

تفسیر، حدیث، فقہ، تصوف اور اسرار شریعت کا حسین مجموعہ
ایک عظیم انسائیکلو پیڈیا

جلد سوم

احیاء علوم الدین

جدید اور با محاورہ سلیس ترجمہ

مذاہق العارفین

مُصَنَّف

حجتہ الاسلام امام ابو حامد محمد الغزالیؒ

بمدیر ترجمہ: مولانا ندیم الراجدی فاضل دیوبند

دارالاشاعت

اردو بازار، کراچی ۱۔ فون ۲۶۳۱۸۶۱

ترجمہ اور کمپیوٹر کتابت کے جملہ حقوق ملکیت بنام دارالاشاعت محفوظ حسین
کاپی رائٹ نمبر

باہتمام: خلیل اشرف عثمانی
طباعت: تشکیل پرنٹنگ پریس
ناشر: دارالاشاعت کراچی
صفحات: صفات

بہشتیہ

جس خیم الامدی دہر دراز، داج حسین ہے۔ سخن دیونہ منع مسلم دوزخ
برہن صارت ہے احیاء علوم الدین اصل تہذیب دینی ہے۔ ص ۱۰
حضرت امام غزالیؒ کی کتاب ترجمہ اور اس جرم اخلاقیہ کیلئے دارالاشاعت
کی مجلس میں منع کیا ہے۔ میں جس کے کاپی رائٹ پاکستان کے لئے نہیں کرتا
مطابق ملک دارالاشاعت اور بازار کراچی کو جس مشورہ پر دنیا بھر کے
اسے کمپیوٹر کتابت سے آگاہ کر کے جدید اور معیاری نفاذ سے شائع کر رہا ہے

بہشتیہ ۱۹۸۶ء میں خلیل اشرف عثمانی نے جس کے کاپی رائٹ پاکستان میں
پیدا ہوئے کاپی رائٹ ان سے ہم اپنے نام و مسئلہ کو اس کے لئے کون اور اس
پس کر رہا ہے۔

نیم پبلشر
ترجمہ احمد احمد و صاحب دارالاشاعت
۱۹۸۶ء

ملنے کے پتے

مکتبہ یکڈلو، چنیوٹ بازار فیصل آباد
مکتبہ سید احمد شہید، اردو بازار لاہور
مکتبہ رحمانیہ، ۱۸- اردو بازار لاہور
کتب خانہ رشیدیہ، راجہ بازار راولپنڈی
یونیورسٹی کتب خانہ، خیبر بازار پشاور
مکتبہ امدادیہ، ٹی بی ہسپتال روضہ عثمان

بیت القرآن اردو باند کراچی
ادارۃ القرآن گارڈن ایٹ بسڈ کراچی
ادارۃ المعارف کورنگی کراچی
مکتبہ دارالعلوم دارالعلوم کورنگی کراچی
ادارۃ اسلامیات، ۱۹۰- نادر کی لاہور
بیت العلوم ۲۶- ناز بھوٹا نگر کراچی لاہور

فہرست مضامین

جلد سوم

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۸	معلم اور الہام کا فرق	۱۵	کتاب شرح عجائب القلب
۴۰	علمائے کرام اور صوفیائے عظام کے اختلاف کی حقیقت	۱۶	قلب کے عجائبات کا بیان
۴۱	محسوس مثالوں کے ذریعہ دونوں مقامات کا فرق	۴	پہلا باب
۴۲	پہلی مثال	۴	نفس، روح، قلب اور عقل کے معانی اور مراد
۴۲	وجود کی دو قسمیں	۴	پہلا لفظ - قلب
۴۴	قلب کے دو دروازے	۱۷	دوسرا لفظ - روح
۴۳	دوسری مثال	۴	تیسرا لفظ - نفس
۴۵	طریقہ تصوف کی صحت پر شرعی دلائل	۲۸	چوتھا لفظ - عقل
۴۸	تجربات کی شہادت	۱۹	قلب کے لشکر
۵۰	دو ناقابل انکار دلیلیں	۲۰	قلب کے باطنی خدام اور عام فہم مثالیں
۵۱	دوسووں کے ذریعہ دل پر شیطان کا غلبہ	۲۱	پہلی مثال
۵۱	دوسوے کے معنی اور غلبہ شیطان کے اسباب	۲۲	دوسری مثال
۵۲	خواطر کی دو قسمیں الہام اور دوسوہ	۴	تیسری مثال
۴	فرشتہ و شیطان	۴	انسان کے قلب کی خصوصیات
۵۴	شیطان سے بچنے کا راستہ	۲۳	علوم کے حصول کے دو درجے
۵۶	شیطان کیا ہے؟	۲۶	جامع اوصاف قلب اور اس کی مثالیں
۵۷	خواطر کی قسمیں	۳۰	علوم کے تعلق سے دل کی مثالیں
۵۸	شیطانی فریب کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے	۴	قلب کے آئینے سے مشابہت
۶۱	دل میں داخل ہونے کے شیطانی راستے	۳۴	تجلی اور ایمان کے مراتب
۴	غضب اور شہوت	۳۵	علوم کی مختلف قسمیں اور قلب کی حالت
۶۲	حرم و حسد	۳۷	شرعی اور عقلی علوم میں تعارض نہیں ہے
۴	حکم سیری	۴	علوم عقلی کی مزید دو قسمیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۸	آیات و احادیث	۶۳	ظاہری زیب و زینت
۹۳	آثار	۶	لوگوں سے طمع
۶	خوش خلقی اور بد خلقی کی حقیقت	۶۴	عجالت اور عدم استقلال
۶	خوش خلقی کے بارے میں چند اقوال	۶۵	مال و دولت
۹۴	خوش خلقی کی حقیقت	۶۵	فقر کا خوف اور بخل
۹۵	حسن باطن کے چار ارکان	۶۶	مذہبی عصیت
۹۷	ریاضت سے اخلاق میں تغیر	۶۷	عوام اور فلسفیانہ مباحث
۶	پہلی دلیل کا جواب	۶۸	بدگمانی
۹۸	انسان کے چار مراتب	۶	شیطان سے بچنے کا راستہ
۶	دوسری دلیل کا جواب	۷۱	زبانی ذکر کافی نہیں ہے
۱۰۰	حسن خلق کے حصول کا سبب	۷۲	ہر گناہ کے لئے الگ شیطان ہے
۱۰۳	تہذیب اخلاق کے حصول کا تفصیلی طریقہ	۷۳	شیطان کا جسم ہو کر سامنے آنا
۷	بدن اور نفس	۷۵	دل کے وساوس، خواطر اور ارادے
۱۰۷	قلوب کی بیماری اور صحت کی علامتیں	۷۷	عمل سے پہلے دل کی چار حالتیں
۱۰۹	اپنے عیوب پہچاننے کا طریقہ	۷۹	ذکر کے وقت قلب کے وسوسوں کا مکمل انقطاع
۷	پہلا طریقہ	۸۰	وساوس کی قسمیں
۷	دوسرا طریقہ	۷	پہلی قسم۔ تلبیس حق
۱۱۰	تیسرا طریقہ	۸۱	دوسری قسم۔ تحریک شہوت
۷	چوتھا طریقہ	۷	تیسری قسم۔ خواطر
۱۱۱	قلوب کے امراض کا علاج ترک شہوات	۸۲	قلب کی سرعت تغیر اور اثبات و تغیر میں اس کی قسمیں
۷	دلائل نقل، شواہد شرع	۸۳	تغیر و ثبات کے اعتبار سے قلب کی تین قسمیں
۷	شریعت کے شواہد	۷	تقویٰ کے نور سے معمور
۱۱۲	بزرگوں کے اقوال	۸۴	خواہشات نفس سے لبریز قلب
۱۱۳	علماء کا متفقہ فیصلہ	۸۵	تیسرا قلب
۱۱۴	لوگوں کی چار قسمیں	۷	خاطر شہوت اور خاطر ایمان کے درمیان
۷	مباحات سے لذت	۷	کتاب ریاضۃ النفس و تہذیب
۱۱۵	مباحات سے اجتناب	۷	الاخلاق و معالجات الامراض۔
۷	نفس کی تہذیب	۸۷	ریاضت نفس۔ تہذیب اخلاق اور
۱۱۶	مجاہدے اور ریاضت کا طریقہ	۷	امراض قلب کے علاج کا بیان
۱۱۷	خوش خلقی کی علامات	۸۸	حسن خلق کی فضیلت اور بد خلقی کی مذمت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	اور نفس نامہ پر غلبہ	۱۱۸	یہ آیات معیار ہیں
۱۴۳	چھٹا فائدہ۔ بیداری پر قوت	۱۱۹	اکابر کے اقوال
"	ساتواں فائدہ۔ عبادت پر مواعبت کی سہولت	۱۲۲	بچوں کی تعلیم و تربیت اور ان کے اخلاق
۱۴۴	آٹھواں فائدہ۔ تندرستی		کی تہذیب و تحسین
۱۴۵	نواں فائدہ۔ اخراجات میں کمی	"	ابتداء سے بچے کی تربیت کا طریقہ
۱۴۶	دسواں فائدہ۔ صدقہ و خیرات	۱۲۶	ارادت کی شرائط مجاہدے کے مقدمات
۱۴۷	پہنچ کی شہوت ختم کرنے کا طریقہ		اور راہ سلوک میں مرید کے تدریجی
"	غذا کی مقدار	"	ارتقا کی تفصیل
"	غذا کے چار درجے	"	ارادت کی شرائط
۱۴۹	غذا کا وقت	"	حجاب کی قسمیں
۱۵۰	غذا کی جنس	۱۲۷	شیخ کامل کی ضرورت
	بھوک کے حکم اور اس کی فضیلت میں	"	مرشد کا فرض
۱۵۱	اختلاف رائے اور لوگوں کے احوال میں اختلاف	۱۲۹	سلوک کی ابتدا
۱۵۸	بھوک اور شکم سیری میں اعتدال	۱۳۰	دوسووں کی دو قسمیں
"	غذا مقصود نہیں مجاہدہ مقصود ہے	۱۳۱	ریاضت کا انتہائی درجہ
۱۵۹	اکابرین سلف کے مجاہدے		کتاب کسر الشہوتین
"	بزرگوں کے احوال کا اختلاف	۱۳۳	شہوت شکم و فرج کو توڑنے کے بیان میں
۱۶۰	کم خوری اور ترک شہوت کی آفتیں	"	شکم تمام شہوت کا سرچشمہ
۱۶۱	شرمگاہ کی شہوت	۱۳۴	پہلا باب
۱۶۲	شرمگاہ کی شہوت کے تین درجات		بھوک کی فضیلت اور شکم سیری
۱۶۳	مرید کے لئے نکاح بہتر ہے یا نکاح نہ کرنا بہتر ہے	"	کی مذمت
۱۶۴	تجربہ کی حد	"	روایات
۱۶۵	نو عمر لڑکوں سے دلچسپی	۱۳۸	آثار
۱۶۶	نظر کی آفت	۱۳۹	بھوک کے فوائد اور شکم سیری کے نقصانات
۱۶۷	مرید کا مقصد نکاح	۱۴۰	پہلا فائدہ۔ مغائے قلب
"	خواہش نکاح کا علاج	۱۴۱	دوسرا فائدہ۔ برکت قلب
۱۶۹	شرمگاہ اور آنکھ کے زنا سے بچنے والے کی فضیلت	"	تیسرا فائدہ۔ تواضع اور انکساری
۱۷۰	شرمگاہ کے زنا سے بچنے والے کی فضیلت	۱۴۲	چوتھا فائدہ۔ طہاب الہی کی یاد اور
"	آنکھ کے زنا سے بچنے والے کی فضیلت		اہل مصائب سے عبرت
۱۷۱	کتاب آفات اللسان	۱۴۳	پانچواں فائدہ۔ شہوت کا قلع و قمع

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۸	کتابت بھی جھوٹ نہ بولنا چاہیے۔	۱۹۴	زبان کی آفتوں کا بیان
۲۲۲	پندرہویں آفت۔ غیبت	۱۹۵	زبان۔ ایک عظیم نعمت
۴	غیبت کی مذمت شرعی دلائل سے	۱۸۰	زبان کا خطرہ عظیم اور خاموشی کی فضیلت
۲۲۵	غیبت کے معنی اور اس کی حدود	۱۸۰	خاموشی کے افضل ہونے کی وجہ
۲۲۶	ایک غلط استدلال اور اس کا جواب	۱۸۱	پہلی آفت۔ لائیہ کلام
۲۲۷	غیبت صرف زبان ہی سے نہیں ہوتی	۱۸۲	بے فائدہ کلام کی تعریف
۴	علمائے کرام کی غیبت	۱۸۳	بے فائدہ کلام کے اسباب
۲۲۹	غیبت کے اسباب	۱۸۴	دوسری آفت۔ زیادہ بولنا
۴	عوام سے متعلق آٹھ اسباب	۱۸۵	زائد کلام کا حصر
۴	پہلا سبب۔ کینہ و غضب	۱۸۶	تیسری آفت۔ باطل کا ذکر
۴	دوسرا سبب۔ موافقت	۱۸۷	چوتھی آفت۔ بات کا کثرت اور جھگڑا کرنا
۲۳۰	تیسرا سبب۔ احتیاط اور سبقت	۱۸۸	بات کاٹنے کی تعریف
۴	چوتھا سبب۔ برأت	۱۸۹	جدال اور مراء سے بچنے کا طریقہ
۴	پانچواں سبب۔ مفاخرت اور بڑائی کا اظہار	۱۹۰	پانچویں آفت۔ خصومت
۴	چھٹا سبب۔ حسد	۱۹۱	چھٹی آفت۔ فصاحت کلام کے لیے نقص
۴	ساتواں سبب۔ دل لگی	۱۹۲	ساتویں آفت۔ فحش گوئی اور سب و شتم
۲۳۱	آٹھواں سبب۔ تحقیر	۱۹۳	فحش گوئی کی تعریف
۴	خوام کے ساتھ مخصوص اسباب	۱۹۴	آٹھویں آفت۔ لعنت کرنا
۴	پہلا سبب۔ تعجب	۱۹۵	لعنت کی تعریف
۴	دوسرا سبب۔ جذبہ شفقت	۱۹۶	لعنت کے اسباب و درجات
۴	تیسرا سبب۔ اللہ کے لئے غصہ	۲۰۱	نویں آفت۔ راگ اور شاعری
۲۳۲	غیبت کا علاج	۲۰۲	دسویں آفت۔ مزاح
۴	علم و عمل کا مجموعہ	۲۰۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاح
۴	اجلی طریقہ علاج	۲۰۴	گیارہویں آفت۔ استہزاء
۲۳۳	تفصیلی طریقہ علاج	۲۰۵	بارہویں آفت۔ افشائے راز
۲۳۶	دل سے غیبت کرنے کی حرمت	۲۰۶	تیرہویں آفت۔ جھوٹا وعدہ
۴	سوء ظن (بدگمانی)	۲۱۱	چودھویں آفت۔ جھوٹ بولنا اور قسم کھانا
۴	سوء ظن کی حرمت کی وجہ	۲۱۵	آٹھار
۲۳۷	بدگمانی کا علاج	۲۱۶	کن مواقع پر جھوٹ بولنا جائز ہے
۲۳۸	غیبت کے باب میں رخصت کے مواقع	۲۱۹	ترغیب و ترہیب کے لئے احادیث گہرنا صحیح نہیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳۳	غضب کا مرکز قلب ہے	۲۳۸	اول۔ ظلم کی داورسی کے لئے
۲۳۴	قوت غضب کے تین درجے	۲۳۹	دوم۔ منکر کے ازالے اور معصیت دور کرنے
۲۳۵	غضب کے ظاہری آثار	۲۴۰	پرمود حاصل کرنے کے لئے
۲۳۶	کیا ریاضت سے غضب کا ازالہ ممکن ہے؟	۲۴۱	سوم۔ فتویٰ حاصل کرنے کے لئے
۲۳۷	حق کیا ہے؟	۲۴۲	چارم۔ مسلمانوں کو شر سے بچانے کیلئے
۲۳۸	محبوب کی قسمیں	۲۴۳	پنجم۔ معرفت کی وجہ سے
۲۳۹	پہلی قسم	۲۴۴	ششم۔ کھلے فسق کی وجہ سے
۲۴۰	دوسری قسم	۲۴۵	غیبت کا کفارہ
۲۴۱	تیسری قسم	۲۴۶	معاف کرنا یا دعائے خیر کرنا
۲۴۲	غضب کے اسباب	۲۴۷	کیا معاف کرنا ضروری ہے؟
۲۴۳	بہجان کے بعد غصے کا علاج	۲۴۸	معاف کرنا افضل ہے
۲۴۴	علم کے ذریعہ جوش غضب کا خاتمہ	۲۴۹	سولہویں آفت۔ چغل خوری
۲۴۵	عمل کے ذریعہ جوش غضب کا خاتمہ	۲۵۰	چغل خوری کی تعریف اور اس کا علاج
۲۴۶	غصہ پینے کے فضائل	۲۵۱	چغلی کے محرکات
۲۴۷	حلم کے فضائل	۲۵۲	سترہویں آفت۔ دور خاپن (نفاق)
۲۴۸	کلام کی وہ مقدار جو انتقام و تشفی کیلئے جائز ہے	۲۵۳	دورے پن کی تعریف
۲۴۹	غضب کے سلسلے میں لوگوں کی مختلف حالتیں	۲۵۴	اٹھارہویں آفت۔ مدح
۲۵۰	کینے کی حقیقت اور نتائج، عفو و نرمی کی فضیلت	۲۵۵	مدح کرنے والے سے متعلق چار آفتیں
۲۵۱	عفو و احسان کے فضائل	۲۵۶	ممدوح سے متعلق دو آفتیں
۲۵۲	نرمی کے فضائل	۲۵۷	مدح کی اجازت
۲۵۳	حسد کی مذمت، اس کی حقیقت، اسباب	۲۵۸	ممدوح کی ذمہ داری
۲۵۴	علاج، اور ضرورت علاج	۲۵۹	انیسویں آفت۔ کلام کی غلطیوں سے غفلت
۲۵۵	حسد کی مذمت کا بیان	۲۶۰	بیسویں آفت۔ عام لوگوں کے سوالات
۲۵۶	حسد کی حقیقت، اس کا حکم، اقسام اور درجات	۲۶۱	کتاب ذم الغضب والحق والاحسد
۲۵۷	حسد کی تعریف	۲۶۲	غضب، کینہ اور حسد کی برائی کا بیان
۲۵۸	حسد کی حرمت کے دلائل	۲۶۳	پہلا باب
۲۵۹	مسلمانوں کو کس نعمت پر غیظ کرنا چاہیے	۲۶۴	غضب کی مذمت
۲۶۰	حسد کے مراتب	۲۶۵	قرآن و حدیث سے غضب کی مذمت
۲۶۱	منافقت اور حسد کے اسباب	۲۶۶	آثار
۲۶۲	پہلا سبب بغض و عداوت	۲۶۷	غضب کی حقیقت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۴۲	دنیا میں انہماک اور آخرت سے غفلت کی مثال	۳۰۴	دوسرا سبب - تغرز
۳۴۳	دنیا سے مخلوق کے دھوکا کھانے اور ایمان میں کمزور ہونے کی مثال	۳۰۵	تیسرا سبب - کبر
۳۴۴	دنیاوی لذات میں انہماک اور ان سے مفارقت پر تکلیف کی مثال	۳۰۶	چوتھا سبب - تعجب
۳۴۵	بندے کے حق میں دنیا کی حقیقت اور ماہیت	۳۰۷	پانچواں سبب - مقصود کا فوت ہونا
۳۴۶	پہلی قسم	۳۰۸	چھٹا سبب - جاہ و اقتدار کی خواہش
۳۴۷	دوسری قسم	۳۰۹	ساتواں سبب - خباثت نفس
۳۴۸	تیسری قسم	۳۱۰	برابر کا درجہ رکھنے والوں، بھائیوں اور عزیزوں میں حسد کی کثرت اور غیروں میں اس کی کمی کے اسباب
۳۴۹	موت کے بعد بندے کے ساتھ باقی رہنے والی چیزیں	۳۱۱	حسد کا ازالہ کرنے والی دوا
۳۵۰	دنیاوی لذات میں رغبت کی قسمیں - دنیا کی تین قسمیں	۳۱۲	حسد کا دینی ضرر
۳۵۱	دنیا کی حقیقت اور ان اشغال کا بیان	۳۱۳	حسد کا دنیوی نقصان
۳۵۲	جن میں ڈوب کر انسان اپنے نفس کو خالق کائنات کو اور موت کو بھول جاتا ہے	۳۱۴	حسد کا عملی علاج
۳۵۳	بندے کے ساتھ دنیا کی چیزوں کا تعلق	۳۱۵	حسد کی وہ مقدار جس کا دل سے دور کرنا واجب ہے
۳۵۴	انسان کی تین ضرورتیں	۳۱۶	کتاب ذم الدنیا
۳۵۵	پیشوں کی تقسیم	۳۱۷	دنیا کی مذمت کا بیان
۳۵۶	انسان کی تخلیق اور اجتماعیت	۳۱۸	دنیا کی مذمت
۳۵۷	دنیا کی ضرورتیں لامحدود ہیں	۳۱۹	دنیا کی مذمت پر مشتمل مواعظ اور نصیحتیں
۳۵۸	سفر کی ضرورت اور ابتدا	۳۲۰	دنیا کی حقیقت مثالوں کی روشنی میں
۳۵۹	بارداری کے جانوروں کی ضرورت	۳۲۱	تیز رفتاری میں دنیا کی مثال
۳۶۰	چوری اور گداگری	۳۲۲	خواب سے دنیا کی مشابہت
۳۶۱	دنیا میں منہمک لوگوں کی قسمیں	۳۲۳	دنیا کی عداوت اہل دنیا کے ساتھ
۳۶۲	کتاب ذم البخل و حب المال	۳۲۴	دنیا کے ظاہر و باطن کا تضاد
۳۶۳	بخل اور مال سے محبت کی مذمت کا بیان	۳۲۵	دنیا سے انسان کے گزرنے کی مثال
۳۶۴	دنیا کے فتنے	۳۲۶	دنیا میں داخل ہونا آسان اور نکلنا مشکل ہے
۳۶۵	مال کا فتنہ	۳۲۷	دنیا میں بڑ کر اس کی آفتوں سے محفوظ رہنا
۳۶۶	مال کی مذمت اور اس سے محبت رکھنے کی کراہت	۳۲۸	باقی دنیا کی مثال
		۳۲۹	دنیا کا ایک علاقہ دوسرے سے متعلق ہے
		۳۳۰	دنیا کا آغاز اچھا اور انجام خراب
		۳۳۱	آخرت کی نسبت سے دنیا کی مثال

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۶۶	دو سراسب	۳۶۷	مال کی تعریف اور اس کی مدح و ذم میں
"	علاج کے مختلف طریقے	"	تطبیق
۳۶۷	بتکلف خرچ کرنے سے بخل کی صفت	"	مال کی تعریف
"	کا ازالہ	"	تطبیق کی صورت
۳۶۸	بخل کا علمی اور عملی علاج	۳۶۸	اخروی سعادت کے ذرائع حصول
"	مشائخ کی عادت	۳۶۹	مال کے نقصانات اور فوائد
۳۶۹	مال کے سلسلے میں انسان کے فرائض پر ایک نظر	"	مال کے فوائد
"	پہلا فریضہ	"	مال کے دینی فوائد
"	دو سراسر فریضہ	۳۷۰	مال کے نقصانات
"	تیسرا فریضہ	"	حرص و طمع کی مذمت، قناعت اور لوگوں
"	چوتھا فریضہ	۳۷۱	سے توقعات نہ رکھنے کی تعریف
"	پانچواں فریضہ	۳۷۲	حرص و طمع کا علاج اور قناعت پیدا کرنے والی دوا
۳۷۰	مالداری کی مذمت اور فقر کی تعریف	۳۸۱	سخاوت کی فضیلت
"	مالداری افضل ہے یا فقر؟	۳۸۳	سخاوت کی فضیلت آثار کی روشنی میں
۳۷۱	صحابہ کی مالداری کو حجت بنانا صحیح نہیں	۳۸۵	سخاوت پیشہ لوگوں کے واقعات
۳۷۲	صحابہ کیسے تھے؟		بیان ذم البخل
۳۷۳	تم کیسے ہو؟	۳۹۲	بخل کی مذمت کا بیان
۳۷۴	محبہ کا عبرتناک واقعہ	"	قرآن و حدیث کی روشنی میں
۳۷۵	مال کی طمع کا ایک نمونہ	۳۹۷	بخل کی مذمت میں آثار
"	قناعت اور توکل کی مثال	۳۹۸	بخیلوں کے قصے
	کتاب ذم الجاہد والریاء	۳۹۹	ایثار کی حقیقت اور فضائل
۳۷۵	جاہ اور ریا کی مذمت کا بیان	۴۰۲	سخاوت و بخل کی حدود اور حقیقت
"	پہلا باب	"	بخل کی تعریف
۴۲۶	شہرت اور ناموری کی مذمت	۴۰۳	بخل و سخاوت کی حقیقت
"	گمناہی کی فضیلت	"	خرچ کی مقدار واجب
۴۲۷	حب جاہ کی مذمت	۴۰۴	سخت گیری کے مختلف احکام
۴۲۸	جاہ کے معنی اور اس کی حقیقت	"	بخل کی دوسری تعریف
۴۲۹	جاہ کو مال پر ترجیح کیوں ہے؟	"	بخل کا ایک اور درجہ
"	پہلی وجہ	۴۰۵	بخل کا علاج
"	دوسری وجہ	۴۰۶	مال کی محبت کا پہلا سبب

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۵۲	ریاء کا بیان	۴۳۳	تیسری وجہ
"	ریا کی مذمت	"	مال و جاہ کی محبت میں افراط کے اسباب
"	آیات کریمہ	"	پہلا سبب ازالہ خوف
۴۵۳	روایات	۴۳۴	دوسرا سبب
۴۵۶	آثار	۴۳۵	موجودات کی قسمیں
۴۵۷	ریا کی حقیقت اور وہ چیزیں جن میں ریا ہوتی ہے۔	"	علم کے نام پر غلبے کی خواہش
"	ریا کے معنی اور اس کی حقیقت	۴۳۶	کمال حقیقی اور کمال وہی
"	وہ چیزیں جن میں ریا ہوتی ہے	۴۳۷	معلومات کی قسمیں
"	بدن کے ذریعے دین میں ریا	"	متغیرات
۴۵۸	ہیئت اور لباس کے ذریعے ریا	"	ازلیات
"	کلام کے ذریعے ریا	۴۳۸	قابل ستائش اور قابل مذمت حب جاہ
۴۵۹	عمل کے ذریعے ریا	۴۳۹	استغناء غلام کے دل میں جبکہ پانے کی خواہش
"	دوستوں اور ملاقاتیوں کے ذریعے ریا	۴۴۰	مرح و ثنائے نفس کی محبت اور ذم و ہجو سے نفرت
۴۶۰	ریا کی حرمت و اباحت	"	مرح و ثنائے نفس کی محبت کے اسباب
۴۶۱	ریا کے درجات	"	پہلا سبب
"	پہلا رکن	"	دوسرا سبب
۴۶۲	پہلا درجہ	"	تیسرا سبب
"	دوسرا درجہ	۴۴۳	چوتھا سبب
"	تیسرا درجہ	"	مذکورہ اسباب کا علاج
"	چوتھا درجہ	"	حب جاہ کا علاج
"	دوسرا رکن	۴۴۴	حب جاہ کا علمی علاج
"	پہلا درجہ	۴۴۵	حب جاہ کا عملی علاج
۴۶۳	دوسرا درجہ	"	جاہ کی محبت دور کرنے کا بہترین طریقہ
۴۶۴	تیسرا درجہ	۴۴۶	مرح کی محبت کا علاج
۴۶۵	دوسری قسم۔ اوصاف عبادات سے ریا	"	پہلا سبب
"	پہلا درجہ	۴۴۷	دوسرا سبب
۴۶۶	دوسرا درجہ	"	تیسرا سبب
"	تیسرا درجہ	۴۴۸	مذمت کی کراہت کا علاج
"	تیسرا رکن۔ جس کیلئے ریا کی جائے	۴۴۹	مرح و مذمت میں لوگوں کے احوال کا اختلاف
"			کتاب الریاء

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۸۶	اظہار کی شرائط	۴۸۶	پہلا درجہ
۴۸۷	ریاء ایک امتلائے عام	۴۸۷	دو سرا درجہ
۴۸۸	دوسری قسم۔ عمل کے بعد اطلاع	۴۸۸	تیسرا درجہ
۴۸۸	گناہ چھپانے کا جواز اور لوگوں کو گناہ پر مطلع کرنے کی کراہت	۴۸۸	چونٹی کی چال سے زیادہ غفی ریا
۴۸۹	گناہ چھپانا صحیح ہے اسکی آٹھ وجوہات	۴۸۹	کس ریا سے اعمال باطل ہوتے ہیں
۴۹۰	ریاء کے خوف سے عہد ترک کرنا	۴۹۰	پہلی قسم
۴۹۱	طاعات کی دو قسمیں	۴۹۱	دوسری قسم
۴۹۲	بدن سے متعلق عبادتیں	۴۹۲	تیسری قسم
۴۹۳	ریاء کے خوف سے تارک عمل کی مثل	۴۹۳	چوتھی قسم
۴۹۴	عمل چھوڑنا شیطان سے بچنے کی دلیل ہے	۴۹۴	پانچویں قسم
۴۹۵	سلف سے ترک عمل کی روایات	۴۹۵	ریائے جلی اور ریائے غفی کی دو قسمیں جن سے اعمال باطل ہوتے ہیں
۴۹۶	محقق سے متعلق عبادتیں	۴۹۶	تیسری قسم
۴۹۷	خلافت و امارت اور حکومت	۴۹۷	ریاء کی دو اور اس مرض میں دل کے علاج کا طریقہ
۴۹۸	منع کی فضیلت کی روایات میں تعارض نہیں	۴۹۸	ریاء کے علاج کی دو صورتیں
۴۹۹	قضاء	۴۹۹	پہلی صورت۔ اصول و اسباب کی رعایت
۵۰۰	وعظ، فتویٰ اور تدریس	۵۰۰	ریاء کا مخصوص علاج
۵۰۱	واعظ کی تعریف	۵۰۱	ریاء کا عملی علاج
۵۰۲	صدق و اخلاص کی علامات	۵۰۲	دوسری صورت۔ خطرات و عوارض کا انسداد
۵۰۳	اگر لوگوں کے دیکھنے سے نشاط حاصل ہو؟	۵۰۳	ریاء کے خطرات
۵۰۴	ان شیطانی اور نفسانی وسوسوں کا علاج	۵۰۴	ریاء کے خطرات کا سدباب
۵۰۵	مرید کو عمل سے پہلے عمل کے بعد اور عمل کے دوران کیا کرنا چاہئے؟	۵۰۵	وسوسوں پر مواخذہ نہیں
۵۰۶	فرائض کی طافی نوافل سے	۵۰۶	ریاء کے خواطر دور کرنے والوں کے درجات
۵۰۷	کتاب ذم الکبر والعجب	۵۰۷	مذکورہ مراتب کی مثل
۵۰۸	کبر اور عجب کی مذمت کا بیان	۵۰۸	شیطان سے بچنے کی تدبیر کی جائے یا نہیں؟
۵۰۹	پہلا باب۔ کبر	۵۰۹	اسباب توکل کے منافی نہیں
۵۱۰	کبر کی مذمت	۵۱۰	شیطان سے حذر کی کیفیت
۵۱۱	آثار صحابہ و تابعین	۵۱۱	اطاعت کے اظہار کا جواز
۵۱۲	اترا کر چلنے اور لباس کے ذریعے اظہار کبر کی مذمت	۵۱۲	اظہار کی دو قسمیں
۵۱۳		۵۱۳	پہلی قسم۔ نفس عمل کا اظہار

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۵۰	پہلا سبب - نسب	۵۱۸	تواضع کے فضائل
۵۵۱	دوسرا سبب - جمال	۵۲۲	کبر کی حقیقت اور اس کی آفت
۵۵۲	تیسرا سبب - قوت	۵۲۵	متکبر علیہ اس کے درجات و اقسام اور اس میں کبر کے ثمرات
۵۵۳	چوتھا اور پانچواں سبب - کثرت مال اور کثرت اعموان	۵۲۸	پہلی قسم - اللہ پر تکبر کرنا
۵۵۴	چھٹا سبب - علم پر کبر	۵۲۹	دوسری قسم - رسولوں پر تکبر کرنا
۵۵۵	ساتواں سبب - تقویٰ پر تکبر	۵۳۰	تیسری قسم - بندوں پر تکبر
۵۵۶	پہلا طریقہ	۵۳۱	پہلی وجہ
۵۵۷	دوسرا طریقہ	۵۳۲	دوسری وجہ
۵۵۸	تیسرا طریقہ	۵۳۳	جن چیزوں سے تکبر کیا جاتا ہے
۵۵۹	چوتھا طریقہ	۵۳۴	پہلی قسم - علم
۵۶۰	پانچواں طریقہ	۵۳۵	علم کے باعث کبر اور بے خوفی کی وجہ
۵۶۱	تواضع کیلئے ریاضت کا انتہائی درجہ	۵۳۶	دوسری قسم - عمل و عبادات
۵۶۲	عجب کی مذمت اور اس کی آفات	۵۳۷	کبر کی آفت کے اعتبار سے عالموں اور عابدوں کے تین درجے ہیں -
۵۶۳	عجب کی آفتیں	۵۳۸	پہلا درجہ
۵۶۴	عجب اور ناز کی حقیقت اور تعریف	۵۳۹	دوسرا درجہ
۵۶۵	عجب کا اجمالی علاج	۵۴۰	تیسرا درجہ
۵۶۶	عجب کے دو محل	۵۴۱	تیسری قسم - حسب و نسب کے ذریعے تکبر
۵۶۷	ایک اعتراض کا جواب	۵۴۲	چوتھی قسم - حسن کے ذریعے تکبر
۵۶۸	اللہ تعالیٰ کا ہر فعل عدل ہے	۵۴۳	پانچویں قسم مال کے ذریعے تکبر
۵۶۹	یہ وہم کس طرح زائل کیا جائے؟	۵۴۴	چھٹی قسم - طاقت کے ذریعے تکبر
۵۷۰	حضرت داؤد علیہ السلام کو تنبیہ	۵۴۵	ساتویں قسم - کثرت انصار و اعموان کے ذریعہ
۵۷۱	اصحاب رسول کا اپنی قوت پر عجب	۵۴۶	ان اسباب کا بیان جن سے تکبر کو تحریک ہوتی ہے
۵۷۲	عجب کے اسباب اور ان کا علاج	۵۴۷	متواضعین کا اخلاق اور ان اعمال کی تفصیل جن میں کبر یا تواضع کا اثر ظاہر ہو
۵۷۳	پہلا سبب	۵۴۸	کبر کا علاج اور تواضع حاصل کرنے کا طریقہ
۵۷۴	دوسرا سبب	۵۴۹	کبر کے علاج کا پہلا طریقہ
۵۷۵	تیسرا سبب	۵۵۰	کبر کا عملی علاج
۵۷۶	چوتھا سبب	۵۵۱	دوسرا طریقہ
۵۷۷	شفاعت کے لحاظ سے گناہ کی دو قسمیں	۵۵۲	
۵۷۸	پانچواں سبب	۵۵۳	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۹۷	اخلاق ذمہ گناہوں کی جڑ ہیں	۵۷۳	چھٹا سبب
۵۹۸	جاہ پسندی کے جواز کی دلیل	۵۷۴	ساتواں سبب
۵۹۸	حسد بھی دین کی نصرت کے لئے	۵۷۵	آٹھواں سبب
۵۹۹	ریاء بھی جائز ہے؟	۵۷۶	غور و غفلت کی مذمت کا بیان
۶۰۰	ظالم سلاطین سے متواضعانہ سلوک	۵۷۷	غور و غفلت کی مذمت کیوں ضروری ہے
۶۰۱	شیطان کی تین تلیسات	۵۷۸	مغترین کی قسمیں
۶۰۲	مریدین کے ساتھ ترجیحی سلوک	۵۷۹	غور کی مذمت اور اسکی حقیقت مثالوں کی
۶۰۳	مصنفین کا فریب	۵۸۰	دو شئی میں
۶۰۴	عقلی میوب کا اوراک	۵۸۱	پہلی مثال
۶۰۵	غیر اہم معلوم میں مشغول لوگوں کا مغالطہ	۵۸۲	زیر بحث قیاس کی دو اسلیں
۶۰۶	عمل کی وجہ سے غور	۵۸۳	دو سر اشیطانی قیاس
۶۰۷	علم کی بنیاد پر غور	۵۸۴	انبیاء کا یقین تقلیدی نہیں ہے
۶۰۸	فقد پر اکتفا کرنے والے کی مثال	۵۸۵	روح کی حقیقت
۶۰۹	مناظرین و متکلمین کا مغالطہ	۵۸۶	فسق کے معنی
۶۱۰	وا عین کا مغالطہ	۵۸۷	مقصد کی طرف واپسی
۶۱۱	وا عین کے فریب کا علاج	۵۸۸	آج کے مسلمانوں کی حالت
۶۱۲	وا عین کی دوسری صنف	۵۸۹	اللہ کی نسبت کافروں کے دو مغالطے
۶۱۳	وا عین کا ایک اور گروہ	۵۹۰	اس مغالطے کی وجہ
۶۱۴	حدیث کی تحصیل میں مشغول علماء	۵۹۱	کافر احسان اور مومن کی محرومی کی مثال
۶۱۵	حفظ حدیث کے دو طریقے	۵۹۲	دنیا کے سلسلے میں اہل بصیرت کا موقف
۶۱۶	سماع کی تعریف	۵۹۳	اس غور کا علاج
۶۱۷	نحوی، شاعر اور لغوی	۵۹۴	اللہ کی نسبت گنہگاروں کا مغالطہ
۶۱۸	فقہاء کا غور	۵۹۵	عالی نسب کے مغالطے کی بنیاد
۶۱۹	مغفورین کی دوسری قسم۔ ارباب عبادت	۵۹۶	رجاء کی شرط
۶۲۰	فرائض سے غافل، فضائل میں مشغول	۵۹۷	رجاء کہاں بہتر ہے
۶۲۱	نیت میں دسوس کا شکار	۵۹۸	خوف اور رجاء
۶۲۲	خارج حروف میں دسوسہ	۵۹۹	مطیع عاصی کا غور
۶۲۳	قرأت قرآن میں غفلت کرنے والے	۶۰۰	مغترین کی چار اصناف
۶۲۴	فریب خوردہ روزہ دار	۶۰۱	پہلی صنف علماء
۶۲۵	تجلیج کرام کا مغالطہ	۶۰۲	شیطان کے فریب کا جواب

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۲۵	صدقہ و خیرات کرنے والے	۶۱۶	مبلیغین کا فریب
۶۲۶	بخیل دولت مند	۶	مکہ اور مدینہ کے محاور
۶	مجالس ذکر کے حاضرین	۶۱۷	زاہدین دنیا
۶۲۷	مخالفوں سے بچنا ممکن ہے	۶	نوافل کے حریص
۶	مخالفت سے بچنے کے لئے تین چیزیں	۶۱۸	مغزورین کی تیسری قسم۔ متصوفین
۶	ضروری ہیں۔	۶	خوش مذاق صوفی
۶۲۸	راہ سلوک کس طرح طے کی جائے	۶۱۹	معرفت اور مشاہدہ حق
۶	شیطان کا ایک اور فریب	۶۲۰	اباحت پسند صوفی
۶۲۹	شیطان کا فریب مسلسل	۶	اہل تصوف کے کچھ اور گروہ
۶۳۰	رہنمائی کی شرائط	۶۲۱	مغزورین کی چوتھی قسم۔ ارباب دولت
۶		۶۲۲	اہل حلال سے تعمیر مساجد
		۶	

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب شرح عجائب القلب

قلب کے عجائبات کا بیان

تمام مخلوقات پر انسان کی فضیلت اور شرف کا راز یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی معرفت کی استعداد اور صلاحیت سے محروم نہیں ہے، یہی معرفت دنیا میں انسان کا جہل اور اس کے لیے وجہ کمال ہے، اور آخرت میں ذریعہ نجات ہے۔ معرفت کی صلاحیت و استعداد اور قلب کو عطا کی گئی ہے اعضاء و جوارح کو نہیں۔ قلب ہی کو الوہیت کا علم ہے، وہی حق تعالیٰ سے قریب ہے، وہی اللہ کے لیے عمل پیر اور راہ حق میں مصروف جدوجہد ہے، قلب ہی سے عقلی امور منکشف ہوتے ہیں، باقی تمام اعضاء قلب کے تابع ہیں اور اس کے لیے آلات اور خدمت گزاروں کا درجہ رکھتے ہیں، وہ ان سے اس طرح کام لیتا ہے جس طرح مالک اپنے غلام سے، حاکم اپنی رعایا سے، صالح اپنی معنوعات سے کام لیا کرتا ہے اگر قلب غیر اللہ سے پاک ہے تو وہ بارگاہ خداوندی میں مقبول ہے، اور غیر اللہ میں مشغول ہے تو محبوب ہے، باز پرس اور تنبیہ و تکریم کا تعلق قلب سے ہے، اور اوامر و نواہی کا مخاطب قلب ہے، یہی قرب الہی کی سعادت سے بہوانندہ ہوتا ہے، اور یہی احکام الہی سے روگردانی پر عتاب کا مستحق قرار دیا جاتا ہے، قلب کی طلاع تزکیہ اور مضامیر موقوف ہے، قلب معصیت کی آلائشوں سے آلودہ ہو تو ہر سعادت سے محروم اور ہر شقاوت کا مستحق ہے، اللہ تعالیٰ کی حقیقی اطاعت قلب کا عمل ہے۔ اعضاء کی عبادت اسی عمل کا مظہر ہے، معصیت بھی قلب کا فعل ہے، اعضاء کی سرکشی اور تمرد، فواحش کا ارتکاب یہ سب اسی فعل کا رد عمل ہیں، قلب کے اجالے سے اعضاء کے محاسن اور اس کی تاریکی سے اعضاء کے قباہ ظاہر ہوتے ہیں، بدتن میں سے وہی چیز چھلکتی ہے جو اس میں ہوتی ہے۔

دل کا حال یہ ہے کہ اگر انسان اس کی معرفت حاصل کر لے تو وہ اپنے نفس کی معرفت حاصل کر لیتا ہے اور اس سے جاہل رہے تو اپنے نفس سے جاہل رہ جاتا ہے، اور نفس کی جمالت باری تعالیٰ کی معرفت کی راہ میں رکاوٹ بنتی ہے، اس لیے کہ جو شخص اپنے نفس کو نہیں پہچان سکتا ہے وہ غیر نفس (دوسرے) کو کیسے پہچان پائے گا اکثر لوگ اپنے دلوں اور نفسوں سے غافلون ہیں، ان کے اور باری تعالیٰ کے درمیان حجاب حائل ہے۔ ارشاد باری ہے:

لَنْ يَلْمِیْ حَوْلَیْهِیْنَ الْمَرْءِیْنَ قُلُوبِهِمْ (پہ ۲۴ آیت ۲۴)

(اور جان رکھو) کہ اللہ تعالیٰ آئین جالیا کرتا ہے آدمی اور اس کے قلب کے درمیان میں۔

خدا تعالیٰ کے حائل ہونے سے مراد یہ ہے کہ کسی شخص کے قلب کو اپنی ذات کے مشاہدے، مراقبے، اور اپنی صفات کی معرفت سے روک دے، اور اسے یہ علم نہ ہونے دے کہ وہ باری تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان کس طرح منقلب رہتا ہے اور یہ کہ کبھی اس کا میلان اسفل السافلین کی طرف ہو جاتا ہے، اور اس تعلق سے شیطان اس کی توجہ کا مرکز بن جاتا ہے، اور کبھی اس کی طبیعت اعلیٰ منتین کی طرف مائل رہتی ہے، اور عالم طاعت تک پہنچ کر جاتا ہے، جو شخص اپنے قلب کے احوال سے بے خبر ہو اور اس کی نگہبانی و حفاظت سے غفلت کے باوجود مگن ہو کر غیروں کی امید رکھے، وہ لوگ ہیں جن کے تعلق باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

نَسُوا اللّٰهَ فَاَنْسَاهُمْ اَنْفُسَهُمْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ (پہ ۲۸ آیت ۲۸)

جنہوں نے اللہ (کے احکام) سے بے پروائی کی سو اللہ تعالیٰ نے خود ان کی جان سے ان کو بے پروا بنا دیا یہی لوگ

نافرمان ہیں۔

بہر حال قلب کی معرفت اور اس کے اوصاف کی حقیقت کا علم حاصل کرنا دین کی اصل اور راہ سلوک کا پہلا قدم ہے اس کتاب کے نصف اول کی دو جلدوں میں ہم نے اعضاء کے اعمال یعنی عبادات اور معاملات سے بحث کی ہے یہ بحث علم ظاہر سے متعلق تھی ہم نے وعدہ کیا تھا کہ نصف آخر کی دو سری جلدوں میں قلب کی ان صفات پر گفتگو ہوگی جن میں سے بعض ہلاکت کا پیش خیمہ ہیں اور بعض نجات کا باعث ہیں یہ علم باطن کی بحث ہے اولاً ہم دو باب قائم کرتے ہیں پہلے باب میں قلب کے عجائب اور اخلاق کی شرح مذکور ہوگی اور دوسرے باب میں ریاضت قلب اور تہذیب نفس کے طریقے بیان کئے جائیں گے اور ان دونوں مقدمات سے فراغت کے بعد مہلکات اور منہیات پر روشنی ڈالی جائے گی۔ عجائب قلب کی تشریح کے لیے ہم عام فہم مثالوں سے مدد لیں گے کیونکہ یہ عجائب و اسرار عالم ملکوت میں داخل ہیں اور عالم ملکوت سے متعلق چیزوں کے اور اک کرنے سے اکثر لوگ عاجز ہیں۔

پہلا باب

نفس، روح، قلب اور عقل کے معانی اور مرادات

واضح رہے کہ یہ چاروں الفاظ مہلکات اور منہیات کے ابواب میں بکثرت استعمال ہوں گے علماء میں ایسے لوگ بہت کم ہیں جو ان چاروں لفظوں کے حقیقی معنی سے واقفیت رکھتے ہوں اور ان کے معانی کے اختلاف حدود اور سمتیات کا صحیح علم رکھتے ہوں یہی وجہ ہے کہ عام طور پر ان اسماء کے مدلول متعین کرنے میں غلطی ہو جاتی ہے ذیل میں ہم ان چاروں لفظوں کی وہ تشریح کریں گے جو ہمارے مقصد سے متعلق ہے۔

پہلا لفظ۔ قلب : قلب کا اطلاق دو معنوں پر ہوتا ہے ایک گوشت کے اس لو تھڑے پر جو صوری شکل کا ہے اور سینے کے بائیں جانب ٹھہرا ہوا ہے یہ ایک خاص قسم کا گوشت ہے اس کے درمیان میں خلا ہے جس میں سیاہ خون رستا ہے اور یہ فیج روح اور سرچشمہ حیات ہے لیکن اس قلب کی شکل یا کیفیت کا بیان ہمارے مقصد سے متعلق نہیں ہے یہ اطباء کا موضوع ہے دینی اغراض اس سے متعلق نہیں ہیں اس طرح کے قلب سے انسان تو انسان چوپائے بھی خالی نہیں ہیں بلکہ زندہ جسموں کی طرح مردہ جسم بھی اس سے محروم نہیں ہوتے اس کتاب میں ہم جہاں کہیں بھی لفظ قلب استعمال کریں گے اس سے یہ قسم مراد نہیں ہوگی کیوں کہ اس معنی کی رو سے قلب گوشت اور خون سے مرکب ایک لو تھڑے کا نام ہے اور عالم محسوس سے تعلق رکھتا ہے صرف انسان ہی نہیں بلکہ بہائم بھی اپنی آنکھوں سے اسی کا ادراک کر لیتے ہیں۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ قلب ایک روحانی ربانی لطیفہ ہے جس کا اس جسمانی قلب سے تعلق ہے اور یہی لطیفہ انسان کی حقیقت ہے بذریعہ (ادراک کرنے والا) بھی یہی ہے عالم بھی یہی ہے خطاب اور خطاب بھی اسی سے ہوتا ہے اس لطیفہ کو جسمانی قلب سے جو تعلق ہے اس کی وجہ کے اور اک سے عام طور پر عقلیں عاجز ہیں کیونکہ کہ اس لطیفہ کو جسمانی قلب سے وہی تعلق اور مناسبت ہے جو اعراض کو اجسام سے اور اوصاف کو موصوفات سے ہے یا آلات استعمال کرنے والے کو آلات سے اور کمین کو مکان سے ہے ہم اس مناسبت اور تعلق و ارتباط کے اسباب دو جہوں سے بیان نہیں کرتے ایک وجہ یہ ہے کہ اس کا تعلق علوم مکاشفہ سے ہے جب کہ اس کتاب سے ہمارا مقصد علوم محاطہ کا بیان ہے نہ کہ علوم مکاشفہ کا دوسری وجہ یہ ہے کہ اس تعلق کی وضاحت کے لیے روح کے راز سے پردہ اٹھانا ہوگا۔ اور روح ایک ایسا راز ہے جس کے بارے میں زبان نبوت سے بھی کچھ ارشاد نہیں ہوا۔ غیر نبی کو کیا حق ہے کہ وہ اس سلسلے میں لب کشائی کرے۔ یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ اس کتاب میں جہاں کہیں ہم لفظ قلب بولیں گے وہاں یہی لطیفہ مراد ہوگا ہم اس لطیفہ کے احوال اور اوصاف بیان کریں گے اس کی حقیقت اور ماہیت سے بحث کرنا ہمارا مقصد نہیں

دوسرا لفظ۔ روح : اس کے بھی دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ روح ایک جسم لطیف کا نام ہے جس کا منبع جسمانی قلب کا خلا ہے، اپنے اس مرکز سے روح رگوں اور شریانوں کے ذریعہ تمام اعضاء بدن میں پھیلتی ہے، روح کا بدن میں پھیلنا اور اعضاء بدن کو زندگی کی روشنی اور حواسِ خمسہ کو جس کی صلاحیت دینا ایسا ہے جیسے کسی گھر میں چراغ رکھ دیا جائے اور اس کے چاروں طرف اُجلا ہو جائے، اس تمثیل سے ثابت ہوا کہ روح کی حیثیت چراغ کی ہے اور حیات بمنزلہ نور کے ہے اور روح کا بدن میں جاری و ساری ہونا ایسا ہے جیسے چراغ کی روشنی اطراف میں پھیلتی اور سرایت کرتی ہے۔ روح کے یہ معنی اطباء کی اصطلاح کے مطابق ہیں، یعنی یہ کہ روح ایک لطیف بخار کا نام ہے جو قلب کی حرارت سے بنتا ہے اور یہ معنی ہماری غرض سے متعلق نہیں ہیں، بلکہ ان اطباء کی بحث و نظر کا موضوع ہیں جو بدن کا علاج کرتے ہیں، دین کے اطباء جو قلب کے امراض کا علاج کرتے ہیں اس معنی سے بحث نہیں کرتے، بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ روح انسان میں ایک لطیفہ مد رکہ ہے، اس لطیفہ کی وضاحت ہم قلب کے معنی کے ضمن میں بھی کر چکے ہیں۔ نیز حسب ذیل آیت کریمہ میں بھی یہی معنی مراد ہیں:

قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (پ ۵، ر ۱۰، آیت ۸۵)

آپ کہہ دیجئے کہ روح میرے رب کے حکم سے بنی ہے۔

یہ ایک ایسی عجیب و غریب رہائی شئی ہے کہ جس کی حقیقت اور رایت کے اور اک سے اکثر عقلیں قاصر نظر آتی ہیں۔

تیسرا لفظ۔ نفس : یہ لفظ بھی متعدد معانی کے لیے مشترک ہے، ان میں سے دو معنی ہمارے مقصد سے قریب ہیں۔ ایک یہ کہ نفس وہ شئی ہے جو انسان کے اندر غضب اور شہوت کی قوتوں کو جامع ہو، جیسا کہ عقرب اس معنی کی تشریح کی جائے گی۔ صوفیاء کے یہاں یہی معنی شائع و ذائع ہیں، ان کے نزدیک نفس وہی ہے جو مذموم صفات کا جامع ہو، اسی لیے وہ کہتا کرتے ہیں کہ نفس کے خلاف مجاہدہ کرنا اور اس کی شہوتوں کا قلع قمع کرنا ضروری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا انشاء بھی یہی ہے۔

اعلیٰ عدوک نفسک النبی بین جنبیک (بیہقی۔ ابن عباس)

تیرا سب سے بڑا دشمن وہ ہے جو تیرے پسلوں میں ہے۔

نفس کے دوسرے معنی اسی لطیفہ رہتی سے عبارت ہیں جس کا ذکر ہم پہلے بھی کر چکے ہیں۔ اس معنی کی رو سے فی الحقیقت نفس انسان اور ذات انسان یہی ہے، البتہ یہ نفس مختلف حالات میں مختلف صفات کے ساتھ متصف ہوتا ہے، چنانچہ جب وہ اطاعت کے تحت ٹھہر جاوے اور شہوت سے جنگ کرتے کرتے اس کا اضطراب داخل ہو جائے تو اسے نفس مطمئنہ کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے نفس مطمئنہ کو ان الفاظ میں خطاب کیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ انظُرْ جَعَلِيَ إِلَيْكَ رَبُّكَ أَضْيَقَ مَقَرٍّ ضَيِّقًا (۳۰، ر ۱۳، آیت ۲۷)

اے اطمینان والی روح تو اپنے پروردگار کی طرف چل اس طرح سے کہ تو اس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش۔

اس سے پہلے نفس کے جو معنی بیان کئے گئے ہیں اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع مقصود نہیں ہوتا جو شہوتِ عہدیت ہے، بلکہ اس میں سرکشی اور حکمِ الہی سے روگردانی پائی جاتی ہے جو شیطانی عمل ہے۔ اور ایک نفس وہ ہے جو مکمل اطاعت کی صفت سے محروم ہو، لیکن اطاعت میں مجز اور قصور پر اپنے آپ کو لعنتِ طاعت بھی کرتا ہو، اسے نفس نواہ کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَا تُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (پ ۲۹، ر ۱۷، آیت ۲)

اور قسم کھانا ہوں ایسے نفس کی جو اپنے اوپر طاعت کرے۔

ایک نفس وہ ہے جو خواہشاتِ نفس کے بہاؤ کو نہ روک سکے، اور خود کو اسی کے سپرد کر دے، یہ نفس تارہ بالشرع کہلاتا ہے، قرآن پاک

میں اس نفس کا ذکر حضرت یوسف علیہ السلام کا عزمِ معرکے واقعے میں آیا ہے۔
 وَمَا لِي نَفْسِي لِنَفْسِي لَأَمَّا رَوْحُ السُّورِ (پ ۳۳ آیت ۵۳)
 اور میں اپنے نفس کو نبی اور پاک نہیں مانتا (کیونکہ) نفس تو نبی ہی بات مانتا ہے۔
 ہر حال نفس نامہ ہاشمہ ہونے کی حیثیت سے بڑا ہے اور مطمئن ہونے کے لحاظ سے عموماً ہے۔

چوتھا لفظ عقل : یہ لفظ بھی مختلف معانی کے لیے مشترک ہے، مثلاً العلم میں یہ معانی ہم بیان بھی کر چکے ہیں ان میں سے دو معنی ہمارے مقصد سے قریب تر ہیں ایک یہ کہ عقل حقائق امور کے علم کا نام ہے اس صورت میں عقل صفت طمی سے عبارت ہوگی اس صفت کا عمل قلب ہے، دوسری عقل سے مراد مندرجہ بالا معلوم (علوم کا اور اک کرنے والا) ہوتا ہے یہ قلب کا خاصہ ہے اس تعریف کی رو سے عقل بھی وہی لفظ تہائی ہوا جس کا ذکر پہلے عین الفاظ کی تشریح کے ضمن میں گذر چکا ہے۔ ان دونوں معنیوں کی وضاحت کے لیے دیکھئے کہ یہ حقیقت سب کو معلوم ہے کہ جو عالم ہے وہ بنفس موجود اور بظاہر قائم ہے علم کی صفت اس کے اندر حلول کئے ہوئے ہے اور صفت اپنے موصوف کی غیر ہوتی ہے چنانچہ عقل سے بھی تو یہ صفت مراد ہوتی ہے جسے علم بھی کہہ سکتے ہیں اور بھی عقل اور اک یعنی موصوف مراد ہوتا ہے حدیث شریف میں عقل کے یہی معنی مراد ہیں ارشاد فرمایا:

لَوْلَا مَا خَلَقَ الْعَقْلُ

سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے عقل کی تخلیق فرمائی۔

یہاں علم کی صفت مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ علم بذاتِ قائم نہیں ہے بلکہ ایک عرض ہے عرض کی تخلیق پہلے کیسے ہوگی بلکہ یہ ضروری ہے کہ پہلے عقل اور اک کی تخلیق ہو پھر صفت علم کی یا دونوں ساتھ ساتھ پیدا کئے جائیں پھر علم کی صفت سے خطاب بھی ممکن نہیں ہے جب کہ حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عقل سے فرمایا: ہا سائے آ آہ سائے آئی پشت پھیر اس نے پشت پھیر لی۔
 حاصل یہ نکلا کہ ان چاروں الفاظ کے مدلولات الگ الگ بھی ہیں اور مشترک بھی الگ الگ مدلولات یہ ہیں۔ جسمانی قلب، جسمانی بدع، شوائی نفس، اور علوم، اور مشترک لفظ معنی بدر کہ ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ہر لفظ کے دو معنی ہیں۔ اگر علماء ان الفاظ کے اختلاف سے غلط فہمی کا شکار ہو گئے اور ان کے مدلولات متعین کرنے میں انہیں دشواری ہوئی یہی وجہ ہے کہ انہوں نے ان چاروں کے لیے خواطر کا لفظ استعمال کیا یعنی یہ کہا کہ یہ خواطر قلب ہے یہ خواطر بدع ہے یہ خواطر نفس ہے یہ خواطر عقل ہے لیکن اس اختلاف پر نظر رکھنے والا شخص جانتا ہے کہ ان چاروں لفظوں میں فی الحقیقت کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اسی نقطے کی وضاحت کے لیے ہم نے ہر لفظ کے مختلف اور مشترک معنی بیان کرنے کی ضرورت محسوس کی۔

قرآن کریم اور حدیث شریف میں جہاں کہیں قلب کا لفظ آیا ہے وہاں اس سے اشیاء کی حقیقت کا اور اک کرنے والی قوت مراد ہے یہ قوت انسان کے اندر موجود ہے اس کے لیے لفظ قلب بطور کنایہ استعمال کیا جاتا ہے کیونکہ اس قوت بدر کہ کو اس قلب سے مخصوص مناسب اور خاص تعلق ہے اگرچہ وہ قوت تمام بدن سے متعلق ہے اور ہر عضو سے کام لیتی ہے لیکن اس کا تعلق اعلا بدن سے براہِ راست نہیں ہے بلکہ قلب کے واسطے سے ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ قلب جسمانی اس لفظ مذکورہ کا محل عالم دار السلطنت اور سواری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت سہل مستری نے قلب کو عرش اور سینہ کو کرسی سے تشبیہ دی ہے اس تشبیہ کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ قلب اللہ تعالیٰ کا عرش اور اس کی کرسی ہے کیونکہ یہ امر عمل ہے بلکہ ان کا خشیہ ہے کہ قلب اس لفظ کی مملکت اور تخت شائی ہے جس میں رہ کر جس پر بیٹھ کر وہ تمام بدن پر حکومت کرتا ہے قلب اس کے تعریف کا لفظ آغاز ہے حاصل کلام یہ ہے کہ لفظ مذکورہ سے قلب اور سینہ کو نہ نسبت اور تعلق ہے جو نسبت عرش و کرسی کو اللہ تعالیٰ سے ہے یہ تشبیہ اسی ایک وجہ سے صحیح ہو سکتی ہے کیونکہ اس سے ہمارا مقصود متعلق نہیں ہے اس لیے ہم اس بحث کو یہیں ختم کرتے ہیں۔

قلب کے لشکر

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ (پ ۲۹، آیت ۳۱)
 تمہارے رب کے لشکروں کو بجز رب کے کوئی نہیں جانتا۔

اس آیت میں باری تعالیٰ کے لشکروں کا ذکر ہے جن کی تعداد سے سوائے رب کریم کے کوئی دوسرا واقف نہیں ہے، یہ لشکر قلوب، اوراق اور دوسرے بے شمار ماحول میں موجود ہیں، کیونکہ ہمارے لشکر کا موضوع قلب ہے اس لیے ہم قلب کے بعض لشکروں کا ذکر کرتے ہیں۔

قلب کے دو لشکر ہیں، ایک وہ جو ظاہری آگہ سے دکھائی دیتا ہے، اور دوسرا وہ جو عقل کی آگہ سے محسوس ہوتا ہے، قلب کی حیثیت بادشاہ کی ہے، اور لشکر آعوان و خدام کا حکم رکھتے ہیں، ظاہری آگہ سے نظر آنے والے لشکر میں ہاتھ پاؤں، آگہ ممکن، زبان اور دوسرے تمام اعضاء شامل ہیں، یہ سب اعضاء غلوہ جسم کے ظاہر میں ہوں یا باطن میں قلب کے خدام ہیں، اور انہیں اس کی اطاعت کا پابند کر دیا گیا ہے، وہ ان میں جس طرح چاہتا ہے تصرف کرتا ہے، ان کا وظیفہ خدمت اور اطاعت ہے، وہ اپنے وظیفے سے نڈ گردانی کی قدرت نہیں رکھتے، اور نہ اس کے خلاف عمل کرنے کا یا ر رکھتے ہیں، مثلاً جب آگہ کھلنے کا حکم ہوتا ہے وہ کھل جاتی ہے، بند کرنے کے لیے کہا جاتا ہے بند ہو جاتی ہے، پاؤں کو حرکت کرنے کا حکم دیا جاتا ہے تو وہ حرکت کرنے لگتا ہے، زبان کو بولنے کے لیے کہا جاتا ہے تو وہ بول پڑتی ہے، تمام اعضاء کا یہی حال ہے ان کی اطاعت بعض وجوہ سے باری تعالیٰ کے لیے فرشتوں کی اطاعت کے مشابہ ہے، چنانچہ فرشتے فطری طور پر مطیع ہیں، ان کی تخلیق کا مقصد اطاعت ہے، اور وہ اس مقصد سے انحراف نہیں کر سکتے، ان کا عمل یہ ہے۔

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (پ ۲۸، آیت ۶)

کسی بات میں جو ان کو حکم دیتا ہے اور جو کچھ ان کو حکم دیا جاتا ہے اس کو بجا لاتے ہیں۔

البتہ فرشتوں کی اطاعت اور اعضاء کی اطاعت میں ایک فرق ہے، اور وہ یہ کہ فرشتے اپنی اطاعت کا علم رکھتے ہیں، جب کہ اعضاء کی اطاعت میں یہ بات نہیں ہے، آگہ سے کھلنے کے لیے کہا جاتا ہے وہ کھل جاتی ہے، لیکن نہ اسے اپنے وجود کی خبر ہوتی ہے، اور نہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے حاکم قلب کی اطاعت میں کھل رہی ہے۔

جس طرح قلب راو سلوک کا سفر طے کرنے کے لیے سواری اور زاور راہ کا محتاج ہے اسی طرح اسے آعوان و خدام کی بھی ضرورت ہے، یہ سفر وہ ہے جس کے لیے اسے پیدا کیا گیا ہے، اور شاہد باری ہے:

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (پ ۲، آیت ۵۱)

اور میں نے جن اور انسان کو اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کریں۔

قلب کی سواری بدن ہے، علم اس کا زاور راہ ہے، اور اس زاور راہ کے حصول کا ذریعہ نیک اعمال ہیں، کسی بندے کے لیے ممکن نہیں کہ وہ دنیا میں قیام کے بغیر اللہ تک پہنچ سکے، بعید ترین منزل تک پہنچنے کے لیے قریب ترین منزل کا قطع کرنا ضروری ہے، یہی وجہ ہے کہ دنیا کو آخرت کی تکمیل کہا جاتا ہے، دنیا ہدایت کی حطوں میں سے ایک حط ہے، اس کا نام دیا اسی لیے رکھا گیا ہے کہ یہ قریبی حط ہے، بہر حال اگلی حط تک پہنچنے کے لیے اس حط سے زاور راہ لینا ضروری ہے، کیونکہ بدن حط تک پہنچنے کے لیے سواری کے درجے میں ہے، اس لیے اس کی نگرانی اور حفاظت بھی ناگزیر ہے، اور بدن کی حفاظت اس طرح ہوگی کہ اسے وہ غذا دی جائے جو اس کے موافق ہو، اور اس غذا سے روکا جائے جو اسے ہلاک کر سکتی ہو، حصول غذا کے لیے دو لشکریوں کی ضرورت ہے، ایک باطنی یعنی شہوت (بھوک وغیرہ کی خواہش)

اور دوسرا ظاہری یعنی ہاتھ اور دیگر اعضاء جن سے غذا فراہم ہوتی ہے۔ قلب میں خواہش اسی لیے پیدا کی گئی ہے، اور اس خواہش کی تکمیل کے لیے ظاہر جسم میں اعضاء بھی عنایت کئے گئے ہیں اسی طرح مہلکات سے بچنے کے لیے بھی دو لشکری دئے گئے ہیں ایک باطن میں جو غضب کہلاتا ہے اس کی وجہ سے آدمی مہلکات دور کرتا ہے، اور دشمنوں سے انتقام لیتا ہے، دوسرا لشکر ظاہر میں ہے جو ہاتھ اور پاؤں سے عبارت ہے، آدمی ان کے ذریعہ غضب کے تقاضے پر عمل کرتا ہے بدن میں ان اعضاء کا وجود ایسا ہے جیسے کسی سپاہی کے پاس ہتھیار اور آلات جنگ ہوں، پھر غذا کی خواہش اور ضرورت ہی کافی نہیں ہے، بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ آدمی کو اس غذا کا حال معلوم ہو، اس کے لیے بھی باطنی اور ظاہری لشکریوں کی ضرورت ہے، ظاہری لشکری یہ ہے کہ آدمی حواسِ خمسہ یعنی سمع، بصر، شہ، لمس اور ذوق رکھتا ہو، او باطنی لشکری یہ ہے کہ ان حواسِ خمسہ کے لوراک سے محروم نہ ہو۔ قلب کے لیے ان اعموان و خدام کی ضرورت پر بہت کچھ گفتگو کی جاسکتی ہے، یہ بحث اتنی تفصیل طلب ہے کہ بمسوط جلدیں بھی ناکافی ہیں، ہم نے کتاب الکفر میں مختصر طور پر کچھ لکھنے کی کوشش کی ہے، طالب کو اسی پر اکتفا کرنا چاہئے۔

قلب کے خدام تین طرح کے ہیں، ایک وہ جو اسے کسی شئی کی رغبت دلائیں، خواہ وہ جلیب منفعت ہو یا دفع مضر۔ اول کی مثال شہوت (بھوک و فیو) اور دوسرے کی مثال غضب ہے، اس قسم کے خدام کو ارادہ بھی کہتے ہیں، دوسری قسم میں وہ خدام شامل ہیں جو حصول مقصد یا تکمیل ارادہ کے لیے اعضاء کو تحریک دیں، اسے قدرت کہتے ہیں، یہ تمام اعضاء اور ہر ہر جزو بدن و رگ و پے میں پھیلی ہوئی ہے، تیسری قسم میں وہ خدام ہیں جو جاسوسوں کی طرح اشیاء کا اور راک کر لیں، اور ان کی حقیقت معلوم کر لیں، بیانی، سماعت، سونگھنے، چھونے اور جھکنے وغیرہ کی قوتیں اسی قسم سے متعلق ہیں۔ یہ قوتیں حقیقتہً اعضاء میں منتشر ہیں، اس قسم کو علم اور اوراک کہتے ہیں، ان باطنی خدام کے ساتھ ظاہری خدام بھی ہیں، یعنی وہ اعضاء جو آلات اور اسباب کی حیثیت رکھتے ہیں، مثلاً گرفت کی قوت انگلیوں سے اور بیانی کی قوت آنکھ سے متعلق ہے، اسی پر دوسری قوتوں اور اعضاء کو قیاس کرنا چاہئے۔

ہماری بحث و گفتگو کا محور ظاہری اعضاء نہیں ہیں، کیونکہ یہ عالم ظاہری ہے، بلکہ ہم ان باطنی اعموان و خدام سے بحث کرنے ہیں جن کا مشاہدہ آنکھ سے نہیں ہوتا۔ اور یہ اعموان و خدام ”قوائے مذکرہ“ (اوراک کرنے والی قوتیں) کہلاتی ہیں، پھر ان قوائے مذکرہ کی بھی دو قسمیں ہیں، کچھ وہ ہیں جو ظاہری اعضاء میں سکونت پذیر ہیں، اور وہ حواسِ خمسہ ہیں یعنی سمع، بصر، شہ، ذوق اور لمس۔ اور کچھ وہ ہیں جن کا مسکن دماغ کی رگوں میں ہے، یہ بھی پانچ ہیں، چنانچہ آدمی کسی چیز کو دیکھ کر اپنی آنکھیں بند کر لے، اور اس کی تصویر اپنے دل میں پائے تو اسے خیال کہتے ہیں، پھر یہ صورت کسی چیز کے یاد رکھنے سے اس کے ساتھ ہو جاتی ہے اسے حافظہ کہتے ہیں، پھر جو چیز حافظے میں رہ جائے اس میں غور کر کے بعض سے ملائے اور جو بھول جائے اسے یاد کرے، اور بھولی ہوئی صورت ذہن میں دوبارہ آجائے، اور تمام معانی محسوسات کو حسی مشکلات اپنے خیال میں جمع کر لے اسے ذکر، فکر، اور حسی مشترک کہتے ہیں، اگر اللہ تعالیٰ حفظ، فکر، ذکر اور خیال کی قوتیں پیدا نہ فرماتے تو دماغ ان سے خالی ہوتا، جس طرح ہاتھ پاؤں اور قوتوں سے خالی ہیں۔ جس طرح یہ قوتیں باطنی ہیں اسی طرح ان کے مسکن بھی باطنی ہیں۔

قلب کے لشکروں کی یہ قسمیں ہیں، ان کا فہم و گفتو نظری پر موقوف ہے، ہم علموں کو سمجھانے کے لیے تفصیل کی ضرورت ہے، اس لیے ہم کچھ مثالوں کے ذریعہ ان قسموں پر روشنی ڈالتے ہیں تاکہ مبتدی بھی سمجھ لیں۔

قلب کے باطنی خدام اور عام فہم مثالیں

قلب کے دو خدام یعنی غضب اور شہوت جب اس کی پورے طور پر اطاعت کرتے ہیں تو راہِ سلوک میں اسے ان سے بڑی مدد ملتی ہے، وہ انہیں بہترین رفیق سفر اور بے لوث اور مخلص مددگار تصور کرتا ہے، کبھی یہ دونوں خلوم نا فرمانی اور بغاوت پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں، اور

بجائے اس کی اطاعت کے خود اسے اپنی اطاعت پر مجبور کر دیتے ہیں اور اسکی ہلاکت کا باعث بنتے ہیں، لیکن کیونکہ قلب کے صرف یہی دو خادم نہیں ہیں بلکہ اور بھی عظام اور اعوان ہیں، اگر شہوت و غضب آمانِ بغاوت ہو جائیں تو قلب کو بائوس نہ ہونا چاہئے بلکہ ان کے خلاف اپنے دو سرے عظام کی مدد حاصل کرنی چاہئے، غضب اور شہوت کبھی شیطان کی جماعت سے جاملتے ہیں، اگر اس نے اللہ کے کردہ سے مدد نہ لی، اور اپنے نفس پر غضب اور شہوت کی فوجوں کو غلبہ دیا تو وہ یقینی ہلاکت، اور زبردست خسارے کی طرف گامزن ہے۔ اکثر لوگوں کا یہی حال ہے، ان کی عقلیں شہوتوں کی تابع ہیں، کیونکہ وہ عقلائے شہوت کے لیے جیسے تراشتی ہیں، علائکہ ہونا یہ چاہئے تھا کہ ان کی شہوتیں عقل کے تابع ہوتیں۔ ہم چند مثالوں کے ذریعہ اس نقطے کی وضاحت کرتے ہیں۔

پہلی مثال : فرض کیجئے کہ نفس انسانی یعنی وہ لطیفہ ربانی جس کا ذکر کمال میں کلی بار ہو چکا ہے اپنے ملک اور دار الحکومت میں بادشاہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ بدن اس کی مملکت اس کا مستقر، اس کا دار الحکومت اور اعضاء و جوارح کی حیثیت وہ ہے جو شہنشاہی محلے کے ارکان کی ہوتی ہے، قوت و عقل اس کا عقل و خیر خواہ وزیر ہے، غضب اس کا باڈی گارڈ اور کو قوال شر ہے، دشمنوں سے بادشاہ کی حفاظت اس کے فرائض میں شامل ہے، شہوت اس کا وہ بد خلق ملازم ہے جس کے ذمے اہل شر کے لیے کھانے کا نظم کرنا ہے۔ یہ شخص انتہائی جمونا فریبی، دھوکہ باز، اور غبیث ہے، بظاہر خیر خواہ نظر آتا ہے، لیکن اس کی خیر خواہی کے پردے میں ذہل و لالچ اور ستم قاتل ہے۔ عقل و وزیر کی رائے اور تدبیر سے اختلاف کرنا اس کی عادت ہے، کوئی لمحہ ایسا نہیں گزرتا جس میں وہ اس کی مخالفت نہ کرتا ہو، اس صورت میں اگر بادشاہ اپنے وزیر کی تدابیر پر عمل کرے، اس سے مشورے حاصل کرے، اور اس غبیث غلام سے اعراض کے ذریعہ یہ ظاہر ہے کہ حکومت کے حق میں اس سے دور رہنا ہی بہتر ہے، نیز کو قوال شر کی بھی تادیب کرے کہ وہ اس بد باطن غلام اور اس کے تابعین پر نظر رکھے، اگر وہ کسی غلط کام میں مشغول ہوں تو انہیں سزا دے، امید یہی ہے کہ اس صورت میں غلام سرکشی نہ کر سکے گا، اور بادشاہ کا مغلوب و محکوم بننا رہے گا اور حکومت نہایت عدل اور نظم کے ساتھ چلے گی۔ اسی طرح اگر نفس اپنی عقل سے مدد حاصل کرتا رہے، اور کبھی غضب کے محافظ کے ذریعہ شہوت کے غلام پر کاری ضرب لگاتا رہے اور کبھی غضب کے غلبے کو کم کرنے کے لیے شہوت سے مدد چاہتا رہے تو اس کے قوی اعتدال پر رہیں گے، اخلاق بہتر رہیں گے، اور اگر اس طریقہ سے اعراض کرے گا تو ان لوگوں میں سے ہو گا جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَصْلَمَ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ (پ ۲۵، آیت ۲۳)

سو کیا آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے۔ اور خدا تعالیٰ نے اس کو باوجود سمجھ بوجھ کے گمراہ کر دیا ہے۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا:

وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ لَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ (پ ۲۹، آیت ۱۷۶)

اور اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرنے لگا سو اس کی حالت کتے کی سی ہو گئی کہ اگر تو اس پر حملہ کرے تب بھی ہانپنے یا اس کو چھوڑ دے تب بھی ہانپنے۔

نفس کو شہوات کے فریب سے دور رکھنے والے کے متعلق ارشاد فرمایا:

وَلَقَامَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فِإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (پ ۳۰، آیت ۴۱)

اور جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا ہو گا اور نفس کو حرام خواہش سے روکا ہو گا سو جنت اس کا ٹھکانہ ہو گا۔

غضب اور شہوت کو ایک دوسرے پر مسئلہ کرنے کی کیفیت اور اس کے نتیجے میں حاصل ہونے والے ثمرات کا تذکرہ ریاضت نفس کے باب میں آئے گا۔ انشاء اللہ۔

دوسری مثال : فرض کیجئے بدن ایک شہر ہے اور محل یعنی انسان کی قوت مذکر کہ اس شہر کا حاکم ہے اور ظاہری اور باطنی حواس اس کے احوال و سپاہی ہیں اور اعضاء و ریت ہیں اور نفس نامہ جسے شہوت اور غضب سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں اس کا وہ دشمن ہے جو اس کی حکومت چاہتا ہے اور اس کی رعایا کو موت کی غیر سلائے کا خواہش مند ہے۔ اس صورت میں بدن محاذ جنگ کی طرح ہے جس کا حاکم شہر نفسی نفس دشمن سے مقابلہ کرنے کے لیے موجود ہے مگر اس نے جنگ میں غلبہ حاصل کیا اور دشمن کو رافضیہ اختیار کرنے پر مجبور کر دیا تو اس کی یہ جتوہ عہد اعلیٰ دیوبند میں تحریک و تحریک کا غرض جو اصل کہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

فَضِّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِلِينَ ذَرَجَةً (آیت ۵۵)
اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا درجہ بہت زیادہ نکالا ہے جو اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں بہ نسبت گھریں بیٹھنے والوں کے۔

لیکن اگر اس نے محاذ جنگ میں ہلچل کے جوہر نہ دکھائے اور دشمن سے ہزیمت اٹھائی تو یہ مذموم فعل ہو گا اور اسے غفلت کی سزا دی جائے گی چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ ایسے شخص سے کہا جائے گا کہ:

يَا رَاعِي السُّوءَ أَكَلْتَ اللَّحْمَ وَشَرِبْتَ اللَّبَنَ وَلَمْ تَأْوِ الْفُضَالَةَ وَلَمْ تَجِبِرِ الْكُسْبِيرَ
الْيَوْمَ لِنَقِمَنَّكَ (۱)

اے غیثِ جہاد ہے! تو نے گوشت کھلا اور دودھ پیا مگر تم شدہ کا پتہ نہ لگایا، غلتہ کو صحیح نہ کیا، آج میں تجھ سے انتقام لوں گا۔

حدیث شریف میں اسی جملہ کی طرف اشارہ ہے۔

رجعنا من الجهاد الا صغر الي الجهاد الا كبر ومن نزل- ہاں
ہم جموں نے جہاد سے ہٹے جہاد کی طرف واپس آئے ہیں۔

تیسری مثال : فرض کیجئے کہ محل ایک سوار ہے جو شکار کے ارادے سے نکل رہا ہے شہوت اس کا گھوڑا ہے اور غضب اس کا کتا ہے اب اگر وہ سوار اپنے فن میں ماہر ہو گھوڑا بھی سدھا ہو اور کتا بھی تعلیم یافتہ ہو تو بلاشبہ یہ شکاری اپنے مقصد میں کامیاب ہے اس کے بارے میں یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ وہ کوئی نقصان اٹھائے بغیر شکار لے کر واپس آئے گا نہ سہی صورت یہ ہے کہ وہ خود بھی شکار کے فن سے بیوقوف ہو گھوڑا بھی سرکش ہو اور کتا بھی دیوانہ ایسے شخص کے بارے میں یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ کامیابی کے ساتھ واپس آئے گا اگر وہ صحیح و سلامت واپس آجائے تو یقیناً ہے سوار کی عواقلیت انسان کی جمالت کے مقابلہ ہے گھوڑے کی سرکشی غلبہ شہوت اور کتے کی دیوانگی غلبہ غضب کی مثال ہے۔

انسان کے قلب کی خصوصیات

اب تک جن چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے وہ صرف انسان ہی کو نہیں بلکہ حیوانات کو بھی حاصل ہیں مثلاً شہوت، غضب، ظاہری اور باطنی

حواس انسان کی طرح حیوان میں بھی ہیں، حتیٰ کہ بکری بھی بچے کو آنکھوں سے دیکھ کر کچھ جانتی ہے کہ وہ اس پر حملہ کرنا چاہتا ہے، اور وہ قلب سے اس کے ارادے کو بھانپ کر فرار ہو جاتی ہے، یہ باطنی اور اک ہی تو ہے، اس میں انسان کی تخصیص نہیں ہے، بلکہ یہ عقل جانور بھی اس قوت سے کام لیتے ہیں، اور اپنے لطف و قصبات کا اور اک کرتے ہیں، یہاں ہمارا مقصود ان امور کا ذکر ہے جو صرف انسان کے ساتھ مخصوص ہیں، اور جن کے باعث اسے دوسری مخلوقات پر شرف اور فضیلت اور اللہ عزوجل کی قربت حاصل ہے۔

جاننا چاہئے کہ قلب انسانی کے ساتھ مخصوص امور صرف دو ہیں ایک علم، دوسرا ارادہ۔ علم سے مخلوق میں دنیوی اور اخروی اور عقلی حقائق کا علم ہے، یہ امور اور حقائق محسوسات سے ملوراء ہیں، اور ان میں حیوانات انسانوں کے ساتھ شریک نہیں ہیں۔ بلکہ ہر کسی علوم کثیف بھی عقل کے ساتھ مخصوص ہیں، اس لیے کہ انسان ہی یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ ایک ہی شخص کا ایک ہی حالت اور ایک ہی وقت میں دو مکالموں میں پایا جانا ممکن نہیں ہے، اگرچہ اس نے دنیا کے چند افراد دیکھے ہیں، لیکن اس کا یہ حکم تمام افراد کو شامل ہوگا، معلوم ہوا کہ تمام افراد پر اس کا یہ حکم لگنا حواس سے زائد ایک امر ہے جو عقل ہی سے حلق ہو سکتا ہے۔ جب ہر کسی اور ظاہری علوم کا حامل یہ ہے تو نظری علوم کا بدرجہ اولیٰ ہوگا، ارادے سے مراد یہ ہے کہ جب انسان کسی امر کے انجام پر نظر ڈالتا ہے، اور اس میں کوئی معزی نظر آتی ہے تو اس میں اس کا شوق، اور اسے حاصل کرنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، یہ ارادہ نہیں جسے شہوت کہتے ہیں یا جو حیوانات میں بھی موجود ہے، بلکہ یہ ارادہ شہوت کے ارادے کی ضد ہے، شہوت اور ارادے کا فرق اس مثال سے ظاہر ہوگا کہ شہوت خمد کھلانے اور بچھنے لگوانے سے نفرت کرتی ہے، مگر عقل اس کی افادیت سمجھتی ہے، اور اس کا ارادہ کرتی ہے، بلکہ اس کے لیے مال تک غریج کر دیتی ہے، اسی طرح بیماری کی حالت میں شہوت لذت کھانوں کی طرف مائل رہتی ہے، لیکن عقل اسے بغیر کچھ کر دیتی ہے، یہ ممانعت شہوت کی طرف سے نہیں ہوتی، بلکہ عقل کی رو سے ہوتی ہے، اگر اللہ تعالیٰ اس ارادے کی تخلیق نہ فرماتا جس سے عقل کے مقنییات کو تحریک ملتی ہے اور ان پر عمل ہوتا ہے تو عقل کی تخلیق کا مقصود فوت ہو جاتا۔

معلوم ہوا کہ انسان کی قلب میں علم اور ارادہ دہ ایسے امر ہیں جو حیوانات میں نہیں پائے جاتے، بلکہ کس نے بچے بھی ان سے محروم ہوتے ہیں، یہ خصوصیات انہیں بلوغ کے بعد حاصل ہوتی ہیں، اگرچہ ان میں شہوت، غصب، ظاہری اور باطنی حواس و ذلول ہی سے موجود ہوتے ہیں۔

ان علوم کے حصول کے دو درجے : معلوم ہوا کہ بچہ بلوغ کے بعد ہی یہ خصوصیات حاصل کر پاتا ہے، اس حصول یا اکتساب کے دو درجے ہیں، ایک درجہ تو یہ ہے کہ اسے بد ہیئت کا علم ہو، مثلاً یہ کہ وہ عمل کو عمل اور ممکن کو ممکن سمجھتا ہو، اس صورت میں یہ کہا جائے گا کہ وہ بد ہیئت سے واقف ہے، لیکن علوم نظریہ کا علم نہیں رکھتا، تاہم یہ کہا جاسکے گا کہ وہ علوم نظریہ کے حصول کے قریب ہے، اور ان علوم کے حلق سے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کاتب کہ جو اگرچہ کتابت سے واقف نہیں ہے، لیکن کتابت کے آلات یعنی دوا، قلم، اور ملفوظات سے واقف ہے، ایسے شخص کو عقل کاتب تو نہیں کہا جاسکتا، لیکن یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس فن سے قریب ہے، دوسرا درجہ یہ ہے کہ اسے تجربہ، فکر اور اکتساب کے ذریعہ ان علوم کا ذخیرہ میسر آجائے، اور وہ اس ذخیرہ کو اپنے ذہن کے خزانے میں محفوظ کر لے، اس خیال سے کہ وہ جب چاہے گا اس ذخیرہ سے فائدہ اٹھالے گا۔ ایسا شخص ماہر کاتب کی طرح ہے، اگرچہ وہی الوقت لکھ نہیں رہا ہے، لیکن لکھنے کے فن سے واقف ہے، اور وہی چاہے کہ لکھ سکے، یہ انسان کا اعلیٰ ترین درجہ ہے، اس درجے میں بے شمار مراتب ہیں، معلومات کی کثرت، قوت، قیاس و حد، عقل کے طریقوں میں اختلاف کی وجہ سے ہر شخص کا حال جداگانہ ہے، بعض قلوب الہام اور کشف کے ذریعہ ان علوم کا اور اک کرتے ہیں، عقل و علم اور اکتساب کے ذریعہ علوم حاصل کر پاتے ہیں، بعض سے لوگ اپنے ذہن اور سنج انہم ہوتے ہیں کہ عقل سے عقل بہت لمحوں میں کچھ جانتے ہیں، اور بعض سے لوگ اسے لمبی اور ٹنڈ ذہن ہوتے ہیں کہ ہمارا دماغ اور فکر و نظر کے بغیر کوئی بات ان کی سمجھ میں نہیں آتی، اس میں علماء حکماء، انبیاء اور اولیاء سب کے درجات مختلف ہیں، جس تک اعلیٰ ترین درجے کا حلق ہے اس کی کوئی حد یا اعتدال نہیں ہے، یہاں کہ معلومات کا دائرہ بے حدود سنج ہے اس میں اعلیٰ ترین

درجہ اس نبی کا ہوتا ہے جس پر تمام یا اکثر خالق کسی اکتساب یا ادنیٰ تکلف کے بغیر فضل الہی سے منکشف ہو جائیں یہی سعادت بندہ کو اللہ سے قریب کرتی ہے، اس سے مکان و مسافت کے قریب مراد نہیں ہے، بلکہ یہ معنوی حقیقی اور دینی قریب ہے، ان درجات میں آگے بڑھنا اور کسی مقام پر ٹھہرنا اور سلوک طے کرنے والوں کی منزلیں ہیں، ان منازل کی کوئی حد مقرر نہیں ہے، ہر سالک کو ان منزلوں کی خبر رہتی ہے جن سے وہ گزر کر آیا ہے، اگلی منزلوں کا حال اسے معلوم نہیں ہوتا، تاہم وہ ایمان بالغیب کے طور پر ان کی تصدیق کرتا ہے، جس طرح ہم نبی اور نبوت کی تصدیق کرتے ہیں حالانکہ نبوت کی حقیقت ہی کے علاوہ کسی کو معلوم نہیں ہوتی نیز جس طرح پیٹ کے بچے کو دودھ پینے والے بچے کا حال، اور دودھ پینے والے کو اس بچے کا حال معلوم نہیں ہوتا جسے کچھ سمجھ آگئی ہو، اور تیزوار بچے کو عقلمند انسان کا حال معلوم نہیں ہوتا اور نہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس نے کتنے علوم نظریہ حاصل کئے ہیں اسی طرح عاقل کو بھی یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء اور اولیاء پر کیا کیا معجزات کی ہیں اور کون کون سے اسرار منکشف کئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا (پ ۲۲ ر ۳۳ آیت ۲)

اللہ جو رحمت لوگوں کے لیے کھول دے سو اس کا کوئی بندہ نہ کرے والا نہیں۔

یہ رحمت باری تعالیٰ کے جو دو کرم کے بموجب عام ہے، اس سلسلے میں کسی کے ساتھ بھلے سے کام نہیں لیا جاتا، لیکن اس کا ظہور ان دلوں میں ہوتا ہے جو رحمت خداوندی کے جموگوں کے منتظر رہتے ہیں اور اپنے دل کے دروازے ان جموگوں کی آمد کے لیے کھلے رکھتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:

ان لربکم فی ایام دھرم لنفحات لا فتعرو ضوا الہا (۱)

تمہاری زندگی کے ایام میں باری تعالیٰ کی رحمت کے ست سے جموگے ہیں تم ان کی ناک میں رہو۔

ان جموگوں کے منتظر رہنے اور ناک میں لگے رہنے کا مطلب یہ ہے کہ دل کو مذموم اخلاق سے حاصل ہونے والی کدورت اور گندگی سے پاک صاف رکھو، غریب اس اجمال کی تفصیل آئے گی اسی جو دو کرم کی طرف حسب ذیل حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے:

ينزل الله كل ليلة في سماء الدنيا فيقول هل من داع فاستجب لہ بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہؓ

ہر روز اللہ تعالیٰ ہر رات آسمان دنیا پر نزول اجلال فرماتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں کہ ہے کوئی دعا کرنے والا کہ میں اس کی دعا سنوں۔

حسب ذیل قدسی حدیثیں بھی اسی رحمت کا اعلان ہیں:

لقد طال شوق الابرار الی لقائہ وانا الی لقاءہم لشد شوقا (۲)

نیکیوں کو میری ملاقات کا شوق بہت ہے اور مجھے ان کی ملاقات کا زیادہ اشتیاق ہے۔

من تقرب الی شبرا تقربت الی عذرا (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہؓ)

جو شخص مجھ سے ایک ہانڈ قریب ہوتا ہے میں اس سے ایک ماٹھ قریب آتا ہوں۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ قلوب کا علوم کے انوار سے محروم رہنا منہم حقیقی کی طرف سے کسی رکاوٹ یا بھل کی بنیاد نہیں ہے بلکہ وہ اپنے قلوب کی خباثت اور کدورت اور غیر اللہ کے ساتھ اشتغال کی بنیاد ان انوار سے محروم رہتے ہیں، قلوب برتن کی طرح ہیں جب تک برتن پانی سے لبریز رہتے ہیں ان میں ہوا کا گزر نہیں ہوتا اسی طرح غیر اللہ میں مشغول دلوں میں بھی معرفت الہی کی روشنی داخل

(۱) یہ روایت کتاب السنن میں بھی گذر چکی ہے

(۲) مجھے اس کی اصل نہیں ملی تاہم مسند الطہودس کے مصنف نے اسے حضرت ابو الدرداءؓ کے حوالے سے نقل کیا ہے

نہیں ہوتی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

لولا ان الشیاطین یحومون علی قلوب بنی آدم لنظرنا الی ملکوت السماء
(احمد - ابو ہریرہ)

اگر شیاطین بنی آدم کے دلوں کے گرد نہ بھرتے ہوتے تو وہ آسمان کے ملکوت کا مشاہدہ کر لیا کرتے۔
مختصر یہ کہ انسان کی خصوصیت علم اور حکمت سے وابستہ ہے، اور علوم میں سب سے افضل علم باری تعالیٰ کی ذات، صفات و افعال کا علم ہے، اس علم میں انسان کے کمال کا راز مضمر ہے، اور اسی کمال پر اس کی سعادت اور فلاح کا مدار ہے، اسی سے باری تعالیٰ کے جوار میں رہنے کی صلاحیت اور اس کے حضور میں حاضر ہونے کی اہلیت پیدا ہوتی ہے۔ بدن نفس کی سواری ہے، اور نفس محل علم ہے اور علم ہی انسان کی زندگی کا مقصد اور اس کا اختیار ہے، اسی مقصد کے لیے اس کی تخلیق محل میں آئی ہے جس طرح گھوڑا بوجہ اٹھانے کی قوت میں گدھے کا شریک اور کدو، قر، حسن، بیت اور سرشت و رفتار میں اس سے ممتاز ہے اسی طرح انسان کو بھی بعض چیزیں گدھے اور گھوڑے سے ممتاز کرتی ہیں، یہ خصوصیات ملائکہ مقربین کی صفات ہیں۔ انسان ملائکہ اور بہائم کے درمیان میں ایک مخلوق ہے، کیونکہ وہ غذا اور نشوونما کے لحاظ سے سبزہ ہے، حس و حرکت اور اختیار و فعل کے اعتبار سے حیوان ہے، صورت اور قامت کے لحاظ سے فطش برہمچوہا ہے، حقائق اشیاء کی معرفت کی خصوصیت اسی بہائم سے ممتاز کرتی ہے، جو شخص اپنے اعضاء اور قوی سے علم و عمل پر مدولے وہ ملائکہ کے مشابہ ہے بلکہ اس کا مستحق ہے کہ اسے ملائکہ کے رُسموں میں شمار کیا جائے اور ”مَلَک رَبَّانی“ کہا جائے جیسا کہ باری تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کے حسن و جمال کا مشاہدہ کرنے والی عورتوں کی زبان سے اعتراف کرایا:

مَا هَذَا بَشَرًا اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ (پ ۳۴ آیت ۳۱)

یہ شخص آدمی ہرگز نہیں یہ تو کوئی بزرگ فرشتہ ہے۔

جس شخص نے بدنی لذات کو اپنے فکرو عمل کا محور قرار دیا اور ان ہی کا ہر ماہ و چہ پاؤں کی طرح ہے جن کا مقصد چرنے اور کھانے کے علاوہ دوسرا نہیں ہوتا، وہ ان بہائم میں داخل ہو کر یا تو بیل کی طرح بے وقوف ہو گا یا خنزیر کی طرح حریص ہو گا یا بلی اور گتے کی طرح غرائے والا ہو گا یا اونٹ کی طرح کینہ پرور، چیتے کی طرح شکیر اور لومڑی کی طرح مکائد و عیار بن جائے گا، اور اگر ان تمام صفات اور ہیما نہ خصائل کا جامع ہو تو شیطان رجیم ہو گا۔

انسان کا کوئی ظاہری عضو یا باطنی حس ایسی نہیں ہے جس سے وصل الی اللہ پر مدونہ لی جاسکتی ہو، جیسا کہ کتاب الفکر میں اس کی تفصیل آئے گی، جس شخص نے اپنے اعضاء کا صحیح صحیح استعمال کیا اس نے کامیابی حاصل کی، اور جس نے حکم عدولی کیا اس نے نقصان اٹھایا، اور رسوائی حاصل کی۔ کمال سعادت اور تمام فلاح یہ ہے کہ انسان بقاء خداوندی کو اپنا مقصد، آخرت کو اپنا مستقر، دنیا کو عارضی مشغل، بدن کو سواری، اور اعضاء کو خدمت گزار سمجھے، اور اپنی قوت بدر کہ جس کا محل مملکت جسم کا وسط حصہ قلب ہے بادشاہ خیال کرے، اور مقدمہ دماغ میں قوت خیال کو بادشاہ کا پیغمبر سمجھے، کیونکہ محسوسات کی خبریں اس تک پہنچتی ہیں، اور قوت حافظہ ان کا مسکن بنتی ہے، اور غرائفی کی طرح حفاظت کرتی ہے، زبان اس کی ترجمان، متحرک اعضاء اس کے محررین، اور حواس خمسہ اس کی مملکت کے جاسوس ہیں، اس میں سے ہر عامہ اخبار کی تلاش اور ترسیل پر مقرر ہے، آنکھ کا کام رنگوں کی دنیا سے متعلق ہے، مہن آوازی دنیا اور ناک بو کی دنیا پر مقرر ہے، یہ سب حواس اپنی اپنی دنیا سے خبریں جمع کرتے ہیں اور انہیں قوت فکرو خیال تک پہنچاتے ہیں، قوت خیال جو دراصل قاصد ہے ان خبروں کو خازن شہر یعنی قوت حافظہ کے گہرو کو دیتی ہے، خازن انہیں بادشاہ سلامت کے گوش گزار کر دیتا ہے، بادشاہ ان میں سے وہ خبریں منتخب کر لیتا ہے جو ملک کا نظام چلانے میں مفید ہوں، اور جن سے پیش آمد سفر پورا ہو سکے، مملکت کے دشمنوں کا قلع قمع ہو سکے، اور راستے کے گھیروں سے نمٹایا جاسکے۔ اگر اعضاء کو ان کی ذمہ داریوں سے آگاہ کرنا اور انہیں ان ذمہ داریوں کی ادائیگی میں مشغول رہنا ہی سعادت ہے اور اسی میں باری تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر بھی ہے۔ ان اعضاء کو غفلت میں مبتلا رکھنے والا شقی، بد بخت اور رسوا ہے۔ وہ خدا

تعالیٰ کی نعمتوں کا میگر ہے، اس نے لشکر الہی کو جو دشمنوں کے خلاف مدد حاصل کرنے کے لیے اسے دیا گیا تھا ضائع کیا، دشمنانِ خدا کو عزت دی اور حزبِ اللہ کو ذلت میں مبتلا کیا، انجامِ کار شدید ترین عذاب اور آخرت کی رسوائی مستحق ہے۔ ہم آخرت کی رسوائی اور اس کے ہولناک عذاب سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔

ہماری بیان کردہ مثال کی تائید حضرت کعبِ احبارؓ کی روایت سے ہوتی ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ انسان کی آنکھیں رہنما، اس کے کان محافظ، زبان ترجمان، ہاتھ لشکر، پاؤں قاصد اور قلب بادشاہ ہے، اگر بادشاہ اچھا ہو گا تو اس کے توابع بھی اچھے ہوں گے، انہوں نے فرمایا تم صحیح کہتے ہو، میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح سنا ہے۔ (۱) حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے قلب کی مثال بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ قلوب زمین میں اللہ تعالیٰ کے برتن ہیں، ان میں سب سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ترین وہ ہے جو سب سے زیادہ نرم، صاف اور مضبوط ہے، قلب کی نرمی، صفائی اور مضبوطی یہ ہے کہ وہ اپنے بھائیوں کے لیے نرم ہو، یقین میں صاف ہو، اور دین میں سخت ہو، قرآن کریم کی اس آیت کا فشاء بھی یہی ہے:

أَشِدُّوا عَلَى الْكُفَّارِ (پ ۳۶ ر ۴ آیت ۲۹)

وہ کافروں کے مقابلے میں تیز ہیں۔

حضرت ابی بن کعبؓ نے آیت کریمہ:

مَثَلُ نُورٍ كَمِثْلُ نَوْرٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ (پ ۱۸ ر ۱۸ آیت ۳۵)

اس کے نور (ہر آیت کی حالت جیسا) ایسی ہے جیسے ایک طاق ہے اور اس میں ایک چراغ رکھا ہے۔

کی تفسیر میں فرمایا کہ یہ مؤمن کے نور اور اس کے دل کی مثال ہے، نور یہ مثال:

أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَّجِيٍّ (پ ۱۸ ر ۱۸ آیت ۳۰)

یادہ ایسے ہیں جیسے بڑے گہرے سمندر کے اندر دھندلی اندھیرے۔

منافق کے دل کی ہے۔ زید ابن اسلمؓ نے قرآن کریم میں وایدولوج محظوظ کو مؤمن کا دل کہا ہے، نور حضرت سہیلؓ حسرتی نے قلب و صدر کو عرش و کرسی سے تشبیہ دی ہے۔

جامع اوصافِ قلب اور اس کی مثالیں

جاننا چاہئے کہ انسان کی تخلیق و ترکیب میں چار چیزوں کی آمیزش ہے، اس لیے اس میں چار طرح کے اوصاف جمع ہیں یعنی سچی، ہتھی، شیطانی اور تہائی۔ اس حیثیت سے کہ اس پر غضب کا تسلط ہے وہ سچ کے افعال یعنی ہدایت، بغض، مار پیٹ اور گالی گولج کا مرکز ہوتا ہے اور اس حیثیت سے کہ اس پر شہوت کا ظہور ہے وہ بہائم کے افعال یعنی حرص و ہوس اور طمع و حسد کا مرکز ہوتا ہے اور اس لحاظ سے کہ وہ فی غضب امر بتائی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں بھی ہے:

قُلِ التَّوْحِيدُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (پ ۱۸ ر ۱۸ آیت ۲۰)

آپ فرمادیجئے کہ توحید میرے رب کے حکم سے بنی ہے۔

اپنے لئے رویت کا دعویٰ کرتا ہے، اسے نقل، تکبر و رسول پر برتری، تخصیص اور انفرادیت پسند ہے، عہدیت، تواضع اور حکومت پسند ہے، اسی لحاظ سے یہ چاہتا ہے کہ تمام علوم پر مطلع رہے، علم کی طرف اپنی نسبت اسے محبوب ہے اور جمل کی طرف لبست اسے

(۱) یہ روایت ابو نعیم نے طبائی میں، طبرانی نے معجم الاصابہ میں، اور ترمذی نے شعب الایمان میں حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے

تائید ہے وہ حقائق امور کے احاطے اور علم و معرفت کے حصول کا دعویٰ کرتا ہے، حالانکہ تمام حقائق کا احاطہ اور مخلوق پر زبردستی کی برتری ربوبیت کے اوصاف ہیں، عبادت کی صفت نہیں ہیں۔ انسان غضب اور شہوت میں سہل اور بہائم کے ساتھ اشتراک کے باوجود قوت تمیز رکھتا ہے اس لیے اس میں ایک وصف مزید ہے جسے شیطانیہ کہتے ہیں، شیطان سر تاپا شر ہے وہ اپنی تمیز کو شرکی صورتوں میں استعمال کرتا ہے، اور اپنی اغراض حاصل کرنے کے لیے کفر و فہم کا سہارا لیتا ہے، اور خیر کے عمل میں شر کا بیج پوتا ہے، یہ شیاطین کے اوصاف ہیں، اور وہ لوگ بھی ان اوصاف میں شیاطین کے شریک ہیں جن میں نہایت، شیطانیہ، سبعیت اور بہیمیت کے عناصر پائے جاتے ہیں۔ ان چاروں اوصاف کا مرکز قلب ہے، گویا انسان کی کمال میں تنگ وقت خنزیر، شیطانیہ اور حکیم جمع ہیں۔ خنزیر شہوت کی علامت ہے یہ ناپاک اور بد باطن جالور اپنے رنگ یا اپنی شکل و صورت کی بنا پر برا نہیں ہے بلکہ اپنی حرص و ہوس کی وجہ سے مذموم ہے، یہی حال گتے کا ہے جو غضب کی مجسم شکل ہے ورنہ ان دونوں سے اس لیے نفرت نہیں کی جاتی کہ وہ ورنہ دے یا لگتے ہیں، بلکہ ان سے نفرت کی وجہ یہ ہے کہ ان میں سبعیت کی غایت یعنی ورنہ کی اور عداوت پائی جاتی ہے، اسی طرح انسان کے باطن میں ورنہ کی کی ورنہ کی عداوت اور غضب اور خنزیر کی حرص اور طمع پائی جاتی ہے۔ ورنہ غضب کو تحریک دے کر ظہر پر، اور خنزیر حرص کو ہوا دے کر فواحش کے ارتکاب پر اکساتا ہے۔ اور شیطان ان دونوں کو ایک دوسرے کے خلاف برسر کار رکھتا ہے، کبھی حرص کو غضب کے خلاف اکساتا ہے، اور کبھی غضب کو حرص کی مخالفت میں بھڑکاتا ہے، نیز ان دونوں کی جبلی صفات کی تحسین کرتا ہے۔ عقل بمنزلہ حکیم کے ہے، اس کا کام یہ ہے کہ وہ شیطان کے کفر و فہم کو دفع کرے، اور اپنی گمراہی بصیرت اور واضح نور سے اس کی تھیں کا قلع قمع کر دے، اور خنزیر کی ہوس کو لگنے کے غضب کے ذریعہ شکست دے، اس لیے کہ غضب سے شہوت ختم ہوتی ہے، اسی طرح خنزیر کو کتے پر مسلط کر کے اس کی ورنہ کی کا خاتمہ کرے اور گتے کو اپنی حکمت و تدبیر سے پایہ زنجیر اور مطیع رکھے، اگر اس نے ایسا کیا تو جسم کی مملکت میں عادلانہ نظام برپا رہے گا، اور تمام اعضاء اپنے اپنے محذور پر گردش کریں گے، اگر حکیم اپنی کوشش میں ناکام رہا، نہ شیطان سے ٹکر لے سکا، اور نہ خنزیر اور گتے کو متھور کر سکا تو یہ تینوں خود اس پر غالب آجائیں گی اور اسے اپنی سخت زنجیروں میں اسی طرح جکڑ لیں گی کہ کوشش کے باوجود آزاد نہ ہو سکے گا، بلکہ تاغمران کی خدمت گزار اور مطیع رہے گا، اگر لوگ اسی قید کی زندگی گزار رہے ہیں، ان کی تمام تر جہد و جد و حکم و فہم کی شہوت ہے، حیرت اس وقت ہوتی ہے جب یہی لوگ بہت پرستوں کو اپنی ملامت کا ہدف بناتے ہیں اور ان کی ہمت پرستی کا مذاق اڑاتے ہیں، اگر ان کی آنکھوں سے غفلت کے دھن روئے اٹھائے جائیں تو معلوم ہو گا کہ وہ خود غیر اللہ کی اطاعت میں مصروف ہیں، کبھی وہ خنزیر کے سامنے سر بسجود ہیں، اور کبھی گتے کے سامنے رکوع اور قیام کی حالت میں ہیں، ان کی خواہشات کی تکمیل ان کا ایمان ہے، اور ان کے چشم و آبدو کے اشاروں کا منتظر رہنا ان کا عمل۔ ایسے لوگوں کے سامنے اگر ان حقائق کو مجسم کر دیا جائے تو وہ خود اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر لیں کہ بہت پرستوں میں اور ان میں کیا فرق ہے، بہت پرست بے جان پتھروں کے سامنے سر جھکا کر شیطان کو خوش رکھتے ہیں اور وہ لوگ ان ناپاک اور گندے جالوروں کی عبادت کر کے شیطان کی خوشنودی حاصل کرتے ہیں یہ شیطان ہی تو ہے جو خنزیر اور گتے کو برا سمجھتا کرتا ہے اور انہیں انسان سے خدمت لینے پر اکساتا ہے، حقیقت یہ ہے کہ خنزیر اور گتے کے چشم و آبدو کے اشاروں پر ناچنے والے شیطان کے دام فریب میں گرفتار ہیں۔

ہر شے خدا کو چاہئے کہ وہ اپنی حرکت و سکونت اپنے نفس و سکوت اور قیام و قعود کا گمراہ رہے، اور بصیرت کی آنکھیں کھلی رکھے، اگر اس نے انصاف کے ساتھ اپنے احوال پر غور و فکر کی تو اسے معلوم ہو گا کہ وہ اپنا دل خدا سے برحق کی اطاعت میں گزارتا ہے، یا نفس کی پرستش میں؟ کتنا بڑا ظلم ہے کہ ان نفس پرستوں نے مالک کو مملوک، املاک کو غلام، اور غالب کو مطلوب بنا دیا ہے، طلبہ اور سیادت کا حق عقل کو تھا، خنزیر، گتے اور شیطان نے اس کا حق چھین لیا، اور اسے مطلوب و مقصود کر دیا، عقل سیادت سے محروم ہو جاتی ہے تو ان تینوں اوصاف کی اطاعت رنگ لاتی ہے، اور کب پر وہ صفات عیلا ہو جاتی ہیں جن کا انہماک کفر اور رسوائی کے علاوہ کچھ نہیں ہے، شہوت کے خنزیر کی اطاعت سے بے حیائی، خباثت، اسراف، بخل، زیادہ، تنگ، بے ہودگی، حرص، ہوس، غرشاء، حسد، کینہ، اور شہوات وغیرہ

اوصاف پیدا ہوتے ہیں، غضب کے گتے کی اطاعت کے نتیجے میں تنور، تفل، خود ستائی، کبر، خود پندی، استہزاء اور حقیر اراد، شر اور خواہش ظلم جیسی صفات پیدا ہوتی ہیں، غضب اور شہوت کے ”معبودوں“ کی اطاعت دراصل شیطان کی اطاعت ہے، جس سے مذکورہ بالا رذائل کے علاوہ مکرو، فریب، حیلہ، جوی، دغا بازی، تلخیس، خیانت، دہانت اور فحش کلامی جیسے اوصاف کو بھی تحریک ملتی ہے۔ اگر صورت حال اس کے برعکس ہو، اور شر کے یہ تمام سرچشمے اور محرکات ربانی صفت کی حکمت عملی سے زیر ہو جائیں تو قلب میں ربانی اوصاف علم، حکمت، یقین، حقائق اشیاء کا احاطہ، امور کی معرفت، علم اور بصیرت کی قوت کے ذریعہ دوسروں پر غلبہ، کمال علم کی بنا پر مخلوق پر برتری کا استحقاق جیسے ربانی اوصاف قلب کا احاطہ کر لیتے ہیں، شہوت اور غضب کی اطاعت کی ضرورت نہیں رہتی، بلکہ شہوت کے خنزیر کو اس کی حدود میں قید رکھنے سے غفت، قناعت، طمانینت، زہد، ورع، تقویٰ، انبساط، حیاء، حسن صورت، خوش خلقی اور غضب کے گتے کو پابہ زنجیر رکھنے سے شجاعت، کرم، عظمت، ضبط نفس، صبر، حلم، عفو، ثبات قدمی اور شرافت جیسے اوصاف پیدا ہوتے ہیں، قلب آئینے کی طرح ہے، غضب شہوت اور شیطان کی اطاعت اس آئینے کی آب و تاب پر اثر انداز ہوتی ہے، اور آدمی اپنے چہرہ کا عکس صاف نہیں دیکھ پاتا، اوصاف حمیدہ سے آئینہ قلب کی تب و تاب میں اضافہ ہوتا ہے، اور جگہ دک بڑھتی ہے، یہاں تک کہ اس میں حق جلوہ گر ہو جاتا ہے، اور امر مطلوب کی حقیقت منکشف ہو جاتی ہے، اس حدیث شریف میں ایسے ہی صاف شفاف اور روشن دل کی طرف اشارہ کیا گیا ہے:

اِذَا رَاَدَ اللّٰهُ عَبْدًا خَيْرًا جَعَلَ لِمَا عَظَمَ مِنْ قَلْبِهِ (دہلی۔ اتم سلم)

اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کے سلسلے میں خیر کا اراد کرتا ہے تو اس کے دل میں ایک ناصح پیدا کر دیتا ہے۔

ایک حدیث میں یہ ہے کہ جس شخص کے دل میں واعظ ناصح کا وجود ہوتا ہے اس دل کی حفاظت کے لیے باری تعالیٰ کی طرف سے ایک نگہبان مقرر رہتا ہے۔ (۱) ایسا ہی دل ذکر الہی کا مستقر ہوتا ہے، اور اس ذکر سے تسکین پاتا ہے۔ ارشاد باری ہے:

اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوْبُ (پ ۳۳ ر ۱۰ آیت ۲۸)

خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے۔

اخلاق مذمومہ کا اثر آئینہ دل پر ایسا ہوتا ہے جیسے دھواں آئینہ کی صاف و شفاف سطح کو بے آب اور بد رونق کر دیتا ہے، دل کا آئینہ گناہوں کی تاریکی سے تاریک ہو جاتا ہے، یہ تاریکی ایک طرح کا حجاب ہے، جو بندہ اور باری تعالیٰ کے درمیان حائل ہو جاتا ہے، اسی پردے کا نام طمع (مہر) اور زین (ڈنگ) ہے، قرآن کریم میں ایسے ہی دلوں کے متعلق ارشاد فرمایا گیا ہے:

كَذٰلِكَ زَانَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ مَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ (پ ۳۳ ر ۸ آیت ۳)

ہرگز ایسا نہیں بلکہ ان کے دلوں پر ان کے اعمال (بد) کا رنگ بندہ گیا ہے۔

اَنْ لَّوْ نَشَاءُ صَبْنَاْهُمْ يُلْنُوْهُمْ نَطْبَعُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَمَهْمٌ لَا يَسْمَعُوْنَ (پ ۳۳ ر ۹ آیت ۱۰)

اگر ہم چاہتے تو ان کو ان کے جرائم کے سبب ہلاک کر ڈالتے اور ہم ان کے دلوں پر بند لگاتے ہوتے ہیں اس سے

وہ سنتے نہیں ہیں۔

دوسری آیت میں نہ سننے کو قلوب پر مہر لگ جانے سے تعبیر کیا ہے، ایک جگہ سننے کو تقویٰ کے ساتھ مربوط کیا گیا ہے۔ ارشاد ہے:

وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاسْمَعُوا (پ ۳۳ ر ۴ آیت ۱۸)

اور اللہ سے ڈرو اور سنو۔

وَاتَّقُوا اللّٰهَ يَعْلَمْ كُمْ اللّٰهُ (پ ۳۳ ر ۷ آیت ۲۸)

اور خدا سے ڈرو اور اللہ تعالیٰ تم کو تعلیم فرماتا ہے۔

جب گناہ زیادہ ہوتے ہیں تو دل پر مرگ جاتی ہے، وہ اور اک حق، اور اصلاح حال کی ہر صلاحیت سے محروم ہو جاتا ہے، آخرت کا معاملہ اس کے نزدیک اہم نہیں رہتا، دنیاوی شان و شوکت اس کے لیے سب کچھ ہو جاتی ہے، وہ دنیاوی مال و دولت کا حریص ہو جاتا ہے، اور اپنی تمام تر توانائی اس کے حصول میں صرف کر دیتی ہے، آخرت کی باتیں اس کے کانوں کے قریب سے دل و دماغ میں اثر انداز ہوئے بغیر اس طرح گزر جاتی ہیں جس طرح ہوا گزر جاتی ہے، فطیلوں کے تدارک اور گناہوں سے توبہ کی ہر توفیق سلب کر لی جاتی ہے، ایسے لوگوں کے متعلق قرآن کریم کا ارشاد ہے:

قَدْ يَسُوءُ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْغِي الْكَفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ (پ ۲۸، آیت ۳)

وہ آخرت (کے ثواب سے) ایسے ناامید ہو گئے ہیں جیسے کفار جو قبروں میں (مہ فون) ہیں ناامید ہیں۔

قرآن کریم اور حدیث شریف میں قلب کی جس سیاهی کا ذکر آیا ہے اس سے یہی حالت مراد ہے، میمون ابن مہران کہتے ہیں کہ جب بندہ گناہ کرتا ہے تو اس کی دل کی سطح پر ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا ہے اگر وہ اس گناہ سے باز آجائے اور رب کریم کے حضور صدقہ دل کے ساتھ توبہ کر لے تو یہ نقطہ مٹ جاتا ہے، اور دل اپنی سابقہ حالت پر آ جاتا ہے، اور اگر اس گناہ کا اعادہ کرے یا دوسرے گناہوں کا مرتکب ہو تو اس نقطہ کی سیاهی اور حجم دونوں میں اضافہ ہو جاتا ہے، یہاں تک کہ یہ سیاہ نقطہ پورے دل کا احاطہ کر لیتا ہے یہی سیاهی ران (زنگ) ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَجْرٌ دُفِينَهُ سِرَاجٌ يَزْهَرُ وَقَلْبُ الْكَافِرِ اسْوَدَّ مِنْ كُوسٍ (احمد، طبرانی، ابوسعید)

مؤمن کا دل صاف ہوتا ہے اس میں چراغ روشن ہوتا ہے، اور کافر کا دل سیاہ اور اندھا ہوتا ہے۔

باری تعالیٰ کی اطاعت، اور شہوات نفس کی مخالفت قلب کے لیے صیقل کا کام دیتی ہے، اور گناہ اسے اندھیری رات کی طرح سیاہ کر دیتے ہیں، گناہ کے بعد نیک عمل کرنے سے قلب تاریک تو نہیں رہتا لیکن اس کے نور میں کمی آ جاتی ہے، جیسے آئینہ کو گرم سانس لگایا جائے پھر صاف کیا جائے پھر گرم سانس سے اس کی سطح آلودہ کی جائے پھر صاف کی جائے تو اس کی چمک دمک میں کچھ نہ کچھ کمی باقی ضرور رہ جائے گی، اور اس آلودگی کے اثرات پورے طریقے پر نہیں مٹ سکیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قلب کی چار قسمیں فرمائیں ہیں:

القلوب اربعة قلب اجر دفيه سراج يزهر، فذا لك قلب المؤمن، وقلب اسود منكوس فذا لك قلب الكافر، وقلب اغلف مزبوط على غلافه فذا لك قلب المنافق، وقلب مصفح فيه ايمان ونفاق، فمثل الايمان فيه كممثل البقلة يمد لها الماء الطيب، ومثل النفاق كممثل القرحة يمد لها القيح والصدئ فای المادة غلبت عليه حکم لبعها وفي رواية ذهب تبہ (مسند احمد، طبرانی صغیر، ابوسعید الخدری)

دل چار طرح کے ہوتے ہیں، ایک وہ دل ہے جو صاف ہو اس دل میں چراغ روشن رہتا ہے، یہ مؤمن کا دل ہے، ایک دل سیاہ اور اٹنا ہوا ہوتا ہے یہ کافر کا دل ہے، ایک دل غلاف میں لپٹا ہوا ہوتا ہے، اور اس غلاف کا مادہ بندھا ہوا ہوتا ہے یہ منافق کا دل ہے، ایک دل وہ ہے جس میں ایمان اور نفاق دونوں ہوں ایسے دل میں ایمان کی مثال ایسی ہے جیسے بڑھ کہ اسے پاک پانی سے نشوونما ملتی ہے، اور نفاق کی مثال ایسی ہے جیسے زخم کہ اسے پیپ اور گندہ مواد بڑھاتا ہے اب جو مادہ بھی غالب آجائے دل پر اسی کا حکم لگے گا ایک روایت میں ہے کہ دل کو پچھلے مادہ لے جائے گا۔

باری تعالیٰ فرماتے ہیں:
 إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِخَامَسَهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ (پ ۳۹ آیت ۲۹)

یقیناً جو لوگ خدا ترس ہیں جب ان کو کوئی خطو شیطان کی طرف سے آجاتا ہے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں سو یکایک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

اس آیت میں بتلایا گیا ہے کہ قلب کی جلا اور بصیرت و آگہی اللہ کے ذکر سے حاصل ہوتی ہے اور ذکر ہی لوگ کرتے ہیں جو تقویٰ کے وصف سے مرتب ہوں، معلوم ہوا کہ تقویٰ ذکر کا دروازہ ہے، ذکر سے کشف ہوتا ہے، اور کشف نور اکبر (سب سے بڑی کامیابی) یعنی لقاء رب کا وسیلہ ہے۔

علوم کے تعلق سے دل کی مثال

جاننا چاہئے کہ علم کا عمل قلب ہے، یعنی وہ لطیفہ ہے جو تمام اعضاء کا نظام چلاتا ہے، تمام اعضاء اس لطیفے کے خدمت گزار اور فرمانبردار ہیں، حقائق معلومات کے تعلق سے قلب کی مثال ایسی ہے جیسے محسوس صورتوں کے تعلق سے آئینہ ہے۔ آئینے میں ہر محسوس چیز کی صورت کا عکس ابھر آتا ہے، اسی طرح ہر معلوم چیز کی حقیقت آئینہ دل میں نقش ہو جاتی ہے، جس طرح آئینہ الگ چیز ہے، محسوسات کی صورتیں الگ چیزیں ہیں، اور ان صورتوں کا آئینے میں عکس ہونا الگ امر ہے اسی طرح دل کے سلسلے میں بھی یہ فرق موجود ہے، اور آئینے کی طرح یہاں بھی تین چیزیں ہیں، دل، حقائق اشیاء اور نفس حقائق کا دل میں آنا۔ عالم قلب ہے، اس میں حقائق اشیاء کی صورتیں طویل کرتی ہیں، معلوم حقائق اشیاء ہیں، اور علم ان اشیاء کی صورتوں کا آئینہ، قلب میں منعکس ہونے کا نام ہے، جس طرح مثلاً تلوار پکڑنے کے لیے تین چیزوں کی ضرورت ہے، قابض (پکڑنے والے)، ہاتھ کی، مقبوض (پکڑی جانے والی) تلوار کی، اور گرفت کی (یعنی ہاتھ اور تلوار کے ملنے کی) اس طرح معلوم کا دل میں پہنچنا علم کہلاتا ہے، بعض اوقات حقائق بھی موجود ہوتے ہیں، اور قلب کا بھی وجود ہوتا ہے، لیکن علم حاصل نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ علم حقیقت کے قلب تک پہنچنے کا نام ہے، جس طرح تلوار اور ہاتھ الگ الگ موجود ہوتے ہیں لیکن قبض (گرفت) نہیں پائی جاتی، اس لیے کہ گرفت میں ہاتھ کا تلوار تک پہنچنا ضروری ہے، البتہ گرفت اور علم میں اتنا فرق ہے کہ گرفت میں تلوار بسند ہاتھ میں آ جاتی ہے، جب کہ حقیقت بینہ دل میں نہیں آتی، ایک شخص آگ کا علم رکھتا ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ خود آگ اس کے دل میں موجود ہے بلکہ یہ کہا جائے گا کہ آگ کی وہ حقیقت دل میں موجود ہے جو اس کے ظاہری وجود کے ساتھ مشابہت رکھتی ہے اسی لیے دل کو آئینے سے تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ کوئی چیز بینہ اس میں نہیں ساتی، بلکہ اس کا عکس ابھرتا ہے جو اس کے حقیقی وجود کے مطابق ہوتا ہے۔

قلب کی آئینہ سے مشابہت : یہ زیادہ بہتر ہے کہ دل کو آئینہ کے ساتھ تشبیہ دی جائے، ایک وجہ تو وہی ہے جو گذشتہ سطور میں بیان کی گئی ہے، وہ سری وجہ یہ ہے کہ جس طرح بعض وجوہات سے آئینے میں شکل نہیں ابھرتی اسی طرح بعض حالات میں آئینہ دل بھی حقائق اشیاء کے علم سے محروم رہتا ہے، آئینے میں کسی چیز کی شکل نہ ابھرنے کی پانچ وجوہات ہیں، ایک تو یہ کہ آئینہ ہی اچھا نہ ہو، مثلاً یہ کہ وہ لوہے کا ہو یا اس کے جوہر میں نقص ہو، یا اس کی شکل صحیح نہ ہو، وہ سری وجہ یہ ہے کہ اس میں کسی وجہ سے کدورت آگئی ہو، یا زنگ لگ گیا ہو، اور اس کی تاب ختم ہو گئی ہو، تیسری وجہ یہ ہے کہ وہ چیز جس کا آئینہ میں عکس پڑے آئین کی حدود سے دور ہو، مثلاً یہ کہ وہ آئینے کے پیچھے ہو، چوتھی وجہ یہ ہے کہ آئینے اور صورت کے درمیان کوئی حجاب آجائے، پانچویں وجہ یہ ہے کہ جس چیز کی صورت آئینے میں دیکھنی ہے اس کی جہت معلوم نہ ہو کہ آئینے کو اس کی سمت میں رکھ دیا جائے اور وہ صورت منعکس ہو جائے، یہی حال آئینہ

قلب کا ہے، اس میں تمام امور حق منکشف ہو سکتے ہیں لیکن بہت سے قلوب میں یہ علوم نہیں آتے، اس کے رہی پانچ اسباب ہیں، ایک یہ کہ خود قلب ناقص ہو، جیسے بچے کا قلب اس کی صلاحیت میں رکھتا کہ اس میں معلومات منکشف ہوں، دوسرے یہ کہ قلب معاصی کی کدورت اور شہوات کے خبث سے آلودہ ہو جائے، اور صفائی جاتی رہے، چمک ختم ہو جائے، تاریک قلب میں حق بات ظاہر نہیں ہوتی، حدیث شریف میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، فرمایا:

من قارف ذنباً فارقه عقل لا يعود الیہ بلیداً (۱)

جو شخص گناہ کرتا ہے اس کی عقل جدا ہو جاتی ہے اور کبھی واپس نہیں آتی۔

یعنی مطلب یہ ہے کہ اس کے دل میں گناہوں کی وہ کدورت اور خباثت پیدا ہو جائے گی جو کبھی راکل نہ ہوگی، اور جس کا کبھی تذکرہ نہ ہو سکے گا، یہ صحیح ہے کہ گناہ کے بعد نیکی کرنے سے اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے لیکن کیا دل اپنی اسی حالت پر واپس آ جاتا ہے جس پر وہ گناہ سے پہلے تھا، ہرگز نہیں، حقیقت یہ ہے کہ اگر وہ شخص نیکی ہی نیکی کرتا کسی گناہ کا ارتکاب نہ کرتا تو اس کے دل کو نور زیادہ ہوتا، نور کا زیادہ ہونا بلاشبہ ایسا نقصان ہے جس کی طمانی ممکن نہیں ہے، چنانچہ رنگ آلود آئینہ صیقل کیا جاتا ہے اور اس کی چمک لوٹ آتی ہے لیکن کیا صیقل کیا ہوا آئینہ صفائی اور چمک و تک میں اس آئینہ کا مقابلہ کر سکتا ہے جس پر کبھی رنگ ہی نہ لگا ہو۔ بہر حال اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور شہوات کے تقاضوں سے انحراف دل میں جلا پیدا کرتا ہے، اور اسے گناہوں کی کدورتوں سے پاک کرتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (پ ۳۲ آیت ۶)

اور جو لوگ ہماری راہ میں اشتباہ برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے (قرب و ثواب) کے راستے ضرور دکھلائیں گے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

من عمل بما علم ورتع لله علم ما لم يعلم (ابو یوسف بن الخلیفہ - الن)

جو شخص علم کے بموجب عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ان چیزوں کا علم عطا فرماتے ہیں جو اسے معلوم نہ ہوں۔

تیسرا سبب یہ ہے کہ اس کا دل حقیقت مطلوبہ کی جہت سے منحرف ہو، مثلاً ایک شخص نیکی ہے، اور حق تعالیٰ کے احکام پر عمل پیرا ہے، اس کا دل اپنی نیکی اور اطاعت کی بنا پر صاف بھی ہے لیکن اس میں حق منکشف نہیں ہوتا کیوں کہ وہ طالب حق نہیں ہے، وہ اپنی تمام تر ہمتیں بدنی طامعات اسباب معیشت کے جمع و حصول میں صرف کرتا ہے، باری تعالیٰ کی ربوبیت، اور حق تعالیٰ حقائق میں غور و فکر کرتا اس کا شعوبہ نہیں ہے، ایسی شخص کے دل میں حق کا جلوہ ظاہر نہیں ہوتا۔ بلکہ صرف وہی امور منکشف ہوتے ہیں جن میں وہ عام طور پر غور و فکر کرتا ہے، مثلاً اگر وہ اعمال کی آفتوں، اور نفس کے عیوب میں تامل کرتا ہے تو اس پر یہی افکار اور عیوب منکشف ہو جاتے ہیں، معیشت کے مصالح میں غور کرتا ہے تو اس پر یہی مصالح ظاہر ہو جاتی ہیں، غور کیجئے جب تمام اعمال، اور بدنی طامعات کی قید جلوہ حق کے ظہور سے مانع ہے تو نفس کی شہوات و لذات، اور دنیوی ملاحق و روابط منکشف حقیقت کی راہ میں رکاوٹ کیوں نہ ہوں گے۔ چوتھا سبب حجاب ہے، یہ حجاب انکشاف حق کے لیے مانع بن جاتا ہے، مثلاً بعض اوقات شہوات پر قابو رکھنے والا مطیع و عبادت گزار بندہ حقائق میں غور و فکر کرنے کے باوجود اور اک حقیقت سے محروم رہ جاتا ہے، اور یہ محرومی کسی ایسے اعتقاد کے باعث ہوتی ہے جو آباء و اجداد کی تقلید کے طور پر بچپن سے ذہن میں راسخ رہا ہے، یہ اعتقاد ہر اس امر کے لیے مانع بن جاتا ہے جو اس کے خلاف ہو، یہ وہ حجاب ہے جس کے باعث بہت سے متکلمین، اور مذہبی مصیبت رکھنے والے اہل علم، بلکہ بہت سے وہ ضلحاء جن کی فکر کا محور زمین و آسمان کے ملکوت رہتے ہیں امر حق کے اور اک سے محروم رہ جاتے ہیں، کیونکہ تقلیدی اعتقادات ان کے دل و دماغ میں اس طرح راسخ ہو جاتے ہیں کہ مخالف

اعتقادات قبول کرنے کی صلاحیت باقی نہیں رہتی خواہ وہ مخالف اعتقادات حق ہی کیوں نہ ہوں، اسی طرح یہ تقلیدی اعتقادات ان کے حق میں اور اک حق سے مانع اور حجاب بن جاتے ہیں۔ پانچواں سبب یہ ہے کہ وہ جہت ہی معلوم نہ ہو جہاں مطلوب حاصل ہو سکتا ہے۔ طالب علم کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ مطلوب کے مناسب معلومات کے علم کے بغیر کسی معمول کا علم حاصل کر سکے، پھر مناسب معلومات کا علم ہونا ہی کافی نہیں ہے بلکہ انہیں اس خاص ترتیب پر رکھنا بھی ضروری ہے جو علماء کے یہاں مستحکم بھی جاتی ہے، غیر فطری مطلوبہ علوم کا فکار اور دوسرے معلومات کے ”جال“ ہی کے ذریعہ ممکن ہے ہر علم کے لیے ضروری ہے کہ اس سے پہلے وہ علم ہوں، اور ان میں مخصوص ترتیب اور علاقہ قائم ہو جس کے نتیجے میں تیسرا علم وجود میں آئے جس طرح بچہ نر اور مادہ کے ملاپ سے پیدا ہوتا ہے، پھر یہ بھی ضروری ہے کہ وہ دونوں علم ایک دوسرے کے مناسب ہوں اور فطری طور پر ایک دوسرے سے قریب رکھتے ہوں، چنانچہ اگر کوئی شخص گھوڑی اور اونٹ کے ملاپ سے گھوڑے کا بچہ حاصل کرنا چاہے تو اسے مایوس ہونا پڑے گا، اس کے لیے گھوڑی اور گھوڑے کا ملنا ضروری ہے، اونٹ پھر اونٹ ہے انسان بھی یہ ضرورت پوری نہیں کر سکتا، اس طرح ہر علم کے دو مخصوص اصول ہیں اور ان کے ازدواج (ملاپ) کا ایک مخصوص طریقہ ہے، اس طریقہ پر عمل نہ ہونے کے بعد ہی مطلوبہ علم حاصل کیا جاسکتا ہے ان اصولوں سے، اور ان کے طریق ازدواج سے ناواقفیت ہی علم کی راہ میں مانع بنتی ہے، چنانچہ آئینے کی مثال میں ہم نے بیان کیا ہے کہ اگر اس چیز کی جہت کا علم نہ ہو جس کا عکس مطلوب ہے تو آئینہ میں اس کی شکل نظر نہیں آئے گی، اور مقصد پورا نہیں ہوگا۔ مثلاً ایک شخص آئینے میں اپنی گڈی دیکھنا چاہتا ہے، لیکن اس نے آئینہ چہرے کے سامنے رکھا ہے، ظاہر ہے اس طرح گڈی نظر نہیں آسکتی جو مطلوب ہے، غیر مطلوب یعنی چہرہ نظر آسکتا ہے اسی طرح آئینہ اگر گڈی کے پیچھے کر لیتا تب بھی گڈی نظر نہ آتی بلکہ آئینہ ہی نظروں سے اوچل ہو جاتا، گڈی دیکھنے کے لیے ایک اور آئینہ کی ضرورت ہے، اور اس دوسرے آئینے کو لگا لہوں کے سامنے اس طرح رکھنے کی ضرورت ہے کہ دوسرا آئینہ بھی اس میں نظر آئے، اس صورت میں یہ شخص اپنی گڈی دیکھ سکتا ہے، کیونکہ اس گڈی کا عکس پہلے آئینے میں پڑے گا اور اس عکس کا عکس دوسرے آئینے میں نظر آئے گا، یہی مشکلات علوم میں پیش آتی ہیں بلکہ بعض اوقات ان سے کہیں زیادہ مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے، دوسرے زمین پر ایسے افراد کا وجود نہیں جو ان تمام مشکلات کا مقابلہ کر سکیں یہی وجہ ہے کہ بہت سے حقائق اور بہت سی معلومات نشہ اور اک رہ جاتی ہیں۔ یہ چند اسباب ہیں جو معرفت حقائق کی راہ میں قلوب کے لیے رکاوٹ بن جاتے ہیں، ورنہ ہر دل فطری طور پر اس کی صلاحیت رکھتا ہے کہ وہ حقائق کی معرفت حاصل کر سکے کیونکہ یہ ایک امر ربانی ہے، اور عالم کے تمام جوہر سے ممتاز ہے، اس کے فضل و شرف کا اندازہ باری تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتا ہے:

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ (پ ۶۲ آیت ۷۲)

ہم نے یہ امانت آسمان و زمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کی تھی، سوائیوں نے اس کی ذمہ داری سے انکار کر دیا اور اس سے ڈر گئے اور انسان نے اس کو اپنے خذہ لے لیا۔

اس آیت میں انسان کی اس خصوصیت کی طرف اشارہ ہے جس کے باعث وہ آسمان، زمین، اور پہاڑ جیسی بلند و وسیع اور مضبوط مخلوقات سے ممتاز ہوا، اور باری تعالیٰ کی امانت کا بار سنبھالنے کا اہل قرار پایا۔ یہ توحید اور معرفت کی امانت تھی، ہر شخص فطری طور پر اس امانت کا بار سنبھالنے کی صلاحیت رکھتا ہے، لیکن مذکورہ بالا اسباب کی بنا پر ان کی بہتیں جواب دیتی ہیں، اور وہ یہ بوجھ اٹھا نہیں پاتے، چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه (بخاری و مسلم ابو ہریرہ)

ہر بچہ فطرت (اسلام) پر پیدا ہوتا ہے، پھر اس کے والدین اسے یہودی، نصرانی اور مجوسی بنادیتے ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں کہ ”اگر شیاطین بنی آدم کے دلوں کے ارد گرد نہ گھومتے تو وہ آسمانی ملکوت کا مشاہدہ کر لیا کرتے“ ایسے ہی بعض اسباب کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو قلب اور ملکوت کے درمیان حجاب بن جاتے ہیں۔ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے کسی شخص نے اللہ کے بارے میں سوال کیا کہ وہ کہاں ہے آسمان میں یا زمین میں؟ فرمایا اللہ اپنے مومن بندوں کے دلوں میں ہے، حدیث میں ہے:

لَمْ يَسْعَنِ اَرْضِي وَلَا سَمَانِي وَوَسَّعَنِي قَلْبُ الْمُتَوَكِّلِينَ الْوَادِعِ (۱)

میری گنجائش نہ زمین میں ہے نہ آسمان میں، میری گنجائش مومن کے نرم اور پرسکون دل میں ہے۔ حدیث شریف میں ہے:

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ خَيْرُ النَّاسِ؟ فَقَالَ كُلُّ مُؤْمِنٍ مَخْمُومٍ الْقَلْبُ، فَقِيلَ وَمَا مَخْمُومُ الْقَلْبِ؟ فَقَالَ هُوَ النَّقِيُّ النَّقَى الَّذِي لَا غَشَّ فِيهِ وَلَا بَغْيٍ وَلَا غَدْرٍ وَلَا غِلٍّ وَلَا حَسَدٍ (ابن ماجہ۔ عبداللہ ابن عمر)

عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! بہترین آدمی کون ہے؟ فرمایا: ہر وہ مومن جو مخموم القلب ہو، عرض کیا گیا: مخموم القلب کسے کہتے ہیں؟ فرمایا کہ ایسا متقی اور صاف ستھرا ہو کہ نہ اس میں کھولنے پن کا میل ہو نہ سرکشی ہو نہ خیانت فریب اور حسد ہو۔

اسی لیے حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ میرے دل نے خدا کو جب بھی دیکھا تقویٰ کی وجہ سے حجاب اٹھ گیا، اور جس شخص کے دل اور باری تعالیٰ کے درمیان سے حجاب اٹھ جاتا ہے وہ ملک اور ملکوت کا مشاہدہ کرتا ہے، اور اس جنت کو دیکھتا ہے جس کے بعض حصہ کا عرض زمین و آسمان کے عرض کے برابر ہو، جہاں تک وہ سری جنت کا تعلق ہے وہ آسمان و زمین کی وسعتوں میں نہ سامنے کے باوجود محدود اور متناہی ہیں لیکن قلب جس جنت کا مشاہدہ کرتا ہے وہ ملک اور ملکوت کی جنت ہوتی ہے جس کے طول و عرض کی کوئی حد کوئی انتہا نہیں، ہاں قلب میں ان کی جس قدر مقدار آتی ہے وہ البتہ متناہی اور محدود ہوتے ہیں، لیکن اگر انہیں علم الہی کے نقطہ نظر سے دیکھو تو وہ ایسا عالم ہے جس کی کوئی انتہا نہیں ہے، اگر عالم ملک اور عالم ملکوت کا بیک وقت نام لیا جائے تو اسے حضرت ربوبیت سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، اس لیے کہ ربوبیت تمام موجودات کا احاطہ کئے ہوئے ہے، خدا کے علاوہ جو کچھ موجود ہے وہ اس کے افعال ہیں، یا اس کا ملک ہے یا بندے ہیں، انسان کے قلب پر ان موجودات میں سے جو کچھ وارد ہوتا ہے بعض لوگوں کے نزدیک وہی موجودات بعینہ جنت ہیں، مگر اہل حق کے نزدیک یہ بعینہ جنت نہیں ہے بلکہ جنت کے استحقاق کا سبب ہے، اور جنت میں اس کے ملک کی وسعت معلومات کی وسعت کے بقدر ہوگی، یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات اور افعال میں سے اسے جس قدر معلوم ہو گا اسی قدر اس کی جنت بھی وسیع ہوگی، اطاعات اور اعمال کا مقصد یہ ہے کہ دل کی سطح آئینہ کی طرح صاف شفاف ہو جائے اور اس میں کسی طرح کی آلودگی باقی نہ رہے، اور تزکیہ قلب کا مقصد یہ ہے کہ اس میں ایمان کا نور اور معرفت کی چمک آجائے۔ ان دونوں آئینوں میں کی نور ایمان اور ضیائے معرفت مراد ہے:

فَمَنْ تَرَدَّ إِلَى اللَّهِ تَهْدِيهِ مَبْشَرٌ حَصْرٌ لِلْإِسْلَامِ (پ ۸ ص ۲۸ آیت ۴۵)

سو جس شخص کو اللہ تعالیٰ پسے پر واپس لے جائے اس کے سینے کو اسلام کے لیے کشادہ کر دیتے ہیں۔

أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ (پ ۲۳ ص ۲۲ آیت ۲۲)

(۱) مجھے اس روایت کی کوئی اصل نہیں ملی، البتہ طبرانی میں ابو جہر کی حدیث کا کچھ حصہ اس طرح ہے: سَانِيَةً رِيكَمِ قُلُوبِ

عِبَادَةِ الصَّالِحِينَ وَاحْبَاهَا إِلَيْهِمَا هَاوَارِقَهَا

سو جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کے لیے کھل دیا اور وہ اپنے پیرو کار کے (عطا کئے ہوئے) نور پر ہے۔

تجلی اور ایمان کے مراتب : اس تجلی اور ایمان کے تین مراتب ہیں پہلا مرتبہ عوام کے ایمان کا ہے یہ خالص تقلیدی ایمان ہوتا ہے دوسرا مرتبہ متکلمین کے ایمان کا ہے اس میں تقلید کے ساتھ حجت اور دلیل بھی ہوتی ہے یہ مرتبہ عوام کے ایمان سے قریب ہے تیسرا مرتبہ عارفین کے ایمان کا ہے یہ ایمان نور یقین سے دریافت ہوتا ہے ان مراتب کی وضاحت کے لیے ہم ایک مثال بیان کرتے ہیں اور وہ مثال یہ ہے کہ گھر میں زید کے وجود کی تصدیق تین طریقوں پر ہو سکتی ہے ایک یہ کہ ہمیں اس کے وجود کی خبر کسی ایسے شخص سے ملے جس کی صداقت و دمودہ ہو،

اور اس کی طرف کذب بیانی کی نسبت نہ ہوتی ہو اور نہ وہ اپنے کسی قول میں متہم قرار دیا جاتا ہو ایسے شخص کی خبر سن کر تم مطمئن ہو جاتے ہو اور یہ یقین کر لیتے ہو کہ زید واقعی گھر میں ہے یہ مثال عوام کے ایمان کی ہے یہ ایمان محض تقلید پر مبنی ہوتا ہے عوام کا حال یہ ہے کہ جب بچہ سن شعور کو پہنچتا ہے تو باری تعالیٰ کے وجود، علم، قدرت وغیرہ صفات، انبیاء کی بعثت اور ان کے لائے ہوئے احکام کے متعلق جو کچھ وہ اپنے والدین اور اساتذہ سے سنتے ہیں اسے کسی تردد کے بغیر قبول کر لیتے ہیں اور یہ اعتقادات ان کے ذہن میں کچھ اس طرح رائج ہو جاتے ہیں کہ ان کے خلاف کا تصور بھی دل میں نہیں گذرتا کیونکہ وہ اپنی والدین اور اساتذہ کی صداقت کے متعلق حسن ظن رکھتے ہیں اس لیے انہیں ان کی خبروں پر یقین کرنے میں کوئی تاثر نہیں ہوتا۔ اس طرح کا ایمان اخروی نجات کا باعث ضرور ہے لیکن ایسے مؤمنین اصحاب یقین کے ادنیٰ درجے میں رہتے ہیں ان کا شمار مقربین میں نہیں ہوتا۔ کیونکہ تقریب کے لیے ضروری ہے کہ دل کشف و بصیرت اور یقین کے نور سے روشن ہو اور یہ بات تقلیدی ایمان میں نہیں پائی جاتی ملاحظہ ازیں ان اعتقادات میں غلطی کا امکان بھی ہے جو شخص سن کر ذہن نشین کر لے جاتے ہیں چنانچہ یہود و نصاریٰ نے اپنے والدین سے وہ عقائد وراثت میں حاصل کئے جن کے باطل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے کیونکہ وہ عقائد اصلاً غلط تھے مسلمانوں کے اعتقادات حق ہیں اس لیے نہیں کہ وہ ان کی حقانیت پر مطلع ہیں بلکہ اس لیے کہ ان کے دلوں میں حق بات ہی ڈالی گئی ہے۔

گھر میں زید کی موجودگی کا علم حاصل کرنے کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اس کی آواز خود اپنے کانوں سے سنے زید گھر کے اندر ہو اور خود باہر دیوار کی آڑ میں ہو دوسرے کے بتلانے سے زید کے وجود کی جس قدر تصدیق ہوتی آواز سننے سے وہ کچھ زیادہ ہی ہوگی اس لیے کہ آواز شکل اور صورت پر دلالت کرتی ہے اور دل میں یہ بات آجاتی ہے کہ یہ آواز فلاں شخص کی ہے یہ ایمان اگرچہ حجت اور دلیل سے غلط ہے لیکن اس میں بھی خطا کا امکان موجود ہے اس لیے کہ آوازیں بعض اوقات ایک دوسرے سے مشابہ ہوتی ہیں اور بعض اوقات ایک آدمی مختلف دوسرے کی آواز کی نقل کر لیتا ہے اور سننے والا دونوں کی آوازیں میں کوئی فرق نہیں کہتا اور خالی الذہن ہونے کی وجہ سے دھوکا کھا جاتا ہے۔

تیسرا طریقہ یہ ہے کہ آدمی خود گھر کے اندر جا کر زید کو دیکھ لے یہ حقیقی معرفت اور یقینی مشاہدہ ہے یہ معرفت مقربین و صدیقین کی معرفت سے مشابہت رکھتی ہے کیونکہ وہ مشاہدے کے بعد ایمان لاتے ہیں اس طرح ان کے ایمان میں عوام کا اور متکلمین کا ایمان تو ہوتا ہی ہے مشاہدے کی زیادتی سے یہ ایمان اتنا حقیقی ہو جاتا ہے کہ اس میں کسی غلطی کا احتمال باقی نہیں رہتا تاہم تمام مقربین اور صدیقین کی معرفت یکساں نہیں ہوتی بلکہ ان میں درجات کا تفاوت ہوتا ہے اس تفاوت کی وضاحت کے لیے پھر زید ہی کی مثال لیجئے ایک شخص زید کو گھر کے صحن میں قریب جا کر اچھی طرح روشنی میں دیکھتا ہے دوسرا شخص کمرے کے اندر دیکھتا ہے یا دور سے اور شام کے وقت دیکھتا ہے جب کہ روشنی ختم ہو جاتی ہے پہلے شخص کا مشاہدہ زیادہ کامل ہے اگرچہ دوسرے کا ادراک بھی صحیح ہے لیکن وہ زید کی شکل صورت کے حقیقی علائم اور دقائق کا مشاہدہ نہیں کرتا۔ یہ تفاوت امور الہی اور علوم کی مقدار کے ادراک میں بھی ہے چنانچہ ایک شخص گھر میں زید، عمر، بکر کو دیکھتا ہے اور دوسرا شخص محض زید کو دیکھتا ہے پہلے شخص کی معلومات دوسرے شخص کے مقابلے میں یقیناً زیادہ ہیں۔

علوم کی مختلف قسمیں اور قلب کی حالت

جاننا چاہئے کہ قلب میں فطرتاً معلومات کے حقائق قبول کرنے کی صلاحیت و استعداد موجود ہے جیسا کہ ہم اس اجمل کی تفصیل گذشتہ بیان میں کر چکے ہیں۔ یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ قلب جن علوم کا محل بنتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں عقلی اور فطری۔ عقلی علوم کی بھی دو قسمیں ہیں۔ بدیہی اور اکتسابی۔ اکتسابی کی پھر دو قسمیں ہیں دنیوی اور اخروی عقلی علوم سے ہماری مراد یہ ہے کہ وہ نفس عقل کے تقاضے پورے کریں، ان میں تقلید اور سماع کو کوئی دخل نہ ہو، عقل بدیہی وہ علوم کہلاتے ہیں جن کے متعلق یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کہاں سے اور کس طرح حاصل ہوئے۔ مثلاً اس حقیقت کا علم کہ ایک شخص ایک وقت دو جگہوں پر نہیں پایا جاسکتا۔ یہ کوئی چیز ایک وقت حادث اور قدیم یا معدوم اور موجود نہیں ہو سکتی۔ یہ وہ حقائق ہیں کہ انسان نو عمری ہی سے ان کا علم رکھتا ہے، لیکن اسے یہ معلوم نہیں ہو تا کہ اس نے یہ علم کس وقت اور کہاں سے حاصل کیا ہے، یعنی وہ اس علم کے قریبی سبب سے واقف نہیں ہوتا۔ ورنہ جہاں تک سبب بعید کا سوال ہے ہر مومن اسے جانتا ہے کہ اللہ نے اسے پیدا کیا اور اسے ہدایت سے نوازا۔ عقلی اکتسابی سے وہ علوم مراد ہیں جو تعلیم و محنت اور استدلال سے حاصل ہوں۔ یہ دونوں ہی قسمیں عقل کہلاتی ہیں، چنانچہ حضرت علی کریم اللہ وجہہ کے تین شعر ہیں۔

رأیت العقل عقلمین فمطبوع و مسموع

ولا ینفع مسموع الا لم یحکم مطبوع

کمالا تنفع الشمس وضوء العین ممنوع

(مجھے معلوم ہوا ہے کہ عقل کی دو قسمیں ہیں ایک طبعی اور دوسری سمعی، اگر طبعی عقل نہ ہو تو سمعی سے کوئی فائدہ نہیں۔ جس طرح آنکھوں کی روشنی نہ ہونے کی صورت میں سورج کی روشنی کوئی نفع نہیں دیتا)

طبعی عقل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں مراد ہے جس کے طالب حضرت علیؑ تھے، فرمایا۔

ما خلق الله مخلقا اکرم علیہ من العقل (حکیم ترمذی فی نوادر الاصول)

اللہ تعالیٰ نے عقل سے زیادہ افضل و اشرف چیز کوئی دوسری پیدا نہیں کی۔

ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے ارشاد فرمایا۔

اذا تقرب الناس الی الله تعالیٰ بانواع البر فتقرب انت بعقلک۔ (ابو نعیم)

جب لوگ نیک اعمال کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کریں تو تو اپنی عقل کے ذریعہ اس کی قربت حاصل کر۔

اس میں عقل کی دوسری قسم مراد ہے۔ کیونکہ فطری اور عزیزی عقل سے اللہ تعالیٰ کی قربت حاصل کرنا ممکن نہیں ہے، اور نہ یہ بدیہی

علوم کے ذریعہ حاصل کی جاسکتی ہے۔ بلکہ اس کے لیے اکتسابی علوم کی ضرورت ہے، لیکن عقل کے ذریعہ علوم حاصل کرنے پر حضرت

علیؑ جیسا ہی شخص قادر ہو سکتا ہے۔ گویا قلب کی حیثیت آنکھ کی ہے، اور فطری عقل کو اس میں وہ مقام حاصل ہے جو آنکھ میں قوت بینائی

کو حاصل ہے۔ اور قوت بینائی ایک ایسا الطیفہ ہے جو اندھے میں نہیں پایا جاتا صرف بینا میں موجود رہتا ہے، اگرچہ وہ اپنی آنکھیں بند کر

لے یا رات تاریک ہو جائے، اس عقل کے ذریعہ حاصل ہونے والا علم قلب کے لیے ایسا ہے جیسا آنکھ کے لیے قوت اور اک یعنی اشیاء

کی رصفت اور ان کا مشاہدہ۔ بچپن سے سن شعور تک ان علوم کے عقلی رہنے کی مثال یہ ہے کہ جب تک آفتاب طلوع نہیں ہوتا اور

دکھائی دی جانے والی چیزوں پر اس کا نور نہیں پہنچتا اس وقت تک آنکھ دیکھنے کے قابل نہیں ہوتی۔ وہ علم جس سے اللہ تعالیٰ مطمئن رہے

علوم نفس فرماتا ہے آفتاب کی تکیہ کی طرح ہے۔ لڑکپن میں علم حاصل نہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس وقت تک اس کی لوحِ حمل

اس قابل نہیں ہوتی کہ اس پر نقوش ثبت کئے جاسکیں۔ علم سے ہماری مراد عینہ وہ علم نہیں ہے جس سے ہم کئے کا کام لیتے ہیں، بلکہ

اللہ تعالیٰ نے انسان کے دل میں علوم کے نقش کا کوئی سبب بنایا ہے جسے قلم سے تعبیر کرتے ہیں۔ ارشاد ربانی ہے۔

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (پ ۲۲۳۰ آیت ۵۴)

جس نے قلم سے تعلیم دی انسان کو ان چیزوں کی تعلیم دی جن کو وہ نہ جانتا تھا۔

جس طرح اللہ کا کوئی وصف بندوں کے وصف سے مشابہت نہیں رکھتا اسی طرح اس کا قلم بھی مخلوق کے قلم جیسا نہیں ہے نہ اس کا قلم لکڑی کا ہے اور نہ پائس کا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نہ عرض ہیں نہ جو ہریں۔ ظاہری بھائی۔ اور باطنی بصیرت میں مندرجہ بالا وجوہ سے مشابہت ہو سکتی ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ بصارت و بصیرت دونوں ہم رتبہ ہیں اس لیے کہ باطنی بصیرت عین نفس ہے اور نفس لطیفہ بدرکہ کہلاتا ہے اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے سوار کی بدن گھوڑے کی طرح ہے اگر سوار اندھا ہو تو نقصان کا زیادہ اندیشہ ہے گھوڑے کا اندھا پن اس کے مقابلے میں کم نقصان پہنچائے گا بلکہ یہ دونوں ضرر راسخے متفاوت اور جدا گانہ ہیں کہ ان کو ایک دوسرے سے کوئی مناسبت ہی نہیں ہے ہم نے ظاہری بصارت اور باطنی بصیرت میں یک گونہ مشابہت بیان کی ہے قرآن کریم کی اس آیت سے اس کی تائید ہوتی ہے جس میں دل کے اور اک کو بھائی اور رویت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ فرمایا۔

مَا كُنْتُ الْفَوَاحِشَ أَيْ (پ ۲۵۲ ر ۵ آیت ۱۱)

قلب نے دیکھی ہوئی چیز میں کوئی فحشی نہیں کی

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصبے میں ارشاد فرمایا۔

وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (پ ۱۵ ر ۵ آیت ۷)

اور ہم نے ایسے ہی طور پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کی مخلوقات دکھلائیں۔

یہاں بھی اور اک کو رویت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ مگر ظاہری آنکھ کی رویت مراد نہیں ہے کیونکہ اس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی کی کیا خصوصیت ہے سب ہی لوگ آسمان و زمین کے ملکوت۔ اگر یہ ظاہری آنکھ سے دیکھنے کی چیز ہوتے دیکھ لیتے اس کی تائید اس آیت سے بھی ہوتی ہے جس میں اور اک کی ضد یعنی عدم اور اک کو بھائی قرار دیا گیا ہے۔ فرمایا۔

فَوَاتَهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّلُورِ (پ ۱۵ ر ۵ آیت ۳۶)

بات یہ ہے کہ (نہ سمجھنے والوں کی) آنکھیں اندھی نہیں ہو جایا کرتیں بلکہ دل جو سینوں میں ہیں وہ اندھے ہو

جاتے ہیں۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا۔

وَمَنْ كَانَ فِي هَذَا عَمًى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمًى وَأَصْلُ سَبِيلًا (پ ۱۵ ر ۸ آیت ۷)

جو شخص دنیا میں (راہ نہایت) دیکھنے سے اندھا ہے گا سورہ آخرت میں بھی اندھا رہے گا اور زیادہ راہ گم کردہ ہو

گا۔

یہ عقل کا بیان تھا۔ دینی علوم وہ ہے جو حضرات انبیاء کرام علیہم السلام سے بطور تقلید پہنچے ہوں یہ علوم کتاب اللہ اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سیکھنے سے اور سننے کے بعد ان کے معانی سمجھنے سے حاصل ہوتے ہیں۔ دینی علوم ہی پر قلب کی سلامتی اور صحت موقوف ہے۔ عقلی علوم اس مقصد کے لیے ناکافی ہیں اگرچہ ان کی ضرورت و اہمیت سے انکار نہیں یہ ایسا ہی ہے جیسے عقل بدن کی صحت کے لیے کافی نہیں ہے اس کے لیے وہ اقل اور بڑی بوٹوں کے خواص اور ان کے طریق استعمال سے واقف ہونا ضروری ہے اور یہ واقفیت اہلہام کے سامنے زائوئے ظہن سے حاصل ہو سکتی ہے عقل عقل سے رہنمائی حاصل نہیں کی جاسکتی البتہ خواص اور طریق استعمال سے متعلق استاذ کے ارشادات کا سمجھنا عقل پر موقوف ہے اس کا مطلب یہ ہو کہ نہ سماع عقل سے مستغنی ہو

سکتا ہے، اور نہ عقل ہی سماع سے بے نیاز ہو سکتی ہے عقل کو بلائے طاق رکھ کر عقلیت کی دعوت دینے والا جاہل مطلق ہے، اور قرآن و سنت سے بے نیاز نہ کر عقل پر بھروسہ کرنے والا فریب خوردہ ہے، خدا نہ کہے تم ان دونوں گروہوں میں سے کسی ایک کے ساتھ ہو، تمہیں تو سماع و عقل دونوں کا جامع ہونا چاہئے اس لیے کہ عقلی علوم غذا اور شرعی علوم دوا کی حیثیت رکھتے ہیں، مریض کو اگر دوا نہ دی جائے صرف غذا نہیں دی جائیں تو اس کی بیماری کم ہونے کی بجائے بڑھے گی، اسی طرح قلوب کے امراض کا علاج بھی ان دونوں کے بغیر ممکن نہیں ہے جو شریعت نے تجویز کی ہیں، یعنی وہ اعمال و عبادات جو حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے ہماری تعالیٰ کے احکام کے بموجب قلوب کی اصلاح کے لیے ترتیب دیں۔ جو شخص اپنے مرض کا علاج شرعی عبادات کی بجائے عقلی علوم سے کرے گا اس کا مرض سنگین اور مسلک ہو جائے گا، جس طرح اس مریض کا مرض ترقی کر جاتا ہے جو دوا کی بجائے غذا استعمال کرے۔

شرعی و عقلی علوم میں تعارض نہیں ہے : کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ عقلی اور شرعی علوم میں اس حد تک تعارض ہے کہ ان دونوں کے درمیان جمع کرنا ممکن ہی نہیں ہے، یہ ایک احمقانہ خیال ہے، اور صاحب خیال کے ذہنی التباس پر دلالت کرتا ہے، اللہ پناہ میں رکھے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو بعض شرعی علوم کو بعض دوسرے شرعی علوم کے منافی تصور کرتے ہیں اور اپنی کم علمی کے باعث ان دونوں کو جمع نہ کرنے کے سلسلے میں اپنے مجز کو دین کا نقص تصور کرتے ہیں، اور پریشان ہو کر دین کے دائرے سے نکل کر دوسری پناہ گاہیں تلاش کرتے ہیں، ان پیچیدوں کو یہ معلوم نہیں کہ یہ تناقض اور تفاوت دین کا نقص نہیں ہیں بلکہ ہمارے علمی التباس، اور ذہن و فکر کے مجز کا تصور ہے۔ ایسے لوگ اس اندھے کی طرح ہیں جو کسی کے گھر میں جائے، اور اتفاقاً اس کا پاؤں برتنوں پر پڑ جائے تو وہ گھوڑالوں کو ملامت کرنے بیٹھ جائے کہ عجیب احمق لوگ ہیں، راستے میں برتن رکھ دیتے ہیں، اس سے کہا جائے گا کہ برتن تو اپنی جگہ رکھے ہوئے ہیں، تم ہی غلط راستے پر چل رہے ہو، بہتر تھا کہ کسی بیٹھائی راہنمائی حاصل کر لیتے، بے وقوف تم خود ہو کہ ٹھوکر کھا کر گرنے کو اپنے اندھے پن پر محمول نہیں کرتے بلکہ دوسروں کو مجرم ٹھہراتے ہو۔ ہر حال دینی لہر عقلی علوم میں یہ علاقہ ہے۔

عقلی علوم کی دو مزید قسمیں : اب عقلی علوم کی دو سری دو قسمیں۔ دنیوی اور اخروی۔ کا حال سنئے، طب، حساب، ہندسہ، نجوم، تمام قسمیں اور پیچھے دنیوی علوم سے تعلق رکھتے ہیں، قلب کے احوال، اعمال کی آفات، اور باری تعالیٰ کی صفات و افعال کا علم، اخروی علوم کے دائرہ میں آتا ہے، کتاب العلم میں ہم اس موضوع پر گفتگو کر چکے ہیں۔ یہ دونوں یعنی دنیوی اور اخروی علوم ایک دوسرے کے منافی ہیں، اس اعتبار سے کہ جو شخص دنیوی علوم میں محقق اور گہرائی حاصل کر لیتا ہے عموماً وہ اخروی علوم کی طرف پوری توجہ نہیں دے پاتا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت علی کریم اللہ وجہ نے دنیا و آخرت کو ترازو کے دو پلاٹے مغرب و مشرق، اور ایک شوہر کی دو عیال قرار دیا ہے کہ اگر ایک کو خوش کیا جائے تو دوسری ناراض ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو لوگ طب، حساب، فلسفہ اور ہندسہ وغیرہ علوم و دنیا میں مہارت تائید رکھتے ہیں وہ عموماً اخروی علوم سے جا مل رہ جاتے ہیں، اور جنہیں علوم آخرت کے دقائق پر عبور ہوتا ہے وہ اکثر دنیاوی علوم سے واقفیت نہیں رکھتے، کیونکہ کہ قوت عقل بنک وقت دونوں علوم سے وفا نہیں کر پاتی، ایک کا کمال دوسرے کے زوال کا سبب بن جاتا ہے۔ اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ان اکثر اہل الجنة قالہ (بزار۔ السنن)

اکثر اہل جنت بھولے بھالے ہوں گے۔

یعنی وہ لوگ ہوں گے جنہیں دنیاوی امور کا شعور نہیں ہوتا۔ حضرت حسن بصریؒ نے ایک مرتبہ لوگوں کو بتلایا کہ ہم نے ایسے لوگوں سے ملاقات کی ہے، اگر تم انہیں دیکھو تو مجھوں کو، اور وہ تمہیں دیکھیں تو شیطان کہیں۔ اس لیے اگر دین سے متعلق کوئی ایسی عجیب و غریب بات معلوم ہو جس سے علماء ظاہر انکار کرتے ہوں تو یہ خیال نہ کرے کہ وہ ایسے امور کے منکر ہیں، بلکہ یہ سمجھے کہ مشرق کی راہ چلنے والے کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ مغرب میں پہنچ جائے، یہی حال دنیا و آخرت کا ہے کہ دنیا کا مسافر آخرت کی منزل پر نہیں اتر سکتا اور

آخرت کا راہ رو دنیا سے قریب نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:
 إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَاوَرٍ صُورٍ بِالْحَيَاةِ النَّبَا وَأَطْمَأْنُونَابَهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ
 آيَاتِنَا غَافِلُونَ۔ (پ ۶۱ آیت ۷)

جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کھٹا نہیں اور وہ دُنویٰ زندگی پر راضی ہو گئے ہیں اور اس میں جی لگا بیٹھے ہیں
 اور جو لوگ ہماری آیتوں سے بالکل غافل ہیں۔

ایک جگہ فرمایا:-

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ النَّبَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ (پ ۳۱ آیت ۷)
 یہ لوگ صرف دُنویٰ زندگی کے ظاہر کو جانتے ہیں اور یہ لوگ آخرت سے بے خبر ہیں۔

نیز فرمایا:-

فَاعْرِضْ عَمَّنْ تَوَلَّىٰ عَنْ دِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةِ النَّبَا ذَالِكَ مَبْلَغُهُمْ مِّنَ
 الْعِلْمِ۔ (پ ۶۲ آیت ۲۹-۳۰)

تو ایسے شخص سے اپنا خیال ہٹا لیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال نہ کرے اور، مجرد دُنویٰ زندگی کے اس کا کوئی
 آخری مقصد نہ ہو ان لوگوں کے فہم کی رسائی بس یہی ہے۔

دین و دنیا کے امور میں کمال صرف ان لوگوں کو حاصل ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے معاش و معاد کی تدابیر کا علم
 عطا فرمایا۔ یہ لوگ انبیاء کرام کے علاوہ دوسرے نہیں ہو سکتے، رُوح القدس کے ذریعہ ان کی تائید ہوتی ہے، اور قوت الہیہ سے
 انہیں مدد ملتی ہے جس کے دائرہ اختیار میں ہر چیز ہے، عام لوگوں کے قلب کا حال یہ ہے کہ اگر وہ دنیاوی امور میں منہمک ہوں گے تو
 آخرت کے امور میں کمال سے محروم رہ جائیں گے، اور آخرت میں مشغول ہوں گے تو دنیاوی امور ان کی دسترس سے باہر ہو جائیں
 گے۔

تعلم اور الہام کا فرق

علمائے کرام اور صوفیائے عظام کے اختلاف کی حقیقت

غیر دینی علوم کا دل میں آنا مختلف طریقوں پر ہوتا ہے، کبھی یہ علوم دل پر اس طرح جھوم کھرتے ہیں گویا کسی نے بے خبری میں ڈال
 دیئے ہوں، اور کبھی استدلال اور تعلیم کے ذریعہ حاصل کئے جاتے ہیں۔ اول الذکر علوم کو الہام اور ثانی الذکر کو اعتبار اور استبصار
 کہتے ہیں۔ پہلے علم کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ بندے کو اس ذریعہ علم کی اطلاع نہ ہو اسے الہام اور ثانی فی القلب کہتے ہیں، دوسری
 قسم یہ ہے کہ وہ سب معلوم ہو جائے جس کے ذریعہ علم حاصل ہو رہا ہے، یعنی وہ فرشتہ نظر آ جائے جو دل میں اتار کر رہا ہے، اسے
 وحی کہتے ہیں، پہلی قسم اولیاء اور انبیاء کے ساتھ، اور دوسری قسم انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے، اور استدلال و تعلیم کے ذریعہ
 حاصل کیا جانے والا علم علماء کے ساتھ مخصوص ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ آدمی کا دل اس کی صلاحیت رکھتا ہے کہ اس میں اشیاء کی حقیقتیں واضح ہو جائیں، جن دلوں میں یہ صلاحیت
 باقی نہیں رہتی اس کے وہی پانچ اسباب ہوتے ہیں جن کا ذکر سابق میں کیا جا چکا ہے، یہ اسباب آئینہ قلب اور لوح محفوظ کے

درمیان حجاب بن جاتے ہیں۔ لوح محفوظ میں وہ تمام امور لکھے ہوئے ہیں جن کا ازل میں فیصلہ ہو چکا ہے، اس لوح کے آئینے سے قلب کے آئینے میں حقائق کا جلوہ گر ہونا ایسا ہی ہے جیسے ایک آئینہ کا عکس دوسرے میں نظر آ جاتا ہے۔ موانع کی بناء پر قلب کا ان حقائق سے محروم رہ جانا ایسا ہی ہے جیسے دو آئینوں کے درمیان حجاب آجائے نیز جس طرح ہاتھ و پیو سے حجاب ہٹا دیا جاتا ہے اسی طرح لوح محفوظ اور آئینہ قلب کے درمیان واقع حجاب بھی باری تعالیٰ کی نسیم رحمت سے ہٹ جاتا ہے، اور وہ حقائق نظر آنے لگتے ہیں جو لوح میں محفوظ ہیں، یہ صورت کبھی خواب میں پیش آتی ہے، اور مستقبل کے احوال سامنے آ جاتے ہیں، حجاب کا مکمل ارتقاع صرف موت ہی سے ہوتا ہے، موت ایک ایسی حقیقت ہے جس سے تمام ظنی امور واضح ہو جاتے ہیں، اور بصیرت کے تمام حجابات دور ہو جاتے ہیں، بعض اوقات بیداری کی حالت میں حقائق نظر آتے ہیں، اور باری تعالیٰ کے لطف و کرم کے طفیل حجاب اٹھ جاتا ہے، نتیجے میں غیب کے پردے سے علوم کے عجائبات کے انوار ظاہر ہوتے ہیں بعض اوقات بجلی کی چمک کی طرح چند لمحوں کے لیے۔ اور کبھی مسلسل اور مستقل۔ لیکن ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے۔ الہام اور اکتساب میں نہ علم کے اعتبار سے فرق ہے اور نہ محل علم کے اعتبار سے۔ اگر کوئی فرق ہے تو صرف اس قدر کہ الہام میں حجاب زائل ہو جاتا ہے، اور اکتساب میں حصول کے ذرائع استعمال کرنے پڑتے ہیں حجاب کا دور ہونا بندے کے اختیار میں نہیں ہے۔ اس طرح وحی اور الہام میں بھی صرف اس قدر فرق ہے کہ الہام میں التقاء کرنے والا نظر نہیں آتا، اور وحی میں نظر آ جاتا ہے۔ علم چاہے وحی سے حاصل ہو یا الہام سے ہر حال میں فرشتوں کے ذریعہ ہی حاصل ہوتا ہے۔ ارشاد ربانی ہے نہ۔

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ قُرْآنٍ حِجَابٍ أَوْ رِسَالٍ رَسُولًا
فَيُوحِي بِلَاذِيهِمْ مَا يَشَاءُ (پ ۶۲۵ آیت ۵۱)

اور کسی بشر کی یہ شان نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے کلام فرماوے مگر (تین طریقوں سے) یا تو الہام سے، یا حجاب کے باہر سے، یا کسی فرشتے کو بھیج دے کہ وہ خدا کے حکم سے جو خدا کو منظور ہوتا ہے پیغام پہنچاتا ہے۔

یہاں یہ بیان کر دینا بھی ضروری ہے کہ صوفیائے کرام الہامی علوم کی طرف میلان رکھتے ہیں، ظہنی امور کی طرف راغب نہیں ہوتے، یہی وجہ ہے کہ نہ وہ درس و تدریس میں وقت لگاتے ہیں نہ مصنفین کی کتابوں کا مطالعہ کرتے ہیں، اور نہ اقوال و دلائل سے بحث کرتے ہیں، بلکہ وہ یہ کہتے ہیں اولاً مجاہدہ کرنا چاہئے، مذموم صفات کا قلع بچ کرنا چاہئے، اور تمام علائق کا خاتمہ کر کے ہمہ تن باری تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جانا چاہئے۔ جب یہ بات حاصل ہو جائے گی تو اللہ تعالیٰ خود اپنے بندے کے قلب کے گمراہوں اور اس کے لیے انوار علم کے کفیل ہو جائیں گے۔ اور اس پر سایہ رحمت ہوگا، قلب میں نور چمکے گا، شرح صدر حاصل ہوگا۔ اور قلب کے آئینے سے حجاب زائل ہو جائے گا، اس میں الہی امور کے حقائق کا عکس پڑنے لگے گا، بندے پر صرف اس کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے قلب کا تزکیہ کر کے قبول حق کی صلاحیت پیدا کرے، اور عزم کامل اور ارادہ صادق کے ساتھ اپنی ہمت مجتمع رکھے، اور رحمت الہی کی تفکلی لئے ہمیشہ منتظر رہے۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء اللہ پر جو امور مشکشف ہوتے ہیں، اور ان کے دلوں میں جو نور پھیلتا ہے اس کی وجہ تعلیم و حکم، اور مطالعہ و کتابت میں ان کی مشغولیت نہیں ہے، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دنیا میں زہد اختیار کرتے ہیں، علائق منقطع کر لیتے ہیں، اور دنیاوی امور سے اعراض کر کے، بتمام ہمت و ارادہ باری تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں، کیوں کہ جو اللہ کا ہو جاتا ہے، اللہ اسکا ہو جاتا ہے، صوفیاء کا ایک مقولہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا بننے کے لیے اولاً تمام دنیاوی علائق سے بالذات منقطع ہونا ضروری ہے، اس کے بعد اپنے قلب کو قاصر کرے اور اللہ، مال، وطن، علم اور جاہ و حکومت سے اپنی توجہ ہٹالے، اور دل کو ایسی حالت پر لے آئے جس میں کسی چیز کا وجود اور عدم دونوں برابر ہو جاتے ہیں، گوشہ نشین ہو جائے، ضروریات فرائض و واجبات اور وظائف پر نکایت کر کے ماسوی اللہ سے اپنے دل کو خالی کر لے، یہاں تک کہ قرآن پاک کے معانی، اور احادیث کی کتابوں میں بھی غور و فکر کر کے اپنے قلب کی یکسوئی میں غفلت نہ ڈالے، بلکہ یہ کوشش کرے

کہ اس کے دل میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی دوسری بات نہ آئے، جب غلوت و جلوت میں ہر وقت زبان پر یہی کلمہ رہے اللہ اللہ۔ لیکن یہ کلمہ حضور قلب کے ساتھ ادا ہو، اس اسم پاک کا ورد اتنی کثرت سے ہونا چاہئے کہ اگر زبان سے حرکت نہ بھی ہو تب بھی یہی معلوم ہو کہ زبان اس کا ورد کر رہی ہے جب اس حالت پر پہنچ جائے تو زبان سے اس کلمے کا اثر مٹا دے، اور قلب کے ذکر پر مواظبت کرے یہاں تک کہ قلب سے بھی حروف کی ساخت، اور لفظ کی مجموعی ہیئت او مجمل ہو جائے اور معنی ہر وقت موجود رہیں، گویا قلب اور معنی دونوں ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہوں، بندے کو اس حد تک پہنچنے کا اختیار حاصل ہے، نیز اسے یہ بھی اختیار ہے کہ اس حالت کو دائم بنانے کے لیے وہ غیر اللہ کے وسوسوں کو دفع کر سکتا ہے، البتہ اسے رحمت الہی کی جذب و کشش کا اختیار نہیں ہے، تاہم اس حالت سے اس کے اندر یہ صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کو اپنی طرف کھینچ سکے۔ اس درجے پر پہنچنے کے بعد بندے کو باری تعالیٰ کی فتوحات رحمت کا محضر رہنا چاہئے کہ جس طرح اس نے انبیاء کرام اور اولیاء پر فتوحات فرمائیں اس پر بھی فرمائے گا۔ اس صورت میں اگر اس کا ارادہ سچا ہو، اہمیت صحیح ہوگی، حسن مواظبت پایا گیا، شہوات سے بچا رہا، اور دنیاوی علائق کی کوئی بات اس کے دل میں نہیں گزری تو قلب میں حق کے لوازم چمکنے لگیں گے، ابتدا میں بجلی کی طرح چند لمحوں کے لیے دوبارہ بھی ایسا ہی ہو گا۔ بعض اوقات تاخیر بھی ہوگی، تاخیر سے مایوس ہونے کی ضرورت نہیں ہے، رفتہ رفتہ وہ لوازم قلب میں ٹھہرنے لگیں گے، کبھی ٹھہرنے کی مدت اتنی کم ہوگی کہ فحش کا احساس ہو گا، اور کبھی یہ مدت زیادہ ہوگی، کبھی قلب پر لوازم پے بہ پے چمکیں گے اس سلسلے میں اولیاء اللہ کے اتنے مختلف اور متفاوت درجات ہیں کہ تصور نہیں کیا جاسکتا، جس طرح مخلوق کے تفاوت اور ان کے اخلاق کے تفاوت کا تصور کرنا مشکل ہے۔

اس گفتگو کا ماحصل یہ نکلا کہ قلب کا جلا اور تعفیہ بندے کی ذمہ داری ہے، استعداد اور انتظار بھی اسی کے فرائض میں ہے۔ علماء ظاہر بھی اس طریقے کے منکر نہیں ہیں، کیوں کہ اکثر انبیاء اور اولیاء اللہ کے یہی احوال ہیں۔ لیکن وہ اس طریقے کو مشکل سمجھتے ہیں، ان کے خیال میں اس طریقے پر عمل پیدا ہونے کے بعد نتائج و ثمرات کا دیر تک انتظار کرنا پڑتا ہے، اس طریقے میں جو شرائط لگائی گئی ہیں ان کی پابندی آسان نہیں ہے، اول تو تمام دنیاوی علائق سے اس طرح بے نیاز ہونا مشکل ہے، اگر مجاہدے سے ایسا ہو بھی جائے تو اس کی بھاد شوار ہے، اس لیے کہ معمولی سے وسوسے قلب کا سکون درہم برہم کر دیتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

قلب المؤمن اشد قسرا فی غلباتہا۔ (احمد، حاکم۔ مقدار ابن اسود)

مؤمن کا دل ہانڈی کے اہال سے بھی زیادہ اہلتر رہتا ہے۔

آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا۔

قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمن (عبداللہ ابن عمر)

مؤمن کا دل ہانڈی کے اہال سے بھی زیادہ اہلتر رہتا ہے۔

اس مجاہدے کے دوران کبھی ہزاج فاسد ہو جاتا ہے، عقل خبط ہو جاتی ہے، صحت گر جاتی ہے اور طرح طرح کے امراض بدن کا احاطہ کر لیتے ہیں، اگر پہلے کا علم حاصل کر کے نفس کی ریاضت اور تہذیب نہیں کی جاتی تو دل میں طرح طرح کے خیالات فاسدہ جمع ہو جاتے ہیں، اور نفس انہیں دور کئے بغیر زندگی بھر ان فاسد خیالات میں الجھا رہتا ہے، عمر گزر جاتی ہے، اور کامیابی دروازے پر دستک نہیں دیتی۔ بہت سے صوفیوں نے یہ راستہ اپنایا، اور آگے چل کر کسی ایک خیال میں اس طرح الجھے کہ بیس برس گزر گئے اور ایک قدم بھی آگے کی طرف نہ اٹھا سکے، اس وقت خیال آیا کہ اگر پہلے سے علم حاصل کر لیتے تو یہ بیس برس ضائع نہ جاتے، اس خیال کا فساد پہلے ہی روز منکشف ہو جاتا۔ معلوم ہوا کہ تعلیم کی راہ سے سلوک کی وادی میں قدم رکھنا معتبر بھی ہے اور مقصود سے قریب تر بھی ہے۔ علماء ظاہر کا خیال یہ ہے کہ صوفیوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص فقہ نہ سکھے اور یہ کہے کہ آنحضرتؐ نے فقہ کا

علم حاصل نہیں کیا تھا آپ وحی اور الہام کے ذریعہ قیہ بنے تھے، میں بھی ریاضت پر مداومت اور مجاہدے پر ثبات کی وجہ سے ایسا ہی ہو جاؤں گا، اور مجھے بھی ان ذرائع سے فقہ کا علم حاصل ہو جائے گا۔ اس طرح کے فاسد خیالات میں مبتلا شخص بلاشبہ اپنے نفس پر ظلم کر رہا ہے، اور اپنی عمر کے قیمتی لمحات ضائع کرنے میں مصروف ہے، یہ صوفی اس شخص کی طرح ہے جو نہ سمجھتی کرے، اور نہ کسی کام کو ہاتھ لگائے اور توقع یہ رکھے کہ کہیں سے خزانہ ہاتھ آجائے، ایسا ہونا ممکن ہے ضروری تو نہیں کامیابی کے امکانات حد درجہ کم ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ صوفی کو اولاً علم حاصل کرنا چاہئے اور علماء کے اقوال کے معانی سمجھنے چاہئیں، اس کے بعد ان علوم کا شکر رہنا چاہئے جن سے علماء ظاہر بے بہرہ ہیں، عجب نہیں کہ مجاہدہ و ریاضت سے یہ علوم منکشف ہو جائیں۔

محسوس امثالوں کے ذریعہ دونوں مقامات کا فرق

قلب کے مجاہبات کا ادراک حواس کے دائرہ اختیار سے خارج ہے، خود قلب بھی حواس کے ذریعہ ادراک کی جانے والی چیز نہیں ہے، نیز جو چیز حواس کے ذریعہ معلوم نہیں ہوتی، ضعیف عقلیں اس کے سمجھنے سے قاصر رہتی ہیں، اور جب تک اسکی کوئی ایسی مثال نہ بیان کی جائے جس کا تعلق عالم محسوس سے ہو اس وقت تک وہ چیز اچھی طرح سمجھ میں نہیں آتی، ایسے ہی ضعیف العقل لوگوں کو سمجھانے کے لیے ہم مذکورہ بالا دونوں مقامات کی دو جہتی مثالیں بیان کرتے ہیں۔

پہلی مثال : فرض کیجئے کہ زمین میں ایک حوض کھدا ہوا ہے، اس میں پانی پہنچانے کے دو طریقے ہیں ایک طریقہ یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف نالیاں بنادی جائیں اور کسی جگہ سے ان نالیوں میں پانی چھوڑ دیا جائے اور یہ پانی حوض میں جمع ہو جائے، دوسری صورت یہ ہے کہ زمین کا زیریں حصہ اتنا کھودا جائے کہ پانی خود بخود نکل آئے۔ دوسرے طریقے سے حاصل ہونے والا پانی صاف بھی زیادہ ہو گا، زیادہ دیر تک باقی بھی رہے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقدار میں بھی زیادہ ہو۔ اس مثال کی روشنی میں قلب کو حوض سمجھنا چاہئے، علم کو پانی اور حواس غصہ کو نالیاں تصور کرنا چاہئے۔ قلب تک علم کی رسائی حواس غصہ کے ذریعہ بھی ہو سکتی ہے کہ جس قدر مشاہدات ہوں قلب میں آجائیں، اور قلب علوم سے لبریز ہو جائے، دوسری صورت یہ ہے کہ خلوت اور عزلت کے ذریعہ ان نالیوں کو بند کر دیا جائے یعنی حواس غصہ کو حصول علم میں استعمال نہ کیا جائے، اور قلب کے ”حوض“ کو گہرا کیا جائے یہاں تک کہ خود اس کے اندر سے علم کے چشمے پھوٹ پڑیں، اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ قلب کی خوب تطہیر کی جائے، اور اس سے حجاب کے پردے اٹھادئے جائیں۔

رہا یہ سوال کہ جب قلب میں علم کا وجود ہی نہیں ہے تو اس کے چشمے کس طرح جاری ہوں گے؟ اس کا حجاب یہ ہے کہ اس کا تعلق مجاہبات سے ہے، علم معاملہ کی مناسبت سے اس سوال کے جواب میں صرف اتنا کہا جاسکتا ہے کہ حقائق اشیاء لوح محفوظ بلکہ ملائکہ مقربین کے قلوب میں نقش ہیں، جس طرح کسی مکان کی تعمیر سے پہلے انجینئر ایک نقشہ تیار کرتا ہے، اور اس نقشے کی روشنی میں مکان کی تعمیر کراتا ہے اسی طرح خالق ارض و سماء نے بھی دنیا کی ان تمام چیزوں کا نقشہ بنا لیا ہے جو ازل سے ابد تک وجود میں آئی رہیں گی، یہ نقشہ لوح محفوظ میں محفوظ ہے، دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اسی کے مطابق ہو رہا ہے، اس نقشے کا کسی دل میں منعکس ہونا بعید نہیں ہے، چنانچہ جب کوئی چیز ایک بار عالم وجود میں آجاتی ہے تو اگرچہ وہ باقی نہ رہے لیکن جس و خیال کے ذریعہ اس کی شکل و صورت کا تصور کر لیا جاتا ہے، مثلاً ”اس ظاہری عالم کی طرف دیکھ کر کوئی شخص اپنی آنکھیں بند کر لے تو زمین و آسمان کی صورت جس و خیال میں موجود ہوگی، اور ایسا محسوس ہو گا گویا وہ ابھی تک انہیں دیکھ رہا ہے، بالفرض اگر زمین و آسمان فنا ہو جائیں اور صرف دیکھنے والا باقی رہ جائے تب بھی وہ ان کی خیالی صورت سے محروم نہیں ہو گا۔ اس خیال کا اثر قلب پر مرتب ہوتا ہے، اور اس میں اشیاء کے وہ حقائق آجاتے ہیں جو جس و خیال میں موجود تھے، دل میں جو کچھ آتا ہے وہ اسی خیالی صورت کے مطابق ہوتا

ہے، اور خیالی صورت کسی چیز کی حقیقی اور ظاہری صورت سے مشابہ ہے، اور یہ ظاہر کی صورت لوح محفوظ میں موجود نقشے کے مطابق ہے۔

وجود کی قسمیں : اس سے معلوم ہوا کہ موجودات عالم کے چار درجے ہیں، ایک وہ وجود ہے جو لوح محفوظ میں ہے، یہ وجود جسمانی وجود سے مقدم ہوتا ہے، دوسرا وجود حقیقی ہے، یعنی وہ وجود جو دنیا میں ہوتا ہے، تیسرا وجود خیالی ہے، اس سے مراد وہ وجود ہے جس کی صورت حقیقی وجود کے بعد فکر و خیال میں آتی ہے، چوتھا وجود عقلی ہے، یعنی وہ صورت جو خیالی وجود کے بعد قلب میں آتی ہے، ان چاروں وجودوں میں سے بعض روحانی ہیں، اور بعض جسمانی، روحانی موجودات میں بھی تفاوت ہے، بعض میں روحانیت زیادہ ہے، اور بعض میں کم۔ یہ سب امور اللہ تعالیٰ کی حکمت کے مجانب ہیں، دیکھئے اللہ تعالیٰ نے آنکھ کا حلقہ کتنا مختصر بنایا ہے، مگر وہ اپنے حجم کی تنگی کے باوجود زمین و آسمان اور دوسری چیزوں کی وسعتیں سمیٹ لیتی ہے، یہ قاعدہ ہے کہ جب تک کسی کے پاس کوئی چیز نہیں پہنچتی اس وقت تک اسے خبر نہیں ہوتی۔ چنانچہ اگر باری تعالیٰ نے عالم کی موجودات کی مثالیں اور صورتیں تمہارے دل میں نہ بنادی ہوتیں تو تمہیں کسی چیز کا علم بھی نہ ہوتا۔ یہ رب عظیم کی قدرت کاملہ کا ادنیٰ نمونہ ہے کہ اس نے آنکھوں اور دلوں میں عجائبات کے اتنے وسیع خزانے ودیعت فرما دیئے ہیں۔ اور عبرت کے لیے بعض دلوں کو بصیرت سے اور بعض آنکھوں کو بصارت سے محروم فرما دیا ہے، یہاں تک کہ اکثر لوگوں کے دل اتنے بے بہرہ ہیں کہ نہ انہیں اپنے نفسوں کے میوب کی خبر ہے اور نہ عجائبات کی اطلاع ہے۔

اس تمہید کے بعد اب ہم پھر اصل مقصود کی طرف رجوع کرتے ہیں، بات یہ چل رہی تھی کہ دل میں کسی شئی کا وجود حواس کے ذریعہ بھی ہو سکتا ہے اور لوح محفوظ سے بھی، جس طرح آنکھوں میں آفتاب کی صورت کبھی اس کی طرف دیکھ کر آتی ہے، اور کبھی پانی میں اس کا عکس دیکھ کر، یہ عکس اصل آفتاب کے مشابہ ہی ہوتا ہے، اسی طرح جب دل اور لوح محفوظ کے درمیان سے عجائبات اٹھ جاتے ہیں تو اشیاء کے حقائق متعکس ہو جاتے ہیں۔ اور ان کا علم اس میں آجاتا ہے، اس صورت میں دل کو اپنے حواس سے اغذو استفادے کی ضرورت باقی نہیں رہتی، قلب میں علم کو اس طریقے پر آنا ایسا ہی ہے جیسے زمین کے اندر سے پانی کے چشمے اُٹل پڑیں اور حوض بھر جائے۔ بعض اوقات دل ان خیالات کی طرف متوجہ رہتا ہے جو اسے محسوسات کے ذریعے حاصل ہوتے ہیں، یہ خیالات لوح محفوظ سے مانع بن جاتے ہیں، چنانچہ جب منہ میں پانی جمع ہو جاتا ہے تو نیچے سے نہیں نکلتا۔

قلب کے دو دروازے : قلب کے دو دروازے ہیں، ایک دروازہ عالم ملکوت یعنی لوح محفوظ اور عالم ملائکہ کی طرف کھلتا ہے، اور ایک دروازہ حواس خمسہ کی جانب کھلتا ہے جو عالم الملک و اشیاء یعنی عالم ظاہر سے خبریں حاصل کرتے ہیں، ان دونوں عالموں میں یک گونہ تعلق ہے، جہاں تک حواس خمسہ کی جانب دروازہ کھلنے کا تعلق ہے وہ معلوم ہی ہے مگر عالم ملکوت یعنی لوح محفوظ کی طرف دروازہ کھلنا بھی غیر یقینی چیز نہیں ہے، خواب کی حالت پر نظر ڈالئے کہ آدمی کس طرح عجائبات کا مشاہدہ کرتا ہے، بعض لوگوں کو خواب میں مستقبل کے حالات اور ماضی کے واقعات تلا دیئے جاتے ہیں، حالانکہ خواب میں حواس کو دخل نہیں ہوتا۔ لیکن یہ دروازہ صرف ان ہی لوگوں کے لیے کھلتا ہے جو ذکر خداوندی میں مشغول ہوں۔ یعنی اللہ کے ذکر میں اس طرح مستغرق ہو گئے ہوں کہ ماسوئی اللہ سے انہیں کوئی واسطہ ہی نہ رہا ہو۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:۔

سبق المفردون، قبیل ومن ہم المفردون یا رسول اللہ، قال المتنزهون

بذكر الله تعالى، وضع الذكر عنهم اوزارهم فور دوا القیامة خفافا

منہ لوگ آگے بڑھ گئے، عرض کیا گیا یا رسول اللہ! مفرد کون لوگ ہیں، فرمایا وہ لوگ جو اللہ کے ذکر کے باعث پاک و صاف ہو گئے، ذکر نے ان کے گناہوں کا بوجھ ہلکا کر دیا اور وہ قیامت کے روز ہلکے پھلکے آئے۔

اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کی تعریف میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ارشاد فرمایا کہ پھر میں اپنے چہرے کو ان کی طرف کر کے متوجہ ہوتا ہوں، تمہیں معلوم ہے کہ میں کس کی طرف اپنا چہرہ کر کے متوجہ ہوتا ہوں، اور کوئی جانتا ہے کہ میں ان کو کیا دیکھتا چاہتا ہوں، سب سے پہلے ان کے لیے میری عطا یہ ہوتی ہے کہ میں ان کے دلوں میں نور ڈال دیتا ہوں، پھر وہ میرے حال کی اس طرح خبر دینے لگتے ہیں جس طرح میں ان کا حال جانتا ہوں۔ ان خیوں کا مدخل وہی باطنی دیوانہ ہے جس کا ابھی ذکر کیا گیا۔ انبیاء اور اولیاء کے علوم اور علماء اور حکماء کے علوم میں بھی ایک فرق ہے کہ علوم نبوت قلب کے اندر کھلنے والے اس دیوانے سے آتے ہیں جس کا سرخ عالم ملکوت کی طرف ہے، اور علوم حکمت حواس کے ان دیوانوں سے قلب میں داخل ہوتے ہیں جو عالم ظاہر کی طرف کھلے ہوئے ہیں۔ اس مثال سے دونوں عالموں کا فرق واضح ہو گیا ہے۔ جہاں تک عالم غیب و شہادت سے تعلق رکھنے والے عجائبات کا تعلق ہے وہ اتنے زیادہ ہیں کہ ان کا حصر نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری مثال : اس مثال کے ذریعہ ہم علماء اور اولیاء کے علوم کا فرق بیان کرنا چاہتے ہیں، علماء نفس علوم کے حصول کی جدوجہد کرتے ہیں، اور اسے اپنے دل کی طرف کھینچتے ہیں، اور اولیاء (صوفیاء) قلب کے تزکیہ و تکمیل اور جلاء و صیقل میں مصروف رہتے ہیں، بیان کیا جاتا ہے کہ کسی بادشاہ کے سامنے رومیوں اور چینیوں نے اپنے اپنے فنِ تعمیر و نقاشی کی بڑی تعریف کی، اور ایک دوسرے سے بازی لے جانے کا دعویٰ کیا، بادشاہ کا خیال گذرا کہ اسے دونوں ملکوں کے ماہرین فن کو اپنے فن کی نمائش کا موقع دینا چاہئے۔ طے یہ ہوا کہ ان دونوں کو ایک عمارت نقاشی کے لیے سپرد کی جائے، ایک حصہ پر چینی نقش بنائیں، اور دوسرے پر رومی دونوں کے درمیان حجاب ہو تاکہ ایک فریق کو دوسرے فریق کے کام کی اطلاع نہ ہو سکی، دونوں فریقوں کو کام بتلادیا گیا، رومی بے شمار عجیب و غریب رنگ لے کر آئے، جب کہ چینی رنگ لے کر بغیر اندر گئے اور عمارت کے اس حصے کو صیقل کرنے لگے جو ان کے سپرد کیا گیا تھا۔ جب رومیوں نے اپنے کام کی تکمیل کا اعلان کیا تو چینی بھی یہ کہہ کر باہر نکل آئے کہ ہمارا کام بھی ختم ہو چکا ہے، بادشاہ کو بڑی حیرت ہوئی کہ یہ کیسی نقاشی تھی کہ جس میں نہ رنگ کی ضرورت پیش آئی نہ روغن کی، انہوں نے عرض کیا کہ بادشاہ سلامت پہلے پردہ اٹھانے کا حکم دیں، پردہ اٹھایا گیا تو رومیوں کے لگائے ہوئے تمام رنگ چینیوں کی طرف چمکنے لگے، بلکہ ان کی چمک کچھ زیادہ ہی ہو گئی کیوں کہ انہوں نے عمارت کو اتنا صیقل کیا تھا کہ دیواریں چمکدار اور صاف شفاف آئینے کی طرح کھر کھیں تھیں۔ یہی حال اولیاء اللہ کا ہے کہ وہ چینیوں کی طرح اپنے قلوب کا اس قدر تزکیہ کرتے ہیں اور اتنا صیقل کرتے ہیں کہ ان میں حق چمکنے لگتا ہے، حکماء اور علماء کی توجہ اکتسابِ فن اور نقوش کی طرف رہتی ہے۔

حصولِ علم کی جو بھی صورت ہو، اگر قلب میں علم کا نور ہے تو اس کے لیے قات نہیں ہے، علم موت سے ختم نہیں ہوتا۔ نہ صفائے قلب پر کوئی اثر پڑتا ہے، نہ اس میں کدورت آتی ہے چنانچہ حضرت حسن بصریؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ مٹی ایمان کے عمل (قلب) کو نہیں کھاتی۔ نفس علم قبول علم کی صلاحیت و استعداد اور صفائے قلب مٹون کے لیے ضروری ہیں، اس کے بغیر اخروی سعادت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ پھر یہ سعادتیں بھی مختلف ہوتی ہیں، جس طرح ہر مال رکھنے والے کو مالدار کہہ دیا جاتا ہے، اسی طرح ہر صاحبِ سعادت کو سعید کہتے ہیں، ورنہ کیا ایک لاکھ درہم رکھنے والا ایک کروڑ درہم رکھنے والے کا ہم پٹا ہو سکتا ہے۔ یہی حال سعادتوں کا ہے، بعض سعادت کے اعلیٰ مرتبے پر فائز ہوتے ہیں، بعض اس سے کم پر، اور بعض ادنیٰ درجے پر۔ سعادت کے یہ درجات معرفت و ایمان کے تفاوت کی وجہ سے ہیں۔

(۱) مسلم میں یہ روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے، مگر اس میں "المتنزهون" کے بجائے "المستہنون" کا لفظ ہے۔ ماکم نے بھی اسی لفظ کے ساتھ روایت کی ہے۔ ابو جہرہؓ لکھنے کا ذکر بھی میں ہے۔ الفاظ یہ ہیں۔ "بصنع الذکر عنهم اتقواہم و باتون یوم القیامتہ خفافاً" طبرانی کی روایت بھی یہی ہے (۲) روایات سے اس زیادتی کا ثبوت نہیں ملتا۔

معرفت نور ہے، آخرت میں ہاری تعالیٰ کی زیارت و ملاقات اس نور کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ قرآن پاک میں ہے:-
 نور ہم بسعی بین یدہم و یا یمانہم (پ ۲۸ ر ۲۰ آیت ۸)
 ان کا نور ان کے واسطے اور ان کے سامنے دوڑتا ہو گا۔

روایات میں ہے کہ لوگوں کو اس نور کی یکساں مقدار عطا نہیں ہوگی، بعض لوگوں کو پہاڑ کی مانند نور ملے گا، بعض کو اس سے کم اور ایک شخص کو اس کے پاؤں کے انگوٹھے کے بقدر نور عطا ہو گا، وہ نور بھی چمکنے لگے گا، اور کبھی بجھ جائے گا، جب چمکنے کا وہ شخص آگے کی طرف قدم بڑھائے گا، جب بجھ جائے گا تو اسی جگہ کھڑا رہے گا، پل صراط سے بھی لوگ اپنے نور کی روشنی میں گزریں گے۔ جس قدر زیادہ نور ہو گا اسی سرعت کے ساتھ ان کا گزر ہو گا، کوئی ہلک جھپکتے ہی گزر جائے گا۔ کوئی بجلی کی طرح کوئی بادل کی طرح، کوئی شہاب کی طرح، اور کوئی تیز رفتار گھوڑے کی طرح گزر جائے گا، جس شخص کے صرف انگوٹھوں پر نور ہو گا وہ اپنے جسم کو گھسیٹتا چلے گا، ایک ہاتھ کو گھسیٹے گا تو دوسرا ہاتھ رہ جائے گا، اس کے چاروں طرف آگ ہوگی، اور وہ اس میں بھٹکتا ہوا پہلے عبور کرے گا اس روایت سے لوگوں کے ایمان کا تفاوت معلوم ہوتا ہے۔ اس کی روشنی میں وہ روایت دیکھنی چاہئے جس میں آیا ہے کہ اگر حضرت ابو بکر کے ایمان کا پیغمبروں کے علاوہ تمام اہل دنیا کے ایمان سے موازنہ کیا جائے تو حضرت ابو بکر کا ایمان راجح ہو گا۔ عسوسات میں اس کی مثال یہ ہے کہ اگر آفتاب کی روشنی کا دنیا کے تمام چراغوں کے نور سے موازنہ کیا جائے تو آفتاب کو ترجیح حاصل رہے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعض لوگوں کا ایمان چراغ کی روشنی کی طرح ہے، بعض کا شمع کی روشنی کی مانند ہے، متدین کے ایمان کی روشنی چاند ستاروں کے نور کی مثال ہے، اور انبیاء و مرسلین کا ایمان آفتاب کی طرح روشن ہے۔ نیز جس طرح سورج کی روشنی تمام آفتاب عالم میں..... ان کی وسعت کے باوجود..... پھیل جاتی ہے اور چراغ گھر کے ایک مختصر حصے کو روشن رکھ سکتا ہے اسی طرح عارفین کے قلوب اتنے منشرح اور وسیع ہو جاتے ہیں کہ ملک کے اسرار اور کائنات کے رموز اپنی تمام وسعتوں کے باوجود ان میں سما جاتے ہیں۔ ایک حدیث میں ہے:-

يقال يوم القيامة اخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان
 ونصف مثقال وربع مثقال وشعيرة وذرة

قیامت کے روز کہا جائے گا کہ ان لوگوں کو دوزخ سے باہر نکالو جن کے دلوں میں ایک مثقال کے برابر یا نصف مثقال کے برابر یا چوتھائی مثقال کے برابر یا جو کے برابر یا ذرہ بھر ایمان ہو۔

اس روایت سے جہاں یہ ثابت ہوتا ہے کہ ایمان کے درجات میں تفاوت ہے، وہیں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ایمان کی یہ مقداریں دخولِ نار سے مانع نہیں ہیں، نیز یہ بھی پتا چلتا ہے کہ جس شخص کے دل میں ایک مثقال سے زیادہ ایمان ہو گا وہ دوزخ میں نہیں جائے گا، کیوں کہ اگر وہ دوزخ میں جاتا تو اس کے لیے بھی حکم ہوتا، اس روایت سے اس امر پر بھی تنبیہ ہوتی ہے کہ جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو گا وہ اگرچہ دوزخ میں جائے گا لیکن اس میں بیٹھ نہیں رہے گا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مبارک ہے:

ليس شئ خیر من الف مثله الا الانسان المومن (طبرانی۔ سلیمان)

صاحب ایمان کے علاوہ کوئی چیز اپنی جیسی ہزار چیزوں سے افضل نہیں ہے۔

اس میں بتلایا گیا ہے کہ اللہ کی معرفت رکھنے والا اور اس کا کامل یقین رکھنے والا قلب ہزار لوگوں کے قلب سے بہتر ہوتا ہے۔

(۱) یہ روایت طبرانی اور حاکم نے ابن مسعود سے نقل کی ہے، حاکم نے اسے شعبین کی شرائط کے مطابق قرار دیا ہے۔ (۲) بخاری و مسلم ہدایت ابو سعید الخدری۔ مگر اس میں ربع مثقال کا ذکر نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (پ ۵۲ آیت ۳۹)

اور غالب تم ہی رہو گے اگر تم پورے مومن رہے۔

اس میں اہل ایمان کو مسلمانوں پر برتری کی بشارت سنائی گئی ہے، مومن سے مراد یہاں عارف ہے مقلد نہیں ہے، ایک جگہ

ارشاد فرمایا:

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (پ ۲۸ آیت ۱۱)

اللہ تعالیٰ تم میں ایمان والوں کے اور (ایمان والوں میں) ان لوگوں کے جن کو علم (دین) عطا ہوا (اُغروی)

درجے بلند کرے گا۔

اس آیت میں ایمان لانے والوں سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے علم کے بغیر تصدیق کی، اسی لیے انہیں اہل علم سے الگ ذکر کیا گیا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ لفظ مومن مقلد کے لیے بھی استعمال ہو سکتا ہے اگرچہ اس کی تصدیق کشف و بصیرت کے بغیر ہو، آیت کے دوسرے جزء (الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) کی تفسیر حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے یہ کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو مومن پر سات سو درجات کی فضیلت عطا کی ہے، اور ہر درجے میں زمین و آسمان کے برابر فاصلہ ہے، ایک روایت میں ہے:

أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلُغُ عَلَيُّونَ لِنُورِ الْأَلْبَابِ

اہل جنت کی اکثریت بھولے لوگوں پر مشتمل ہوگی اور مطہین (جنت کے درجات) عقل والوں کے

لیے ہیں۔

ایک حدیث میں عابد پر عالم کی فضیلت ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے:

فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي (ترمذی ابو امامہ)

عابد پر عالم کی فضیلت ایسی ہے جیسے میری فضیلت اہل صحابی پر۔

ایک روایت میں اس طرح تشبیہ دی گئی ہے:

كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ (حوالہ سابق)

جیسے چودھویں رات کے چاند کے فضیلت تمام ستاروں پر۔

ان تمام روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل جنت کے درجات کا یہ فرق ان کے قلوب و معارف کے تفاوت کی وجہ سے ہوگا۔ اسی لیے قیامت کے دن کو یوم التفاضل (گھٹائے کا دن) بھی کہا جاتا ہے، جو شخص اللہ کی رحمت سے محروم ہوگا اس کے گھٹائے اور نقصان میں کیا شبہ ہے، وہ لوگ بھی نقصان میں رہیں گے جن کے درجات کم ہوں گے، وہ اپنے سے اوپر درجے والوں کو دیکھ کر حسرت کریں گے، اور کہیں گے کہ کاش ہم نے بھی ایسے ہی عمل کئے ہوتے، یہ نقصان نہ اٹھانا پڑتا آخرت کے بڑے درجات اور بڑی فضیلتیں ہیں۔

طریقہ تصوف کی صحت پر شرعی دلائل

اہل تصوف تعلیم اور معاد طریقے کے مطابق معرفت کا اکتساب نہیں کرتے ان کا یہ طریقہ صحیح ہے یا نہیں؟ شرعی دلائل

یہ روایت آخر الفاظ کے اٹانے کے بغیر پہلے بھی گذر چکی ہے، مجھے اس زیادتی کی کوئی اصل نہیں ملی۔

سے اس کی تائید ہوتی ہے یا نہیں؟ اس سوال کا جواب ہی ہماری اس گفتگو کا موضوع ہے۔

جس شخص کے دل میں بے خبری میں اور بطریق الہام کوئی امر منکشف ہو جائے وہ طریق صحت کی رو سے عارف کلائے گا۔ جسے اس طرح کا کوئی الہام یا کشف نہ ہو اسے بھی اس پر ایمان لانا چاہئے کیونکہ معرفت انسان کا فطری تقاضا ہے، اس پر شرعی دلائل بھی موجود ہیں، اور تجربات و حکایات کے شواہد بھی۔

شرعی دلائل : چند شرعی دلائل یہ ہیں۔ ارشاد ربانی ہے:

وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (پ ۳۲ آیت ۶۹)

اور جو لوگ ہماری راہ میں گم تھے ہم ان کو اپنے رستے ضرور دکھائیں گے۔

ہر وہ حکمت جس کا ظہور قلب سے عبادت پر موانعت کی بنا پر، حکم کے بغیر ہو وہ کشف و الہام کے طریقے پر ہوتا ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلْمُ وَرَثَةِ اللَّهِ عِلْمُ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَوَفَّقَهُ فِيمَا يَعْمَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ
الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِمَا يَعْلَمْ تَاهَ فِيمَا يَعْلَمْ وَلَمْ يَوْفُقْ فِيمَا يَعْمَلُ حَتَّى
يَسْتَوْجِبَ النَّارَ

جو شخص اپنے علم کے مطابق عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ان چیزوں کا علم عطا کرتا ہے جنہیں وہ نہیں جانتا، اور اسے عمل خیر کی توفیق دیتا ہے یہاں تک کہ وہ سزاوارِ جنت ہو جائے، اور جو شخص اپنے علم کے مطابق عمل نہیں کرتا وہ اپنے علم میں حیران رہتا ہے، اور اسے عمل میں خیر کی توفیق نہیں ہوتی یہاں تک کہ دوزخ کا مستحق ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لِّمَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (پ ۲۸ آیت ۲)

اور جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے رزق پہنچاتا ہے جہاں اس کا گمان بھی نہیں ہوتا۔

یعنی الٰہی تقویٰ کو اشکالات اور شبہات سے نجات دیتا ہے، اور بغیر کتاب کے علم اور بغیر تجربے کے فطانت عطا فرماتا ہے۔

باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا (پ ۱۸ آیت ۶۹)

اے ایمان والو! اگر تم اللہ سے ڈرتے رہو گے وہ تم کو ایک پہلے کی چیز دے گا۔

اس آیت میں فرقان سے مراد وہ نور ہے جس سے حق و باطل میں امتیاز کیا جاتا ہے، اور جس کے ذریعہ خلک و شہادت کے اندھیروں سے نکلا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اکثر دعاؤں میں نور کا سوال کیا کرتے تھے۔ ایک

دعا کے الفاظ یہ ہیں:

اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ نُورًا وَرِزْقِيْ نُورًا وَاَجْعَلْ لِّيْ فِيْ قَلْبِيْ نُورًا وَفِيْ قَبْرِیْ نُورًا وَفِيْ

سَمْعِيْ نُورًا وَفِيْ بَصَرِيْ نُورًا (بخاری و مسلم۔ عبد اللہ ابن عباس)

اے اللہ مجھے نور عطا فرما، میرا نور زیادہ کر، میرے قلب میں، میری قبر میں، میرے کانوں میں، میری

آنکھوں میں نور کر دے۔

یہاں تک کہ آپ ہال، کھال، گوشت، خون اور ہڈی میں بھی نور کی دعا فرماتے۔ ایک مرتبہ آپ سے اَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صُلْبَهُ لِإِسْلَامٍ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِمْ کے حوالے سے شرح صدر کے معنی پوچھے گئے، آپ نے فرمایا: یہاں شرح صدر سے مراد توسیع اور کشادگی ہے، اس لیے کہ جب نور دل میں ڈال دیا جاتا ہے تو اس کے لیے سینہ کشادہ و فراخ ہو جاتا ہے۔ آپ نے حضرت عبداللہ ابن عباس کے لیے یہ دعا فرمائی:

اَللّٰهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمْهُ التَّوْبِيلَ اے اللہ اسے دین میں فقیہ بنا دے۔ اور تفسیر آیات کا علم عطا فرما۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چھپا کر دی ہو، الا یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو اپنی کتاب کی فہم عطا کر دیتے ہیں۔ فہم کتاب عظم سے نہیں آتا۔ آیت کریمہ:

يُؤْتِي الْحِكْمَ مَن يَشَاءُ (پ ۵۳ آیت ۳۹)

دین کا ہم جسے چاہے دے دیتے ہیں۔

میں بعض مفسرین کے نزدیک حکمت سے مراد کتاب اللہ کا فہم ہے۔ حضرت سلیمان کے بارے میں فرمایا گیا:

فَفَقَّهْنَا هَا سُلَيْمَانَ (پ ۶۱ آیت ۷۹)

سو ہم نے اس کی سمجھ سلیمان کو دے دی۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کو جو باتیں از روئے کشف والہام معلوم ہوئیں انہیں فہم سے تعبیر کیا گیا ہے، حضرت ابو الذرؓ ارشاد فرماتے تھے کہ مومن وہ ہے جو اللہ کے نور کی مدد سے پردے کے پیچھے چھپی ہوئی چیز دیکھ لے۔ خدا کی قسم یہ بات سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کے دلوں میں حق بات ڈال دیتا ہے، اور ان کی زبانوں پر جاری کر دیتا ہے، بعض اکابرین سلف فرماتے ہیں کہ مومن کا گمان کہانت ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله (ترمذی۔ ابو سعید)

مؤمن کی فراست سے ڈرو، اس لیے کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔

اس حقیقت کی طرف ان دونوں آیتوں میں اشارہ کیا گیا ہے:

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّمَنۡتَوَسَّعَ بَصَرًا (پ ۵۳ آیت ۷۵)

اس میں کئی نشانیاں ہیں اہل بصیرت کے لیے۔

قُلۡبَيۡتَاۤ اِلَّاۤيَاتٍ لِّقَوۡمٍ يُّوقِنُوۡنَ (پ ۱۳ آیت ۱۸)

ہم نے تو بہت سی دلیلیں صاف صاف بیان کر دی ہیں (مگر وہ) ان لوگوں کے لیے (نافع ہیں) جو یقین چاہتے ہیں۔

حضرت حسنؓ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

العلم علما ن، فعلم باطن في القلب فذا لك هو العلم النافع
علم کی دو قسمیں ہیں، ایک علم باطنی ہے جو دل میں ہوتا ہے یہی علم نفع دینے والا ہے۔

یہ روایت محدث میں ابن مسعود سے منقول ہے، اور احیاء العلوم کی کتاب العلم میں بھی گزر چکی ہے، یہ روایت بخاری و مسلم

میں ابن عباسؓ سے منقول ہے، علمہ التاویل کی روایت احمد، ابن حبان اور حاکم میں ہے۔ یہ روایت بھی کتاب العلم میں گزر

چکی ہے

کسی عالم سے باطنی علم کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے اسرار میں سے ایک ستر ہے جسے اللہ تعالیٰ اپنے محبوب دلوں میں ڈال دیتا ہے نہ اس کی خبر کسی فرشتے کو ہوتی ہے اور نہ انسان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

ان من امتی محدثین ومعلمین ومکلمین وان عمر منهم
میری امت میں محدثین، معلمین اور متکلمین ہیں، عمر کا شمار بھی ان میں ہوتا ہے۔

باری تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نَبِيٌّ (پ ۱۷ ار ۱۳ آیت ۵۲)

اور ہم نے آپ سے قبل کوئی نبی کوئی رسول ایسا نہیں بھیجا۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ اس آیت میں ”ولا محدث“ کا اضافہ کر کے پڑھتے تھے، محدث ملہم کو کہتے ہیں اور ملہم وہ شخص ہے جس کے قلب میں اندرونی طور پر انکشافات ہوں، خارجی محسوسات کے راستے سے نہ ہوں، قرآن کریم نے صراحت کے ساتھ یہ اعلان کیا ہے کہ تقویٰ ہدایت اور کشف کی کنجی ہے۔ فرمایا:

وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ (پ ۱۷ ار ۶ آیت ۶)

اور اللہ تعالیٰ نے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں پیدا کیا ہے ان سب میں ان لوگوں کے واسطے دلائل ہیں ڈرنے والے ہیں۔

هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ (پ ۳ ار ۵ آیت ۳۸)

یہ بیان (کافی ہے) تمام لوگوں کے لیے اور ہدایت اور نصیحت ہے خاص خدا سے ڈرنے والوں کے لیے۔

ان آیات میں فکر، بیان، ہدایت، اور عبرت و موعظت کو مستحق کے ساتھ مخصوص فرمایا گیا ہے، ابو یزید کہتے ہیں کہ وہ عالم نہیں ہے جو کسی کتاب سے کچھ یاد کر لے اور جب بھول جائے تو جاہل رہ جائے، بلکہ عالم وہ ہے جو اپنے رب سے جب چاہتا ہے درس و حفظ کے بغیر علم حاصل کر لیتا ہے، یہی علم ربانی ہے، اور اسی کی طرف اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اشارہ کیا گیا ہے:

وَعَلَّمَنا مَعِينًا لِّلنَّاسِ عِلْمًا (پ ۱۵ ار ۲۱ آیت ۶۵)

اور ہم نے ان کو اپنے پاس سے علم سکھایا تھا۔

یوں تو تمام علوم باری تعالیٰ کی طرف سے ہیں، لیکن فرق یہ ہے کہ بعض لوگوں کو مخلوق کے واسطے سے تعلیم دی جاتی ہے۔ اسے علم لدنی نہیں کہتے، علم لدنی وہ علم کہلاتا ہے جو کسی خارجی معاد سبب کے بغیر دل میں حاصل ہو جائے۔ اس طرح کے نقلی دلائل بے شمار ہیں، اگر ان سب کا احاطہ کیا جائے تو تنگ دامانی صفحات کا عذر پیش آجائے۔

تجربات کی شہادت : اس سلسلے میں تجربات بھی اتنے زیادہ ہیں کہ ان کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا صحابہؓ و تابعینؓ اور بعد کے بہت سے بزرگوں کو اس کا تجربہ ہوا کہ بہت سے علوم باری تعالیٰ کی طرف سے ظاہری اسباب کے بغیر براہ راست دلوں میں إلقاء کئے جاتے ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے اپنی وفات کے وقت حضرت عائشہؓ سے فرمایا تھا کہ میرے دو بھائی اور دو بہنیں ہیں اس وقت آپ کی اہلیہ حمل سے تھیں، بعد میں لڑکی پیدا ہوئی، حضرت ابو بکرؓ نے پیدائش سے پہلے ہی یہ جان لیا تھا کہ لڑکی ہوگی۔ حضرت عمرؓ نے مدینہ منورہ میں خطبہ دیتے ہوئے با واز بلند کہا: یا ساریہ الجبل الی الجبل (شکوہ الہی پہاڑ کی طرف چلے جاؤ) یہ واقعہ ایک جنگ کے موقع پر پیش آیا، حضرت عمرؓ نے از روئے کشف یہ بات معلوم کر لی تھی کہ دشمن مسلمانوں پر حملہ کرنا چاہتا ہے۔

اس لیے انہوں نے لشکر کو خبردار کیا اور اسے پہاڑ کی آڑ میں چھپ جانے کا حکم دیا۔ اس آواز کا اتنے فاصلے پر پہنچنا اور لشکر والوں کا اسے سُن لینا بھی عظیم کرامت ہے اس ابن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عثمانؓ کی خدمت میں جا رہا تھا راستے میں میری نظر ایک عورت پر پڑی، میں نے اسے دیکھا اور اس کے حسن و جمال کا اچھی طرح مشاہدہ کیا، جب میں حضرت عثمانؓ کی خدمت میں پہنچا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے بعض لوگ میرے پاس ایسے آتے ہیں کہ ان کی آنکھوں سے رونا کا اثر جھلکتا ہے، پھر مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا کیا تجھے معلوم نہیں کہ آنکھ کا رونا دیکھنا ہے یا توبہ کر، ورنہ میں تجھے سزا دوں گا۔ میں نے عرض کیا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ فرمایا لینے کے بعد بھی وحی کا سلسلہ جاری ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں، بلکہ یہ مؤمنانہ بصیرت اور پختی فراست ہے۔ ابو سعیدؓ اعتراف کرتے ہیں کہ میں مسجد حرام میں داخل ہوا، وہاں میری نظر ایک ایسے فقیر پر پڑی جس کے جسم پر دو خرتے تھے، میں نے اپنے دل میں سوچا کہ یہ اور اس جیسے دوسرے لوگ نئی نوع انسان کے گناہوں پر بوجھ کی حیثیت رکھتے ہیں، اس نے مجھے آواز دی، اور یہ آیت پڑھی:

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ (پ ۲۱ آیت ۲۳۵)

اور یقین رکھو اس کا کہ اللہ تعالیٰ کو اطلاع ہے تمہارے دلوں کی بات کی سو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہا کرو۔ یہ آیت سُن کر میں اپنے قصور پر نادم ہوا اور دل ہی دل میں اس گناہ کی معافی چاہی، اس شخص نے پھر مجھے مخاطب کیا، اور اس مرتبہ یہ آیت پڑھ کر غائب ہو گیا۔

هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ (پ ۲۱ آیت ۱۰۳)

وہ (ہی) اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے۔

ذکریا ابن داؤد کہتے ہیں کہ ابو العباس ابن مسوقؓ ابو الفضل ہاشمی کے گھر گئے، وہ اس وقت بیمار تھے، پچارے کثیر العیال ہونے کے ساتھ ساتھ گزربسر کے ظاہری اسباب سے بھی محروم تھے، جب ابو العباس ان کے پاس سے اٹھنے لگے تو انہوں نے دل میں سوچا کہ خداوند ایہ شخص کہاں سے کھانا ہوگا، اور اس کے بچے کس طرح زندگی گزارتے ہوں گے۔ ابو العباس کہتے ہیں کہ ابھی میں یہ سوچ ہی رہا تھا کہ ابو الفضل ہاشمی نے چیخ کر کہا کہ ابو العباس! خبردار! اس طرح کی بے ہودہ بات آئندہ مت سوچنا، اللہ تعالیٰ کے مخفی اَلطاف و عنایات بھی ہوتے ہیں۔ احمد نقیب بیان کرتے ہیں کہ ایک روز میں حضرت شبلیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ اے احمد اللہ تعالیٰ نے ہم سب کو فتنے میں جلا کر دیا ہے میں نے عرض کیا ”حضرت! کیا بات ہے؟“ فرمایا ابھی میں بیٹھا ہوا یہ سوچ رہا تھا کہ تم بخیل ہو، احمد کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: نہیں! میں بخیل نہیں، اس کے بعد آپ کچھ دیر سوچتے رہے، پھر فرمایا: بلاشبہ تم بخیل ہو۔ میں نے اپنے دل میں طے کیا کہ جو کچھ آج مجھے ملے گا وہ میں اس فقیر کو دے دوں گا جو سب سے پہلے نظر آئے گا، ابھی یہ سوچ ہی رہا تھا کہ ایک شخص میرے پاس پچاس دینار لے کر آیا، اور کہنے لگا کہ یہ دینار تم اپنی ضرورت میں خرچ کرنا۔ میں وہ دینار لے کر کسی فقیر کی تلاش میں باہر نکلا، اتفاق سے پہلا فقیر مجھے ایک ٹائی کی دکان پر سرمنڈاتے ہوئے نظر آیا، میں نے دینار کی تحویل فقیر کی طرف بوجھائی، فقیر نے ٹائی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ یہ مال اسے دے دو، میں نے کہا جناب یہ پوری پچاس دینار ہیں، اس نے کہا پھر کیا بات ہے، ہم نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ تم بخیل ہو، میں نے وہ تحویل ٹائی کو دینی چاہی، ٹائی نے کہا کہ جب یہ فقیر ہمارے سامنے بیٹھے تھے تو ہم نے یہ عہد کر لیا تھا کہ ان سے اُجرت نہیں لیں گے، میں نے وہ دینار وجہ کی نذر کر دیئے، اور کہنے لگا کہ جو شخص تمہاری عزت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کرتا ہے۔ حمزہ بن عبد اللہ طوی کہتے ہیں کہ میں ابو الخیر یتیمانی کے دولت کدے پر حاضر ہوا، اس وقت میرے دل میں یہ خیال تھا کہ میں صرف سلام و دعا کے بعد واپس آجاؤں گا، کھانا نہیں کھاؤں گا، جب میں ملاقات کے بعد باہر آیا تھا میں نے دیکھا کہ ابو الخیر یتیمانی میرے پیچھے پیچھے کھانا لے چکے آ رہے ہیں، میں فہم کیا، انہوں نے مجھ سے کہا! عزیز! اب کھاؤ، میرے خیال میں تمہارا عہد میرے گھر نہ کھانے کا تھا، اور اب تم گھر سے باہر آچکے ہو۔

ابوالخیر مینانی کی کرامات بڑی مشہور تھیں۔ چنانچہ ابراہیم رقی اپنا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ ان سے ملاقات کے لیے گیا، مغرب کی نماز انہوں نے پڑھائی، مجھے اس پر بڑی حیرت ہوئی کہ انہوں نے سورۃ فاتحہ بھی صحیح طریقے سے نہیں پڑھی تھی میں نے دل میں سوچا کہ میرا مقصد سرفروٹ ہو گیا، نماز کے بعد میں قصائے حاجت کے لیے باہر نکلا تو ایک شیر نے مجھ پر حملہ کرنا چاہا میں اُلٹے پاؤں واپس آیا، اور میدان سے عرض کیا کہ باہر شیر موجود ہے، اور میرے ورپے آزار ہے، انہوں نے وہیں سے شیر کو لٹکا کر ہم نے تجھ سے کہہ دیا تھا کہ ہمارے سمانوں کو نہ ستا کر، شیر نے ان کی آواز سنی تو سر پر پاؤں رکھ کر جنگل کی طرف بھاگا، اور میں نے اطمینان کے ساتھ اپنی ضرورت پوری کی، واپس آیا تو انہوں نے مجھ سے کہا کہ تم نے اپنے ظاہر کو سیدھا کیا اس لیے تم شیر سے ڈرتے ہو، ہم نے اپنے باطن کو سیدھا کیا ہے اس لیے شیر ہم سے ڈرتا ہے۔

اس طرح کے واقعات بے شمار ہیں جن سے بزرگانِ اُمت اور صلحائے دین کی مؤمنانہ فراست کا ثبوت ملتا ہے، لوگوں کے دلوں کا حال جاننا، ان کے خیالات سے آگاہ کرنا، حضرت خضر علیہ السلام سے ملنا اور گفتگو کرنا یا نبی ہوا توفیق سننا اور غلی اشارے سمجھنا۔ یہ سب وہ امور ہیں کہ ان کے بارے میں اُن گت حکایات زبانِ ذہن و دعوام و خواص ہیں، لیکن اس شخص کے لیے یہ واقعات و حکایات کافی نہیں ہیں جس کا شیوہ ہی انکار ہو، جب تک خود اس کے نفس میں اس کا مشاہدہ نہ ہو گا وہ ہر بات کا انکار کرتا رہے گا۔

دو ناقابلِ انکار دلیلیں : ہمارے پاس دو دلیلیں ایسی ہیں کہ ان کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ان میں سے ایک کا تعلق عجیب و غریب سچے خوابوں سے ہے ان خوابوں کے ذریعہ غیب کی بہت سی باتیں منکشف ہو جاتی ہیں، اگر نیند کی حالت میں احوال منکشف ہو سکتے ہیں تو بیداری کی حالت میں منکشف ہونا بھی محال نہیں ہے۔ اس لیے کہ جس طرح نیند کی حالت میں حواس ساکن ہو جاتے ہیں۔ اور ظاہری محسوسات میں مشغول نہیں رہتے، اسی طرح بعض اوقات بیداری کی حالت میں بھی آدمی کی توجہ سمٹ کر ایک نقطے پر مرکوز ہو جاتی ہے، نہ وہ آواز سنتا ہے، نہ کوئی حرکت محسوس کرتا ہے، نہ کسی چیز کی طرف دیکھتا ہے، بلکہ اپنی خیال و فکر میں پوری طرح غور کرتا ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مستقبل کے بارے میں بہت سی غیب کی خبریں بتلائیں جیسا کہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے جب نبی طیب کی باتیں بتلا سکتا ہے تو فیرنی کے لیے بھی اس کا امکان ہے، کیوں کہ نبی اس شخص کو کہتے ہیں جس کو حقائق امور کا کشف سے معلوم ہوں اور وہ عقول کی اصلاح میں مشغول ہو، یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص ایسا ہو کہ جس پر حقائق امور تو منکشف ہوں لیکن وہ اصلاحِ عقل میں مشغول نہ ہو، یہ شخص نبی نہیں کہلاتا بلکہ ولی کہلاتا ہے۔

جو شخص انبیاء پر ایمان رکھتا ہے، اور سچے خوابوں کا اعتراف کرتا ہے اسے لامحالہ یہ اقرار بھی کرنا پڑے گا کہ قلب کے دو دروازے ہیں ایک خارجی محسوسات کی طرف کھلتا ہے، اور ایک عالمِ ملکوت کی طرف، یہ الہامِ اِلہام اور وحی کا دروازہ ہے، اگر ان دونوں دروازوں کا اقرار کر لیا تو اب یہ ممکن نہیں کہ وہ علوم کو محکم اور تحصیلِ علم کے معنادار اسباب پر منحصر رکھے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض علوم مجاہدہ و ریاضت کے نتیجے میں حاصل ہوں۔

خواب میں امور کا انکشاف کیوں ہوتا ہے؟ اور فرشتے انبیاء اور اولیاء کے سامنے مختلف صورتوں میں کیوں آتے ہیں؟ ان دونوں سوالوں کا جواب قلب کے جانبِ اسرار سے ہے اور یہ علم مکاشفہ کا موضوع ہے، اس موضوع سے متعلق جو کچھ یہاں بیان کیا گیا وہ مجاہدہ کی ترمیم کے لیے بہت کافی ہے۔ ایک صاحب کشف بزرگ فرماتے ہیں کہ مجھ سے فرشتوں (کراناکاتین) نے کہا کہ آپ اپنے ذکرِ غلی اور مشاہدہ توحید کا کچھ حال لکھ کر ہمیں دے دیں، ہم آپ کے اعمال لکھتے نہیں ہیں۔ اگر آپ لکھ دیں تو ہم وہی صحیفہ لے کر آسمان پر چلے جائیں، ہماری خواہش ہے کہ آپ اس عمل کی نشاندہی ضرور فرمائیں جس کے ذریعہ آپ باری تعالیٰ کا تقرب حاصل کرتے ہیں، میں نے ان سے دریافت کیا کہ کیا تم فرائض بھی نہیں لکھتے؟ انہوں نے جواب دیا: فرائض تو لکھتے ہیں۔ میں نے کہا: بس تمہارے لیے اسی قدر لکھنا کافی ہے معلوم ہو کہ کراناکاتین بھی قلب کے اسرار سے واقف نہیں ہو پاتے انہیں صرف ظاہری اعمال کا علم رہتا ہے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں نے ایک ابدال سے مشاہدہ یقین کے بارے میں سوال کیا تو انہوں

نے پہلے اپنی باتیں جانب دیکھ کر پوچھا! کیوں بھائی کیا کہتے ہو؟ اللہ تم پر رحم کرے، پھر دائیں جانب متوجہ ہوئے اور یہی الفاظ کہے اس کے بعد مجھے ایسا عجیب و غریب جواب دیا جو اس سے پہلے میں نے بھی نہیں سنا تھا۔ پھر میں نے ان سے دائیں اور بائیں طرف متوجہ ہونے کی وجہ معلوم کی، فرمایا کہ مجھے تمہارے سوال کا جواب معلوم نہیں تھا، اس لیے پہلے میں نے بائیں طرف کے فرشتے سے پوچھا اس نے لامٹی ظاہر کی، دائیں جانب کے فرشتے سے دریافت کیا اس نے بھی لٹی میں جواب دیا پھر میں نے اپنے دل سے دریافت کیا، اس نے جو کچھ بتلایا وہ میں نے تمہارے گوش گزار کر دیا ہے حدیث شریف ”ان فی امشی محدثین وان عمر منہم“ کے مصداق یہی لوگ ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ باری تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

ایما عبد اطاعت علی قلبہ فرایت الغالب علیہ التمسک بہ ذکری نولیت
سیاستہم و کنت جلیسہم و محادثہم و انیسہم

میں جس بندے کے دل پر اپنے ذکر کا تمک غالب پاتا ہوں اس کی سیاست کا منتظم ہو جاتا ہوں اور اس کا ہم نشین، ہم کلام اور انیس بن جاتا ہوں۔

ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ قلب کی مثال ایک گنبد کی سی ہے جس کے چاروں طرف ہر دوازے ہیں ان میں سے جو دوازہ کھل جاتا ہے وہ اس میں کام کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قلب کے دوازدہوں میں سے ایک دوازدہ عالم ملکوت اور ملاحظہ کی طرف بھی کھلتا ہے، یہ دوازدہ مجاہدہ، تقویٰ، اور دنیوی شوقوں سے اعراض و انحراف کے بغیر دائیں و بائیں کی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی فوج کے افسروں کے نام ایک مکتوب میں یہ ہدایت کی تھی کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندے جو کچھ تم سے کہیں وہ یاد رکھا کرو، اس لیے کہ ان پر امور صادقہ منکشف ہوتے ہیں بعض علماء کہتے ہیں کہ حکماء کے منہ پر باری تعالیٰ کا ہاتھ ہے، ان کے منہ سے صرف وہ بات نکلتی ہے جسے اللہ نے حق قرار دے دیا ہو۔ ایک پرورگ کہتے ہیں کہ میں یہ دعویٰ کر سکتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے خاشعین پر بعض اسرار منکشف فرمادیتے ہیں۔

وسوسوں کے ذریعہ دل پر شیطان کا غلبہ وسوسے کے معنی اور غلبہ شیطان کے اسباب

ابھی قلب کو ایک ایسے گنبد سے تشبیہ دی گئی ہے جس کے سمت سے دوازدے ہیں، اور ہر دوازدے سے احوال کی آمد و رفت کا عمل جاری ہے اسی نوعیت کی بے شمار مثالیں ہیں۔ مثلاً یہ کہ قلب ایک ہدف (وہ تجتہ جس پر نشانے کی مشق کی جائے) ہے جس پر چاروں طرف سے حیروں کی بارش ہوتی ہے یا وہ ایک آئینہ ہے جس میں طرح طرح کی صورتیں یکے بعد دیگرے منعکس ہوتی ہیں اور کوئی لمحہ خالی نہیں جاتا، یا وہ ایک حوض ہے جس میں ان مختلف نالیوں سے پانی آ جاتا ہے جو اس کے ارد گرد بھائی گئی ہیں اور جن سے اس کا سلسلہ جوڑ دیا گیا ہے۔ قلب میں ان لوہہ نو آثار کا ظہور اور دُور و ظاہری حواس کے ذریعہ بھی ہوتا ہے اور باطنی جو اس کے ذریعہ بھی۔ چنانچہ خیال، شہوت، غضب اور دوسرے اخلاق ان ہی مختلف آثار و کیفیات کے نام ہیں۔ دل میں تغیر کا سلسلہ ہمیشہ جاری رہتا ہے، چنانچہ کسی چیز کو حواس سے معلوم کیا جائے تو اس سے دل میں اثر پیدا ہوگا اسی طرح اگر غذا کی کثرت، اور مزاج کی قوت کی وجہ سے شہوت کو تحریک ہو تو اس سے بھی دل متاثر ہوگا، قلب کے خیالات بدلتے رہتے ہیں، دل ایک خیال سے دوسرے خیال کی طرف منتقل ہوتا رہتا ہے۔ یہی دل کے تغیر کا مطلب ہے۔ افکار و اذکار کے نتیجے میں پیدا ہونے والے ان آثار کو خواطر کہتے ہیں، فکر و ذکر سے مراد وہ علوم ہیں جن کا قلب اور اک کرے، خواہ وہ نئے ہوں یا پہلے ہوں کہ ان کا تذکرہ ہو، خواطر کا نام خواطر اس لیے رکھا جاتا ہے کہ وہ دل پر طاری ہوتے ہیں جب کہ وہ ان سے غافل ہوتا ہے۔ انہی خواطر سے ارادوں کو تحریک ملتی ہے اس لیے

کہ نیت، عزم اور ارادہ کسی خیال کے دل میں گزرنے کے بعد ہی ہوتا ہے افعال کی ابتدا خواطر سے ہوتی ہے، خاطر سے رغبت کو، رغبت سے عزم کو، عزم سے نیت کو، اور نیت سے اعضاء کو تحریک ملتی ہے۔

خواطر کی دو قسمیں، الہام اور وسوسہ : پھر رغبت کو تحریک دینے والے خواطر کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ خاطر ہے جس سے شرعی اس امر کی دعوت ملے جو عاقبت کے لیے مفید ہو، اور دوسرا خاطر وہ ہے جو خیر یعنی اس امر کا داعی ہو جس سے آخرت میں نفع ہو، اس طرح یہ دو مختلف خاطر ہوئے اور ان دونوں کے نام بھی الگ الگ ہیں۔ محمود خاطر کا نام الہام اور مذموم خاطر کا نام وسوسہ ہے یہ بات آپ جانتے ہی ہیں کہ یہ خواطر حوادث ہیں، اور حوادث کے لیے تھریٹ (ہانی) کا ہونا ضروری ہے اور کیوں کہ حوادث مختلف ہوتے ہیں، ان کا اختلاف یہ بتاتا ہے کہ حوادث کے اسباب بھی مختلف ہوں گے اسباب اور مسببات کی ترتیب میں سنت اللہ اسی طرح جاری و ساری ہے، جیسا سبب ہوتا ہے ویسا ہی اس کا مسبب ہوتا ہے، چنانچہ اگر کسی کمرے میں آگ جلائی جائے اور اس کی روشنی سے کمرے کی دیواریں روشن اور دھوئیں سے پھٹ سیاه ہو جائے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ پھٹ کی سیاحت سبب روشنی ہے، اسی طرح دل کے نور اور سیاحت کے اسباب بھی جدا گانہ ہیں اس خاطر کے سبب کا نام فرشتہ ہے جو داعی خیر ہے، اور اس خاطر کے سبب کو شیطان کہتے ہیں جو شر کا داعی ہے۔ وہ لطافت و رقت جس سے قلب میں خیر کے الہام کو قبول کرنے کی صلاحیت پیدا ہو جائے توفیق کہلاتی ہے، اور جس سے شیطانی وسوسوں کے قبول کرنے پر مدد ملے اسے فذلان کہتے ہیں۔ معانی کے اختلاف سے الفاظ بھی مختلف ہو جاتے ہیں۔

فرشتہ و شیطان : فرشتے سے مراد وہ مخلوق ہے جسے اللہ تعالیٰ نے خیر پھیلانے، علم کی روشنی عام کرنے، حق کا انکشاف کرنے، غیر کا وعدہ کرنے اور امر بالمعروف کرنے کے لیے پیدا کیا ہے، فرشتہ اپنے ان ہی کاموں کے لیے مقرر ہے۔ اور شیطان سے مراد وہ مخلوق ہے جو مذکورہ بالا امور میں فرشتے کی ضد ہو، یعنی وہ شر کا وعدہ کرے، بُرائیوں کی دعوت دے، اور خیر پر آمادہ نظر آنے والے کو ڈرائے، اس سے معلوم ہوا کہ وسوسہ الہام کے مقابلے میں، شیطان فرشتے کے مقابلے میں اور فذلان توفیق کے مقابلے میں ہے، اس آیت میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا رُوحًا وَجَبِّنَ (پ ۲۲ آیت ۴۹)

اور ہم نے ہر چیز کو دو دو قسم بنائی۔

یعنی تمام موجودات ایک دوسرے کے مقابل اور جوڑے ہیں، سوائے خداوند قدوس کے وہ یکا ہے، اس کا کوئی مقابل نہیں، وہ ایک ہے، برحق ہے، اور تمام جوڑوں کا خالق ہے۔

فرشتہ اور شیطان دونوں ہی قلب کو اپنی اپنی طرف کھینچنے میں مصروف رہتے ہیں، چنانچہ روایت میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

فِي الْقَلْبِ لِمَتَانِ لِمَةٌ مِنَ الْمَلِكِ اِيْعَادُ الْخَيْرِ وَتَصْلِيْقُ بِالْحَقِّ فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ اَنَّهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَلِيَحْمَدِ اللَّهَ وَلِمَةٌ مِنَ الْعَدُوِّ اِيْعَادُ بِالشَّرِّ وَتَكْنِيْبُ بِالْحَقِّ وَنَهْيٌ عَنِ الْخَيْرِ فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (تم نلاحظ لایہ) الشَّيْطَانُ يُعِدُّ كَيْدَ الْفَقْرِ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ (ترمذی، نسائی، ابن مسعود)

دل میں دو قوتیں ہیں ایک فرشتے کی قوت ہے جس کا کام خیر کا وعدہ کرنا اور حق کی تصدیق کرنا ہے، جس کو یہ معلوم ہو تو اسے جان لیوا چاہئے کہ یہ خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے، اس پر خدا کا شکر ادا کرے، دوسری قوت

شیطان کی ہے، اس کا کام حق کو جھٹلانا اور خیر سے منع کرنا ہے، جس شخص کو یہ معلوم ہو تو اسے شیطان مودود سے اللہ کی پناہ مانگنی چاہئے اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ”اور شیطان تمہیں فقر سے ڈراتا ہے اور برائیوں کا حکم دیتا ہے۔“

حضرت حسن بھریؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ ہم (قصد و ارادہ) دل کے ارد گرد پھرتے ہیں، ایک ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے، اور ایک دشمن کی طرف سے، اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم فرمائے جو اپنے ہم کے وقت توقف کرے، اگر وہ ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو تو اسے جاری کرنا چاہئے (اس پر عمل کرنا چاہئے) اور دشمن کی طرف سے ہو تو اس کے خلاف جہاد کرنا چاہئے۔ حدیث شریف میں ان ہی دو قافضوں کی کھینچاٹائی کی طرف اشارہ ہے۔

قلب المومن بین اصبعین من اصابع الرحمن
مومن کا دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان ہے۔

اللہ تعالیٰ اس سے برتر و بلند ہے کہ اس کی کوئی انگلی گوشت، پوست، خون اور ہڈی سے بنی ہوئی ہو، بلکہ انگلی سے یہاں مراد یہ ہے کہ جس طرح آدمی انگلیوں کے ذریعہ جلدی جلدی کام کرتا ہے، اور میز کی ساتھ الٹ پلٹ کرتا ہے، حرکت دیتا ہے، اسی طرح باری تعالیٰ بھی فرشتے اور شیطان کو مسخر کر کے ان سے جلد جلد کام لیتا ہے، یہ دونوں قلوب کو اُلٹنے پلٹنے کے لیے مسخر ہیں جس طرح تمہاری انگلیاں جسموں کو اُلٹنے پلٹنے کے لیے مسخر ہیں۔ قلب اپنی فطرت کے لحاظ سے فرشتے اور شیطان دونوں ہی کے آثار مساوی طور پر قبول کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح حاصل نہیں ہے۔ البتہ نفسانی خواہشات کی اتباع اور ان کی مخالفت سے کسی ایک جانب کو ترجیح ہوتی ہے، چنانچہ اگر انسان غضب اور شہوت کے تقاضوں پر عمل کرے گا تو ہوائے نفس کے واسطے سے شیطان غالب آجائے گا، اور دل اس کو گھوسٹ، یا اس کا ظہار اور آؤی ہو گا اس لیے کہ ہوائے نفس شیطانی چراگاہ ہے، اگر کسی نے خواہشات کے خلاف جہاد کیا، اور انہیں اپنے نفس پر مسلط نہ ہونے دیا اور ملائکہ کے اخلاق سے مشابہت اختیار کی تو اس کا قلب ملائکہ کا مستقر، اور ان کی حول قرار پائے گا۔

جس دل میں شہوت، غضب، حرص، طمع، اور طول اہل وغیرہ شیطانی صفات ہوں وہ دل ہر حالت میں شیطانی وسوسوں کی جُولان گاہ ہو گا۔ حدیث شریف میں ہے۔

ما منکم من احد الا وله شيطان، قالوا وانت يا رسول الله؟ قال وانا الا ان الله اعاننى عليه فاسلم فلا يامر الا بخير (مسلم۔ عبد اللہ ابن مسعود)

تم میں سے ہر شخص پر ایک شیطان (مقرر) ہے صحابہ نے عرض کیا: اور آپ پر بھی یا رسول اللہ؟ فرمایا: ہاں! مجھ پر بھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر میری مدد فرمائی وہ مسلمان ہو گیا وہ سوائے خیر کے مجھے کچھ نہیں کہتا۔

شیطان شہوت کو اپنے تصرفات کا ذریعہ بناتا ہے، جس شخص کو اللہ تعالیٰ اس کی شہوت پر محدودے اور وہ شہوت اس کی اس قدر مطیع ہو جائے کہ مناسب حدود کے سوا اس کا ظہور نہ ہو تو وہ شرکی داعی نہیں ہوتی، اور نہ شیطان ہی کا یہ بس چلتا ہے کہ وہ اس شہوت کو اپنے مقاصد میں استعمال کر سکے۔ شیطان کے لیے دلوں میں وسوسے ڈالنے کی گنجائش اسی وقت ہوتی ہے جب ان پر دنیا کا ذکر اور نفس کی خواہش غالب ہوتی ہے۔ اگر دل ذکر اللہ کی طرف پھر جائے تو شیطان کے لیے رخصت و سرفرازدہی کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہیں رہتا۔ اور وسوسے پھیلانے کی گنجائش باقی نہیں رہتی، اس وقت فرشتہ آتا ہے، اور خیر کا امر کرتا ہے، فرشتوں اور شیطانوں کے دونوں لشکر ہمیشہ اسی طرح برسرِ کار رہتے ہیں، اور یہ کشمکش اس وقت تک جاری رہتی ہے جب تک دل ان میں

سے کسی ایک کا مطیع اور مفتوح نہیں ہو جاتا۔ اس صورت میں دل قانع کا مسکن اور مستقر بن جاتا ہے، حریف کا گذر اگر ہوتا بھی ہے تو حملہ آور کی حیثیت سے ہوتا ہے، قابض اور قانع کی حیثیت سے نہیں۔ انوس! امد انوس! اکثر دلوں کو شیاطین نے اپنی ریشہ دوانیوں کے لیے مسخر کر رکھا ہے، یہ مفتوح، مملوک اور مغلوب شیطانی وسوسوں کی آماجگاہ بنے ہوئے ہیں، انہوں نے دنیا کو آخرت پر ترجیح دے رکھی ہے، شیطانی فکر کے غالب ہونے کی وجہ شہوات نفس کا اتباع ہے، اللہ تعالیٰ کی طرف ان کی واپسی صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ شیطانی قوت اپنا قبضہ ہٹائے، اور نفسانی خواہشات سے دل خالی ہو، اور اللہ کے ذکر سے آباد و معمور ہو۔ اللہ کے ذکر سے فرشتے دل کی وادی میں اترتے ہیں اور شیطان کو اپنے لاؤ فکر سمیت راہ فرار اختیار کرنی پڑتی ہے۔ جابر ابن عبیدہ العدوی کہتے ہیں کہ میں نے علاء ابن زیاد سے اپنے دل میں پیدا ہونے والے وسوسوں کی شکایت کی، فرمایا: اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی گھر میں چور تھیں، اگر اس گھر میں کچھ ہوا تو وہ چور لے ہی جائیں گے، اور کچھ نہ ہوا تو انہیں ناکام واپس جانا ہو گا۔ اس مثال کے ذریعہ ابن زیاد نے یہ بتلایا کہ ہوائے نفس سے خالی دل میں شیطان داخل نہیں ہوتا۔ چنانچہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ (پ ۱۵ ر ۷ آیت ۶۵)

میرے خاص بندوں پر تمہارا قابو نہ چلے گا۔

جو شخص ہوائے نفس کا قبیح ہے وہ بے حد خدا نہیں بلکہ بے حد ہوا ہے، ایک جگہ ارشاد ہے۔

أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اللَّهُ هَوَاهُ (پ ۲۵ ر ۱۱ آیت ۲۳)

سو کیا آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے۔

اس آیت میں صراحت کے ساتھ بتلادیا گیا ہے کہ ہوائے نفس کے شعبین نے ہوائے ہوس کو اپنا معبود بنا رکھا ہے۔

شیطان سے بچنے کا راستہ : حضرت عمرو بن العاص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا: یا رسول اللہ! شیطان میرے اور میری نماز کے درمیان حائل ہو جاتا ہے (یعنی جب میں تلاوت کرتا ہوں تو مجھے دو سری چیزوں میں الجھا دیتا ہے)۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔

ذالک شیطان یقال له خنزب، فاذا احسسته فتعوذ باللہ منه واتفل عن یسارک ثلاثاً (مسلم۔ ابن ابی العاص)

وہ شیطان ہے اسے خنزب کہا جاتا ہے، جب تم اسے محسوس کرو تو اس سے اللہ کی پناہ مانگو اور اپنی بائیں جانب تین مرتبہ تموک دو۔

عمرو بن العاص فرماتے ہیں کہ جب میں نے اس طریقے پر عمل کیا تو وہ شکایت دور ہو گئی۔ ایک حدیث میں ہے:

لَنْ تَلْبِسُوا شَيْطَانًا بِقَالَ لَوْ لَهَا نَ فَاسْتَفِينُوا بِاللَّهِ مِنْهُ (ترمذی۔ ابی ابن کعب)

وہو کا ایک شیطان ہوتا ہے جسے وَلَمَّا نَ کہتے ہیں اس شیطان سے اللہ کی پناہ مانگو۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ شیطان سے بچنے کا ایک ہی ذریعہ ہے۔ اور وہ ہے اللہ تعالیٰ کا ذکر اس ذکر سے شیطان کی روح فنا ہوتی ہے اور وہ تمام حریفوں میں ناکام ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے شیطان کے دغ ہونے کی ایک عقلی وجہ یہ سمجھ میں آتی ہے کہ دل شیطانی وسوسوں سے اسی وقت خالی ہو گا جب اس میں کوئی دوسری چیز داخل ہوگی۔ کیوں کہ جب دل میں ایک بات آتی ہے تو پہلے سے موجود بات باقی نہیں رہتی چنانچہ دل کو کسی دوسری بات کی طرف متوجہ کرنے سے شیطانی وسوسہ ختم ہو جائے گا، لیکن یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس نئی بات میں بھی دوسرہ پیدا ہو جائے۔ صرف ذکر الہی ہی ایک ایسی بات ہے کہ اس کی موجودگی میں شیطان کو دم مارنے کا یا را نہیں رہتا۔ یہ قاعدہ ہے کہ ہر چیز کا علاج اس کی ضد سے کیا جاتا ہے شیطانی وسوسوں کی ضد استغاثہ، اور اپنی طاقت

وقت سے بر آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے، جیسا کہ ہم شیطان سے بچنے کے لیے کہتے ہیں:
 اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ
 میں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں گناہ سے بچنے کی طاقت اور مہادت کی قوت صرف اللہ برتر معظم
 ہی کی طرف سے ہے۔

شیطان سے اپنے وقار پر وہی لوگ قدرت رکھتے ہیں جو متقی ہیں، اور جن پر اللہ تعالیٰ کا ذکر غالب ہے، شیطان انہیں بھی اپنی
 عیاری سے دیر کرنا چاہتا ہے، لیکن وہ ذکر الہی کی قوت کی مدد سے اسے شکست دے دیتے ہیں، ارشاد ربانی ہے:
 اِنَّ الَّذِيْنَ اٰتَقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوْا فَاِنَّهُمْ مَّبْصُرُوْنَ (پ ۳۹ ر ۳)
 آیت (۲۹۹)

یقیناً جو لوگ خدا ترس ہیں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے آجاتا ہے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں
 سو ایک ان کی آنکھ کھل جاتی ہے۔

مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ کی تفسیر میں مجاہد نے فرمایا ہے کہ شیطان دل پر چھایا ہوا ہے جب صاحب دل اللہ کا نام لیتا
 ہے تو وہ دبک جاتا ہے، اور سکڑ کر بیٹھ جاتا ہے، اور جب قافل ہوتا ہے تو بدستور پھیلا رہتا ہے، اللہ کے ذکر اور شیطان کے وسوسے
 میں اس قدر تضاد ہے جس قدر آجائے اور اندھیرے میں ہے، یا دن اور رات میں ہے کہ ان میں سے ایک آجائے تو دوسرا اپنے
 وجود سے محروم ہو جاتا ہے۔ آیت کریمہ میں اسی تضاد کی طرف اشارہ ہے:

اِسْتَحْوِذْ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَاَنْتَسَاهُمْ ذِكْرُ اللّٰهِ (پ ۲۸ ر ۳ آیت ۸)

ان پر شیطان نے پورا تسلط کر لیا ہے، سو اس نے ان کو خدا کی یاد بھلا دی ہے۔

حضرت انسؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
 ان الشیطان واضع خرطومہ علی قلب ابن آدم فان ھو ذکر اللہ تعالیٰ قنس
 وان نسی اللہ تعالیٰ التقم قلبہ (ابن ابی الدنیا، ابو حلی، ابن عدی)
 شیطان اپنی دم بنی آدم کے دل پر رکھے ہوئے ہے جب وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے تو مٹ جاتا ہے اور اللہ کو
 بھول جاتا ہے تو اس کے دل کو بھل لیتا ہے۔

ابن وقاح سے روایت ہے کہ جب آدمی چالیس برس کا ہو جاتا ہے، اور اسے گناہوں سے توبہ واستغفار نہیں کرتا تو شیطان اس
 کے چہرے پر ہاتھ پھیرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں اس حسین صورت کے قربان جاؤں جسے للاح نصیب نہیں ہوئی۔ جس طرح شہوتیں
 انسان کے گوشت اور خون میں خلط فطری ہیں اسی طرح شیطان بھی اس کی رگوں میں خون کے ساتھ ساتھ دوڑنے میں مصروف ہے،
 اور دل کو چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہے، چنانچہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان الشیطان یجری من دنی آدم مجری الدم فضا یقوا مجارہ بالجوع

شیطان انسان کے جسم میں خون کیساتھ ساتھ گردش کرتا ہے اس کے پھرنے کی جگہوں کو بھوک سے تنگ کر دے۔

بھوک کے ذریعہ رائے مسدود کرنے کی ہدایت اس لیے دی گئی کہ بھوک سے شہوت ختم ہوتی ہے اور شیطان شہوات کے ساتھ
 ہی جسموں میں داخل ہو کر خون رداں کے ساتھ گردش کرنے لگتا ہے، خاص طور پر دل کے چاروں طرف گیموں کے شہوات کا مرکز
 دل ہی ہوتا ہے۔ اس کا چاروں طرف سے حملہ کرنے کا ثبوت اس آیت سے ملتا ہے جس میں باری تعالیٰ نے اسی کی زبانی حکایت

کی ہے شیطان کہتا ہے:

لَا قُعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا نَبْتَهِمُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ (پ ۸ روایت ۱۴)

میں تم کو کھانا ہوں کہ میں ان کے لیے آپ کی سیدھی راہ پر بیٹھوں گا پھر ان پر حملہ کروں گا ان کے آگے سے بھی اور ان کے پیچھے سے بھی اور ان کی داہنی جانب سے بھی اور ان کی بائیں جانب سے بھی۔

حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

ان الشیطان قعد لاین آدم بطرق فقعد له بطریق الاسلام فقال: اتسلم؟ ونترك دينك ودين آباءك فعصاه واسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال: اتهاجر؟ اتدع ارضك وسماءك؟ فعصاه وهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال: اتجاهد وهو تلف النفس والمال فتقاتل فتقتل فتتكح نساءك ويقسم مالك فعصاه وجاهد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك فمات كان حقا على اللعان بدخله الجنة نسائي - سيرة ابن أبي خازم

شیطان آدمی کی کئی راہوں پر بیٹھا اسلام کے راستے میں بیٹھا اور (گزرنے والے سے) پوچھنے لگا کہ کیا تو مسلمان ہو جائے گا اور اپنے اور اپنے آباء و اجداد کا دین چھوڑ دے گا؟ اس شخص نے شیطان کی بات نہیں مانی اور مسلمان ہو گیا، پھر وہ اس کے ہجرت کے راستے میں جا بیٹھا اور اسے روک کر پوچھنے لگا کہ کیا تو ہجرت کر رہا ہے؟ کیا تو اپنی زمین اور اپنا آسمان خیر یاد کر رہا ہے؟ مہاجر نے شیطان کی بات پر کان نہیں دھرے اور ہجرت کی پھر وہ اس کے جماد کی راہ میں بیٹھ گیا اور کہنے لگا کہ کیا تو جماد کرے گا؟ جماد میں جان اور مال دونوں ہی کا ضیاع ہے، تو جنگ کرے گا قتل کر دیا جائے گا، حمیرے بعد لوگ حمیری یہودیوں سے نکاح کریں گے اور حیرا مال تقسیم کیا جائے گا، مگر مجاہد نے اس کا کتا نہیں مانا اور جماد کیا؟ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے ایسا کیا اور مر گیا اللہ تعالیٰ اسے جنت میں ضرور داخل کریں گے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے بموجب وسوسے کی خواہشیں جو شیطان کے ہر کانے سے آدمی کے دل میں گزرتے ہیں کہ جماد میں مارا گیا تو حمیری یہودیوں کے وسوسوں کے نکاح میں آجائیں گی، میرا مال تقسیم ہو جائے گا یا ہجرت کروں گا تو مجھ سے میرا پارا وٹن چھوٹ جائے گا یا اسلام لائوں گا تو اپنے دین اور آباء و اجداد کے دین کو چھوڑنا پڑے گا۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ خواہشیں سب کو معلوم ہیں وسوسے سے بھی ہر شخص واقف ہے، اور یہ بات بھی علم میں آچکی ہے کہ ان خواہشوں اور وسوسوں کا سبب شیطان ہے جہاں تک ان خواہشوں اور وسوسوں کا تعلق ہے کوئی شخص ان سے خالی نہیں ہو سکتا جیسا کہ حدیث میں ہے ما من احد الا وله شیطان (ہر شخص کے لیے ایک شیطان ہے) اگر کوئی فرق ہے تو صرف اس قدر کہ بعض لوگ شیطان کی مخالفت کرتے ہیں اور بعض لوگ اس کی اتباع کرتے ہیں۔

شیطان کیا ہے؟ : یہاں کچھ لوگ شیطان کی ماہیت کا سوال اٹھا سکتے ہیں کہ آیا وہ جسم لطیف رکھتا ہے یا اس کا کوئی جسم ہی نہیں ہے نیز اگر وہ جسم ہے تو انسان کے جسم میں کبھی طرح محسوس جاتا ہے اور اس کی رگوں میں کیسے دوڑتا ہے؟ شیطان کی ماہیت اور کیفیت کا تعلق علم معاملہ سے نہیں ہے اس طرح کے سوالات اٹھانے والے شخص کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص کے بدن میں سانپ محسوس جائے تو وہ اسے لٹالنے کی فکر کی بجائے اس کی شکل، رنگ، لمبائی اور چوڑائی کے قصے لے کر بیٹھ جائے، یہ جمالت محض ہے، شیطان ہمارا دشمن ہے اس کی دشمنی مکمل کتاب کی طرح واضح ہے ہمیں اس کے خلاف مصروف جماد ہونا چاہئے وہ

ہمارے جسموں میں، دلوں میں، رگوں میں چھپا بیٹھا ہے ہمیں اسے نکالنے کی فکر کرنی چاہئے، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں شیطان کی عداوت کا ذکر متفقہاً بار کیا ہے۔ فرمایا:

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ (پ ۲۲ ر ۳۳ آیت ۶)

بے شک یہ شیطان تمہارا دشمن ہے، سو تم اس کو (اپنا) دشمن سمجھتے رہو، وہ تو اپنے گروہ کو محض اس لیے (باطل کی طرف) بلاتا ہے تاکہ وہ لوگ دوڑخیوں میں سے ہو جائیں۔
أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (پ ۲۳ ر ۳۳ آیت ۶۰)

اے اولاد آدم! کیا میں نے تم کو تاکید نہیں کر دی تھی کہ تم شیطان کی عبادت نہ کرنا وہ تمہارا صریح دشمن ہے۔

انسان کو چاہئے کہ وہ اپنے آپ کو اس دشمن سے بچائے، یہ نہ پوچھے کہ وہ دشمن کہاں کا رہنے والا ہے؟ اس کا نسب کیا ہے؟ اس کا رنگ کیا ہے؟ پوچھنا ہی ہے تو یہ پوچھے کہ دشمن کس طرح حملہ کرتا ہے؟ اس کے پاس کون کون سے ہتھیار ہیں؟ اور وہ اپنے دشمن کو زیر کرنے کے لیے کن تدابیر پر عمل کرتا ہے؟ یہ پہلے بتلایا جا چکا ہے کہ دشمن کے ہتھیار نفس کی خواہشات ہیں، وہ ان ہی خواہشات کے زور پر جسم کی مملکت میں اندر تک چلا جاتا ہے، اور فساد کی تدبیروں سے کمزور ایمان والوں کو شکست دے دیتا ہے، شیطان کے حملوں سے بچنے کی تدبیر بھی بیان کر دی گئی ہے اور اس ہتھیار کا ذکر بھی کر دیا گیا ہے جسے دیکھ کر شیطان کی ہمت جواب دے دیتی ہے، اور وہ میدان جنگ سے راجو فرار اختیار کئے پر مجبور ہو جاتا ہے، عوام تو پھر عوام ہیں، ہم علماء کو بھی اس سے زیادہ جاننے کی اجازت نہیں دیں گے، شیطان کی ذات و صفات کی معرفت اور ملائکہ کی حقیقت کا علم عارفین کا کام ہے، یہ لوگ علم مکاشفہ میں مستغرق رہتے ہیں۔

خواطر کی قسمیں : خواطر کی تین قسمیں ہیں۔ اول وہ جو یقینی طور پر خیر کے داعی ہوں، ان خواطر کو کسی ترقی کے بغیر الہام کہا جاسکتا ہے، دوم وہ جو یقینی طور پر شر کی دعوت دیتے ہیں، ان خواطر کو شیطانی دوسرے کہنے میں کسی شہ کی ضرورت نہیں ہے، سوم وہ جو الہام اور دوسرے کے درمیان ہوں یعنی ان کے متعلق قطعیت کے ساتھ یہ نہ کہا جاسکتا ہو کہ یہ فرشتے کی طرف سے ہیں یا شیطان کی طرف سے، اس لیے کہ شیطان کے فریب کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ وہ شر کو خیر بنا کر پیش کرتا ہے، اس میں امتیاز کرنا بڑا مشکل ہے اکثر لوگ اس فریب کا شکار ہو کر ہلاک ہو جاتے ہیں، مثلاً وہ عالم کو فصاحت کے پیرائے میں کہتا ہے کہ ”لوگوں کو دیکھو، جمالت انہیں موت کی طرف دھکیل رہی ہے، اور غفلت ہلاکت سے قریب کر رہی ہے، وہ دونوں کے کنارے تک پہنچ چکے ہیں، قریب ہے کہ خدائی قرنی آگ انہیں اپنی پیٹ میں لے لے، کیا تمہیں اللہ کے ان بندوں پر رحم نہیں آتا کہ انہیں اپنی قیمتی نصائح اور عالمانہ مواظبت کے ذریعہ ہلاکتوں سے نجات دلاؤ، اللہ تعالیٰ نے تمہیں بصیرت، فراست، اور دردمندی جیسے اوصاف سے نوازا ہے، تمہاری زبان میں کشش ہے، تمہارا لہجہ مقبول ہے، تمہارے الفاظ میں ایمان کی روشنی ہے، تم کیوں اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کی ناقدری کر رہے ہو، ایسا نہ ہو کہ تمہیں اس ناقدری کی سزا ملے اور تم باری تعالیٰ کی ناراضگی مول لو، ہو سکتا ہے کہ تم سزا کے طور پر اشاعت علم، اور دعوت الی اللہ کی صلاحیت سے محروم کئے جاؤ۔“ یہ اور اس طرح کی دوسری قسمیں وہ اتنی بار کرتا ہے کہ عالم کا دل متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتا ہالا غرور و عناد کوئی کے میدان میں قدم رکھتا ہے، اور اپنی غلویت سے کل کر لوگوں کے مجمع میں آجاتا ہے، اب شیطان اسے یہ فریب دیتا ہے کہ کوئی بات اس وقت تک اچھی طرح دلوں پر اثر انداز نہیں ہوتی جب تک کہنے والا خوش وضع خوش لباس، اور خوش گو نہ ہو، مقررہ چارہ اس فریب میں بھی آجاتا ہے رفتہ رفتہ اسے اس مقام تک لے آتا ہے جہاں سے

رہا، تکبر، خود پسندی، جاہ و منصب کی طلب پیدا ہوتی ہے، اور اپنے علاوہ ہر آدمی حقیر نظر آتا ہے، غور کیجئے، اس شیطان نے خیر کے پردے میں شر کے کتنے سامان پیدا کئے، بظاہر یہ تمام باتیں عالم کی خیر خواہی پر مشتمل تھیں، لیکن درپردہ وہ اسے ہلاکت کی طرف تھماتے رہا تھا، واعظ مجاہد اپنے لفظوں کے گہرائی سے کہتا ہے، اور یہ سوچا ہے کہ میرا مقصد نیک ہے حالانکہ دل جاہ اور مقبولیت کے لیے مصروف جدوجہد ہے، وہ سمجھتا ہے کہ اس کی کوششیں بار آور ہوں گی، اور اسے آخرت میں کوئی بلند مرتبہ نصیب ہوگا، حالانکہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کے حلق سرکارِ دہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان الله ليؤيد هذا الدين بقوم لا خلاق لهم ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر

اللہ تعالیٰ اس دین کی ایسے لوگوں سے تائید کرے گا۔ جن کا دین میں کچھ حصہ نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس دین کی قاجر شخص سے تائید کرے گا۔

روایات میں ہے کہ ابلیس ملعون حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے کسی شخص کی صورت بنا کر آیا، اور ان سے کہنے لگا کہ لا الہ الا اللہ کو، حضرت عیسیٰ نے جواب دیا کہ اگرچہ یہ کلمہ حق ہے، لیکن میں حیرے کہنے سے نہیں کہوں گا، آپ کے انکار کی وجہ یہی تھی کہ اس کا خیر بھی تلبیسات سے خالی نہیں ہوتا، اور شیطان کی تلبیسات خیراتی زیادہ ہیں کہ ان کا احاطہ بھی نہیں کیا جاسکتا، ان تلبیسات کے سبب وہ تمام علماء، عمائد، زہاد، فقراء اور انبیاء ہلاک ہو جاتے ہیں جو کھلا شر کسی حالت میں پسند نہیں کرتے، اور نہ وہ گناہوں کے ارتکاب پر راضی ہوتے ہیں، ہم شیطان کی فریب کاریوں کے کچھ نمونے جو بھی جلد کی کتاب الغرور میں پیش کریں گے، اور اگر ہمیں زمانے نے مہلت دی، اور عمر نے وفا کی تو ہم خاص طور پر اسی موضوع پر ”تلبیس ابلیس“ کے عنوان سے ایک کتاب تصنیف کرنے کا ارادہ بھی رکھتے ہیں، ہر جگہ، ہر ملک اور ہر قوم میں ہر شخص اس کی تلبیس کا شکار ہے، خاص طور پر عقائد اور نفسی مذاہب کے سلسلے میں اس نے تلبیس کی انتہا کر دی، اب خیر اور نیکی صرف رسمی چیز بن کر رہ گئی انسان کے لیے ضروری ہے کہ اپنے ہر خیال اور ہر ارادے پر توقف کرے، اس کے اچھے بُرے پہلوؤں کا جائزہ لے۔ اور یہ دیکھے کہ وہ ارادہ یا خیال شیطانی واہمہ ہے، یا ملکوئی، الہام، اس سلسلے میں زیادہ سے زیادہ نائل کرے، اور غورو فکر کی تمام تر صلاحیت استعمال کرے، کیونکہ یہ بات علم کی کثرت، بصیرت کی گہرائی، اور تقویٰ کے بغیر معلوم نہیں ہوتی جیسا کہ ارشاد باری ہے:

إِنَّمَا مَسْهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِنَّا لَهُمْ مُبْصِرُونَ (پ ۹، آیت ۲۶)

جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے آجاتا ہے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں سوچا یک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

یعنی وہ ان حالات میں اپنے دلوں کو ٹٹولتے ہیں اور باطن کا نور انہیں جہل کے اندھیروں سے نکال دیتا ہے، کشف و بصیرت کی مدد سے تمام عقدے کھل جاتے ہیں تقویٰ سے محروم شخص اپنی نفسانی خواہشات کے دباؤ میں شیطانی فریب کو ”خیر“ سمجھ کر قبول کر لیتا ہے، اور غیر شعوری طور پر بتائی کے راستے پر چل پڑتا ہے، اسی طرح کے لوگوں کے حلق قرآن پاک میں ارشاد فرمایا گیا ہے:

وَيَذَلُّهُمْ مِّنَ اللَّيْلِ عَالَمٌ يَّكُونُوا يَحْنَسُونَ (پ ۲۳، آیت ۴)

اور خدا کی طرف سے ان کو وہ معاملہ پیش آوے گا جس کا ان کا گمان بھی نہ تھا۔

یعنی جن اعمال کو وہ حسانت (نیکیاں) سمجھتے تھے وہ سیات (برائیاں) ہوں گی۔

شیطانی فریب کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے : علم معاملہ میں سب سے اہم اور فاعل بات یہ ہے کہ نفس کے فریبوں

اور شیطان کی مکاریوں کی اطلاع رکھے، اور یہ ہر شخص پر فرض ہے، لیکن لوگ اس فرض کی ادائیگی سے غافل ہیں، اور ایسے علوم کی تحصیل میں مصروف ہیں جن سے دوسو سو کو تحریک ملے اور شیطان کو اپنا تسلط باقی رکھنے کا موقع فراہم ہو، وہ ان علوم میں لگ کر شیطان کی عداوت اور اس سے بچنے کا طریقہ بھول جائیں۔ دوسو سو کی کثرت سے نجات کی صرف یہی صورت ہے کہ خواطر کے دروازے بند کر دئے جائیں، خواطر کے دروازے ظاہر میں حواسِ خمسہ، اور باطن میں شہوات اور دنیاوی علاقے ہیں تنگ و تاریک گہریں گوشہ نشینی اختیار کرنے سے حواسِ خمسہ کی گذر گاہیں مسدود ہوتی ہیں، اور اہل دہال سے دوری شہوات اور دنیا کی محبت کم کرتی ہے۔ اس صورت میں صرف حقیقت کے دروازے کھلے رہیں گے ان دروازوں پر ذکر الہی کا سپرہ مقرر کیا جاسکتا ہے، بعض اوقات وہ سپردار کی آنکھ بچا کر دل کے اندر داخل ہونے میں کامیاب ہو جاتا ہے، اور اگر ایسا ہو تو اس ”چور“ کے خلاف سخت مجاہدے کی ضرورت ہے، اور یہ مجاہدہ کبھی ختم نہیں ہوتا، بلکہ زندگی کے آخری سانس تک جاری رہتا ہے، اس لیے کہ زندہ شخص کبھی شیطان سے بچ کر نہیں رہ سکتا، وہ ہر لمحہ ناک میں رہتا ہے، اور موقع پاتے ہی حملہ کر دیتا ہے، اس دشمن کے خلاف ہر وقت چوکتا رہنے کی ضرورت ہے بعض اوقات انسان اپنے دشمن کو زیر کر لیتا ہے، اور مجاہدے سے اس کے شر کا قلع قمع کر دیتا ہے، لیکن یہ شکست دائمی نہیں ہوتی، وقتی ہوتی ہے، موقع ملے ہی وہ پھر حملہ کر دیتا ہے، جب تک جسم میں خون رواں دواں ہے شیطان کے خلاف جہاد کا جاری رہنا ضروری ہے قلب کے ”شہرناہ“ کے دروازے زندگی بھر شیطان کے لیے کھلے رہتے ہیں کبھی بند نہیں ہوتے، اور یہ شہوت، غضب، حسد، طمع، اور حرص و نفیو قلب کے دروازے ہیں مغرب ان کا بیان آئے گا۔ جب ”شہر“ کا دروازہ کھلا ہوا ہو، اور دشمن چوکتا ہو تو اس کا دفاع صرف مجاہدے اور نگرانی ہی کے ذریعہ ممکن ہے، ایک شخص نے حضرت حسن بصریؒ سے دریافت کیا کہ اے ابوسعید! شیطان سوتا بھی ہے؟ فرمایا: اگر وہ سو جایا کرے تو ہمیں آرام کے چند لمحے میسر نہ آجائیں، بہر حال بندہ مؤمن شیطان سے بچ کر تو نہیں گذر سکتا، البتہ اسے شکست دے کر، یا اس کی قوت کمزور کر کے اپنا دفاع ضرور کر سکتا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان المؤمنین من شیطانہ کما ینضی احدکم بعبیرہ فی سفرہ (احمد۔ ابو ہریرہ)

بندہ مؤمن شیطان کو اتنا لاغر و کمزور کر دیتا ہے جتنا تم اپنے اونٹ کو سفر میں (جو جھ لاد لاد کر لاؤ) کر دیتے ہو۔

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ مؤمن کا شیطان کمزور ہوتا ہے قیس بن الحجاج کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے شیطان نے کہا کہ جب میں تمہارے اندر داخل ہوا تھا تو اونٹ کی طرح تھا، اور اب چڑیا جیسا ہوں۔ میں نے اس سے اس کی وجہ پوچھی اس نے کہا تم ذکر اللہ کی آغے سے میرا جسم پکھلاتے رہتے ہو۔ بہر حال اہل تقویٰ کے لیے شیطان دروازے بند کرنا، اور ان کی نگرانی کرنا، یعنی ان ظاہری دروازوں پر پابندی لگانا اور ان واضح طریقوں کا سترواب کرنا جو معاصی کی طرف داعی ہوں مشکل نہیں ہے، البتہ شیطان کے غامض طریقوں سے وہ بھی دھوکا کھا جاتے ہیں، اور ان سے اپنی حفاظت یا دفاع نہیں کر پاتے جیسا کہ ہم نے علماء اور اہلین کے متعلق بیان کیا کہ شیطان انہیں خیر کے دروازے سے بہلا پھسلا کر شر کی طرف لے آتا ہے۔

معیبت یہ ہے کہ قلب کی طرف کھلنے والے شیطانی دروازے بہت زیادہ ہیں جب کہ طالعہ کا دروازہ ایک ہی ہے، یہ ایک ملکوتی دروازہ ہے شمار شیطانی دروازوں میں مشتبہ ہو جاتا ہے ان دروازوں کے سلسلے میں آدمی کی مثال اس مسافر کی سی ہوتی ہے جو اندھیری رات میں کسی جنگل کا سفر اختیار کرے، اور کسی جگہ پہنچ کر ٹھہر جائے جہاں سے بے شمار دشوار گزار راستے نکلتے ہیں اور وہ حیران پریشان کمزور ہوتا ہے کہ کس راستے سے آگے بڑھے جو اسے خطر تک پہنچائے۔ ان بے شمار اور غیر واضح راستوں میں بے صبح راستے کا انتخاب دو طرح کیا جاسکتا ہے، ایک عقل و بصیرت سے، اور دوسرا سورج کی روشنی سے ذریعہ بحث موضوع میں عقلی قلب بصیرت و عقل اور کتاب و سنت کے علم کی کثرت روشن سورج کے قائم مقام ہے جس طرح سورج کی روشنی سے منزل کی طرف جانے والا راستہ ملتا ہے اسی طرح کتاب و سنت کے علم کی روشنی عقل کی طرف رہنمائی کرتی ہے، ورنہ شیطان کے راستے بے

شمار ہیں اور ان سے بچ کر ٹکنا دشوار ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ہمارے سامنے ایک خط کھینچا اور فرمایا ہذا سبیل اللہ (یہ اللہ کا راستہ ہے) اس کے بعد آپ نے اس خط کے دائیں اور بائیں جانب متعدد خطوط کھینچے اور فرمایا یہ سب بھی راستے ہیں مگر ان میں سے ہر راستے پر ایک شیطان موجود ہے جو لوگوں کو اس پر چلنے کی دعوت دیتا ہے۔ اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ (پ ۸ ر ۶ آیت ۱۵۳)

اور یہ کہ یہ دین میرا راستہ ہے جو کہ مستقیم ہے سو اس راہ پر چلو اور دوسری راہوں پر مت چلو۔

آپ نے ان مختلف خطوط کو سبیل فرمایا جو خط مستقیم کے ارد گرد کھینچے گئے تھے اس حدیث سے بھی شیطانی راستوں کی کثرت کا علم ہوتا ہے، ان ہی میں سے ایک راستہ وہ ہے جس پر چلنے کی دعوت دے کر وہ علماء، صلحاء، نفسانی شہوات پر قابو پانے اور گناہوں کی زندگی سے دور لوگوں کے فریب دیتا ہے، اب ہم اس کے ایک اور راستے کا تذکرہ کرتے ہیں جس پر آدمی خواہ مخواہ چلنے لگتا ہے، یہ واقعہ حدیث شریف میں موجود ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے ایک راہب کا ذکر فرمایا کہ اس کے شہر میں شیطان نے کسی لڑکی کا گھلا دیا اور لڑکی کے گھر والوں کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ اس کا علاج فلاں راہب کے پاس ہے، وہ لوگ لڑکی کو لے کر راہب کے پاس پہنچے، اس نے لاکھ افکار کیا، مگر وہ نہ مانے، راہب کو علاج کے لیے مجبور ہونا پڑا۔ اب شیطان نے راہب کے دل میں زنا کا دوسرا ڈالنا، اور اسے اس نا زیبا حرکت پر اکسانا شروع کیا، یہاں تک کہ وہ زنا کر بیٹھا، لڑکی حاملہ ہو گئی، شیطان نے راہب کو رسوائی کے خوف سے ڈرایا، اور اس کے دل میں یہ بات ڈالی کہ اگر لڑکی کو قتل کر دیا جائے تو یہ راز چھپ سکتا ہے اور اس کے گھر والوں کو موت کا یقین دلا کر آسانی سے مطمئن کیا جاسکتا ہے، اس نے ایسا ہی کیا، شیطان نے اپنی کارروائی جاری رکھی لڑکی کے گھر والوں کے دل میں یہ بات ڈالی کہ راہب نے تمہاری لڑکی کو حاملہ کرنے کے بعد رسوائی کے خوف سے قتل کر دیا، وہ لوگ راہب کے پاس آئے، اور اس سے لڑکی کے متعلق پوچھا، راہب نے وہی جواب دیا جو شیطان نے اس کے دل میں ایقانہ کیا تھا کہ لڑکی بیمار تھی مر گئی، لیکن گھر والوں نے یقین نہیں کیا، اور راہب کو قصاص کے لیے گرفتار کرنا چاہا۔ اس شیطان نے راہب کو بتلایا کہ یہ تمام ”کارنامے“ میرے تھے میں نے ہی لڑکی کا گھلا گھونٹا تھا، میں نے ہی لڑکی کی ماں باپ کو تیرے پاس آنے پر آمادہ کیا تھا، میں نے ہی تجھے اس کے ساتھ زنا پر اور پھر اسے قتل کر دینے پر اکسایا تھا اب میں ہی تجھے ان سے نجات دلا سکتا ہوں، اگر تو نجات چاہتا ہے تو میری اطاعت کر، راہب نے کہا کس طرح؟ شیطان نے کہا کہ مجھے دو سجدے کر، راہب بد بخت نے شیطان کو سجدے کئے، اور وہ یہ کہتا ہوا چل دیا کہ میں تیرے لیے کچھ نہیں کر سکتا، میں تجھے کیا جانوں؟ اسی طرح کے لوگوں کے متعلق ہاری تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

كَمَثَلَ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ (پ ۲۸ ر ۵ آیت ۱۶)

شیطان کی سی مثال ہے کہ (اول تو) انسان سے کہتا ہے کہ تو کافر ہو جا پھر جب وہ کافر ہو جاتا ہے تو اس وقت صاف کہہ دیتا ہے کہ میرا تجھ سے واسطہ نہیں ہے۔

غور کیجئے، شیطان نے اپنے جیلوں سے راہب کو ان کبیرہ گناہوں کے ارتکاب پر مجبور کر دیا محض اس کا حکم مان کر، حالانکہ اگر وہ علاج کے شیطانی دوسے پر عمل نہ کرتا تو نہ زنا جیسے فعل بد کا مرتکب ہوتا اور نہ قتل کی ضرورت پیش آتی۔ بظاہر علاج کی تدبیر بہت اچھی تھی، کوئی شخص بھی یہ تصور نہیں کر سکتا تھا کہ اس میں شر ہو سکتا ہے، بہر حال شیطان کی حکمت عملی یہی ہے کہ وہ شر کے

لے خیر کی راہ تلاش کرتا ہے، اور شر کے راستے پر ڈال کر ایک شر سے دوسرے شر کی طرف کھینچتا رہتا ہے، نجات کی تمام راہیں مسدود ہو جاتی ہیں، اور آدمی نہ جانے کے باوجود اسی راستے پر قدم بڑھانے پر مجبور ہو جاتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مطلب یہی ہے۔

من حام حول الحمی یوشک ان یقع فیہ (بخاری و مسلم۔ نعمان بن بشیر)

جو شخص چراگاہ کے ارد گرد پھرے گا کیا محب ہے کہ اس میں چلا جائے۔

ہم ابرائی امور کے ضائع جانے سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں۔

دل میں داخل ہونے کے شیطانی راستے

قلب کی مثال ایک قلعے کی سی ہے، اور شیطان اس دشمن کی طرح ہے جو قلعے میں داخل ہونا چاہتا ہے تاکہ اس پر قبضہ کر سکے اور اسے اپنی ملکیت بنا سکے، دشمن سے قلعہ کی حفاظت کی صرف ایک صورت یہی ہے کہ ان دروازوں اور گذر گاہوں کی حفاظت کی جائے جن سے قلعہ میں داخلہ ممکن ہے، جو شخص دروازوں ہی سے واقف نہیں وہ ان کی حفاظت کیا کر سکے گا؟ اور دشمن کو اندر آنے سے کیسے روک سکے گا؟ اس سے معلوم ہوا کہ قلب کو شیطانی وسوسوں سے بچانا واجب ہے، بلکہ ہر عاقل بالغ شخص پر فرض عین ہے، اور وہ چیز بھی واجب ہے جو فرض عین تک پہنچنے کا ذریعہ ہو، کیونکہ شیطان کو اس کے داخلے کے راستوں سے واقف ہوئے بغیر دل سے دور نہیں رکھا جاسکتا اس لیے ان راستوں کی معرفت بھی ضروری ہے، اور وہ راستے حتیٰ دروازے یا گذر گاہیں نہیں ہیں بلکہ بندے کے اوصاف ہیں، ان ہی اوصاف کو اپنے داخلے کا وسیلہ بناتا ہے، یہ اوصاف بہت زیادہ ہیں، ہم صرف چند ابواب کی طرف اشارہ کریں گے جن پر شیطانی لشکروں کی کثرت رہتی ہے۔

غضب اور شہوت : قلب کے دو بڑے دروازے ہیں غضب اور شہوت، غصہ سے عقل زائل ہو جاتی ہے، اور جب عقل کا لشکر کمزور پڑتا ہے تو شیطان کا لشکر حملہ کرتا ہے، اور جب انسان غضب کا شکار ہوتا ہے تو شیطان اس سے اس طرح کھیلتا ہے جس طرح بچہ گیند سے کھیلتا ہے۔ روایت ہے کہ ابلیس حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملا، اور کہنے لگا: اے موسیٰ! اللہ تعالیٰ نے آپ کو منصب رسالت سے سرفراز کیا ہے اور آپ کو اپنے آپ سے ہم گلام ہونے کا شرف عطا کیا ہے، میں بھی اللہ کی مخلوق ہوں، مجھ سے ایک گناہ سرزد ہو گیا ہے، میں توبہ کرنا چاہتا ہوں، آپ اللہ تعالیٰ سے میری سفارش کر دیجئے کہ وہ میری توبہ قبول کر لیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے سفارش کا وعدہ کیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام طور پر تشریف لے گئے، اور باری تعالیٰ سے گفتگو کی گفتگو کے بعد واپس نیچے اُترنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ! امانت ادا کرو۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا: اے اللہ! تیرا بندہ ابلیس اپنے گناہ پر نادم ہے، اور توبہ کر رہا ہے، آپ اس کی توبہ قبول فرمائیں۔ وحی آئی کہ اے موسیٰ! تمہاری درخواست قبول کر لی گئی ہے، ابلیس سے کہو کہ وہ اظہارِ ندامت کے لیے حضرت آدم علیہ السلام کی قبر کو سجدہ کرے، حضرت موسیٰ نے ابلیس کو اللہ تعالیٰ کا حکم پہنچا دیا، ابلیس غصے سے بھڑک اٹھا، اور تکبر سے کہنے لگا کہ میں نے ذبح آدم کو سجدہ نہیں کیا تھا اب مرنے آدم کو کیا سجدہ کروں گا؟ تاہم آپ نے میری سفارش کی، اس کا شکریہ آپ کو مجھ پر حق ہے، میں اسی حق کی ادائیگی کے لیے آپ کو یہ بات بتاتا ہوں کہ مجھے تین موقعوں پر یاد رکھنے میں نقصان نہ پہنچا سکوں گا، ایک غصہ کے وقت، اس لیے کہ میری روح آپ کے دل میں، اور میری آنکھ آپ کی آنکھ میں ہے، میں جسم کی رگ رگ میں خون کی طرح گردش کرتا ہوں، اس لیے غصہ کے وقت میرا دھیان ضرور کر لیا کیجئے، انسان جب غصہ کرتا ہے تو میں اس کی ناک میں پھونک دیتا ہوں، پھر اسے خبر نہیں رہتی کہ وہ کیا کر رہا ہے، دوسرے جگہ کے موقع پر کیونکہ جب آدمی محاذِ جنگ پر دشمن کے مقابلے میں صفِ آراء ہونا چاہتا ہے تو میں اسے اس کے گھریباں، اور بیوی بچوں کی یاد دلاتا ہوں،

تاکہ وہ جنگ کا تصور دل سے نکال دے اور میدان چھوڑ کر بھاگ نکلے، تیسرے نامحرم عورت سے ملنے کے وقت، کسی نامحرم عورت کے پاس غلوٹ میں ہرگز نہ بیٹھے، میں تمنا خواہ اور عورت کے درمیان دلوں کا پیغامبر بن جاتا ہوں، اور ایک کے دوسرے کے دل میں ڈالتا رہتا ہوں، اور اس وقت تک یہ حرکت کرتا رہتا ہوں جب تک وہ دونوں فتنے میں جھلا نہیں ہو جاتے۔

حرم و حسد : ابلیس نے تین مواقع کے ذریعہ تین مغضات کے طرف اشارہ کیا ہے، غضب، شہوت اور حرم، اس لیے کہ جنگ سے فرار دنیاوی مال و دولت کی حرم ہی کی وجہ سے تو ہے، مودہ آدم علیہ السلام کو مجاہدہ نہ کرنا حسد کے باعث ہے، یہ بھی شیطان کا ایک بڑا مدخل ہے، کسی بزرگ نے شیطان سے کہا کہ مجھے انسان پر اپنے غلبے کا مشاہدہ کرا، اس نے کہا کہ میں انسان کو غضب اور شہوت کی حالت میں پکڑتا ہوں اور قابو پالیتا ہوں ایک راہب کے سامنے ابلیس مجسم ہو کر آیا تو راہب نے اس سے پوچھا کہ بنی آدم کی کوئی عادت یا وصف تیرے لیے زیادہ معین و مددگار ہوتا ہے؟ اس نے کہا: غصے کی شدت، چنانچہ جب انسان غصے کی شدت سے کھول اٹھتا ہے تو ہم اسے اس طرح الٹ پلٹ کر رکھ دیتے ہیں جس طرح بچے کیند کو اپنے پاؤں سے ادا کر دیتے ہیں، یہ بھی شیطان ہی کا قول ہے کہ بنی آدم مجھ پر کس طرح قابو پاسکتا ہے جب وہ خوش ہوتا ہے تو میں اس کے دل میں رہتا ہوں اور جب وہ غصہ میں ہوتا ہے تو میں اُڑ کر اس کے سر میں پہنچ جاتا ہوں۔ حرم بھی شیطان کا بڑا دروازہ ہے، حرم انسان کو اندھا اور بہرا کر دیتا ہے، پھر نہ وہ کوئی اچھی بات سنتا ہے، اور نہ اچھائی کا راستہ دیکھتا ہے، حدیث شریف میں ہے:

حبسك الشئ يعمى ويصم (ابو داؤد۔ ابو الدرداء)

کسی چیز سے تیری سمیت (جھے) اندھا اور بہرا کر دیتی ہے۔

نور بصیرت ہی سے انسان شیطانی مدخل سے واقف ہو سکتا ہے، جب حرم کی تاریکی بصیرت کے نور پر غالب آجاتی ہے تو پھر کوئی راہ نہیں سو جیتی، شیطان اس موقع سے پورا پورا فائدہ اٹھاتا ہے اور ہر اس چیز کی خواہش اور حرم اس کے دل میں ڈالتا ہے جو اس کے لیے مفید اور منسلک ہو، روایت ہے کہ جب سیلاب آیا، اور حضرت نوح اپنی قوم کے اہل ایمان اور ہر ہر جوڑے کے ساتھ کشتی میں سوار ہوئے تو انہوں نے ایک اجنبی بوڑھے کو بھی کشتی میں بیٹھا ہوا دیکھا، آپ نے اس سے پوچھا تو کون ہے؟ اس نے کہا کہ میں آپ کے رفیقوں کے دل لینے آیا ہوں، ان کے بدن آپ کے ساتھ رہیں گے اور دل میرے ساتھ ہوں گے، حضرت نوح علیہ السلام نے کہا: اور دشمن خدا یہاں سے نکلے، تیرے لیے یہاں کوئی جگہ نہیں ہے، اس نے کہا: پانچ باتیں ہیں جن سے میں لوگوں کو ہلاک کرتا ہوں، ان میں سے تین میں ہتلا دوں گا وہ نہیں ہتلاؤں گا، وحی آئی کہ اے نوح! ان تین باتوں کی تمہیں کوئی ضرورت نہیں ہے جو وہ ہتلاتا چاہتا ہے اس سے دو باتیں معلوم کرو جنہیں وہ چھپا رہا ہے، آپ نے اس سے پوچھا وہ دو باتیں کون سی ہیں، اس نے کہا: حسد اور حسرت، یہ دو باتیں مجھے کبھی دھوکا نہیں دیں گی اور لوگوں کو ہلاک کرنے میں کبھی خطا نہیں کریں گی، یہ حدیثی ہے جس کی وجہ سے مجھ پر لعنت کی گئی اور مجھے ”مردود شیطان“ کا لقب دیا گیا، اور حرم یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے لیے ایک درخت کے علاوہ تمام جنت مباح ہوئی تھی، میں نے ان کے دل میں اس درخت کی حرم پیدا کی، اور انہیں جنت سے نکلوا یا۔

شکم میری : پیٹ بھر کھانا بھی خواہ وہ حلال اور حلال سمجھائی کیوں نہ ہو شیطان کے داخل ہونے کا بڑا راستہ ہے، اس لیے کہ شکم میری سے شہوتوں کو تقویت ملتی ہے، اور شہوتیں شیطان کے ہتھیار ہیں، روایت ہے کہ ابلیس حضرت یحییٰ ابن زکریا علیہما السلام کے سامنے آیا، اس کے پاس پھندے تھے، آپ نے اس سے پوچھا کہ یہ پھندے کیسے ہیں؟ اس نے جواب دیا کہ یہ شہوتوں کے پھندے ہیں، میں ابن آدم کو ان پھندوں میں پھنسا لیتا ہوں، آپ نے پوچھا کہ ان میں کوئی پھندہ میرے لیے بھی ہے؟ اس نے کہا: ہاں! جب آپ پیٹ بھر کھا لیتے ہیں تو میں آپ پر نماز اور ذکر و شہاد کر دیتا ہوں آپ نے فرمایا: اس کے علاوہ بھی کچھ ہے؟ اس نے جواب دیا: نہیں، فرمایا: خدا کی قسم آج کے بعد سے کبھی پیٹ بھر کھانا نہیں کھاؤں گا، اس نے کہا: میں بھی قسم کھاتا ہوں کہ مسلمان کو

کبھی خیر کی بات نہیں مٹاؤں گا کہ میں نے زیادہ کھانے میں چھ غرایاں ہیں ایک یہ کہ دل میں اللہ کا خوف باقی نہیں رہتا دوسری یہ کہ خلق پر رحم نہیں آتا تیسری یہ کہ حکم سرور کو بھی اپنے ہی جیسا سمجھتا ہے اور بھوک کی اقتت محسوس نہیں کرتا تیسری یہ کہ عبادت سے گراں باری ہوتی ہے چوتھی یہ کہ جب کوئی حکمت کی بات سنتا ہے تو دل میں سوز و گداز اور مسح و قبول کی کیفیت پیدا نہیں ہوتی پانچویں یہ کہ جب وہ خود حکمت و مصلحت کی باتیں کرتا ہے تو لوگوں کے دلوں میں اس کا کوئی اثر نہیں ہوتا چھٹی یہ کہ اس سے طرح طرح کی باتیں پیدا ہوتی ہیں۔

ظاہری زیب و زینت : ظاہری زیبائش کا اچھا لگنا بھی شیطانی دبدبہ ہے یہ زیبائش لباس، سماں اور مکان میں ہوتی ہے چنانچہ جب شیطان کسی انسان کے دل میں ظاہری زیب و زینت کی ادنیٰ خواہش رکھتا ہے تو وہ اسے خوب ہوا دیتا ہے اسے ادنیٰ ادنیٰ بلڈ ٹھنوں کے خواب دکھاتا ہے اور اسے یہ باور کراتا رہتا ہے کہ مکان کی دیواریں اونچی ہوں، آراستہ پیراستہ ہوں لباس خوبصورت ہو، سواری قیمتی اور مرتین ہو، جب دل میں یہ خواہشات اچھی طرح جاگزیں ہو جاتی ہیں تو وہ اپنی واپسی کی ضرورت بھی نہیں سمجھتا کیوں کہ وہ جانتا ہے کہ یہ خواہشات اب کبھی اس کے دل سے جدا نہیں ہو سکتیں ایک خواہش سے دوسری خواہش جنم لیتی ہے، ایک چیز کے حصول کے بعد دوسری چیز کے حاصل کرنے کی فکر دامن گیر ہو جاتی ہے یہ سلسلہ یونہی چلتا رہتا ہے حتیٰ کہ موت آجاتی ہے اور سب کچھ چھوڑ کر دنیا سے رخصت ہونا پڑتا ہے نفسانی خواہشات کا شیطانی راستہ ایمان کے لیے بھی خطرناک ہے، بعض اوقات آتش شوق اپنے پجاری کو کفر کے راستوں پر چلنے پر مجبور کر دیتی ہے، اللہ تعالیٰ نفس کی خواہشوں سے ہماری حفاظت فرمائے۔

لوگوں سے طمع : طمع بھی شیطان کا اہم دبدبہ ہے، جب دل پر طمع غالب ہوتی ہے تو شیطان مسلسل اسے اس بات پر اُکساتا رہتا ہے کہ وہ ان لوگوں کے سامنے تصنع، تکلف اور دیا کاری کرے جن سے طمع رکھتا ہے، انتہا یہ ہوتی ہے کہ مٹھور (جس سے طمع کی جائے) اس کا معبود بن جاتا ہے، اور طامع (طمع رکھنے والا) مسلسل اس کی کوشش میں لگا رہتا ہے کہ کسی طرح مٹھور کے دل میں اپنے لیے جگہ پیدا کر لے، خواہ اس کے لیے جھوٹ، فریب، دیا اور تلبیس ہی سے کام کیوں نہ لینا پڑے، ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ طامع، مٹھور کی تعریف میں غلو کرتا ہے، اور اسے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے میں مدد انت سے کام لیتا ہے، محض اس لیے کہ وہ ناراض نہ ہو جائے، حضرت عفوان ابن سلیم سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ شیطان عبد اللہ ابن حنظلہ کے سامنے آیا اور کہنے لگا اے حنظلہ کے بیٹے! میں تمہیں ایک نصیحت کرتا ہوں یاد رکھنا، ابن حنظلہ نے کہا بھی تیری نصیحت کی ضرورت نہیں ہے، شیطان نے کہا کہ پہلے بات سن لو، اگر اچھی ہوئی تو قبول کر لینا، بھئی ہوئی تو رد کر دینا، اے ابن حنظلہ! اللہ کے علاوہ کسی شخص سے ایسا سوال مت کر جس میں طمع پائی جاتی ہو، نیز غصہ کے وقت اپنے اوپر قابو رکھنا، اس لیے کہ بندہ اپنے قابو میں نہیں رہتا تو میں اس پر قابو پالیتا ہوں۔

عجلت اور عدم استقلال : یہ دونوں وصف بھی شیطانی مدخل میں، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

العجلة من الشيطان والاناة من الله (ترمذی - سل بن سعد)
جلد بازی شیطان کی طرف سے ہے، اور توقف (محرم فہم کر کام کرنا) اللہ کی طرف سے ہے۔

باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ (پ ۷۷ آیت ۳)

انسان جلدی (کے خیر) سے بنا ہوا ہے۔

وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا (پ ۷۵ آیت ۸)

اور انسان (کچھ بعانی) جلد باز (ہوتا) ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:

وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ (پ ۲۱، ر ۱۵، آیت ۸۴)

اور قرآن (پڑھنے) میں جلد اس کے کہ آپ پر اس کی پوری وحی نازل ہو چکے جلد نہ کیا کیجئے۔

جلت سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کام علم اور تحقیق کے ساتھ ہونا چاہئے اور تحقیق کے لیے نازل درہمت کی ضرورت ہے جب کہ جلد میں نہ نازل ہو سکتا ہے اور نہ ہمت کی گنجائش ہے۔ جلد بازی کے وقت انسان پر شیطان اپنا شر اس طرح مسلط کر دیتا ہے کہ اسے خبر بھی نہیں ہوتی نہایت ہے کہ جب حضرت میسلی علیہ السلام پیدا ہوئے تو تمام شیاطین اپنے آقا اٹیس کے پاس پہنچے اور کہنے لگے کہ آج روئے زمین کے تمام بٹ سر کے بل آوند سے نظر آئے، اٹیس نے کہا کہ جیتا آج کوئی نئی بات پیش آئی ہے، تم یہاں ٹھہرو، میں زمین پر جا کر دیکھتا ہوں، اٹیس نے گھوم پھر کر دیکھا کچھ نظر نہ آیا، ایک جگہ کچھ فرشتوں پر نظر پڑی، وہ ایک بچے کو گھیرے ہوئے تھے، اٹیس اپنی قوم کے پاس واپس گیا، اور انہیں بتلایا کہ آج رات ایک نیا پیدا ہوئے ہیں اب تک دنیا میں جتنے حمل ٹھہرے مجھے ان کی خبر رہی، اور میری ہی موجودگی میں وضع حمل ہوا، لیکن یہ عجیب بات ہے کہ مجھے نہ اس عورت کے حمل کی اطلاع ہوئی، اور نہ وضع حمل کا پتا چلا، اب تمہوں کی پرستش سے تو ایسے ہو جاؤ، تاہم بندہ گن خدا کو جلدی کے اوقات میں بہکایا کر۔

مال و دولت : درہم و دینار، مال و متاع، زمین جائیداد یہ سب چیزیں بھی شیطان کے لئے بڑے دروازے کی حیثیت رکھتی ہیں، ضرورت سے زائد مال رکھنے والے شخص کا دل شیطان کا مستقر ہے، اور رزق کی ضروری مقدار رکھنے والا شخص فارغ القلب ہے، اگر کسی شخص کے پاس سو دینار آجائیں تو اس طرح کی خواہشات اس کے دل میں پیدا ہو جاتی ہیں، ان میں سب سے بڑی خواہش یہ ہوتی ہے کہ اسی طرح کے سو دینار اور مل جائیں، اور یہ سلسلہ کبھی ختم نہیں ہوتا، جب اس کے پاس کچھ نہیں تھا تو اس کے دل میں : خواہش تھی نہ ہوس تھی، نہ احتیاج تھی، سو دینار کیا ملے وہ یہ سمجھ بیٹھا کہ میں مالدار بن گیا، حالانکہ وہ مزید نو سو کا محتاج ہو گیا، سو دینار ملنے سے یہ خیال آتا ہے کہ اگر نو سو ہوتے تو ایک مکان خرید لیتے، مکان کے بعد خانہ داری کے سادہ سامان کی ضرورت سامنے آتی ہے، لباس اور آرائش کے مسائل پیدا ہو جاتے ہیں، اور یہ سلسلہ دراز ہو جاتا ہے، موجود کے لیے غیر موجود لازم بن جاتی ہے، ایک کی فکر ختم نہیں ہوتی کہ دوسرے کی فکر دامن پکڑ لیتی ہے، اور یہ سلسلہ جہنم پر ختم ہوتا ہے ثابت الہیاتی کہتے ہیں کہ جب سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت عطا کی گئی تو اٹیس نے اپنے گروہ سے کہا کہ آج کوئی نیا واقعہ رونما ہوا ہے، جاؤ دیکھو کیا ہوا ہے؟ تمام شیاطین روئے زمین پر پھیل گئے، مگر انہیں کسی واقعے کا سراغ نہ ملا، ناکام واپس آئے، اٹیس نے کہا کہ تم یہیں ٹھہرو، میں جا کر دیکھتا ہوں، اس نے آکر اپنے چیلوں کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت عطا فرمائی ہے، اب تم ان کے دوستوں اور رفیقوں کے پیچھے لگ جاؤ، شیاطین نے زمین کا رخ کیا، اور ناکام واپس آئے، اور کہنے لگے کہ ہم نے ایسے لوگ آج تک نہیں دیکھے جب ہم ان سے کوئی غلطی کرادیتے ہیں تو وہ نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں، اس سے ان کی خطائیں معاف کر دی جاتی ہیں، اٹیس نے کہا، انتظار کرو، اور مبر سے کام لو، عنقریب یہ لوگ دنیا فراموش کریں گے تب ہم اپنی تدبیر میں ضرور کامیاب ہوں گے۔

روایت ہے کہ ایک روز حضرت میسلی علیہ السلام پتھر پر سر رکھ کر لیٹے ہوئے تھے، شیطان ادھر سے گذرنا تو اس نے کہا اے میسلی! آپ بھی دنیا کی طرف راغب ہیں؟ حضرت میسلی علیہ السلام نے سر کے نیچے سے پتھر نکال کر شیطان کی طرف پھینک دیا اور فرمایا کہ یہ پتھر اور دنیا کی دوسری چیزیں میرے ہی لیے ہیں، اس واقعے سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ پتھر بھی دنیاوی متاع ہے، اور شیطان

اس کے حوالے سے بھی اپنا کام کر سکتا ہے، مثلاً یہ کہ ایک شخص تہجد کے لیے بیدار ہو اور سجدہ گاہ کے قریب ہی کوئی ایسا پتھر پڑا ہوا ہو جس پر ٹکیہ لگایا جاسکتا ہے، اس صورت میں شیطان اس کے دل میں یہ بات ضرور ڈالے گا کہ تھوڑی دیر کے لیے اس پتھر پر سر رکھ کر لیٹ جائے، یہ لیٹنا نیند کا پیش خیمہ ہوگا، اور نیند سے تہجد کی نماز فوت ہوگی، اگر یہ پتھر نہ ہو تو نہ ٹکیہ کا خیال آتا، نہ لیٹنے کی ضرورت ہوتی، نہ نیند آتی، اور نہ تہجد کی نماز فوت ہوتی، اس ایک پتھر سے اتنا نقصان ہوا، ان لوگوں کی حالت پر عبرت کی نظر ڈالو جن کے گھروں میں ریشم و کم خواب کے بستر آرام نہ تھکے اور راحت طلبی کے تمام لوازم موجود ہیں ایسا شخص عبادت الہی سے کیا خاک لطف اندوز ہو سکتا ہے۔ اس کے دل میں تو ہر وقت آرام کی خواہش رہے گی۔

فقر کا خوف اور بخل : یہ دونوں رذیلے بھی شیطان کے دہیڑے مدخل ہیں بخل اور فقر کا خوف دونوں ہی ایسے رذیلے ہیں کہ آدمی کو راہِ خدا میں خرچ کرنے سے روکتے ہیں، اور ذخیرہ اندوزی، اور جمع و انحصار کی ترغیب دیتے ہیں، ایسے لوگوں کے لیے قرآن کریم میں دردناک عذاب کا وعدہ کیا گیا ہے:

الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ
أَلِيمٍ (پ ۱۰، آیت ۳۴)

جو لوگ سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو آپ ان کو ایک بڑی دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے۔

خیشہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ شیطان کا دعویٰ یہ ہے کہ آدمی مجھ پر کتنا ہی غلبہ کیوں نہ پالے لیکن تین باتیں ایسی ہیں جن میں وہ مجھ پر فوقیت حاصل نہیں کر سکتا، ایک یہ کہ کسی کا مال ناحق لینا دوسرے یہ کہ اس مال کو بلا موقع اور بغیر ضرورت خرچ کرنا، تیسرے یہ کہ جہاں خرچ کی ضرورت ہو وہاں خرچ نہ کرنا۔ سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ شیطان کے پاس فقر کا خوف دلانے سے زیادہ مؤثر حربہ کوئی دوسرا نہیں ہے، جب کوئی شخص فقر سے ڈرنے لگتا ہے تو اس میں باطل کی رغبت پیدا ہو جاتی ہے حق سے باز رہتا ہے خواہش نفس کو ترجیح دیتا ہے اور اپنے رب سے بدگمانی کے جرم کا مرتکب ہوتا ہے، بخل سے حرص پیدا ہوتی ہے اور حرص آدمی کے پاؤں میں زنجیر بن جاتی ہے اسے بازاروں اور مال کمانے کی جگہوں سے ہٹے نہیں دیتی یہ بازار شیاطین کے گھونسلے اور ٹھکانے ہیں، ابو امامہؓ فرماتے ہیں کہ جب اہل بیت دنیا میں آیا تو اس نے ہاری تعالیٰ کی جناب میں عرض کیا کہ اے اللہ! تو نے مجھے مرود قرار دے کر زمین میں بھیج دیا ہے، میرے لیے ایک گھر بنا دے، فرمایا: حمام تیرا گھر ہے، عرض کیا: میرے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ مقرر فرما، فرمایا: بازار اور چوراہے تیری مجلسیں ہیں۔ عرض کیا: غذا کی جھین بھی کر دے، فرمایا: وہ کھانا تیری غذا ہے جس پر میرا نام نہ لیا جائے، عرض کیا: کھانے کا علم ہوا، پانی بھی عطا ہو، فرمایا: نشہ آور چیزیں تیری مشروبات ہیں، عرض کیا کہ مجھے ایک اعلائی بھی عنایت کر، حکم ہوا کہ یہ کام مزا میرے لیے، عرض کیا: پڑھنے اور لکھنے کے سلسلے میں کیا حکم ہے؟ فرمایا: (فرسودہ) شعر پڑھ، اور بدن گوشت۔ عرض کیا: مجھے حدیث بھی عطا فرما، حکم ہوا کہ جھوٹ تیری حدیث ہے، عرض کیا کہ مجھے فکار بچانے کے لیے جال مرحمت کر، فرمایا: عورتیں تیرا جال ہیں۔

بذہبی عصبيت : مذہبی مصیبت سے یہاں مراد فقہ کے مختلف مکاتب فکر سے تعلق رکھنے والے لوگوں کا باہمی تعصب ہے اس تعصب کی بنیاد حق پر نہیں ہے بلکہ نفس کی خواہشات پر ہے، لوگ اپنے مخالفین سے نفرت کرتے ہیں اور انہیں حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں، یہ ایک ایسی آفت ہے جو عابد و فاسق ہر شخص کو جملائے ہلاکت کر دیتی ہے، لوگوں کو کلمہ چینی عیب جوئی کرنا سبھی صفات سے تعلق رکھنے والی ایک طبعی صفت ہے، جب شیطان اس مذہب صفت کو محمود بنا کر پیش کرتا ہے تو طمانع جو پہلے ہی اس سے قریب ہوتی ہیں۔ یہ صفت اپنا لیتی ہیں، اور آدمی پوری تن دی کے ساتھ اس مشغلے میں لگ جاتا ہے اور اس خیال سے خوش رہتا

ہے کہ میں کسی دینی جدوجہد میں مصروف ہوں، حالانکہ وہ شیطان کی اتباع میں لگا ہوا ہے، مذہبی اور گروہی اختلافات کا عالم یہ ہے کہ ایک شخص حضرت ابو بکر صدیقؓ کی محبت میں تعصب کا رنگ اختیار کئے ہوئے ہے مگر اس کی یہ محبت پاکیزہ نہیں ہے، بلکہ اس میں حرام، جھوٹ، عداوت اور فساد کی آمیزش ہے، ایسے شخص کو اگر حضرت ابو بکرؓ دیکھ لیں تو اپنا دوست سمجھنے کے بجائے دشمن قرار دیں، اس لیے کہ ان کا دوست تو وہ ہے جو ان کی راہ پر چلتا ہو، ان کی سیرت و کردار کو اپنے لیے نمونہ عمل بناتا ہو، اور زبان کو لغو کلام سے روکتا ہو، حضرت ابو بکرؓ کا اسوہ یہ تھا کہ وہ اپنے صف میں زبان بند رکھنے کے لیے نگہری ڈال لیا کرتے تھے، اس فضولی اور لغو گو کو کیا حق ہے کہ وہ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے اپنی محبت اور دوستی کا دعویٰ کرے، دوسرا شخص حضرت علیؓ کی محبت میں مبالغہ کی تمام حدود کو تجاوز کر گیا ہے حالانکہ وہ ان کے عمل و کردار سے ذرا بھی قریب نہیں ہے، حضرت علیؓ کی محبت نے اپنے دور خلافت میں ایک درہم سے بھی کم قیمت کا لباس پہنا ہے، جب کہ ان کی محبت کا مجموعہ تاریخی قاسم ربیعی پتھروں سے اپنی بدن کو سجائے پھر رہا ہے، اور وہ پتھرے حرام مال سے بنائے گئے ہیں، قیامت کے روز حضرت علیؓ اسے اپنے دوست نہیں دشمن تصور کریں گے، کیا کسی ایسے شخص کو اپنے دعویٰ دوستی میں سچا قرار دیا جاسکتا ہے جو اپنے دوست کے تحت جگر کو اپنے گھر لے جائے اور اسے خوب مارے پیٹے، اس کے بال نوسچے، اور بدن کو زخموں سے چھلکی کر دے اور اس کے باوجود یہ دعویٰ کرنا رہے کہ میں اس بچے کے باپ کا مخلص دوست ہوں، مجھے اس سے بدی محبت ہے۔ یہی حال ان لوگوں کا ہے جو خلفائے اربعہ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے محبت کا دعویٰ کرتے ہیں اور دین کی صحیح کئی میں مصروف ہیں حالانکہ دین ان کی عزیز ترین متاع تھی، وہ دین کو اپنی جان، مال، اہل اور عیال ہر چیز پر ترجیح دیتے تھے، یہ شریعت کے مجرم شہوات کی قینچیوں سے شریعت کے کھڑے کھڑے کرتے ہیں صحابہ کرام کی محبت کا دم بھرتے ہیں اور حقیقت میں اللہ اور اس کے دوستوں کے مشترک دشمن شیطان لعین کی اتباع کرتے ہیں، یہ حقیقت قیامت کے روز واضح ہوگی جب انہیں ان کے ”دوستوں“ کے سامنے عذاب دیا جائے گا، قیامت کی بات تو رہے دیجئے اگر ان مذہبیان محبت کو دنیا ہی میں یہ پتا چل جائے کہ صحابہ کرام ان کے متعلق کیا خیالات رکھتے ہیں اور انہیں کس طرح کے لوگ پسند ہیں تو وہ اپنا حال دیکھ کر شرم سے پانی پانی ہو جائیں، اور آئندہ ان بزرگوں کے پاکیزہ نام اپنی گندی زبانوں پر لائے کی جرأت نہ کریں۔ شیطان لعین ان متعصبین کو یہ بھی باور کرانا چاہتا ہے کہ اگر کوئی شخص حضرت ابو بکرؓ کی محبت میں مرجائے تو آگ اس کے قریب بھی نہیں آئے گی، دوسرے کو یقین دلانا ہے کہ اگر تو حضرت عثمانؓ کی محبت میں جان دے دے تو بلا حساب جنت میں جائے گا، حالانکہ قیامت میں کسی کی محبت اور کسی کی قربت کام نہ آئے گی، اپنا عمل کام آئے گا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نعت جگر حضرت فاطمہؓ سے فرمایا تھا، لا اغنی عنک من اللہ شئاً (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)۔

عمل کرو، اس لیے کہ میں میری طرف سے خدا تعالیٰ کی کسی چیز کو نہیں بچا سکتا۔

یہ ہوائے نفسانی کی ایک مثال ہے جو ہم نے ذکر کی، یہی حکم ان لوگوں کا ہے جو آئمہ مذہب شافعی، ابو حنیفہ، مالک اور احمد وغیرہ کے لیے تعصب رکھتے ہیں، اور اس تعصب میں اس حد تک آگے بڑھ جاتے ہیں کہ دوسرے آئمہ کی تحقیر لازم آتی ہے، ہر شخص اپنے امام کی حقانیت کا دعویٰ دار ہے، لیکن ان کی سیرت و اتباع نہیں کرنا، قیامت کے روز یہ آئمہ اپنے ان جھوٹے دعویٰ داروں سے پوچھیں گے کہ ہمارا مذہب عمل تھا، قول نہیں تھا، قول بھی عمل کے لیے تھا، پھر کیا وجہ ہے کہ تم نے قول کو اہمیت دی، اور عمل سے اعراض کیا، تم نے ہمارے عمل ہماری سیرت اور کردار کی مخالفت کی، اور ہمارے مذہب کی تقلید کا جھوٹا دعویٰ کرتے رہے؟ یہ ایک زبردست شیطانی مدخل اور اس کی آمد کا بدراستہ ہے، بہت سے علماء اس راہ کے شیطان کے ہاتھوں ہلاکت تک پہنچے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہیں خدا کا خوف نہیں ہے، جو دنیا کی حرص اور رغبت رکھتے ہیں، ان کی دینی بصیرت کمزور ہے، اتباع میں اخلاص کے بجائے لوگوں کی عقیدت اور احترام حاصل کرنے کا جذبہ ہے، اور اسی لیے وہ مذہبی مصیبت کا شکار ہیں اور اس مصیبت کو اچھا سمجھتے ہیں، انہیں خبر نہیں کہ یہ مصیبت شیطانی عمل ہے، لیکن انہیں ایہ لوگ شیطان کی فریب کاریوں سے واقف نہیں ہیں، بلکہ اس کی

تدبیر کی عملی تنفیذ میں مصروف ہیں، عام لوگ علماء کی تقلید کرنے لگے ہیں، دین کے اصول بھلا دئے گئے ہیں، اور فقیہی جزئیات کے اختلاف کو اہمیت دی جانے لگی ہے یہ علماء خود بھی جاہ ہوئے اور دوسروں کو بھی بھاد کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی اور ہماری توبہ قبول فرمائے۔ حضرت حسن بصریؒ نے شیطان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں نے امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے معصیتوں کو سہا سوار کر پیش کیا تو انہوں نے استغفار کے ذریعہ میری کمر توڑ دی، اس کے بعد میں نے ایسے گناہ آراستہ کئے جن سے وہ اللہ سے استغفار نہیں کرتے، یہ گناہ خواہشات نفسانی ہیں، شیطان نے سچ کہا ہے، لوگوں کو ان امور میں یہ معلوم ہی نہیں ہوتا کہ وہ گناہ کی طرف جارہے ہیں اس لیے استغفاری کیا کریں گے۔

شیطان کا ایک بڑا حیلہ یہ ہے کہ انسان اپنے فرائض بھول کر ان اختلافات میں پڑ جائے جو فقیہی اور اعتقادی مسائل میں موجود ہیں، حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے میں مصروف تھے کہ شیطان آیا، اور اس نے یہ ارادہ کیا کہ وہ لوگ مجلس سے اٹھ کر چلے جائیں، اور ذکر کا سلسلہ منقطع ہو جائے، لیکن وہ اپنے اس ارادے کو عملی جامہ نہ پہنا سکا، ذاکرین نے اس کی ہر تدبیر ناکام کردی، مجبوراً قریب میں بیٹھے ہوئے کچھ ایسے لوگوں کو فساد پر آمادہ کیا جو دنیا کی باتوں میں مشغول تھے، وہ لوگ باتوں ہی باتوں میں ایک دوسرے سے لڑنے لگے، نوبت کشت و خون تک جا پہنچی، ذاکرین کے حلقے میں سے کچھ لوگوں نے اٹھ کر انہیں روکا، اور جھڑکا کرنے سے منع کیا، یہاں شیطان کا مقصد جھڑکا کر اپنا نہیں تھا، بلکہ وہ یہ چاہتا تھا کہ کسی طرح ذکر کا سلسلہ منقطع ہو جائے، اور یہ لوگ منتشر ہو جائیں۔

عوام اور فلسفیانہ مباحث : شیطان کا ایک طریقہ یہ ہے کہ وہ عوام کو ان علوم پر اُگساتا ہے جن پر انہیں تجرہ ہوتا، اور ان امور میں فکر کی دعوت دیتا ہے جن کے وہ محفل نہیں ہوتے، مثلاً باری تعالیٰ کی ذات و صفات کا علم، اور اسی طرح کے دیگر مسائل جن کے ادراک سے ان کی ضعیف اور محدود عقلیں قاصر رہتی ہیں، اس صورت میں نہ انہیں اپنی عقلوں کا قصور نظر آتا ہے اور نہ کم علمی پر نظر جاتی ہے، وہ اصل دین ہی میں ٹک کرنے لگتے ہیں، اور باری تعالیٰ کے متعلق اس طرح کے خیالات ان کے ذہنوں میں پیدا ہو جاتے ہیں جن سے دائرۃ اسلام سے نکل کر کفر اور بدعت کے دائرے میں چلے جاتے ہیں، انہیں معلوم بھی نہیں ہوتا، اور ایمان کی متاع عز و جل جاتی ہے بلکہ وہ اس محرومی پر خوشی سے پھولے نہیں سماتے اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے قلب میں جو کچھ واقع ہوا ہے وہی اصل معرفت اور بصیرت ہے، اور یہ معرفت ہمیں اپنی ذہانت اور زیادتی عقل سے حاصل ہوئی ہے، ان بچاؤں کو یہ معلوم نہیں کہ سب سے زیادہ بے وقوف وہ شخص ہے جو اپنی عقل پر زیادہ اعتماد کرے، اور سب سے زیادہ غلطی وہ ہے جو اپنی عقل کو قسم سمجھے اور علماء سے پوچھتا رہے۔ حضرت عائشہؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتی ہیں:

ان الشیطان یاتنی احدکم فیقول: من خلقک؟ فیقول اللہ تبارک و تعالیٰ
فیقول فمن خلق اللہ؟ فاذا وجد احدکم ذالک فلیقل آمنت باللہ و رسولہ فان
ذالک ینہب عنہ احمد، برار، ابو سہل، بخاری، مسلم، ابو ہریرہؓ

شیطان تم میں سے کسی کے پاس آکر پوچھتا ہے تجھے کس نے پیدا کیا ہے؟ وہ جواب دیتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے، وہ پوچھتا ہے اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے؟ اگر تم میں سے کسی کو یہ حالت پیش آئے تو اسے کہنا چاہئے میں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا۔ اس طرح کہنے سے وہ دوسرے ختم ہو جائے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت نہیں دی کہ ان دوسروں کے علاج پر علمی بحث کی جائے، اس لیے کہ دوسرے عوام کو ہوتے ہیں علماء کو نہیں، عوام کو چاہئے کہ وہ ایمان و اسلام کی تجدید کرتے ہوئے اپنی عبادت و معیشت میں مشغول رہیں، علم کو علماء کے لیے چھوڑ دیں، عامی کے لیے زنا اور جوری اس سے بچنے کے لیے علمی مباحث میں حصہ لے، اور اللہ اور اس کے دین کے متعلق بے بنیاد باتیں کر کے کفر تک جا پہنچنے، علم صحیح میں رسوخ کے بغیر کچھ کہنا ایسا ہی ہے جیسی کوئی تیراکی نہ جاننے کے باوجود اپنے آپ کو سمندر کی لہروں کی نذر کر دے، ظاہر ہے اس کا انجام ہلاکت کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔

عقائد اور مذاہب کے سلسلے میں شیطان کے فریب اتنے زیادہ ہیں کہ ان کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا جو کچھ اس ضمن میں عرض کیا گیا ہے وہ ان فریب کاریوں کا ایک نمونہ ہے۔

بدگمانی : شیطانی فریب کا ایک دروازہ مسلمانوں کے ساتھ بدگمانی رکھنا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ (پ ۲۶ آیت ۴)

اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچا کرو کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔

جو شخص اپنے کسی مسلمان بھائی کے سلسلے میں بدگمانی کرے گا وہ شیطان کے فریب کا شکار ضرور ہوگا، شیطان اس کی بدگمانی کو ہوا دے گا اور اسے ترغیب دے گا کہ وہ اس شخص کی غیبت کرے یا اس کے حقوق ادا نہ کرے، یا اس کی تعظیم میں سستی کرے، اور اسے حقارت کی نظر سے دیکھے اور اپنے آپ کو اس سے بہتر سمجھے یہ تمام صورتیں ہلاکت کی ہیں یہی وجہ ہے کہ شریعت نے جہتوں سے بچنے کا حکم دیا ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

اتَّقُوا مَوَاضِعَ التَّهْمِ
تہمت کی جگہوں سے بچو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی تہمت سے احتراز فرماتے تھے، چنانچہ حضرت علی بن حسین اُمّ المؤمنین حضرت صفیہ بنت حمی بن اخطب سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھتے تھے میں ان کی خدمت میں حاضر ہوئی اور (اتفاق سے) حاضفہ ہو گئی جب شام ہوئی تو میں واپس چلی، آپ بھی میرے ساتھ ساتھ چلے گئے راستہ میں دو انصاری موٹر نظر آئے، انہوں نے سلام کیا اور ایک طرف کو ہو گئے، آپ نے انہیں آواز دی اور فرمایا کہ یہ صفیہ بنت حمی ہیں۔ ان دونوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ہمیں تو آپ کے ساتھ خیر کا گمان ہے، آپ نے فرمایا: تم صحیح کہتے ہو مگر شیطان آدمی کی رگوں میں دوڑتا پھرتا ہے مجھے یہ ڈر ہوا کہ وہ کہیں تمہیں بمکانہ دے۔ غور کیجئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے دین کی حفاظت اور آخرت کی بہتری کا کس قدر خیال تھا نیز امت پر کس قدر شفقت فرمائی کہ انہیں تہمت سے بچنے کا طریقہ بتلایا، اور یہ بتلایا کہ اس عالم کو بھی اپنے احوال پر تسأل نہ کرنا چاہئے جو تقویٰ اور اجتہاد شریعت میں معروف ہوا ہے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ لوگ مجھ سے بدگمانی نہیں کریں گے بلکہ اچھا ہی گمان رکھیں گے، آدمی کتنا ہی صاحب علم اور صاحب تقویٰ کیوں نہ ہو لوگ اسے ایک نظر سے نہیں دیکھتے کچھ لوگ اسے اچھا سمجھتے ہیں اور کچھ بُرا جانتے ہیں بلکہ بُرا سمجھنے والوں کی تعداد اچھا سمجھنے والوں سے زیادہ ہوتی ہے ایک شاعر کہتا ہے۔

وَعَيْنِ الْوَضَاعِنِ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ وَلَكِنْ عَيْنِ السَّخَطِ تَبْدِي الْمَسَاوِيَا
(غوثی کی آنکھ ہر عیب کے لیے ایسی ہے جیسے رات (ہر چیز کو ڈھانپ لیتی ہے) لیکن تپاڑا آنکھ کی آنکھ سارے عیوب کھول کر رکھ دیتی ہے) بدگمانی اور بُروں کی تہمت سے بچنا ضروری ہے برے لوگوں سے بدگمانی ہی کی توقع رکھنی چاہئے جب تم کسی شخص کو لوگوں سے بدگمانی اور ان کی عیب جوئی میں مصروف دیکھو تو سمجھ لو کہ وہ باطن کے خبث میں مبتلا ہے بدگمانی اس کی خباثت کا عکس ہے، وہ ہر شخص کو اپنی ذات کے آئینے میں دیکھنا چاہتا ہے، مؤمن اپنے بھائی کے فعل کے لیے امداد تلاش کر لیتا ہے، منافق کو عیب جوئی کے علاوہ کسی چیز کی توفیق نہیں ہوتی، مؤمن کا دل ہر شخص کی طرف سے صاف رہتا ہے۔

شیطان کے مدخل پر یہ ایک مختصر سی گفتگو تھی یہ مدخل اتنے زیادہ ہیں کہ ان کا احاطہ کرنا مشکل ہے ہمارے خیال میں جو کچھ لکھا گیا اور جتنے مدخل کا تذکرہ ہوا اس پر باقی مدخل کو قیاس کیا جاسکتا ہے آدمی کے اندر جتنے بھی مذموم اوصاف ہیں ان میں سے ہر وصف شیطان کا ہتھیار اور اس کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے۔

شیطان سے بچنے کا راستہ : یہاں یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ شیطان کا علاج کیا ہے؟ کیا اس سے بچنے کے لیے اللہ کا ذکر کرنا اور

یہ کہنا کافی ہے "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ" جاننا چاہئے کہ قلب کا علاج صرف اسی صورت سے ممکن ہے کہ ان تمام مذموادوں کو بند کر دیا جائے جن کے ذریعہ شیطان قلب کے اندر داخل ہو کر اسے آلودہ کرتا ہے، یعنی دل کو تمام مذموم صفات سے پاک و صاف کر دیا جائے مذموم اوصاف سے قلب کی تطہیر ایک طویل موضوع ہے، احیاء العلوم کی تیسری جلد کا مقصد ہی یہ ہے کہ ہم ان مملک صفات کا علاج بتلائیں لیکن کیونکہ ہر صفت ایک مستقل باب کی محتاج ہے جیسا کہ آئندہ صفحات میں آپ دیکھیں گے، اس لیے یہاں صرف اتنا بیان کئے دیتے ہیں کہ اگر قلب ان مذموم اوصاف کے اصول سے پاک ہو جائے تو پھر شیطان کو دل کے اندر قدم جمانے کا موقع نہیں ملتا، زیادہ سے زیادہ وہ اتنا کر سکتا ہے کہ آئے اور گذر جائے اللہ کا ذکر اس کی راہ میں رکاوٹ بن جاتا ہے اللہ کا ذکر دل پر اسی وقت اثر انداز ہوتا ہے جب وہ تقویٰ کے نور سے منور اور مذموم اوصاف کی آلودگی سے پاک ہو، اگر ایسا نہ ہو تو ذکر محض قلب کا وار دیا خیال سمجھا جائے گا، اسے دل پر اقتدار حاصل نہیں ہوتا، اس لیے تقویٰ سے خالی اور تزکیہ سے محروم دل کا ذکر شیطان کے اقتدار کے لیے رکاوٹ نہیں بنتا، وہ بہت آسانی کے ساتھ دل کی سیال پر اپنا قبضہ جمالتا ہے، باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ (پ ۹ ر ۱۳ آیت ۲۱)

جو لوگ اللہ سے ڈرتے ہیں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے آجاتا ہے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں سو یکایک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

اس آیت میں متقی کی تخصیص کی گئی ہے۔ شیطان کی مثال بھوکے بچے کی سی ہے، اگر تمہارے پاس روٹی یا گوشت وغیرہ نہ ہو تو تم اسے دھتکار کر دُور کر سکتے ہو لیکن اگر تمہارے ہاتھ میں گوشت ہو اور وہ بھوکا بھی ہو تو دھتکارنے سے ہرگز نہ جائے گا، بلکہ گوشت پر ضرور پڑے گا، شیطان اس دل سے محض ایک ڈانٹ سن کر بھاگ جاتا ہے جہاں اس کی غذا کا سامان نہیں ہوتا لیکن جن دلوں میں اس کی غذا موجود ہوتی ہے وہ ان پر حملہ ضرور کرتا ہے زبان سے جھڑکتا اس کے لیے کافی نہیں ہوتا۔ جس دل پر شہوت غالب ہوتی ہے وہ ذکر کی حقیقت کو اندر نہیں آنے دیتی اور اس طرح دل شیطان کا مستقر بن جاتا ہے مستقرین کے دلوں کو جو خواہشات نفس اور صفات مذمومہ سے خالی ہوتے ہیں شیطان اس لیے نہیں ٹھکھٹاتا کہ ان میں شہوات موجود ہیں بلکہ وہ ذکر سے غافل دیکھ کر دھتک رہتا ہے جب وہ دل ذکر کی طرف واپس آجاتے ہیں تو دُور ہٹ کر بھاگ جاتا ہے۔ ذکر سے شیطان کے بھاگنے کی دلیل وہ آیات اور احادیث ہیں جن میں شیطانی دوسووں کے وقت استعاذہ وغیرہ کی تلقین کی گئی ہے۔ مثلاً ایک آیت ہے:

فَاسْتَعِذْ بِاللَّيْمِينِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (پ ۱۳ ر ۱۹ آیت ۹۸)

تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگ۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ مومن اور کافر کے شیطان ملے دونوں نے ایک دوسرے کی مزاج پرسی کی، کافر کا شیطان موٹا تازہ تھا اور اس کے جسم پر خوب چربی چڑھی ہوئی تھی جب کہ مومن کا شیطان نحیف و نزار اور پریشان حال و دماندہ تھا کافر کے شیطان نے مومن کے شیطان سے پوچھا کہ تو نے یہ کیا حالت بنا رکھی ہے، تو اتنا کمزور اور دُلا کیوں ہے، اس نے جواب دیا کہ میں ایک شخص کے ساتھ رہتا ہوں جو کھانے کے لیے بیٹھتا ہے۔ تو اللہ کا نام لیتا ہے۔ میں بھوکا رہ جاتا ہوں پانی پیتا ہے تو اللہ کا نام لے کر پیتا ہے۔ میں پیاس کے مارے ترپتا رہ جاتا ہوں لباس پہنتا ہے تو اللہ کا نام لے لیتا ہے۔ اس لیے میرا جسم بھی مریاں رہتا ہے جب وہ بالوں میں تھل لگاتا ہے تو اللہ کا نام لیتا ہے۔ اس لیے میرے بال خشک اور اُلجھے اُلجھے رہ جاتے ہیں کافر شیطان نے اظہار السوس کے بعد کہا کہ میں ایک شخص پر مسلط ہوں جو حیرے ساتھی کی طرح تو سب کچھ نہیں کرتا میں اس کے کھانے پینے پینے میں برابر کا شریک رہتا ہوں۔ محمد ابن الواح ہر روز صبح کی نماز کی بعد شیطان سے بچنے کے لیے یہ دعا کرتے:

اللّٰهُمَّ اِنَّكَ سَلَطْتَ عَلَيْنَا عَلَيَّا بَصِيْرًا لِّعَيُوْنِنَا يَرَانَا هُوَ وَفِيْلَهُ مِنْ حَبِيْثٍ لَا تَرَاهُمْ اللّٰهُمَّ فَاَيْسَهُ مِنَّا كَمَا اَيْسَتْهُ مِنْ رَّحْمَتِكَ وَقَنْطَهِ مِنَّا كَمَا قَنْطَنَتْهُ مِنْ

عَفْوِكَ وَبَاعِدْ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَحْمَتِكَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اے اللہ! تو نے ہم پر ایک ایسا دشمن مسلط کیا ہے جو ہمارے محبوب سے خوب واقف ہے، وہ اور اس کی جماعت ہمیں اس طرح دیکھتے ہیں کہ ہم انہیں نہیں دیکھ پاتے، اے اللہ! اے ہم سے اس طرح مایوس کر دے جس طرح تو نے اسے اپنی رحمت سے مایوس کر دیا ہے، اے ہم سے اس طرح ناامید کر جس طرح تو نے اپنے غم سے ناامید کیا ہے اس کے اور ہمارے درمیان اس قدر بُعد کر دے جتنا بعد تو نے اس کے اور اپنی رحمت کے درمیان کیا ہے، بلاشبہ تو ہر چیز پر قادر ہے۔

صاحب دما (محمد ابن الواح) فرماتے ہیں کہ ایک روز شیطان مسجد کے راستے پر ملا اور کہنے لگا کہ آپ مجھے جانتے ہیں؟ میں نے کہا: نہیں! اس نے کہا: میں اطمینان ہوں! میں نے اس طرح سر راہ ملنے کا قصد دریافت کیا کہنے لگا کہ میری خواہش یہ ہے کہ آپ یہ دعا کسی دوسرے کو نہ سکھائیں میں کبھی آپ سے مزاحمت نہیں کروں گا، میں نے جواب دیا کہ بخدا اگر کوئی شخص یہ دعا سیکھنا چاہے گا تو میں اسے ہرگز منع نہیں کروں گا، عیراجو دل چاہے کہ عبد الرحمن ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ شیطان اپنے ہاتھ میں آگ کا شعلہ لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس وقت آتا جب آپ نماز پڑھ رہے ہوتے اور قرأت و استعاذے سے نہیں جاتا تھا، ایک روز حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے اور عرض کیا آپ یہ دعا پڑھا کریں:

أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَنْجَاوُزُ عَنْ بَرٍّ وَلَا فَاجِرٍ مِنْ شَيْءٍ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَمِنْ لَيْلٍ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ ظُلُومِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ الْإِطَارِ قَابِطُ رَقِيْخٍ خَيْرٌ يَارَ حَمْنُ (۱)

میں پناہ چاہتا ہوں اللہ کے ان پورے کلمات کے واسطے سے جن سے کوئی نیک و بد تجاوز نہیں کرتا اس چیز کے شر سے جو زمین میں داخل ہوتی ہے اور اس سے نکلے گی اور جو آسمان سے اترتی ہے اور اوپر پڑھتی ہے اور شب و روز کے قتلوں سے، اور رات و دن کے حوادث سے، مگر اس حادثے (کے استثناء کے ساتھ) جو غیر کے ساتھ آئے، اے رحمن!

آپ نے یہ کلمات پڑھے تو اطمینان مہر کی طرح مل ہو گئی اور وہ لمحہ کے بل زمین پر گر پڑا، حضرت حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ ایک جن آپ کو فریب دینا چاہتا ہے جب آپ بستر پر تشریف لے جائیں تو آیت الکرسی پڑھ لیا کریں۔

ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَقَدْ آتَانِي الشَّيْطَانُ فَنَارَ عَنِّي ثُمَّ نَارَ عَنِّي فَأَخَذْتُ بِحُلُقِهِ فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا أُرْسِلُهُ حَتَّى وَجِدْتُ بَرْدَ مَاءٍ لِسَانَهُ عَلَيَّ يَدِي، وَلَوْ لَا دَعْوَةُ اخِي سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا صَبَحَ طَرِيقَ حَافِي الْمَسْجِدِ (سَائِي - مَا تَكُنْ)

میرے پاس شیطان آیا اور اس نے مجھ سے نزاع کیا، میں نے اس کا گلا پکڑ لیا، اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث فرمایا میں نے اس کا گلا اس وقت تک نہیں چھوڑا جب تک اس کے لعاب کی ٹھنڈک اپنے ہاتھوں پر محسوس نہ کر لی اور اگر میرے بھائی سلیمان علیہ السلام کی دعا نہ ہوتی تو وہ مسجد میں گر پڑتا۔

(۱) یہ روایت ابن ابی الدنیا نے مکائد الشیطان میں، اور مالک نے معجم میں بھی ابن سعید سے مرسل نقل کی ہے ابن عبد البر نے اے ابن مسعود سے موصول نقل کی ہے۔ (۲) یہ روایت بھی ابن ابی الدنیا نے مکائد الشیطان میں بطریق ارسال نقل کی ہے۔

ایک روایت میں ہے:

ما سلك عمر فجا لا سلك الشيطان فجا غير الذي سلكه عمر

عمر جس راہ پر بھی چلے شیطان اس سے مختلف راہ پر چلا۔

اس کی وجہ یہی تھی کہ ان حضرات کے قلوب شیطان کی غذا سے پاک تھے یعنی ان میں شہوات کا گذر نہ تھا، اب اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ محض ذکر الہی سے شیطان دور ہو جائے جیسا کہ حضرت عمر سے دور ہو گیا تھا تو ایسا ہونا محال ہے، اس طرح کی توقع رکھنے والے کی مثال یہ ہوگی کہ کوئی شخص دوا اپنے اور پرہیز نہ کرے، مہلا اس صورت میں دوا کیا نفع دے گی جب کہ معدہ فلیط کھانوں میں مشغول ہو، اسے ان کھانوں ہی کو کھانے لگانے کی فرصت نہیں چہ جائیکہ وہ دوا کو جسم کے حصوں میں منتقل کرے اور اسے نافع بنائے ذکر دوا ہے اور تقویٰ پرہیز ہے، اس پرہیز کا حاصل یہ ہے کہ دل شہوات سے خالی ہو چنانچہ اگر ذکر الہی کسی غیر کے ذکر سے خالی قلب میں واقع ہو تو شیطان اس طرح دور بھاگے گا جس طرح خالی معدے میں دوا پڑتی ہے تو مرض راہ فرار اختیار کرتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

إِن فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرٌ لِّمَن كَانَ لَمْ يَلْبَسْ (پ ۳۱ ر ۱۷ آیت ۷۳)

اس میں اس شخص کے لیے بڑی عبرت ہے جس کے پاس (غیم) دل ہو۔

ایک جگہ فرمایا:

كُنِبَ عَلَيْهِ أَنَّمَنَ نَوَلَا هَفَاتَهُ يَضِلُّهُ إِلَى عَذَابِ الشَّعِيرِ (پ ۸ ر ۸ آیت ۳)

جس کی نسبت خدا کے یہاں سے یہ بات کھس جا چکی ہے کہ جو شخص اس سے تعلق رکھے گا وہ اس کو بے راہ

کر دے گا اور اس کو عذاب و نوح کا راستہ دکھلائے گا۔

جو شخص اپنے عمل سے شیطان کی اعانت کرے گا وہ اس کا دوست اور حلیف کہلائے گا اگرچہ وہ زبان سے اللہ کا ذکر ہی کیوں نہ کرتا ہو۔

زبانی ذکر کافی نہیں ہے: اگر تم یہ کہو کہ حدیث میں تو یہ ہے کہ ذکر شیطان کو دور کر دیتا ہے، اس حدیث میں کہیں کوئی قہر یا شرط مذکور نہیں ہے، یہ سب تخصیصات علماء کی ایجاد ہیں، حدیث سے ان کا علم نہیں ہوتا اس کا جواب یہ ہے محض زبانی ذکر کر کے مؤثر نہ ہونے کے لیے ہم خارج سے کوئی دلیل پیش کرنے کی بجائے ہمیں خدا اپنے نفس پر نظر ڈالنے کی دعوت دیتے ہیں، خبر مشاہدے کے درجے میں نہیں ہے خود سمجھ میں آجائے گا کہ ہمارا دعویٰ صحیح ہے یا نہیں سب جانتے ہیں کہ ذکر کا مستحق اور عبادت کی غایت نماز ہے، جب تم نماز پڑھو تو اپنے دل کے حال پر نظر ڈال لیا کہ شیطان اسے کہاں کہاں نہیں لئے پھرتا گلی کوچوں میں، بازاروں میں، تفریح گاہوں میں، اور اس کے اشہب خیال کو کہاں کہاں نہیں دوڑاتا، اسے کیا کیا بات یاد نہیں دلاتا، حد یہ ہے کہ جو بات ذہن سے بالکل محو ہو چکی ہوتی ہے وہ بھی یاد دلاتا ہے، شیطان تمہارے دل پر نماز کی حالت میں ضرور حملہ کرتا ہے، نماز ہی پر باقی اذکار اور عبادت کو قیاس کیا جاسکتا ہے نماز دلوں کی کسوٹی ہے، اس سے دلوں کے حاسن اور قباخ ظاہر ہو جاتے ہیں، ان دلوں کی نماز قبول نہیں ہوتی جو دنیاوی شہوات کے مرکز ہوتے ہیں۔ ایسی نماز سے شیطان کبھی دور نہیں ہو سکتا، بلکہ دوسووں میں زیادتی ہی کا امکان غالب ہے، جس طرح پرہیز کے بغیر دوا فائدے کے بجائے نقصان زیادہ پہنچاتی ہے۔ اگر تم شیطان سے چمٹا رہا پانا چاہتے ہو تو پہلے تقویٰ کا پرہیز کرو، اس کے بعد ذکر کی دوا استعمال کرو، شیطان تم سے اسی طرح ڈر اسما رہے گا جس طرح حضرت عمرؓ سے رہا کرتا تھا۔ وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ اللہ سے ڈرو، اور شیطان کو ظاہر میں بڑا مت کو باطن میں تم اس کے دوست ہو لینی اس کی اطاعت کرنے والے ہو، ایک بزرگ نے فرمایا: تعجب ہے ان لوگوں پر جو محسن کی اس کے احسان کی معرفت کے باوجود نافرمانی کریں، اور ملعون کی اس کی سرکشی کے علم کے باوجود اطاعت کریں۔ جس طرح تم دعا کرتے ہو اور قبول نہیں ہوئی، حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اَدْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ اِسى طرح تمہارے ذکر سے شیطان دور نہیں ہوتا، کیوں کہ وہاں دعا کی شرائط مفقود تھیں، اور یہاں ذکر کی شرائط مفقود ہیں، حضرت ابراہیم ابن ادہم سے کسی نے یہی سوال کیا تھا کہ ہماری دعا قبول کیوں نہیں ہوتی جب کہ اللہ

تعالیٰ نے اس کا وعدہ کیا ہے، فرمایا: اس کی وجہ یہ ہے کہ تمہارے دل مُردہ ہیں، انہوں نے سوال کیا کہ دلوں کو کس چیز نے مُردہ کیا ہے فرمایا تمہاری آٹھ خصلتوں نے، ایک یہ کہ تمہیں اللہ کے حق کی معرفت حاصل ہوئی لیکن تم نے یہ حق ادا نہیں کیا، دوسری یہ کہ تم نے قرآن پڑھا لیکن اس کی حدود پر عمل نہیں کیا، تیسری یہ کہ تم اللہ کے رسول کی محبت کا دم بھرتے ہو لیکن ان کی سنت پر عمل نہیں کرتے، چوتھی یہ کہ تم یہ کہتے ہو کہ ہمیں موت کا ڈر ہے لیکن موت کے لیے تم کوئی تیاری نہیں کرتے، پانچویں یہ کہ اللہ فرماتا ہے:

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا (پ ۲۲ ر ۳ آیت ۶)

یہ شیطان بے شک تمہارا دشمن ہے اسے اپنا دشمن ہی سمجھتے رہو۔

مگر تم نے معصیت کر کے اس کی طرف دوستی کا ہاتھ بڑھایا، چوتھی یہ کہ تم دونوں سے اپنے خوف اور ڈر کا اظہار کرتے ہو لیکن کام وہ کرتے ہو جس سے تمہارا دونوں میں جانا یعنی ہو جائے ساتویں یہ کہ تم جنت کے خواہش مند ہو لیکن وہ کام نہیں کرتے جو تمہیں جنت تک پہنچا دے، آٹھویں یہ کہ جب تم بستروں سے اٹھتے ہو تو اپنے میوب پس پشت ڈال دیتے ہو اور لوگوں کی عیب جوئی میں لگ جاتے ہو، یہ تمام خصلتیں باری تعالیٰ کے غضب کا باعث ہیں، ان کی موجودگی میں دعا کی قبولیت کی توقع رکھنا فضول ہے۔

ہر گناہ کے لیے الگ شیطان ہے : رہی یہ بحث کہ مختلف معاصی کی دعوت دینے والا اور ان کے ارتکاب پر اُکسانے والا شیطان ایک ہے یا متعدد ہیں، اس بحث کا تعلق علمِ معاملہ سے نہیں ہے، نہ اس میں اُلجھنے کی ضرورت ہے اور نہ اس سے کسی فائدے کی توقع کی جاسکتی ہے، یہاں صرف یہ ضروری ہے کہ اپنے آپ کو شیطان سے محفوظ رکھنے کی کوشش کرے، خواہ وہ ایک ہو یا چند ہوں، اصل دشمن سے حفاظت ہے نہ کہ دشمنوں کی تعداد۔ تاہم اخبار و روایات اور نور بصیرت کی مدد سے جو کچھ ہم نے سمجھا وہ یہ ہے کہ ہر معصیت کے لیے ایک شیطان مخصوص ہے، اس کے ذمے صرف یہی کام ہے کہ وہ اس مخصوص گناہ کی طرف لوگوں کو بلاتا رہے یہ بات ہم نے کس طرح سمجھی اس کا ذکر تفصیل طلب ہے یہاں صرف اتنا عرض کر دینا کافی ہے کہ سبب کے اختلاف سے سبب کے اختلاف پر دلالت ہوتی ہے جیسا کہ آگ کی روشنی اور دھوئیں کی سیاہی کی مثال میں یہ قاعدہ مذکور ہوا۔ اخبار کی دلالت یہ ہے کہ حضرت مجاہد نے فرمایا کہ ابلیس کے پانچ لڑکے ہیں، ان میں سے ہر ایک کو مخصوص کام سپرد کیا گیا ہے، ایک کا نام بشر ہے، اس کے سپرد مصائب ہیں، داوٹا کرنا، گریبان پھاڑنا، نوحہ کرنا اور جمالت کی باتیں کرنا وغیرہ امور اسی کے عہدے سے ہوتے ہیں، دوسرے کا نام آنور ہے وہ زنا پر متہم ہے اور لوگوں کو اس پر آمادہ کرنا اور اس فعل کو اچھا قرار دینا اس کا کام ہے، تیسرے کا نام مبسوط ہے، یہ جموٹ پر مامور ہے، چوتھے کا نام واسم ہے، آدمی کے ساتھ اس کے گھر جانا ہے اور اسے اہل خانہ کے میوب بتا کر ان سے بدظن کر دینا ہے، پانچویں کا نام زنبور ہے وہ بازار کا شیطان ہے، اس کے بھانے سے لوگ غریب و فروخت میں ظلم کا موقف اختیار کرتے ہیں نماز کے شیطان کا نام خرب ہے (مسلم۔ عثمان بن ابی العاص) وضو کے شیطان کا نام دھان ہے (ترمذی)۔ شیاطین کے تعداد پر بہت سی روایتیں دلالت کرتی ہیں۔

جس طرح شیاطین فوج در فوج ہیں اسی طرح فرشتے بھی لاتعداد ہیں، ہم نے کتاب الفکر میں ملائکہ کی کثرت اور ان میں سے ہر ایک کی مخصوص عمل کے ساتھ وابستگی کے راز پر روشنی ڈالی ہے حضرت ابو امامہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی نقل کرتے ہیں: وکل بالثمون مائة وستون ملكا يذبون عنه مالم يقدر عليه من ذالك، للبصر سبعة املاك يذبون عنه كما يذب النباب عن قصعة العسل في اليوم الصائف، ومالو بئالكم لرايتموه على كل سهل وجبل، كل باسط يده فاغز فاه، مالو وکل العبد الی نفسه طرفه عین لا تختطفه الشیاطین (ابن ابی الدنیا، طبرانی) مؤمن پر ایک سو ساٹھ فرشتے مقرر ہیں جو اس پر سے وہ چیز در کرتے ہیں جس کی اسے قدرت نہیں ہوتی، آنکھ پر سات فرشتے متعین ہیں جو اس پر سے اس طرح (شیاطین کو) دفع کرتے ہیں جس طرح گری کے دونوں

میں شہد کے پیالے سے کھیاں آزائی جاتی ہیں۔ اگر تمہیں وہ چیز (فرشتہ) نظر آجائے تو تم اسے ہر شیب و فراز میں دیکھو ہر فرشتہ اپنے ہاتھ پھیلائے اور منہ کھولے ہوئے ہے اگر بعد ایک لمحہ کے لیے بھی اپنے نفس کے حوالے کر دیا جائے تو شیاطین اسے اُچک لیں۔

ایوب بن یونس بن یزید کہتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ انسان کی اولاد کے ساتھ جن کی اولاد بھی پیدا ہوتی ہے اور وہ انہیں کے ساتھ نشوونما پاتی ہے، حضرت جابر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا گیا تو انہوں نے باری تعالیٰ سے عرض کیا اے اللہ! تو نے میرے اور شیطان کے درمیان عداوت ڈال دی ہے، اب اگر تیری اعانت شامل حال نہ رہی تو میں اس پر غالب نہ آسکوں گا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تیرے جو بچہ بھی پیدا ہو گا اس پر ایک فرشتہ مقرر کر دیا جائے گا، حضرت آدم علیہ السلام نے زیادتی اعانت کی درخواست کی، فرمایا: حمیری اولاد میں سے اگر کوئی ایک بدی کرے گا تو ایک ہی بدی کی سزا پائے گا، اور ایک نیکی کرے گا تو اسے دس گنا اجر سے جہاں تک مجھے منظور ہو گا عطا کروں گا، حضرت آدم علیہ السلام نے پھر زیادتی کی درخواست کی، فرمایا: جب تک جسم میں روح موجود ہے تو یہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے، ابلیس نے عرض کیا: اے اللہ! تو نے اس بندے کو مجھ پر بڑی فضیلت بخشی ہے، اب اگر تو نے میری اعانت نہ فرمائی تو میں ہر گز اس پر غلبہ نہ پاسکوں گا، فرمایا کہ آدم کے ہر بچے کے ساتھ تیرا بھی ایک بچہ پیدا ہو گا، ابلیس نے عرض کیا: یا اللہ! کچھ زیادہ عطا ہو، فرمایا: تو انسانوں کے جسموں میں اس طرح گردش کرے گا جس طرح خون گردش کرتا ہے، اور تو اس کے سینوں کو گھبراتا لے گا، ابلیس نے پھر زیادتی کی دعا کی، حکم ہوا: **وَأَحْلَبَ عَلَيْهِمْ بَخِيلِكِ وَرَجَلِكِ وَشَارَكِهِمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِندَهُمْ وَمَا يَعْزُبُ عَنْهُمُ الشَّيْطَانُ الْأَعْرُورُ** (آپ ۵۷ آیت ۶۳)

اور ان پر اپنے سوار اور پیادے چڑھانا اور ان کے مال اور اولاد میں اپنا سا بھا کر لینا، اور ان سے وعدہ کرنا اور شیطان ان لوگوں سے بالکل جموئے وعدے کرتا ہے۔

حضرت ابو الدرداء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں:

خلق الله الجن ثلاثة اصناف، صنف حیات وعقارب وخشاش الارض وصنف كالريح في الهواء، وصنف عليهم الثواب العقاب، وخلق الله تعالى الانس ثلاثة اصناف، صنف كالبهائم كما قال تعالى: لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَفْصَلُ، وصنف اجسامهم اجسام بني آدم وارواحهم ارواح الشياطين وصنف في ظل الله تعالى يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله ۝

اللہ تعالیٰ نے جن کی تین قسمیں پیدا کی ہیں، ایک قسم میں سانپ، بچھو اور حشرات الارض ہیں، دوسری آدمی کی طرح ہے، اور تیسری قسم پر ثواب و عذاب ہے اللہ تعالیٰ نے انسان کی بھی تین قسمیں بنائی ہیں، ایک بہائم کی طرح ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ان کے دل ہیں جن سے وہ سمجھتے نہیں ہیں، ان کی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھتے نہیں ہیں، ان کے کان ہیں جن سے وہ سنتے نہیں ہیں، وہ چوپایوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ۔“ ایک قسم ان لوگوں کی ہے جن کے جسم بنی آدم کے جسموں کی طرح ہیں، اور دوسری شیاطین کی روحوں کی طرح ہیں، اور ایک قسم ان انسانوں کی ہے جو قیامت کے روز باری تعالیٰ کے سامنے میں رہیں گے اس دن اس کے سامنے کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہو گا۔

وہ یہ روایت ابن ابی الدنیا نے مائتہ شیطان میں اور ابن حبان نے کتاب النقاء میں نقل کی ہے، ماکم نے ابو حلیہ الحنفی سے یہ روایت اختصار کے ساتھ نقل کی ہے۔

وہیب بن الورد کہتے ہیں کہ ہمیں معلوم ہوا کہ ابلیس ایک روز حضرت یحییٰ بن زکریا علیہما السلام کے سامنے آیا اور کہنے لگا کہ میں آپ کو ایک نصیحت کرنا چاہتا ہوں انہوں نے فرمایا: مجھے تیری نصیحت کی ضرورت نہیں البتہ مجھے انسانوں کے بارے میں کچھ بتلا کہ کس طرح کے انسانوں سے حیران رہتا ہے؟ اس نے کہا کہ انسانوں کی ہمارے یہاں تین قسمیں ہیں، ایک قسم میں وہ لوگ ہیں جو ہم پر بڑے سخت ہیں، ہم ان کے پاس جاتے ہیں اور انہیں کسی فتنے میں جلا کر دیتے ہیں اور ان پر قابو پالیتے ہیں، لیکن وہ ارٹکاپ گناہ کے فوراً بعد توبہ و استغفار کر لیتے ہیں اور اس طرح ہماری تمام محنت ضائع کر دیتے ہیں، ہم دوبارہ محنت کرتے ہیں وہ دوسری بار بھی یہی حرکت کرتے ہیں، ہماری عجیب حالت ہے نہ ان سے مکمل مایوسی ہے کہ انہیں پھوڑ کر الگ مٹ جائیں اور نہ مطلب ہی لگتا ہے، دوسری قسم کے لوگ ہمارے ہاتھوں میں ایسے ہیں جیسے گیند بچوں کے ہاتھوں میں ہوتی ہے، ہم جس طرح چاہیں انہیں الٹ پلٹ کر رکھ دیتے ہیں، یہ لوگ ہماری محنت کا پورا پورا صلہ دیتے ہیں، تیسری قسم میں آپ جیسے لوگ ہیں، نیک سیرت، معصوم، گناہوں سے دور۔ ہم ان پر غالب نہیں آتے۔

شیطان کا مجسم ہو کر سامنے آنا: آپ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ شیطان بعض لوگوں کے سامنے مجسم ہو کر کس طرح آجاتا ہے جب کہ بعض دوسرے لوگوں کے سامنے نہیں آتا، نیز جب وہ کسی صورت میں ظاہر ہوتا ہے تو وہ اس کی حقیقی صورت ہوتی ہے یا مثالی؟ اگر وہ اس کی اصل صورت ہے تو وہ مختلف صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے نیز ایک ہی وقت میں دو جگہوں پر دو مختلف صورتوں میں کیسے نظر آجاتا ہے یہاں تک کہ دو شخص اسے دو مختلف صورتوں میں دیکھتے ہیں؟ اس سلسلے میں یہ عرض کرنا ہے کہ فرشتوں اور شیطان کی حقیقی صورتیں بھی ہیں مگر ان کی حقیقی صورتوں کا مشاہدہ ہر کسی کے بس کی بات نہیں ہے، بلکہ انہیں نبوت کے الواری سے دیکھا جاسکتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو ان کی اصل صورت میں صرف دو مرتبہ دیکھا ہے، ایک مرتبہ خود آپ نے ان سے کہا تھا کہ مجھے اپنی اصل صورت دکھائیے انہوں نے متعجب میں اس کا وعدہ کیا، اور جبلی حرام پر اپنی اصلی صورت میں نمودار ہوئے تو مغرب سے مشرق تک، کا تمام آفاق ان کے وجود سے گھر گیا، دوسری مرتبہ معراج کی رات میں بدرۃ النبیؐ پر اپنی اصلی صورت میں ظاہر ہوئے اور آپ نے انہیں دیکھا تمام طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آدمی کی صورت میں دیکھا ہے، حضرت جبرئیل علیہ السلام اکثر دیکھ چکے تھے کہ صورت میں آیا کرتے تھے، یہ ایک خوب صورت اور وجہ محض تھے۔

اکثر اہل دل کو مکاشفہ اس طرح ہوتا ہے کہ اس کی صورت اصلی کی مثال ان کے سامنے آجاتی ہے، چنانچہ شیطان بیداری کی حالت میں ان کے سامنے آتا ہے وہ اسے دیکھتے بھی ہیں اور اپنے کانوں سے اس کی آواز بھی سنتے ہیں، یہ مثالی صورت اس کی حقیقی صورت کے قائم مقام ہو جاتی ہے، اکثر صلحاء کو یہ صورت خواب میں پیش آتی ہے، صاحب کشف وہ ہے کہ حواس کی مشغولیت اس کے مکاشفے کی راہ میں ممانع نہ ہو، یعنی جو بات لوگوں کو خواب میں معلوم ہو وہ انہیں بیداری میں نظر آجائے، جیسا کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے باری تعالیٰ سے یہ دعا کی کہ مجھے انسان کے قلب میں وہ جگہ دکھلا دی جائے جہاں شیطان رہتا ہے، اس نے خواب میں انسان کے جسم کو بلوریں شیشے کے مانند دیکھا جس میں اندر کی چیز باہر نظر آجاتی ہے اور شیطان کو ایک مینڈک کی صورت میں ہاتھیں شانے پر موڑھے اور کان کے درمیان بیٹھے ہوئے دیکھا اس کی ایک پٹلی اور لمبی سوڈ تھی جسے وہ آدمی کے قلب میں ڈالے ہوئے تھا۔ اور اس کے ذریعہ وہ سو سے پیدا کر رہا تھا، جب وہ آدمی اللہ کا ذکر کرتا تو شیطان اپنی سوڈ ہٹا لیتا، کبھی اس طرح کا مشاہدہ بیداری کی حالت میں ہو جاتا ہے، چنانچہ بعض اہل کشف نے شیطان کو کتے کی صورت میں دیکھا جو مزار پر پڑا ہوا ہے اور لوگوں کو بھی اس کی دعوت دے رہا ہے، مزار دنیا کی تمثیل ہے، اس طرح کا مشاہدہ صورت اصلی کے قائم مقام

(۱) بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ (۲) حسان بن علیؓ بخاری و مسلم میں حضرت اسامہ بن زیدؓ کی حدیث روایت کرتے ہیں کہ جبرئیل علیہ السلام سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور بات چیت کرنے لگے، جب وہ اٹھ کر چلے گئے تو آپ نے ام سلمہؓ سے پوچھا کہ یہ کون تھے؟ انہوں نے عرض کیا وجہ۔

ہے، یہ بات پہلے بھی بیان کی جا چکی ہے کہ قلب کے دو طرف ہیں ایک طرف عالم ملکوت کے مقابل ہوتا ہے، یہ وحی، الہام اور غیبی اشارات کا مدخل ہے۔ دوسرا طرف عالم ظاہری کے مقابل ہے، لیکن کیونکہ دونوں طرف ایک دوسرے سے متصل ہیں اس لیے عالم ملکوت کی جانب والے حصے کا اثر عالم ظاہر والی جانب میں جھلکتا ہے۔ عالم ظاہر والی جانب میں جو شے نظر آتی ہے وہ اس کی صورت متفقہ ہوتی ہے، کیونکہ کہ تمام عالم ظاہر متقیات میں سے ہے، اور متقیات میں یہ بات ممکن ہے کہ جو صورت آدمی کے دل میں اس کی خیالی جس کے ذریعے آئے وہ اس کی اصل سیرت کے مطابق نہ ہو، چنانچہ ایک شخص ظاہر میں خوبصورت نظر آتا ہے، مگر یہ ضروری نہیں کہ اس کے ظاہر کی خوبصورتی باطن کی خوبصورتی کے مطابق ہو، وہ بد باطن بھی ہو سکتا ہے، عالم ظاہر تمام تر تلیس ہی تلیس ہے، لیکن وہ صورت جو خیال میں عالم ملکوت کی چمک سے ظاہر ہوتی ہے اصل صفت کے تابع اور اس کے عین مطابق ہوتی ہے، چنانچہ جو شی باطن میں بری ہوگی وہ ظاہر میں بھی بری ہی نظر آئے گی۔ چنانچہ شیطان گئے، مینڈک اور خنزیر کی شکل میں نظر آتا ہے، جب کہ فرشتے اچھی شکلوں میں نظر آتے ہیں، یہ صورت معانی کا عنوان اور ان کے باطن کی حقی تصویر ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ خواب میں کتے اور بندر کی صورت میں کسی شخص کا نظر آنا اس کے خُب پر دلالت کرتا ہے، اور بکری کی صورت میں نظر آنا اس کے سلیم الطبع ہونے کی دلیل ہے، خوابوں کی تعبیر کا یہی حال ہے۔ یہ امر بھی قلب کے اسرار سے متعلق ہے، علم معاملہ میں اس کا ذکر کرنا مناسب نہیں ہے، یہاں اس موضوع کو چھڑنے کا واحد مقصد یہ ہے کہ اس بات کا یقین کر لیا جائے کہ شیطان اور فرشتے اہل دل پر کبھی تمثیل اور حکایت کے طور پر منکشف ہوتے ہیں جیسا کہ نیند کی حالت میں۔ اور کبھی بطریق حقیقت کے۔ اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ کوئی ایسی تمثیلی صورت نظر آتی ہے جو باطن کے مشابہ ہو، اگرچہ وہ صورت مثالی ہوتی ہے، مگر آنکھ سے اس کا مشاہدہ حقیقی ہوتا ہے، تاہم اسے اہل کشف ہی دیکھ سکتے ہیں۔ ان کے آس پاس کے لوگ نہیں دیکھ سکتے، جس طرح خواب سونے والا دیکھ سکتا ہے قریب بیٹھے ہوئے لوگ نہیں دیکھ سکتے۔

دل کے وساوس، اوہام، خواطر اور رازادے

یہ ایک دقیق بحث ہے، اور اس میں آیات و روایات اس حد تک متعارض ہیں کہ ان میں تطبیق دینا ہر کسی کے بس کی بات نہیں ہے، صرف علماء کا ملین ہی اس متعارض کو دور کر سکتے ہیں، چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔
 ان اللہ تجاوز عن امتی ما حدثت بہ من فوسہا ما لم تنکلم بہ علو نہ عمل بہ۔ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہؓ)
 اللہ تعالیٰ نے میری امت کے وہ تمام گناہ معاف کر دیئے ہیں جن کا دل میں خیال آئے جب تک وہ زبان پر نہ آئیں یا ان پر عمل نہ ہو۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ان اللہ تعالیٰ يقول للحفظة اراہم عبدی بسیة فلا تکتبوا علیہ فان عملها فاکتبوا سیئۃ و اذا هم بحسنة فلم یعملها فاکتبوا حسنة فان عملها فاکتبوا
 عشر۔ (مسلم، بخاری)

اللہ تعالیٰ حافظہ فرشتوں (کلمہ کا مین) سے فرماتے ہیں کہ جب میرا بندہ کسی بُرائی کا قصد کرے تو اسے مت لکھو، اگر وہ اس پر عمل کرے تو ایک بُرائی لکھو، اور اگر کسی نیکی کا قصد کرے اور اس پر عمل نہ کرے تو ایک نیکی لکھو اور اگر اس پر عمل کرے تو دس نیکیاں لکھو۔

اس حدیث کی تخریج بخاری و مسلم دونوں نے کی ہے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ قلب کا عمل، اور بُرائی کا قصد قابل معافی ہے۔ یہی روایت ان الفاظ میں بھی وارد ہے۔

من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فعملها كتبت له عشرة
التي سبعمائة ضعف ومن هم بسيرة فلم يعملها لم نكتب عليهم وان عملها كتبت
جو شخص کسی نیکی کا ارادہ کرے اور اسے عملی جامہ نہ پہنائے اس کے لیے ایک نیکی لکھی جائے گی اور جو اس پر
عمل کرے اس کے لیے دس سے سات سو تک نیکیاں لکھی جائیں گی۔ اور جو شخص کسی بُرائی کا قصد کرے اور اس
پر عمل نہ کرے تو وہ بُرائی نہیں لکھی جائے گی، عمل کر لے تو (ایک بُرائی) لکھی جائے گی۔

ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

واذا نحدث بان يعمل سيرة فانا اغفر له ما لم يعملها
جب کوئی بندہ دل میں بُرائی کا خیال لاتا ہے تو میں اسے معاف کر دیتا ہوں جب تک کہ اس گناہ کا ارتکاب نہ
کرے۔

ان سب روایات سے غور اور عدم مواخذہ پر دلالت ہوتی ہے، دوسری طرف بہت سی آیات سے قلب کے عمل پر مواخذے کا ثبوت ملتا
ہے۔ مثلاً ارشاد باری ہے۔

إِنْ تَبَيَّنُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخْشَوْهُ يَحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ
يَشَاءُ (پ ۸۳ آیت ۲۸۸)

اور جو باتیں تمہارے نفس میں ہیں ان کو اگر تم ظاہر کرو گے یا پوشیدہ رکھو گے حق تعالیٰ تم سے حساب لیں گے
پھر جس کے لیے منظور ہو گا بخش دیں گے۔

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ
مَسْئُولًا (پ ۵۴ آیت ۳۲)

اور جس بات کی تم کو تحقیق نہ ہو اس پر عمل درآمد مت کیا کر، کہیں کہ کان اور آنکھ اور دل ہر شخص سے ان سب
کی (قیامت کے دن) پوچھ ہوگی۔

مطلب یہ ہے کہ قلب کا عمل آنکھ اور کان کے عمل کی طرح ہے، جس طرح ان پر مواخذہ ہو گا اسی طرح وہ بھی مواخذہ ہو گا ارشاد
فرمایا۔

وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ تَكْتُمُهَا فَإِنَّمَا تَكْتُمُهَا قَلْبًا (پ ۸۳ آیت ۲۸۸)

اور شہادت کا اخفاء مت کرو، جو شخص اس کا اخفاء کرے گا اس کا قلب گنہگار ہو گا۔

لَا يُوَٰخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَٰخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ (پ ۲ آیت ۲۲۵)

اللہ تعالیٰ تم پر (آخرت میں) دارو گیر نہ فرمائیں گے تمہاری (ایسی) قسموں میں سے ہے جو وہ قسم ہے۔ لیکن مواخذہ

فرمائیں گے۔ اس (جھوٹی قسم) پر جس میں تمہارے دلوں نے (جھوٹ بولنے کا) ارادہ کیا ہے۔

اس مسئلے میں حق یہ ہے کہ جب تک قلب کے اعمال کی تفصیل سامنے نہ آجائے اس وقت تک کوئی مطلق حکم نہ لگانا چاہئے۔ قلب کا
عمل کئی مرحلوں سے گذر کر اعشاء کے ارتکاب تک پہنچتا ہے۔ قلب پر سب سے پہلے جو چیز وارد ہوتی ہے اسے خاطر کہتے ہیں، مثلاً دل
میں کسی ایسی عورت کا خیال آئے جو اس کے پیچھے ہو کر اگر وہ محوم کر دیکھنا چاہئے تو دیکھ سکتا ہے، دوم یہ کہ دیکھنے کی رغبت میں بھان پیدا ہو
یعنی طبیعت میں موجود شہوت متحرک ہو، یہ رغبت پہلے خاطر سے پیدا ہوتی ہے اسے میلان طبع کہتے ہیں، اور خاطر اول کو حدیث نفس کہا
جاتا ہے، سوم اس رغبت کے لیے دل کی اجازت مثلاً قلب کا یہ حکم لگانا کہ مذکورہ عورت کو دیکھ لینا چاہئے، بعض اوقات طبیعت تو راغب
ہوتی ہے، لیکن بعض موانع مثلاً شرم اور خوف کے باعث دل دیکھنے کی اجازت نہیں دیتا، یہ موانع ثانی سے دور ہوتے ہیں اور عقل ان کا
فیصلہ کرتی ہے، اس عمل کا نام اعتقاد ہے، چہارم یہ کہ عورت کو دیکھنے کا مقصد محرم ہوا سے قصد نیت، اور ارادہ کہتے ہیں، اس قصد کا مبدأ

کبھی ضعیف ہوتا ہے، لیکن جب قلب خاطر اول کی طرف پوری طرح متوجہ رہتا ہے تو یہ قصد مٹتا اور ارادہ پختہ اور عزم جازم ہو جاتا ہے، بعض اوقات ارادے کی پختگی کے باوجود آدمی کسی وجہ سے مثلاً ندامت کی بنا پر فعل کا مرتکب نہیں ہوتا، کبھی غفلت کے باعث فعل کا دھیان نہیں رہتا، کبھی کوئی ایسا مانع پیش آ جاتا ہے کہ چاہنے کے باوجود بھی اس ارادے کو عملی جامہ پہنانا دشوار ہو جاتا ہے۔

عمل سے پہلے دل کی چار حالتیں : خلاصہ یہ ہے کہ اعضا کے عمل سے پہلے چار حالتیں ہوتی ہیں، حدیث نفس، میلان طبع، اعتقاد، عزم ان چار حالتوں کا حکم الگ الگ ہے۔ جہاں تک خاطر یعنی حدیث نفس کا تعلق ہے اس پر کوئی مؤاخذہ نہیں ہے، کیوں کہ یہ انسان کے اختیار میں نہیں ہے، یہی حکم میلان طبع کا ہے، یہ حالت بھی اختیاری نہیں ہے، یہی دونوں حالتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں مراد ہیں کہ میری اُمت سے ان کے دلوں کی باتیں معاف کر دی گئی ہیں۔ حدیث نفس کہتے ہی ہیں ان خواطر کو جو دل میں گزریں اور جن پر عمل کرنے کا عزم نہ ہو، عزم و ارادے کو حدیث نفس نہیں کہتے، حدیث نفس کی مثال حضرت عثمان بن مظعون کی یہ روایت ہے کہ انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا:-

نفسی تحدثنی ان اطلق خولتي، قال مهلا ان من سنتی النکاح، قال نفسی تحدثنی ان احب نفسی قال: مهلا خصاء امتی، قال: حب الصيام، قال: نفسی تحدثنی ان اترهب، قال: مهلا رهبانية امتی، الجهاد والحج، قال: نفسی تحدثنی ان اترک اللحم، قال: مهلا فانی احبه ولو اصابته لا کلته ولو سالت الله لا طعمنيہ۔

میرا دل یہ کہتا ہے کہ میں خولہ (بیوی) کو طلاق دے دوں آپ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، نکاح میری سنت ہے، انہوں نے عرض کیا کہ میرا دل کہتا ہے کہ میں اپنے آپ کو خسی کر لوں فرمایا: ایسا نہ کرو، میری اُمت میں خسی ہونا بیش روزہ رکھنا ہے، عرض کیا: میرا دل کہتا ہے کہ میں راہب (تارک الدنیا) بن جاؤں، فرمایا: ایسا نہ کرو، میری اُمت کی رہبانیت جہاد اور حج ہے، عرض کیا: میرا دل چاہتا ہے کہ گوشت چھوڑ دوں، فرمایا: ایسا نہ کرو، مجھے گوشت مرغوب ہے، بل جاتا ہے تو کھا لیتا ہوں، اگر میں اللہ تعالیٰ سے اس کی درخواست کروں تو وہ مجھے کھلا دے۔

یہ وہ خواطر تھے جن پر عمل کا عزم نہیں تھا، یہی خواطر حدیث نفس کہلاتے ہیں، چنانچہ اسی لیے حضرت عثمان بن مظعون نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان پر عمل کرنے یا نہ کرنے کے سلسلے میں مشورہ کیا، قلب کی تیسری حالت اعتقاد ہے، یعنی دل کا یہ حکم لگنا کہ اس فعل کا کرنا مناسب ہے، یہ اعتقاد اختیاری بھی ہوتا ہے، اور اضطراری بھی، اختیاری پر مؤاخذہ ہے، اضطراری پر نہیں ہے، چوتھی حالت یعنی فعل کا ارادہ کرنا قابل مؤاخذہ ہے، اگر کسی وجہ سے وہ فعل نہ کر سکا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس کا کڑکنا ندامت یا خوف خدا کی وجہ سے ہے یا نہیں، اگر خوف خدا اور ندامت نے اسے اپنے ارادے کو عملی جامہ پہنانے سے باز رکھا ہے تو اس کے لیے ایک نیکی لکھی جائے گی، کیوں کہ معصیت کا عزم کرنا معصیت ہے، اور اس سے کڑکنا اور نفس پر مجاہدہ کرنا نیکی ہے۔ طبیعت کے تقاضے سے مجبور ہو کر اس نے معصیت کا ارادہ کیا تھا اس کا یہ عمل باری تعالیٰ سے مکمل اعراض اور غفلت پر دلالت نہیں کرتا البتہ اس نے معصیت کا ارادہ ترک کر کے جو مجاہدہ کیا ہے وہ یقیناً بڑی بات ہے، اگر اس نے ارادہ معصیت سے شیطان کی اتباع کی تھی تو اس سے رُک کر طبیعت کی مخالفت کی ہے، اس لیے وہ ایک نیکی کا مستحق ہے، البتہ اگر اس نے کسی مانع یا عُذر کی بنا پر اپنے ارادے پر عمل نہیں کیا تو ایک بُرائی لکھی جائے گی، کیونکہ قلب کا ارادہ اختیاری فعل ہے، اس تفصیل پر وہ روایت دلالت کرتی ہے جو صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

قالت الملائكة عليهم السلام، رب ذاك عبدك يريد ان يعمل سيئة و هو ابصر به

فقال: ارقوه فان هو عملها فاكنتو هاله بمثلها وان تركها فاكنتو هاله حسنة وانما

اس روایت کے مختلف کلمے داری، بلوی، طبرانی، احمد، ابو حنیفہ اور ابو داؤد وغیرہ کتب حدیث میں صحیح اسناد کے ساتھ متحد صحابہؓ سے منقول ہیں، یہ حدیث احیاء العلوم کی تفصیل کے مطابق حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں سعید بن المسیب سے مرسل نقل کی ہے۔

نہ رکھا من جرائی۔

ملائکہ علیہم السلام باری تعالیٰ سے عرض کرتے ہیں اے اللہ! یہ تیرا بندہ گناہ کرنا چاہتا ہے، (حالانکہ خدا کو اس کا حال زیادہ معلوم ہے) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اس کی گھرائی کو، اگر وہ ارادے پر عمل کرے تو اس کے برابر ایسی لکھ لو اور اگر وہ چھوڑے تو اس کے لیے ایک نیکی لکھو کیونکہ اس نے میری وجہ سے یہ گناہ چھوڑا ہے۔

جن روایات میں مَنْ لَمْ يَعْمَلْهَا (اس ارادے پر عمل نہیں کیا) آیا ہے اس میں بھی اللہ کے خوف سے چھوڑنا مراد ہے، اگر کوئی شخص کسی گناہ کا عزم کرے پھر وہ غفلت کے باعث یا کسی اور وجہ سے اس گناہ کا ارتکاب نہ کر سکے تو وہ نیکی کا مستحق کیوں ہوگا؟ حدیث شریف میں ہے: اِنَّمَا يَحْشُرُ النَّاسَ عَلَى نِيَّتِهِمْ (آدمی اپنی اپنی نیتوں پر اٹھائے جائیں گے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص رات کو یہ نیت کرے کہ میں صبح کو فلاں مسلمان کو قتل کروں گا یا فلاں عورت کے ساتھ زنا کروں گا اور صبح ہونے سے پہلے مرجائے تو وہ اپنے ارادہ و عزم پر مرے گا اور اسی نیت پر اس کا حشر ہوگا، حالانکہ اس نے ارتکاب نہیں کیا تھا، اس امر پر قطعی دلالت اس روایت سے ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اِذَا التَّقِيُّ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفٍ بَيْنَهُمَا الْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بِالْمَقْتُولِ قَالَ لَا نَعَارِدُ قَتْلَ صَاحِبِهِ (بخاری و مسلم۔ ابو بکر)۔

جب دو مسلمان اپنی اپنی تلواریں لے کر آئے سائے آجائیں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں جائیں گے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ قاتل کا دوزخ میں جانا تو سمجھ میں آتا ہے، مقتول کو کیا ہوا وہ دوزخ میں کیوں جائے گا؟ فرمایا اس لیے کہ اس نے اپنے ساتھی (قاتل) کو مارنے کا ارادہ کیا تھا۔

معلوم ہوا کہ مقتول شخص اپنے ارادے و نیت کی بنا پر دوزخ کا مستحق ہے، بظاہر وہ مظلوم تھا اور قاتل نے ظلماً اسے قتل کیا تھا، اس صراحت کے بعد یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ اللہ تعالیٰ نیتوں اور ارادوں پر مواخذہ نہیں فرمائیں گے، اس سلسلے میں یہ اصول یاد رکھنا چاہئے کہ ہر وہ قصد قابل مواخذہ ہے جو اختیار کے تحت ہو، ہاں اگر وہ کسی نیکی کے ذریعہ اس قصد کا تقادہ ادا کر دے تو اس کے نامہ اعمال میں نیکی لکھی جائے گی، کیونکہ ندامت کی وجہ سے عزم کو ختم کرنا نیکی ہے، کسی مجبوری کی وجہ سے ترک فعل کرنا نیکی نہیں ہے، اس لیے پہلے پراجرے گا اور دوسرے پر مواخذہ ہوگا، خواطر اور میلان طبع بندے کے اختیار میں نہیں ہیں، ان پر مواخذہ کرنا بندے کی طاقت سے باہر کی چیزوں پر مواخذہ کرنا ہے، قرآن کریم میں ہے:

وَإِنْ تَبَدَّلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوا فَيُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ (پ ۸۳ آیت ۲۸۴)

اور جو باتیں تمہارے نفسوں میں ہیں ان کو اگر تم ظاہر کرو گے یا پوشیدہ رکھو گے حق تعالیٰ تم سے حساب لیں گے۔

روایات میں ہے کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو کچھ صحابی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم پر ایسی بات کا حکم ہوا ہے جو ہماری طاقت سے باہر ہے، ہمارے دلوں میں بہت سی باتیں ایسی گذرتی ہیں کہ ان کا دل میں رہنا ہمیں منظور نہیں ہوتا، اس آیت کی رو سے ہماری وہ باتیں بھی قابل مواخذہ ہوں گی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: غالباً تم بھی یہودیوں کی طرح یہ کہتا چاہے ہو سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا (ہم نے سنا اور اطاعت کی) ہم نے سنا اور اطاعت کی، ایک سال بعد مندرجہ ذیل آیت کے ذریعہ یہ بھی دور ہوئی۔ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (۱)

اللہ تعالیٰ کسی شخص کو محنت نہیں بناتا مگر اسی کا جو اس کی طاقت و اختیار میں ہو۔

اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ قلب کے جو اعمال بندے کے دائرہ اختیار سے خارج ہیں، ان پر مواخذہ نہیں ہے، بعض لوگ ان

(۱) ابن ماجہ میں لفظ ”انما“ کے حذف کے ساتھ۔ مسلم میں یہ روایت اتم سلمہ اور ماثر سے منقول ہے۔ (۲) یہ روایت سلم شریف میں ابو ہریرہؓ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

اعمال میں کوئی فرق نہیں کرتے بلکہ جو کچھ دل میں آئے اسے حدیث و فہم یا خاطر کہہ دیتے ہیں، ان کی یہ رائے درست نہیں ہے۔
 قلب کے اعمال پر مواخذہ کیوں نہ ہو جب کہ کبر، غجب، ریا، اور حسد و فہم و قلب کے اعمال ہیں، اور آیات و روایات سے ان پر
 مواخذہ ثابت ہے۔ اصل یہی ہے کہ جو اعمال بندے کے اختیار میں ہیں خواہ وہ آگے کے ہوں یا کان کے ہوں یا دل کے ہوں سب پر
 مواخذہ ہو گا، چنانچہ اگر کسی نامحرم عورت پر بلا اختیار نظر پڑ جائے تو اس پر مواخذہ نہیں ہے، لیکن اگر دوبارہ قصد و ارادے کے
 ساتھ اس پر نظر ڈالی تو مواخذہ ہو گا۔ یہی حال قلب کے خواطر کا ہے، بلکہ پہلے مواخذہ قلب ہی سے ہونا چاہئے کیوں کہ قلب ہی
 اصل ہے، چنانچہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا:۔

التَّقْوَىٰ هَهُنَا (مسلم۔ ابو ہریرہ)

تقویٰ یہاں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَنْ يَنْتَالَهُ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا وَلَكِنْ يَنْتَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ (پ ۷۷ ار ۳ آیت ۳۷)

اللہ کے پاس نہ ان کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ان کا خون، لیکن اس کے پاس تمہارا تقویٰ پہنچتا ہے۔
 سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

الاثم حوازل القلوب (۱)

گناہ دلوں میں کھلنے والا ہے

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا:۔

البر ما اطمأن اليه القلب وان افنو كوافنو كوكب (طبرانی۔ ابو حلیہ)

نیک وہ ہے جس پر دل مطمئن ہو جائے اگرچہ لوگ تم پر فتویٰ لگائیں، فتویٰ لگائیں۔

ہم یہاں تک کہتے ہیں کہ اگر مغنی کے دل میں کسی امر کے وجوب کا خیال آیا اور وہ امر فی الحقیقت واجب نہیں ہے تب بھی
 اسے ثواب ملے گا، اسی طرح اگر کسی کے دل نے یہ گواہی دی کہ میں وضو سے ہوں، اس نے دل کی گواہی پر مطمئن ہو کر نماز پڑھ لی،
 پھر قرائن سے معلوم ہوا کہ نماز بلا وضو پڑھی گئی ہے تو اس نماز پر ثواب ملے گا، لیکن اگر طہارت کی گواہی کے بعد نماز چھوڑے گا تو
 گناہگار ہو گا، اسی طرح اگر کسی نے اجنبیہ سے یہ سمجھ کر جماع کر لیا کہ یہ میری بیوی ہے تو گناہگار نہ ہو گا، اس کے برعکس اگر یہ
 عورت منکوحہ ہوتی اور وہ اسے غیر سمجھ کر جماع کرتا تو گناہگار ہوتا۔ ان تمام مسائل میں قلب کو اہمیت دی گئی ہے، اعضاء کو ان میں
 کوئی دخل نہیں ہے۔

ذکر کے وقت قلب کے وسوسوں کا مکمل انقطاع

اس بحث کا موضوع یہ ہے کہ ذکر کے وقت قلب کے وساوس پورے طور پر ختم ہو جاتے ہیں یا نہیں؟ اس سوال کے جواب میں عرض
 ہے کہ احوالِ قلب کے گمراہی اور اس کے عجائب و معانی پر نظر رکھنے والے علماء کے اس سلسلے میں پانچ فرق ہیں۔
 ایک فرق کا خیال یہ ہے کہ اللہ کے ذکر سے دوسرے ختم ہو جاتا ہے، حدیث میں ہے۔

(۱) یہ روایت کتابِ اسلم میں گزر چکی ہے (۲) اسی مضمون کی ایک حدیث دالم سے سند احمد میں منقول ہے، یہ دونوں روایتیں پہلے بھی گزر چکی ہیں۔

فاذا ذكر الله خنس۔ (ابن ابی الدنیا، ابن عدی۔ انس)

جب اللہ کا ذکر کرتا ہے تو ہٹ جاتا ہے۔

خنس کے معنی ہیں سکوت، مطلب یہ ہوا کہ شیطان ذکر الہی کے وقت خاموش ہو جاتا ہے، اور اپنی حرکتیں ختم کر دیتا ہے، دوسرے فریق کا قول یہ ہے کہ ذکر سے وساوس ختم تو نہیں ہوتے البتہ ان کی تاخیر ختم ہو جاتی ہے، اس لیے کہ جب دل پر اللہ تعالیٰ کا ذکر محیط ہو جاتا ہے تو اس میں وسوسہ کا اثر قبول کرنے کی صلاحیت باقی نہیں رہتی، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص گہری سوچ میں غرق ہو، اگرچہ لوگوں کی آوازیں اس کے کانوں میں پڑتی ہیں اور وہ خود بھی گفتگو میں حصہ لیتا ہے لیکن سمجھتا کچھ نہیں ہے، جس طرح سوچ میں مستغرق شخص ہر چیز سے بے نیاز ہو جاتا ہے اسی طرح ذکر بھی وساوس کے اثر سے آزاد ہو جاتا ہے، تیسرے فریق کی رائے یہ ہے کہ نہ وسوسہ ختم ہوتا ہے اور نہ اس کا اثر زائل ہوتا ہے البتہ قلب سے اس کا قلبہ ختم ہو جاتا ہے، یعنی وسوسہ ضعیف پڑ جاتا ہے۔ چوتھے فریق کا خیال یہ ہے کہ ذکر سے وسوسہ ختم ہو جاتا ہے، اور وسوسہ سے ذکر کا اثر معدوم ہو جاتا ہے، یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہتا ہے کہ وسوسہ ہے تو ذکر نہیں اور ذکر ہے تو وسوسہ نہیں۔ اور ان دونوں کی آمد و رفت پے پے جاری رہتی ہے، ان کی جلدی جلدی اور پے پے آنے سے ایسا لگتا ہے گویا وہ ایک دوسرے سے جڑے ہوئے ہوں اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی گہ پر قریب قریب نقطے ہوں اور اسے تیزی سے حرکت دی جائے تو وہ نقطے ایک دوسرے سے متصل دائرے معلوم ہوں گے، اس فریق کی دلیل یہ ہے کہ اگرچہ حدیث شریف میں خنس (سکوت) وارد ہے لیکن ہمارا حال یہ ہے کہ ذکر کے باوجود قلب وسوسوں میں گہرا رہتا ہے، حدیث شریف کے مفہوم اور ہمارے تجربے میں تطبیق کی یہی ایک صورت ہے جو مذکور ہوئی۔ پانچویں فریق کا قول یہ ہے کہ وسوسہ اور ذکر کبھی منقطع نہیں ہوتے، بلکہ دونوں کا عمل اپنی اپنی جگہ جاری رہتا ہے، جس طرح انسان اپنی آنکھ سے بیک وقت دو مختلف چیزیں دیکھ لیتا ہے اسی طرح قلب پر بھی بیک وقت دو مختلف حال طاری ہو جاتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ما من عبد الا وله امرين معا عین، عینان فی رأسه یبصر بہما الامر دنیاہ، وعینان فی قلبہ یبصر بہما الامر دینہ۔ (ابو منصور دہلی۔ معاذ بن جبل)

ہر بندے کی چار آنکھیں ہوتی ہیں، دو سر میں جن سے وہ اپنے دنیوی امور دیکھتا ہے اور دو دل میں جن سے وہ اپنے دینی امور کا مشاہدہ کرتا ہے۔

معا سہی کی رائے بھی یہی ہے۔

وساوس کی قسمیں : ہمارے نزدیک یہ تمام مذاہب صحیح ہیں، لیکن ان میں وسوسوں کی تمام قسموں کا احاطہ نہیں کیا گیا بلکہ ان میں سے ہر فریق نے ایک قسم پر نظر ڈالی اور اسی کے مطابق فیصلہ کر دیا۔ وسوسوں کی کئی قسمیں ہیں۔

پہلی قسم۔ تلبیس حق : ایک قسم یہ ہے کہ شیطان حق کو شہرہ کرنے کے لیے وسوسہ ڈالے مثلاً کسی انسان سے یوں کہے کہ دنیاوی لذات نہ چھوڑی جائیں۔ کیونکہ زندگی طویل ہے، اتنے طویل عرصے تک خواہشات کو قابو میں رکھنا صبر آزما کام ہے اس موقع پر اگر بندہ اللہ تعالیٰ کے حق عظیم، ثواب عظیم اور عقاب الیم کا تصور کرے گا اور دل کو یہ سمجھائے گا کہ زندگی طویل ہو سکتی ہے مگر آخرت کی زندگی کے مقابلے میں وہ بہر حال فقیر ہے، اور یہ تمام دنیاوی لذات فانی ہیں، اگرچہ بظاہر ان پر صبر کرنا مشکل ہے لیکن دوزخ کی آگ کے مقابلے میں چنداں مشکل نہیں ہے، اور ان دونوں میں سے ایک ضروری ہے اگر دنیا میں لذات پر صبر کی مشقت برداشت کر لی تو دوزخ کی مشقت برداشت نہیں کرنی پڑے گی، اور دنیا میں صبر نہ کیا تو آخرت کی مشقت برداشت کرنی ہوگی، بہر حال اللہ تعالیٰ کے وعدوں اور وعیدوں کی یاد دہانی، اور ایمان و یقین کی تجدید شیطان کو راہ فرار اختیار کرنے پر مجبور کر دیتی ہے،

اس لیے کہ وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ دوزخ کی آگ معاصی پر صبر کے مقابلے میں زیادہ آسان ہے یا یہ کہ معاصی کا ارتکاب دوزخ کی طرف نہیں پہنچاتا، اگر اس نے اس طرح کے دعوے کئے بھی تو بندہ مؤمن کتاب اللہ پر اپنے ایمان کی وجہ سے ان وعدوں پر یقین ہی کب کرے گا۔ اسی طرح اگر وہ عجب کا دوسرے ڈالے مثلاً یہ کہے کہ تجھ سے زیادہ کسی شخص کو باری تعالیٰ کی معرفت حاصل نہیں ہے، اور نہ تیری عبادت کی مثال کہیں ملتی ہے، اللہ کے یہاں حیر اور حیرۃ انتہائی بلند ہے، اس موقع پر بندہ کو یہ سوچنا چاہئے کہ معرفت، عبادت، مخلوق مرتبت اور وہ تمام اعضاء جنہوں نے عمل کیا، اور وہ تمام اعمال جن سے معرفت حاصل ہوئی سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں اسی کی عطا کردہ دولت ہیں، میرا اس میں کوئی کمال نہیں ہے، اس خیال کے بعد عجب اور خود پسندی کی محجاش ہی باقی نہیں رہ جاتی، شیطان ہزیمت اٹھاتا ہے، اس لیے کہ وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ سب اللہ کی مخلوق نہیں ہیں، اگر اس نے یہ کہا بھی تو بندہ کی معرفت اور اس کا ایمان اس کی بات کا یقین ہی کب کرنے دے گا۔ دوسروں کی یہ قسم ایمان و معرفت کے نور کے حامل عارفین کے دلوں سے ذکر کے ذریعہ بالکل ختم ہو جاتی ہے۔

دوسری قسم۔ تحریک شہوت : دوسروں کی دوسری قسم یہ ہے کہ شیطان شہوت کو تحریک دے، اس کی بھی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ بندہ کو اس شہوت کا مصیبت ہونا یقینی طور پر معلوم ہو دوسری یہ کہ وہ خلق غالب سے معلوم ہو، یقین کی صورت میں شیطان شہوت کو حرکت دینے سے توبہ نہیں آئے گا لیکن وہ اس حرکت کو مؤثر نہ بنا سکے گا، اگر وہ یقینی نہیں بلکہ ظن ہے تو شیطان کی تحریک مؤثر بھی ہو سکتی ہے، اس صورت میں اس کے ازالے کے لیے مجاہدہ کی ضرورت ہوگی، دوسرے کی یہ قسم ذکر کے وقت پورے طور پر ختم نہیں ہوتی البتہ غالب بھی نہیں ہو پاتی۔

تیسری قسم۔ خواطر : دوسرے کی تیسری قسم محض خواطر اور غائب احوال کی یاد ہے جو نماز میں آتی ہے، چنانچہ جب بندہ ذکر الہی میں مشغول ہوتا ہے تو یہ خواطر تھوڑی دیر کے لیے ختم ہو جاتے ہیں، پھر آجاتے ہیں پھر ختم ہو جاتے ہیں، بعض اوقات خواطر کی آمد و رفت اتنی پے پے اور مسلسل ہوتی ہے کہ خواطر اور ذکر دونوں ایک ہی سلسلے کی دو کڑیاں معلوم ہوتی ہیں، یہاں تک کہ بعض اوقات خواطر بھی آتے ہیں اور قرأت کے معنی بھی سمجھ میں آتے ہیں گویا قلب میں دونوں کے لیے دو الگ الگ جگہیں ہیں جہاں وہ دونوں بیک وقت سما سکتے ہیں، اس قسم کے دوسرے کا عمل طور پر سے منقطع ہونا بہت مشکل ہے، لیکن محال نہیں ہے، اس لیے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

من صلی رکعتین لم یحدث فیہما نفسہ بشئ من امر الدنیا غفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ (۱)
جو شخص دو رکعتیں ایسی پڑھے کہ ان میں اس کا نفس کوئی دنیا کی بات نہ کرے تو اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

اگر یہ ممکن نہ ہوتا کہ ذکر الہی کے وقت کسی طرح کا کوئی دوسرے دل میں نہ ہو تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس کا ذکر نہ فرماتے۔ لیکن یہ صورت تمام قلوب کے ساتھ پیش نہیں آسکتی، بلکہ صرف اسی دل میں اس کا تصور کیا جاسکتا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کی محبت اس درجہ غالب آچکی ہو کہ اس کے علاوہ کوئی خیال نہ آتا ہو، جس طرح عاشق صادق کے دل میں محبوب کی بات کے علاوہ کوئی دوسری بات نہیں آتی، اسی طرح اگر کسی شخص کو اپنے دشمن کا فکر ہوتا ہے تو وہ اس کے تصور میں، اور اسے اپنا پہچانے کے خیال میں اتنا مستغرق ہوتا ہے کہ نماز کا خیال بھی نہیں آتا، اور نہ یاد رہتا ہے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، اور کس رکعت میں کیا پڑھا ہے؟ حد یہ ہے کہ اس دوران اگر کوئی قریب سے بھی گزر جائے تو پتا نہیں چلتا، خواہ آنکھیں کھلی ہوں اور بظاہر اسے دیکھ بھی رہی ہوں، جب دنیاوی امور میں استغراق کی یہ کیفیت ہو سکتی ہے تو دوزخ کے خوف اور جنت کے شوق میں بندے کی

شغلنی عن الصلاة“ اذہوا بہ الی ایسی جہم (۱) اس کپڑے نے تو مجھے نماز سے روک دیا“ اسے ابو جہم کے پاس لے جاؤ۔

کپڑے کے نقوش اور سونے کی انگوٹھی سے دھیان بننے کا عمل شیطان کا دوسرا حربہ ہے کہ سونے کی انگوٹھی کا واقعہ مردوں کے لیے سونے کی حرمت کی نزول سے پہلے کا ہے، آپ نے یہ انگوٹھی پہنی کیونکہ اس وقت پہننا جائز تھا، بعد میں آتا رہی کیونکہ اس سے دوسرے پیدا ہو رہے تھے اور دنیاوی مال و محتاج سے متعلق دوسرے انہیں اپنے سے دور ہٹا کر ہی ختم کئے جاسکتے ہیں، جب تک کوئی شخص ضرورت سے زائد چیز کا مالک رہے گا تو اسے شیطان دوسرے میں ضرور جھلا کرے گا، خواہ وہ زائد چیز ایک درہم یا ایک دینار ہی کیوں نہ ہو، درہم و دینار میں دوسرے کی صورت یہ ہوگی کہ شیطان صاحب مال کو ان کی حفاظت کے سلسلے میں متشکر رکھے گا، نیز اسے بتلائے گا کہ وہ اس مال کو کہاں خرچ کرے، اسے کس طرح چھپا کر رکھے تاکہ لوگوں کو تمہارے پاس مال کی موجودگی کا پتا نہ چلے یا اسے کس طرح ظاہر کرے کہ لوگ تمہاری برتری تسلیم کریں، یہ اور اسی طرح کے دوسرے دوسرے اسے پریشان رکھیں گے، دنیاوی دولت کے مروجہ جسم میں اپنی طمع کے بچے گاڑنے کے بعد شیطان سے بچنے کی خواہش رکھنے والا ایسا ہے جیسے کوئی شخص شد میں گر جائے اور یہ توقع رکھے کہ اس پر پتلیاں نہیں بیٹھیں گی، حالانکہ یہ ممکن نہیں ہے، دنیا شیطانی دوسروں کا ایک بڑا دروازہ ہے، اور یہ صرف ایک دروازہ نہیں ہے بلکہ بے شمار دروازے ہیں جن سے شیطانی لشکر دوسروں کے بوجھ اٹھائے اپنی آمد و رفت جاری رکھے ہوئے ہیں ایک دانشور کہتے ہیں کہ شیطان آدمی کے پاس معاصی کی راہ سے آتا ہے، یہ راہ بند ہو تو نصیحت کا راستہ اپناتا ہے اور اسے بدعت میں جھلا کر دیتا ہے، اگر وہ راستہ بھی مسدود کر دے تو اسے تنگی اور تشدد کی راہ دکھاتا ہے کہ جو چیز حرام نہ ہو اسے بھی حرام کر لے، اگر وہ اس سے بھی منع کر دے تو اسے وضو اور نماز کے دوران ٹھکوک و شبہات میں جھلا کر دیتا ہے، اگر اس سے بھی کام نہیں چلتا تو اس پر خیر کے کاموں کو آسان کر دیتا ہے، جب لوگ اسے نیک اور صابر و عقیف سمجھ کر راغب ہونے لگتے ہیں تو وہ اسے عجب میں جھلا کر کے ہلاک کر دیتا ہے، یہاں وہ جہنم کی تمام تر توفیق صرف کر دیتا ہے، یہ آخری موقع ہوتا ہے، اور شیطان یہ موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتا چاہتا، اس لیے کہ وہ یہ جانتا ہے کہ اگر یہ موقع ہاتھ سے نکل گیا تو میرا شکار جال میں پھنسنے کے بجائے سیدھا جنت میں جائے گا۔

جیسا کہ ہم نے ذکر کیا قلب مختلف متضاد اوصاف کے درمیان گھرا ہوا ہے گویا وہ ایک ہدف ہے جس پر چاروں طرف سے تیروں کی بارش ہوتی ہے، اس پر ایک چیز کا اثر ہوتا ہے تو دوسری طرف سے دوسری چیز آکر اس اثر کو زائل کر دیتی ہے، شیطان اسے ہوائے نفس کی

طرف کھینچتا ہے، فرشتہ مستو مخالف میں کھینچتا ہے، ایک شیطان ایک شرکی جانب لے جاتا ہے تو دوسرا شیطان دوسرے شرکی دعوت دیتا ہے اسی طرح ایک فرشتہ ایک خیر کی طرف بلاتا ہے تو دوسرا فرشتہ دوسرے خیر کی طرف بلاتا ہے، کبھی وہ دل دو فرشتوں کی کشاکش میں جلا ہوا جاتا ہے، کبھی دو شیطانوں کی اور کبھی شیطان و فرشتے کی۔ ایسے کسی بھی وقت فرصت کا لمحہ میسر نہیں آتا، اس آیت میں قلب کی اسی کیفیت کی جانب اشارہ کیا گیا ہے۔

وَنَقَلَبْنَا قُلُوبَهُمْ وَابْصَارَهُمْ (پ ۷ ر ۱۱ آیت ۱۱۰)

اور ہم بھی ان کے دلوں کو اور ان کی نگاہوں کو پھیر دیں گے۔

کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قلب کی محبت میں اللہ کا عجب و غریب منعت پر مطلع تھے، اور اس بات سے واقف تھے کہ یہ گوشت کا ٹکڑا ہر لمحہ ہر آن متغیر رہتا ہے اس لیے آپ یہ قسم کھایا کرتے تھے۔

لا : ومقلب القلوب۔ بخاری۔ ابن عمرؓ نہیں! قسم ہے دلوں کے بدلنے والے کی۔

آپ بکثرت یہ دعا فرماتے تھے۔ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ

اے دلوں کے بدلنے والے میرے دل کو اپنے دین پر ثابت قدم رکھ۔

لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ کو بھی اپنے دل کے بارے میں کسی طرح کا کوئی اندیشہ ہے، فرمایا۔

وما يؤمننني والقلب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلبہ كيف يشاء

میں کس وجہ سے بے خوف ہو جاؤں جب کہ دل باری تعالیٰ کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ہے وہ جس

طرح چاہتا ہے بدل دیتا ہے۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

ان شاء ان يقيم مقام معوان يشاء ان يزيعه از اغمد (حاکم جابر بن عبد اللہ)

اگر وہ سیدھا کرنا چاہتا ہے تو سیدھا کر دیتا ہے اور ٹیڑھا کرنا چاہتا ہے تو ٹیڑھا کر دیتا ہے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قلب کی تین مثالیں بیان فرمائیں۔ ایک مثال یہ ہے۔

مثل القلب مثل العصفور ينقلب في كل ساعة (حاکم، بیہقی۔ ابو سعید الخدری)

قلب کی مثال چڑیا جیسی ہے کہ ہر وقت لوٹ پوٹ ہوئی رہتی ہے۔

دوسری مثال ان الفاظ میں بیان فرمائی۔

مثل القلب في قلبه كالقدر اذا استجمعت غليانها۔ (احمد، حاکم۔ مقداد بن اسود)

قلب کی مثال بدلنے میں ہانڈی جیسی ہے جس وقت اس میں خوب جوش آتا ہے۔

تیسری مثال یہ بیان فرمائی۔

مثل القلب كم مثل ريشة بارض فلاة تقلبها الرياح ظهر البطن۔ (طبرانی بیہقی۔ ابو موسیٰ الاشعری،

قلب کی مثال ایسی ہے جیسے صحرا میں پرہونے والا کھیت کٹتی رہتی ہوں۔

قلب کے تغیرات، اور ان میں اللہ تعالیٰ کی منعت کے عجائب کی معرفت وہی لوگ حاصل کر سکتے ہیں جو قلب کے مگران رہتے ہوں اور

مراقبہ میں لگے رہتے ہوں۔

تغیر و ثبات کے اعتبار سے قلب کی تین قسمیں : خیر و شر ثبات یا ان دونوں کے درمیان متروک رہنے کے اعتبار سے قلب کی

تین قسمیں ہیں۔

تقویٰ کے نور سے معمور : ایک دل وہ ہے جو تقویٰ کے نور سے معمور ہو، اور اخلاقی رذیلہ سے پاک و صاف ہو، اس طرح کے

قلب پر خیر کے خواطر غیب کے خزانے اور عالم ملکوت سے آتے ہیں، عقل ان کے دقائق اور اسرار و فوائد پر مطلع ہونے کے لیے ان میں

فکر کرتی ہے، جب نور بصیرت سے کسی خیر کا خیر ہونا ظاہر ہو جاتا ہے تو عقل اس کی اہمیت کا فیصلہ کرتی ہے اور قلب کو اس پر عمل کرنے کی ترغیب دیتی ہے، فرشتہ جب یہ دیکھتا ہے کہ اس قلب کا جو ہر صاف ہے، نور خود سے اس کی عمرائیں روشن ہیں، تقویٰ کی ضیاء بار کرئیں چاروں طرف پڑ رہی ہیں، اور معرفت الہی کی شمع جل رہی ہے، بلاشبہ اسی طرح کے قلوب ہمارا مسکن، ہمارے اترنے اور ٹھہرنے کی جگہیں ہیں تو وہ نظرنے والے لشکروں سے اس کی مدد کرتا ہے، اور بہت سے خیر کے کاموں کی طرف اس کی رہنمائی کرتا ہے، اور عمل پر اس کی اعانت کرتا ہے، یہاں تک کہ وہ اسے عمل خیر کا عادی بنا دیتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَاتَّقٰی وَصَلَّقَ بِالْحُسْنٰی فَسَنِيْسِرُهُ لِّلْیَسْرِی- (پ ۳۰ ر ۱۷ آیت ۵-۷)

سو جس نے (اللہ کی راہ میں مال) دیا اور اللہ سے ڈرا اور اچھی بات (اسلام) سچا سمجھا تو اس کے لیے سامان راحت کریں گے۔

اسی طرح کے قلوب میں محراب ربوبیت کی شمع سے اتنا آجلا پھیلتا ہے کہ وہ شرک خفی بھی نگاہوں سے اوچل نہیں ہوتا جو اندھیری رات میں ریٹکنے والی سیاہ چوٹی سے بھی زیادہ خفی ہے۔ ایسے دلوں پر شیطانی مکر موثر نہیں ہوتا، وہ لاکھ دھوکا دیتا ہے، چکنی چھڑی باتیں بتاتا ہے لیکن بندہ اس کی طرف ادنیٰ التفات بھی نہیں کرتا، یہ دل مہلات سے نجات کے بعد منجھات سے آراستہ ہو جاتا ہے، یہ منجھات ہیں شکر، صبر، خوف، رجا، فقر، زہد، محبت، رضا، شوق، توکل، نظر، احتساب وغیرہ۔ اسی قلب پر اللہ تعالیٰ کی توجہ ہوتی ہے، اسی قلب کا ذکر مندرجہ ذیل آیتوں میں ہے۔

اَلَا یَذْكُرُ اللّٰهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ (پ ۱۳ ر ۱۰ آیت ۲۸)

خوب سمجھ لو اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان ہو جاتا ہے۔

يَا اٰمِنِيْنَ اِنَّ اللّٰهَ لَمُطْمَئِنُّنٌ رَّجِعِيْ اِلٰی رَبِّكَ رَاٰضِيَةً مُّقْرَضِيَةً (پ ۳۰ ر ۱۳ آیت ۲۷-۲۸)

اے اطمینان والی روح اپنے پروردگار کی (جو ارادت کی) طرف چل اس طرح سے کہ تو اس سے خوش اور وہ تجھ سے خوش۔ خواہشات نفس سے لبریز قلب : دوسرا دل اس دل کے برعکس ہے یعنی وہ نفسانی خواہشات سے پر ہوتا ہے اور مذموم عادات سے آلودہ ہوتا ہے، اس دل کے دروازے شیاطین کے لیے کھلے رہتے ہیں اور فرشتوں کے لیے بند رہتے ہیں، اس طرح کے دل میں شر کا آغاز اس طرح ہوتا ہے کہ پہلے اس میں ہوائے نفس کا تصور آتا ہے، اور گناہ کی ٹھک پیدا ہوتی ہے، دل عقل کے حاکم سے مشورہ طلب کرتا ہے، عقل کیوں کہ پہلے ہی سے ہوائے نفس کی خادم ہے اور اس سے مانوس ہے اس لیے وہ اس کے حق میں فیصلہ کرتی ہے اور جواز کے لیے اسباب ہیا کرتی ہے، اس طرح نفس دل پر اپنا قبضہ جمالیتا ہے اور گناہ پر اس کی مدد کرتا ہے، آدمی کا سینہ نفسانی خواہشات کے لیے کھل جاتا ہے، اور ہوس کے اندھیرے پھیلنے لگتے ہیں کیوں کہ عقل کی فوج پہلے اپنی قوت مدافعت کھو بیٹھتی ہے، اور اپنی باگ دوڑ نفس کے ہاتھ میں دے دیتی ہے اس لیے شیطان کی سلطنت کا دائرہ وسیع ہو جاتا ہے، وہ دل کو ظاہری زیب و زینت فریب و مکر اور جموئی امیدوں میں پھنساتا ہے، اور اس طرح کی چکنی چھڑی باتیں کرتا ہے کہ ایمان کی سلطنت کمزور پڑ جاتی ہے اور یقین کی شمع گل ہو جاتی ہے، یعنی وعدہ، وعید، جنت، دوزخ اور آخرت پر ایمان باقی نہیں رہتا، ہوائے نفس ایک دھواں ہے جو قلب کے چاروں طرف پھیل جاتا ہے اور ایمان و یقین کا چراغ گل کر دیتا ہے، عقل کی کیفیت اس طرح الکی ہو جاتی ہے جیسے کسی شخص کی آنکھ میں دھواں بھر جائے اور وہ دیکھنے کی صلاحیت کھو بیٹھے، طلبہ شہوت بھی قلب سے غور و فکر کی صلاحیت اور بصیرت کا نور سلب کر لیتا ہے، اور ہدایت سے اس قدر بے بہرہ ہو جاتا ہے کہ اگر کوئی داعظ اچھی بات بتانا بھی چاہے تو وہ سمجھتا نہیں ہے۔ شیطان الگ حملہ آور ہوتا ہے، نفس کی خواہشات الگ حملہ کرتی ہیں۔ اعضاء الگ موافقت کرتے ہیں، اس طرح معصیت کے ظہور کے لیے تمام اسباب ہیا ہو جاتے ہیں۔ حسب ذیل آیات میں ایسے ہی دل کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

اَرَاَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ اللّٰهُ هُوَ اِهًا فَاَنْتَ تَكُوْنُ عَلَيْهِ وَكِيْلًا اَمْ نَحْسِبُ اَنْ اَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُوْنَ اَوْ

يَعْقِلُوْنَ اِنْ هُمْ اِلَّا كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَصْلُ سَبِيْلًا- (پ ۱۸ ر ۲ آیت ۴۲)

اے پیغمبر! آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے سو کیا آپ اس کی نگرانی کر سکتے ہیں یا آپ خیال کرتے ہیں کہ ان میں اکثر سنتے یا سمجھتے ہیں یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ بے راہ ہیں۔

لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ۔ (پ ۲۸ آیت ۶)

ان میں سے اکثر لوگوں پر بات ثابت ہو چکی ہے سو ہرگز یہ لوگ ایمان نہ لائیں گے۔

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ۔ (پ ۱۸ آیت ۶)

برابر ہے ان کے حق میں خواہ آپ ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں وہ ایمان نہ لائیں گے۔

بعض دلوں کا حال تو تمام شہوتوں میں یکساں ہوتا ہے، بعض دل بعض شہوتوں میں ملوث ہو جاتے ہیں اور بعض شہوتوں کے قریب بھی نہیں جاتے۔ مثلاً بعض لوگ عام معاصی سے اجتناب کرتے ہیں لیکن جب کوئی حسین صورت نظر پڑتی ہے تو انہیں ضبط کا یا رانہیں رہتا اور وہ عقل و خرد سے بیگانہ ہو کر اس گناہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں، بعض لوگ اقتدار، جاہ اور منصب کے اتنے بھوکے ہوتے ہیں کہ جب بھی ان چیزوں کے حصول کی کوئی صورت پیدا ہوتی ہے وہ دیوانہ وار اس کے پیچھے دوڑتے ہیں، بعض لوگ اپنا عیب نہیں سن سکتے اپنی اہانت برداشت نہیں کر سکتے، اگر کوئی ایک لفظ بھی کہہ دیتا ہے تو وہ غصہ سے آگ بگولا ہو جاتے ہیں، بعض لوگ اپنی عام زندگی میں تقویٰ و طہارت پر عمل پیرا رہتے ہیں لیکن جب روپے پیسے کی لین دین کی بات آتی ہے تو تقویٰ و تقدس کی تمام قبائیں چاک کر ڈالتے ہیں، اور مال پر اس طرح کرتے ہیں جس طرح گناہی ہوئی ہڈی پر نوحہ ہے ان تمام معاصی کا ارتکاب ان ہی دلوں سے ہوتا ہے جن کے ارد گرد ہوائے نفس کے دھوس کی دیز چادر چھا جاتی ہے، اور بصیرت کا نور مدھم پڑ جاتا ہے، حیا اور ایمان رخصت ہو جاتا ہے، اور وہ لوگ شیطان کے فتناء و مراء کی تکمیل میں لگ جاتے ہیں۔

تیسرا قلب۔ خاطر شہوت اور خاطر ایمان کے درمیان : قلب کی تیسری قسم وہ ہے جس میں ہوائے نفس کے خواطر پیدا ہوتے ہیں اور اسے شرکی طرف بٹلاتے ہیں، اسی وقت ایمان کے خواطر آتے ہیں اور اسے خیر کی طرف بٹلاتے ہیں، نفس اپنی تمام تر شہوتوں کے ساتھ شر کے خواطر پر آمادہ نظر آتا ہے، شہوت کو تقویت دیتا ہے، اور لذت خیزی و عیش و کوشی کے فغان ل بیان کرتا ہے۔ عقل خیر کے خواطر کی مدد کرتی ہے، اور شہوت کی بُرائی کرتی ہے، اور نفس کو بٹلاتی ہے کہ یہ کام جہالت کا ہے، بہائم اور درندوں کے افعال کے مشابہ ہے، کیونکہ بہائم اور درندے ہی انجام کی پروا کئے بغیر شر پر پڑتے ہیں۔ نفس عقل کی نصیحت پر مائل نظر آتا ہے تو شیطان نفس کا پیچھا چھوڑ کر عقل کے پیچھے پڑ جاتا ہے اور اس طرح شہوت کے دوائی کو تقویت پہنچاتا ہے، شیطان عقل سے کہتا ہے کہ تو خواہ خواہ اپنے نفس کو کیوں تنگی میں مبتلا کئے ہوئے ہے، تو نے اپنی خواہشات بالائے طاق کیوں رکھ دیں، کیا تیرے ہم عصروں میں کوئی ایسا ہے جو خواہشات کا مخالف اور اپنی اغراض کا تارک ہو، ان کے حصے میں دنیا کی لذتیں ہیں، اور تیرے حصے میں تنگی ہے وہ خوش نصیب ہیں تو محروم قسمت، بد بخت، اور مصیبت زدہ ہے، دنیا کے لوگ تیرا معتمد اڑاتے ہیں اور دوسروں کی مثالیں دیتے ہیں جنہوں نے میرے بتلائے ہوئے راستے پر چل کر بڑے بڑے منصب حاصل کئے، تو ان کی راہ کیوں نہیں چلتی، کیا تو فلاں عالم کو نہیں دیکھتی کہ وہ فلاں فلاں کام کرتے ہیں، اگر یہ کام برے ہوتے تو وہ کیوں کرتے، نفس شیطان کی طرف جھکتا ہے اسی وقت فرشتہ نفس کا راستہ روک لیتا ہے اور اسے بتلاتا ہے کہ جو شخص مال کی لذات کے حصول میں مائل اور انجام سے بے پروا ہو جاتا ہے وہ تباہ و برباد ہوتا ہے، کیا تو ان چند روزہ لذتوں پر قناعت کر کے جنت کی دائمی نعمتوں اور لذتوں کو چھوڑنے کے لیے تیار ہے، کیا تجھے شہوت پر صبر کے مقابلے میں دوزخ کے عذاب کی تکلیف سہل نظر آتی ہے، لوگوں کی اتباع مت کر، اور شیطان کے فریب میں مت آ۔ دوسروں کے گناہ تیرے عذاب کی تکلیف کم نہیں کر سکتے، اگر تجھے سخت گرمی اور لو کے زمانے میں آرام دہ ٹھنڈا مکان میسر آجائے تو کیا تو لوگوں کا ساتھ دے گا یا اس مکان کو ترجیح دے گا جہاں نہ سورج کی تپش سے جسم پھسلتے ہیں، اور نہ گرم

جمو کے بدن جھلساتے ہیں، دنیا میں تیرا حال یہ ہے کہ سورج کی گرمی تجھے برداشت نہیں، دھوپ میں تو کھڑا نہیں ہو سکتا، پھر معلوم نہیں دونوں کے خوف سے کیا چیز مانع ہے، کیا دونوں کی حرارت سورج کی حرارت سے کم ہے؟ اس فصاحت سے نفس فرشتے کی طرف مائل ہو جاتا ہے۔ غرض یہ کہ فرشتے اور شیطان کی کش مکش جاری رہتی ہے اور وہ اسی کشاکش کے درمیان اپنی عمر کی منزلیں طے کرتا رہتا ہے، بعض اوقات شیطانی اوصاف غالب آجاتے ہیں اور نفس بالکلیہ شیطان کی طرف مائل ہو جاتا ہے، اس کا معاون و مددگار بن جاتا ہے، روحانی گروہ سے اعراض کرتا ہے، اور اس کے اعضاء سے وہ تمام اعمال صادر ہوتے ہیں جن پر اُزلی تقدیر نے مہر ثبت کر رکھی ہے اور جو اسے اللہ سے دور لے جاتے ہیں، ملکوتی صفات غالب آتی ہیں تو نفس شیطان کے جال میں نہیں پھنستا، اس کے فریب کا قلع قمع کر دیتا ہے، دنیا کی فانی لذات کو ترجیح نہیں دیتا۔ آخرت کے امور میں سستی کا مظاہر نہیں کرتا، بلکہ روحانی گروہ کی اطاعت کرتا ہے، اور اس کے اعضاء سے وہ اعمال صادر ہوتے ہیں جو رضائے الہی کا باعث ہوں۔ اور یہ بھی تقدیر اُزل ہی کے مطابق ہوتا ہے، قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمن میں اسی کش مکش کی طرف اشارہ ہے جو دونوں فریقوں کے درمیان جاری ہے۔ اس طرح کے قلوب کسی ایک گروہ کی طرف مستقل طور پر مائل نہیں ہوتے، بلکہ ان میں انقلاب اور تغیر کا عمل جاری رہتا ہے۔

اطاعات اور معاصی سب خزانہ غیب سے عالم ظہور میں آتے ہیں، اور قلب ان کے درمیان واسطہ بنتا ہے، کیونکہ قلب ملکوت کے خزانے میں سے ایک خزانہ ہے۔ ارباب قلوب اسی ظہور سے قضا و قدر کی معرفت حاصل کرتے ہیں، جو لوگ جنت کے لیے پیدا ہوئے ہیں ان کے لیے اطاعت کے اسباب متیا کدئے جاتے ہیں اور جو دونوں کے لیے بنے ہیں ان کے لیے نافرمانی کے اسباب پیدا کر دیے جاتے ہیں، اور بُرے رُفقاء کی محبت عطا کی جاتی ہے، اس کے دل میں شیطانی وسوسے پیدا کئے جاتے ہیں۔ شیطان اللہ کی رحمت اور اس کے کرم کا حوالہ دے کر بہت زیادہ بے وقوف بناتا ہے، وہ یہ بھی کہتا ہے کہ ابھی زندگی پڑی ہے، گناہ کئے جا تو بہ کر لیتا یہ بھی کہتا ہے کہ اللہ سے ڈرنے والوں کی کسی نہیں اگر تو نے ان کی مخالفت کی تو کیا غضب ہو جائے گا۔ قرآن کریم نے اس کے وعدوں کی صحیح تصویر کشی کی ہے۔

يَعْلَهُمْ وَيُمِيتُهُمْ وَمَا يَعْلَهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (پ ۵ ر ۱۵ آیت ۳۰)

شیطان ان لوگوں سے وعدے کیا کرتا ہے اور ان کو ہوسیں دلاتا ہے اور شیطان ان سے صرف جموٹے وعدے کرتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ وہ توبہ کا وعدہ کرتا ہے، اور مغفرت کی تمنا دلاتا ہے، اور لوگوں کو ان جیلوں و قیدوں سے ہلاکت میں مبتلا کر دیتا ہے، آدمی شیطان کے فریب میں آکر اس کی بات قبول کر لیتا ہے، اور حق کے لیے اس کا سینہ بحکم تقدیر اُزلی تنگ ہو جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ (پ ۲۸ ر ۲۵ آیت ۳۵)

سو جس شخص کو اللہ تعالیٰ رستہ پر ڈالنا چاہے ہیں اس کے سینے کو اسلام کے لیے کشادہ کر دیتے ہیں، اور جس کو بے راہ کرنا چاہے ہیں اس کے سینے کو تنگ بہت تنگ کر دیتے ہیں جیسے کوئی آسمان میں چڑھتا ہے۔

إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْلُقْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مَنِ يَعْلَمُ (پ ۳۸ ر ۸ آیت ۱۵۹)

اگر حق تعالیٰ تمہارا ساتھ دیں تب تو تم سے کوئی نہیں جیت سکتا اور اگر تمہارا ساتھ نہ دیں تو اس کے بعد ایسا کون ہے جو تمہارا ساتھ دے، اور صرف اللہ تعالیٰ پر ایمان والوں کو اعتماد رکھنا چاہیے۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ اللہ ہی ہدایت دینے والا ہے اور وہی گمراہ کرنے والا ہے۔

يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ

اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور جو چاہتا ہے فیصلہ کرتا ہے۔

نہ کوئی اس کے حکم کو ٹال سکتا ہے، اور نہ اس کے فیصلے کو رد کر سکتا ہے، اس نے جنت پیدا کی، اوس کے مستحق پیدا کئے، پھر ان مستحقین کو اطاعت کی راہ پر لگایا، اسی نے دوزخ اور اس کے اہل پیدا کئے، پھر انہیں معاصی کے راستے پر ڈالا، اور اپنے بندوں کو جنتیوں اور دوزخیوں کی علامات بتلا دیں اور یہ اعلان فرمادیا۔

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (پ ۳۰ آیت ۳۳-۳۴)
نیک لوگ بے شک آسائش میں ہوں گے اور بدکار (کافر) لوگ بے شک دوزخ میں ہوں گے۔

پھر یہ فرمایا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

هَوَ لَا عَفَى الْجَنَّةَ وَلَا ابَالَى وَهَوَ لَا عَفَى النَّارَ وَلَا ابَالَى (احمد، ابن حبان، عبد الرحمن بن قتادہ)
یہ لوگ جنت میں ہیں مجھے ان کی پروا نہیں اور یہ لوگ دوزخ میں ہیں مجھے ان کی پروا نہیں۔

اللہ تعالیٰ بلند و برتر ہیں۔ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (پ ۱۷ آیت ۳۳)

وہ جو کچھ کرتا ہے اس سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا اور اودوں سے باز پرس کی جاسکتی ہے۔

علاجِ قلب کے سلسلے میں ہم اسی مختصر اکتفا کرتے ہیں، کیونکہ اس موضوع پر اس سے زیادہ کچھ کتنا علم معاملہ کے مناسب نہیں ہے، جو کچھ ذکر کیا گیا اس کا مقصد بھی یہی ہے کہ ان لوگوں کو علوم معاملہ کے اسرار و رموز سے واقفیت ہو جائے جو ظواہر پر قانع نہیں رہنا چاہتے، اور جھلکے کے بجائے مغز کو ترجیح دیتے ہیں، اور خالق کی باریکیوں کے مشتاق ہیں، امید ہے کہ ہماری یہ مختصر باتیں ان کی عقلی دور کریں گی اور ان کے لیے مفید ثابت ہوں گی۔

کتاب ریاضۃ النفس و تہذیب الاخلاق و معالجتہ امراض القلب

ریاضتِ نفس، تہذیبِ اخلاق اور امراضِ قلب کے علاج کا بیان

جاننا چاہیے کہ حسنِ اخلاق سید المرسلین سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے اور مدّٰتِ یقین کا افضل ترین عمل ہے۔ یہ حقیقت میں نصف دین ہے، متقین کے مجاہدے اور عابدین کی ریاضت کا ثمر ہے۔ برے اخلاق ستم قاتل ہیں، ان کے دامن میں زلت، خواری اور رسوائی ہے یہ اللہ تعالیٰ سے دور کرتے ہیں، اور شیطان سے قریب کرتے ہیں، یہ اس آگ کے دواڑے ہیں جس کا ذکر قرآن پاک میں ہے۔

نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْآفِئَةِ (پ ۳۰ آیت ۶-۷)

وہ اللہ کی آگ ہے جو (اللہ کے حکم سے) سُلاگنی مٹی ہے جو کہ (بدن کو لگتے ہی) دلوں تک جانپھینے لگی۔

اخلاقِ حسنہ جنت کے کھلے درتھے، اور تقویٰ الہی کے وسائل ہیں، اخلاقِ خبیثہ دلوں کے امراض ہیں اور دلوں کی بیماریاں ہیں، بدن کے امراض دنیا کی زندگی سے محروم کر دیتے ہیں اور دل و دوح کے امراض سے آخرت کی زندگی ختم ہو جاتی ہے، بدن کے امراض اور دوح و قلب کے امراض میں بظاہر کوئی نسبت نہیں لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ اطباء بدن کے امراض کا علاج کرتے ہیں اور اس سلسلے میں انہوں نے لاتعداد اصول و قوانین ترتیب دیے رکھے ہیں جن کی روشنی میں امراض کی تشخیص کی جاتی ہے، اور دوائیں تجویز کی جاتی ہیں، جب فانی بدن کے امراض کے سلسلے میں انسان متوجہ نہ کرتا ہے تو اسے دوح و قلب کی بیماریوں کے لیے بھی متوجہ کرنی چاہیے۔ ان بیماریوں کی بھی ایک طب ہے، جس کا سیکنا ہر شخص کے لیے ضروری ہے کیونکہ ہر دل میں کچھ نہ کچھ امراض ہوتے ہیں، اگر ان کا علاج نہ کیا جائے تو وہ تباہ کن ثابت ہوتے ہیں، اور ان کے نتیجے میں دوسرے صدماتِ امراض پیدا

ہو جاتے ہیں اس لیے یہ ضروری ہے کہ ان امراض کا علم حاصل کیا جائے، امراض کے اسباب دریافت کئے جائیں، اور ان کے علاج و معالجے کے طریقوں سے واقفیت حاصل کی جائے۔ قرآن پاک کی اس آیت

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا (پ ۳۰ ر ۴۲ آیت ۹۷)

یقیناً وہ مراد کو پہنچا جس نے (جان کو) پاک کر لیا۔

میں دل کا علاج ہی مراد ہے، نیز اس آیت

قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا (پ ۳۰ ر ۴۲ آیت ۱۰)

اور نامراد ہوا جس نے اس کو (بھور) میں دبا دیا۔

میں دل کے علاج سے غفلت مقصود ہے۔ ہم اس کتاب میں دلوں کے کچھ امراض اور ان کے علاج کی کیفیات اختصار کے ساتھ بیان کرتے ہیں، ہر مرض کا جدا گانہ بیان اس جلد کی بقیہ کتب میں آئے گا۔ یہاں مقصد تہذیب اخلاق اور اس کے نتائج پر روشنی ڈالنا ہے پہلے ہم بدن کے علاج کا ذکر تقریب فہم کے لیے بطور مثال کریں گے، اسی دوران حسن خلق کے فضائل بیان کئے جائیں گے، حسن اخلاق کی حقیقت بھی زیر بحث آئے گی، اور یہ بیان کیا جائے گا کہ ریاضت کے ذریعہ اچھے اخلاق قبول کئے جاسکتے ہیں، اچھے اخلاق حاصل کرنے کے اسباب اور طریقوں پر بھی گفتگو ہوگی، تہذیب اخلاق اور ریاضت نفس کے طریقوں کے ساتھ ساتھ ان علامات کا ذکر بھی کیا جائے گا جن سے دلوں کے امراض پہچانے جاتے ہیں۔ اس کتاب میں گیارہ مباحث ہیں۔

حُسنِ خلقی کی فضیلت اور بد خلقی کی مذمت

آیات و احادیث : اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں، اور ان پر اپنی نعمتوں کے اظہار کے طور پر فرمایا:

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (پ ۲۹ ر ۳۰ آیت ۴)

اور بے شک آپ اخلاقِ حسنہ کے اعلیٰ پائے پر ہیں۔

حضرت عائشہؓ فرمایا کرتی تھیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق قرآن تھا۔ (۱) ایک مرتبہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے حُسنِ خلق کے متعلق دریافت کیا۔ آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (پ ۲۹ ر ۳۰ آیت ۴)

سر سری بتاؤ کو قبول کر لیا کیجئے، اور نیک کام کی تعلیم دیا کیجئے اور جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے۔

اس کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا:

هُوَ أَنْ تَصِلَ مِنْ قِطْعِكَ وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ وَتَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ (۲)

حسن خلق یہ ہے کہ جو تجھ سے قطعِ رحمی کرے تو اس سے صلہِ رحمی کرے جو تجھے محروم رکھے اسے دے اور جو تجھ پر ظلم کرے اسے معاف کر دے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

انما بعثت لانتعم مكارم الاخلاق (احمد، حاکم، بیہقی۔ ابو ہریرہ)

میں اچھے اخلاق کی تکمیل کے لیے مبعوث کیا گیا ہوں۔

اثقل ما يو ضع في الميزان يوم القيامة تقوى الله و حسن الخلق (ابوداؤد)

(۱) یہ روایت مسلم میں ہے اور احیاء العلوم میں پہلے بھی کئی بار گزر چکی ہے۔ (۲) یہ روایت ابن مودب نے حضرت جابرؓ سے روایت کی اور اس سے نقل کی ہے۔

ترمذی۔ ابوالدرداء

سب سے زیادہ بھاری چیز جو قیامت کے دن میزان میں رکھی جائے گی وہ اللہ کا خوف اور حسن خلقی ہوگی۔
ایک شخص سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سامنے کی طرف سے آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! دین کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: حسن خلق وہ شخص چلا گیا اور دوبارہ دائیں طرف سے آیا اور وہی سوال کیا، آپ نے جواب میں فرمایا: حسن خلق وہ شخص تیسری مرتبہ بائیں طرف سے آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! دین کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: حسن خلق اس شخص نے جو تھی بار بھی یہی سوال کیا، اور پیچھے کی طرف سے آیا، آپ نے فرمایا: کیا تو سمجھتا نہیں ہے دین یہ ہے کہ تو غصہ نہ کرے۔ (۱) ایک شخص نے آپ سے پوچھا: رسول اللہ نخواست کیا ہے؟ فرمایا: بد خلقی (احمد۔ عائشہ) ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نصیحت کی درخواست کی، آپ نے اسے نصیحت فرمائی۔

اتق اللہ حیث کنت قال زدنی قال اتبع السلة الحسنة تمحها قال زدنی قال خالق الناس بخلق حسن۔ (ترمذی۔ ابو ذر)

جہاں بھی رہو اللہ سے ڈرتے رہو، اس نے عرض کیا کچھ اور نصیحت فرمائیں! آپ نے فرمایا گناہ کے بعد نیک کام ضرور کر لیا کوئی نیک گناہ کو مٹا دیتی ہے، اس نے عرض کیا مزید نصیحت فرمائیں، آپ نے فرمایا لوگوں کے ساتھ اچھے اخلاق کا معاملہ کرو۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! سب سے اچھا عمل کون سا ہے؟ فرمایا: خوش اخلاق۔ ایک حدیث میں ہے۔

ما حسن اللہ خلق عبدا و خلقه فتطعمه النار (۲)

اللہ تعالیٰ نے کسی بندے کے اخلاق اور صورت دونوں اچھے نہیں بنائے کہ اسے دوزخ کی آگ کھائے۔
حضرت قتیل نقل کرتے ہیں کہ کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ فلاں عورت دن میں روزے رکھتی ہے، راتوں کو نماز پڑھتی ہے، مگر بد اخلاق بھی ہے اپنے پڑوسیوں کو زبان سے تکلیف پہنچاتی ہے، آپ نے فرمایا: اس عورت میں کوئی خیر نہیں ہے، یہ دوزخی ہے (۳)۔ حضرت ابوالدرداء کہتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے۔

اول ما یوضع فی المیزان حسن الخلق والسخاء ولما خلق اللہ الایمان قال اللہم قونی فقواء بحسن الخلق والسخاء ولما خلق اللہ الکفر قال اللہم قونی فقوا بالخل وسوء الخلق (۴)

میزان میں سب سے پہلے حسن اخلاق اور سخاوت رکھی جائے گی، جب اللہ تعالیٰ نے ایمان کی تخلیق فرمائی تو اس نے عرض کیا اے اللہ مجھے قوت عطا کر، اللہ نے اسے حسن خلق اور سخاوت سے تقویت بخشی اور جب کفر پیدا کیا تو اس نے عرض کیا اے اللہ! مجھے طاقت دے، اللہ نے اسے کج خلقی اور بد خلقی کی طاقت عطا کی۔
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ان اللہ استخلص هذا الدین لنفسه ولا یصلح لیدینکم الا السخاء و حسن الخلق الا فرینوا دینکم بہما (دار طبعی، غزالی۔ ابوسعید الخدری)

(۱) یہ روایت محمد بن احمد الوزی نے کتاب تقیم قدر اصولہ میں ابو العلی بن الشخیب سے مرسل نقل کی ہے۔
(۲) یہ روایت کتاب آداب الصیحت میں گذر چکی ہے۔ (۳) یہ روایت بھی کتاب آداب الصیحت میں گذر چکی ہے۔ (۴) اس روایت کی اصل مجھے نہیں ملی البتہ ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت ابوالدرداء سے یہ روایت نقل کی ہے کہ میزان میں حسن خلق سے زیادہ بھاری چیز کوئی دوسری نہیں ہوگی۔

ابن مسعودؓ ہیں جیسا کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اس کی صراحت کی ہے 'یہ روایت مالکؒ سے مسند احمد میں بھی ہے۔

ان احبکم الی و اقر بکم منی مجلسا یوم القیامة احسنکم اخلاقا (۱)
قیامت کے روز مجھے سب سے زیادہ محبوب اور باعتبار مجلس کے مجھ سے قریب تر وہ لوگ ہوں گے جو تم میں
زیادہ اچھے اخلاق والے ہوں گے۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں۔
ثلاث من لم تکن فیہ او واحدة منہن فلا تعتدوا بشی من عملہ تقوی
تجزہ عن معاصی اللہ او حلم یکف بہ السفیہ او خلق یعیش بہ بین الناس
(خرا علیؓ طبرانی کبیر۔ ام سلمہؓ)

جس شخص میں یہ تین چیزیں یا ان میں سے ایک نہ ہو تو اس کے کسی عمل کا اعتبار مت کرو، تقوی جو اللہ کی
نافرمانیوں سے اسے روکے، بردباری جس سے بے وقوف کو باز رکھے، اور اخلاق جن کے سارے لوگوں کے
درمیان زندگی گزارے۔

نماز کے آغاز میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کرتے تھے۔
اللہم اہدنی لاحسن الاخلاق لا یہدی لاحسنہا الا انت و اصرف عنی سیئہا
لا یصرف عنی سیئہا الا انت (مسلم۔ علیؓ)
اے اللہ! اچھے اخلاق کی طرف میری ہدایت کر، تیرے سوا کوئی اچھے اخلاق کی ہدایت نہیں کرتا، اور مجھے برے
اخلاق سے دور رکھ، تیرے سوا برے اخلاق سے کوئی دور نہیں رکھتا۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک روز آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ارشاد فرمایا۔
ان حسن الخلق لینیب الخطیۃ کما تنیب الشمس الجلیلہ (خرا علیؓ)
خوش اخلاقی گناہ کو اس طرح نکال دیتی ہے جس طرح سورج برف کو پگھلا دیتا ہے۔
خوش اخلاقی کا وصف ان الفاظ میں بھی بیان فرمایا۔

من سعادة المرء حسن الخلق (خرا علیؓ۔ مکارم الاخلاق)
حسن خلق آدمی کی نیک بختی میں سے ہے۔
الیمن حسن الخلق (خرا علیؓ۔ علیؓ)
خوش اخلاق ہونا اچھا ٹھکان ہے۔

حضرت ابو ذرؓ سے ارشاد فرمایا۔

لا عقل کا تدبیر ولا حسب کحسن الخلق (ابن ماجہ، ابن حبان۔ ابو ذرؓ)

عقل جیسی کوئی تدبیر نہیں اور حسن خلق جیسا کوئی حسب نہیں۔

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت اُم حبیبہؓ نے آپ کی خدمت میں عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر دنیا میں کسی عورت کے
دو شوہر تھے اور وہ دونوں مر گئے تو وہ عورت جنت میں کس کو ملے گی، آپ نے فرمایا۔

لا حسنہما خلقا کان عندہا فی الدنیا یا ام حبیبہؓ ذہب حسن الخلق بخیر
الدنیا والآخرۃ (بزار، طبرانی کبیر، خرا علیؓ)

اس کو ملے گی جو دنیا میں اس کے ساتھ زیادہ خوش خلق رہا ہوگا، اے اُم حبیبہؓ! خوش خلق دنیا و آخرت کا خیر لے کر گیا۔

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا۔

ان المسلم المسدد لیدرک درجۃ الصائم القائم بحسن خلقه و کرم مزینہ (احمد)۔
عبداللہ ابن عمرؓ

جس مسلمان کو خدا تعالیٰ دیتا ہے وہ اپنی خوش اخلاقی اور طبیعت کے کرم سے روزہ دار شب زندہ دار عابد کا درجہ پالیتا ہے۔

ایک روایت میں درجۃ الظمان فی الہو اجر (گرمی کی دہر میں پیاسے کا درجہ) کے الفاظ ہیں، عبدالرحمن بن سمرہ روایت کرتے ہیں کہ ہم سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے، آپ نے ہم سے فرمایا۔

انہی رايت البارحة عجباً رايت رجلاً من امتی جاثباً علی رکتیہ و بینہ و بین اللہ حجاب فجاء حسن خلقه فادخله علی اللہ (خراغی مکارم الاخلاق)

میں نے رات ایک عجیب خواب دیکھا میں نے دیکھا کہ میری اُمت کا ایک شخص دوڑا تو بیٹھا ہوا ہے اس کے اور خدا تعالیٰ کے درمیان حجاب ہے، اتنے میں اس کا حسن خلق آیا، اور اس کو خدا کے سامنے پیش کر دیا۔

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان العبد لیبلغ خلقه عظیم درجات الاخرة و شرف المنازل والہ للضعیف فی العبادۃ (طبرانی، خراغی، انسؓ)

بندہ اپنی خوش اخلاقی سے بڑے بڑے درجات اور منازل کا شرف حاصل کرے گا حالانکہ وہ عبادت میں کمزور ہوگا۔

روایت ہے کہ ایک روز حضرت عمرؓ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کی اجازت چاہی، آپ کے پاس اس وقت قریش کی کچھ عورتیں بیٹھی ہوئی بلند آواز سے باتیں کر رہی تھیں، انہوں نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو پردہ کے پیچھے چلی گئیں، جب حضرت عمرؓ حاضر ہوئے تو آپ مسکرا رہے تھے، عرض کیا یا رسول اللہ! آپ مسکرا کیوں رہے ہیں؟ فرمایا: مجھے ان عورتوں پر ہنسی آرہی ہے جو ابھی تمہارے آنے سے پہلے زور زور سے باتیں کر رہی تھیں، اور اب تمہارے ڈر سے اندر چلی گئیں ہیں، حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اس کے زیادہ مستحق تھے کہ یہ عورتیں آپ سے خوف کھاتیں، پھر آپ ان عورتوں کے پاس گئے اور ان سے دریافت کیا کہ اے دشمن جاں! کیا تم مجھ سے ڈرتی ہو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ڈرتیں، انہوں نے جواب دیا: ہاں! کیوں کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہ نسبت سخت مزاج ہو، اس کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا۔

ایہا یا ابن الخطاب، والذی نفسی بیدہ مالقیہ الشیطان قط سالکاً فجاء لا سلیکاً فجاء غیر فحک (بخاری و مسلم)

اور سناؤ خطاب کے بیٹے! اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے شیطان تم سے کسی ایسے راستے پر نہیں ملے گا جس پر تم چل رہے ہو گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

سوء الخلق ذنب لا یغفر و سوء الظن خطیئة تفسح (طبرانی، صغیر، عاتقہ)
بد خلقی ایک ناقابل معافی گناہ ہے، اور بد گمانی ایک ایسا گناہ ہے جس سے دوسرے گناہ پیدا ہوتے ہیں۔

ایک حدیث میں ہے۔ ان العبد لیبلغ بسوء خلقه اسفل درک جہنم (طبرانی، خراغی، انسؓ)
بندہ اپنی بد خلقی کی وجہ سے جہنم کے نچلے طبقے میں پہنچ جاتا ہے۔

آثار : حضرت لقمان سے ان کے بیٹے نے پوچھا: ابا جان! انسان میں کون سی خصلت اچھی ہے؟ انہوں نے جواب دیا: دین، صاحبزادے نے پوچھا: اگر وہ وہاں انہوں نے کہا: دین اور مال، بیٹے نے کہا: اگر تین ہوں؟ انہوں نے جواب دیا: دین، مال اور حیا۔ پھر پوچھا: اگر چار ہوں؟ فرمایا: دین، مال، حیا اور خوش اخلاق۔ پوچھا: اگر پانچ ہوں؟ جواب دیا: دین، مال، حیا، حسن خلق اور سخاوت۔ پوچھا: اگر چھ ہوں؟ انہوں نے جواب دیا: بیٹے! اگر کسی شخص میں یہ پانچ خصلتیں جمع ہو جائیں تو وہ پاکیزہ خوب ہے، متقی ہے، اللہ کا ولی ہے، اور شیطان سے بری ہے۔ حسن بصری کہتے ہیں کہ جس شخص کے اخلاق خراب ہیں وہ عذاب میں مبتلا ہے۔ انس بن مالک کہتے ہیں کہ آدمی اپنے حسن خلق کی وجہ سے جنت کے اعلیٰ درجے میں پہنچ جاتا ہے، جب کہ وہ عبادت گزار بھی نہیں ہوتا اور بد اخلاق کی وجہ سے جہنم کے نچلے حصے میں چلا جاتا ہے جب کہ وہ عبادت گزار بھی ہوتا ہے، یحییٰ بن معاذ کہتے ہیں اخلاق کی وسعت میں رزق کے خزانے ہیں، وہب بن منبہ فرماتے ہیں بد اخلاق کی مثال ایسی ہے جیسے ٹوٹے ہوئے برتن کہ نہ ان میں پیوند لگایا جاسکتا ہے اور نہ انہیں مٹی میں تبدیل کیا جاسکتا ہے، فضیل بن عیاض فرماتے ہیں کہ خوش اخلاق فاجر کی صحبت مجھے بد اخلاق عابد کی صحبت سے زیادہ پسند ہے۔ کوئی بد اخلاق آدمی حضرت عبداللہ بن مبارک کے ساتھ سفر میں تھا آپ اس کی بد اخلاقی برداشت فرماتے، اور اس کے ناز اٹھاتے، جب وہ کسی منزل پر رخصت ہو گیا تو آپ اسے یاد کر کے بہت روئے، لوگوں نے رونے کی وجہ معلوم کی، فرمایا مجھے اس پر رحم آتا ہے، بچاؤ مجھ سے تو رخصت ہو گیا لیکن اخلاق بد ابھی تک اس کے ساتھ ہیں۔ حضرت جعید بغدادی فرماتے ہیں کہ قلت علم اور قلت عمل کے باوجود چار خصلتیں انسان کو اعلیٰ درجات تک پہنچا دیتی ہیں ایک، حلم، دوسری، تواضع، تیسری، سخاوت اور چوتھی، خوش خلق، اور یہی چار خصلتیں ایمان کا کمال ہیں۔ کتنا کہتے ہیں کہ تصوف اخلاق کا نام ہے، جو اخلاق میں زیادہ ہوتا ہے وہ تصوف میں بھی زیادہ ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں کے ساتھ اخلاق سے ملو، اور ان کے ساتھ اعمال سے دور رہو، یحییٰ بن معاذ فرماتے ہیں کہ بد اخلاق ایک ایسی برائی ہے جس کی موجودگی میں حسنات کی کثرت بھی نفع بخش نہیں ہوتی، اور خوش اخلاق ایک ایسی نیکی ہے کہ اس کے سامنے برائیوں کی کثرت بھی نقصان دہ نہیں ہوتی، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے دریافت کیا گیا: کرم کیا ہے؟ فرمایا: کرم وہ ہے جس کا ذکر قرآن پاک میں اس طرح کیا گیا ہے۔

إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ (پ ۳۶ ر ۱۳ آیت ۱۳)

اللہ کے نزدیک تم میں سب سے بڑا شریف وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔

پوچھا گیا: حسب کیا چیز ہے؟ فرمایا: تم میں سب سے بہتر اخلاق کا حامل سب سے اچھے حسب کا حامل ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ ہر عمارت کی بنیاد ہوتی ہے اسلام کی بنیاد خوش خلقی ہے۔ عطاء فرماتے ہیں کہ جس شخص نے بھی بلندی حاصل کی خوش اخلاق ہی کے طفیل حاصل کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی نے بھی حسن خلق کا کمال حاصل نہیں کیا، وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب ہیں جو حسن خلق کے سلسلے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نقوش پاکی اتباع کرتے ہیں۔

خوش خلقی اور بد خلقی کی حقیقت

لوگوں نے خوش خلقی کے متعلق بہت کچھ لکھا ہے لیکن اس کی حقیقت پر کسی نے روشنی نہیں ڈالی، جن لوگوں نے بھی اس موضوع پر قلم اٹھایا انہوں نے خوش خلقی کے نتائج و ثمرات پر بحث کی، اور وہ بحث بھی مکمل نہیں کی، بلکہ جس کے ذہن میں جو ثمرات آیا اس نے وہی لکھ دیا۔ خوش خلقی کی حقیقت و ماہیت اور اس کے مکمل ثمرات و نتائج کا موضوع ہنوز مشہور کلام ہے۔

خوش خلقی کے بارے میں چند اقوال : اس سلسلے میں ہم بزرگوں کے کچھ اقوال و روایات نقل کرتے ہیں۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ خوش خلقی یہ ہے کہ خندہ دور ہے، مال خرچ کرے اور لوگوں کی اذیت برداشت کرے۔ واسطی فرماتے ہیں کہ خوش خلقی یہ ہے کہ نہ وہ کسی سے جھگڑے اور نہ کوئی دوسرا اس سے جھگڑا کرے، شاہ کمانی کے نزدیک خوش خلقی ایذا رسانی سے باز

رہنے اور دوسروں کی ایذا پر صبر کرنے کا نام ہے۔ ایک بزرگ کے بقول خوش خلقی یہ ہے کہ آدمی لوگوں کے قریب بھی ہو اور ان میں اجنبی بھی ہو، واسطی نے ایک مرتبہ یہ بھی فرمایا کہ عقلی اور کشادگی میں مخلوق کو راضی رکھنے کا نام خوش اخلاقی ہے ابو عثمان کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے خوش رہنا خوش خلقی ہے، سہل تسری سے خوش خلقی کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ اس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ آدمی محل سے کام لے، کسی سے اپنے لیے انتقام نہ لے، ظالم پر رحم اور شفقت کرے، اس کے لیے مغفرت اور ہدایت کی دعا کرے، ایک مرتبہ انہوں نے اس سوال کے جواب میں فرمایا کہ رزق کے سلسلے میں خدا تعالیٰ سے بدگمان نہ ہو، اس پر اعتماد کرے، اس کا وعدہ پورا نہ ہونے پر خاموش رہے، اس کے حقوق اور اس کی مخلوق کے حقوق میں کوتاہی نہ کرے حضرت علی کریم اللہ وجہہ ارشاد فرماتے ہیں کہ حسن خلق تین خصلتوں سے عبارت ہے عورات سے اجتناب، حلال کی طلب، اور اہل و عیال پر توسع۔ حسین بن منصور کے بقول خوش خلقی یہ ہے کہ قبول حق کے بعد مخلوق کا ظلم اس سے ہٹانے میں کامیاب نہ ہو۔ ابو سعید الخدری کہتے ہیں کہ خوش خلقی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے سوا تیرا کوئی مقصد نہ ہو۔ اس طرح کے اقوال پیش ہیں۔ لیکن ان اقوال میں خوش خلقی کی حقیقت کے بجائے اس کے ثمرات مذکور ہیں، ثمرات میں بھی مخصوص ثمرات کا ذکر ہے۔ ان اقوال کے ذکر کے بجائے ہم خوش خلقی کی حقیقت بیان کرنا زیادہ مناسب سمجھتے ہیں۔

خوش خلقی کی حقیقت : یہاں دو لفظ ہیں خلق اور خلق۔ اور دونوں لفظ یکجا بھی استعمال کئے جاتے ہیں مثلاً کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص خلق بھی ہے اور خوش خلق بھی۔ یعنی اس کی صورت بھی اچھی ہے اور سیرت بھی وہ ظاہری حسن بھی رکھتا ہے اور باطنی حسن سے بھی آراستہ ہے۔ اس طرح کی عبارت میں خلق سے مراد ظاہری صورت ہے اور خلق سے مراد باطنی صورت ہے اور یہ اس لیے کہ انسان جسم و روح سے مرکب ہے، جسم کا مشاہدہ آنکھ سے ہوتا ہے، اور روح کا ادراک بصیرت سے ہوتا ہے جسم و روح دونوں ہی کی ایک ہیئت اور صورت ہے، یہ صورت بڑی بھی ہوتی ہے اور اچھی بھی۔ بصیرت کے ذریعہ ادراک کی جانے والی روح آنکھ کے ذریعہ ادراک کئے جانے والے جسم کے مقابلے میں افضل اور اعلیٰ ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بھی روح کی نسبت اپنی طرف کر کے اس کی عظمت کا اظہار فرمایا۔ ارشاد ہے۔

إِنِّي خَالِقُ بَشَرٍ مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ فَإِنَّا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (پ ۱۳ ر ۳ آیت ۲۸-۲۹)

میں ایک بشر کو بجتی ہوئی مٹی سے جو کہ تڑے ہوئے گارے سے بنی ہوگی پیدا کرنے والا ہوں سو جب میں اس کو بیٹا چکوں اور اس میں اپنی طرف سے جان ڈال دوں تو تم سب اس کے ٹوبہ سجدہ میں گر پڑنا۔

اس آیت میں جسم مٹی کی طرف اور روح باری تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ یہاں روح اور نفس دونوں سے ایک ہی چیز مراد ہے، اگر ہم کہیں روح کے بجائے نفس کا لفظ استعمال کریں تو اس سے مغالطہ نہ ہونا چاہیے۔ اب خلق کی تعریف سنئے، خلق نفس میں ایک ایسی راسخ ہیئت کا نام ہے جس سے افعال باسانی صادر ہوں، اگر اس ہیئت سے صادر ہونے والے افعال شرعاً اور عقلاً عمدہ ہوں تو اسے خوش خلقی کہا جائے گا اور بُرے ہوں تو بد خلقی نام ہوگا۔

اس تعریف میں راسخ ہیئت کی قید اس لیے لگائی گئی کہ مثلاً اگر کوئی بعض نادار حالات میں بہت سا مال خرچ کر دے تو اسے سخاوت پیشہ نہیں کہا جائے گا جب تک سخاوت کی صفت اس کے نفس میں ثابت و راسخ نہ ہو، افعال کے باسانی اور کسی تکلف کے بغیر صدور کی قید اس لیے لگائی گئی کہ مال خرچ کرنے میں تکلف کرنا، سخاوت اور تکلف اور جدوجہد کے ذریعہ غصہ پر قابو پانا، حلم نہیں ہے، کیوں کہ خلق وہ ہے جو کسی تکلف کے بغیر ظاہر ہو۔

یہاں چار امور ہیں، اول فعل کا اچھایا بُرا ہونا، دوم فعل کی اچھائی یا بُرائی پر قادر ہوں، سوم ان کی معرفت حاصل ہونا، چارم نفس میں ایسی ہیئت کا موجود ہونا جو حسن و قبح میں سے کسی ایک کی طرف مائل ہو سکے اور اس پر ان دونوں میں سے ایک آسان

ہو جائے خلق فعل کا نام نہیں ہے، بہت سے لوگوں کے مزاج میں سخاوت ہوتی ہے لیکن وہ خرچ نہیں کہتے کبھی اس لیے کہ ان کے پاس مال نہیں ہوتا اور کبھی کسی دوسرے مانع کی وجہ سے، دوسرا شخص فی الحقیقت بخیل ہوتا ہے لیکن ریا و ناموری کے لیے یا کسی دوسری ضرورت سے مجبور ہو کر خرچ کرتا ہے، خلق جس طرح فعل کا نام نہیں اس طرح فعل پر قدرت اور قوت کا نام بھی نہیں کیوں کہ آدمی دینے یا نہ دینے یعنی سخاوت و بخل بلکہ تمام اُخدا پر یکساں قوت رکھتا ہے، اور ہر انسان کو فطرتاً دینے یا نہ دینے پر قادر پیدا کیا گیا ہے قدرت سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس میں خلق سخاوت یا خلق بخل ہوگا۔ اسی طرح خلق معرفت کو بھی نہیں کہہ سکتے اس لیے کہ حسن و قبح اور تمام اُخدا کی معرفت ایک ہی طریقے پر ہوتی ہے، اور سب سے متعلق ہو سکتی ہے، اصل میں خلق چوتھے معنی سے عبارت ہے، یعنی اس صفت کا نام ہے جس کے ذریعہ آدمی نفس بخل یا سفاہر مستعد ہوتا ہے۔

حسن باطن کے چار ارکان : جس طرح ظاہری حسن محض آنکھوں کی خوبصورتی کا نام نہیں، بلکہ تمام اعضاء آنکھ، ناک، کان، ہونٹ اور رخسار وغیرہ کی موزونیت کو حسن کہتے ہیں، اور ان تمام کی خوبصورتی سے حسن ظاہر کی تکمیل ہوتی ہے اسی طرح باطنی حسن کے بھی چار ارکان ہیں ان چاروں ارکان میں بھی حسن کا پایا جانا ضروری ہے، یہ سب ارکان معتدل اور موزوں رہیں گے تو آدمی حسن باطن کے اعتبار سے مکمل کہلائے گا۔ وہ چار ارکان ہیں قوتِ علم، قوتِ غضب، قوتِ شہوت اور قوتِ عدل یعنی پہلی تینوں قوتوں کو اعتدال پر رکھنے کی قوت۔

قوتِ علم کی خوبی اور اس کا حسن یہ ہے کہ انسان اس کے ذریعہ اقوال میں جھوٹ، سچ، اعتقادات میں حق و باطل، اور افعال میں حسن و قبح میں فرق کرنے پر قادر ہو جائے، جب یہ قوت اس درجے کی ہو جائے گی تو اس کا ثمر و حکمت کی صورت میں دیا جائے گا، اخلاق کی اصل حکمت ہے، اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَنْ يَتُوبْ إِلَىٰ حَكْمَةٍ فَقَدْ نَبَىٰ خَيْرًا كَثِيرًا (پ ۵ ر ۳ آیت ۲۶۹)

اور جس کو دین کا فہم مل جائے اس کو بڑی خیر کی چیز مل گئی۔

غضب اور شہوت کی قوتوں کی خوبی یہ ہے کہ یہ دونوں حکمت یعنی عقل و تربیت کے اشاروں پر چلیں اور قوتِ عدل کا حاصل یہ ہے کہ شہوت و غضب کی قوتوں کو حکمت کے تابع اور پابند کر دے عقل ناصح اور مشفق شیر کی طرح ہے، اور قوتِ عدل عقل کے مشوروں کو نافذ کرنے والی ہے، غضب وہ قوت ہے جس میں عقل کے اشارات کی تنفیذ مقصود ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے شکاری کتا، اسے تعلیم کی ضرورت ہوتی ہے، اور تربیت کے بعد اس کی یہ حالت ہو جاتی ہے کہ وہ شکاری کے اشارے کے بغیر نہ آگے بڑھتا ہے اور نہ پیچھے ہٹتا ہے، شہوت اس گھوڑے کی طرح ہے جس پر سوار ہو کر شکار کئے لے نکلا جاتا ہے، گھوڑا کبھی سداھا سداھایا ہوتا ہے اور کبھی سرکش و اڑیل ہوتا ہے قوتِ عدل سے شہوت کو بھی قابو میں رکھا جاتا ہے، ورنہ آدمی شکار کرنے کی بجائے خود شکار ہو جائے۔

جس شخص میں یہ چاروں رکن درجہ اعتدال پر ہوں گے وہ خوش اخلاق ہوگا، اور جس شخص میں بعض ارکان معتدل اور بعض غیر معتدل ہوں گے وہ معتدل کی بہ نسبت خوش اخلاق کہلائے گا، یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی شخص کے چہرے پر آنکھیں خوبصورت ہوں اور باقی اعضاء اچھے نہ ہوں تو اسے آنکھوں کے اعتبار سے حسین کہا جاتا ہے۔ اور باقی اعضاء کے اعتبار سے بد صورت قرار دیا جاتا ہے، قوتِ غضب کے حسن اور اعتدال کا نام شجاعت ہے، اور قوتِ شہوت کے اعتدال و حسن کو جفت کہتے ہیں، قوتِ غضب اگر حد اعتدال سے زیادہ ہوگی تو اسے جہور کہا جائے گا، اور کم ہوگی تو اسے بزدلی اور نامروی قرار دیا جائے گا، اسی طرح قوتِ شہوت کی حد اعتدال سے زیادتی شر کہلاتی ہے اور کمی کو جود کہا جاتا ہے، ان دونوں قوتوں میں اعتدال یعنی شجاعت اور عفت ہی مطلوب ہیں، طرفین یعنی کمی اور زیادتی مطلوب نہیں ہیں بلکہ مذموم ہیں اور انہیں فضائل کے بجائے رذائل کہا جاتا ہے۔ قوتِ عدل میں کمی یا زیادتی نہیں ہوتی اس کی ضد ظلم ہے، عدل نہ ہوگا تو ظلم ہوگا۔ قوتِ علم کا اعتدال حکمت کہلاتا ہے حکمت کو غلط

اغراض میں استعمال کرنا اسے حد اعتدال سے باہر کرنا ہے، اگر یہ استعمال زیادتی کی صورت میں ہے تو اسے خبث اور فریب کہتے ہیں اور کمی کی صورت میں ہے تو بے وقوفی کہتے ہیں۔ علم کا درجہ اوسط حکمت کہلاتا ہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہوا کہ اخلاق کے بنیادی اصول اور ارکان چار ہیں۔ حکمت، شجاعت، عفت اور عدل۔

حکمت سے نفس کی وہ حالت مراد ہے جس سے آدمی تمام اختیاری افعال میں صحیح کو غلط سے ممتاز کر لے، اور عدل سے نفس کی وہ حالت اور قوت مراد ہے جس کے ذریعہ وہ غضب اور شہوت پر حکومت کرے اور انہیں حکمت کے تابع بنائے، شجاعت سے مراد یہ ہے کہ غضب کی قوت عقل کی تابع اور مطیع ہو، اور اس کی مرضی کے بغیر نہ اقدام کرتی ہو اور نہ اعراض۔ عفت سے مراد وہ قوت ہے جس کے ذریعہ شہوت کو عقل و شرع کے پابند بنایا جاسکے۔ تمام اچھے اخلاق کا منبع اور سرچشمہ یہی چاروں اصول ہیں مثلاً قوت عقل کے اعتدال سے یہ محاسن پیدا ہوتے ہیں حسن تدبیر، جود و ذہن، اصابہ رائے، نفس کے مخفی آفات اور اعمال کی باریکیوں پر انتباہ۔ اس قوت کی زیادتی سے خبث، مکر، فریب، اور چالاکی پیدا ہوتی ہے، اور کمی سے ناتجربہ کاری، بے وقوفی، حماقت، بے شعوری، اور جنون جیسے امراض پیدا ہوتے ہیں۔ ناتجربہ کاری سے مراد یہ ہے کہ عقل کی سلامتی کے باوجود تجربہ نہ ہو جیسے بعض آدمی ایک امر میں تجربہ کار ہوتے ہیں، اور دوسرے میں انہیں کوئی تجربہ نہیں ہوتا۔ حماقت اور جنون میں یہ فرق ہے کہ احمق کا مقصد تو صحیح ہوتا ہے لیکن اسے اپنے مقصد تک پہنچنے کا راستہ معلوم نہیں ہوتا، جنون یہ ہے کہ جو چیز اختیار کے قابل نہ ہو اسے اختیار کرے، اس کا اختیار سرے سے فاسد ہوتا ہے، شجاعت کے اعتدال سے یہ اوصاف پیدا ہوتے ہیں کرم، دلیری، شہامت، کسر نفسی، حلم، استقامت، غصہ پینا، وقار، اور سنجیدگی وغیرہ۔ اس قوت کا نام طور ہے، اور کمی سے اہانت، ذلت، خوف، خساست، احساس کمتری اور کم حوصلگی۔ عفت کے اعتدال سے سخاوت، حیاء، صبر، چشم پوشی، قناعت، تقویٰ، لطافت، بلند حوصلگی، وسعت طرغی، اور قلب مطیع جیسے فضائل اخلاق حاصل ہوتے ہیں، اس خلق کا اعتدال کی حدود سے تجاوز کرنا حرص، طمع، بے شرمی، خباثت، اصراف، ریا، اہانت، لغو گوئی، تمکن، خوشامد، حسد، مالداریوں میں ذلت اور فقیروں کو حقیر سمجھنے کا مرض وغیرہ جیسے رذائل کا باعث بنتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ محاسن اخلاق کے چار اصول ہیں حکمت، شجاعت، عفت اور عدالت، باقی اخلاق ان ہی چاروں اصولوں کی فروع ہیں۔ ان چاروں اصولوں میں کمال اعتدال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی کو نصیب نہیں ہوا، بعد کے لوگوں میں نقادیت ہے، جو شخص ان اخلاق میں آپ سے جس قدر قریب ہے وہ اللہ تعالیٰ سے اسی قدر قریب ہے اور جو بعید ہے وہ خداوند قدوس سے اسی قدر بعید ہے۔ جو شخص ان تمام اخلاق کا جامع ہے وہ اس بات کا مستحق ہے کہ لوگ اس کی اطاعت کریں، اس کی طرف رجوع کریں اور تمام افعال میں اس کی اقتدا کریں اور جو شخص ان اخلاق سے محروم ہو بلکہ ان کی تضاد کا جامع ہو وہ اس بات کا مستحق ہے کہ اسے شہر بدر کر دیا جائے اور لوگ اس سے قطع تعلق کر لیں، کیوں کہ وہ انسان نہیں شیطان کا نمائندہ ہے، جس طرح شیطان بے دوری اختیار کی جاتی ہے اسی طرح اس سے بھی دور ہونا چاہیے جس طرح جامع اخلاق شخص ملکوتی صفات سے اپنی قربت کی بنا پر اقتدار اور اطاعت کا مستحق ہوتا ہے اسی طرح یہ شخص شیطانی اوصاف سے اپنی وابستگی کی بنا پر لعنت اور اعراض کا مستحق ہوتا ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکرم اخلاق کی تکمیل کے لیے مبعوث ہوئے ہیں، جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے، یہ اخلاق وہ ہیں جنہیں قرآن کریم نے مومنین کے اوصاف میں ذکر کیا ہے، ارشاد ہے۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَلُوا بِأُمُورِهِمْ
وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (پ ۳۶، آیت ۱۵)

پورے مومن وہ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر شک نہیں کیا اور اپنے مال اور جان سے خدا کے راستے میں محنت اٹھائی یہ لوگ ہیں۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر کسی تردد کے بغیر ایمان لانا یقین کی قوت کا عمل ہے اور قوت یقین شمو عقل اور منتہائے

حکمت ہے۔ مال کے ذریعہ مجاہدہ کرنا سقاوت ہے، اور یہ مجاہدہ شہوت کو قابو میں رکھنے سے ہوتا ہے، اور نفس کے ذریعہ مجاہدہ کرنا شجاعت ہے، یہ مجاہدہ عقل کی شرط کے مطابق اور اعتدال کی حدود کے اندر رہ کر قوت غضب کے استعمال سے ہوتا ہے، صحابہ کی تعریف میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

أَشْدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ (پ ۲۶ ر ۴ آیت ۲۹)

وہ کافروں کے مقابلے میں تیز ہیں اور آپس میں مہربان ہیں۔

اس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ شدت اور رحمت کے الگ الگ مقامات ہیں نہ ہر حال میں شدت کمال ہے اور نہ رحمت قابل تعریف۔

ریاضت سے اخلاق میں تغیر

جو لوگ اعتقاد کی گمراہی کا شکار ہیں وہ ریاضت اور مجاہدے کو شاق سمجھتے ہیں، انہیں یہ گوارہ نہیں کہ وہ نفس کے تزکیہ و تطہیر اور اخلاق کی تہذیب و تعمیر میں مشغول ہوں وہ اپنے اخلاق کے فساد کو اپنے قصور، نقص اور خبث پر، محمول نہیں کرتے بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اخلاق جیسے پیدا ہوئے ہیں ایسے ہی رہتے ہیں ان میں تغیر ممکن ہی نہیں ہے کیوں کہ فطرت میں تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ اس دعویٰ کی انہوں نے دو دلیلیں پیش کی ہیں، ایک یہ کہ خلق باطنی صورت کا نام ہے، اور خلق ظاہری صورت کو کہتے ہیں، اور ظاہری صورت میں تبدیلی ممکن نہیں ہے، مثلاً کوئی پست قد لڑکا نہ میں بڑھا سکتا، نہ طویل القامت اپنا قد بڑھاتا کر سکتا ہے نہ بد صورت خوب صورت ہو سکتا ہے نہ خوب صورت بد صورت۔ باطنی صورت کو ظاہری صورت پر قیاس کرنا چاہیے، دو سری دلیل یہ ہے کہ حسن خلق سے شہوت اور غضب کا استیصال مراد ہے، لیکن ہم نے تجربہ و آزمائش کے بعد یہ بات معلوم کی ہے کہ شہوت و غضب انسانی فطرت کا مقتضی ہیں، ان کا سلسلہ ختم نہیں ہوتا، ان کے درپے ہونا لا حاصل تک و دو کرنا ہے اور اپنی عمر کو بے فائدہ کاموں میں ضائع کرنا ہے کیونکہ تزکیہ نفس کا مقصد یہ ہے کہ قلب فانی لذتوں کی طرف ملتفت نہ رہے اور ایسا ہونا محال ہے۔ ذیل میں ہم ان دونوں دلیلوں کا جواب عرض کرتے ہیں۔

پہلی دلیل کا جواب : یہ ہے کہ اگر اخلاق میں تغیر ممکن نہ ہوتا تو نہ وعظ و نصیحت اور تادیب و تعلیم کی ضرورت تھی، اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرامؓ سے یہ ارشاد فرماتے حسنتوا الاخلاقکم (اپنے اخلاق اچھے بناؤ) (۱) اخلاق کا تغیر آدمیوں ہی کے ساتھ مختص نہیں ہے بلکہ جانوروں کے اخلاق بھی بدل جاتے ہیں، باز کو دیکھو کہ وہ وحشی ہونے کے باوجود کس طرح انسان کے ساتھ مانوس ہو جاتا ہے، شکاری کتا تعلیم کے بعد اس قابل ہو جاتا ہے کہ اپنے آقا کے حکم کی تعمیل میں شکار کے پیچھے دوڑے، اسے پکڑے اور کھائے بغیر آقا کو پیش کرے، اسی طرح سرکش گھوڑا سدا جانے سے مطیع بن جاتا ہے، کیا یہ سب اخلاق میں تغیر کے نمونے نہیں ہیں۔ اس سلسلے میں اصل بات یہ ہے کہ موجودات کی دو قسمیں ہیں، کامل اور ناقص۔ کامل موجودات وہ ہیں جو اپنے وجود کے اعتبار سے مکمل ہیں نہ ان میں کمی ممکن ہے اور نہ زیادتی، ان میں کمی یا زیادتی کا اختیار آدمی کو حاصل نہیں ہے جیسے آسمان، ستارے، جسم کے ظاہری اور اندرونی اعضاء، حیوانات کے اجزاء وغیرہ۔ ناقص موجودات وہ ہیں کہ ابھی ان کا وجود نامکمل ہے، یہ چیزیں مکمل ہو سکتی ہیں بشرطیکہ ان میں کمال کی شرائط موجود ہوں جیسے سمجھنے کی سکھنے کی پھل ہے اور نہ درخت لیکن اس کی ساخت ایسی ہے کہ اگر اسے لودیا جائے اور اس کی خدمت کی جائے (یعنی پانی دیا جائے) تو یہ سکھنے کی درخت بن سکتی ہے۔ کیوں کہ اس میں درخت بننے کی صلاحیت موجود ہے، لیکن اگر کوئی اس سکھنے کو براہ راست پھل بنانا چاہے تو یہ ممکن نہیں کیونکہ اس میں پھل بننے کی صلاحیت نہیں ہے، جب سکھنے کا حال یہ ہے کہ وہ بندے کے اختیار سے متاثر ہوتی ہے اور ایک حال سے دوسرے

(۱) ابو بکر بن لال فی مکارم الاخلاق عن رواۃ معاذ بلفظ "یا معاذ حسن خلقک للناس"

حال میں بدل جاتی ہے تو غضب اور شہوت کی قوتیں کیوں مختصر نہیں ہو سکتیں، ہاں ان قوتوں کو بالکل ہی ختم کر دینا ہمارے اختیار میں نہیں ہے، ہم ریاضت اور مجاہدے کے ذریعہ ان قوتوں کو اپنے قابو میں تو کر سکتے ہیں لیکن انہیں ختم نہیں کر سکتے، ہمیں اسی کا حکم دیا گیا ہے، اور یہی ہماری آخری نجات کا سبب اور وصول الی اللہ کا ذریعہ ہے البتہ طبائع مختلف ہیں، بعض طبیعتیں تغیر کو جلد قبول کر لیتی ہیں، اور بعض دیر سے قبول کرتی ہیں، طبائع کے اختلاف کی دو وجہیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ چیز جس کا تغیر مقصود ہو طبیعت میں انتہائی راح ہو یعنی اس چیز کے وجود کی مدت اتنی ہی ہو جتنی آدمی کے وجود کی۔ شہوت، غضب، اور تکبر ہر خلق کا تغیر ممکن ہے، لیکن سب سے زیادہ مشکل شہوت کا بدلنا ہے، کیونکہ یہ پیدائش سے ساتھ ہوتی ہے، چنانچہ چھوٹے چھوٹے بچے بھی خواہش سے محروم نہیں ہوتے، غصہ عام طور پر سات سال کی عمر میں پیدا ہوتا ہے، اس کے بعد قوتِ تمیز پیدا ہوتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ خلق عمل کی کثرت اس کے مقتضی کی مسلسل اطاعت اور اسے اچھا سمجھنے کی وجہ سے عادتِ ثانیہ بن جاتی ہے۔

انسان کے چار مراتب : اس سلسلے میں انسان کے چار مراتب ہیں، پہلا مرتبہ یہ ہے کہ آدمی جس حالت میں پیدا ہوا ہے اسی حالت میں رہے، حق و باطل، اور اچھے بُرے میں تمیز نہ کر سکے، بلکہ اپنی اصل فطرت کے اعتبار سے ہر طرح کے اعتقادات سے خالی ہو، اس شخص کا علاج سہل ہے، اور وہ بہت جلد تندرست ہو سکتا ہے، اس مریض کو صرف ایک استاذ ایک مُرشد اور ایک اندرونی محرک کی ضرورت ہے، تاکہ وہ محرک اسے مجاہدے کی تحریک دیتا رہے۔ اس کے اخلاق بہت جلد اچھے ہو سکتے ہیں۔ دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ آدمی بُرائی کو بُرائی سمجھتا ہو لیکن نیک عمل کو خوگر نہ ہو، بلکہ شیطان نے اسے عملِ بد میں الجھار کھا ہو، وہ اپنی شہوات کا تابع ہو اور راہِ حق سے منحرف ہونے کے باوجود اپنے عمل کے قصور سے واقف ہو، ایسے شخص کی اصلاح پہلے کی بہ نسبت زیادہ سخت ہے کیوں کہ اس کی اصلاح کے دو مرحلے ہوں گے ایک یہ کہ اس کی بُری عادت چھڑائی جائے دوسرا یہ کہ اسے اچھے کام کا عادی بنایا جائے، اس کی اصلاح ہو سکتی ہے بشرطیکہ وہ ریاضت اور مجاہدے کے لیے پوری طرح مستعد ہو۔ تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ اخلاقی رذیلہ کو اچھا سمجھتا ہو، اور اعمالِ بد اس کے نزدیک وجوب کا درجہ رکھتے ہوں، ان ہی اخلاق و اعمال پر اس کی پرورش بھی ہوئی ہو ایسے شخص کا علاج محال کے درجے میں ہے اس کی اصلاح کی توقع ہی نہیں کی جاسکتی، کیونکہ گمراہی کا ایک سبب ہو تو دور بھی ہو جائے یہاں تو اسباب کا جھوم ہے کون کون سا سبب دور کیا جائے گا۔ چوتھا مرتبہ یہ ہے کہ وہ خود بھی بُرائی میں مبتلا ہو، اور دوسروں کو بھی اپنا جیسا دیکھنا چاہتا ہو، اور انہیں تباہ و برباد کرنے میں فخر سمجھتا ہو، یہ شخص انتہائی سخت درجے پر ہے، اور اس کی گمراہی تہہ بہ تہہ ہے اس کی اصلاح ناممکن اور محال ہے۔

ان چاروں میں پہلا شخص محض جاہل ہے، دوسرا جاہل اور گمراہ ہے، تیسرا جاہل، گمراہ اور فاسق ہے، چوتھا جاہل، گمراہ، فاسق اور فتنہ پرور ہے۔

دوسری دلیل کا جواب : منکرین کا یہ کہنا کہ ریاضت سے شہوت اور غضب کی قوتوں کا استیصال مقصود ہے جب کہ ایسا ہونا ممکن نہیں ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ ان قوتوں کا استیصال یا خاتمہ ہرگز مقصود نہیں ہے، بلکہ شہوت کی تخلیق قائم دے کے لیے ہوئی ہے، آدمی میں اس کا موجود رہنا بھی ضروری ہے، چنانچہ اگر کسی شخص میں کھانے کی شہوت نہ رہے تو وہ ہلاک ہو جائے، جماع کی شہوت باقی نہ رہے تو نسلِ انسانی کا سلسلہ منقطع ہو جائے، اسی طرح اگر غضب کا وجود ختم ہو جائے تو آدمی مسلک چیزوں سے اپنا دفاع نہ کر سکے اور ہلاک ہو جائے، ان قوتوں کو نیست و نابود کرنا مقصد نہیں ہے، بلکہ انہیں افراط و تفریط سے بچا کر درجہ اعتدال پر لانا مقصود ہے۔ مثلاً غضب میں یہ مقصود ہے کہ آدمی میں نہ تنور ہو اور ناپزدلی بلکہ اس کے غضب کی قوت عقل کی پابند ہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

أَشَدُّ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءَ بَيْنَهُمْ (پ ۳۶، آیت ۲۹)

وہ کافروں کے مقابلے میں تیز ہیں اور آپس میں مہمان ہیں۔

اس میں صحابہ کا وصف شدت بیان کیا گیا ہے، شدت غضب ہی سے پیدا ہوتی ہے، اگر غضب کی قوت نہ ہوتی تو نہ شدت کا وجود ہوتا اور نہ جہاد ہوتا۔ غضب اور شہوت کی قوتوں کو یکسر کس طرح ختم کیا جاسکتا ہے جب کہ انبیاء علیہم السلام بھی ان سے خالی نہیں ہیں۔ چنانچہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

انما انا بشر اغضب کما یغضب البشر (مسلم۔ انس)

میں انسان ہی ہوں انسان کی طرح غصہ کرتا ہوں۔

روایات میں ہے کہ جب کوئی بات آپ کی مرضی کے خلاف پیش آتی تو غضب کی شدت سے آپ کے رخسار مبارک سرخ ہو جاتے لیکن اس حالت میں بھی آپ حق بات ہی فرماتے غصہ آپ کو حق گوئی سے نہیں ہٹاتا تھا (بخاری و مسلم۔ عبد اللہ بن الزبیر) باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ (پ ۴ ر ۵ آیت ۱۳۴)

اور غصہ کے ضبط کرنے والے اور لوگوں سے درگزر کرنے والے۔

اس آیت میں ان لوگوں کی تعریف کی گئی ہے جو غصہ پی لیتے ہیں، یہ نہیں فرمایا کہ ان میں غصہ نہیں ہوتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ غضب اور شہوت کا بالکل ختم ہونا غیر فطری چیز ہے اور یہ شریعت کو مطلوب نہیں ہے شریعت کو مطلوب یہ ہے کہ یہ دونوں قوتیں اعتدال کے اس درجے پر آجائیں کہ عقل کو ان پر غلبہ اور تفوق حاصل رہے، نہ یہ کہ دونوں عقل پر غالب آجائیں، تبدیل خلق کا حاصل یہی ہے۔ بعض اوقات انسان پر شہوت اتنی شدت کے ساتھ حملہ آور ہوتی ہے کہ عقل اس کے دفع کرنے پر قادر نہیں رہتی تاہم ریاضت کے ذریعہ اس کا حد اعتدال پر آجانا ممکن ہے، امتحان اور تجربے سے یہ بات پوری طرح ثابت ہو جاتی ہے، اور اس میں کسی طرح کا کوئی اہمال یا شک باقی نہیں رہتا۔ اس امر پر کہ اخلاق میں افراط و تفریط کے بجائے اعتدال مطلوب ہے قرآن پاک کی یہ آیت دلیل ہے۔

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا (پ ۱۹ ر ۴ آیت ۶۷)

اور وہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ محلی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا اعتدال

پر رہتا ہے۔

اس آیت میں سخاوت کی طرف اشارہ ہے جو اسراف اور بخل کا درمیانی درجہ ہے، نیز فرمایا:-

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولًا إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ (پ ۱۵ ر ۳ آیت ۲۹)

اور نہ تو اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لینا چاہئے اور نہ بالکل ہی کھول دینا چاہئے۔

شہوت طعام میں بھی اعتدال پر زور دیا گیا ہے۔ ارشادِ ربانی ہے:-

كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (پ ۸ ر ۱۰ آیت ۳۱)

اور خوب کھاؤ اور پیو اور حد سے مت نکو، بے شک اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا حد سے نکلنے والوں کو۔

غضب کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

إِشْتَاءَ عَلَى الْكَفَّارِ رَحْمَاءَ بَيْنَهُمْ (پ ۲۱ ر ۴ آیت ۴)

وہ کافروں کے مقابلے میں تیز ہیں اور آپس میں مہمان ہیں۔

حدیث شریف میں ہے:-

(بیہقی۔ مطرف بن عبد اللہ)

بہترین امور درمیانی امور ہیں۔

اوسط درجے کے پسندیدہ و مطلوب ہونے کے پس پردہ ایک راز ہے۔ اور اس راز کی تحقیق یہ ہے کہ سعادت اخروی کا مدار اس پر ہے کہ قلب دنیا کے عوارض سے پاک ہو جیسا کہ باری تعالیٰ فرماتے ہیں۔

إِلَّا مَنْ آتَىٰ اللَّهُ قَلْبًا سَلِيمًا (پ ۱۹ ر ۸۹ آیت ۸۹)

مگر یہاں (اس کی نجات ہوگی) جو اللہ کے پاس (کفر سے) پاک دل لے کر آئے گا۔

بخل اور اسراف دونوں کا تعلق دنیاوی عوارض سے ہے، دل کا ان دونوں عوارض سے خالی ہونا ضروری ہے، یعنی نہ وہ مال کے جمع و انحصار کی طرف مائل ہو اور نہ اس کو خرچ کرنے کا حریص ہو، کیونکہ جسے خرچ کرنے کا حرص ہو گا اس کا دل اسی طرف لگا رہے گا کہ کہیں سے مال آئے اور وہ خرچ کرے، جب کہ بخل کی ساری توجہ (مال کو روکنے پر) ہوگی۔ قلب کی سلامتی یہ ہے کہ وہ ان دونوں چیزوں سے خالی ہو، اور کیوں کہ رفع تفتیشیں ممکن نہیں ہے اس لیے ہم نے وہ حالت تلاش کی جس میں یہ دونوں وصف نہ ہوں اور وہ حالت درجہ اعتدال کی ہے درجہ اعتدال میں یہ دونوں وصف ہو موجود نہیں ہیں چنانچہ گرم پانی کی حرارت نکل جائے اور وہ ٹھنڈا بھی نہ ہونے پائے تو اس پانی کو نہ گرم کہتے ہیں اور نہ ٹھنڈا کہتے ہیں بلکہ گنگنا کہتے ہیں یہی سخاوت اسراف اور بخل کا درمیانی درجہ ہے، شجاعت تصور اور نامردی کے درمیان کی صفت ہے، عفت حرص اور جمود کی درمیانی کیفیت کا نام ہے، باقی تمام اخلاق کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے، ہر خلق میں افراط و تفریط مذموم ہے اور اعتدال مقصود ہے۔ البتہ استاذ اور مُرشِد کو چاہئے کہ وہ اپنے شاگرد و مرید کے سامنے غضب اور بخل کی بُرائی کرتے رہیں اور اس سلسلے میں کسی طرح کی رخصت نہ دیں، کیوں کہ اگر انہوں نے تھوڑے کی اجازت دی تو وہ زیادہ کے لیے کوئی عُذر تلاش کر لیں گے، البتہ اگر کم کی اجازت بھی نہ دے تو یہ ممکن ہے کہ وہ کم پر قناعت کر لیں اور زیادہ پر مائل نہ ہوں اس طرح اعتدال کا درجہ حاصل ہوگا۔ کم کی اجازت زیادہ کے لیے بہانہ بن جائے گی اسی لیے شاگرد اور مرید سے یہی کہا جاتا رہے کہ وہ ان قوتوں کو بالکل نہ رہنے دیں، انہیں سرے سے ختم کر دیں، یہ راز لکھنے کا نہیں تھا کیوں کہ کم عقل لوگ اس سے دھوکا کھا جاتے ہیں اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارا غضب بھی حق ہے اور بخل بھی حق ہے۔

حسن خلق کے حصول کا سبب

یہ بات آپ اچھی طرح سمجھ چکے ہیں کہ حسن خلق کا حاصل یہ ہے کہ قوت عقل معتدل ہو حکمت کامل ہو شہوت اور غضب کی قوتیں اعتدال کے ساتھ شریعت و عقل کے تابع اور مطیع ہوں یہ اعتدال دو چیزوں سے حاصل ہوتا ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ آدمی پر خدا کا فضل و کرم ہو، اور وہ اپنی پیدائش کے روزِ اَوَّل ہی سے خوش خلق اور کامل العقل ہو، شہوت و غضب اس پر غالب نہ ہوں بلکہ یہ دونوں عقل و شرع کی پابند ہوں۔ ایسے شخص کو عالم بننے کے لیے ظاہری تعلیم کی اور مؤدب بننے کے لیے ظاہری تادیب کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ یہ فطری عالم اور مؤدب ہوتا ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام، حضرت یحییٰ علیہ السلام، خاتم الانبیاء سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تھے۔ اور یہ امر کچھ بعید نہیں ہے کہ آدمی کی طبع اور فطرت میں وہ بات موجود ہو جو اکتساب سے حاصل ہوتی ہے بہت سے بچے شہوت ہی سے بچے، جرات مند، اور سخاوت پیشہ ہوتے ہیں، بعض بچے روزِ اَوَّل ہی سے جھوٹے، مکار، بُزدل اور کجسوس ہوتے ہیں، مگر ان میں یہ اوصاف بعض اوقات ان اوصاف کے حامل لوگوں سے اختلاط رکھنے کی بنا پر، اور بعض اوقات سیکھنے سے پیدا ہوتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان اخلاق کو مجاہدے اور ریاضت سے حاصل کرے، یعنی نفس سے وہ کام لے جن سے مطلوبہ خلق حاصل ہو جائے مثلاً جو شخص سخاوت اختیار کرنا چاہتا ہے اسے سخاوت پیشہ لوگوں کی تقلید کرنی چاہئے اور ان کے طریقے پر مال خرچ کرنا چاہئے، خواہ اس کے لیے نفس پر صبر کرنا پڑے، اور یہ

سلسلہ اس وقت تک جاری رہنا چاہئے جب تک کہ نفس اس کا عادی نہ ہو جائے اور سخاوت طبیعت نہ بن جائے۔ اسی طرح جس شخص پر کبر غالب ہو اور وہ متواضع بننا چاہتا ہو اسے متواضع لوگوں کے افعال کی پابندی کرنی چاہئے اور اس سلسلے میں اس وقت تک مجاہدہ کرنا چاہئے اور نفس کے تواضع پر مائل کرنا چاہئے جب تک کہ یہ صفت عادت نہ بن جائے اور تواضع اس کے نفس پر سہل نہ ہو جائے تمام اخلاق محمودہ کے حصول کا یہی طریقہ ہے۔ اس کی انتہا یہ ہے کہ متعلقہ خلق آدمی کی طبیعت بن جائے اور اس میں لذت محسوس ہونے لگے مثلاً خنی اس شخص کو کما جائے گا جو مال خرچ کرے اور اس میں اسے لذت ملے اگر خرچ کرتا ہو اور لذت کے بجائے تکلیف ہوتی ہو تو اسے خنی نہیں کہیں گے اسی طرح متواضع وہ شخص کہلائے گا جسے تواضع میں مزہ ملے۔ دینی اخلاق نفس میں اس وقت تک راسخ نہیں ہوتے جب تک کہ نفس تمام اعمالِ بد سے نفرت نہ کرنے لگے اور ان سے تکلیف محسوس نہ کرنے لگے اور تمام اچھے اعمال کا عادی نہ بن جائے اور ان کی پورے شوق و رغبت کے ساتھ پابندی نہ کرنے لگے حدیث شریف میں ہے۔

جعلت قرة عینی فی الصلاة (نسائی۔ انس)

میری آنکھ کی ٹھنڈک نماز میں رکھی گئی ہے۔

نماز میں آپ نے آنکھوں کی ٹھنڈک اسی لیے محسوس کی کہ یہ نیکی آپ کی عادت بن گئی تھی جب تک نفس عبادت میں مشقت اور ممنوعات کے ترک میں دشواری محسوس کرتا رہے گا تب تک نقصان باقی رہے گا اور سعادت کا کمال حاصل نہ ہوگا۔ البتہ مشقت اور تکلیف کے احساس کے ساتھ اعمالِ حسنہ کی مواعبت عدم مواعبت سے بہتر ہے مگر رغبت کے ساتھ نیک عمل کرنے سے بہتر نہیں ہے ارشادِ باری ہے۔

وَاتَّهَا الْكَبِيرَةُ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ (پارہ ۵ آیت ۳۵)

اور بے شک نماز دشوار ضرور ہے لیکن جن کے دل میں خشوع ہے ان پر دشوار نہیں ہے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

اعبد اللہ فی الرضاء فان لم تستطع ففی الصبر علی ماتکرہ خیر اکثیرا

(طبرانی کبیر)

اللہ کی عبادت رضا کی حالت میں کر اگر یہ ممکن نہ ہو تو جو چیز تجھے ناپسند ہو اس پر مبرا کرنے میں بڑا خیر ہے۔ پھر سعادت کا یہ کمال نہیں ہے کہ کبھی فعلِ رضا اور رغبت سے ہو اور اس میں لذت ملے اور کبھی اس کے برعکس ہو بلکہ ہر لمحہ اور ہر آن ایک ہی حالت رہنی چاہئے بلکہ عمر کے ساتھ ساتھ شوق و رغبت اور اُلس و رضا میں زیادتی ہونی چاہئے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی شخص نے سعادت کے متعلق دریافت کیا آپ نے فرمایا۔

طول العمر فی طاعة لله (ابو منصور دہلی۔ ابن عمر)

خدا کی اطاعت میں عمر کا طویل ہونا۔

یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ موت کو ناپسند کرتے تھے کیونکہ الدنیا مزرعة الآخرة (دنیا آخرت کی کھیتی) ہے جس قدر عمر ہوگی اسی قدر عبادات ہوں گی اور اسی نسبت سے اجر و ثواب بھی زیادہ ہوگا نفس طاہر سے اظہر بنے گا اخلاق قوی سے قوی تر اور حسن سے احسن بنیں گے علاوہ ازیں عبادات کا مقصد یہ ہے کہ قلب پر ان کا اثر ہو اور قلب پر اثر اسی وقت ہوتا ہے جب عبادات پر مواعبت اور مداومت ہو۔

ان اخلاق کا مقصد یہ ہے کہ دل میں دنیا کی محبت باقی نہ رہے اور اللہ کی محبت راسخ ہو جائے اللہ کی ملاقات کے علاوہ کوئی چیز اسے محبوب نہ ہو وہ اپنا تمام مال اسی طریقے پر خرچ کرے جس طریقے سے اللہ تک پہنچا جاسکتا ہو غضب اور شہوت دونوں انسان

کے لیے مستحق ہیں، ان دونوں قوتوں کو شریعت کے بتلائے ہوئے طریقے پر استعمال کرے، اور انہیں بھی وصول الی اللہ کا ذریعہ بنائے۔ پھر اس طرح کے کاموں سے خوش ہو، اور لذت پائے۔ اگر کسی کو نماز میں راحت ملتی ہو یا آنکھوں کی مضحک میسر ہو یا عبادات اچھی معلوم ہوتی ہوں تو یہ کوئی حیرت انگیز بات نہیں ہے، عادت نفس کے اندر اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب چیزوں کے ظہور کا باعث بن سکتی ہے، ہم شاہوں اور خوش حال لوگوں کو ہمیشہ غم و کرب میں مبتلا پاتے ہیں، دوسری طرف مفلس جواری کو دیکھتے وہ ہار کر بھی خوش ہوتا ہے اور مزہ پاتا ہے حالانکہ جس حال میں وہ ہے اگر دوسرے بھی اسی میں مبتلا ہو جائیں تو بے قرار زندگی ہی دو بھر ہو جائے، قرار (جوتے) سے مال ختم ہوتا ہے، گھریا و برہاد ہوتا ہے، زندگی کی آسائشیں چھٹی ہیں حاکمان وقت کی باز پرس کا خوف تلوار کی طرح لٹکا رہتا ہے، پھر بھی اس کا چمکا ختم نہیں ہوتا، کیوں کہ کھیلتے کھیلتے وہ قرار کا عادی بن جاتا ہے اور کوشش کے باوجود وہ اسے چھوڑ نہیں پاتا۔ کیوں کہ تر باز بھی اپنے کھیل کا اتنا دلدادہ ہے کہ دن بھر دھوپ میں کھڑا رہتا ہے، دھوپ کی شدت اسے محسوس نہیں ہوتی کیوں کہ کیورتوں سے اسے عشق ہے، خلاؤں میں ان کی آوازیں سے اسے دلچسپی ہے، اور بازی لگانا اس کا محبوب مشغلہ ہے یہی حال ان بد طبیعت لوگوں کا ہے جن پر رات دن کوڑے برستے ہیں ہاتھ کاٹے جاتے ہیں انتہائی ہولناک سزائیں دی جاتی ہیں، قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے لیکن وہ اپنی حرکات سے باز نہیں آتے، وہ اپنے مشاغل کو قابل فخر سمجھتے ہیں، اور تمام سزائیں بھی خوشی برداشت کرتے ہیں حد یہ ہے کہ اگر چوروں کو قتل بھی کر دیا جائے تو وہ مسرورہ مال کا پتہ نہ دیں اور اپنے ساتھیوں کی نشاندہی نہ کریں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ اپنے کام کو کمال اور ثور کو شجاعت سمجھتے ہیں اور ان مشغلوں کے اتنے عادی ہو گئے ہیں کہ ان کے لیے سزائیں سہنے سے بھی گریز نہیں کرتے، یہ سزائیں ان کے لیے سامان راحت ہیں۔ بدترین حال ان فتنوں کا ہے جو عورتوں کی صورت بنا لیتے ہیں، اور اپنی اس مذموم حرکت پر فخر کرتے ہیں ہر شخص اپنے اپنے حال میں مست اپنے اپنے پیشے پر نازاں ہے، خواہ وہ ٹوک و سلاطین ہوں، یا بنگر اور حجام۔ یہ سب امور عادت اور ایک ہی کام پر مسلسل موانعت کے نتیجے میں سامنے آتے ہیں، اور جب اپنے ہم مذاق اور ہم مشرب لوگوں میں بھی ان کا مشاہدہ ہوتا ہے تو یہ امور نفس میں اور زیادہ رائج ہو جاتے ہیں، ہر حال جب نفس انسان باطل سے تلذذ حاصل کر سکتا ہے اور برائیوں کی طرف مائل ہو سکتا ہے تو حق سے لطف کیوں نہیں اٹھا سکتا، اور اچھائیوں کی طرف کیوں نہیں مائل ہو سکتا بلکہ رذائل کی طرف میلان طبعی نہیں ہوتا، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص مٹی کھانے کی رغبت رکھتا ہو، کیا اس رغبت کو فطری کہا جاسکتا ہے۔ کسی شخص کا حکمت، اللہ کی محبت، معرفت اور عبادت کی طرف مائل ہونا ایسا ہے جیسے کوئی کھانے پینے کی طرف مائل ہو، جس طرح کھانے کی رغبت فطری ہے اسی طرح اللہ کی محبت، معرفت اور عبادت کی طرف میلان بھی طبیعت قلب کا منقضي ہے، کیوں کہ قلب امر بتائی ہے، شہوت کے تقاضوں کی طرف اس کا میلان عارضی تو ہو سکتا ہے دائمی اور فطری نہیں ہو سکتا، قلب کی اصل غذا حکمت، معرفت اور محبت الہی ہے، اگر عوارض کی وجہ سے وہ طبعی تقاضوں سے منحرف ہو جائے تو یہ ایسا ہے جیسے کسی شخص کے معدے میں خلل ہو جائے اور کھانے کی اشتہا باقی نہ رہے، حالانکہ کھانا معدے کی غذا ہے، اور اسی پر انسان کی زندگی موقوف ہے۔ اس مثال سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ جو دل غیر اللہ کی طرف جس قدر مائل ہو گا اسی قدر اس میں مرض ہو گا ہاں اگر کسی غیر اللہ سے محبت اللہ کے لیے ہو تو کوئی مضائقہ نہیں، اسے مرض نہیں کہا جائے گا، بلکہ یہ محبت بھی طبعی کہلائے گی۔

اس تفصیل سے یہ بات اچھی طرح ثابت ہو چکی ہے کہ ریاضت کے ذریعہ اخلاقی حسنہ کا اکتساب کیا جاسکتا ہے یعنی اگر کوئی شخص اولاً انہیں مختلف اختیار کرے اور ان کی پابندی رکھے تو آخر الامر یہ اخلاق طبعی اور خلقی ہو جاتے ہیں، قلب اور اعضاء کے مابین یہ عجیب تعلق ہے کہ جو صفت قلب میں پیدا ہوتی ہے اعضاء پر اس کا اثر ضرور پڑتا ہے، اور اعضاء قلب کے اشارے پر حرکت کرنے لگتے ہیں، اسی طرح اعضاء پر جو حرکات طاری ہوتی ہیں قلب ان سے متاثر ہوتا ہے، قلب اور اعضاء کی اثر پذیری کا یہ سلسلہ جاری رہتا ہے۔ اس حقیقت کو ایک مثال کے ذریعہ سمجھنے میں آسانی ہوگی۔

مثلاً کوئی شخص فن کتابت میں مہارت حاصل کرنا چاہے تو اس کا یہ طریقہ ہے کہ وہ مشق کے سلسلے میں ماہرین فن کاتبوں کی تقلید کرے اور جس طرح وہ حروف و الفاظ لکھتے ہیں اسی طرح وہ بھی لکھے، اور عرصہ دراز تک اس کی مشق جاری رکھے یہاں تک کہ کتابت اس کی عادت بن جائے اور خوبصورت حروف جس طرح بہ تکلف بننے لگے اب بلا تکلف بننے لگیں، اسی طرح اگر کوئی شخص قیہ بننا چاہے تو اسے فقہاء کی تقلید کرنی چاہئے، یعنی فقہ کے مسائل کا بار بار تکرار و اعادہ کرنا چاہئے تاکہ وہ مسائل اذہر ہو جائیں اور دل تک ان کا اثر پہنچے، اور قیہ النفس ہو جائے اسی طرح سنی، متقی، بیدار اور متواضع بننے کا خواہش مند بھی ان لوگوں کی تقلید کرے جو صحیح معنی میں سخاوت، تقویٰ، علم اور تواضع کے زیور سے آراستہ ہیں۔ تقلید کی ابتدا تکلف سے ہوتی ہے، بعد میں زیر تقلید افعال عادت بن جاتے ہیں اور طبیعت میں جڑ پکڑ لیتے ہیں، اخلاق کے اکتساب کی یہی تدبیر ہے۔

یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ جس طرح فقہ کا طالب علم ایک روز کی چھٹی سے اپنے مقصد میں ناکام نہیں ہوتا اور ایک دن کے مطالعہ و تکرار سے قیہ نہیں بننا اسی طرح اعمال حسنہ کے ذریعہ قلب کے تزکیہ، تکمیل، اور حمین کا طالب ایک دن کی عبادت سے یہ مقصد حاصل نہیں کر سکتا اور نہ ایک روز کی معصیت سے اس مقصد کی تکمیل میں رکاوٹ ہو سکتی ہے۔ اکابر کے اس قول کا یہی مطلب ہے کہ ایک گناہ کبیرہ دائمی بد بختی کا باعث نہیں ہوگا۔ البتہ ایک روز کا قتل دوسرے روز کے قتل کا سبب بن سکتا ہے۔ اگر یہ سلسلے دراز رہے تو طبیعت میں سُستی پیدا ہو سکتی ہے، اور نفس بے عملی کا عادی بن سکتا ہے، اور یہ سُستی اور بے عملی فقہ سے محرومی کا باعث بن سکتی ہے یہی حال صغیرہ گناہوں کا ہے کہ ایک گناہ صغیرہ کا بار تکاب دوسرے صغیرہ گناہ کا سبب ہوتا ہے اور بہت سے صغیرہ گناہ مل کر کبیرہ گناہ بن جاتے ہیں۔ اَلْعِیَازُ بِاللّٰہِ۔ نیز جس طرح ایک رات کے مطالعہ فقہ کا اثر فوری نہیں ہوتا بلکہ بدن کے تدریجی نشوونما کی طرح آہستہ آہستہ ہوتا ہے اسی طرح ایک رات کی عبادت کا اثر بھی فوری طور پر مرتب نہیں ہوتا بلکہ بتدریج ہوتا ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم ایک رات یا ایک ساعت بلکہ ایک لمحہ کی مختصر ترین عبادت کو حقیر سمجھیں، اس لیے کہ تھوڑا تھوڑا بہت ہو جاتا ہے کہ بعد ازاں چند مختصر مختصر عبادتیں طویل عبادت بن جاتی ہیں، کیا عجب ہے کہ مختصر عبادت اپنے اخلاص کی بنا پر طویل عبادت سے فائق اور اجر و ثواب میں زیادہ ہو، بہر حال مختصر عبادت بھی مؤثر ہوتی ہے، گو اس کی تاخیر محسوس نہ ہو، تاخیر کے مخفی رہنے یا نہ رہنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا اس لیے کہ عبادت کی انتہا ثواب ہے، اور وہ ضائع نہیں جاتا۔ اسی پر معصیت کو قیاس کرنا چاہئے۔

بہت سے فقہاء ایک دن کی تعطیل کو حقیر اور غیر مؤثر سمجھتے ہیں۔ ان کی یہ عادت مسلسل تعطیل کا باعث بن سکتی ہے، وہ نفس کو تعطیل کے غیر مؤثر ہونے کا فریب دیتے رہیں گے اور طبیعت کو فقہ سے دور کرتے رہیں گے، یہی حال ان لوگوں کا ہے جو صغیرہ گناہوں کو اہمیت نہیں دیتے اور انہیں حقیر تصور کرتے ہیں، اور نفس کو توبہ کا فریب دیتے رہتے ہیں، یہاں تک کہ توبہ کی توفیق نہیں ہوتی اور موت کا آہنی پنجہ انہیں اپنی گرفت میں لے لیتا ہے گناہوں پر اصرار سے دل سیاہ ہو جاتے ہیں، اور توبہ کی توفیق نہیں ہوتی، توبہ کا دروازہ بند ہونے سے یہی مراد ہے، اور یہی اس آیت کے معنی ہیں۔

وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا (پ ۱۸ ر ۲۲ آیت ۹)

اور ہم نے ایک آڑھان کے سامنے کر دی اور ایک آڑھان کے پیچھے کر دی۔

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ قلب میں ایمان کی ابتدا ایک سفید نقطے سے ہوتی ہے، جتنا ایمان زیادہ ہوتا ہے اس نقطے کی سفیدی اور حجم میں اضافہ ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ تمام دل نورانی ہو جاتا ہے، اور فراق کا آغاز ایک سیاہ نقطے سے ہوتا ہے، جس قدر فراق بڑھتا ہے اسی قدر اس نقطے کی سیاہی اور جستی وجود میں زیادتی ہوتی رہتی ہے یہاں تک کہ تمام قلب سیاہ پڑ جاتا ہے۔

اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ اچھے اخلاق کبھی طبعی ہوتے ہیں، اور غلطی آدمی کے نفس میں پائے جاتے ہیں، کبھی ان کا اکتساب کرنا پڑتا ہے، اکتساب کی ابتدا تکلیف سے ہوتی ہے، بعد میں یہی اخلاق عادت اور طبیعت بن جاتے ہیں۔ نیک لوگوں کے مشاہدے

اور ان کی تقلید سے بھی اچھے اخلاق حاصل ہوتے ہیں، کیوں کہ طبائع نقل میں ماہر ہوتی ہے، اور وہ خیر و شر ہر طرح کے امور سرقہ کھینچتی ہیں، جس شخص میں یہ خیر و باتیں طبع، عادت اور حکم یک وقت موجود ہوں بلاشبہ وہ شخص فضیلت کے اعلیٰ درجے پر ہے، اور وہ شخص ذلت اور خدا تعالیٰ سے بعد کے انتہائی درجے پر ہے جس کی طبیعت بھی سلیم نہ ہو، عادتاً شر کو پسند کرتا ہو اور دوست احباب بھی برے ہوں، باقی لوگ ان دونوں کے درمیانی درجات پر ہیں، قرآن پاک میں ہے۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (پ ۳۰ ر ۲۴ آیت ۸-۷)

جو شخص (دنیا میں) ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ (وہاں) اس کو دیکھ لے گا اور جو شخص ذرہ برابر بدی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا۔

وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (پ ۱۴ ر ۱۰ آیت ۳۳)

اور ان پر اللہ تعالیٰ نے ذرا ظلم نہیں کیا لیکن وہ آپ ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے۔

تہذیب اخلاق کے حصول کا تفصیلی طریقہ

بدن اور نفس : یہ بات آپ پہلے جان چکے ہیں کہ اخلاق میں اعتدال نفس کی صحت اور اعتدال سے انحراف نفس کے مرض کی علامت ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے بدن کے مزاج میں اعتدال تندرستی اور اعتدال سے انحراف بیماری کی دلیل ہے، زیر بحث موضوع کے سلسلے میں ہم بدن کو بطور مثال بیان کر سکتے ہیں، جس طرح بدن سے امراض دور کر کے اس کی صحت اور تندرستی کے لیے کوشش کی جاتی ہے، اسی طرح نفس سے اخلاقِ رذیلہ دور کئے جاتے ہیں اور اسے اخلاقِ فاضلہ سے آراستہ کیا جاتا ہے، انسان کے جسمانی نظام میں اصل اعتدال ہی ہے، غذا اور خواہشات کے عوارض سے معدے میں خلل واقع ہوتا ہے اسی طرح نفس انسانی میں بھی اصل اعتدال ہی ہے، چنانچہ اسی اعتدالی نفس کی طرف مشہور حدیث میں اشارہ ہے کہ ہر بچہ معتدل مزاج، اور صحیح فطرت کا حامل پیدا ہوتا ہے، بعد میں اس کے والدین اسے اپنے اپنے طرز پر ڈھال لیتے ہیں، حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

کل مولود یولد علی الفطرة وانما ابواه یھودانہ او ینصرانہ او یمجسانہ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)

ہر بچہ فطرت (اصلی ایمان پر) پیدا ہوتا ہے اور اس کے والدین اسے یہودی، نصرانی یا مجوسی بنالیتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ آدمی عادت یا تعلیم کے ذریعہ رذائل اختیار کرتا ہے پیدائش کے وقت یہ رذائل اس کے اندر پیدا نہیں ہوتے نیز جس طرح بدن ابتداء ہی سے کامل پیدا نہیں ہوتا بلکہ آہستہ آہستہ بڑھتا ہے اور نشوونما پاتا ہے اسی طرح نفس بھی شروع سے کامل پیدا نہیں ہوتا بلکہ بتدریج کمال حاصل کرتا ہے، البتہ بدن کی طرح نفس میں کمال حاصل کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے، تعلیم و تربیت اور تزکیہ و تہذیب سے نفس کامل ہوتا ہے۔

اگر بدن صحیح ہو تو طبیب اس کی صحت کی حفاظت کے لیے تدبیریں کرتا ہے اور بیمار ہو تو اس کی صحت کی واپسی کے لیے جدوجہد کرتا ہے، اسی طرح آدمی کو چاہئے کہ وہ پاک و صاف اور شائستہ و متذہب نفس کی حفاظت کرے اور صفاتِ کمال اور صفاء سے محروم نفس میں کمال اور صفاء پیدا کرنے کی کوشش کرے جس طرح بدن کے نظام اعتدال کو درہم برہم کرنے والی علت کا علاج اس کی ضد سے کیا جاتا ہے یعنی حرارت کا بخودت سے اور بخودت کا حرارت سے اسی طرح نفس کے امراض کا علاج بھی ان کی ضد سے کیا جاتا ہے۔ مثلاً جہل کے مرض کا علاج تعلیم سے، کحل کی بیماری کا علاج سخاوت سے، تکبر کے مرض کا علاج تواضع سے، اور حرص و

ہوس کا علاج نفسانی خواہشات کے سیلاب پر بند لگانے سے کیا جاتا ہے خواہ اس علاج میں تکلف ہی کیوں نہ کرنا پڑے۔ جس طرح بدن کی بیماریوں کا علاج دوا کی تقنی برداشت کرنے اور دل کی خواہشات کو دہانے سے ہوتا ہے، اسی طرح نفس کے امراض بھی مجاہدے کی تقنی اور شدت پر صبر کئے بغیر دور نہیں ہوتے بلکہ دل کے امراض میں اس مجاہدے کی ضرورت کچھ زیادہ ہی پڑتی ہے، اس لیے کہ بدن کی بیماریوں کا خاتمہ تو اس وقت ہو جاتا ہے جب انسان کی روح اس کے جسم کا ساتھ چھوڑتی ہے لیکن دل کے امراض مرنے کے بعد بھی ہمیشہ ہمیشہ کے لیے باقی رہ جاتے ہیں۔ نیز جس طرح حرارت کے نتیجے میں پیدا ہونے والے جسمانی مرض کے لیے ہر سرد دوا اس وقت تک مفید ہوتی جب تک وہ مرض کی شدت و ضعف کو سامنے رکھ کر تجویز نہ کی گئی ہو اور اس میں مقدار کی کمی زیادتی کی رعایت نہ کی گئی ہو، اس کے لیے اطباء نے ایک معیار مقرر کر رکھا ہے اسی معیار کی روشنی میں وہ دوا کی مناسب مفید اور مرض کے لیے مؤثر مقدار تجویز کرتے ہیں، اگر یہ معیار ملحوظ نہ رہے تو مرض کم ہونے کی بجائے زیادہ ہو جائے، یہی حال نفس کی بیماریوں کا ہے۔ معالج کو چاہئے کہ وہ جن اخلاق کا ان کے اُخدا سے علاج کرے ان میں یہ معیار ملحوظ رکھے۔ دوا کا معیار مرض کی روشنی میں متعین کیا جاتا ہے، چنانچہ طبیب اس وقت تک کسی مرض کا علاج نہیں کرتا جب تک وہ یہ پتا نہیں چلا لیتا کہ زیر علاج مرض کا سبب بارو ہے یا حار ہے، اگر وہ مرض حرارت کی بنا پر ہے تو وہ اس کے ضعف و شدت پر نظر ڈالتا ہے، پھر بدن کے احوال، وقت کے تقاضے، مریض کی عمر اور اس کے مشاغل وغیرہ بھی معالج کی نظر میں رہتے ہیں اور وہ انہی کی روشنی میں علاج تجویز کرتا ہے، اسی طرح مرشد کو چاہئے کہ وہ اپنے زیر علاج روحانی مریضوں پر ریاضتیں اور مجاہدوں کا اتنا بوجھ نہ ڈالے کہ وہ اسے برداشت نہ کر سکیں، نیز اپنے مریض کے لیے کوئی مجاہدہ اس وقت تک تجویز نہ کرے جب تک اس کے مرض کا صحیح طور پر اندازہ نہ کر لے۔ علاج کے سلسلے میں طبیب کا فرض یہ ہے کہ وہ مرض دیکھ کر دوا دے، اگر اس نے تمام امراض کا علاج ایک ہی دوا سے کیا تو اس کا انجام مریضوں کی ہلاکت کے علاوہ کچھ نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح مرشد کو چاہئے کہ وہ اپنے تمام مریدین کی اصلاح کے لیے ایک ہی طریقہ اختیار نہ کرے۔ اگر کسی نے ایسا کیا تو وہ اپنے روحانی مریضوں کے دلوں کو ہلاکت میں مبتلا کر دے گا مرشد کا فرض یہ ہے کہ وہ سب سے پہلے اپنے مرید کے مرض کی تشخیص کرے، اس کے حالات پر نظر ڈالے، اس کے سن و سال اور طبیعت و مزاج کی رعایت کرے، اور یہ دیکھے کہ وہ مجاہدے کی کس قدر مشقت اور تعب برداشت کرتا ہے، ان تمام امور کا جائزہ لینے کے بعد وہ اس کے لیے کوئی مجاہدہ تجویز کرے۔ اگر مرید مبتدی ہو اور شریعت کی حدود سے ناواقف ہو تو پہلے سے طہارت اور نماز اور ظاہری عبادات کے مسائل سکھائے جائیں، اگر وہ حرام مال میں مشغول ہو اور معصیت کا ارتکاب کرتا ہو تو اسے منع کرے اور گناہوں کی زندگی گزارنے سے روکے، جب اس کا ظاہر گناہوں کی آلودگی سے پاک اور عبادات کے نور سے منور ہو جائے تو احوال کے قرائن سے اس کے باطن کا جائزہ لے اور اخلاق و عادات اور قلب کے امراض کا تجزیہ کرے، اگر اس کے پاس ضرورت سے زائد مال ہو تو اس سے لے لے اور خیرات کر دے تاکہ اس کے دل میں مال کی طرف کوئی التفات باقی نہ رہے اور وہ پوری طرح اللہ کی طرف مائل ہو جائے، اسی طرح اگر مرید کے دل میں تکبر، رعونت، اور عزت نفس کا احساس زیادہ ہو تو اسے ماتلئے اور لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کرنے کے لیے بازار بھیجے، کیونکہ تکبر اور رعونت اور اپنے آپ کو بڑا سمجھنے کا احساس ذلت کے بغیر نہیں جاتا۔ اور گد اگری سے زیادہ باعث ذلت چیز کوئی دوسری نہیں ہے، جب تک یہ بیماری اچھی طرح ختم نہ ہو جائے اس وقت تک وہ اسے اس ذلیل پیشے کی پابندی کرنے کا ملکت بنائے، کبر اور رعونت قلب کی بدترین مسلک بیماریاں ہیں، اگر کسی مرید پر جسم و لباس کی نظافت کا خیال غالب ہو، اور وہ صفائی کی طرف زیادہ مائل نظر آتا ہو تو اس سے گھریلو کام لئے جائیں مثلاً گھر کی صفائی کرائی جائے گندی جگہوں پر جھاڑو لگوائی جائے، باورچی خانے کا کوئی کام سپرد کر دیا جائے تاکہ دھویں سے سنبھلے پڑے، اور نظافت کی رعونت باقی نہ رہے۔ جو لوگ اپنے کپڑوں میں زیب و زینت اختیار کرتے ہیں اور خوبصورت جائے نمازیں تلاش کرتے ہیں ان میں اور دہنوں میں کوئی فرق نہیں ہے، دہنیں بھی دن بھر اپنی آرائش میں مشغول رہتی ہیں نیز اس میں بھی کوئی فرق نہیں ہے کہ آدمی اپنے آپ کو

پوچے یا پتھر کے صنم کی پرستش کرے، جب بھی بندہ غیر اللہ کی پرستش کرتا ہے اس کا قلب اللہ سے محبوب ہو جاتا ہے جو شخص اپنے لباس میں اس کی پاکی اور حلت کے علاوہ بھی کسی چیز کا خیال رکھے وہ اپنے نفس کا پجاری ہے، مجاہدے کے لطائف میں یہ بھی ہے کہ اگر کوئی مرید اپنی کسی مذموم اور قبیح عادت سے باز نہ آئے تو اس کا رخ اس مذموم عادت سے ہٹا کر کسی دوسری مذموم عادت کی طرف پھیر دینا چاہئے جو اس سے کم درجے کی ہو۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص کپڑوں پر لگا ہوا خون پیشاب سے دھوئے اور پیشاب کو پانی سے دھو ڈالے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ پانی سے خون زائل نہ ہوتا ہو یا جیسے بچے کو کتب میں اولاد گیند بٹے سے کھیلنے کی ترغیب دی جائے، پھر کھیل سے اچھے لباس کی طرف مائل کیا جائے، اچھے لباس اور زینت و تفاخر سے ریاست و جاہ کی طلب پر آکسایا جائے، اور آخر میں اسے آخرت کی ترغیب دی جائے اگر کسی شخص کا دل ایک دم ترک جاہ پر آمادہ نہ ہو تو اسے معمولی درجے کی جاہ کی ترغیب دینی چاہئے اور اسے بتدریج اس صفت سے ہٹانا چاہئے اسی طرح اگر کسی شخص پر کھانے کی ہوس غالب پائے تو اسے روزہ اور کم خوری کا پابند کر دے، پھر اسے اس امر کا مقلد بنائے کہ وہ لذیذ کھانے تیار کرے، دوسروں کو کھلائے، اور خود نہ کھائے، یہاں تک کہ اس کا نفس عادی ہو جائے اور اس میں صبر کی قوت پیدا ہو جائے، ہوس کا خاتمہ ہو جائے۔ اسی طرح اگر کوئی مرید نوجوان ہو، اور نکاح کا خواہش مند ہو لیکن نان نفقہ سے عاجز ہو تو اسے روزہ رکھنے کے لیے کچھ بعض اوقات روزے سے بھی شہوت کم نہیں ہوتی اس صورت میں مرید سے کہے کہ وہ ایک دن اپنا روزہ پانی سے افطار کرے، روٹی نہ کھائے، دوسرے دن روٹی سے افطار کرے پانی نہ پئے گوشت اور دوسرے سالنوں کے استعمال سے منع کرے، یہاں تک کہ اس کی شہوت ختم ہو جائے شروع میں بھوک سے اچھا کوئی دوسرا علاج نہیں ہے، اگر اس پر غصے کا غلبہ دیکھے تو تحمل اور خاموشی اختیار کرنے کا حکم دے، اور اس پر ایسے لوگ مسلط کر دے جو بد اخلاق ہوں، اور ایسے ہی لوگوں کو خدمت پر اسے مامور کر دے تاکہ ان کے ساتھ رہتے رہتے وہ انہیں پر صبر کرنے کا خوگر بن جائے جیسا کہ ایک بزرگ کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ وہ زیادہ تر ایسے لوگوں کی مزدوری کیا کرتے تھے جو بد اخلاق ہوں اور زشت روٹی اور درشت کلامی ان کی عادت ہو، وہ ان کی طرف سے پہنچنے والی ہر اذیت پر صبر کرتے تھے، اور غصہ پی لیتے تھے، شروع شروع میں ایسا کرنے کے لیے انہیں تکلف سے کام لینا پڑا، بعد میں صبران کی عادت بن گیا یہاں تک کہ اس سلسلہ میں ان کا نام مثال کے طور پر لیا جائے لگا، بعض بزرگ اپنے اندر کمزوری اور بزدلی پاتے تھے اس کا علاج انہوں نے اس طرح کیا کہ وہ سمندر کے سینے پر اس وقت سفر کرنے لگے جب موسم سرد ہو، اور موجیں مضطرب ہوں۔ عبادت سے سستی اور کاہلی کے علاج کے لیے ہندو عابد رات بھر ایک ہی پلو کھڑے رہتے ہیں بعض بزرگ سلوک کی ابتدا میں سست تھے، انہوں نے اپنے مرض کا علاج اس طرح کیا کہ رات بھر سر کے تل کھڑے رہے تاکہ نفس اس مشقت سے گھبرا کر پاؤں پر کھڑا ہونے پر رضامند ہو جائے بعض لوگوں نے مال کی محبت دل سے اس طرح سے زائل کی کہ درہم و دینار دریا برد کر دئے خیرات کرنے کے بجائے دریا میں بہانے کو انہوں نے اس لیے ترجیح دی کہ خیرات کرنے میں ریا کاری کا اندیشہ تھا۔

ان مثالوں سے امراض قلب کے علاج کے طریقے معلوم ہوتے ہیں، لیکن یہاں ہمارا مقصد ہر مرض کی دوا بیان کرنا نہیں ہے، دوائیں اور علاج کے طریقے تو ہم آئندہ صفحات میں بیان کریں گے، اس وقت تو ہمارا مقصد صرف یہ بیان کرنا ہے کہ ہر مرض کا علاج اس کی ضد پر عمل کے ذریعہ ہی ممکن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یہ طریقہ علاج ایک ہی جملے میں بیان فرمایا ہے۔

وَأَقَامَنَّ خَافَ مَقَامَهُمْ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (پ ۳۰ ر ۴)

آیت ۴۰-۴۱)

اور جو شخص (دنیا میں) اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا ہو گا اور نفس کو حرام خواہش سے روکا ہو گا سو جنت اس کا ٹھکانہ ہو گا۔

مجاہدے میں اصل اور اہم تربات یہ ہے کہ جس بات کا عزم کرے اسے پورا کرے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص ترک شہوت کا عزم

کر لے اور اس راہ میں کچھ دشواریاں پیش آئیں تو ان دشواریوں کو انگیز کرنے کا حوصلہ رکھے، اور یہ سمجھ کہ یہ دشواریاں بطور ابتلا و آزمائش پیش آئی ہیں، ان دشواریوں سے نہو آنا ہو کر اپنے ارادے پر قائم رہنا ہی مجاہدہ ہے عہد شکنی کرے گا تو نفس کو ایسی ہی عادت ہو جائے گی، اور وہ تباہ ہو جائے گا، اگر خدا نخواستہ کبھی عہد شکنی کی نوبت آجائے تو اپنے آپ کو مزادے جیسا کہ ہم نے محاسبہ اور مراقبہ کے باب میں نفس کو مزادینے کے موضوع پر گفتگو کی ہے اگر نفس کو مزادہ دی تو نفس اس پر غالب آجائے گا، اور تمام ریاضت برباد جائے گی۔

قلوب کی بیماری اور صحت کی علامتیں

جاننا چاہئے کہ ہر عضو بدن ایک مخصوص فعل کے لیے پیدا ہوا ہے، اگر وہ فعل جس کے لیے عضوی تخلیق کی گئی ہے اس عضو سے سرزد نہ ہو اور سرزد ہو تو اضطراب کے ساتھ سرزد ہو تو کہا جائے گا کہ یہ عضو اپنی صحت کو چکا ہے، ہاتھ کا مرض یہ ہے کہ اس میں پکڑنے کی صلاحیت باقی نہ رہے، آنکھ کا مرض یہ ہے کہ وہ دیکھنے سے محروم ہو جائے، اسی طرح قلب کا مرض یہ ہے کہ وہ اپنے اس مخصوص فعل سے عاجز رہ جائے جس کے لیے اس کی تخلیق عمل میں آئی ہے، اور قلب کا فعل علم، حکمت اور معرفت، اللہ تعالیٰ کی محبت، اس کی عبادت، اس کے ذکر سے لذت حاصل کرنا اور اسے اپنی ہر خواہش پر ترجیح دینا، نیز اپنی تمام خواہشات اور اعضاء سے اس پر مدد لینا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (پ ۲۷ ر ۲ آیت ۵۶)

اور میں نے جن اور انسان کو اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں۔

بہر حال ہر عضو کے ساتھ کوئی نہ کوئی فائدہ مخصوص ہے قلب کا مخصوص فعل حکمت اور اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے، نفس انسانی کی خصوصیت وہی ہونی چاہئے جس کے ذریعہ وہ بہائم سے ممتاز ہو جائے، کیونکہ کھانے پینے، دیکھنے، اور جماع کرنے کی قوت تو جانوروں کو بھی میسر ہے، انسان کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ اشیاء کی حقیقتوں کا ادراک رکھتا ہے، اور یہ حقیقت ہے کہ اشیاء کی اصل ان کا موجد اور مخترع اللہ تعالیٰ ہیں، اب اگر کوئی شخص کسی شے کا علم رکھتا ہے لیکن اس کے موجد کی معرفت نہیں رکھتا تو کہا جائے گا کہ وہ اس شے کی حقیقت سے واقف ہی نہیں ہے، معرفت کی علامت محبت ہے، جو اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھے گا وہ اس سے محبت بھی کرے گا، اور محبت کی علامت یہ ہے کہ اس پر دنیا کی کسی بھی محبوب چیز کو ترجیح نہ دی جائے جیسا کہ ارشاد ربانی ہے۔

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَبْتُمْوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ (پ ۱۰ ر ۹ آیت ۲۴)

آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے ماں باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیسیاں اور تمہارا گنبہ اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس میں نکاسی نہ ہونے کا تم کو اندیشہ ہو، اور وہ گھر جن کو تم پسند کرتے ہو تم کو اللہ سے، اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ پیارے ہوں تو تم منتظر رہو۔

جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور چیز کی محبت ہے اس کا دل بیمار ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی کے معدے کو روٹی کے بجائے مٹی کی رغبت ہو جائے، ایسا معدہ مریض کہلاتا ہے، یہ قلب کے امراض کی علامتیں ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ تمام قلوب بیمار ہیں۔ اللہ شاء اللہ۔

بعض امراض اتنے مخفی ہوتے ہیں کہ مریض کو ان کا علم بھی نہیں ہو پاتا۔ دل کے امراض کا حال کچھ ایسا ہی ہے کہ صاحب مرض کو اپنے مرض کا پتہ بھی نہیں چلتا۔ اسی لیے وہ ان سے غفلت برتا ہے، اگر وہ مرض کا حال جان لے تو اس کی دوا کی تلخی پر صبر کرنے کی ہمت کھو بیٹھے اس لیے کہ دل کے مرض کی دوا شہوتوں کی مخالفت ہے جس کی تکلیف جان کنی کی تکلیف سے زیادہ سخت سمجھی جاتی ہے، اگر کسی شخص کے اندر صبر کا یا رابھی ہو تو ایسا طبیب حاذق میسر نہیں آتا جو اس کا صحیح طریقے پر علاج کر سکے، دل کی بیماریوں کے معالج علماء ہو سکتے ہیں، لیکن ان کے قلوب خود بیماریوں میں مبتلا ہیں، جب وہ اپنا ہی علاج نہیں کر پاتے تو دوسرے کا علاج کیا کریں گے، اس اعتبار سے دل کا مرض سنگین اور لاعلاج بن گیا ہے، دل کی بیماریوں کے علاج کا علم مٹ چکا ہے نہ ان بیماریوں کو سمجھنے والے رہے اور نہ علاج کرنے والوں کا وجود رہا۔ لوگ دنیا کی محبت میں غرق ہیں، اور ایسے اعمال میں مشغول ہیں جن کا ظاہر عبادت ہے اور باطن ریا ہے، یہاں تک اصل امراض کی علامات کا ذکر تھا۔ اب معالج کے نتیجے میں حاصل ہونے والی صحت کی علامات کا حال سنئے۔

اس سلسلے میں اس بیماری پر نظر رکھنی چاہئے جس کا علاج کرنا ہے، اگر وہ بیماری مثلاً بخل ہے جو ہلاک کرنے والی اور اللہ تعالیٰ سے دور کرنے والی ہے تو اس کا علاج مال خرچ کرنے سے ہوگا، لیکن بعض اوقات مال خرچ کرنے میں حدود سے تجاوز کیا جاتا ہے اور اتفاق اسراف میں داخل ہو جاتا ہے، اسراف بھی ایک مرض ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص بروت کا علاج حرارت سے کرے اور اتنی زیادہ حرارت پہنچائے کہ بروت پر حرارت غالب آجائے ظاہر ہے کہ حرارت کا غلبہ بھی مرض ہے، بلکہ مطلوب اعتدال ہے، جس میں نہ حرارت غالب ہوتی ہے اور نہ بروت، خرچ کرنے میں بھی اسراف اور بخل کا درمیانی درجہ مطلوب ہے، اگر آپ نقطہ اعتدال اور دو چیزوں کے درمیان حد اوسط معلوم کرنا چاہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس فعل پر نظر ڈالیں جو کسی خلق کے باعث وجود میں آئے، اگر وہ فعل سہل اور لذیذ معلوم ہو تو جان لیتا چاہئے کہ یہی خلق نفس پر غالب ہے، مثلاً اگر مال جمع کرنے اور اسے روکنے میں نفس کو مستحقین پر خرچ کرنے کے مقابلے میں زیادہ نفرت ہو تو سمجھ لیتا چاہئے کہ نفس پر خلق بخل غالب ہے۔ اس صورت میں خرچ کرنے اور مستحقین کو ان کا حق پہنچانے کا التزام کرے، اور اگر نفس کو مستحق پر خرچ کرنے کے مقابلے میں غیر مستحق پر خرچ کرنے میں زیادہ لذت ملتی ہو اور یہ خرچ کرنا جمع کرنے سے زیادہ سہل لگتا ہو تو سمجھ لیتا چاہئے کہ نفس پر خلق اسراف غالب ہے۔ اس صورت میں مال جمع کرنے اور روکنے کی طرف رجوع ہونا چاہئے نفس کی نگرانی اسی طرح جاری رکھنی چاہئے اور یہ دیکھتے رہنا چاہئے کہ کون سا فعل نفس پر شاق گذرتا ہے، اور کون سا فعل سہل ہے۔ اور یہ نگرانی اس وقت تک جاری رہنی چاہئے جب تک مال کی رغبت قطعی طور پر ختم نہ ہو جائے یعنی نہ نفس کو خرچ سے دل چسپی رہے، اور نہ جمع و اساک کی طرف اس کا انکسار رہے بلکہ اس کی حیثیت پانی کی سی ہو جائے جو ضرورت کے لیے روکا جاتا ہے اور ضرورت کے وقت خرچ کیا جاتا ہے، نیز بخل (خرچ کرنے) کو اساک (روکنے) پر کوئی ترجیح نہ ہو، جو دل اس درجہ کا ہو جائے گا وہ ان اخلاقی رذیلہ سے پاک رہے گا۔ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کے لیے دل کا دنیاوی علائق سے لاتعلق ہونا ضروری ہے، تاکہ جب دنیا سے اذن سفر ملے تو نہ دل میں کسی شئی کی طرف انکسار ہو اور نہ اس کے اسباب کا وہمیان ہو۔ اس صورت میں نفس کی رب کریم کے حضور واپسی اس نفس لطیفہ کی واپسی ہوگی جو خود بھی اپنے رب سے راضی ہے اور رب بھی اس سے راضی ہے، ایسے ہی نفوس اللہ کے مقرب بندوں انبیاء، صدیقین، شہداء اور صلحاء کے زمرے میں شمار کئے جاتے ہیں۔

درمیانی درجہ دونوں طرف کے درجات میں انتہائی دقیق ہے، بلکہ یہ کتنا زیادہ بہتر ہے کہ وہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے۔ جو لوگ دنیا میں اس دشوار گزار صراط (راستے) پر قائم رہیں گے وہ آخرت کے پُل صراط سے سلامتی کے ساتھ گذریں گے، اور کیونکہ آدمی صراط مستقیم کے درجہ اوسط کے ایک نہ ایک جانب تھوڑا بہت جھک ہی جاتا ہے اس لیے اس کا دل اسی جانب متعلق رہتا ہے جس جانب جھکتا ہے۔ اس لحاظ سے اسے کچھ نہ کچھ عذاب ضرور ہوگا کہ وہ دونوں کی آگ سے اس طرح

نکل جائے جس طرح بجلی چمکتی ہے اور اس کی دو تار کے اندر سے گزرتی ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-
 وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا (پ ۸ آیت ۷۷-۷۸)

اور تم میں سے کوئی بھی نہیں جس کا اس پر سے گزرنہ ہو یہ آپ کے رب کے اعتبار سے لازم ہے (ضرور) پورا ہو کر رہے گا پھر ہم ان لوگوں کو نجات دے دیں گے جو خدا سے ڈریں۔
 متقین سے وہ لوگ مراد ہیں جو صراطِ مستقیم سے قریب زیادہ اور بعید کم رہے ہیں صراطِ مستقیم پر ثبات قدمی کی اسی دشواری کے پیش نظر بندے پر سورہ فاتحہ کے دوران شب و روز میں سترہ مرتبہ یہ دعا واجب ہوئی ہے۔
 اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (پ ۸ آیت)
 تلاوت کیجئے ہم کو راستہ سیدھا۔

روایت ہے کہ کسی بزرگ نے خواب میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ سورہ ہود نے مجھے بوڑھا کر دیا۔ اس سورت میں ایسی کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس سورت میں یہ آیت ہے۔

فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ (پ ۳۲ ر ۱۰ آیت ۳۳)
 آپ جس طرح کہ آپ کو حکم ہوا ہے (راوی دین) مستقیم رہئے۔
 بہر حال سیدھے راستے پر قدم رہنا اگرچہ سخت دشوار ہے لیکن انسان کو استقامت سے قریب تر رہنے میں کسی غفلت سے کام نہ لینا چاہئے۔ اگرچہ وہ عین استقامت حاصل نہ کر پائے جو شخص نجات کا خواہاں ہے اسے یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ نجات صرف نیک اعمال میں منحصر ہے اور نیک اعمال اچھے اخلاق کے پہلو سے جنم لیتے ہیں اس اعتبار سے ہر بندے کو اپنے اوصاف اور اخلاق کا جائزہ لیتے رہنا چاہئے تاکہ اگر کوئی نقص ہو تو اسے دور کیا جاسکے۔

اپنے عیوب پہچاننے کا طریقہ

اللہ تعالیٰ جس بندے کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں اسے اس کے عیوب پر مطلع فرمادیتے ہیں جس شخص کو گہری بصیرت میسر ہوتی ہے اس پر عیوب غفلت نہیں رہتے اور جب عیوب کا علم ہو جاتا ہے تو ان کے علاج میں بھی آسانی ہو جاتی ہے لیکن اکثر لوگ اپنے عیوب سے ناواقف ہیں حال یہ ہے کہ آدمی دوسرے کی آنکھ کا تھکا دیکھ لیتا ہے لیکن اپنی آنکھ کا شہتیر نہیں دیکھ پاتا۔۔۔ اپنے عیوب پہچاننے کے چار طریقے ہیں:-

پہلا طریقہ: یہ ہے کہ کسی ایسے شیخ کی مجلس میں حاضری دیا کرے جو نفس کے عیوب سے واقف اور غفلتِ آفات پر مطلع ہو اس شخص کی بات سنے اور مجاہدے کے باب میں اس کی ہدایات پر عمل پیرا ہو یہ حال مرید کا مرشد کے ساتھ اور شاگرد کا استاذ کے ساتھ ہے شیخ اپنے مرید کو اور استاذ اپنے شاگرد کو اس کے باطنی عیوب سے آگاہ کرتا ہے ان کے ازالے کا طریقہ تجویز کرتا ہے اس نالے میں مذکورہ طریقہ پر عمل کرنے والے شاذ و نادر ہی ملتے ہیں۔

دوسرا طریقہ: یہ ہے کہ کوئی شخص دفا شناس، زیرک اور دیندار دوست تلاش کرے اور اسے اپنے نفس کا مگر اس مقرر کردہ تاکہ وہ اس کے احوال اور افعال پر نظر رکھے اور ظاہر و باطن میں جو بُرائی بھی دیکھے اس پر تنبیہ کرے اکابرِ علمائے دین کا طریقہ

یہی رہا ہے۔ حضرت عمرؓ ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو مجھے میرے عیوب سے آگاہ کرے، چنانچہ وہ حضرت سلمان فارسیؓ سے اپنے عیوب کے متعلق دریافت کرتے تھے، ایک مرتبہ حضرت سلمانؓ آئے تو آپ نے ان سے پوچھا کہ اگر میرے متعلق کوئی غلط بات تم نے سنی ہو تو مجھے بتلاؤ تاکہ میں اپنی اصلاح کر لوں۔ شروع میں انہوں نے معذرت کی لیکن جب حضرت عمرؓ نے زور دے کر فرمایا تو انہوں نے کہا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ دسترخوان پر دو سالن بیک وقت جمع کر لیتے ہیں، اور یہ کہ آپ کے پاس دو جوڑے ہیں ایک دن کا اور ایک رات کا۔ حضرت عمرؓ نے دریافت کیا کہ تمہیں ان دو باتوں کے علاوہ بھی کچھ معلوم ہوا ہے جواب دیا: نہیں۔ فرمایا: ان دونوں باتوں کے سلسلے میں مطمئن رہو، آپ حضرت حذیفہؓ سے بھی اپنے عیوب دریافت کرتے اور ارشاد فرماتے کہ تم منافقین کے سلسلے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے رازدار ہو کیا میرے اندر بھی تمہیں نفاق کی کوئی علامت نظر آتی ہے؟ غور کیجئے کہ حضرت عمرؓ اپنی جلالتِ شان اور علو مرتبت کے باوجود اپنی ذات پر کیسی کیسی تہمتیں تراشتے اور کس کس طرح لوگوں کو اپنے عیوب بتلانے پر مجبور کرتے۔

جس کی عقل زیادہ اور منصب بلند تر ہو گا وہ خود پسندی کے مرض میں بہت کم مبتلا ہو گا، اور اپنے نفس کو پاکیزہ سمجھنے کی بجائے مہتمم اور غلط کار سمجھتا رہے گا۔ اس زمانے میں ایسے دوستوں کا ملنا دشوار ہے جو کسی رعایت کے بغیر عیب سے آگاہ کریں، زیادہ تر دوست خوشامد پسند ہوتے ہیں کہ عیب کو ہنر کہنے میں بھی کوئی قباح محسوس نہیں کرتے، بلکہ اسے دوستی کا حق ادا کرنے سے تعبیر کرتے ہیں کچھ دوست حاسدانہ طبیعت رکھتے ہیں، اور بدبصاحت چا کر عیب بتلاتے ہیں، قلص، بے غرض، اور سچے دوست کا وجود عقائد ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت داؤدؑ طائی نے ایسے لوگوں سے کنارہ کشی اختیار کر لی تھی، لوگوں نے عرض کیا: کیا بات ہے؟ اب آپ ان لوگوں سے کیوں نہیں ملتے؟ فرمایا: ایسے دوستوں سے مل کر کیا کروں جو میرے عیوب سے مجھے آگاہ نہ کریں۔ دین سے محبت رکھنے والوں کی اولین خواہش یہی ہوتی ہے کہ دوسرے لوگ ان کے عیوب کی نشاندہی کر دیا کریں، دنیا کی رسوائی آخرت کی رسوائی کے مقابلے میں بہت معمولی ہے لیکن اب لوگوں کی حالت اس کے برعکس ہے، ان دوستوں کو دشمنوں کی فہرست میں سب سے اوپر جگہ ملتی ہے جو ہمیں ہمارے عیوب سے آگاہ کریں، اور ہمیں نصیحت سے نوازیں یہ ایمان کی کمزوری ہے کہ ہم اپنے عیوب کی نشاندہی پر برا فروختہ ہوں، اخلاقِ رزقہ کی مثال ایسی ہے جیسے سانپ، بچھو وغیرہ اب اگر یہ موذی کیڑے تمہارے کپڑوں میں ٹھس جائیں اور کوئی شخص تمہیں ان کی اذیت سے آگاہ کرے اور ان سے بچنے کی تاکید کرے یا بچنے کا راستہ بتلائے تو کیا وہ تمہارا دشمن ہے؟ ہرگز نہیں! اس شخص کا ہمیں ممنون احسان ہونا چاہئے اور بچھو وغیرہ سے بچنے کی کوشش کرنی چاہئے، حالانکہ بچھو کے زہریلے اثرات ایک دو روز رہیں گے، جب کہ اخلاقِ بد کا اثر موت کے بعد بھی باقی رہے گا، پھر کیا بات ہے کہ ہم اپنے ناصح کو دشمن تصور کرتے ہیں، اور اس کے بتلائے ہوئے عیوب کا ازالہ نہیں کرتے، بلکہ انا اس کے اندر عیوب تلاش کرنے لگتے ہیں تاکہ وہ آئندہ نصیحت کی جرات نہ کر سکے۔ ناصح کو دشمن وہی لوگ سمجھتے ہیں جن کے قلوب معاصی کی کثرت سے سیاہ اور سخت پڑ چکے ہوں، یہ ضعفِ ایمان ہی کا شاخسانہ ہے۔ اے اللہ! ہمیں رشد و ہدایت کا راستہ دکھلا، ہمیں ہمارے عیوب سے آگاہ فرما، اور ان عیوب کے ازالے کی قوت سے نوازا، اور ہمیں ان لوگوں کا شکریہ ادا کرنے کی توفیق عطا کر جو ہمیں ہمارے عیوب سے آگاہ کریں۔

تیسرا طریقہ : یہ ہے کہ اپنے عیوب کا علم دوستوں کے ذریعہ حاصل کرے، اس لیے کہ دشمنوں کی آنکھ عیب کے علاوہ کچھ نہیں دیکھتی اور زبان عیب کے علاوہ کوئی بات ظاہر نہیں کرتی، ہمارا خیال تو یہ ہے کہ آدمی خوشامد پسند دوستوں کی بہ نسبت عیب جو، عیب بین اور عیب گو دشمنوں سے زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے اس لئے کہ دوست عموماً تعریف ہی کرتے ہیں، ان کی آنکھیں صرف اچھائی دیکھتی ہیں، ان کی زبانوں پر صرف اچھائی رہتی ہے یہ صحیح ہے کہ آدمی فطرتاً دشمنوں کی تکذیب کرتا ہے اور ان کی ہر بات کو حسد پر محمول کرتا ہے لیکن اہل بصیرت دشمنوں سے بھی فائدہ اٹھا لیتے ہیں۔

چوتھا طریقہ : یہ ہے کہ لوگوں سے بے جملے اور جوابات ان میں بُری دیکھے اسے سامنے رکھ کر اپنے نفس کا احتساب کرے اگر وہ

بات اپنے نفس میں پائے تو اسے دور کرے۔ مومن مومن کے لیے آئینے کی طرح ہوتا ہے، ہر شخص کو چاہئے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کے آئینے میں اپنی تصویر دیکھے، اس کے محبوب کے ذریعہ اپنے محبوب معلوم کرے، اور یہ سمجھے کہ خواہشات کی اتباع کے معاملے میں عام طور پر طبائع قریب قریب ہیں، جو بات ایک میں ہوگی اس کا کل یا جزء دوسرے میں بھی ہوگا۔ ان اصولوں کی روشنی میں اپنے محبوب ڈھونڈے اور قلب کو ان محبوب سے پاک کرے۔ اگر تائب اور تزکیہ کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا جائے تو ہر شخص کی خود بخود اصلاح ہو جائے، نہ مؤذیب کی ضرورت ہے اور نہ مہربی کی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کسی شخص نے دریافت کیا کہ آپ کو ادب کس نے سکھایا ہے؟ فرمایا: مجھے ادب کسی نے نہیں سکھایا، جاہلوں کی جمالت مجھے بری معلوم ہوئی میں نے اس سے کنارہ کشی اختیار کی۔ یہ ان لوگوں کا طریقہ ہے جنہیں کمال، بصیرت، معرفت اور ذہانت جیسے اوصاف کا حامل استاذ نہ ملے۔ جو اپنے نفس کی تہذیب و تزکیہ سے فارغ ہونے کے بعد اللہ کے بندوں کی تعلیم و تہذیب میں مشغول ہو، اور آزار و شفقت انہیں نصیحت کرے، اور اچھے راستے کی طرف ان کی رہنمائی کرے۔ جس شخص کو ایسے استاذ کی صحبت میسر ہے اس کے پاس گویا چلتا پھرتا شفاخانہ ہے جہاں ہر مرض کا علاج موجود ہے۔ ایسے استاذ کا دامن تھامے رہنا چاہئے وہ اس کے مرض کا علاج کرے گا اور اسے ہلاکت سے بچائے گا۔

قلوب کے امراض کا علاج ترک شہوات دلائل نقل شواہد شرع

اگر آپ مذکورہ بالا تفصیلات پر غور کریں گے تو بصیرت کے دروازے کھل جائیں گے، اور علم و یقین کی روشنی سے قلوب کے امراض اور ان کے علاج کا طریقہ واضح ہو جائے گا۔ لیکن اگر آپ غور و فکر کے ذریعہ امراض اور ان کے معالجے کی معرفت حاصل کرنے سے عاجز ہوں تو تقلید اور ایمان بالغیب کے طور پر ان کی تصدیق ضرور کرنی چاہئے، کیونکہ ایمان کا درجہ الگ ہے اور علم کا درجہ الگ ہے۔ علم ایمان کے بعد حاصل ہوتا ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں:

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (پ ۲۸ آیت ۸)

اللہ تعالیٰ تم میں ایمان والوں کے (اور ایمان والوں میں) ان لوگوں کے جن کو علم دین عطا ہوا ہے (اُخروی) درجے بلند کرے گا۔

چنانچہ جس شخص نے سب دریافت کئے بغیر اس امر کی تصدیق کی کہ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کا واحد راستہ شہوات کی مخالفت ہے اس نے ان لوگوں کا درجہ حاصل کیا جو ایمان لائے، اور جس نے اس حقیقت کا بعید پایا وہ ان لوگوں میں سے ہے جنہیں ایمان کے ساتھ ساتھ علم بھی عطا کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان اور اہل علم دونوں ہی سے بھلائی کا وعدہ فرمایا ہے۔ ارشاد ہے:

وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى (پ ۱۰ آیت ۹۵)

اور سب سے اللہ تعالیٰ نے اچھے کلمہ کا وعدہ کیا ہے۔

شریعت کے شواہد : بہر حال اس حقیقت پر کہ ترک شہوات ہی اللہ تک پہنچنے کا واحد ذریعہ ہے۔ آیات، احادیث اور علماء کے اقوال شاہد ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (پ ۳۰ آیت ۴۰-۴۱)

اور جس نے نفس کو حرام خواہش سے روکا ہو گا سو جنت اس کا ٹھکانہ ہوگا۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِتَتَّقُوا (پ ۲۱ آیت ۳)

یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لیے خالص کر دیا ہے۔

اس کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں سے شہوات کی محبت نکال دی، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتا ہے:
 المؤمن بین خمس شدائد، مؤمن یحسدہ، ومنافق یتغصہ، وکافر یقاتلہ،
 وشیطان یضلہ، ونفس تنار عہ (مکارم الاخلاق۔ انس)
 مؤمن پانچ مصیبتوں کے درمیان ہے، مؤمن اس سے حسد کرتا ہے، منافق اس کے تئیں بغض رکھتا ہے،
 کافر اس سے جنگ کرتا ہے اور شیطان اسے گمراہ کرتا ہے اور نفس اس سے جھگڑا کرتا ہے۔

اس حدیث میں بتلایا گیا کہ نفس جھگڑاؤ دشمن ہے، اس کے خلاف جہاد کرنا ضروری ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کہ اے داؤد! اپنے رفقاء کو شہوات کو تھمے ترہانے سے ڈرا۔ کیونکہ جن قلوب کی عقلیں شہوتوں سے متعلق ہیں وہ مجھ ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: اس شخص کے لیے خوش خبری ہو جو حال کی شہوت کی مستقبل کی موعودہ چیز (وعدہ کی ہوئی چیز یعنی جنت) کی خاطر چھوڑ دے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے فرمایا جو جہاد سے واپس آئے تھے۔

مرحباً بکم قلمتم من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر
 خوش آمدید! تم چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف واپس آئے ہو۔

لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جہاد اکبر کیا ہے؟ فرمایا: جہاد نفس (۱)۔ نیز ایک مرتبہ ارشاد فرمایا:۔
 المجاہد من جاہد نفسه فی طاعة اللہ عز وجل (ترمذی، ابن ماجہ۔ فضالہ بن سعید)
 مجاہد وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں نفس کا مجاہدہ کرے۔

ایک حدیث میں ہے۔

کف أذاک عن نفسک ولا تنابع هواها فی معصیة اللہ اذ تخاصمک يوم
 القيامة فیلعن وبعضک بعضاً الا ان یغفر اللہ تعالیٰ ویستر (۲)
 اپنے نفس کو اپنی ایذا سے بچا اور اللہ کی معصیت میں اس کی خواہش کا اتباع مت کر، اس لیے کہ وہ قیامت
 کے روز تجھ سے خصومت کرے گا اور تیرا ایک حصہ دوسرے کو لعنت کرے گا، الایہ کہ اللہ تعالیٰ تیری مغفرت
 کر دے اور تیری پردہ پوشی فرمادے۔

بزرگوں کے اقوال : حضرت سفیان ثوریؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ نفس کے علاج سے زیادہ کوئی علاج مجھے سخت محسوس نہیں
 ہوا۔ کبھی وہ میرے حق میں مفید ہوتا اور کبھی مضر ہوتا۔ ابو العباس موصلیؒ اپنے نفس سے کہتے کہ نہ تو شہزادوں کی طرح دنیا کے
 مزے لوٹتا ہے اور نہ عابدوں کی طرح مجاہدہ کرتا ہے، کیا تو مجھے جنت اور دوزخ کے درمیان قید کرائے گا، تجھے شرم نہیں آتی۔
 حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ سرکش گھوڑے کے مقابلے میں نفس کو لگام کی ضرورت زیادہ ہوتی ہے۔ یحییٰ بن معاذ
 فرماتے ہیں کہ نفس کے ساتھ ریاضت کی تلواروں سے لڑو اور ریاضت یہ ہے کہ آدمی کم کھائے، کم سوئے، بقدر ضرورت بولے اور
 لوگوں کی ایذا پر صبر کرے، کم کھانے سے شہوت ختم ہو جاتی ہے، کم سونے سے ارادہ و فیث میں صفائی آتی ہے، کم بولنا آفتوں اور
 فتنوں سے بچنے کا سبب بنتا ہے، اور لوگوں کی اذیتوں پر صبر کرنے سے منزل مقصود تک پہنچنے میں کامیابی حاصل ہوتی ہے، آدمی کے
 لیے سب سے زیادہ دشوار گزار آزمائشیت کے وقت عقل اور مصیبت کے وقت صبر ہے۔ بہر حال جب نفس میں شہوتیں جنم لیں یا
 لغو گوئی کی لذت اور حلاوت جوش میں آئے اس وقت کم خوابی کی میان سے کم خوری کی تلوار نکالے اور خاموشی کے ہاتھوں سے وہ

(۱)۔ روایات کتاب مجاہب القلب میں گزر چکی ہے۔ (۲) اس روایت کی کوئی اصل مجھے نہیں ملی۔

کاری ضرب لگائے کہ نفس اپنے مظالم سے باز آجائے اور اس کے رفتے سرود پڑ جائیں اور دل شہوت کی آلائشوں سے پاک و صاف ہو جائے، اگر نفس کے ساتھ یہ سلوک کیا گیا تو وہ پاک و صاف، منور اور ہلکا چمکا ہو جائے گا، خیر کے میدان اس کے راستے ہوں گے، طاعات کی وادیاں اس کی گذر گاہیں ہوں گی۔ اور وہ ان میدانوں اور وادیوں میں اس طرح دوڑے گا جس طرح گھوڑا ہوار زمین پر سریت دوڑتا ہے یا اس طرح محو خرام ہوگا جس طرح بادشاہ چہ کی سیر کرتا ہے۔ یہ حبیبی بن معاذ رازی یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ انسان کے دشمن تین ہیں، دنیا، شیطان، نفس، دنیا سے ڈبڈب کے ذریعہ بچو۔ اور شیطان پر اس کی مخالفت کر کے غلبہ حاصل کرو، اور نفس کو شہوتیں ترک کر کے مغلوب کرو۔ ایک پیر دانا کہتے ہیں کہ جس شخص پر نفس کا غلبہ ہوتا ہے وہ شہوتوں کا اسیر ہوتا ہے، اس کے پاؤں میں خواہشات کی زنجیریں پڑ جاتی ہیں، اس کی باگ ڈور محل کی گرفت سے نکل جاتی ہے، وہ اسے جدھر چاہتا ہے لیے پھرتا ہے، قلب کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا پاتا۔ تمام اصحاب علم و حکمت کا اس پر اتفاق ہے کہ عیم آخرت (جنت) عیم دنیا کو خیر باد کے بغیر حاصل نہیں ہوتی، ابو یحییٰ وراق فرماتے ہیں کہ جس نے شہوات کے ارشاد کتاب سے اعضاء کو خوش کیا اس نے اپنے دل کی زمین میں ندامت کا بیج بویا، وہیب بن الورد فرماتے ہیں کہ روٹی سے زائد چیز (سالن وغیرہ) شہوت نفس ہے، ان ہی کا قول ہے کہ جو شخص دنیا کی شہوتوں سے محبت رکھے اسے (آخرت) ذلت کے لیے تیار رہنا چاہئے، جس وقت حضرت یوسف علیہ السلام کو مصر کے خزانوں کا امین بنایا گیا اور وہ بارہ ہزار عظمائے مصر کے عظیم الشان جلوس کی قیادت کرتے ہوئے ایک راستے سے گزرے تو ننگانے ان سے کہا کہ اے یوسف! حرص اور شہوات نے بادشاہوں کو ظلام بنا دیا اور مبرو تقویٰ نے ظلاموں کو بادشاہ کر دیا۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے جواب دیا کہ یہ بات باری تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق ہے۔

اِنَّهٗمِّنْ يَّتَّقِ وَيَصْبِرْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُضَيِّعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ (پ ۱۳ ر ۴ آیت ۹۰)

واقفی جو شخص گناہوں سے بچتا ہے اور مبر کر رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے نیک کام کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتا۔

حضرت جنید بغدادی فرماتے ہیں کہ ایک رات میں بیدار رہا، اور نماز میں مشغول ہونے کی کوشش کی، لیکن مجھے وہ لذت حاصل نہ ہوئی جس کا میں عادی تھا، سونے کا ارادہ کیا تو نیند بھی نہیں آئی، بیٹھنا چاہا یہ بھی نہ ہو سکا۔ مجبوراً باہر آیا، دیکھا کیا ہوں کہ ایک آدمی اپنے جسم سے کپل لپٹے ہوئے راستے میں پڑا ہے۔ جب اس نے میری آہٹ سنی تو آواز دے کر اپنے پاس آنے کے لیے کہا، میں نے کہا: جناب! آپ نے پہلے سے مجھے اپنی آمد کی خبر نہیں دی تھی، کہنے لگا: میں نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی تھی کہ آپ کے دل کو میری طرف متوجہ کر دے، میں نے کہا: اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی، اب آپ اپنا مقصد متلاشیں، کہنے لگا: اے ابو القاسم! یہ متلاشیں کہ نفس کے مرض کا علاج کیا ہے؟ میں نے کہا جب آدمی خواہشات کی مخالفت کرتا ہے تو نفس اس میں اذیت محسوس کرتا ہے، مگر یہی اذیت اس کا علاج اور دوا ہے، یہ سن کر وہ شخص اپنے نفس کی طرف متوجہ ہوا اور کہنے لگا: اے نفس! سن لے میں نے سات بار تجھے یہی جواب دیا تھا، مگر تو نے میری بات نہیں سنی، اور اب جنید بھی میری تصدیق کر رہے ہیں کیا تو ان کی بات بھی نہیں سنے گا۔ یزید اقاشی فرمایا کرتے تھے کہ مجھے دنیا میں ٹھنڈا پانی نہ دو، ایسا نہ ہو کہ میں آخرت میں اس سے محروم رہوں۔ ایک شخص نے حضرت عمر بن عبدالعزیز سے دریافت کیا کہ میں کب بولا کروں؟ انہوں نے جواب دیا: جب چپ رہنے کی خواہش ہو، اس نے دریافت کیا: اور کب خاموش رہوں؟ انہوں نے فرمایا جب طبیعت بولنے پر آمادہ نظر آئے، حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرمایا کرتے تھے کہ جس شخص کو جنت میں جانے کا شوق ہو اسے دنیا میں شہوات سے الگ رہنا چاہئے۔ حضرت مالک بن دینار ہزار میں جاتے، اگر کوئی اچھی چیز نظر آئی، اور دل میں اسے حاصل کرنے کی خواہش ہوتی تو نفس کو تسلی دیتے، مبرکی تلقین فرماتے اور کہتے کہ خدا کی قسم! میں تجھے تیری عظمت اور بڑائی کی وجہ سے منع کرتا ہوں۔

علماء کا متفقہ فیصلہ : بہر حال تمام علماء اور دانشوروں کا متفقہ فیصلہ یہ ہے کہ آخرت کی سعادت حاصل کرنے کا صرف ایک ہی

ذریعہ ہے اور وہ یہ ہے کہ نفس کو ہوا دہوس سے دور رکھا جائے اور خواہشات کی اتباع سے روکا جائے۔ اس اعتبار سے اس فیصلے پر ایمان لانا اور عمل کرنا واجب ہے۔ قائل ترک شہوات اور قائل ترک شہوات کے متعلق ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ ریاضت کا حاصل اور غلام یہ ہے کہ نفس ان چیزوں سے صرف بقدر ضرورت متعلق ہو جو قبر میں اس کے ساتھ نہ جائیں، یعنی لباس، کلاچ، کھانا اور پینا اور مسکن وغیرہ چیزیں جو زندگی کے لیے ناگزیر ہیں، ان چیزوں میں ضرورت کی مقدار سے تجاوز کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ ان سے محبت رکھتا ہے، اور مرنے کے بعد ان کی خاطر دنیا میں واپس آنے کا متعلق ہے، اور دنیا میں واپسی کی خواہش وہی شخص کر سکتا ہے جس کا آخرت کے اجر و ثواب میں کوئی حصہ نہ ہو۔ دنیا کی محبت ایک مرض ہے اور اس مرض سے نجات کی صرف ایک ہی صورت ہے اور وہ یہ کہ آدمی کامل اللہ کی محبت و معرفت اور ذکر و فکر میں پورے طور پر مشغول ہو، اور دنیاوی چیزوں پر اس حد تک قناعت کرے جو اس کی مشغولیت میں مانع نہ بنیں، اور یہ صورت صرف اللہ ہی کے فضل و کرم اور اس کی بخشی ہوئی قوت و طاقت سے میسر آتی ہے۔

لوگوں کی چار قسمیں : جو لوگ اس حقیقی ریاضت تک نہ پہنچ سکیں انہیں اس سے قریب تردد رجات تک پہنچنے کی کوشش ضرور کرنی چاہئے۔ اس سلسلے میں چار طرح کے لوگ ہیں کچھ وہ ہیں جن کا دل اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مستغرق رہتا ہے معیشت کی ضرورت مستثنیٰ کر کے دنیا کی طرف ان کی توجہ نہیں ہوتی، یہ لوگ صدیقین کے ذمے میں ہیں، مگر یہ درجہ بلند طویل ریاضت، اور ایک عرصے تک شہوات ترک کئے رکھنے کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ دوسری قسم میں وہ لوگ ہیں جن کے قلوب ہر لمحہ ہر آن دنیا میں ڈوبے رہتے ہیں، اللہ کا ذکر کرتے بھی ہیں تو بطور عذر نفس کے کرتے ہیں، یعنی صرف زبان پر ذکر آتا ہے، دل سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ یہ لوگ ذمہ دار لیکن (ہلاک ہونے والوں) میں داخل ہیں۔ تیسری قسم میں وہ لوگ ہیں جو دین اور دنیا دونوں میں مشغول ہیں، لیکن قلب پر غلبہ دین کا ہے، یہ لوگ دوزخ میں ضرور جائیں گے لیکن جتنا دین ان کے قلب پر غالب ہوگا اسی قدر جلد انہیں عذاب سے نجات مل جائے گی، چوتھی قسم میں وہ لوگ داخل ہیں جنہیں دین اور دنیا دونوں نے مشغول کر رکھا ہے لیکن ان کے دلوں پر دین کی بجائے دنیا غالب ہے یہ لوگ دوزخ میں زیادہ دیر تک رہیں گے، بالآخر سزا بخشنے کے بعد باہر آجائیں گے۔ کیونکہ اگرچہ ان کے دلوں پر دنیا غالب تھی لیکن وہ دین سے بھی محروم نہیں تھے، خدا کے ذکر کی قوت ان کی نجات کا باعث بنے گی، اے اللہ! تو ہی ہماری حفاظت کرنے والا ہے، ہمیں ذلت و رسوائی بچا۔

مباحات سے لذت : بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ جائز چیزوں سے لذت حاصل کرنا جائز ہے، اس صورت میں خدا سے دوری کس طرح ہوگی۔ ان لوگوں کا یہ خیال غلط ہے، اصل حقیقت ان لوگوں پر منکشف ہوئی ہے جنہوں نے دنیا کی محبت کو تمام گناہوں کی جڑ کہا ہے، اور جن کے خیال میں تمام نیک اعمال اس محبت سے ضائع چلے جاتے ہیں ضرورت سے زائد مباح چیز مباح ہونے کے باوجود دنیا میں شامل ہے، اور آدمی کو اس کے خالق سے دور کرتی ہے۔ ابراہیم خواص کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ کوکلام پر مقیم تھا، میں نے وہاں ایک درخت پر آثار دیکھے، کھانے کو دل چاہا، اور ایک آثار تو لیا، اسے توڑ کر کھایا تو کھانا تھا پھینک کر آگے بڑھ گیا، راستے میں ایک شخص ملا، اس کے جسم پر بھڑبھڑاہٹ تھی، اس نے مجھے دیکھا تو آواز دی اے ابراہیم! میں نے حیرت سے کہا تو کون ہے اور مجھے کیسے جانتا ہو؟ اس نے کہا جو خدا کو پہچانتا ہے اس پر کوئی چیز غلطی نہیں رہتی، میں نے کہا آپ خدا رسیدہ بزرگ ہیں، اپنے لیے دعا کیوں نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ان بھڑوں کی انتہ سے نجات دے دے، کہنے لگا: تم بھی تو خدا رسیدہ بزرگ ہو، تم نے کیوں نہ یہ دعا کی کہ اللہ تعالیٰ میرے دل سے آثار کی خواہش نکال دے۔ بھڑوں کی تکلیف دنیا تک ہے، شہوات کی انتہ تو مرنے کے بعد بھی پیچھا نہیں چھوڑے گی، مجھ سے کوئی جواب نہ بن پڑا اور آگے بڑھ گیا۔ سری مستطیٰ فرماتے ہیں کہ چالیس سال سے میرا دل چاہتا ہے کہ مجھ کے شیرے میں روٹی ترک کر کے کھاؤں، لیکن میں نے اپنے دل کی بات نہیں مانی۔

مباحات سے اجتناب : بہر حال نفس کی اصلاح اس وقت تک ممکن نہیں جب تک اسے مباحات کی لذت سے نہ روکا جائے اس لیے کہ آدمی مباحات کی لذت سے تجاوز کر کے مخطورات میں مبتلا ہو جاتا ہے، مثلاً اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ اس کی زبان غیبت اور فضول گوئی میں ملوث نہ ہو تو اسے ذکر الہی اور دینی ضروریات سے متعلق ہی کوئی کلمہ زبان سے نکالنا چاہئے، باقی معاملات میں اگرچہ وہ جائز ہی ہوں سکونت اختیار کرے یہاں تک کہ کلام کی شہوت ختم ہو جائے، اور زبان حق کی عادی ہو جائے اس صورت میں بولنا بھی عبادت ہوگا اور خاموش رہنا بھی عبادت ہوگا، یہی حال آنکھ کا ہے اگر وہ ہر اچھی چیز دیکھنے کی عادی ہے تو کسی دن بُری چیز بھی دیکھے گی، اسی پر باقی شہوتیں قیاس کی جاسکتی ہیں، اس لیے کہ جس چیز سے حلال کی شہوت ہوتی ہے اسی سے حرام کی خواہش جنم لیتی ہے۔ اس اعتبار سے شہوت ایک ہے، اور اسے حرام سے روکنا واجب ہے، اگر کوئی شخص قدر ضرورت پر اعتدال رکھے گا عادی نہ ہوگا تو اس پر شہوت غالب آجائے گی، اور یہ شہوت جس کا تعلق ابتدا میں حلال سے تھا، حرام تک تجاوز کرے گی مباحات کی یہ ادنیٰ آفت ہے۔ اس کے علاوہ بھی متعدد آفات ہیں، ان میں سے ایک آفت یہ ہے کہ نفس دنیا کی لذتوں سے خوش ہوتا ہے ان لذتوں میں وہ اپنے لیے سکون تلاش کرتا ہے، اور ان کے نشے میں اس قدر مدہوش ہو جاتا ہے کہ اسے اپنی بھی خبر نہیں رہتی یہ خوشی اور اس کے نتیجے میں حاصل ہونے والی مدہوشی اس کے لیے زہر قاتل ہے، یہ زہر قاتل اس کے رگ و پے میں پھیل جاتا ہے، اس کے دل سے اللہ کا ذکر، آخرت کے احتساب کا خوف، اور قیامت کے ہولناک مناظر کا تصور نکال دیتا ہے، اسی کیفیت کو قلب کی موت سے تعبیر کیا جاتا ہے، قرآن کریم کی متعدد آیات میں دنیا کی مذمت موجود ہے۔

وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا فِيهَا (پ ۱۸ آیت ۷)

اور وہ دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں اور اس میں جی لگا بیٹھے ہیں۔

وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ (پ ۹۳ آیت ۲۶)

اور یہ دنیوی زندگی آخرت کے مقابلے میں، جو ایک متاعِ قلیل کے اور کچھ بھی نہیں ہے۔

إِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ فِي زِينَتِنَا عُرُوفٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاتُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ (پ ۱۸ آیت ۲۰)

تم خوب جان لو کہ دنیوی زندگی محض لہو لعب، نہنت، ایک دوسرے پر باہم فخر کرنا اور اموال و اولاد میں ایک دوسرے سے زیادہ بتلانا ہے۔

ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی اور حفاظت کے خواستگار ہیں۔

نفس کی تادیب : بعض اربابِ قلوب نے اپنے دلوں کی آزمائش کی تو دنیاوی لذات کی خوشی میں انہیں سرکش، نافرمان اور ذکر الہی سے معرض پایا۔ اور غم کی حالت میں مطیع، صاف، اور ذکر الہی سے متاثر پایا۔ اس سے انہوں نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ دائمی حُزن کی حالت، اور خوشی کے اسباب سے دوری ہی باعثِ نجات ہے، چنانچہ انہوں نے اپنے نفسوں کو تمام شہوات پر مبر کرنے کا عادی بنایا خواہ وہ شہوات حلال ہوں یا حرام۔ وہ یہ بات جانتے تھے کہ جائز خواہشات کا حساب لیا جائے گا، اور ناجائز خواہشات پر عذاب دیا جائے گا، اور قشایہ خواہشات باعثِ عتاب ہوں گی، عذاب کھلا ہو عذاب ہے، حساب اور عتاب بھی عذاب ہی کی قسمیں ہیں، قیامت کے میدان میں جس شخص سے حساب لیا جائے گا اسے گویا ایک نوع کے عذاب کا سامنا کرنا ہوگا۔ ان بزرگوں نے حلال سے اجتناب کر کے اپنے نفسوں کو حساب کے عذاب سے بچانے کی کوشش کی ہے، اور انہیں شہوتوں کی قید و گرفت سے نکال کر دائمی حریت اور دونوں جہانوں کی بادشاہت دی ہے۔ یہ لوگ ذکر الہی کے اشتغال سے اُس حاصل کرتے ہیں اور اطاعت کا عادی بنانے کے لیے اپنے نفسوں کے ساتھ وہ معاملہ کرتے ہیں جو باز کو موذِب بنانے کے لیے کیا جاتا ہے، یعنی اولاً اسے تاریک کمرے میں

رکھا جاتا ہے، اور اس کی آنکھیں سی دی جاتی ہے، تاکہ وہ فضا میں پرواز کرنے کا عادی نہ رہے، پھر اسے گوشت کھلا کر مانوس کیا جاتا ہے تاکہ اپنے آقا کو پہچان لے، اور اس کی آواز پر دوڑا چلا آئے، یہی حال نفس کا ہے، نفس اس وقت تک اپنے رب سے مانوس نہیں ہوتا جب تک کہ اسے خلوت و عزالت کے ذریعہ اس کی عادتوں سے لا تعلق نہ بنایا جائے، کان کی غیر ضروری بات سننے سے، آنکھ کی غیر ضروری چیز دیکھنے سے اور زبان کی غیر ضروری لفظ ادا کرنے سے حفاظت نہ کی جائے، اس مرحلے سے گزرنے کے بعد نفس کو ذکر و شاکہ غذا دی جاتی ہے تاکہ اسے اپنے آقا و مالک سے اُٹس ہو جائے، اور دنیا کے تمام علائق منقطع ہو جائیں، یہ مرید کے نفس پر شاق گذرتے ہیں، لیکن جب مسلسل ریاضت کی ذریعہ نفس عادی ہو جاتا ہے تو اسی خلوت میں اس کی لذت، اور اسی لا تعلق میں اس کی دل، جیسی کا سامان پیدا ہو جاتا ہے، اس سلسلے میں مرید کی مثال اس بچے کی سی ہے جس کا دودھ چھڑا دیا جائے، شروع شروع میں وہ دودھ سے محرومی پر خوب روتا ہے، کیونکہ دو سال سے دودھ ہی غذا تھی، اب اچانک وہ اس غذا سے محروم کر دیا گیا ہے، اس لیے روتا بھی ہے، ضد بھی کرتا ہے، نہ کچھ کھاتا ہے نہ پیتا ہے، لیکن آہستہ آہستہ وہ دوسری غذا لینے لگتا ہے، یہاں تک کہ ماں کے دودھ کا تصور بھی باقی نہیں رہتا، وہی کھانا جس سے اسے نفرت تھی اچھا لگنے لگتا ہے، یہی حال سواری کے جانور کا ہے، ابتدا میں اس پر زین کسنا، لگام پھانسا اور سواری کرنا بہت زیادہ مشکل ہے، جانور اپنے سوار کو پریشان کرتا ہے، لیکن اگر سوار ہوشیاری سے کام لے اور اسے عادی بنادے تو اس کی سرکشی اطاعت میں بدل جاتی ہے، پہلے اسے زنجیروں اور رسیوں میں قید کیا جاتا ہے، مگر رفتہ رفتہ وہ ایسا موڈ ہو جاتا ہے کہ جس جگہ سوار اسے چھوڑ دے وہاں سے ہٹا بھی نہیں ہے خواہ بندھا ہوا ہو یا نہ ہو، ہر حال جس طرح چوپایوں اور پرندوں کی تادیب و تربیت کی جاتی ہے اسی طرح نفس کی تادیب بھی کی جاتی ہے، نفس کی تادیب یہ ہے کہ اسے دنیا کی نعمتوں اور لذتوں سے خوش ہونے، انہیں دیکھنے اور استعمال کرنے سے منع کیا جائے، اور ہر اس چیز سے روکا جائے جو مرنے کے بعد ساتھ نہ دیں، اور اسے بتلایا جائے کہ ایسی چیزوں سے محبت کرنے سے کیا فائدہ جو آخرت تک ساتھ نہ دے سکیں، اور راستے کی کسی منزل پر داغ مفارقت دے جائیں جب نفس کو اس حقیقت کا یقین ہو جائے گا کہ دنیا کی ہر چیز خواہ وہ کتنی ہی محبوب کیوں نہ ہو جدا ضرور ہوگی تو وہ ان عارضی اور غیر ثابت چیزوں سے دل لگانے کے بجائے دائمی اور پائیدار چیزوں سے دل لگائے گا یعنی ذکر الہی سے تعلق رکھے گا جو قبر میں بھی ساتھ رہے گا، اور اس کی وحشوں کو دور کرے گا۔ لیکن نفس کو یہ یقین چند روز کے صبر کے نتیجے میں حاصل ہوتا ہے دنیاوی زندگی آخرت کی زندگی کے اعتبار سے چند روزہ ہے، ہمیں کوئی حقلند ایسا نہیں ملتا جو حضر کی دائمی راحت کی خاطر سفر کی چند روزہ مشقت اگلی زندگی کے لیے یا مہینوں اور برسوں تک سکون کی زندگی بسر کرنے کے لیے زندگی کے چند ماہ و سال کسی ہنر کے حصول میں صرف نہ کرنے پر راضی ہو، دیکھا جائے تو ابد الابد کے مقابلے میں دنیا کی زندگی اتنی بھی نہیں جتنی تمام عمر کے مقابلے میں ایک دن، جب اس چند روزہ زندگی کے لیے مشتتیں برداشت کی جاتی ہیں، اذیتیں سہی جاتی ہیں اور تکلیفیں اٹھائی جاتی ہیں تو دائمی زندگی کے لیے یہ مشتتیں اور مصیبتیں کیوں نہیں برداشت کی جائیں گی؟

مجاہدے اور ریاضت کا طریقہ : مجاہدے اور ریاضت کا طریقہ ہر شخص کے لیے الگ الگ ہے، بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہے کہ ہر شخص کو اس کے مزاج کے مطابق مجاہدہ اور ریاضت کا طریقہ بتایا جاتا ہے، لیکن اتنی بات سب کے حق میں یکساں ہے کہ دنیاوی اسباب میں سے جس شخص کو جس چیز سے خوشی ہوتی ہے اس سے اپنا تعلق منقطع کر لے مثلاً جو لوگ مال اور جاہ سے خوش ہوتے ہوں وہ مال اور جاہ کی محبت دل سے نکال دیں، جو لوگ اپنی خوش میانی اور وعظ کی تاثیر سے خوش ہوں وہ اس کا خیال ترک کر دیں، جو ریاست و حکومت، عزت اور تلافی کی کثرت سے خوش ہوں وہ اپنے دل کو ان خواہشات سے خالی کر لیں۔ اگر وہ ان چیزوں کے نہ ملنے سے ناراض ہوں یا غمزدہ اور شکستہ نظر آئیں تو یہ سمجھ لو کہ قرآن کریم نے ایسے ہی لوگوں کے متعلق یہ اعلان کیا ہے۔

وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا (پ ۱۸ آیت ۷)

اور وہ دنیاوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں اور اس میں جی لگا بیٹھے ہیں۔

دنیا کے یہ اسباب مرید کے حق میں زہر قاتل ہیں، ان اسباب سے لاشعنی اختیار کرنے کے بعد عزت اختیار کر لینی چاہئے اور لوگوں سے الگ ہو کر اپنے دل کی نگرانی کرنی چاہئے تاکہ وہ ہر لمحہ اللہ کے ذکر اور فکر میں مشغول رہے، اور ان تمام خواہشات اور شہوات اور وساوس پر نظر رکھے جو اس کے ذکر و فکر میں مغل ہوں، ان خواہشات اور شہوات اور وساوس کا ازالہ اس طرح کرے کہ ان کی جڑیں ختم کر دے یا ان اسباب کا قلع قمع کر دے جو وساوس اور شہوات کے ظہور کا باعث بنتے ہیں، زندگی بھر مراقبہ و احتساب اور ازالہ و استیصال کا یہ عمل جاری رکھے نفس کا مجاہدہ موت ہی پر ختم ہوتا ہے۔

خوش خلقی کی علامات

بعض وہ لوگ جو اپنے عیوب سے ناواقف ہیں معمولی مجاہدے ہی کو اپنے سفر کی آخری منزل سمجھ لیتے ہیں، اور فواحش و منکرات سے بچنے ہی کو سلوک کی معراج تصور کر لیتے ہیں، اور اس خوش فہمی میں چلا ہو جاتے ہیں کہ ہم نے اپنے نفس کی تہذیب کر لی ہے، اخلاق اچھے بنائے ہیں۔ اب ہمیں نہ کسی مجاہدے کی ضرورت ہے، اور نہ سلوک و ارادت کی راہ میں کسی تنگ و دو کی حاجت ہے۔ ایسے لوگوں کی خوش فہمی دور کرنے کے لیے ضروری ہے کہ ہم حسن اخلاق کی علامات بیان کریں ایسے لوگوں کو مختصراً اتنا سمجھ لینا چاہئے کہ خوش خلقی ایمان ہے اور بد خلقی نفاق ہے قرآن کریم میں مؤمنین اور منافقین کے اوصاف بیان کئے گئے ہیں یہ سب خوش خلقی اور بد خلقی کے نتائج و ثمرات ہیں ذیل میں ہم مؤمنین کی صفات پر مشتمل کچھ آیات بیان کرتے ہیں۔

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِعَقَبِهِمْ حَافِظُونَ أَلَا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ لَبِثْنِي وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَاثُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (پ ۱۸ آیت ۱۰)

بالتحقیق ان مسلمانوں نے آخرت میں فلاح پائی جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں اور جو لغو باتوں سے برکنار رہنے والے ہیں، اور جو اپنا تزکیہ کرنے والے ہیں، اور جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت رکھنے والے ہیں، لیکن اپنی بیبیوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیوں کہ ان پر اس میں کوئی الزام نہیں ہے۔ ہاں جو اس کے علاوہ اور جگہ (شہوت رانی) کا طلب گار ہو، ایسے لوگ حد (شرعی) سے نکلنے والے ہیں اور جو اپنی (سپردگی میں لی ہوئی) امانتوں اور اپنے عہدوں کا خیال رکھنے والے ہیں اور جو اپنی نمازوں کی پابندی کرتے ہیں (ہیں) ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا۔

التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (پ ۳۳ آیت ۳۳)

اور ایسے ہیں جو گناہوں سے توبہ کرنے والے ہیں اور (اللہ کی) عبادت کرنے والے ہیں اور حمد کرنے والے اور روزہ رکھنے والے رکوع کرنے والے (اور) سجدہ کرنے والے نیک باتوں کی تعلیم کرنے والے اور بری باتوں سے باز رکھنے والے اور اللہ کی حدوں (یعنی احکام کا) خیال رکھنے والے ہیں اور ایسے مؤمنین کو آپ

خوشخبری سنا دیجئے۔

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا۔ (الی النحر السورة) (پ ۱۹ ر ۴ آیت ۶۳-۶۴)

اور حضرت رحمن کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین میں عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب ان سے جمالت والے لوگ (جمالت کی) بات کرتے ہیں تو وہ دفعہ شرکی بات کرتے ہیں، اور جو راتوں کو اپنے رب کے آگے سجدہ اور قیام یعنی نماز میں لگے رہتے ہیں (سورت کے آخر تک)

یہ آیات معیار ہیں : جس شخص پر اپنا حال مشتبہ ہو جائے اسے ان آیات کی روشنی میں اپنا جائزہ لینا چاہئے، ان اوصاف کی موجودگی حسن قلق کی علامت ہے، اور ان کا فقدان بد غلطی کی علامت ہے، اگر کسی شخص میں بعض اوصاف موجود ہیں اور بعض مفقود ہیں تو موجود اوصاف کی حفاظت کرے اور جو اوصاف موجود نہیں ہیں ان کے حصول کے لیے جدوجہد کرتا رہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤمنین کے بیشتر اوصاف بیان کئے ہیں اور ان سب سے محاسن اخلاق کی طرف اشارہ فرمایا ہے، ایک مرتبہ ارشاد فرمایا:-

لَا يَكُونُ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّى يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ (بخاری و مسلم۔ السنن)
کوئی شخص اس وقت تک مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنے بھائی کے لیے وہی چیز پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَكِرْمْ ضَيْفَهُ (بخاری و مسلم۔ ابو شریح غزالی)
جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو اسے اپنے مہمان کا اکرام کرنا چاہئے۔

ایک روایت میں فلیکرم جارہ (اپنے پڑوسی کا اکرام کرنا چاہئے) کے الفاظ ہیں۔ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ) ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:-

فليقل خير الولي صمت (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)

اسے چاہیے کہ وہ کلمہ خیر کے یا خاموش رہے

ایک جگہ اچھے اخلاق کے حامل شخص کو مؤمن قرار دیا ہے، فرمایا:

أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ أَخْلَاقًا (۱)

مؤمنوں میں ایمان کے اعتبار سے زیادہ کامل شخص وہ ہے جو اخلاق میں سب سے زیادہ اچھا ہے۔

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا:-

اَلْأَرْأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَ صَمُوْنَا وَقَوْرًا فَادْنُوا مِنْهُ فَانْهَ يَلْقَى الْحِكْمَةَ (ابن ماجہ۔ ابو خلان)

جب تم مؤمن کو خاموش اور باوقار دیکھو تو اس کے قریب ہو جاؤ اس لیے کہ وہ حکمت سکھاتا ہے۔

ارشاد فرمایا:-

مَنْ سَرَّ نَهْ حَسَنَتُهُ سَاءَ نَهْ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ (احمد، طبرانی، حاکم، ابو موسیٰ اشعری)

جس شخص کو اپنی نیکی اچھی اور برائی بری معلوم ہو وہ شخص مؤمن ہے۔

اور فرمایا:

لا یحل لمؤمن ان ینظر الی اخی منظرۃ توذیہ (من المبارک فی الامم)
کسی مؤمن کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کی طرف تکلیف دہ نظر سے دیکھے۔

نیز فرمایا:

لا یحل لمسلم ان یردع مسلما
کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ کسی مسلمان کو جھڑکے۔

یہ بھی فرمایا:

انما ینتجالس المتجالسان بامانة اللہ عزوجل فلا یحل لاحدهما ان ینغشی
علی (۱)

دو ہم نفس خدا تعالیٰ کی امانت پر ایک دوسرے کے پاس بیٹھتے ہیں، اس لیے کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے بھائی کی کوئی ایسی بات (دوسروں پر) ظاہر کرے جس کا (ظاہر کرنا) اسے ناپسند ہو۔

بعض لوگوں نے اچھے اخلاق کی یہ علامات بیان کی ہیں کہ آدمی باخیا ہو لوگوں کو اذیت نہ پہنچاتا ہو، نیک اور پاکباز ہو، زبان کا سچا ہو، کثیر العمل ہو، نفرت کم کھاتا ہو، لغو گوئی سے دور ہو، باوقار، صابر، شاکر، بردبار، مشفق اور خیرہ رو ہو، بدگو چغل خور، جھٹلے، غیبت، جلد باز، کینہ پرور، بخیل اور حاسد نہ ہو، اللہ کے لیے بغض رکھتا اور اللہ کے لیے محبت کرے، ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مؤمن اور منافق کی علامات دریافت کی گئیں تو آپ نے اشاء فرمایا:

ان المؤمن ھمتہ فی الصلاة والصیام والعبادة والمنافق ھمتہ فی الطعام والشراب کا البھیمۃ (۲)

مؤمن کی ہمت نماز، روزہ اور عبادت میں ہوتی ہے اور کافر کی ہمت چھپانے کی طرح کھانے پینے میں ہوتی ہے۔

اکابر کے اقوال : حاتم اسم فرماتے ہیں کہ مؤمن گھر اور میرت میں مشغول رہتا ہے اور منافق حرم اور طویل اہل میں جھلا رہتا ہے مؤمن اللہ کے علاوہ ہر شخص سے مایوس ہے، اور کافر اللہ کے علاوہ ہر شخص سے امیدیں وابستہ کر لیتا ہے، اور مؤمن اللہ کے علاوہ ہر شخص سے بے خوف ہے، جب کہ کافر منافق اللہ کے علاوہ ہر شخص سے خوف زدہ ہے مؤمن اپنا دین فروخت نہیں کرتا مال اور جان قربان کر دیتا ہے جب کہ منافق مال کے سامنے دین کو کوئی اہمیت نہیں دیتا، مؤمن نیک عمل کرنے کے بعد بھی روتا ہے، جب کہ منافق گناہوں کے باوجود مسکراتا ہے، مؤمن غلوٹ اور عزت کو پسند کرتا ہے، منافق کو ہنگامے اور جلتوں میں اچھی لگتی ہیں، مؤمن بچ پوتا ہے لیکن اس کے انجام سے ڈرتا ہے، کافر کبھی نہیں کرتا، بلکہ اسے ضائع کر دیتا ہے لیکن توقعات اچھی رکھتا ہے، مؤمن امورِ نبوی کا فریضہ ادا کر کے غلوٹ کی اصلاح کرتا ہے، اور منافق شر پھیلاتا ہے، حسن خلق کی پہلی آزمائش یہ ہے کہ دوسروں کی بد خلقی پر صابر رہے، اگر کوئی شخص کسی کی بد خلقی کا شکی نظر آئے تو یہ سمجھ لو کہ وہ خود بد اخلاق ہے، حسن خلق نام ہی ایذا پر صبر اور جفا کے قتل کا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ ایک روز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مولیٰ نجرانی چادر اوڑھے ہوئے کہیں تشریف لے جا رہے تھے آپ کے ہمراہ حضرت انسؓ تھے راستے میں ایک اعرابی بلا، اور اس نے آپ کی چادر کا کنارہ پکڑ کر اس زور سے کھینچا کہ آپ کی گردن مبارک پر چادر کا حلقہ ٹک ہو گیا، اعرابی نے آپ سے پوچھا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) یہ روایت کتاب السنن میں گزر چکی ہے۔ (۲) اس روایت کی کوئی اصل مجھے نہیں ملی۔

تمہارے پاس خدا کا جو مال ہے اس میں سے مجھے بھی دو، آپ نے اس کی طرف دیکھا، مسکرائے اور اسے کچھ دینے کا حکم فرمایا (بخاری و مسلم، بروایت انسؓ) جب قریش نے آپ کو بہت زیادہ ستایا اور مار پیٹ بھی کی تو آپ نے شکایت کی بجائے یہ دعا فرمائی۔
 اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِيْ فَاِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ (ابن حبان بیہقی۔ سل بن سعد)

اے اللہ! میری قوم کو معاف کر دیجئے، اس لیے کہ یہ لوگ جانتے نہیں ہیں۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ نے یہ دعا جنگ اُمد کے موقع پر فرمائی تھی۔ آپ کے انہی اخلاقِ حسنہ کی بنا پر قرآن کریم نے یہ جامع تعریف فرمائی۔

وَإِنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ

اور بے شک آپ بڑے اخلاق پر (پیدا ہوئے) ہیں۔

روایت ہے کہ حضرت ابراہیم ابن ادہمؒ ایک روز جنگ کی طرف گئے، وہاں انہیں ایک سپاہی ملا، سپاہی نے ان سے پوچھا کہ کیا تو بندہ (غلام) ہے، انہوں نے جواب دیا ہاں، اس نے آبادی کا پتا دریافت کیا، آپ نے قبرستان کا راستہ بتلادیا، اس نے غصہ سے کہا کہ میں آبادی کا پتا معلوم کر رہا ہوں اور تم قبرستان کا پتا بتلا رہے ہو، فرمایا: قبرستان ہی آبادی ہے، یہ سن کر سپاہی بہت زیادہ مشتعل ہوا اور اس نے کوڑے سے اتنا مارا کہ سر سے خون بننے لگا، اسی حالت میں وہ انہیں پکڑ کر شہر میں لے آیا، لوگوں کے دریافت کرنے پر سپاہی نے تمام واقعہ بتلایا، لوگوں نے کہا یہ ابراہیم بن ادہمؒ ہیں۔ سپاہی یہ سن کر گھوڑے سے اتر پڑا اور ابن ادہمؒ کے ہاتھ پاؤں چومنے لگا، اور معافی مانگنے لگا، بعد میں لوگوں نے حضرت ابراہیمؒ سے پوچھا کہ آپ نے سپاہی کو دریافت کرنے پر یہ کیوں کہا تھا کہ میں بندہ ہوں فرمایا: اس نے یہ نہیں معلوم کیا تھا کہ تو کس کا بندہ ہے بلکہ یہ پوچھا تھا کہ کیا تو بندہ ہے اور کیوں کہ میں واقعہ بندہ ہوں اس لیے میں اعتراف کر لیا، جب اس نے مجھے زود کو پتہ کیا تو میں نے اس کے لیے جنت کی دعا مانگی۔ لوگوں نے کہا اس نے آپ پر ظلم کیا تھا۔ فرمایا: مجھے یقین تھا کہ اگر میں نے اس کے ظلم پر صبر کیا تو مجھے ثواب ملے گا میں نے سوچا یہ بات کچھ اچھی نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے مجھے تو ثواب ملے اور اسے عذاب ہو۔ ابو عثمان خیریؒ کو کسی شخص نے دعوت کے بہانے سے اپنے گھر بلایا، جب آپ اس کے گھر تشریف لے گئے تو اس نے کہا کہ اس وقت تو میں کچھ بھی انتظام نہ کر سکا، آپ واپس چلے آئے، تھوڑی ہی دور چلے تھے کہ وہ شخص بھاگتا ہوا آیا اور کہنے لگا کہ اس وقت جو کچھ گھر میں موجود ہے اسی پر قناعت کر لیجئے، آپ دوبارہ اس کے ساتھ چل دیئے اس بار بھی اس نے معذرت کر دی، کئی بار ایسا ہی ہوا، لیکن آپ نے بُرا نہیں مانا، نہ پیشانی پر شکن آئی اور نہ لب پر شکوہ آیا۔ آخر وہ شخص خود شرمندہ ہوا اور پاؤں میں پڑ گیا اور کہنے لگا کہ میں نے آپ کو آزانا چاہا تھا، سبحان اللہ! آپ کے اخلاق کتنے عظیم ہیں، فرمایا تم میرے جس خلق کی تعریف کر رہے ہو یہ تو کہتے ہیں بھی ہے کہ جب تم اسے بلاتے ہو چلا آتا ہے، اور جب دور بھاگتے ہو بھاگ جاتا ہے ان ہی بزرگ کا واقعہ ہے کہ ایک روز کسی غلے سے گزر رہے تھے، اور پر سے کسی نے ان کے اوپر راکھ ڈال دی، آپ سواری سے اترے اور حق تعالیٰ کے حضور میں سجدہ شکر ادا کیا، کپڑوں سے راکھ جھاڑی، اور آگے بڑھ گئے، لوگوں نے کہا کہ اس ٹھوڑی کو کچھ تو کہئے جس نے آپ پر راکھ ڈالی ہے، فرمایا: جو شخص آگ کا مستحق ہے اگر اس پر راکھ گر جائے تو اسے غصہ نہ کرنا چاہئے۔ حضرت علی بن موسیٰ رضاؑ کا رنگ سا فولا تھا کیونکہ ان کی والدہ حبشی تھیں، آپ کے دو دواڑے پر ایک حمام تھا، جب حمام میں تشریف لے جاتے تو آپ کے لیے حمام غالی کر دیا جاتا تھا، ایک روز آپ حمام میں گئے، حمای کہیں گیا ہوا تھا، اتنے میں ایک شخص آیا، اس نے یہ سمجھا کہ آپ حمام کے غلام ہیں، وہ کپڑے اتار کر حمام میں چلا گیا، اور انہیں حکم دینے لگا کہ یہ کرو وہ کرو، آنے والا جو کچھ کھتا رہا، آپ کرتے رہے، اتنے میں حمای آگیا، اس نے یہ صورت حال دیکھی تو ڈر کر بھاگ گیا، آپ حمام سے باہر آئے، لوگوں نے انہیں بتلایا کہ حمای آپ کے خوف سے چلا گیا ہے، فرمایا: اس میں بھارے حمای کا کیا قصور، قصور تو اس شخص

کا ہے جس نے اپنا نطفہ جنین کے حوالے کیا۔ ابو عبد اللہ خیاط کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ آپ دکان پر بیٹھ کر کپڑے بیٹے تھے۔ ایک مجوسی جو آپ سے کینہ رکھتا تھا اپنے کپڑے ان سے سلواتا اور اجرت میں کھولے سکے دیتا، آپ انہیں لے لیتے نہ واپس کرتے اور نہ اسے بتلاتے کہ تو نے کھولے سکے دے دیے ہیں، ایک روز وہ اجرت دینے کے لیے آیا تو دکان پر آپ کا ایک شاگرد بیٹھا تھا، مجوسی نے حسب معمول کھولے سکے دے دیے اور اپنے کپڑے طلب کئے، شاگرد نے کھولے سکے واپس کر دیے اور کپڑا دینے سے انکار کر دیا، ابو عبد اللہ آئے تو شاگرد نے انہیں واقعہ بتلایا۔ آپ نے فرمایا تو نے بڑا کیا، یہ مجوسی ایک سال سے یہی معاملہ کرتا رہا ہے اور میں خاموشی سے یہ سکے لے کر کنویں میں ڈال دیتا ہوں تاکہ وہ کسی مسلمان کو دھوکا نہ دے سکے، یوسف ابن اسباط فرماتے ہیں کہ حسن خلق کی دس علامتیں ہیں مخالفت کم کرنا، حسن انصاف سے کام لینا، انتقام نہ لینا، برائیوں سے نفرت کرنا، معذرت قبول کر لینا، نفس کو طاعت کرنا، دوسروں کے بجائے اپنے میوب پر نظر رکھنا، چھوٹے بڑے ہر شخص کے ساتھ خندہ روئی سے پیش آنا، ہر ادنیٰ و اعلیٰ سے نرم گفتگو کرنا۔ کسی شخص نے سہل ستیری سے دریافت کیا کہ حسن خلق کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ کسی سے انتقام نہ لے، ایذا برداشت کرے، ظالم پر رحم کرے اور اس کے لیے مغفرت کی دعا کرے۔ اسنف بن قیس سے دریافت کیا گیا کہ آپ نے ظلم کس سے سیکھا ہے؟ انہوں نے جواب دیا قیس بن عامر سے۔ سائل نے ان کے ظلم کا واقعہ دریافت کیا، فرمایا ان کی ایک باندی ایک بیچ لے کر آئی جس پر کباب بن ربیع تھے، اور باندی کے ہاتھ سے بیچ چھوٹ کر قیس بن عامر کے ایک بیچ پر گر پڑی، بیچ گرم بیچ کی تکلیف برداشت نہ کر پایا اور مر گیا، باندی اس واقعہ سے بہت گھبرائی، قیس نے اس سے کہا کہ کچھ غم نہ کر، میں نے تجھے اللہ کے لیے آزاد کر دیا، حضرت اویس قرنی کی حالت یہ تھی کہ محلے کے بچے ان پر پتھروں کی بارش کیا کرتے تھے، آپ ان سے کہتے بچو! اگر مارنا اتنا ہی ضروری ہے تو چھوٹے چھوٹے پتھراؤ تاکہ میرے پاؤں سے خون نہ لگے اور نماز میں کوئی حرج ہو۔ اسنف بن قیس کو ایک شخص نے گالیاں دیں، آپ نے کوئی جواب نہیں دیا، اور آگے بڑھ گئے، وہ شخص بھی پیچھے پیچھے گالیاں بٹکتا ہوا چلا، آپ اپنے محلے کے قریب پہنچ کر رک گئے اور اس سے کہنے لگے اے شخص جو کچھ گالیاں باقی ہیں وہ بھی بیس دے لے، ایسا نہ ہو کہ تیری گالیاں سن کر محلے والے مشتعل ہو جائیں اور تجھے ایذا پہنچائیں۔ ایک مرتبہ حضرت علیؑ نے اپنے کسی غلام کو آواز دی، اس نے کوئی جواب نہیں دیا، آپ نے دوبارہ بلایا تب بھی وہ اپنی جگہ سے نہیں ہلا، تیسری آواز میں بھی اس نے جھنجھٹ نہیں کی، آپ خود اٹھ کر اس کے پاس تشریف لے گئے، دیکھا کہ لیٹا ہوا ہے، آپ نے فرمایا: میں نے تجھے تین مرتبہ بلایا، کیا تو نے میری آواز نہیں سنی تھی، کہنے لگا سنی تھی لیکن میں نے سوچا کہ آپ جواب نہ دینے پر خفا تو ہوں گے نہیں اس لیے سستی کر گیا، آپ نے فرمایا: جا میں نے تجھے اللہ کے لیے آزاد کر دیا۔ مالک بن دینار کو کسی شخص نے ریاکار کہہ کر آواز دی، آپ نے اس کا شکریہ ادا کیا اور فرمایا کہ تو نے یہ نام خوب ایجاد کیا ہے، اہل بعروا سے بھول گئے تھے، یحییٰ بن زیاد کے پاس ایک تند خو، بد مزاج غلام تھا، لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ اسے اس کی تند خوئی اور بد مزاجی کے باوجود رکھتے کیوں ہیں، فرمایا: تاکہ میں اس سے ظلم نہ سکوں۔ ان واقعات سے پتا چلتا ہے کہ ان بزرگوں کے نفوس مسلسل ریاضت کی وجہ سے اعتدال پر آگئے تھے، اور فریب، خیانت، کینہ اور حسد وغیرہ کے میوب سے پاک ہو گئے تھے، وہ ہر حال میں اللہ کی تقدیر پر راضی و شاکر تھے، آدمی کے نفس کا اس درجہ تک پختہ ہی حسن خلق کا اعلیٰ معیار ہے، بد خلقی کی انتہا یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کے فیصلے سے ناراض ہو، اور تقدیر کے خلاف غیوہ آزما ہو۔ ہر حال حسن خلق کی یہ چند علامات ہیں، جس شخص کا باطن ان علامات سے خالی ہو اسے اس فریب میں مبتلا نہ ہونا چاہئے کہ وہ اچھے اخلاق کا حامل ہے، اس کا نفس بیمار ہے اسے ریاضت اور مجاہدے کے ذریعہ اپنے نفس کا علاج کرنا چاہئے تاکہ وہ حسن خلق کے اس اعلیٰ درجے پر فائز ہو سکے جو مقربین اور صدیقین کو حاصل ہے۔

بچوں کی تعلیم و تربیت اور ان کے اخلاق کی تہذیب و تحسین

جاننا چاہیے کہ بچوں کی تعلیم اور ان کی اخلاقی تربیت ایک اہم فریضہ ہے بچہ والدین کے پاس اللہ کی امانت ہوتا ہے اس امانت کی حفاظت ضروری ہے اور یہ حفاظت اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ اسے ضائع ہونے سے بچایا جائے بچے کا دل صاف ستھرا روح کے عیوب سے پاک سادہ و معصوم اور ایک قیمتی موتی کی طرح نازک اور گراں قیمت ہوتا ہے نہ اس کی سطح پر کوئی نقش ہوتا ہے نہ اس کے آئینے میں کوئی تصویر ہوتی ہے اس کی سطح پر جو نقش بھی کر دیا جائے وہ اسے قبول کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے مثلاً اگر اسے خیر کی تعلیم دی جائے اور نیک اعمال کا عادی بنایا جائے تو اس کی نشوونما خیر اور نیک اعمال پر ہوگی وہ خود بھی دین و دنیا کی سعادتیں سمیٹے گا اور اس کے والدین اور معلمین بھی اجر و ثواب کے مستحق ہوں گے اسی طرح اگر اسے برائی کا عادی بنایا جائے اور جانوروں کی طرح اس سے لاپرواہی برتی جائے نہ اسے کوئی اچھی بات بتلائی جائے نہ کسی خیر کی طرف رہنمائی کی جائے تو وہ شر کا عادی ہو جائے گا خود بھی دنیا و آخرت کی شقاوتیں سمیٹے گا اور والدین بھی اپنی غفلت کی سزا بھگتیں گے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَقُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا (پ ۲۸ ر ۱۹ آیت ۶)

اے ایمان والو تم اپنے کو اور اپنے گھر والوں کو (دوزخ کی) آگ سے بچاؤ۔

جب ماں باپ اپنے بچوں کو دنیا کی آگ سے بچاتے ہیں تو آخرت کی آگ سے بچانا بدرجہ اولیٰ ضروری ہے آخرت کی آگ سے حفاظت کا طریقہ یہ نہیں کہ اس کا ہاتھ پکڑ کر کھینچ لیا جائے اس کے لیے ضروری ہے کہ بچے کو ادب سکھایا جائے اسکے اخلاق کی تہذیب و تحسین کی جائے اسے بڑی محبت سے دور رکھا جائے لذت کو شہ آرام طلبی اور ترسین و آرائش کی خواہش کو اس کی نظر میں حقیر بنانے کی کوشش کی جائے تاکہ وہ جادۂ حق پر گامزن رہے اور ابدی ہلاکت سے محفوظ رہے۔

بچے کی تربیت روزِ اول ہی سے ضروری ہے چنانچہ اس کی پرورش اور رضاعت کے لیے کوئی ایسی عورت متعین کی جائے جو نیک اور دیندار ہو اور حلال رزق کھاتی ہو کیونکہ حرام غذا سے پیدا ہونے والے دودھ میں برکت نہیں ہوتی حرام غذا سے پرورش پانے والا بچہ بڑا ہو کر خُبث اور بدی کی طرف مائل ہوتا ہے جب بچے میں قوتِ تمیز اور شعور پیدا ہو جائے تو اس کی نگہداشت کی ضرورت پہلے سے بڑھ جاتی ہے تمیز اور شعور کی ابتدا اس وقت ہوتی ہے جب بچے میں حیا کا جو ظاہر ہو جائے بچہ بعض افعال حیا کے باعث چھوڑ دیتا ہے بعض امور کو بعض کی بہ نسبت بُرا جانتا ہے اور بُرے افعال سے حیا کرنے لگتے ہے بچے میں حیا کا ظہور اللہ تعالیٰ کی ایک اہم ترین نعمت ہے اور ایک ایسی بشارت ہے جو اخلاق کے اعتدال اور قلب کے تزکیہ پر دلالت کرتی ہے اور اس سے پتا چلتا ہے کہ یہ بچہ بڑھو کر عقل میں کمال اور شعور میں پختگی حاصل کرے گا حیا دار بچے سے اعراض برتا مناسب نہیں ہے بلکہ اس کی حیا کو اس کی تعلیم و تربیت کے باب میں متعین و مددگار سمجھنا چاہیے۔

ابتداء سے بچے کی تربیت کا طریقہ : بچے پر سب سے زیادہ غلبہ کھانے کی خواہش کا ہوتا ہے اس لیے ضروری ہے کہ سب سے پہلے بچے کو کھانے کے آداب سکھائے جائیں اور اسے بتلایا جائے کہ کھانا دائیں ہاتھ سے کھائے کھانا شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ کہے اپنے سامنے سے کھائے اگر کچھ لوگ ساتھ کھا رہے ہوں تو ان سے پہلے کھانا شروع نہ کرے کھانے کو گھور کر نہ دیکھے نہ کسی کو کھاتے ہوئے گھورے کھانے میں جلدی نہ کرے اچھی طرح چبا کر کھائے پے بہ پے لقمے نہ کھائے اپنے ہاتھ ضرورت سے زیادہ نہ بھرے نہ کپڑے خراب کرے بچے کو کبھی کبھی روٹی بھی کھلانی چاہیے تاکہ کسی وقت سالن موجود نہ ہو تو پریشانی نہ اٹھانی پڑے بچے کے سامنے بسیار خوری کی مذمت کرنی چاہیے اور اسے بتلانا چاہیے کہ زیادہ کھانا ہائِم کا شیوہ ہے اچھے بچے زیادہ نہیں کھاتے بچے کے سامنے ان بچوں کی تحسین کرتے رہنا چاہیے جو زیور ادب سے آراستہ ہیں اور کم خور ہیں بچے کو اس کی تلقین بھی کرنی چاہیے کہ وہ کھانے کے معاملے میں ایثار سے کام لے کم پر قناعت کرنے کی عادت ڈالے کھانے کی

زیادہ پروانہ کرے، کھانا جیسا بھی ہو صبر و شکر سے کھائے، لڑکے کو سفید کپڑے پہننے کی عادت ڈالنی چاہیے، اسے تھلا دینا چاہیے کہ رنگین شوخ اور بھڑک دار کپڑے عورتیں پہنتی ہیں، مردوں کو اس طرح کا لباس زیب نہیں دیتا، جو لڑکے زنانہ لباس میں ملبوس نظر آئیں اپنے بچے کے سامنے ان کی برائی کرنی چاہیے اور ان کے لباس کی مذمت کرنی چاہیے، اپنے بچے کو ان لڑکوں کی صحبت و ہم نشینی سے بچائے جنہیں آرام طلبی کی عادت ہو، اور بھڑکیلے ریشمی کپڑے پہننے کا شوق ہو، ایسے لوگوں سے بھی اپنے بچے کو ملنے نہ دے جو اس کے دل میں اس طرح کے شوق کو تحریک دینے کا باعث بنیں۔

اگر ابتدا ہی سے بچے کی نگہداشت نہ کی جائے، اور اس کی اصلاح و تربیت پر خاص طور پر توجہ نہ دی جائے تو اس میں بے شمار برائیاں پیدا ہو جاتی ہیں، اور جموٹ، حسد، چوری، چغل خوری، یا دہ گوئی، بے ہودہ ہنسی مذاق، اور لڑنے، جھگڑنے کی عادتیں اپنا قبضہ جمالتی ہیں۔ اس ابتدائی تربیت کا تعلق گھر سے ہے، اس کے بعد بچے کو کتب میں بھیجتا چاہیے، تاکہ وہ کسی نیک اور ماہر استاذ کے سامنے ڈانٹے تلمذ طے کر سکے، اور اس سے قرآن کریم حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم، اکابر اولیاء اللہ کے واقعات، احوال اور حکایات کا علم حاصل کرے تاکہ اس کے دل میں صلحاء کی محبت پیدا ہو جائے، اور وہ ان کے نقش قدم پر چلنے لگے، بچے کو عشق و محبت کے فرسودہ مضامین پر مشتمل اشعار نہ پڑھنے دینے چاہئیں بلکہ ان لوگوں کے پاس بھی نہ بھیجنے دینا چاہیے جو اس شاعری پر ظرافت اور خوش مذاقی کا طبع کرتے ہیں، اور اسے فن سمجھتے ہیں، یہ فحش اور رکیک شاعری دلوں میں فساد کا بیج بوٹی ہے، اور شر کے عزم کی آبیاری کرتی ہے۔ اگر بچہ کوئی قابل تعریف کام کرے مثلاً امتحان میں کامیاب ہو، یا کسی کے ساتھ حسن سلوک کرے، یا دیانت داری کی کسی آزمائش میں پورا اترے تو اسے انعام بھی دینا چاہیے، اس سے بچے میں اچھے اچھے کام کرنے کے جذبے کو تحریک ملتی ہے، انعام کے ساتھ لوگوں میں بچے کی تعریف بھی کرنی چاہیے، بعض اوقات قیمتی سے قیمتی انعام بھی اتنا مؤثر نہیں ہوتا، جتنا مؤثر تعریف کا ایک لفظ ہو جاتا ہے اگر بچے سے اتفاقاً کوئی غلطی سرزد ہو جائے اور جانتا ہو کہ یہ غلطی اس کی عادت نہیں ہے بلکہ بچپن کے تقاضے سے ایسا ہو گیا ہے تو چشم پوشی سے کام لینا چاہیے، اور دوسرے لوگوں کے سامنے بھی اس کے راز سے پردہ نہ اٹھانا چاہیے، خاص طور پر اس وقت جب بچہ اپنی غلطی خود چھپانا چاہتا ہو، جاننے کے باوجود بھی انجان بنا رہے، بچے کو اگر یہ بات معلوم ہو جائے کہ غلطی سے واقف ہونے کے باوجود مجھے کچھ نہیں کہا گیا تو وہ اسے اپنی عادت بنا لیتا ہے، بلکہ اس سے بھی زیادہ بری حرکتوں پر جری ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ اس غلطی کا اعادہ کرے تو اب خاموش رہنے کی اجازت نہیں، بچے کو تنہائی میں تنبیہ کرے اور اسے سختی سے تاکید کرے کہ وہ آئندہ اس غلطی کا مرتکب نہ ہو، لوگوں کے سامنے کچھ نہ کہے، اور نہ بہت زیادہ سختی سے کہے، بعض اوقات ملامت کی زیادتی سے خوف کم ہو جاتا ہے، فصیحت کا اثر باقی نہیں رہتا، اور منکرات کی سنگینی کا احساس دل سے زائل ہو جاتا ہے، باپ کو اپنے بیٹے سے اتنا بے تکلف نہ ہونا چاہیے کہ وہ اس کی کسی بات کو اہمیت ہی نہ دے کلام کی ہیبت باقی رکھنے کے لیے ضروری ہے کہ بچے کو ہر وقت ملامت اور عتاب کا ہدف نہ بنائے رکھے، بچوں کے دلوں میں باپ کا ادب اور خوف اتنا ہونا چاہیے کہ ماں انہیں باپ کے حوالے سے ڈرائے، اور انہیں منکرات سے باز رکھ سکے۔

بچے کو دن میں سونے سے منع کرنا چاہیے، کیونکہ دن میں سونے سے جسم میں سستی پیدا ہوتی ہے، اور عمل کی قوت میں اضمحلال آجاتا ہے، البتہ رات میں سونے سے ہرگز منع نہ کرے، بچوں کو نرم اور گداز بستروں پر سلاتے کی بجائے سخت اور کھردرے بستروں پر سونے کی عادت ڈالنی چاہیے تاکہ آرام طلبی پیدا نہ ہو، اور اعضاء سخت رہیں، اس کے جسم کو فریہ کرنے کی کوشش نہ کرے، کیوں کہ فریہ بدن آدمی میں پسند ہوتا ہے، بستر، لباس اور کھانے میں سادگی ملحوظ رہنی چاہیے۔ جو کام وہ چھپ کر کرنا چاہے اس سے روکے، کیونکہ بچہ وہی کام چھپ کر کرتا ہے جسے وہ اپنے خیال میں برا تصور کرتا ہے۔ اگر اسے چھپ کر کام کرنے کی آزادی دی گئی اور کوئی روک ٹوک نہ کی گئی تو وہ برے افعال کا عادی ہو جائے گا، دن کے کسی حصے میں اسے چلنے پھرنے اور ورزش کرنے کی مہلت بھی دینی چاہیے تاکہ سستی غالب نہ ہو۔ بچے کو سمجھانا چاہیے کہ وہ اپنے اعضاء نہ کھولے، دوڑ کر نہ چلے، اگر اس کا باپ کسی

خاص چیز کا مالک ہو تو اپنے ہم معصوموں میں اس پر غور نہ کرے چاہے وہ چیز کھانے پینے سے متعلق ہو یا پہننے اوڑھنے سے یا پڑھنے لکھنے سے بچے کو انکساری، تواضع، زخام کے اکرام اور ہر شخص کے ساتھ مہربانی سے پیش آنے کا عادی بنانا چاہیے بچے سے کہا جائے کہ وہ اپنے ساتھیوں کی کوئی چیز نہ لے اگر بچہ امیر زادہ ہو تو اسے سمجھانا چاہیے کہ تمہاری شان دینے میں ہے لینے میں نہیں ہے۔ کسی سے کچھ لینا ذلت کی بات ہے، اگر غریب ہے تو کہنا چاہیے کہ کسی سے کچھ لینا خود داری کے خلاف ہے، اور گتے کا شیوہ ہے، کتابی ایک لقمہ کی خاطر دم ہلاتا پھرتا ہے۔ بچوں کو سونے چاندی کی محبت اور طمع سے منع کرنا چاہیے، اور ان چیزوں سے اس طرح ڈرانا چاہیے جس طرح سانپ بچہ سے ڈرایا جاتا ہے کیونکہ ان کا ضرر زیادہ ہے، اس ضرر میں صرف بچوں ہی کی تخصیص نہیں ہے، بلکہ بیٹوں کا بھی یہی حال ہے۔

بچوں کو یہ عادت ڈالنی چاہیے کہ وہ بیٹھنے کی جگہوں پر تھوکنے سے گریز کریں، دوسروں کے سامنے جھانکی نہ لیں، کسی کی طرف پشت نہ کریں، مجلس میں ایک پاؤں پر دو سرا پاؤں نہ رکھیں، نہ ٹھوڑی کے نیچے ہاتھ رکھیں، نہ ہاتھ کو تکیہ بنائیں، یہ سب امور سستی کی علامتیں ہیں، بچوں کو بیٹھنے کا طریقہ بتلادینا چاہیے، زیادہ بولنے سے بھی منع کرنا چاہیے اور بتلانا چاہیے کہ زیادہ بولنا بے شری پر دلالت کرتا ہے، اور یہ کینوں کی عادت ہے، بچوں کو قسمیں بھی نہ کھانے دی جائیں خواہ وہ جھوٹی ہوں یا سچی، ایسا نہ ہو کہ بچہ کم عمری میں قسمیں کھانے کا عادی بن جائے اور آخر عمر تک بات بات میں قسمیں کھاتا رہے بچوں سے کہنا چاہیے کہ وہ مجلس میں کلام کی ابتدا نہ کریں، بلکہ ہمتیہ ہے کہ ان کی کنگھو صرف جواب ہو سوال نہ ہو، اور جواب بھی سوال کے مطابق ہو۔ جب کوئی بڑا بول رہا ہو تو اس کی بات غور سے سنیں، بڑا مجلس میں آجائے تو اپنی جگہ سے اٹھ جائیں، آنے والے کو جگہ دیں اور اس کے سامنے ادب سے بیٹھیں، بچوں کو قفس کلامی، لہجہ طعن اور سب و شتم سے روکنا چاہیے اور ان لوگوں کے پاس بھی نہ بیٹھنے دینا چاہیے جن کی زبانیں اس طرح کی غلیظ باتوں سے آلودہ رہتی ہیں، بڑے ہم نشینوں کی بری عادتیں بچوں پر بہت جلد اثر انداز ہوتی ہیں۔ بچوں کی تربیت میں اصل یہی ہے کہ انہیں بری صحبت سے بچانا چاہیے۔

بچوں کو سمجھایا جائے کہ وہ استاذ کے مارنے پر زیادہ شور و غل نہ کریں، نہ سفارشی تلاش کریں، بلکہ صبر کریں، صبر کرنا ہی بہادریوں اور مردوں کا شیوہ ہے، واویلا کرنا عورتوں کی عادت ہے، پردھانی سے فراغت کے بعد بچہ اگر کھیلنے کا خواہشمند ہو تو اسے منع نہ کیا جائے، بشرطیکہ وہ کھیل عمدہ ہو، اور کھیلنے والے کو کوئی اخلاقی یا جسمانی ضرر نہ پہنچاتا ہو، مکتب کی تھکن کھیل سے دور ہو جاتی ہے، لیکن اتنا بھی کھیلنے نہ دیا جائے کہ کھیل کی تھکن غالب آجائے اور پڑھنے کے قابل نہ رہے، بچے کو کھیل سے روکنا اور ہمہ وقت پردھانی میں لگائے رکھنا اس کی صحت کے لیے سخت نقصان دہ ہے اس سے بچے کا دل مڑو ہو جاتا ہے، ذکاوت متاثر ہوتی ہے، اور اسے زندگی بدمزہ معلوم ہونے لگتی ہے، وہ کوشش کرتا ہے کہ کسی طرح اس دائمی مصروفیت (تعلیم) سے نجات حاصل کر لے۔

بچے کو اپنے ماں، باپ، اساتذہ، تربیت کرنے والوں اور بیٹوں کی اطاعت اور تعلیم کا عادی بھی بنانا چاہیے، خواہ وہ بڑے اپنے ہوں یا انجمنی ہوں اسے بتلانا چاہیے کہ بیٹوں کا احترام ضروری ہے، جب وہ موجود ہوں تو کھیلتا بند کر دے جب بچہ سمجھدار ہو جائے تو پاکی اور نماز کے بارے میں اس سے چشم پوشی نہ کرے، رمضان کے کچھ روزے بھی ضرور رکھوائے، ریشمی کپڑے اور سونے چاندی کے زیورات پہننے سے منع کرے، شریعت کے ان احکام سے اسے مطلع کرتا رہے جن کی اسے ضرورت پیش آئے۔ اسے چوری، حرام خوری، خیانت، جھوٹ اور فواحش سے ڈرائے، اگر بچہ کی تربیت ان بنیادوں پر ہوئی تو بلوغ کے قریب اسے ان امور کے اسرار بھی بتلادینے چاہئیں کہ غذا کی حیثیت دوا کی سی ہے، کھانے سے آدمی کا مقصود یہ ہونا چاہیے کہ اس کے ذریعہ اللہ کی اطاعت اور عبادت کرنے پر قوت حاصل ہو، دنیا بے حقیقت چیز ہے، موت پر اس کی تمام لذتیں اور نعمتیں فنا ہو جاتی ہیں، دنیا صرف ایک گذر گاہ ہے، آدمی کا مستقل ٹھکانہ آخرت ہے، موت ہر لمحہ انسان کی ناک میں ہے، غفلت دہی ہے جو دنیا کی گذر گاہ سے آخرت کے مستقل قیام کے لیے توشہ حاصل کر لے۔ اور اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑے مرتبے پر فائز ہو، اسے وسیع ترجات ملیں۔ اگر

ہیں۔

(۱) یہ روایت پہلے بھی گزر چکی ہے۔

کے لیے کھڑا رہتا تھا، احمد کہتے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ انہوں نے زندگی بھر بھی ٹمک چکھا ہو۔

ارادت کی شرائط، مجاہدے کے مقدمات اور راہِ سلوک میں مرید کے تدریجی ارتقا کی تفصیل

جاننا چاہیے کہ جو شخص دل سے آخرت کا یقینی مشاہدہ کر لیتا ہے، وہ آخرت کا ہو کر رہ جاتا ہے، اس کے لیے جدوجہد کرتا ہے، اسی کے لیے زاہد راہ جمع کرتا ہے، اسی کی طرف جانے والے راستوں پر چلتا ہے، اس کی نظروں میں دنیا کی لذتوں اور نعمتوں کی کوئی حیثیت باقی نہیں رہتی، اگر کسی کے پاس موتی ہو، اور کسی قیمتی جوہر ہو، اس کے نظر پڑ جائے تو وہ موتی دل سے اُتر جاتا ہے اور وہ یہ خواہش کرتا ہے کہ کسی طرح میں اس موتی کے عوض یہ جوہر حاصل کر لوں، جو شخص نہ آخرت کا متقی ہو، اور نہ اللہ تعالیٰ کی لقا کا طالب ہو وہ اللہ اور یوم آخرت پر ایمان (ایمان سے یہاں مراد اخلاص اور قلب کی صداقت کے بغیر محض زبان سے شہادت کے کلمے ادا کرنا نہیں ہے) نہ ہونے کی وجہ سے اس شخص کی طرح ہے جو معمولی موتی کو قیمتی جوہر سے افضل قرار دے، یہ حماقت وہی شخص کر سکتا ہے جس کی نظر فقط جوہر ہو، جوہر کی حقیقت پر نہ ہو، ظاہر ہے ایسا شخص اس معمولی موتی ہی کو بیش قیمت سمجھے گا، اس کی نظر میں جوہر کی کوئی اہمیت نہ ہوگی، بہر حال اللہ کی طرف سلوک کے بغیر پہنچنا ممکن نہیں ہے اور سلوک (چلنا) ارادے کے بغیر نہیں ہوتا، ارادے کی راہ میں ایمان کا نہ ہونا سب سے بڑی رکاوٹ ہے، اور ایمان اس لیے مفقود ہوتا ہے کہ نہ مذکر موجود ہیں نہ مرشد اور ہادی، اور نہ وہ علماء جو حق کا راستہ دکھلائیں، اور انسان کو بتلائیں کہ یہ دنیا حقیر ہے، اسے ثبات نہیں، آخرت ہی کی زندگی اہم ہے، اسے ہی دوام اور ثبات حاصل ہے، لوگ غفلت میں مبتلا ہیں، شہوات میں غرق ہیں، اور سود و زیاں سے بے نیاز خواب ناز میں مست ہیں، ایسے علماء نہیں ملتے جو انہیں نیند سے جگا دیں، شہوات سے دور کر دیں، اور غفلت پر تنبیہ کریں۔ اگر کوئی شخص خواب غفلت سے بیدار بھی ہو جاتا ہے تو کفر و فحاشی کے اندھیروں میں اسے راستہ نہیں ملتا، اور وہ اپنی جہالت کے باعث جگہ جگہ ٹھوکر کھا کر رہ جاتا ہے، علماء سے راستہ پوچھتا ہے تو وہ بتلا نہیں پاتے کیونکہ وہ خود ہوا و ہوس کے بندے اور خواہشاتِ نفس کے آسیر ہیں، ارادے کی کمزوری، راستے سے ناواقفیت، اور رہنماؤں کی گمراہی یہ وہ اسباب ہیں جن کی وجہ سے راہِ خدا سا لکین سے خالی ہے، جب مقصد نگاہوں سے اوچھل ہو، مقصد کی طرف رہنمائی کرنے والا غائب ہو، اور نفس پر ہوا و ہوس کا غلبہ ہو، اور طالب غفلت میں مبتلا ہو تو راستہ کس طرح ملے گا، اگر مل بھی گیا اور کسی نے قدم اٹھا بھی لیے تو وہ منزل تک کیسے پہنچ پائے گا، جب کہ اسے چلنا نہیں آتا؟

ارادت کی شرائط : اگر کوئی شخص زیرک ہو اور وہ اپنے طور پر، یا کسی کی ترغیب سے آخرت کا ارادہ کرے تو اسے قدم اٹھانے سے پہلے ارادت کی شرائط معلوم کر لینی چاہئیں، ارادت سے پہلے ان شرائط کا بجالانا ضروری ہے۔

ارادت کی اولین شرط یہ ہے کہ اپنے اور حق کے درمیان جو حجاب پائے اور جو رکاوٹ دیکھے اسے دور کرے، لوگ حق نگری سے اسی لیے محروم ہیں کہ درمیان میں بہت سے حجابات جاکل ہیں۔ ارشادِ ربانی ہے۔

وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سِنًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سِنًا فَأَعْشَيْنَاهُمْ فُتُورًا لَّا يَبْصُرُونَ (پ ۱۸، آیت ۹)

اور ہم نے ایک آڑھن کے سامنے کر دی اور ایک آڑھن کے پیچھے کر دی جس سے ہم نے (ہر طرف سے) ان کو گھیر دیا سو وہ دیکھ نہیں سکتے۔

حجاب کی قسمیں : مرید اور حق کے درمیان یہ حجابات چار ہیں، مال، جاہ، تقلید اور معصیت۔ مال کا حجاب اس وقت زائل ہوتا ہے جب مرید کی ملکیت سے نکل جاتا ہے، اور بقدر ضرورت باقی رہتا ہے، اگر ضرورت سے زائد ایک درہم بھی مرید کے پاس رہے

گا اس کا دل اسی درہم کی طرف متوجہ رہے گا، اس کے دل پر درہم کی حکمرانی رہے گی اور وہ باری تعالیٰ کی طرف ملتفت نہ ہو سکے گا، جاہ کا حجاب اس طرح اٹھتا ہے کہ مرید جاہ و منصب کی جگہوں سے دور رہے، تواضع اور انکساری کو اپنی عادت بنالے، گمنامی کی زندگی کو ترجیح دے، شہرت کے اسباب سے لاتعلق بنا رہے، اور اس طرح کے کام کرے جن سے عام لوگوں میں اس کے خلاف نفرت پیدا ہو، تقلید کا حجاب اس طرح دور ہو گا کہ فقہ و کلام کے مختلف مذاہب کے لیے تعصب کی ذہنیت کو ہالائے طاق رکھے صرف اس بات کی تصدیق کرے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں، ان الفاظ کی صداقت کے عملی اعتبار کے لیے ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا ہر معبود سے قطع تعلق کر لے، خاص طور پر نفس کے معبود سے کہ اس معبود کو بڑی اہمیت دی جاتی ہے، اس کے ہر حکم کی تعمیل کی جاتی ہے، اور اس کے ہر اشارے پر سر تسلیم خم کیا جاتا ہے، اگر کلمہ توحید کی اس طرح تصدیق کی گئی تو وہ تمام اعتقادات باطل ہو جائیں گے جو محض تقلید سے حاصل ہوئے ہیں، یہ صورت مجاہدے سے حاصل ہوتی ہے نہ کہ مجاہدے سے، اگر کسی شخص پر تعصب غالب ہو، اور وہ اپنے معتقدات کے خلاف کوئی بات سننے کے لیے تیار نہ ہو تو یہ تقلید کی گرفت ہے، اس گرفت سے لگنا بہت دشوار ہے۔ مرید ہونے کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ کسی خاص (مذہبی) مذہب کا پابند ہو۔ بلکہ کسی بھی مذہب کا معتقد اور شیخ ارادت کی راہ طے کر سکتا ہے۔ معصیت کا حجاب اس وقت تک دور نہیں ہوتا جب تک توبہ نہ کرے، مظالم سے باز رکھنے اور اعادہ نہ کرنے کا عزم نہ کرے، ماضی کے گناہوں پر ندامت ظاہر نہ کرے اور مظلوموں کو ان کا حق نہ دے، جو شخص گناہوں سے توبہ کئے بغیر مکاشفہ کے ذریعہ دین کے اسرار پر مطلع ہونے کا خواہشمند ہو وہ ایسا ہے جیسے کوئی شخص عربی زبان سیکھے بغیر قرآن کریم کے معانی اور مطالب سمجھنا چاہتا ہو، جب کہ قرآن پاک عربی زبان میں ہے، عربی زبان کا علم حاصل کئے بغیر قرآن کریم کی ایک آیت کے معنی بھی نہیں سمجھ جاسکتے، چہ جائیکہ اس کے اسرار اور دقائق سمجھنے کی کوشش کی جائے۔ اسی طرح سلوک کی وادی میں قدم رکھنے سے پہلے شریعت کے ظاہر کی پابندی کرنا ضروری ہے، ظاہر شریعت کی مکمل اتباع کے نتیجے میں اسرار کے دروازے کھلتے ہیں، اور حقائق کے حصے اُٹھتے ہیں۔

شیخ کامل کی ضرورت : ان چاروں شرائط کی اتباع کرنے والا اور مال و جاہ کی خواہش سے بچ کر چلنے والا ایسا ہے جیسے کوئی شخص حدیث کے بعد پاک ہو جاتا ہے، اور اعضاء وضو دھونے کے بعد نماز پڑھنے کا اہل ہو جاتا ہے لیکن نماز کی ادائیگی کے لیے یہ اہلیت کافی نہیں ہے، بلکہ بعض اوقات امام کی ضرورت بھی پیش آتی ہے جس کی اقتدا میں نماز ادا کی جاسکے، اسی طرح تمام چار شرطوں پر عمل کر لینا کافی نہیں ہے بلکہ کسی استاذ یا شیخ کی ضرورت بھی ہے جو اس کی رہنمائی کرے سیدھے راستے پر چلائے، دین کا راستہ انتہائی پیچیدہ اور دشوار گزار ہے، اس کے چاروں طرف شیطانی راستوں کی کثرت ہے، اگر کوئی شخص نہ ملا تو یہ ممکن ہے کہ شیطان قیادت اور رہنمائی کے لیے سامنے آجائے اور سیدھے راستے سے ہٹا کر اپنے راستے پر چلانے کی کوشش کرے، خطرناک راستوں پر راہنما کے بغیر چلنے کا مطلب موت کا سفر ہے، جو لوگ اپنے آپ پر اس حد تک اعتماد کرتے ہیں اور تنہا چل پڑتے ہیں وہ ایسے ہیں جیسے راہ میں اگنے والے پودے، ان کی زندگی مختصر ہوتی ہے، کسی بھی لمحہ ان کی زندگی کا چراغ گل ہو سکتا ہے، اگر کسی وجہ سے وہ بھی گئے تو پھل نہیں دے سکیں گے۔

ان چاروں شرطوں کے بعد جس چیز کی مرید کے لیے زیادہ اہمیت ہے وہ کسی ایسے شیخ کامل کا وجود ہے جس کی ذات اس کے لیے انتہائی قابل اعتماد ہو، جس طرح اندھا اپنے ہمراہی پر بھرپور اعتماد کرتا ہے، اور راستے کے ہر ٹیب و فراز کی پروا کئے بغیر اس کے پیچھے چلتا رہتا ہے، یہی حال مرید کا ہونا چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو شیخ کے سپرد کر دے، اور جس طرح وہ کہتا رہے کرتا رہے، اور یہ یقین رکھے کہ اگر شیخ نے غلطی بھی کی تو مجھے کوئی نقصان نہیں ہو گا بلکہ وہ غلطی میرے حق میں مفید ثابت ہوگی، اور شیخ کی غلطی اس سے بہتر ہے کہ میں تنہا وادی سلوک طے کروں، اور اتفاقاً صحیح راستے کا انتخاب کر لوں۔

مرشد کا فرض : جب کوئی مرید کسی شخص کو اپنا مرشد اور ہادی بنالے تو اس مرشد کا فرض یہ ہے کہ وہ اپنے مرید کو محفوظ پناہ گاہ

دے اور ایسے مضبوط قلعہ میں اس کی حفاظت کا بندوبست کرے جہاں رہنوں اور ڈاکوؤں کے قدم نہ پہنچ سکیں۔ اس محفوظ پناہ گاہ اور مضبوط قلعے کی چار دیواریں ہیں غلوت، سکوت، بھوک اور بیداری۔ مرید کا مقصد اپنے قلب کی اصلاح ہے تاکہ ذات حق کا مشاہدہ ممکن ہو اور اس کا قرب میسر آسکے۔ اس مقصد کی تکمیل کے لیے مذکورہ بالا چار چیزیں ضروری ہیں۔ بھوک سے دل کا خون کم ہوتا ہے، اور اس میں سفیدی آجاتی ہے، یہی سفیدی دل کا نور ہے، بھوک سے دل کی چربی پگھل جاتی ہے اور اس میں رقت پیدا ہو جاتی ہے، رقت مکاشفہ کی کلید ہے اور سختی حجاب ہے، خون کی کمی سے دشمن (شیطان) کی راہیں تنگ ہو جاتی ہیں، کیوں کہ شہوات سے لبریز رگیں ہی اس کی گزر گاہیں ہیں اور وہ انہیں رگون میں خون کی ساتھ ساتھ پورے جسم میں گردش کرتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے حواریین سے فرماتے ہیں: اپنے دلوں کو بھوکا رکھو شاید تم اپنے رب کا مشاہدہ کرلو۔ سہل بن عبد اللہ تستری فرماتے ہیں کہ ابدال چار چیزوں سے ابدال بنتے ہیں بھوک، بیداری، خاموشی اور عزت نشینی۔ قلب کی نورانیت میں بھوک کی تاثیر ایک ناقابل انکار حقیقت ہے تجربے سے اس کا ثبوت ملتا ہے مگر المشہور تین کے باب میں اس کی تفصیل آئے گی۔

بیداری سے بھی قلب میں صفائی، جلا اور نور پیدا ہوتا ہے، بھوک کے نتیجے میں حاصل ہونے والے نور پر جب اس نور کی زیادتی ہوتی ہے جو بیداری سے حاصل ہوا ہو تو دل ایک روشن ستارے کی طرح، یا ایک شفاف آئینے کی طرح ہو جاتا ہے جس میں حق کا جمال جھلکتا ہے اور آخرت کے بلند درجات اور دنیا کی حقارت و ذلت اور آفات کا مشاہدہ ہوتا ہے، اس مشاہدے کے بعد مرید کی نظر میں دنیا کی کوئی اہمیت باقی نہیں رہتی، اور وہ آخرت کی طرف پوری طرح متوجہ ہو جاتا ہے۔ بیداری نیند ہی کا نتیجہ ہے اس لیے حکم سیر ہو کر جاگنا ناممکن ہے، نیند سے آدمی مرده اور سخت ہو جاتا ہے لیکن اگر ضرورت کے مطابق ہو تو اس سے غیبی اسرار منکشف ہوتے ہیں۔ ابدال کی صفات میں لکھا ہے کہ فاقہ ان کی غذا ہے، نیند غلبہ اور کلام بقدر ضرورت ہے حضرت ابراہیم الخواص فرماتے ہیں کہ شریفیہ یقین اس امر پر متفق ہیں کہ زیادہ پانی پینے سے نیند زیادہ آتی ہے۔ سکوت سے عزت آسان ہو جاتی ہے، لیکن عزت نشین کو بہر حال ان لوگوں سے سابقہ پیش آتا ہے جو اس کے لیے کھانے پینے کا نظم کرتے ہیں اور اس کے امور کی نگرانی کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں سے بھی بقدر ضرورت کلام کرنا چاہیے کیوں کہ کلام سے آدمی کا دل مشغول ہو جاتا ہے، دل کو کلام سے رغبت یوں بھی زیادہ ہے کیوں کہ ذکر و فکر کی محکم کلام سے زائل ہو جاتی ہے۔ بہر حال سکوت سے دل کو قوت حاصل ہوتی ہے، سکوت وسع و تقویٰ کا باعث ہے۔ غلوت کا فائدہ پورے طور پر اس وقت حاصل ہوتا ہے جب آنکھ اور کان جو قلب کے دروازے ہیں بند کر دیئے جائیں۔ اور قلب کی مصونیت میں کوئی خلل انداز نہ ہو، جسم میں دل کی مثال ایسی ہے جیسے حوض کہ اس میں چاروں طرف سے گندہ پانی گرتا ہے، ریاضت کا مقصد یہ ہے کہ ان گندی نالیوں کو بند کر دیا جائے اور حوض کو اتنا گرا کھو دیا جائے کہ پانی کے لیے کسی خارجی وسیلے کی ضرورت باقی نہ رہے، بلکہ زمین کی تہ سے خود بخود صاف شفاف پانی نکلتا رہے۔ حوض کو پانی میں خود کفیل بنانے کے لیے ضروری ہے کہ اسے گندے پانی سے پوری طرح خالی کر لیا جائے، اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب کہ اس میں گرنے والی تمام نالیاں بند ہوں، اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ نالیاں بھی کھلی رہیں اور حوض میں ہر وقت پاک صاف اور تازہ پانی جمع رہے تو یہ ممکن نہیں ہے۔ قلب کی نالیاں حواس ہیں، حواس پر پابندی کی صورت یہی ہے کہ آدمی کسی تاریک مکان میں غلوت نشین ہو جائے اگر کوئی ایسا تاریک کمرہ میسر نہ آسکے تو سر پر کپڑا ڈال کر بیٹھ جایا کرے، غلوت میں آدمی حق کی آواز سنتا ہے، اور حضرت ربوبیت کے جلال کا مشاہدہ کرتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی حالت میں حق کی آواز پہنچی تھی، اور خطاب ہوا تھا۔

يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ (پ ۲۹ ص ۳۳ آیت ۸)

اے کپڑے میں لپٹنے والے۔

يَا أَيُّهَا الْمَكْدُورُ (پ ۲۹ ص ۳۵ آیت ۱)

اسے کپڑے میں پٹختے والے

اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ یہ چاروں چیزیں، بھوک، بیداری، سکوت اور غلوت مرید کی پناہ گاہ ہیں، اس کے لیے احوال کی حیثیت رکھتی ہیں، ان کے ذریعہ وہ ریزوں اور راستے کے لپیروں اور دشمنوں سے اپنی حفاظت کر سکتا ہے۔

سلوک کی ابتدا : ان تمام شرائط کی تکمیل کے بعد اب سلوک کی راہ میں قدم رکھے، اور یہ خیال رکھے کہ راہ میں بہت سی دشواریاں گذار گھائیاں ہوں گی جنہیں عبور کئے بغیر آگے بڑھنا مشکل ہو گا۔ اللہ کی راہ کی گھائیاں قلب کی ان صفات کے علاوہ دوسری نہیں ہیں جن سے دنیا کی رغبت پیدا ہوتی ہے ان میں سے بعض گھائیاں بڑی ہیں ان کا عبور کرنا مشکل ہے، اور بعض چھوٹی ہیں اور ان کا طے کرنا آسان ہے، ان گھائیوں کے طے کرنے میں ترتیب یہ ہے کہ پہلے آسان گھائی سے گزرے، پھر اس سے مشکل گھائی عبور کرے، پھر اس سے مشکل گھائی طے کرے۔ یہ صفات اسی علاقے کے آسراور آثار ہیں جنہیں ارادات کی ابتدا میں قطع کیا تھا، یعنی مال، جاہ، علق کی طرف التفات، اور معاصی۔ جس طرح ظاہر ہے ان علاقے کے آثار منقطع کئے گئے ہیں اسی طرح باطن سے بھی ان کا خاتمہ کر دیا جائے۔ لیکن اس میں بڑے طویل مجاہدے کی ضرورت ہے۔ یہ بات ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ شہوات کی مخالفت ہی اصل مجاہدہ ہے۔ جب مرید کا دل شہوات سے خالی ہو جائے، اور دل میں مشکل کے لیے مانع کوئی علاقہ باقی نہ رہے تو مرشد کو چاہیے کہ وہ مرید کے دل کی مسلسل نگرانی رکھے، اور اسے ظاہری اور آدنی کثرت سے روکے۔ بلکہ اس سے کہہ کہ صرف فرائض اور سنن پر اکتفا کرے، زیادہ سے زیادہ اسے ایک ایسا عقیدہ بتلا دے جو تمام وظائف کا حاصل اور لب لباب ہو، یعنی جب دل غیر اللہ سے خالی ہو جائے تو اللہ کا ذکر کرادے، لیکن یہ ذکر اس وقت تک نہ کرائے جب تک اس کا دل دوسرے علاقے کی طرف مائل اور متکث ہو، چنانچہ حضرت شبلیؒ اپنے مرید حصری سے فرمایا کہتے تھے کہ جس جہد کو تم میرے پاس آتے ہو اگر اس جہد سے دوسرے جہد تک اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی خیال تمہارے دل میں گزرے تو تم میرے پاس مت آیا کرو اس طرح کا تجرہ صدق ارادت اور محبت الہی کے قلب کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ دل غیر اللہ سے اسی وقت خالی ہوتا ہے جب اللہ کے علاوہ کوئی خیال دل میں نہ آئے اور ایسا عاشق صادق بن جائے کہ ایک فکر کے علاوہ کوئی دوسری فکر باقی نہ رہے۔ اگر کسی مرید کا حال یہ ہو جائے تو مرشد اسے گوشہ تنہائی میں بیٹھنے کی اجازت دے، اور ایک آدمی مقرر کر دے جو اس کے پاس حلال غذا پہنچا دیا کرے۔ غذا کا حلال ہونا بہت ضروری ہے، کیونکہ دین کی اصل یہی ہے کہ حلال غذا کھائے۔ گوشہ تنہائی کی اجازت دینے کے بعد اسے کوئی ایسا ذکر بتلا دے جس میں اس کا دل اور زبان دونوں مشغول رہیں، مثلاً اللہ، اللہ، سبحان اللہ، سبحان اللہ وغیرہ کلمات۔ اس ذکر پر وہ اتنی مداومت کرے کہ زبان کی حرکت ساقط ہو جائے، اور ایسا معلوم ہو کہ تحریک کے بغیر زبان پر جاری ہے، یہ ورد جاری رہے یہاں تک کہ زبان کا رہا سا اثر بھی ختم ہو جائے، اور دل میں صرف لفظ کی صورت باقی نہ جائے، ایک مرحلہ وہ آئے کہ دل سے لفظ کے حروف کی صورت بھی مٹ جائے اور اس کے معنی کی حقیقت باقی نہ جائے، اس طرح کہ وہ معنی دل کے ساتھ ہر وقت باقی رہیں، کبھی غائب نہ ہوں، اور نہ اس کی موجودگی میں کسی دوسرے معنی کا خیال آئے۔ جب دل کسی چیز میں مشغول ہوتا ہے خواہ وہ کوئی بھی چیز ہو تو اس کے علاوہ چیز کی گنجائش باقی نہیں رہتی، چنانچہ اگر دل اللہ کے ذکر میں مشغول ہو اور وہی مقصود بھی ہے تو غیر ذکر سے یقیناً خالی ہو جائے گا۔ اس مرحلے میں کچنچنے کے بعد سالک کو اپنے قلب کی نگرانی اچھی طرح کرنی چاہیے، اور کوشش یہ کرنی چاہیے کہ کسی بھی طرح کا کوئی دوسرا تصور دل میں نہ آئے، نہ اپنی ذات سے متعلق اور نہ کسی دوسرے سے متعلق۔ اس لیے کہ اگر دل ذرا سی دیر کے لیے بھی کسی کی طرف متکث ہو اور ذکر سے خالی ہو جائے گا، خواہ ایک ہی لمحہ کے لیے خالی ہو دل کا ایک لمحہ کے لیے خالی ہونا بھی بڑا نقصان ہے۔ اس طرح کے نقصان سے بچنا چاہیے۔ دوسروں کے سلسلے میں تو دل کا حال یہ ہے کہ اگر خارجی دوسروں سے نجات پا کر اس کلمہ کی طرف دل کو متوجہ کیا جو دل میں جاری ہے تو یہی کلمہ دوسرے کا سبب بن جائے گا کہ یہ کلمہ کیا ہے؟ اس کے کیا معنی ہیں؟ اس کی عبادت کس لیے کی جاتی ہے؟ یہ دوسرے فکر کے دروازے کھول دے گا، اور شیطان بہت بڑے دوسرے لے کر اندر

آجائے گا۔ ان میں ایسے دوسرے بھی ہوں گے جو آدمی کو ایمان کی سلامتی سے کفر کی ہلاکت تک اور سنت کی نور سے بدعت کی تاریکی تک پہنچا دیں گے، اگر سالک مستعد ہو اور ان دوسروں کی آمد کے راستوں پر سخت نگرانی رکھتا ہو تو کسی قسم کے نقصان کا اندیشہ نہیں ہے۔

دوسروں کی دو قسمیں : سالک کو جن دوسروں سے سابقہ پڑتا ہے وہ دو طرح کے ہیں، کچھ دوسرے وہ ہیں جن کے بارے میں قطعیت کے ساتھ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ باری تعالیٰ ان سے متنوع اور پاک ہے، لیکن شیطان یہ دوسرے دلوں میں ڈالنے کی کوشش کرتا ہے، اس طرح کے شیطانی طریقوں سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں لگ جائے اور غصہ کرے اور اللہ کی پناہ چاہے۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَاِمَّا يَنْزَغُكَ الشَّيْطَانُ نَزْغًا فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اِنَّهٗ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ (پ ۹ ر ۱۳ آیت ۲۰۰)

اور اگر آپ کو کوئی دوسرا شیطان کی طرف سے آنے لگے تو اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا اور جاننے والا ہے۔

نیز فرمایا۔

اِنَّ النَّيِّبَ اتَّقُوا اِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكُّرًا وَاِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ (پ ۹ ر ۱۳ آیت ۲۰۱)

یقیناً جو لوگ خدا ترس ہیں جب ان کو کوئی مخلوق شیطان کی طرف آجاتا ہے تو وہ یاد میں لگ جاتے ہیں سو یکایک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

دوسری قسم میں وہ دوسرے داخل ہیں جن میں تردد اور شک ہوتا ہے، ان کے بارے میں قطعیت کے ساتھ یہ بات نہیں کہی جاسکتی کہ باری تعالیٰ ان سے متنوع ہیں، اس طرح کے دوسرے پیش آئیں تو سالک کو از خود کوئی فیصلہ کرنے کی بجائے اپنے شیخ کی رائے دریافت کرنی چاہیے، یہی نہیں بلکہ شیخ سے اپنے دل کا ہر حال کے خواہ سستی ہو، یا نشاط ہو، کسی چیز کی طرف التفات ہو، یا صدق اور ادب ہو، غرضیکہ ہر کیفیت شیخ کو بتلا دینی چاہیے تاکہ وہ علاج تجویز کر سکے، ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ شیخ کے علاوہ اپنا حال کسی کو نہ بتلانا چاہیے شیخ کو بھی چاہیے کہ وہ اپنے مرید کے حالات پر گہری نظر رکھے اور اس کی ذہانت اور ذکاوت کے مطابق فیصلہ کرے اگر یہ دیکھے کہ فکر کی اجازت دینے سے مرید خود بخود امر حق پر متنبہ ہو جائے گا تو اسے فکر میں لگا دے، اور یہ دیکھے کہ وہ اس فکر کا التزام رکھے تاکہ باری تعالیٰ کی جانب سے وہ نور ظاہر ہو جس سے حقائق منکشف ہو جائیں لیکن اگر یہ خیال ہو کہ مرید اپنے ضعف محل کی بنا پر خود کو کوئی راستہ تلاش نہ کر سکے گا اور نہ از خود اس پر امر حق منکشف ہو گا تو اس کے شکوک کا ازالہ کر دے، اور وہ حقائق بتلا دے جن کا نقل کر سکے وعظ و نصیحت کرے اور اس کے معیار کو سامنے رکھ کر کچھ دلائل بھی دے، شیخ کو سمجھانے میں تشدد سے کام نہ لینا چاہیے، بلکہ جو کچھ کہنا ہو یا نصیحت کرنی ہو نرمی اور ہولت سے کرے۔ کیونکہ یہ راستہ نہایت دشوار گزار اور مملک خطرات سے پر ہے۔ بعض مریدین ذکر و فکر کے فتنے کے دوران فاسد خیالات کے جھوم میں گھر جاتے ہیں، اور انہیں حقائق کے کشف پر قدرت نہیں رہتی، نتیجہ وہ لوگ بیکار کی راہ چل پڑتے ہیں اور ہلاکت سے قریب ہو جاتے ہیں، یہ ایک عقیم جاتی ہے۔ جس شخص کا دل ذکر الہی کے لیے فارغ ہو، اور مانع ذکر مطلق موجود نہ ہوں بعض اوقات وہ بھی اس طرح کے فاسد خیالات میں جھلا ہو جاتا ہے، سالک خطرات سے پریشانی کا مسافر ہے، اگر شیخ کرکل گیا تو دین کا بادشاہ ہے، نہ شیخ کا توجہ و برہاد ہے۔ اسی لیے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

علیکم بدین العجائز (۱)

بوجہوں کا دین اختیار کرو۔

مطلب یہ ہے کہ اصل ایمان اور ظاہری اعتقادات کی بطریق تقلید تصدیق کرنے کے بعد نیک اعمال میں مشغول ہو جانا چاہیے۔ اس کے خلاف عمل کرنے میں بہت سے خطرات ہیں اس لیے بعض لوگوں نے شیخ کے لیے ضروری قرار دیا ہے کہ وہ فراست سے اپنے مرید کا حال دریافت کرے اگر وہ ذہین فطین نہ ہو بلکہ ظاہری اعتقادات کا حامل ہو تو اسے ذکر و فکر میں مشغول کرنے کی بجائے ظاہری اعمال اور متواتر اوراد میں لگایا جائے گا ان لوگوں کی خدمت پر مشقین کر دینا چاہیے جو اپنے آپ کو ذکر و فکر کے لیے وقف کئے ہوئے ہیں تاکہ ان کی برکت اسے بھی حاصل ہو جائے۔ چنانچہ جو شخص جماد میں شریک نہ ہو سکے اسے جمادین کی خدمت کرنی چاہیے مثلاً انہیں پانی پلائے ان کے جانوروں کا دانہ پانی کرے اس خدمت کے عوض قیامت کے روز وہ بھی انشاء اللہ انہی جمادین کے زمرہ میں آئے گا اگرچہ ان کے درجے کی انتہا تک نہ پہنچ سکے گا۔ بعض اوقات مسلسل ذکر و فکر میں لگے رہنے سے مرید پر غرض آمیز احوال طاری ہوتے ہیں یا ان کے ہاتھوں کرامات ظاہر ہونے لگتی ہے یہ احوال اور کرامات بعض کم ظرف مریدین کو متجسس اور غرضی میں مبتلا کر دیتی ہیں یا درجے کے لیے مانع ہیں اگر مرید ان کی طرف متوجہ ہو گیا اور اس کا نفس ان کیفیتوں میں مشغول ہو گیا تو اس سے راہ سلوک میں غفلت واقع ہو گا بلکہ اس کا امکان ہے کہ سالک آگے نہ بڑھ سکے مناسب یہ ہے کہ آدمی زندگی بھر اس پیارے کا حال بنائے رکھے جسے سمندر کا پانی بھی سیراب نہ کر سکے۔

سالک کا رأس المال مخلوق سے قطع تعلق اللہ سے وابستگی اور غلوٹ ہے۔ بعض سیاح کہتے ہیں کہ میں نے ایک عزالت نفس ابدال کی خدمت میں عرض کیا کہ تحقیق کا راستہ کون سا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ تحقیق کی راہ یہ ہے کہ تم دنیا میں اس طرح رہو جس طرح کسی جگہ مسافر رہتا ہے ایک مرتبہ میں نے ان کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتلاؤ جس سے میرا دل بیحد اللہ تعالیٰ کے ساتھ رہے۔ فرمایا: مخلوق کی طرف مت دیکھو ان کی طرف دیکھنا ظلمت ہے میں نے عرض کیا کہ یہ تو ضروری ہے فرمایا ان کا کلام نہ سنو اس سے دل میں قساوت پیدا ہوتی ہے میں نے کہا یہ مجھے ضروری ہے فرمایا ان کے ساتھ کوئی معاملہ نہ کرو ان سے معاملہ وحشت ہے میں نے کہا یہ بھی ضروری ہے میں ان کے درمیان زندگی گزارتا ہوں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ان کے ساتھ کوئی معاملہ نہ ہو فرمایا ان کے ساتھ مت رہو ان کے ساتھ رہنا ہلاکت ہے میں نے عرض کیا کہ یہ بیماری بھی جانے والی نہیں ہے فرمایا: تم غافلوں کو دیکھتے ہو جاہلوں کا کلام سننے ہو بیکاروں سے معاملات کرتے ہو اور یہ چاہتے ہو کہ تمہارا دل ہر وقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ رہے ایسا بھی نہیں ہو سکتا۔

ریاضت کا انتہائی درجہ : ریاضت کی انتہا یہ ہی ہے کہ مرید اپنا دل ہر لمحہ ہر آن اللہ تعالیٰ کے ساتھ حاضر پائے اور یہ درجہ اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک اس کا دل غیر خدا سے خالی نہ ہو جائے اور دل کا غیر خدا سے خالی ہونا طول مجاہدہ کے بغیر ممکن نہیں ہے جب آدمی کے دل میں اللہ کی یاد کے علاوہ کوئی چیز باقی نہیں رہتی تو اس پر جلال حضرت ربوبیت منکشف ہوتا ہے حق کی تجلی ہوتی ہے اور وہ تمام لطائف قدسیہ ظاہر ہوتے ہیں جن کا وصف بیان نہیں کیا جاسکتا۔ بہر حال اگر کسی مرید پر اللہ کا خاص انعام ہو اور وہ کورہ بالا امور میں سے کوئی امر منکشف ہو جائے تو اس حال کی حفاظت کرے اس درجہ پر فائز ہونے کے بعد بہت سے رہزن راستہ روکتے ہیں ان میں سب سے بڑا رہزن یہ ہوتا ہے کہ وہ ان کیفیات کو بطور پند و نصیحت بیان کرنے لگتا ہے اور وعظ و

(۱) ابنی الاثر کتاب التذکرہ میں کہتے ہیں کہ اگرچہ الفاظ عام لوگوں کی زبانوں پر رائج ہیں لیکن مجھے کچھ لا ضعیف روایت سے اس کی کوئی اصل نہیں ملی البتہ میں نے ابن مژرے محمد بن عبد الرحمن بن السلیمان کی ایک روایت دیکھی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "انما کان فی آخر الزمان واختلف الہواء فعلیکم بدین اہل البادی والنساء" یہ روایت ابن حبان نے کتاب النفعاء میں نقل کی ہے۔

تذکیر کے درپے ہو جاتا ہے۔ اس مشغلے میں نفس کو ناقابل بیان لذت حاصل ہوتی ہے۔ یہ لذت نہیں نفع ہے، آدمی اپنے نفع نقصان کی پروا کئے بغیر اس مشغلے میں منہمک رہتا ہے یہی نہیں بلکہ اپنے وعظ کو مزید مؤثر اور قابل قبول بنانے کے لیے الفاظ کے انتخاب اور عبارت کی رنگ آمیزی میں لگ جاتا ہے، اور اپنے علمی ہندار کو سکون پہنچانے کے لیے حکایات و آئینا اور قرآن و حدیث کے عواہد تلاش کرتا ہے، اور انہیں سامعین کے سامنے پیش کرتا ہے، بعض اوقات شیطان اس کے کان میں یہ بات ڈال دیتا ہے کہ تمہارا یہ عمل عظیم ہے، تمہاری تقریروں سے مرنے والوں کو زندگی مل رہی ہے، غفلتوں کے پردے ہرک رہے ہیں، تم اللہ اور اس کے بندوں کے درمیان واسطہ ہو، تم کسی منفعت کی خاطر نہیں محض اخلاص اور صدق مانہ جذبے سے اللہ کی مخلوق کو دعوت خیر دیتے ہو۔ شیطان کا یہ فریب اس وقت ٹھٹھاتا ہے جب سالک کے ہم حصول میں سے کوئی اور بھی دعوت و تبلیغ کا فریضہ انجام دیتا ہو، اور وہ اپنی مقترانہ صلاحیتوں کی وجہ سے لوگوں میں مقبول بھی ہو، اب اگر سالک کے دل میں اس کے لیے جذبہ حسد پیدا ہو تو یہ سمجھنا چاہیے کہ اس کی وعظ کوئی خالص لذت کی خاطر ہے، لوگوں کی بھلائی اور اجر و ثواب کے لیے نہیں ہے۔ اگر اس کا مقصد نیک ہوتا تو وہ ہرگز اپنے ہم عصر و اعلا سے حسد نہ کرتا۔ بلکہ خوش ہو تاکہ اسے اس کام میں ایک اور شخص کی اعانت حاصل ہو گئی ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی شخص کو بے گور و کنف لاوارث لاش ملے، اور اس کی تکفین و تدفین کی ذمہ داری سر پر آئے اور ان حالات میں اسے کوئی ایسا شخص مل جائے جو اس کا خیر میں اس کا تعاون کرے تو یہ خوشی کا مقام ہو گا یا حسد کا۔ اسی طرح خالص لوگ مرنے ہیں، اگرچہ ان کے جسم چلے پھرتے اور حرکت کرتے نظر آتے ہیں، مگر فی الحقیقت روح سے خالی ہیں، علماء اور وقایہ مرنے والوں کو زندگی دیتے ہیں، اگر ایک واعظ کو دوسرے واعظ کی اعانت اور رفاقت تیسرے آجائے تو یہ اس کے لیے راحت کا باعث ہے نہ کہ گفت کا۔ لیکن دنیا پرست علماء اور داعین اسے راحت سمجھتے ہی نہیں ہیں۔ بلکہ ایک دوسرے کی مملکت کی حدود میں مداخلت تصور کرتے ہیں۔ مرید کو اس سے پرہیز کرنا چاہیے یہ شیطان کا جال ہے، جس کے ذریعہ وہ ان لوگوں پر شب خوں مارتا ہے جو معرفت کی وادی میں قدم رکھتے ہیں، اس جال میں لوگ اس لیے پھنس جاتے ہیں کہ انسانی طبیعت پر دنیا کی محبت غالب ہے۔ چنانچہ باری تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (پ ۳۰ ر ۴ آیت ۸)

بلکہ تم دنیوی زندگی کو مقدم رکھتے ہو۔

یہ بھی فرمایا کہ طبائع پر شر کا غلبہ پہلے ہی سے ہے، سابقہ امتوں کی آسمانی کتابوں اور صحیفوں میں بھی اس کا ذکر ملتا ہے۔ ارشاد ہے۔

إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (پ ۳۰ ر ۴ آیت ۸)

اور یہ مضمون اگلے صحیفوں میں بھی ہے یعنی ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کے صحیفوں میں۔

مرید کی ریاضت اور تربیت کا یہ ایک مختصر خاکہ ہے، تفصیلی پروگرام اگلے ابواب میں مذکور ہو گا۔ اور یہ بتلایا جائے گا کہ کسی صفت کا ازالہ کس طرح کیا جائے۔ اور کس صفت کو قلب میں کس طرح راج کیا جائے۔

انسانی صفات میں اب سے زیادہ غالب ہیبت، شرمگاہ اور زبان کی شہوت ہے اس کے بعد غضب ہے، جو ان شہوتوں کی حمایت کرتا ہے، ان شہوتوں سے مانوس ہونے کے بعد انسان کے دل میں دنیا کی محبت بڑھتی ہے، اور مال و جاہ کی خواہش پیدا ہوتی ہے، اس خواہش کے بلن سے کبر، عجب اور ہندار کے جراثیم پیدا ہوتے ہیں، اور آدمی ان میں کچھ اس طرح پھنستا ہے کہ نکلنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا، دین کا صرف وہی پہلو پسند کرتا ہے جس میں ریاست اور جاہ و اقتدار کا سامان ہوتا ہے۔ معاملے کی اسی نزاکت کے پیش نظر ہم ان دونوں کتابوں کے اختتام پر مملکت پر گفتگو کریں گے اور یہ گفتگو آٹھ کتابوں میں تمام ہوگی۔ اول: ہیبت اور شرمگاہ کی شہوت، دوم: زبان کی آفات، سوم: غضب، حق اور حسد، چارم: دنیا کی مذمت اور اس کے فریب کی تفصیل۔ پنجم: مال کی محبت

اور نکل۔ چشمِ ریاء اور حسِ جاہ۔ ہفتہ مواقع فریب۔ ان آٹھ کتابوں سے ہمارا وہ مقصد پورا ہو جائے گا جو احیاء العلوم جلد سوم میں ہمارے پیش نظر ہے۔ سابقہ دو کتابوں میں سے پہلی کتاب میں ہم نے قلب کی صفات کی شرح کی ہے، قلب ہی جہلات اور غیبات کا معدن اور منبع ہے۔ دوسری کتاب میں تہذیب اخلاق کے طریقے اور قلب کے امراض کے لیے نسخہ ہائے شفا تجویز کئے گئے ہیں، یہ مکتگو اجمالی تھی۔ آنے والے ابواب میں ہم ان کی تفصیل بیان کریں گے۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ

کتاب کسر الشہوتین

شہوتِ شکم و فرج کو توڑنے کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ اولادِ آدم کے لیے سب سے زیادہ ملک اور جاہ کن شہوتِ پیٹ کی شہوت ہے، اسی کی وجہ سے حضرت آدم و حوا علیہما السلام جنت سے نکالے گئے، اور اس دنیا میں بھیجے گئے، انہیں ایک خاص درخت کھانے سے منع کیا گیا تھا، مگر شہوتِ غالب آئی، اور انہوں نے وہ درخت کھالیا، اس نافرمانی کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ تمام برائیاں جو اب تک مستور تھیں کھل گئیں۔

شکم۔ تمام شہوات کا سرچشمہ : حقیقت یہ ہے کہ آدمی کا پیٹ ہی تمام شہوتوں کا سرچشمہ اور تمام آلتوں کا منبع اور معدن ہے۔ شہوتِ شکم سے شہوتِ جماع کو تحریک ملتی ہے، جب آدمی کا پیٹ بھرا ہوتا ہے تب ہی وہ یہ سوچتا ہے کہ بہت سی عورتیں نکاح میں ہوں۔ اور خوب صحبت کی لذت حاصل کی جائے۔ کھانے اور نکاح کرنے کی شہوتیں جاہ و مال کی رغبت پیدا کرتی ہیں، جاہ و مال کی دو چیزیں ایسی ہیں جو ملکومات اور مطعومات میں توسیع کا ذریعہ بنتی ہیں۔ مال کی کثرت، اور جاہ کی زیادتی سے آدمی میں رغبت، ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی خواہش اور اپنے سے بالا تر کے لیے حسد کے جذبات پیدا ہوتے ہیں، ان کے بہن سے ریاء، مفاخرت، اور غرور جیسے میوے پیدا ہوتے ہیں، کینہ، بغض اور عداوت کے جذبات کو تحریک ملتی ہے، پھر آدمی سرکشی نافرمانی، بغاوت اور تمرد پر کمر باندھ لیتا ہے، منکرات اور فواحش میں جھلا ہوتا ہے، یہ سب معدہ کو خالی نہ رکھنے کے نتائج و ثمرات ہیں، یہ پیٹ بھر کھانا کھانے کا غرور اور نشہ ہے، اگر آدمی اپنے نفس کو بھوک سے ذلیل رکھتا، اور شیطان کی آمد و رفت کے راستوں پر پھرے، بشادتا تو وہ ہرگز سرکشی اختیار نہ کرتا۔ بلکہ اللہ عز و جل کی اطاعت کرتا، کبر و ریاء اور نافرمانی و سرکشی کی راہ نہ چلتا، نہ دنیاوی لذات میں فرق ہوتا، نہ عاجلہ (دنیا) کو مقبلی (آخرت) پر ترجیح دینے کی لٹھی کرتا، نہ دنیا کے مال و دولت پر اس طرح ٹوٹتا جس طرح گتے اپنے فکار پر جھپٹتے ہیں۔ بہر حال جب شہوتِ شکم کی آفت اتنی زیادہ خطرناک اور مہلک ہے تو اس کے خطرات سے اللہ کے بندوں کو آگاہ کرنا، اور ان سے بچنے کے طریقوں سے واقف کرانا ضروری ہے۔ یہی حال شہوتِ فرج کا ہے، اس لیے کہ فرج کی شہوت پیٹ کی شہوت کے تابع ہے، ہم اللہ کی مدد اور اس کی توفیق سے اس مکتگو کو چند ابواب میں مکمل کریں گے۔ ان میں سے پہلے باب میں بھوک کی فضیلت اور شکم سیری کی مذمت بیان ہوگی، پھر اس کے بعد فوائد کا ذکر ہوگا، اس کے بعد کم خوری یا کھانے میں تاخیر کا ذریعہ پیٹ کی شہوت ختم کرنے کے طریقہ ریاضت کی تشریح کی جائے گی۔ بھوک کے سلسلے میں لوگوں کے احوال کا اختلاف بھی بیان کیا جائے گا، پھر شرکاء کی شہوت ذریعہ بحث آئے گی، پھر یہ بیان کیا جائے گا کہ مرید کے لیے نکاح کرنا ضروری ہے یا نکاح نہ کرنا ضروری ہے۔ اس کے بعد ان لوگوں کے فضائل ذکر کئے جائیں گے جو پیٹ، شرکاء، اور آنکھ کے شہوات کے مخالف ہیں۔

بھوک کی فضیلت اور شکم سیری کی مذمت

روایات : سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔
 جاهدوا انفسکم بالجوع والعطش فان الاجر فی ذالک کاجر للمجاهد فی
 سبیل اللہ فانہ لیس من عمل احب الی اللہ من جوع وعطش (۱)
 اپنے نفسوں کے ساتھ بھوک اور پیاس کے ذریعہ مجاہدہ کرو اس لیے کہ اس میں اتنا ہی اجر ہے جتنا اللہ کے
 راستے میں جہاد کرنے والے کے لیے اجر ہے کیونکہ اللہ کے نزدیک بھوک اور پیاس سے زیادہ محبوب کوئی
 دوسرا عمل نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں۔
 لا یدخل ملکوت السموات من ملاء بطنہ (۲)
 آسمان کے فرشتے اس شخص کے پاس نہیں آتے جو اپنا پیٹ بھر لے۔
 کسی شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! لوگوں میں افضل کون ہے؟ فرمایا:
 من قل مطعمه وضحک مورضی بما یستر عورته (۳)
 جو کم کھاتا ہو، کم ہنستا ہو، اور اتنے لباس پر غور کرتا ہو جس سے ستر چھپ جائے۔
 اسی مضمون کی کچھ روایات یہ ہیں۔

سید الاعمال الجوع وذل النفس لباس الصوف (۴)
 سب سے بڑا عمل بھوک ہے اور نفس کی ذلت اون کا لباس ہے۔
 البسوا وکلوا واشربوا فی انصاف البطون فانہ جزء من النبوة (۵)
 پہنو اور کھاؤ پیو نصف پیٹ اس لیے کہ یہ نبوت کا ایک حصہ ہے۔
 الفکر نصف العبادۃ وقلۃ الطعام ہی العبادۃ (۶)
 فکر نصف عبادت ہے اور کم خوری (پوری) عبادت ہے۔
 افضلکم عند اللہ منزلة یوم القیامۃ اطولکم جوعا وتفکر افی اللہ سبحانہ
 وابغضکم عنہ اللہ عز وجل یوم القیامۃ کل نوم اکول شروب (۷)
 قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ بلند مرتبہ وہ شخص ہوگا جو زیادہ بھوکا رہتا ہوگا اور اللہ
 سبحانہ و تعالیٰ کا زیادہ فکر کرتا ہو اور قیامت کے روز اللہ کے نزدیک زیادہ براہ وہ شخص ہوگا جو زیادہ سوتا ہو
 زیادہ کھاتا ہو اور زیادہ چتا ہو۔

روایات میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بلا ضرورت بھی بھوکے رہ لیا کرتے تھے اس کا مطلب یہ ہے کہ بھوکا رہنا آپ
 کو پسند تھا۔ (۸) سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

(۱) و (۲) ان دونوں روایتوں کی کوئی اصل مجھے نہیں ملی۔ (۳) تا (۷) ان تمام روایات کی کوئی اصل مجھے نہیں ملی۔ (۸) بتاتی ہے شعب الایمان میں حضرت
 عائشہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ اگر ہم حکم برہونا چاہتے تو حکم برہو لیتے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نفس پر ایسا کیا کرتے تھے۔

ان الله تعالى يباهي الملائكة بمن قل مطعمه وشربه في الدنيا يقول الله تعالى: انظروا الى عبدى ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا فصبر وتركهما اشهدوا يا ملائكتى ما من اكلة يدعها الا ابلت به درجات في الجنة (ابن عدى في الكامل) (۱)

اللہ تعالیٰ اس شخص پر جس کا دنیا میں کھانا پینا کم ہو فرشتوں میں عز کر دیتا ہے اور فرشتوں سے کہتا ہے: میرے بندے کو دیکھو کہ میں نے اسے دنیا میں کھانے پینے کی آزمائش میں مبتلا کیا تو اس نے صبر کیا اور انہیں میری خاطر چھوڑ دیا۔ اے فرشتو! گواہ رہنا جو اللہ بھی اس نے ترک کیا ہے میں اس کے عوض جنت میں درجات عطا کروں گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

لا تميتوا القلب بكثرة الطعام والشراب فان القلب كالزرع يموت اذا اكثر عليه الماء (۲)

دل کو کھانے پینے کی زیادتی سے مردہ مت کرو۔ اس لیے کہ دل بھتی کی طرح ہے کہ جب بھتی پر پانی زیادہ پڑ جاتا ہے تو وہ گل (مر) جاتی ہے۔

ماملابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه وان كان لا بد فاعلا فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه (تذی۔ مقدم)

ابن آدم نے کوئی برتن پیٹ سے زیادہ برا نہیں بھرا۔ ابن آدم کے لیے چند ایسے قلعے کافی ہیں جو اس کی پیٹھ سیدھی رکھ سکیں، اگر بھرنا ضروری ہی ہو تو پیٹ کے تین حصے کھائیں، ایک حصہ کھانے کے لیے، ایک پانی کے لیے اور ایک سانس لینے کے لیے۔

حضرت اسامہ بن زیدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک طویل روایت میں بحوک کی فضیلت وارد ہوئی ہے۔ ارشاد فرماتے ہیں:-

ان اقرب الناس من الله عز وجل يوم القيامة من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا الاحقياء الاتقياء الذين ان شهدوا لم يعرفوا وان غابوا لم يفتقدوا تعرفهم بقاء الارض وتحف بهم ملائكة السماء نعم الناس بالدنيا ونعموا بطاعة الله عز وجل افترش الناس العرش الوثيرة وافترشوا الجباه والركب ضيع الناس فعل النبيين واحلاقهم وحفظوها هم تكي الارض اذا فقدتهم ويسخط الجبار على كل بلدة ليس فيها منهم احد لم يتكالبوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف اكلوا العلق ولبسوا الحرق شعنا غير ايراهم الناس فيظنون ان بهم داء وما بهم داء ويقال قد خولطوا فذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم ولكن نظر القوم بقلوبهم الى امر الله الذي اذهب عنهم الدنيا فهم عند اهل الدنيا يمشون بلا عقول عقولوا حين ذهبت عقول الناس لهم الشرف في الآخرة يا اسامة اذرايتهم في بلدة فاعلم انهم امان لاهل تلك البلدة

ولا يعذب الله قوماهم فيهم الارض بهم فرحة والجبار عنهم راض اتخذهم
لنفسك اخوانا عسى ان تنجوا بهم وان استطعت ان ياتيكم الموت ويطنك
جائع وكبدك ظمان فافعل فانك تدري بذلك شرف المنازل ونحل مع
النبيين وتفرح بقدم ورحم الملائكة ويصلي عليك الجبار (۱)

قیامت کے روز اللہ تعالیٰ سے زیادہ قریب وہ لوگ ہوں گے جو دنیا میں زیادہ بھوکے اور پیاسے اور زیادہ
تمکین رہے۔ یہ لوگ ایسے چمپے متلی ہیں کہ اگر موجود ہوں تو کوئی نہ جانے اور غائب ہوں تو کوئی تلاش نہ
کرے لیکن زمین کا زہرہ ان سے واقف ہے ملائکہ انہیں گھیرے رکھتے ہیں۔ یہ ہی لوگ دنیا میں سب سے
اچھے ہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت بھی اچھی طرح ہی لوگ کرتے ہیں۔ لوگ نرم پہاں انگیز ہستہ بچاتے ہیں اور
وہ اپنی پیشانیوں اور گھٹنے ٹیکتے ہیں لوگوں نے انبیاء کا اسوہ اور ان کا اخلاق ضائع کر دیا لیکن انہوں نے اس کی
حفاظت کی جب یہ رخصت ہو جاتے ہیں تو زمین ان کے لیے روٹی ہے اور باری تعالیٰ اس شر پر غضب نازل
فرماتے ہیں جس میں ان لوگوں میں سے کوئی موجود نہ ہو یہ دنیا پر نہیں کرتے جس طرح کتے مزار پر گر کر کتے
ہیں یہ سڈ متی کے ہڈی رکھاتے ہیں پٹے پرانے کپڑے پہنتے ہیں پر آئندہ حال رہتے ہیں لوگ انہیں دیکھ کر
یہ رائے قائم کرتے ہیں کہ شاید یہ کسی مرض میں مبتلا ہیں لیکن حقیقت میں انہیں کوئی بیماری نہیں ہوتی
بعض لوگ انہیں بے وقوف کہتے ہیں حالانکہ وہ عقل رکھتے ہیں لیکن (ان میں اس چیز کی عقل نہیں ہوتی)
جس پر دنیا والوں کی نظر رہتی ہے اور جسے اللہ نے ان سے دور رکھا ہے دنیا والے سمجھتے ہیں کہ شاید وہ عقل
کے بغیر چل بھر رہے ہیں حالانکہ جس وقت لوگوں کی عقلیں رخصت ہو جاتی ہیں ان کی عقلیں موجود رہتی
ہیں اے اسامہ! آخرت میں ایسے ہی لوگوں کے لیے شرف اور فضیلت ہے جب تم انہیں کسی شہر میں دیکھو
تو سمجھ لو کہ اہل شہر کے لیے پروانہ امن آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کسی ایسی قوم کو عذاب نہیں دیتا جس میں یہ لوگ
موجود ہوں زمین ان سے خوش رہتی ہے اور اللہ ان سے راضی رہتا ہے انہیں تم اپنا بھائی بنا لو شاید ان
کے واسطے سے تمہیں بھی نجات مل جائے (اے اسامہ) اگر تم یہ کر سکو کہ جب تمہاری موت آئے تو تمہارا
بیٹا بھوکا اور جگر پیاسا ہو تو ایسا کرو اس کی وجہ سے تمہیں منازل آخرت کا شرف حاصل ہوگا۔ اور تم انبیاء
کے ساتھ رہو گے تمہاری روح کی آمد سے فرشتے خوش ہوں گے اور اللہ تعالیٰ تم پر رحمت نازل فرمائے گا۔
حضرت حسنؓ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

البسوا الصوف وشمروا وکلوا فی انصاف البطلون ندخلوا فی ملکوت
السماء (ابو منصور مسلمی، سند ضعیف)

اولن پہنو مستطرد رہو اور نصف پیٹ کھاؤ آسمان کے فرشتوں میں داخل ہو جاؤ گے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے فرمایا کہ اپنے معدوں کو بھوکا رکھو اور جسموں کو حیاں رکھو تاکہ تمہارے
قلوب میں باری تعالیٰ کے مشاہدے کی قوت پیدا ہو جائے اسی طرح کی ایک روایت طاؤس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی
نقل کی ہے (۲)۔ تو رات کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ موملے کو پسند نہیں کرتا اس لیے کہ موطا غفلت اور بسیار غوری

(۱) یہ روایت ظہیب نے کتاب الہد میں سعید بن زید سے کچھ تقدیم و تاخیر حذف و اضافہ کے ساتھ نقل کی ہے ابن جوزی نے اے الموضوعات میں نقل کیا
ہے اس میں ایک راوی عبد اللہ بن سید ہے جسے کذاب کہا جاتا ہے۔ (۲) یہ روایت مجھے نہیں ملی۔

پر دلالت کرتا ہے، اور یہ ایک بری عادت ہے، خاص طور پر طعام کے لیے، اسی لیے حضرت عبداللہ بن مسعود فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ مولے قاری کو پسند نہیں کرتا۔ ایک مرسل روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

لن الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم فصبقوا مجاریہ بالجوع والعطش (۱)

شیطان آدمی کی رگوں میں دوڑتا ہے، اس کے راستے بھوک اور پیاس کے ذریعہ نکل کر دے۔ ایک روایت میں ہے کہ حکم میری پر کھانے سے برص کا مرض پیدا ہوتا ہے۔ (۲) سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ المؤمن یا کل فی معی واحد والکافر یا کل فی سبعة لعمراء (قاری و سلمہ عز ابو ہریرہ)

مؤمن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کافر مؤمن کے مقابلے میں سات گنا زیادہ کھاتا ہے، یہاں آنت کو شہوت کے لیے بطور مجاز استعمال کیا گیا ہے، اس لیے کہ جس طرح آنتیں کھانسی اور قبول کرتی ہیں اسی طرح شہوت بھی کھانسی اور قبول کرتی ہے، اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ مؤمن کے پیٹ میں آنتیں کم اور کافر کے زیادہ ہوتی ہیں۔ حضرت حسن حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ فرمایا کرتے تھے۔

ادیموا قریع باب الجنة یفتح لکم جنت کا دروازہ ہمیشہ کھٹکھٹاتے رہو تمہارے لیے کھل دیا جائے گا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جنت کا دروازہ کس طرح کھٹکھٹائیں آپ نے فرمایا: بھوک اور پیاس سے۔ (۳) ایک حدیث میں ہے کہ حضرت ابو حنیفہ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں ڈکاری، آپ نے ارشاد فرمایا۔

اقصر من جشائک فان اطول الناس جو عا یوم القیامۃ اکثرهم شبعاً فی الدنیا

اپنی ڈکار کم کرو، اس لیے کہ قیامت کے روز زیادہ بھوکا وہی ہو گا جو دنیا میں زیادہ شکم بھر ہو گا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بیٹ بھر کر کھانا نہیں کھایا، میں بعض اوقات آپ پر بھوک کے آثار دیکھ کر رو پڑتی تھی، اور آپ کے ہلن مبارک پر اپنا ہاتھ پھیرتے ہوئے کہا کرتی تھی کہ میری جان آپ پر فدا ہو، آپ ابنا ضرور کھالیا کریں جس سے طاقت آئے اور بھوک ختم ہو، آپ ارشاد فرماتے تھے: اے عائشہ! میرے اولوالعزم و فخر بھائیوں نے اس سے بھی کہیں زیادہ صبر آزمائیاں کیں، جب وہ دنیا سے رخصت ہوئے اور اپنے پروردگار کے سامنے حاضر ہوئے تو ان کو زہد ست اجر و ثواب، اور بے پناہ عزت و تکریم ملی، مجھے شرم آتی ہے، ایسا نہ ہو کہ کل کو چند روزہ زندگی کی آسائش کی وجہ سے مجھے ان کے مقابلے کم تر درجہ ملے۔ میرے لیے چند دن صبر کی مشقت برداشت کرنا اس سے بہتر ہے کہ کل آخرت میں میرا حصہ کم ہو، اور مجھے اس کے علاوہ کوئی بات پسند نہیں کہ میں اپنے دوستوں اور بھائیوں کے ہمراہ رہوں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اس گفتگو پر ایک ہفتہ بھی نہیں گزرا تھا کہ آپ اپنے رب کریم سے جا ملے۔ (۴) ایک مرتبہ حضرت فاطمہؑ آپ کی خدمت میں روٹی کا ٹکڑا لے

(۱) اس روایت کا پہلا کھوا کتاب الصوم میں ابن ابی الدنیا کے حوالے سے گزر چکا ہے، یہ روایت اگرچہ مرسل ہے، لیکن اس میں دوسرے کھوے کا اضافہ نہیں ہے۔ (۲) یہ روایت بھی مجھے نہیں ملی۔ (۳) تاجی شعب الایمان من حدیث ابی حنیفہ اس کی اصل ترمذی میں ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس اقدس میں ڈکاری۔ اس میں ابو حنیفہ کا ذکر نہیں ہے۔ (۴) مجھے یہ روایت بھی نہیں ملی۔

کر حاضر ہوئیں۔ آپ نے پوچھا: اے فاطمہؑ! یہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے دعائی پکائی تھی، میرے دل نے آپ کے بغیر کھانا گوارا نہیں کیا اس لیے یہ کلڑا لے کر آئی ہوں۔ آپ نے فرمایا: یہ پہلی غذا ہے جو تین روز کے بعد تیرے باپ کے منہ میں جاری ہے (۱)۔ حضرت ابو ہریرہؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھوالوں کو تین دن تک مسلسل میوں کی دعائی پیٹ بھر نہیں دی، یہاں تک کہ دنیا سے پردہ فرمایا۔ (۲) ارشاد نبوی ہے۔

ان اهل الجوع في الدنيا هم اهل الشبع في الآخرة وان ابغض الناس الى الله
المنخمون الملاحي وما ترك عبد اكلة يشتهيها الا كانت له دوجة في الجنة
(طبرانی، ابو یوسف، ابن عباس)

دنیا میں بھوکے رہنے والے آخرت میں ظلم سیر ہوں گے، اللہ کے نزدیک مبعوض ترین لوگ وہ ہوں گے جو بد بھمی کے شکار ہوں اور پیٹ بھرے ہوئے ہوں۔ جو بندہ ایک لقمہ خواہش کے باوجود چھوڑ دیتا ہے اس کے عوض اسے جنت میں ایک درجہ ملتا ہے۔

آثار : حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ پیٹ بھرنے سے بچو، اس لیے کہ یہ زندگی میں گرانی کا باعث، اور مرنے کے بعد قفن کا پیش خیمہ ہوتا ہے۔ شقیق بلخیؒ فرماتے ہیں کہ عبادت ایک پیشہ ہے، اس کی دکان غلوت ہے اور سامان بھوک ہے۔ حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے فرمایا: اے بیٹے! جب معدہ بھرا ہوتا ہے تو فکر کی قوت سوجاتی ہے، حکمت گونگی ہو جاتی ہے، اعضاء عبادت میں سستی کرنے لگتے ہیں۔ فضیل بن عیاضؒ اپنے نفس سے دریافت فرماتے: اے نفس! تجھے کس چیز کا خوف ہے؟ کیا تو بھوک سے ڈرتا ہے، بھوک سے مت ڈر، کیوں کہ بھوک سے انسان ہلکا چلکا رہتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب بھوکے رہتے تھے، کس کما کرتے تھے اے اللہ! تو نے مجھے بھوکا رکھا، نکار کھا، تاریک راتوں میں روشنی سے محروم رکھا، کیسے کیسے جیلوں سے مجھے اس درجہ تک پہنچایا۔ فتح موصلیؒ کو جب بھوک متانی، اور مرض شدت اختیار کرنا تو ان کی زبان پر یہ الفاظ جاری ہوتے اے اللہ! تو نے مجھے بھوک اور مرض میں مبتلا کیا ہے، تو اپنے دوستوں کو اسی طرح کی آزمائشوں میں ڈالتا ہے، میں اس نعمت کا کس طرح شکریہ ادا کروں جو تو نے مجھے عطا کی ہے، مالک بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن واسعؒ سے کہا: اے ابو عبد اللہ! وہ شخص کتنا خوش قسمت ہے جس کے پاس غلے کی کچھ مقدار موجود ہو اور وہ نان شبینہ کے لئے کسی کا دست مگر نہ ہو۔ انہوں نے فرمایا: اے ابو یحییٰ! خوش قسمت وہ شخص ہے جو صبح و شام بھوکا رہے اور اللہ کی خوشنودی سے محروم نہ ہو۔ فضیل بن عیاضؒ فرمایا کرتے تھے کہ اے اللہ! تو نے مجھے اور میرے عیال کو بھوکا رکھا ہے اور مجھے رات کی تاریکیوں میں چراغ سے محروم کیا ہے، حیرانہ ہو یہ روئے اپنے دوستوں کے ساتھ رہتا ہے، مجھے یہ بیزار تہہ کیسے ملے گا؟ یحییٰ بن معاذ کہتے ہیں کہ رامین کی بھوک تنبیہ کے لیے، تابعین کی بھوک امتحان کے لیے، مجتہدین کی بزرگی کے لیے، صابریں کی سیاست کے لیے، اور زاہدین کی حکمت کے لیے ہوتی ہے، تو رات میں ہے کہ لوگو! اللہ سے ڈرو، اور جب پیٹ بھرا ہو تو بھوکوں کو یاد کرو۔ ابو سلیمان کہتے ہیں کہ میں رات کو کھانا کھانے سے بہتر یہ سمجھتا ہوں کہ صبح تک نماز میں مشغول رہوں، یہ بھی فرماتے تھے کہ بھوک اللہ تعالیٰ کا ایک ایسا پیشہ بامعاذہ ہے جو صرف محبوب بندوں کو عطا کیا جاتا ہے، سل بن عبد اللہ مہتریؒ ہیں میں دن تک بھوکے رہے، ان کی سال بھر کی غذا کے لیے ایک درہم کافی ہو جاتا، بھوک سے زیادہ کوئی شے ان کے یہاں عظیم نہیں تھی، فرمایا کرتے تھے کہ قیامت کے روز اس سے بہتر کوئی عمل نہ ہوگا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں زائد از ضرورت کھانا ترک کر دیا جائے، یہ بھی فرماتے کہ عقلمندوں کے نزدیک بھوک سے زیادہ کوئی چیز دین و دنیا میں مفید نہیں ہے، فرماتے تھے کہ طالبان دین کے لیے کھانے سے زیادہ ضرر رساں چیز کوئی دوسری نہیں ہے، حکمت اور

علم کا فایز بھوک ہے اور معصیت و جمل کا سرچشمہ شکم سیری ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ عظیم تر عبادت خواہش نفس کی مخالفت میں حلال غذا ترک کرنا ہے۔ ایک حدیث میں تمنا بیٹ کو غذا کے لیے قرار دیا گیا ہے اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ جو شخص تمنا کی پیٹ سے زیادہ کھاتا ہے وہ اپنی نیکیاں کھاتا ہے۔ (۱) ان سے درس کی زیادتی کا حال پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ اس درس کی فضیلت اس وقت تک حاصل نہ ہوگی جب تک کسی کے نزدیک غذا کا نہ کھانا کھانے کی بہ نسبت محبوب نہ ہو نیز یہ کہ اگر ایک رات بھوکا رہے تو دو راتیں بھوکا رہنے کی دعا کرے۔ یہ بھی فرمایا کہ جو لوگ ابدال ہوئے ہیں وہ صرف بھوک، بیداری، خاموشی اور خلوت کی وجہ سے ہوئے ہیں۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ آسمان سے زمین پر آنے والی ہر نیکی کی جڑ بھوک ہے اور آسمان و زمین کے مابین ہر برائی کی اصل شکم سیری ہے فرمایا: جو شخص بھوکا رہتا، اس سے دوسرے منقطع ہو جاتے ہیں بندہ پر اللہ کی توجہ بھوک اور آزمائش کی بنا پر ہوتی ہے الا ماشاء اللہ یہ بات اچھی طرح جان لو کہ اس زمانے میں بھوک، بیداری اور محنت کے ذریعہ اپنے نفس کو ذبح کئے بغیر نجات ملنی مشکل ہے فرمایا: کہ جو لوگ پانی سیراب ہو کر پی لیتے ہیں میں نہیں سمجھتا کہ وہ معصیت سے محفوظ رہتے ہوں گے اگرچہ وہ اللہ کا شکر کیوں نہ ادا کریں جب پانی کا حال یہ ہے تو کھانے کا حال کیا ہوگا؟ ایک شخص نے پوچھا گیا کہ میں اپنے نفس کو کس طرح قید کروں؟ اس نے جواب دیا: بھوک پاس کے ذریعہ قید کر گمانی اور ترک عزت سے ذلیل کر اسے آخرت والوں کے جوتوں سے روند، بڑے کھسے لوگوں کا لباس ترک کر کے اس کا غرور شکم کر اس کے متعلق ہمیشہ بدگمانی میں مبتلا رہ اور ہمیشہ اس کی خواہش کے خلاف عمل کر۔ عبدالواحد بن زید قسم کھا کر یہ بات کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں کو مغناہ قلب سے نوازا ہے جنہیں پانی پر چلنے کی قدرت دی ہے جن کے لیے زمین لٹلی گئی ہے جن کی کفالت کرتا ہے ان سب چیزوں کا سبب بھوک ہے۔ ابو طالب مکی کہتے ہیں کہ پیٹ کی مثال ایسی ہے جیسے ستار کہ وہ اندر سے کھوکھلا ہوتا ہے خالی لکڑی میں باریک باریک نار لگے رہتے ہیں اس کی آواز کی خوبصورتی کا راز محنت اور سبک پن ہی تو ہے یہی حال پیٹ کا ہے اگر خالی ہو تو تلاوت بھی شیریں معلوم ہوتی ہے شب بیداری اور کم خوابی پر مداومت بھی سہل ہوتی ہے۔ ابو بکر بن عبد اللہ الزہری کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تین آدمیوں کو محبوب رکھتا ہے کم خواب، کم خور، کم راحت۔ روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دو ماہ تک مسلسل صبح کے وقت کچھ کھائے بغیر مصروفِ مناجات رہے ایک دن اچانک دل میں روٹی کا خیال آیا روٹی تو سامنے آگئی لیکن مناجات کا سلسلہ رک گیا آپ رونے لگے اتنے میں ایک بوڑھا ان کے پاس آیا آپ نے اس سے کہا کہ اے ولی اللہ! میں مصروفِ عبادت تھا اچانک روٹی کا خیال آگیا عبادت منقطع ہو گئی میرے لیے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ میری سابقہ حالت لوٹا دے۔ بوڑھے نے کہا کہ اے اللہ! جب سے میں نے تجھے پہچانا ہے اس دوران اگر کبھی مجھے روٹی کا خیال آیا ہو تو میری مغفرت مت کرنا بلکہ جو کچھ بھی میرے سامنے آجاتا میں کسی فکر کے بغیر کھا لیتا۔ روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہم کلامی کے شرف سے اس وقت نوازا جب انہوں نے چالیس دن تک کھانا چھوڑے رکھا۔

بھوک کے فوائد اور شکم سیری کے نقصانات

بھوک کے فضائل کے سلسلے میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر اس عمل کے جس میں سراسر معذہ کو ایذا پہنچانا ہے اتنے فضائل کیوں ہیں اگر اپنے آپ کو ایذا پہنچانا کوئی اچھا عمل ہے تو اس کی دوسری صورتیں بھی ہو سکتی ہیں مثلاً اپنے جسم پر لکڑی مارنا، اپنا گوشت کانا، ناپسندیدہ چیزیں کھانا وغیرہ۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ ان چیزوں کی اجازت نہیں دی گئی ہے مگر معذہ کو ایذا پہنچانا ہی اتنا

(۱) یہ روایت اسی باب میں گزر چکی ہے۔

اجما عمل کیوں ٹھہرا کہ اسے تمام اعمال خیر کی بنیاد و اساس قرار دے دیا گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بھوک کی نظیر دوا ہے، اگر کوئی شخص دوا سے صحت یاب ہو جائے اور یہ گمان کرنے لگے کہ مجھے اس کی تلقین اور کڑوے پن کی وجہ سے شفا ملی ہے اور اس سے وہ یہ نتیجہ اخذ کرے کہ ہر تلخ اور کڑوی چیز نفع بخش ہو سکتی ہے چنانچہ تمام تلخ اور کڑوی چیزیں کھانے لگے تو اس سے کہا جائے گا کہ دوا کی تلقین شفاء میں مؤثر نہیں ہوتی، بلکہ اس میں ایک خاصیت ہے جسے صرف اطباء جانتے ہیں۔ یہی حال بھوک کا ہے اس کے نفع سے علماء واقف ہیں جو شخص شریعت میں وارد بھوک کے فضائل کے اعتقاد رکھتے ہوئے بھوکا رہے گا وہ نفع اٹھائے گا خواہ بھوک کے نتیجے میں حاصل ہونے والے بھوک کے سبب سے واقف ہو یا نہ ہو۔ لیکن ہم ان لوگوں کے لیے جو درجہ اعتقاد سے درجہ علم تک پہنچنا چاہتے ہیں ان فوائد کی تشریح کریں گے۔ اہل ایمان کے درجات مختلف ہوتے ہی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (پ ۲۸ آیت ۱۱)

اللہ تعالیٰ تم میں ایمان والوں اور (ایمان والوں میں) ان لوگوں کے جن کو علم عطا ہوا ہے درجے بلند کرے گا۔

بھوک کے دس فائدے ہیں، ذیل میں ہر فائدے الگ الگ بیان کرتے ہیں۔

پہلا فائدہ۔ صفائے قلب : صفائے قلب میں طبیعت کی روانی اور بصیرت کا کمال بھی شامل ہے، حکم سیری سے غبارت پیدا ہوتی ہے، قلب کا نور ماند پڑ جاتا ہے، ذہن تاریک ہو جاتا ہے اور دماغ میں نشہ کی طرح کے بخارات پھیل جاتے ہیں، اور اس طرح احاطہ کر لیتے ہیں کہ فکر کی گنجائش نہیں رہتی، دل کسی بات کا جلد اور اک نہیں کرپاتا، اور سوچنے سمجھنے کی تمام ترقوتیں معدوم ہو جاتی ہیں، چنانچہ جو بچہ زیادہ کھاتا ہے اس کے حفظ کی قوت کم ہو جاتی ہے، اس کا ذہن فاسد ہو جاتا ہے اور ذہانت کی جگہ غبارت لے لیتی ہے۔ ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ بھوک اختیار کرو، بھوک سے نفس ذلیل ہوتا ہے، قلب میں گداز پیدا ہوتا ہے اور آسانی علوم کے وارث بننے کی اہلیت پیدا ہوتی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

احیوا قلوبکم بقلۃ الضحک وقلۃ الشبع وطہر وہا بالجوع تصفوا و ترقوا (۱)

اپنے دلوں کو کم ہونے اور کم کھانے سے زندہ رکھو، اور بھوک سے پاک کرو، وہ صاف اور نرم رہیں گے۔

بھوک کی مثال رعد سے، قناعت کی مثال بادل سے، اور حکمت کی مثال بارش سے دی جاتی ہے، مطلب یہ ہے کہ بھوک اور قناعت ہی سے حکمت حاصل ہوتی ہے، جس طرح بادل اور رعد کے نتیجے میں بارش پڑتی ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

من اجاع بطنہ عظمت فکرہ و عوفطن قلبہ (۲)

جو شخص بھوکا رہتا ہے اس کی فکر عظیم اور قلب ذہین ہو جاتا ہے۔

ابن عباس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں۔

من شبع و نام قسا قلبہ (تم قال) لکل شئی زکوۃ و زکاۃ البدن الجوع (۳)

جس شخص نے پیٹ بھر کر کھانا کھایا اور سوچا اس کا دل سخت ہوا (پھر فرمایا) ہر چیز کی ایک زکوۃ ہے اور بدن کی زکوۃ بھوک ہے۔

شبلی کہتے ہیں کہ میں جس دن بھی اللہ کی خاطر بھوکا رہا میرے دل میں حکمت و مہرت کے ایسے دروازے ہوئے جن سے میں پہلے کبھی

(۱) اس کی اصل مجھے نہیں ملی۔ (۲) اس کی اصل مجھے نہیں ملی۔ (۳) قالہ یہ روایت ابن ماجہ میں واقع حضرت ابو ہریرہؓ کی اس روایت سے ماخوذ ہے لکل

شئی زکوۃ و زکوۃ الجسد الصوم

آشنا نہیں ہوا تھا، واضح رہے کہ عبادت کا اصل مقصد اس فکر کا حصول ہے جو معرفت اور حقائق باری کے کشف تک پہنچا دے، اور حکم سیری اس راہ کی سب سے بڑی رکاوٹ ہے، بھوک سے معرفت کے دواڑے کھلتے ہیں، اور معرفت جنت کا دروازہ ہے، اس اعتبار سے بھوک جنت کے دواڑے پر دستک کی حیثیت رکھتی ہے، اسی لیے حضرت لقمان نے اپنے بیٹے سے فرمایا تھا کہ اے بیٹے! جب معذہ پر ہوتا ہے تو فکر کی قوت سوجاتی ہے، حکمت کو نگہ ہو جاتی ہے، اور اعضاء میں عبادت کی سکت باقی نہیں رہتی۔ ہا یہی لفظی فرماتے ہیں کہ بھوک ریڑی طرح ہے، جب بندہ بھوکا رہتا ہے تو قلب سے حکمت کی بارشیں ہوتی ہیں۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

نور الحکمة الجوع والتباعد من اللہ عز وجل الشبع والقریۃ علی اللہ عز وجل
حب المساکین والدنوم منهم لا تشبعوا فتطفوا نور الحکمة من قلوبکم ومن
بات فی خفۃ من الطعام مات الحور حولہ حتی یصبح (ابو منصور دہلی۔ ابو ہریرہ)
حکمت کا نور بھوک ہے، اور اللہ تعالیٰ سے دوری (کا سبب) حکم سیری ہے، اللہ تعالیٰ کی قربت مساکین کی
محبت اور ان سے قریب ہونا ہے، پیٹ بھر کر صاف کھاؤ، اس سے تم اپنے دل سے حکمت کی طبع کل کر دو گے،
جو شخص ہلکا پیٹ ہوتا ہے اس کے ارد گرد صبح تک حوریں رہتی ہیں۔

دوسرا فائدہ۔ رقت قلب : بھوک سے قلب نرم ہوتا ہے، اور اس میں ذکر سے لذت حاصل کرنے کی استعداد پیدا ہوتی ہے
بسا اوقات حضور قلب کے ساتھ زبان پر اللہ کا ذکر جاری ہوتا ہے لیکن نہ لذت ملتی ہے اور نہ دل متاثر ہوتا ہے گویا قلب اور ذکر
کے درمیان حجاب ہوتا ہے جسے قسوت کہہ سکتے ہیں، بعض اوقات دل میں اتنی نرمی اور رقت پیدا ہوتی ہے کہ آدمی ذکر اور
مناجات سے بے پناہ لذت حاصل کرتا ہے، اس حصول لذت کا زیادہ ظاہر سبب معذہ کا غذا سے خالی ہونا ہے۔ ابو سلیمان دارانی کہتے
ہیں کہ اس وقت عبادت کتنی زیادہ لذیذ اور شیریں ہوگی جب میری پیٹ پیٹ سے لگ جائے گی جیسا کہ فرماتے ہیں کہ بعض آدمی اپنے
سینوں میں کھانے کی گنجائش رکھتے ہیں اور پھر مناجات کی طاعت چاہتے ہیں، ابو سلیمان یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ جب آدمی بھوکا
پیا سا ہوتا ہے تو اس کا قلب صاف اور نرم ہوتا ہے، اور جب پیٹ بھر اہوتا ہے تو اس کا دل اندھا اور کثیف ہوتا ہے۔ اس تفصیل
سے ظاہر ہوا کہ فکر کا سہل ہونا، اور معرفت کا حاصل ہونا ایک الگ چیز ہے، اور اس سے لذت پانا ایک الگ شے ہے۔

تیسرا فائدہ۔ تواضع اور انکساری : بھوک کا تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اس سے تواضع اور انکساری پیدا ہوتی ہے، اتراب و
خویشی کا خاتمہ ہوتا ہے، یہ دونوں چیزیں سرکشی اور باری تعالیٰ سے غفلت کا سرچشمہ ہیں نفس کسی چیز سے اتنا منکسر اور ذلیل نہیں
ہوتا جتنا بھوک سے ہوتا ہے، آدمی بھوکا ہو تو اپنے رب کا نام لیتا ہے، اس کی اطاعت کرتا ہے، اور ذلیل و عاجز بناتا رہتا ہے، بھوک
کے وقت اس کی قوت کمزور پڑ جاتی ہے، اور ایک گلاز دہنی اور ایک گھونٹ پانی کے نہ ہونے کی وجہ سے زندگی تنگ ہو جاتی ہے،
جب تک انسان اپنے نفس کی ذلت اور عجز کا مشاہدہ نہیں کرتا اس وقت تک اپنے مولیٰ کی عظمت اور قہر کا اعتراف نہیں کرتا، انسان
کی سعادت اسی میں ہے کہ وہ ہمیشہ ذلت اور عجز کی آنکھوں سے اپنے نفس کا اور عزت و قدرت کی نگاہوں سے باری تعالیٰ کا مشاہدہ
کرے ہمیشہ بھوکا رہے، اور باری تعالیٰ کا محتاج نظر آئے، اسی احتیاج اور اضطراب میں لذت پائے ہی وجہ ہے کہ جب آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے سامنے دنیا اور اس کے خزانے رکھے گئے تو آپ نے فرمایا:-

لا یل اجوع یوما واشبع یوما فاذا جعت صبرت و تضرعت واذا شبع
شکرت (ترمذی)

نہیں! بلکہ میں ایک دن بھوکا رہوں گا، اور ایک دن کھاؤں گا، جب بھوکا رہوں گا تو صبر کروں گا اور تضرع

کڑوں کا اور جب حکم سیر ہوں گا تو اللہ کا شکر ادا کروں گا۔

پیٹ اور شرمگاہ دونوں دونوں کے دوازے ہیں اور ان کا راستہ حکم سیری سے ہو کر گذرنا ہے، ذلت اور انگاری جنت کے دوازے ہیں اور ان تک پہنچنے والا راستہ بھوک کا راستہ ہے جو محض دوزخ کا ایک دوازہ بند کرتا ہے وہ یعنی طور پر جنت کا دوازہ کھولتا ہے کیونکہ جنت دوزخ مغرب و مشرق کی طرح ایک دوسرے کے مقابل ہیں ان میں سے ایک سے قربت دوسرے سے دوری ہے۔

چوتھا فائدہ۔ عذاب الہی کی یاد اور اہل مصائب سے عبرت : اس کا چوتھا فائدہ یہ ہے کہ آدمی اللہ کے عذاب کو فراموش نہ کرے اور ان لوگوں کو یاد رکھے جو کسی مصیبت میں گرفتار ہیں ہوتا یہ ہے کہ حکم سیر بھوک کو بھول جاتا ہے۔ عقلمند انسان وہی ہے جو کسی کو مصیبت میں گرفتار دیکھے تو آخرت کی مصیبت یاد کرے پیاس سے یہ تصور کرے کہ قیامت کے روز میدان حشر میں لوگ پیاس سے بے چین ہوں گے بھوک سے دوزخ والوں کی بھوک کا تصور کرے کہ جب انہیں بھوک پیاس لگے گی تو وہ خار دار درخت کھائیں گے اور پیپ اور خون پئیں گے بندہ کی نگاہوں سے کسی بھی وقت آخرت کا عذاب اور اس کی تکالیف او مجمل نہ رہنی چاہئیں اس سے خوف الہی کو تحریک ملتی ہے اور آدمی گناہوں سے اپنا دامن بچا بچا کر چلتا ہے جو محض نہ ذلت کا شکار ہو نہ مال کی تنگی کا شاکا ہو نہ کسی مصیبت میں گرفتار ہو اور نہ کسی مرض میں مبتلا ہو وہ عموماً آخرت کے عذاب سے غافل ہو جاتا ہے نہ اس کے ذہن کے کسی گوشے میں یہ بات رہتی ہے کہ کل قیامت کے دن مواخذہ ہوگا اور نہ دل پر اللہ کا خوف غالب آتا ہے اس لیے بندے کے حق میں بہتری ہے کہ وہ کسی پریشانی اور مصیبت میں مبتلا رہے یہ نہ ہو تو کم از کم پریشانی اور مصیبت اس کے مشاہدے میں رہے سب سے بڑی مصیبت اور باعث تکلیف پریشانی بھوک کی پریشانی ہے آدمی سب کچھ برداشت کر سکتا ہے لیکن بھوک برداشت نہیں کر سکتا۔ عذاب آخرت کی یاد کے علاوہ بھی بھوک کے بے شمار فوائد ہیں۔ انبیاء اور اولیاء اللہ کی آزمائش اور امتلاء کا راز بھی یہی ہے کہ اس طرح کے مصائب سے آخرت کا استغفار رہتا ہے اور آخرت کے مسلسل تصور سے درجات میں ترقی ہوتی ہے حضرت یوسف علیہ السلام سے کسی نے دریافت کیا کہ آپ بھوکے کیوں رہتے ہیں جب کہ مصر کے خزانوں کی کنجیاں آپ کے ہاتھ میں ہیں؟ فرمایا: میں اس بات سے ڈرتا ہوں کہ حکم سیر ہو کر بھوکوں کو فراموش نہ کھدوں بھوکوں اور غریبوں کو یاد رکھنا بھی بے شمار فوائد میں سے ایک اہم فائدہ ہے اس سے دل میں لوگوں پر شفقت اور رحم کے جذبات پیدا ہوتے ہیں اور کھانا کھلانے کی خواہش ہوتی ہے حکم سیر بھوکے کی تکلیف کا کیا احساس کرے گا۔

پانچواں فائدہ۔ شہوات کا قلع قمع اور نفس امارہ پر غلبہ : یہ سب سے اہم فائدہ ہے تمام گناہوں کا ماخذ شہوتیں اور انسانی قوی ہیں انہیں غذاؤں اور کھانوں سے مدد ملتی ہے اگر غذا کم ہو تو شہوت کمزور ہوگی اور قوت میں اضمحلال پیدا ہوگا کمال سعادت یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس پر غالب ہو اور کمال شقاوت یہ ہے کہ آدمی کا نفس اس پر غالب ہو جس طرح سرکش گھوڑے کو آب و دانہ سے محروم رکھ کر قابو میں کیا جاتا ہے اسی طرح سرکش نفس کو بھوکا رکھ کر مغلوب کیا جاسکتا ہے گھوڑا سرکش ہو اور خوب کھانا پیتا ہو تو اس کی سرکشی کم نہیں ہوتی بلکہ اور بڑھ جاتی ہے یہی حال نفس کا ہے کہ اسے زیادہ غذا میں خاص طور پر مغلوب اور دل پسند غذا میں مزید سرکش اور نافرمان بنادیتی ہیں۔ ایک بزرگ سے کسی نے کہا کہ آپ بہت کمزور ہیں اور عمر کے نازک مرحلے میں داخل ہو چکے ہیں اپنے جسم کی نگہداشت کیوں نہیں کرتے؟ انہوں نے جواب دیا کہ بھائی یہ جسم بہت جلد اترتا جاتا ہے ذرا سی ہاگ ڈھیلی ہو تو منت ہی شرارتیں کرنے لگتا ہے میں اس کے (کھانے کی) نگہداشت اس لیے نہیں کرتا کہ کہیں یہ سرکش نہ ہو جائے اور مجھے ہلاکت میں نہ ڈال دے۔ نفس کی وجہ سے کسی گناہ میں پڑنے سے بچتا ہے کہ اس کے ساتھ خفی سے پیش آیا جائے اور ذرا نرمی نہ برتی جائے۔ حضرت فدا اللہ عنہ مصری فرماتے ہیں کہ میں نے جب بھی پیٹ بھر کر کھانا کھایا کسی

گناہ میں مبتلا ہوا یا دل میں کسی گناہ کا خیال آیا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلی بدعتِ شکم سیری کی صورت میں ظاہر ہوئی، جب لوگوں کے پیٹ بھرے ہوتے ہیں تو ان کے فکس سرکش اختیار کر لیتے ہیں، اور ان کی ہاگ آخرت سے موڑ کر دنیا کی طرف پھیر دیتے ہیں۔ یہ تھا ایک فائدہ نہیں ہے، بلکہ اس ایک فائدے میں بے شمار فوائد مخفی ہیں، بلکہ اسے خزانہ فوائد کہنا زیادہ بہتر ہوگا، اس لیے بھوک کو بھی اللہ تعالیٰ کے خزانوں میں سے ایک خزانہ کہا گیا ہے۔ بھوک کا ادنیٰ فائدہ یہ ہے کہ اس سے نہ فرج کی شہوت رہتی ہے اور نہ کلام کی بھوک کا دل زیادہ بولنے کو نہیں چاہتا اس طرح وہ کلام کی لغویات، بھوت، فہیت، فحش اور چٹل سے محفوظ رہتا ہے، پیٹ بھرے ہوئے کو مذاق سوجھتا ہے، ظاہر ہے وہ اپنے خوش طبعی کے ذوق کو لوگوں کی پکڑی اچھال کر ہی سکون پہنچائے گا۔ لوگ جنم میں اپنی زبانوں کا بویا کاٹنے ہی کے لیے جاتے ہیں۔ زنا کی برائی واضح ہے، لیکن بھوک آدی اس کے شر سے بھی محفوظ رہتا ہے۔ پیٹ بھر ہو تو شہوت سرا بھارتی ہے، اور آدی اپنی شرمگاہ پر قابو نہیں رکھ پاتا۔ اگر تقویٰ فعل کے مانع آجائے تو آنکھ کے زنا سے بچنا مشکل ہو جاتا ہے، اگر آنکھ بھی بند کر لے گا تو دل پر اختیار نہیں رہے گا، طرح طرح کے دوسو سے ستائیس گے، اور گندے خیالات سے بچنا چھڑانا دشوار ہو جائے گا بعض اوقات یہ خیالات مناجات اور نماز کا سکون و رہم برہم کریں گے۔ ہم نے زبان اور شرمگاہ کی آفتیں بطور مثال ذکر کی ہیں، ورنہ تمام ساتوں اعضاء کے معاصی کا سبب وہی قوت ہے جو شکم سیر ہو کر کھانے سے حاصل ہوتی ہے، کسی دانشور کا قول ہے کہ جو شخص سیاست پر ممبر کرے، اور سال بھر تک جاسی معنی پر قناعت کرے اور اس میں اپنی کوئی دل پسند چیز شامل نہ کرے اور آدھا پیٹ کھائے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل سے عورتوں کا فکر دور کر دیتا ہے۔

چھٹا فائدہ۔ بیداری پر قوت : کم خوری سے آدی میں بیدار رہنے کی قوت پیدا ہوتی ہے، جو شخص زیادہ کھائے گا لا محالہ زیادہ پانی پیئے گا، تو نیند زیادہ آئے گی، اسی لیے بعض مشائخ کھانے کے وقت اپنے مریدین سے کہا کرتے تھے کہ اے گروہ مریداں! زیادہ مت کھانا، زیادہ کھاؤ گے تو پانی زیادہ پیو گے اور پانی زیادہ پیو گے تو نیند زیادہ آئے گی، اور زیادہ سوو گے تو نقصان زیادہ اٹھاؤ گے۔ ستر صدیقین اس امر پر متفق ہیں کہ زیادہ پانی پینے سے نیند زیادہ آتی ہے اور زیادہ سونے سے عمر ضائع ہوتی ہے، تہجد کی نماز فوت ہوتی ہے، بیعت میں بلاوت اور قلب میں قساوت پیدا ہوتی ہے۔ عمر نہایت بیش قیمت جو ہر ہے، انسان کا اصل سرمایہ یہی عمر ہے، اسی سے وہ آخرت کے لیے تجارت کرتا ہے، نیند موت کے مشابہ ہے، اس کی کثرت سے عمر کا سرمایہ گھٹتا ہے، نماز تہجد کی فضیلت سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا سونے سے یہ فضیلت بھی حاصل نہیں ہوتی اگر نیند کے غلبے کے باوجود تہجد کی نماز پڑھ لی تو اس کی حلاوت میسر نہیں آئے گی، پھر اگر شادی شدہ آدی شکم سیر ہو کر سویا تو اسے احتکام ہو جائے گا، اس صورت میں نماز تہجد بھی فوت ہوگی، اور غسل کی ضرورت بھی پڑے گی، اب اگر (موسم سرما میں) ٹھنڈے پانی سے غسل کرتا ہے تو اس میں اذیت ہے، اور بیمار ہونے کا اندیشہ ہے، حمام میں جاتا ہے تو بعض اوقات وہاں کے اخراجات برداشت کرنے کی قوت نہیں ہوتی، پھر سا اوقات رات میں اٹھ کر نہانے کی ہمت نہیں ہوتی، تہجد تو جاتی ہے ورنہ سے بھی محروم رہ جاتا ہے، کیونکہ تہجد پڑھنے والے عموماً ترکی تین رکعتیں مؤخر کر دیتے ہیں، بعض اوقات حمام میں جانے سے کسی کی ستر پر نگاہ پڑ جاتی ہے، حمام کے اور بھی بے شمار خطرات ہیں، کتاب المبارک میں ہم نے ان خطرات پر تنبیہ بھی کی ہے۔ یہ تمام شکم سیری کے نقصانات ہیں، ابو سلیمان دارانی کے نزدیک احتکام ایک طرح کا عذاب ہے۔ اس کی وجہ غالباً یہ ہے کہ احتکام کی وجہ سے آدی بہت سی عبادتوں سے محروم رہ جاتا ہے۔ بہر حال نیند سے بے شمار آفتیں جنم لیتی ہیں، اور شکم سیری سے نیند آتی ہے، اور بھوک سے نیند کا خاتمہ ہوتا ہے۔

ساتواں فائدہ۔ عبادت پر مواظبت کی سہولت : کھانا کثرت عبادت کی راہ میں رکاوٹ ہے، کیونکہ کھانے میں وقت ضرور لگے گا، بعض اوقات کھانے پینے کی اشیاء کی خریداری بھی کرنی پڑتی ہے، اور ضرورت پڑنے پر پکانے کی نوبت بھی آتی ہے، کھانے

کے بعد ہاتھ دھوئے، خیال کرنے اور کھانے کے درمیان اور بعد میں پانی پینے کے لئے بار بار آنے جانے میں کافی وقت صرف ہوتا ہے۔ اگر یہ تمام اوقات اللہ کے ذکر، مناجات اور دوسری عبادات میں صرف کئے جائیں تو کتنا زیادہ فائدہ ہو۔ سری کہتے ہیں کہ میں نے جرجانی کے کاندھے پر ایک تھیلا لٹکا ہوا دیکھا جس میں ستو تھا اور وہ اسے سوکھائی چمک رہے تھے، میں نے عرض کیا! آپ ایسا کیوں کر رہے ہیں؟ فرمایا! میں نے روٹی چبانے اور ستو چمکنے میں وقت کا اندازہ لگایا تو روٹی میں ستر تسمیات پڑنے کے بعد وقت زیادہ لگتا ہے، اس لئے میں نے چالیس برس سے روٹی کھانا بند کر رکھا ہے، صرف ستو پر اکتفا کرتا ہوں۔ غور کیجئے جرجانی کو اپنے وقت کی قیمت کا کس قدر احساس تھا، وہ اسے روٹی کھانے میں بھی ضائع نہیں کرنا چاہتے تھے، زندگی کا ہر لمحہ ایک ایسا نقیس جو ہر ہے جس کی وقت کے بازار میں کوئی قیمت متعین نہیں کی جاسکتی اسے ضائع کرنے سے بہتر یہ ہے کہ اس کے عوض آخرت میں باقی رہنے والا خزانہ خرید لیا جائے۔ یہ خرید و فروخت اپنے اوقات کو اللہ کے ذکر اور اس کی اطاعت میں صرف کرنے سے تمام ہوتی ہے۔ بسیار خوری سے ایک پریشانی یہ لاحق ہوتی ہے کہ آدمی ہر وقت با وضو نہیں رہ سکتا، اور نہ اپنا تمام وقت مسجد میں گزار سکتا ہے، کیونکہ بار بار پانی پینے اور پیشاب کرنے کے لیے مسجد سے باہر آنا پڑے گا۔ زیادہ کھانے والا روزے بھی سہولت سے نہیں رکھ سکتا، کیونکہ روزہ وہی شخص آسانی سے رکھ سکتا ہے جو بھوکا رہنے کا عادی ہو، روزہ، دائمی احکاف، دائمی طہارت، غذا کے حصول میں صرف ہونے والے اوقات کو عبادات میں لگانے کا عمل یہ وہ زبردست فائدہ ہیں جنہیں صرف غافل ہی نظر انداز کر سکتے ہیں، ایسے لوگوں کے متعلق قرآن کریم میں وارد ہے۔

رَضُوا بِالْحَيَاةِ النَّبَا وَأَطْمَأْنَنُوا بِهَا (پ ۱۱ آیت ۷)

وہ دنیوی زندگی پر راضی ہو گئے ہیں اور اس میں جی لگا بیٹھے ہیں۔

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ النَّبَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ (پ ۲۱ آیت ۷)

یہ لوگ صرف دنیوی زندگی کے ظاہر کو جانتے ہیں اور یہ لوگ آخرت سے بے خبر ہیں۔

حضرت ابو سلیمان دارانی نے حکم سیری کی چھ آفتیں ذکر کی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ جو شخص بیٹ بھر کر کھاتا ہے وہ چھ آفتوں میں مبتلا ہو جاتا ہے، مناجات کی حلاوت کھو جاتا ہے، حکمت کی باتیں یاد نہیں رکھ پاتا، دوسرے لوگوں کے لیے اس کے دل میں کوئی شفقت باقی نہیں رہتی، اس لیے کہ جب خود اس کا پیٹ بھرا ہوتا ہے تو وہ دوسروں کے متعلق بھی یہی گمان کرتا ہے کہ ان کے پیٹ بھی بھرے ہوں گے، ایسے شخص کے لیے عبادت کرنا دشوار ہو جاتا ہے، شہوتیں بڑھ جاتی ہیں، سب سے بڑا نقصان یہ ہے کہ تمام مؤمنین مساجد کے ارد گرد چکر لگاتے ہیں اور حکم میر چٹو خانوں میں گھومتا پھرتا ہے۔

آٹھواں فائدہ۔ تندرستی : کم کھانے سے آدمی تندرست رہتا ہے، بیشتر امراض بسیار خوری کے نتیجے میں پیدا ہوتے ہیں، کیونکہ زیادہ کھانے سے خراب اخلاط معدے اور رگوں میں جمع ہو جاتے ہیں، اور طرح طرح کے امراض کا سبب بنتے ہیں، آدمی بیمار ہو تو نہ وہ عبادت کر سکتا ہے اور نہ سکون کے ساتھ اللہ کا ذکر کر سکتا ہے، ہر وقت بے چین اور مضطرب رہتا ہے، زندگی کا مزہ کم تر ہو جاتا ہے۔ مریض کو فصد، پھپھنے لگوانے کی (موجودہ دور میں آپریشن کی) دوا اور ڈاکٹری ضرورت رہتی ہے، اور یہ ضرورت پیسے کے بغیر پوری نہیں ہوتی، زیادہ کھانے سے جسم اور ذہن دونوں پریشان اور محصل رہتے ہیں، اب ایک اور مصیبت یہ سامنے آئی ہے کہ پیسے کے بغیر ان کا علاج ممکن نہیں، پیسہ کہاں سے لائے؟ اگر صبر کرتا اور کم کھانے پر قناعت کرتا تو اتنی پریشانیاں کیوں اٹھاتا۔ روایت ہے کہ ہارون رشید نے ہندوستانی، دوی، عراقی اور حبشی سیبوں کو بلا کر کہا کہ وہ کوئی ایسی دوا تلاش کریں جسے استعمال کرنے کے بعد کبھی کوئی مرض پیدا نہ ہو، ہندوستانی طیب نے سیاہ ہڑتوڑی، عراقی نے کہا کہ میرے نزدیک ترہیزک کے استعمال سے کوئی بیماری پیدا نہیں ہوتی، دوی طیب نے گرم پانی کو ترہیزک دوا قرار دیا، حبشی نے کہا کہ سیاہ ہڑتوڑی سے معدہ ٹھک ہو جاتا ہے، یہ بھی ایک مرض ہے، ترہیزک سے معدہ میں نرمی آتی ہے، یہ بھی بیماری ہے، اور گرم پانی سے معدہ کا عمل سست پڑ جاتا ہے، یہ بھی مرض

ہی ہے۔ انہوں نے دریافت کیا کہ یہ تین دوائیں ہمارے لطائف کی تکمیل نہیں کرتیں تو پھر آپ کون سی دوا تجویز کرتے ہیں، طیب نے جواب دیا کہ وہ دوا جس کی موجودگی میں کسی بیماری کا امکان باقی نہیں رہتا ہے کہ جب تک خواہش نہ ہو کھانا نہ کھاؤ اور جب خواہش باقی ہو کھانے سے ہاتھ اٹھاؤ، انہوں نے اس دوا کی تصدیق کی۔ اہل کتاب کے ایک فلسفی کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا ذکر ہوا۔

ثَلَاثُ طَعَامٍ وَ ثَلَاثُ شَرَابٍ وَ ثَلَاثُ نَفْسٍ (۱)

تین غذا، تین پانی اور تین سانس۔

یہ سن کر وہ فلسفی حیرت زدہ رہ گیا اور کہنے لگا کہ غذا کے سلسلے میں اس سے زیادہ صحیح اور مفید بات کوئی دوسری نہیں ہو سکتی ہے۔
تک یہ کسی حکیم کا قول ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

الْبَطْنَةُ قَاصِلُ الدَّاءِ وَالْحَمِيَّةُ قَاصِلُ الدَّوَاءِ وَ هُوَ دَوَاءُ كُلِّ جَسَمٍ مَا اعْتَادَ (۲)

اصل بیماری ظلم پیری ہے اور اصل دوا ہر چیز ہے۔ ہر جسم کے ساتھ وہ معاملہ کو جس کا وہ عادی ہو۔

ہمارے خیال میں اگر اس طیب کو یہ حدیث سنائی جاتی تو وہ زیادہ تعجب کرتا۔ ابنِ سالم کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص گیہوں کی دہلی اوپ کے ساتھ کھائے تو کبھی بیمار نہ پڑے، ان سے پوچھا گیا کہ اوپ کے ساتھ کھانے سے کیا مراد ہے؟ فرمایا بھوک کے بعد کھانا اور پیٹ بھرنے سے پہلے ہاتھ روک لینا، بعض ماہر اطباء نے بسیار خوری کی مذمت کرتے ہوئے کہا کہ سب سے زیادہ نفع بخش چیز جو آدمی اپنے پیٹ میں داخل کرے انا ہے اور سب سے زیادہ نقصان دہ چیز جو وہ اپنے معدے میں پہنچائے تک ہے، لیکن تھوڑا تک کھانا زیادہ انا کھانے کے مقابلے میں مفید ہے۔ ایک حدیث میں ہے۔

نَصُوا أَمْوَاتِصْحُوا (طبرانی اوسط۔ ابو ہریرہ)

روزہ رکھو تندرست رہو گے۔

اس سے معلوم ہوا کہ روزہ رکھنے میں بھوکا رہنے میں اور کم کھانے میں جیسوں کی شفا بھی ہے اور دلوں کا علاج بھی جسم بیمار رہتے ہیں تو دل سرکشی اور نافرمانی پر مائل نہیں ہوتے۔

نواں فائدہ۔ اخراجات میں کمی : جو شخص کم کھائے گا اسے مال کی قوی مقدار بھی کفایت کر جائے گی، بسیار خوری کی تمام تر حدود کا مرکز اور مصلح ظہیر ہے، وہ حد کا درجہ بھرنے کے لئے طرح طرح کے چلے اور تدبیریں کرتا ہے، در بدر رسوائیاں میشتا پھرتا ہے، حلال ذرائع کافی نہیں ہوتے تو حرام ذرائع اختیار کرتا ہے، حرام ذرائع سے کھانے میں گناہ ہے اور حلال طریقے سے کھانے میں ذلت ہے، پریشانی اور مصیبت ہے، اس لئے کہ کمالی بلیہ طبع کے نہیں ہوتی جس کی طرف نظر اٹھتی ہے اس میں طبع پوشیدہ رہتی ہے، طبع انتہائی ذلت ہے۔ عاقل وہ ہے جس کے اخراجات کم ہوں، ایک مردانا فرماتے ہیں کہ میں اکثر اپنی ضرورتیں اس طرح پوری کرتا ہوں کہ انہیں چھوڑتا ہوں، ایسا کرنے سے دل کو بڑا سکون ملتا ہے۔ ایک حکیم کہتے ہیں کہ جب اپنی خواہش کی تکمیل کے لئے کسی سے قرض لینے کی ضرورت محسوس کرتا ہوں تو اپنے فیس سے قرض لے لیتا ہوں، وہ اس طرح کہ اس بزرگ خواہش پر آمادہ کر لیتا ہوں، میرا فیس مجھے خوب قرض دیتا ہے۔ حضرت ابراہیم ابنِ ادہم اپنے ساتھیوں سے کھانے پینے کی چیزوں کی قیمتیں دریافت کیا کرتے تھے، اگر وہ گراں بتاتے تو فرماتے کہ انہیں ترک کر کے ارزاں کر لو۔ حضرت سل تشریٰ فرماتے ہیں کہ زیادہ کھانے والا تین حال میں برا ہے، اگر عبادت گزاروں میں سے ہے تو زیادہ کھا کر سستی کرے گا، پیشہ ور ہے تو مشکلات سے دامن نہ بچا سکے گا، اگر اسے کچھ آمد ہوئی ہے تو وہ اپنے دل سے انصاف نہ کرے گا۔ بہر حال دنیا کی حرص ہی جہاں کا اصل سبب

(۱) یہ حدیث پہلے گذر چکی ہے۔ (۲) اس کی سند میں لی۔

ہے اور دنیا کی حرص و ہوس اور شرمگاہ کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور شرمگاہ کی شہوت کا اصل باعث ہوس ہے اگر آدمی کم کھائے تو نہ شرمگاہ کی شہوت رہے اور نہ دنیا کی طرح پیدا ہو دنیا کی ہوس دوزخ کا دروازہ ہے یہ بند ہو جائے تو جنت کا دروازہ کھل جاتا ہے چنانچہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ادبمواقرع باب الجنة بالجوع۔

بھوک کے ذریعہ جنت کا دروازہ کھٹکتا رہو

جو شخص ایک چپاتی پر قناعت کرنے کا حوصلہ رکھتا ہے وہ تمام شہوات میں قناعت کر سکتا ہے اسی قناعت میں جسم و ضمیر کی آزادی بھی ہے لوگوں سے استفادہ بھی ہے راحت بھی ہے اللہ کی عبادت کے لئے فراغت بھی ہے اور آخرت کی تہارت بھی ہے ایسا شخص قرآن کریم کی اس آیت کا مصداق ہے (۱)

لَا تَلْبِسْهُمْ الْجَارَ وَلَا بَيْعَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ (پ ۱۸ آیت ۳۷)

نہ انھیں اللہ کی یاد سے خرید و فروخت میں خلعتی ہے اور نہ فروخت۔

یہ لوگ اللہ کے ذکر سے اس لئے غفلت نہیں کرتے جن کو دنیاوی امور میں بے نیاز ہیں جنھیں دنیا کی ضرورت ہے وہ بے شک قافل ہیں۔

دسواں فائدہ۔ صدقہ و خیرات :- کم کھانے کا ایک فائدہ یہ ہے کہ جو کھانا بیچ جائے اسے پیسوں اور مسکینوں کو صدقہ کیا جاسکتا ہے۔ صدقہ و خیرات کرنے والا شخص قیامت کے روز اپنے صدقہ کے سائے میں ہو گا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے (۲)۔ زیادہ کھانے سے کیا حاصل؟ جتنا کھائے گا پٹا خانہ بن جائے گا اور کوڑے کے خزانہ میں جمع ہو جائے گا جب کہ وہ کھانا اللہ کے خزانے میں جمع ہو گا جو صدقہ کیا گیا ہو۔ انسان کا وہی مال باقی رہتا ہے جو اللہ کی راہ میں خیرات کر دیا جائے اس کے علاوہ جو کچھ خرچ کیا جائے گا فنا ہو جائے گا خواہ کھایا جائے یا پہنا جائے حضرت حسن مہرؒ نے قرآن کی یہ آیت پڑھی۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ

مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا۔ (پ ۱۱ آیت ۷۲)

ہم نے یہ امانت آسمان و زمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کی تھی سوانحوں نے اس کی ذمہ داری سے انکار کر دیا تھا اور اس سے ڈر گئے اور انسان نے اس کو اپنے ذمے لے لیا وہ ظالم ہے جاہل ہے۔

اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان ساتوں آسمانوں سے جو ستاروں سے مزین ہیں امانت کا بار اٹھانے کے لئے کہا اور فرمایا کہ کیا تم اس "امانت" میں جو کچھ ہے اسے اٹھانے کے لئے تیار ہو۔ انھوں نے عرض کیا کہ اس "امانت" میں کیا ہے فرمایا اگر برا کرے تو سزا پائے اور اچھا کرے تو جزا پائے آسمان نے عرض کیا کہ ہم اس امانت کا بار اٹھانے سے قاصر ہیں پھر یہ امانت زمین پر ڈالی گئی اس نے بھی انکار کر دیا بلند و بالا پہاڑوں نے دریافت کیا کیا انھوں نے بھی اپنے مجز و قصور کا اظہار کرنے ہی میں عافیت سمجھی لیکن جب انسان سے پوچھا گیا تو اس نے یہ ذمہ داری قبول کر لی کیونکہ وہ اپنے نفس پر ظالم اور امر الہی کی حکمتوں سے ناواقف تھا خدا کی قسم! اب انسان کے ظلم اور جمل کا مشاہدہ ہو رہا ہے لوگ مال کے حرص و ہوس کی فحشیت کو دیکھتے ہیں ہزاروں لاکھوں کمائے گھروں کو وسیع اور قبروں کو تنگ کرتے ہیں جانوروں کو موتا اور دین کو دھکا دیتے ہیں۔ صبح و شام بادشاہوں کے دروازوں پر جا کر اپنے اوپر ظلم ڈھاتے ہیں کسی کے دل میں مال کی خواہش مل رہی ہے کسی کے دل میں جاہ کی آرزو ہے کوئی کھانے کی فراغت نہیں لئے پھرتا ہے نہ حلال کی تیز ہے اور نہ حرام کا احساس جب بد نفسی اور ہوس کی نوبت آتی ہے تو نوکروں سے ہاضم دواؤں کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔

(۱) یہ روایت پہلے بھی گذر چکی ہے۔ (۲) متدرک حاکم میں متبیین عامری روایت "کل امری فی ظل صدقہ"

اس بے وقوف سے کوئی پوچھے کہ تو کھانا محرم کرنا چاہتا ہے یا دین محرم کر گیا ہے، وہ بیچیم بچے، وہ مساکین اور وہ بیوائیں کہاں گئیں جن کی خبر گیری تجھ پر فرض تھی، تو اپنے کھانوں اور ذائقوں کے چکر میں انھیں بھول گیا۔ اس تفصیل سے یہ بتانا مقصود ہے کہ کھانا اتنا کھایا جائے جتنی ضرورت ہو، باقی خیرات کر دیا جائے، تاکہ وہ کھانا ذخیرہ آخرت بنے۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موٹے آدمی کو دیکھا، اور اس کی ٹوند پر اٹلی رکھ کر ارشاد فرمایا کہ اگر یہ کھانا حیرے پیٹ کے بجائے غیر کے پیٹ میں ہوتا تو حیرے حق میں زیادہ اچھا تھا، (۱) مطلب یہ ہے کہ اگر تو زائد کھانا کسی غریب کو کھلا دیتا تو میری آخرت کے لئے ذخیرہ بن جاتا۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم! ہم نے ایسے لوگ بھی دیکھے ہیں کہ ان کے پاس اتنا تھوڑا کھانا ہوتا کہ اگر خود کھا لیتے تب بھی ناکافی رہتا، لیکن وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ کھانا تمنا نہیں کھائیں گے، بلکہ دوسروں کو بھی اللہ کے لئے اس میں شریک کریں گے۔ بھوک کے یہ دس فائدے ہیں، ان میں ہر فائدہ بے شمار فوائد کا حامل ہے، ان تمام فوائد کا حاصل یہ ہے کہ بھوک آخرت کا خزانہ ہے۔ اسی لئے بعض اکابرین نے فرمایا کہ بھوک آخرت کی کنجی اور دہد کا دوازہ ہے، اور حکم سیری دنیا کی کنجی اور طمع کا دوازہ ہے، یہ مضمون ان روایات سے بھی واضح طور پر ثابت ہو چکا ہے جو بھوک کی فضیلت اور حکم سیری کی مذمت میں نقل کی گئی ہیں، ان فوائد سے واقف ہونے کے بعد روایات کے مضامین اور معانی کا علم یقین اور بصیرت پر مبنی ہو گا، اگر کوئی شخص ان فوائد کا علم نہ رکھتا ہو اور بھوک کو افضل سمجھتا ہو تو اسے تقلیدی ایمان کا درجہ حاصل ہو گا۔

پیٹ کی شہوت ختم کرنے کا طریقہ

مرید کو اپنی غذا کے سلسلے میں چار وظائف مقرر کر لینے چاہئیں۔ اول غذا کی مقدار، دوم غذا کا وقت، سوم غذا کی جنس، چارم یہ کہ غذا ہر حال میں حلال ہو، چوتھم کہ حرام غذا کھا کر عبادت کرنا ایسا ہے جیسے کوئی سمندر کی لہروں میں مکان تعمیر کرے۔ کتاب الحلال و الحرام میں ہم قدرع کے وہ درجات ذکر کر چکے ہیں جن کی رعایت ضروری ہے۔

غذا کی مقدار: پہلا وظیفہ یہ ہے کہ غذا کی مقدار کم ہو، غذا کی مقدار کم کرنے کے سلسلے میں جو ریاضت کی جائے اس میں تدریج ملحوظ رہنی چاہیے، زیادہ کھانے کا عادی اگر ایک دم کثرت کے قلت پر آجائے گا تو یہ بات اس کے لئے انتہائی نقصان دہ ہو گی، اس کا مزاج یہ تبدیلی برداشت نہ کر سکے گا، ضعف پیدا ہو گا، اور مشتتیں بڑھیں گی۔ اس لئے کھانے کا عادی بننے کے لئے تدریج کی ضرورت ہے، اور تدریج یہ ہے کہ اپنے روز موٹے کھانے سے تھوڑا تھوڑا روز گھٹائے، اگر کوئی شخص دو روٹی کھاتا ہے، اور اب وہ ایک روٹی پر قناعت کرنا چاہتا ہے تو اسے اس مقدار پر ایک ماہ میں آنا چاہیئے، اب اس کے دو طریقے ہیں، یا تو ایک روٹی کو وزن کر لے اور ہر روز ایک حصہ مقدار اس میں سے گھٹا دیا کرے، یا اس کے تیس لقمے کرے اور ہر روز ایک لقمہ کم کر دیا کرے، اس طرح ایک روٹی کا عادی ہو جائے گا، نہ معدے کو نقصان پہنچے گا اور نہ ظاہری حالت متاثر ہو گی۔

غذا کے چار درجے: غذا کی مقدار کے چار درجے ہیں، ان میں اعلیٰ ترین درجہ یہ ہے کہ صرف اتنا کھانا کھائے جس کے بغیر چارہ نہ ہو، یعنی جسے کھائے بغیر زندہ نہ رہ سکے، اسے سدر متق کی مقدار کہہ سکتے ہیں، یہ صدیقین کا درجہ ہے۔ سہل ممتریؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تین چیزوں سے عبادت لیتا ہے، زندگی، فصل اور قوت سے۔ اگر بندہ کو ان تین میں سے پہلی دو یعنی حیات اور عقل کے ضائع ہو جانے کا خوف ہو تو اسے کھانا چاہیئے، روزے سے ہو تو اظہار کر لینا چاہیئے، کھانے کی چیز موجود نہ ہو تو طلب و جستجو کرنی چاہیئے، لیکن اگر ان دونوں کا خوف نہ ہو بلکہ صرف یہ اندیشہ ہو کہ نہ کھانے سے قوت باقی نہیں رہے گی تو اس کی ہوا نہ کرنی

چاہیے، خواہ کتنا ہی کمزور کیوں نہ ہو جائے، یہ بھی خیال نہ کرے کہ کمزور ہو گیا تو بیٹہ کر نماز پڑھنی پڑے گی۔ اسے یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ بھوک کی وجہ سے حاصل ہونے والے ضعف کی حالت میں بیٹہ کر نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ زیادہ نہ کھائے اور کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ سہل سترتی سے کسی نے دریافت کیا کہ ابتدائیں آپ کی غذا کیا تھی، انھوں نے کہا کہ سال بھر میں میرے تین درہم خرچ ہو کرتے تھے، ایک درہم سے میں انگور کا شیرو خرید لیا کرتا تھا، ایک کا آٹا اور ایک کا گھی۔ پھر تینوں کو ملا کر تین سو ساٹھ لٹو بنالیا کرتا تھا، ہر روز رات کو ایک لٹو لیتا اور اسی سے اظہار کرتا، دریافت کیا اب کیا حال ہے؟ فرمایا: نہ اب کوئی حد مقرر ہے اور نہ وقت کی تعین ہے۔ بعض راہبیں کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ انھوں نے اپنی غذا ساڑھے تین ماشہ کی مقدار مقرر کر لی تھی۔

دوسرا درجہ یہ ہے کہ ریاضت کے ذریعہ اپنے آپ کو نصف مد یعنی سوا پاؤ کھانے کا عادی بنالے، اکثر لوگوں کی نسبت یہ مقدار اس تہائی پیٹ کے برابر ہے جس کا ذکر حدیث شریف میں آیا ہے، البتہ یہ مقدار قیمت (تقے کی جمع) سے زائد ہے، کیونکہ جمع سالم کا یہ وزن قلت کے لئے بولا جاتا ہے، اور اس کا اطلاق دس سے کم ہو جاتا ہے، یہ عادت حضرت عمرؓ کی تھی وہ سات یا نو تقے کھایا کرتے تھے۔ تیسرا درجہ یہ ہے کہ ایک مد یعنی دو حالی پاؤ کھائے اکثر لوگوں کے لئے یہ مقدار تہائی پیٹ سے زیادہ ہے، بلکہ وہ تہائی پیٹ کے یہ قدر ہے، ایک تہائی پانی کے لئے باقی رہ جاتا ہے، ذکر کے لئے کچھ باقی نہیں رہتا، بعض روایات میں ثلث النفس (ایک تہائی سانس کے لئے) کے بجائے ثلث للذکر (ایک تہائی ذکر کے لئے) کے لفظ آئے ہیں، چوتھا درجہ یہ ہے کہ ایک مد سے بڑھ کر ایک سیر تک کھائے، ایک سیر سے زیادہ کھانا اسراف میں داخل ہے، اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی خلاف ورزی ہے۔

وَلَا تُسْرِفُوا۔

اور فضول خرچی مت کیو۔

یہ حکم اکثر تو کہا جاسکتا ہے، کلی نہیں، کیونکہ غذا کی مقدار کی ضرورت عمر، پیشے اور حالت کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے۔ یہاں ایک اور درجہ بھی ہے، اس میں کوئی مقدار تو متعین نہیں ہے، لیکن غلطی کا امکان ضرور ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جب بھی خواہش ہو تب کھانا کھائے اور ابھی خواہش باقی ہو کہ ہاتھ روک لے، لیکن غالب گمان یہ ہے کہ جس نے اپنی غذا کی مقدار (ایک روٹی یا دو روٹی وغیرہ) متعین نہیں کھاسکی ہے وہ بھی بھوک کی حد مقرر نہیں کر سکتا، اور جموٹی اشتہائے بھی اشتہا مشتبہ ہو سکتی ہے۔ بھی بھوک کی چند علامات ذکر کی گئی ہیں، ان میں سے ایک علامت یہ ہے کہ اس کا دل سالن کی خواہش نہ کرے، بلکہ روٹی سے پیٹ بھر لے، اگر خشک روٹی سے پیٹ نہ بھر سکتا ہو تو اسے بھی بھوک نہیں کھا جاسکتا، ایک علامت یہ ذکر کی گئی ہے کہ بھوکا تو ہی تھوک کر دیکھے اگر اس کے تھوک پر کبھی نہ بیٹھے تو کہا جائے گا کہ اسے بھوک لگ رہی ہے، کیونکہ کبھی اس لئے نہیں بیٹھی کہ تھوک میں چکنائی باقی نہیں رہی، اور یہ معدے کے خالی ہونے کی علامت ہے، لیکن ان علامتوں کے ذریعہ بھوک کا پتا لگانا دشوار ہے، مرید کو چاہیے کہ وہ اپنے لئے غذا کی کوئی ایسی مقدار متعین کر لے جس سے عبادت میں کوئی خلل واقع نہ ہو، پھر اس مقدار کی پابندی کرے، گو اس سے زیادہ کھانے کی خواہش ہو۔ غلام کلام یہ ہے کہ کھانے کی مقدار متعین کرنے کا عمل اشخاص و احوال کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے۔ البتہ صحابہ میں ایک جماعت کا معمول تھا کہ وہ بچنے میں ایک صاع گیہوں کھایا کرتے تھے، اگر گیہوں کے بجائے خرما کھاتے تو اس کی مقدار ڈیڑھ صاع ہوتی، ایک صاع چار مد کا ہوتا ہے، اگر حساب کیا جائے تو روزانہ غذا کی مقدار نصف مد سے کچھ زیادہ بنتی ہے، اور خرما کی مقدار اس لئے زائد رہتی تھی کہ اس میں گھٹلی کل جاتی ہے، یہ مقدار اسی درجے کے قریب ہے جس کے مطابق غذا کی مقدار تہائی پیٹ کے برابر ہونی چاہیے۔ حضرت ابو ذر غفاریؓ فرمایا کرتے تھے کہ میں جناب سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک بچنے میں ایک صاع بچو کھایا کرتا تھا، اور مرتے دم تک میں اسی مقدار پر رہوں گا، اس میں اضافہ نہیں کروں گا، کیونکہ میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے۔

اقر بکم منی مجلسا یوم القیامتواحبکم الی من مات علی ما ہو علیہ الیوم۔
قیامت کے روز میرے قریب تر اور مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ ہو گا جو اسی حال پر رہے گا جس پر اب

ہے۔ (۱)

حضرت ابو ذر غفاریؓ بعض صحابہ کا حال دیکھتے تو اپنی ٹانھیں ہڈی کا اظہار فرماتے کہ تم نے اپنا ڈھنگ بدل ڈالا ہے، تم جو کو چھاننے لگے ہو، پہلی روٹی (چپاٹی) پکوانے لگے ہو، ایک وقت میں دو دو سالن استعمال کرتے ہو، طرح طرح کے کھانے تمہارے دستر خوان پر پٹے جانے لگے ہیں، لباس میں بھی تخت آگیا ہے صبح کا لباس اور ہے اور شام کا اور۔ یہ باتیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کہاں تھیں۔ اہل صفہ کی یومیہ غذا پڑھ پاؤ غماغھی، اس مقدار میں کھلی بھی داخل ہے۔ (۲) حضرت حسن بصریؒ فرمایا کرتے تھے کہ مؤمن بھیڑ کی طرح ہے اسے ایک ٹھکی سڑے ہوئے غما کی یا ایک ٹھکی سٹو کی اور ایک گھونٹ پانی کی مقدار کافی ہو جاتی ہے، اور منافق کی مثال ایسی ہے جسے درندہ کھائے چلا جاتا ہے نہ اس کے پیٹ میں پڑوسی کے لئے کوئی گنجائش ہے اور نہ وہ کسی بھائی کے لئے کچھ چھوڑنے پر آمادہ ہے۔ سب مستریٰ فرماتے ہیں کہ اگر دنیا خالص خون ہوئی تب بھی مؤمن کی غذا حلال ہی ہوئی، کیونکہ مؤمن وہی ہے جو ضرورت کے وقت کھائے اور سدر مل سے زیادہ نہ کھائے۔

غذا کا وقت : دو سرا یہ ہے کہ غذا کتنی دیر میں کھائی جائے۔ اس میں بھی چار درجے ہیں، اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ کم سے کم تین دن کا وقفہ رکھے، بہت سے مریدین نے اس سلسلے میں اتنی ریاضت کی تھیں تیس چالیس چالیس دن بغیر کھائے گزار دیئے، ایسے لوگوں میں محمد بن عمرو العنقی، عبدالرحمن بن ابراہیم، ابراہیم بنی، حجاج بن فرائہ، اور ابراہیم بن احمد الخواص وغیرہ اکابرین سلف قابل ذکر ہیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ چھ دن تک بھوکے رہا کرتے تھے، عبداللہ بن الزبیرؓ سات دن کی مدت مقرر کر رکھی تھی، ابن عباسؓ کے مفتی ابو الجوزاء بھی سات دن بعد کھاتے تھے، ثوریؓ اور ابراہیم بن ادہم نے تین تین دن کے وقفے سے کھانے کا معمول بنا رکھا تھا، یہ سب حضرات آخرت کے طریق پر بھوک سے مدد لیا کرتے تھے، ایک عالم فرماتے ہیں کہ جو شخص چالیس دن تک اللہ کے لئے بھوکا رہے اس پر ملکوت کی قدرت یعنی بعض اسرار الہی منکشف ہو جاتے ہیں۔ اسی گروہ کے ایک مہذب بزرگ کسی راہب کے پاس گئے، اور اسے اسلام لانے کی ترغیب دی، اسے بتلایا کہ حق صرف اسلام میں ہے، تم جس مذہب پر کار بند ہو اس کی حقانیت ختم ہو چکی ہے، راہب نے کہا کہ ہمارے پیغمبر صلی علیہ السلام چالیس دن کا روزہ رکھا کرتے تھے، اتنے طویل عرصے تک بھوکا پیاسا رہنا ایک زبردست معجزہ ہے، جس کا صدور کسی پیغمبر یا صدیق ہی سے ممکن ہے۔ بزرگ نے کہا کہ اگر تو اپنا دین چھوڑنے اور اسلام قبول کرنے کا وعدہ کرے تو میں پچاس دن کا روزہ رکھ سکتا ہوں، راہب نے اس کا وعدہ کیا بزرگ نے ان کے پاس رہ کر ساٹھ دن کا طویل عرصہ بغیر کھائے پیئے گزار دیا، راہب نے بے پناہ حیرت کا اظہار کرتے ہوئے کہا کہ میں اس غلط فہمی میں تھا کہ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ ہے اور ان کے علاوہ کسی دوسرے شخص سے اس کا تصور ممکن ہی نہیں ہے، بہر حال اب اپنی غلطی کا اعتراف کرتا ہوں اور تمہارا مذہب اختیار کرتا ہوں۔ یہ ایک عظیم درجہ ہے، اور اس درجے تک وہی شخص پہنچ سکتا ہے جو تمام علاقوں و عادات سے قطع تعلق کر کے مشاہدات اور مکاشفات میں اس طرح مستغرق ہو کہ بھوک اور دیگر ضروریات زندگی سے بے نیاز ہو جائے۔

دو سرا درجہ یہ ہے کہ دو روز سے تین روز تک کا وقفہ رکھے، یہ امر عادت سے خارج نہیں، بلکہ عین ممکن ہے، معمولی مجاہدے اور تھوڑی سی کوشش سے آدمی اس درجے تک پہنچ سکتا ہے، تیسرا درجہ یہ ہے کہ رات دن میں ایک بار کھائے، اس درجے سے تجاوز کرنا اسراف میں داخل ہے، اور پیشہ حکم سیر رہنا کہ کبھی بھوک کا احساس نہ ہو پیش کوش اور سہولت پسند لوگوں کا شیوہ ہے،

(۱) احمد نے کتاب الزہد میں، اور ابو نعیم نے علیہ میں (۱) بنکرم الی کے استثناء کے ساتھ۔ (۲) حاکم بروایت ابو نعیم۔

اور خلاف سنت ہے۔ حضرت ابو سعید الخدری فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر صبح کو کھانا تناول فرما لیتے تو شام کو نہ کھاتے اور شام کو کھا لیتے تو صبح کو کھانا ترک فرما دیتے۔ (۱) اکابر کا بھی یہی معمول تھا کہ دن رات میں ایک بار کھانا کھایا کرتے تھے، ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا:-

ایاک والسرف فان اکلتین فی کل یوم من سرف واکلة واحدة فی کل یومین
اقتار واکلة فی کل یوم قوام بین ذلک وهو المحمود فی کتاب اللہ عز وجل۔
(بیہقی۔ مائتہ)

اے عائشہ! اپنے آپ کو فضول خرچی سے بچا، ایک دن میں دو مرتبہ کھانا اسراف ہے، اور دو دن میں ایک بار کھانا کی گادر ہے اور ایک دن میں ایک مرتبہ کھانا دونوں (افراط و تفریط) کے درمیان ہے، اور کتاب اللہ میں بھی اسے پسند کیا گیا ہے۔

جو شخص دن میں ایک مرتبہ کھانے پر اکتفا کرنا چاہے اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ طلوع فجر سے پہلے صبح کے وقت کھائے، تاکہ رات کو بھوکا رہنے سے تھجہ کے لئے اٹنا سہل ہو جائے اور دن کو بھوکا رہنے سے روزہ ہو جائے، معدے کے خالی رہنے سے دل میں رقت، اور فکر میں یکسوئی رہے گی، نفس پر سکون رہے گا، اور صحیحہ وقت سے پہلے غذا کا تقاضا نہیں کرے گا، صائم ابن کلیب اپنے والد سے اور وہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہلکا چمکا تھجہ نہیں پڑھتے تھے جیسا تم پڑھتے ہو، بلکہ آپ اتنا کھڑے ہوتے کہ پاؤں مہارک ورم کر جاتے تھے، آپ روزہ وصال نہ رکھتے تھے بلکہ صبح کے وقت روزہ اظہار کیا کرتے تھے۔ (۲) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزے کو صبح میں طاروا کرتے تھے۔ (۳) اگر کسی شخص کا دل مغرب کے بعد کھانے کی خواہش کرے تو اسے اپنے پومہ کھانے کے دو حصے کر لینے چاہئیں، ایک حصہ مغرب کے بعد کھالے اور ایک صبح میں۔ مغرب کے بعد کھانے سے یہ قائدہ ہو گا کہ دل کھانے کی طرف لٹکتا نہیں رہے گا اور تھجہ کی نماز سکون سے پڑھی جاسکے گی، صبح کے وقت کھانے سے دن میں بھوک زیادہ نہیں لگے گی۔ ایک دن روزہ رکھنے اور دوسرے دن اظہار کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ ایسا کرنا ہو تو روزہ کے دن صبح میں کھالے اور اظہار کے دن ظہر کے وقت۔ غذا کا وقت مقرر کرنے کا یہ تفصیل طریقہ ہے۔

غذا کی جنس : تیسرے وظیفے کا تعلق غذا کی جنس سے ہے، اس سلسلے میں یہ بات جان لینی چاہیے کہ سب سے اچھی غذا کیسوں کا آنا ہے، اگر چھان کر استعمال کرے تو یہ آسانش میں داخل ہے، اوسط غذا جو کا چھنا ہوا آتا ہے، اور ادنیٰ بغیر چھنا ہوا ہے، عمدہ سالن گوشت اور مٹھائی ہے، اور اوسط چکنائی کا شوربا جس میں گوشت نہ ہو، اور ادنیٰ سالن نمک اور سرکہ ہے۔ سالن آخرت کا طریقہ یہ رہا ہے کہ وہ کبھی سالن استعمال نہیں کرتے تھے، بلکہ ہر اس لذیذ کھانے سے احتراز کرتے تھے جس کی نفس خواہش کرتا ہو، کیونکہ لذیذ کھانوں سے دل میں کبر، شہی اور غی پیدا ہوتی ہے، دنیا کی لذتیں دل میں گھر کر لیتی ہیں، اور وہ ان لذتوں کا اتنا عادی ہو جاتا ہے کہ پھر اسے موت کا خیال بھی برا لگنے لگتا ہے، دیدار الہی کا شوق بھی باقی نہیں رہتا، اس کے حق میں دنیا ہی جنت بن جاتی ہے، موت کو وہ قید خانہ تصور کرتا ہے، اگر نفس کو شہوات سے روکا جائے تو اسے دنیا کی زندگی قید معلوم ہونے لگتی ہے، اور وہ یہ چاہنے لگتا ہے کہ کسی طرح اس قید خانے سے نجات مل جائے اور آخرت کی لذتیں نصیب ہوں۔ بخئی ابن معاذ نے اپنے اس قول سے اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اے گروہ صدیقین جنت الفردوس کے دیکھنے کے لئے اپنے آپ کو بھوکا رکھو، جتنی بھوک زیادہ

(۱) مجھے اس روایت کی سند نہیں ملی۔ (۲) نسائی نے یہ روایت انتصار کے ساتھ نقل کی ہے۔ (۳) یہ روایت فعلی مجھے نہیں ملی بلکہ بخاری میں حضرت ابو سعید

الخدری سے یہ ارشاد مقول ہے (فایکم لرادان یواصل فلیواصل حتی السحر)۔

ہوئی کھانے کی اسی قدر اشتہا بدھے گی۔ حکم میری کی جس قدر آفات ہم نے لکھی ہیں وہ تمام مل پسند اور لذیذ چیزوں کے کھانے سے پیدا ہوتی ہے اس لئے اگر مہاج شہوات ترک کر دی جائیں تو اس میں بڑا ثواب ہے اور وہ ترک کی جائیں تو خطرہ زیادہ رہتا ہے اسی بناء پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

شرار امتی الذین یا کلون مخ الحنطة

میری امت کے برے لوگ وہ ہیں جو گیہوں کا مغز کھاتے ہیں۔ (۱)

اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ گیہوں کا مغز (میدہ) کھانا حرام ہے بلکہ وہ مہاج ہے اگر کبھی کبھی کھالیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں اگرچہ اس پر مداومت کرنا بھی گناہ نہیں ہے لیکن مشغل کھانے سے نفس کو اس لذت کی عادت پڑ جائے گی اور وہ اس کے حصول کے لیے جدوجہد کرے گا یہ جدوجہد اسے معاصی کی طرف بھی لے جاسکتی ہے اس اعتبار سے یہ لوگ برے قرار دیئے گئے کیونکہ میدانے کا مسلسل استعمال انھیں ایسے امور میں جلا کرتا ہے جن کا انجام معاصی ہو چنانچہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

شرار امتی الذین غنوا بالنعیم ونبئت علیہم اجسامہم واماہم منهم الموان اطعام
وانواع اللباس وینشلقون فی الکلام
(ابو یحیٰم مائتہ)

میری امت کے برے لوگ وہ ہیں جو دولت سے پرورش پاتے ہیں اسی پر ان کے جسم پر وہان چڑھتے ہیں ان کا مسلح نظر انواع و اقسام کے کھانے اور طرح طرح کے لباس ہوتے ہیں اور وہ جو لطفے میں باجمیں پھاڑتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ارشاد فرمایا: تم قبر کے رہنے والے ہو اس تصور ہی سے تم بہت سی شہوتوں سے رک جاؤ گے۔ بزرگان امت لذیذ کھانوں کے استعمال اور اپنے نفسوں کو ان کھانوں کا عادی بنانے سے ڈرتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ لذات کی محبت بدعتی کی علامت ہے اور ان سے رکنا عین سعادت اور خوش بختی ہے۔ روایت ہے کہ وہب بن منبہ نے فرمایا کہ چھ تھے آسمان پر دو فرشتوں کی ملاقات ہوئی ایک نے دوسرے سے پوچھا کہاں سے آرہے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ مجھے حکم دیا گیا تھا کہ سفدر سے فلاں چھلی نکال لوں فلاں بیوی نے اس کی تمنا کی تھی اللہ اس پر لعنت کرے پہلے فرشتے نے کہا کہ مجھے بھی ایک ایسا تیل گرا دیجے گا حکم ہوا تھا جس کی فلاں عابد نے خواہش کی تھی میں نے اس سے معلوم ہوا کہ اسباب شہوات کا آسانی سے حاصل ہو جانا خیر کی نشانی نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے شہدے سے منع کیا ہوا عہد اپنی پیٹنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ مجھے اس کے حساب سے دور رکھو۔

نفس کی مخالفت اور شہوات و لذات کے اجتناب سے بڑی کئی سعادت میں ہے جیسا کہ کتاب ریاضۃ النفس میں اس عنوان پر سیر حاصل بحث کی جا چکی ہے۔ ناظر کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ارشاد فرمایا: انھیں تازہ چھلی کھانے کی خواہش ہوئی تمام شہر میں چھلی تلاش کرائی گئی بڑی مشکل سے ایک جگہ ملی اور وہ بھی ڈیڑھ درہم کی انتہائی گراں قیمت ہم لوگوں نے خرید کر اور پکا کر روٹی کے ساتھ پیش کی اتنے میں سائل آیا آپ نے خادم سے کہا کہ یہ چھلی روٹی میں لپیٹ کر سائل کو دے دو خادم نے عرض کیا کہ آپ بہت دنوں سے تازہ چھلی کھانا چاہتے تھے بڑی مشکل سے یہ چھلی ہاتھ لگی ہے ہم نے ڈیڑھ درہم دے کر خریدی ہے اور بڑی محنت سے اس کا سالن تیار کیا ہے آپ سائل کو دے دیجئے ہیں اگر حکم ہو تو سائل کو چھلی کے بجائے ڈیڑھ درہم دیدیں

فرمایا: نہیں! یہ مچھلی مدنی میں پیٹ کر سائل کو دیدہ خادم نے سائل سے کہا کہ اگر تجھے ایک درہم دے دیا جائے تو کیا تو یہ مچھلی چھوڑ جائے گا؟ اس نے رضامندی ظاہر کی خادم نے سائل کو ایک درہم دے دیا اور امین مڑے عرض کیا کہ سائل ایک درہم لینے پر رضامند ہے آپ نے فرمایا: اب اس سے ایک درہم بھی مت لو اور مچھلی بھی اسے دیدہ۔ اس لئے کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔

ایما امری شتھی شهوة فردشہونہو آثر بہا علی نفسه غفر اللہ
(ابن حبان)

جس شخص نے کوئی خواہش کی پھر اسے رو کر دیا اور اس کو اپنے نفس کی ضد پر جانے دیا تو اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمائیں گے۔

ایک حدیث میں ہے۔

إذا سئدت کلب الجوع برغیف و کوز من الماء القراح فعلى الدنيا و اهلها
الدمار۔ (ابو منصور ابو ہریرہ)

جب تو بھوک کے نکتے کو ایک مدنی اور خالص پانی کے پیالے سے روک دے تو دنیا اور اہل دنیا کے لیے خرابی ہے۔

اس حدیث میں یہ حقیقت بیان کی گئی ہے متعدد بھوک کے ضرر اور پیاس کی تکلیف کا ازالہ ہے نہ کہ دنیاوی لذتوں سے عیش کرنا۔ حضرت عمرؓ کو خبر پہنچی کہ یزید بن ابی سفیان طرح طرح کے کھانے کھاتے ہیں انہوں نے یزید کے خادم کو ہدایت کی کہ جب رات کو کھانا آجائے تو مجھے اطلاع کر دینا خادم نے ایسا ہی کیا آپ یزید کے گھر تشریف لے گئے اس وقت دسترخوان پر شید اور گوشت موجود تھا آپ نے بھی کھانا کھایا جب شید سے فارغ ہوئے تو بھنا ہوا گوشت لایا گیا یزید نے ہاتھ بیچا لیکن حضرت عمر بیٹھے رہے اور فرمایا کہ اے یزید بن ابی سفیان! کیا ایک غذا کے بعد دوسری غذا بھی ہوتی ہے بھڑا اگر تم سلف کی سنت چھوڑ دو گے تو ان کے راستے سے بھی منحرف ہو جاؤ گے یسار بن میسر کہتے ہیں کہ میں نے کبھی حضرت عمرؓ کے لئے آٹا نہیں چھانا اگر چھانا بھی ہے تو ان کی مرضی کے خلاف چھانا ہے اور ان کی ناراضگی مولیٰ ہے یہ بھی روایت ہے کہ جب غلام آٹا گوندھ کر دھوپ میں رکھ دیتے تھے اور جب وہ سوکھ جاتا تو اسے کھا لیتے فرماتے تھے کہ دنیا میں مدنی کے ایک کلوے اور نمک پر زندگی گزارنی چاہیے تاکہ آخرت میں بھنا ہوا گوشت اور بہترین کھانا میسر آئے آپ دھوپ میں رکھے ہوئے گڑے کا پانی پیئے آپ کی لٹری کبھی کہ اگر آٹا مجھے دے دیا کریں تو میں پکا دیا کروں اور پانی سائے میں رکھ دیا کروں تاکہ ٹھنڈا ہو جا کرے آپ فرماتے کہ متعدد بھوک کے نکتے کو روکنا ہے وہ اس طرح بھی رک جاتا ہے شعیب ابن ابراہیم کہتے ہیں کہ کرمہ کے سوق اللیل میں میری ملاقات ابراہیم بن ادہم سے اس جگہ ہوئی جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش ہوئی تھی میں نے دیکھا کہ وہ راستے کے ایک کنارے بیٹھے ہوئے رو رہے ہیں میں بھی ان کے پاس جا بیٹھا اور پوچھنے لگا: اے ابو اسحاق! مدنی کی وجہ کیا ہے؟ فرمایا: کچھ نہیں خیریت ہے! میں نے دریافت کیا اس کا بھی انہوں نے یہی جواب دیا تیسری مرتبہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر میں تمہیں وجہ بتا دوں تو تم کسی سے کہو گے تو نہیں میں نے عرض کیا: آپ مطمئن رہیں میں کسی سے نہیں کہوں گا فرمایا: تیس سال سے میرا دل حریرہ کھانے کے لئے بے چین ہے میں اسے زہدستی روکے ہوئے تھا رات ایسا ہوا کہ میں بیٹھا ہوا اوٹھ رہا تھا اسے میں ایک نوجوان نظر آیا اس کی ہاتھ میں سبز رنگ کا پیالہ تھا جس سے بھاپ اڑ رہی تھی اور حریرہ کی خوشبو تک رہی تھی میں نے اپنے نفس کو اس کی طرف متوجہ ہونے سے روکا۔ پھر اس نے پیالہ میرے قریب کر دیا اور کہنے لگا کہ اے ابراہیم! کھاؤ میں نے کہا کہ میں نے اسے اللہ کے لئے چھوڑ رکھا ہے اس لئے کھانے سے منظور ہوں اس نے کہا اگر خدا کھانا چاہیے تو کھا لینا چاہیے مجھے اس کا جواب نہ بن پڑا اور

رونے لگا اس نے پھر کھانے کے لئے اصرار کیا میں نے کہا میں یہ حکم ہے کہ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ کھانا کہاں سے آیا ہے اس وقت تک نہ کھانا چاہئے اس نے جواب دیا کھاؤ یہ تمہارے ہی لئے آیا ہے مجھے حکم دیا گیا ہے کہ اے خضر! یہ پیالہ لے جاؤ اور ابراہیم بن ادہم کو کھلاؤ کیونکہ اس نے مذقوں سے فطرت کو روک رکھا ہے اب اللہ نے اس پر رحم فرمایا ہے۔ اے ابراہیم! میں نے فرشتوں سے سنا ہے کہ جسے اللہ کی حمایت سے کچھ ملے اور وہ اپنے سے انکار کرے تو اسے طلب کرنے پر بھی نہیں دیا جائے گا میں نے کہا اگر یہ بات ہے تو میں تمہارے سامنے ہوں اس کا عہدہ اللہ ہی کھولے گا۔ ابھی یہ بات ہو رہی تھی کہ ایک اور نوجوان آیا اور کہنے لگا کہ اے خضر! آپ ہی حریرہ اس کے منہ میں ڈال دیں چنانچہ حضرت خضرؑ کھلاتے رہے یہاں تک کہ مجھے گہری نیند آگئی جب بیدار ہوا تو حریرہ کا زائقہ محسوس ہوا متعین کئے ہیں کہ جب ابراہیم نے یہ واقعہ سنایا تو میں نے ان کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیا اسے بوسہ دیا اور یہ کہنے لگا اے اللہ! جو لوگ اپنی شہوتوں سے صحیح معنی میں باز رہتے ہیں تو انہیں ان کی پسندیدہ چیزیں عطا کرتا ہے تو ان کے دلوں میں یقین والہ ہے ان کے دلوں کو بصیرت کی نوا سے شگافتا ہے اے اللہ! اپنے بندے متعین پر بھی نظر کرم فرما۔ پھر میں نے ابراہیم کا ہاتھ آسمان کی طرف بلند کیا اور کہا اے اللہ اس ہاتھ کی برکت سے اس ہاتھ والے کے عقل میں اور اس انعام کے صدقے میں جو تو نے ان پر فرمایا ہے اپنے عاجزو مسکین بندے پر کرم فرما یہ میرے فضل و احسان اور رحمت و کرم کا محتاج ہے اگرچہ اس کا مستحق نہیں ہے۔ اس کے بعد ابراہیم بن ادہم اٹھ کر چل دیے اور حرم شریف میں داخل ہو گئے۔ مالک ابن دینار سے مروی ہے کہ وہ چالیس برس تک دودھ پینے کی آرزو کرتے رہے لیکن نہیں پایا۔ ایک روز ان کی خدمت میں کجوریں پیش کی گئیں تو کوئلے نے کھانے کے لئے اصرار کیا آپ نے فرمایا ابراہیمؑ میں نے چالیس برس سے اسے ہاتھ نہیں لگایا۔ احمد بن ابی الحواری کہتے ہیں کہ ایک بار ابو سلیمان طرانی نے گرم اور ٹھیکین روٹی کھانے کی خواہش ظاہر کی میں نے روٹی بکوا کر آپ کی خدمت میں پیش کی آپ نے ایک لقمہ لیا اور دائیں سے کھڑکھوڑا دیا اور روکر کہنے لگے اللہ! طویل جدوجہد اور محنت کے بعد تو نے میری آرزو بہت جلد پوری کی اب صدق دل سے توبہ کرتا ہوں اور اس طرح کی خواہشات نہ کرنے کا عزم مضمم کرتا ہوں احمد کہتے ہیں اس کے بعد آپ نے بھی تنک نہیں چکھا۔ مالک بن عیثم کہتے ہیں کہ میں بصرہ کے بازار سے گذر رہا تھا کہ میری نظر ایک سبزی پر پڑی میرے دل نے یہ خواہش کی کہ کاش آج رات میں یہ سبزی کھاؤں بعد میں مجھے اس خواہش پر ندامت ہوئی اور میں نے یہ عہد کیا کہ اب چالیس روز تک میں یہ سبزی نہ کھاؤں گا۔ مالک بن دینار بصرے میں بچاس برس تک رہے لیکن نہ انہوں نے وہاں کی کجوریں کھائیں اور نہ عمامہ کھاتے ایک مرتبہ اہل بصرہ سے فرمایا اے بھروسہ والا! میں تم میں بچاس برس رہا ہوں اس دوران میں نے تمہاری ترو خشک کجوروں سے کوئی سروکار نہ رکھا اس کے باوجود نہ مجھ میں کوئی کمی کی آئی ہے اور نہ تم میں کچھ زیادتی پیدا ہوئی ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ میں نے بچاس برس سے دنیا سے اپنا تعلق منقطع کر رکھا ہے۔ چالیس برس گزرے کہ میں نے دودھ کا ایک گھونٹ بھی حلق سے نیچے نہیں اتارا۔ عمار بن ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ میں داؤد طائی کے پاس آیا وہ اپنے حجرے کا دروازہ بند کئے ہوئے کسی سے کہہ رہے تھے کہ تو نے روٹی کی خواہش کی میں نے تجھے روٹی کھلائی اب تو عمامہ کھانا چاہتا ہے بخدا! میں تجھی یہ آرزو پوری نہیں کروں گا۔ جب وہ باہر نکلے تو معلوم ہوا کہ ان کا خطاب اپنے فطرت سے تھا۔ ابو حازم ایک دن بازار سے گذر رہے تھے کہ میوے پر نظر پڑی دل نے میوہ کھانے پر اکسایا بیٹھے سے کہا کہ یہ میوہ جو کٹا ہوا اور ایک طرف کور کھا ہے اس میں سے ہمارے لیے غریب لاؤ شاید جنت میں بغیر کئے اور غیر ممنوع میوے نصیب ہو جائیں جب بیٹا غریب لایا تو اپنے فطرت کو خوب لعنت ملاحت کی کہ تو نے غریب کے لیے کہا دیکھتے ہی کھانے کی آرزو ظاہر کی اور اسے غریب نے پر مجبور کیا۔ بخدا! میں تجھے ہرگز کھانے نہیں دوں گا۔ راوی کہتے ہیں کہ انہوں نے وہ میوہ نہیں کھایا اور قہموں کو دے دیا۔ موسیٰ شیخ کہتے ہیں کہ میرا دل میں برس سے تنک کی خواہش رکھتا ہے احمد بن ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ میرا دل میں برس سے بہت بھرکھانی پانا چاہتا ہے لیکن میں نے اسے کبھی سیراب نہیں کیا اس کی عقل باقی رہی۔ جبہ انعام سات برس تک گوشت کھانے پر مہم رہا ایک دن انہوں نے

گوشت کا ایک پارچہ لیا اسے آگ پر بھونا اور روٹی میں لپیٹ کر رکھ دیا۔ اتنے میں ایک یتیم بچہ آیا انہوں نے وہ روٹی اسے دیدی اور رونے لگے اس وقت ان کی زبان اس آیت کا ورد کر رہی تھی۔

وَنُطْعِمُونَ الْقُلْعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِمْ شَيْئًا وَنَبِيئًا وَآسِيئًا۔ (پ ۲۹ آیت ۸)

اور وہ لوگ محض خدا کی محبت سے غریب اور یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں۔

راوی کہتے ہیں کہ اس واقعے کے بعد انہوں نے کبھی گوشت نہیں کھایا۔ ایک مرتبہ ان کے دل میں کجوریں کھانے کی خواہش ہوئی، تھوڑی سی کجوریں خریدیں اور یہ ارادہ کیا کہ رات میں ان ہی سے افطار کریں گے اس رات اتنی تیز آندھی چلی اور اتنا زبردست طوفان آیا کہ لوگ گھبرا اٹھے انہوں نے اس آندھی اور طوفان کے مذاب کو اپنے نفس کے تصور کی سزا تصور کیا اور اسے قاطب کر کے کہنے لگے: اے نفس! یہ سب کچھ تیری جرات کی وجہ سے ہوا ہے تو نے ہی مجھے کجوریں خریدنے پر اکسایا تھا، لوگ اس معصیت میں تیرے گناہ کی وجہ سے گرفتار ہوئے، خوار! اب انہیں ہاتھ مت لگانا۔ داؤد طائی نے نصف پیسے کی سبزی اور ایک پیسے کا سرکہ خریدا اور اپنے اس فعل پر اس قدر نادم ہوئے کہ تمام رات نفس کو مطعون کرتے رہے اور آخرت کے حساب سے ڈراتے رہے ایک دن جب غلام نے عبدالواحد بن زید سے کہا کہ فلاں شخص اپنے نفس کا وہ درجہ مٹاتا ہے کہ میں اپنے نفس کو اس درجے سے محروم پاتا ہوں، عبدالواحد نے جواب دیا اس کی وجہ یہ ہے کہ تم روٹی کے ساتھ کجور بھی کھاتے ہو اور وہ صرف روٹی پر قناعت کرتا ہے۔ جب نے کہا کہ اگر میں بھی روٹی پر اکتفا کرنے لگوں تو کیا مجھے بھی یہ درجہ حاصل ہو جائے گا؟ فرمایا: یقیناً یہ سن کر جبہ رونے لگے لوگوں نے کہا کیا کجور نہ کھانے کا فہم ہے، عبدالواحد نے لوگوں سے کہا کہ انہیں کچھ نہ کہو یہ جو ارادہ کرتے ہیں اسے پورا کرتے ہیں، جعفر بن نصیر کہتے ہیں کہ حضرت جنت نے مجھے حکم دیا کہ میں ان کے لیے انجیر خرید کر لاؤں میں نے حکم کی تعمیل کی انہوں نے افطار کے وقت ایک انجیر منہ میں رکھا اور فوراً ہی نکال بھی لیا اور مجھ سے کہنے لگے کہ انہیں میرے سامنے سے ہٹاؤ میں نے عرض کیا کہ آپ نے لائے کا حکم دیا تھا، قبول فرمائیں، فرمایا: غیب سے یہ آواز آرہی ہے کہ تو نے ہماری خاطر یہ سب چیزیں ترک کیں ہیں اب کیوں کھا رہا ہے؟ صالح مری کہتے ہیں کہ میں نے عطاء مسلمی سے عرض کیا کہ میں آپ کے لیے ایک چیز بھیجا چاہتا ہوں بشرطیکہ آپ اسے قبول فرمائیں انہوں نے وعدہ کر لیا میں نے اپنے لڑکے کے ذریعہ کئی شہد اور ستو کا شربت بھیجا اور پہچانے والے کو ہدایت کی کہ جب تک وہ یہ شربت نوش نہ فرمائیں اس وقت تک واپس مت آنا انہوں نے حسب وعدہ شربت پی لیا۔ میں نے دوسرے روز بھی شربت بھیجنے کی جرات کی، لیکن انہوں نے قبول نہیں کیا میں نے عرض کیا جناب آپ نے میرا تحفہ واپس فرما دیا ہے مجھے اس کا الحوس ہے انہوں نے فرمایا: تمہیں اس کا برانہ ماننا چاہیے میں نے پہلی بار یہ شربت پی لیا تھا، دوسری بار کو خش کے باوجود نہ پی سکا، جب میں نے پینے کا ارادہ کیا تو مجھے یہ آیت یاد آگئی۔

يَنْجِزُ حَقُّهُ لَا يَكُنْ يَسْبِغُهُ (پ ۱۵ آیت ۷)

جس کو گھونٹ گھونٹ کر پیئے گا اور گلے سے آسانی کے ساتھ نہ اتار سکے گا۔

صالح کہتے ہیں کہ میں ان کا یہ جواب سن کر مدبّر اور دل ہی دل میں کہنے لگا کہ میں الگ راستے پر ہوں، آپ الگ راستے پر ہیں، سری ستمی فرماتے ہیں کہ میرا دل تیس سال سے انگوڑ کے شیرے سے روٹی کھانے کے لئے کتا ہے لیکن میں نے اس کا کتا نہیں مانا۔ ابو بکر جلا کہتے ہیں کہ میں ایک ایسے شخص کو جانتا ہوں جس کا نفس اس سے دس دن تک بھوکا رہے اور دس دن کے بعد من پسند چیز کھانے کے لئے کتا ہے، وہ شخص اپنے نفس کے اس فریب میں نہیں آتا اور اس سے کتا ہے کہ میں دس روز کا قاتل نہیں چاہتا تو اپنی خواہش ترک کر دے۔ ایک بزرگ نے اپنے کسی دوست کو کھانے پر مدعو کیا کھانا سامنے آیا تو اس شخص نے دو ٹیالیاں الٹ پلٹ کیں تاکہ کھانے کے لئے کوئی اچھی سی روٹی منتخب کر سکے، بزرگ نے انہیں اس حرکت سے منع کیا اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ جو روٹی تم نے چھوڑی ہے اس میں کس قدر طہنتیں پوشیدہ ہیں اور کتنے کارنگوں کے ہاتھوں سے گذر کر یہ روٹی تم تک پہنچی

ہے، پہلے پانی برسا، پانی سے زمین سیراب ہوئی، بہائم تانہ دم ہوئے، بہت سے لوگوں نے ایک ایک دانے کے ساتھ رحمت کی اور اس مرحلے تک پہنچایا، اب تم اس مدنی سے اعراض کر رہے ہو اور خوب ترکی تلاش میں سرگوداں ہو۔ حدیث شریف میں ہے۔
 لا یستلیر الرغیف ویوضع بین یدیک حتی یعمل فیہ ثلاثمائة وستون
 صانعاً اولہم میکائیل علیہ السلام الذی یکبیل الماء من خزائن الرحمة ثم
 الملائكة تزجی السحاب والشمس والقمر والا فلاك وثلثکة الهواء و
 دواب الارض و آخرهم الخباز ولان تعدوا نعمة الله لا تحصوها۔ (۱)

مدنی گول ہو کر تمہارے سامنے اس وقت تک نہیں آئی جب تک اس میں تین سو ساٹھ کاریموں کا عمل جاری نہیں ہوتا، ان میں سرپرست میکائیل علیہ السلام ہیں جو اللہ کی رحمت کے خزانوں میں سے پانی ناپتے ہیں، پھر وہ ملائکہ ہیں جو ہادل، سورج، چاند اور ستاروں کو ہٹاتے ہیں، ہوا کے فرشتے اور زمین کے چمپائے ہیں اور آخر میں نان پائی ہے، اگر تم اللہ کی نعمتیں شمار کرنے میں کوتاہی کر سکو۔

ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں نے قاسم جری سے زہد کی تعریف دریافت کی، انھوں نے مجھ سے پوچھا ابھ کے سلسلے میں تم نے اب تک کیا سنا ہے، میں نے چند اقوال ذکر کئے، وہ خاموش رہے، میں عرض کیا: آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا: نیاد رکھو، پیٹ بندے کی دنیا ہے، تم پیٹ پر جھٹی قدرت رکھو گے، اسی قدر تمہیں زہد حاصل ہو گا اور پیٹ تم پر جس قدر غالب ہو گا اسی قدر تم زہد سے بے بہرہ ہو گے۔ ایک بار بشر بن حارث بیمار ہوئے اور عبدالرحمن طیب سے وہ غذا دریافت کرنے کے لئے گئے جو ان کے مرض میں مفید ہو اور مزاج کے مطابق ہو، طیب نے کہا میں غذا تو تجویز کر دوں گا لیکن تم استعمال نہیں کرو گے، انھوں نے کہا آپ تجویز تو کریں، طیب نے کہیں سیب کا عرق، اور شوربا تجویز کیا، بشر ابن حارث نے پوچھا کہ کتنے سے کم تر، اور طبع میں اس کے برابر بھی کوئی چیز ہے، طیب نے لاطعی ظاہر کی، فرمایا میں جانتا ہوں، وہ سرکہ کے ساتھ کاسی ہے، اس کے بعد انھوں نے سیب کا بدلہ دریافت کیا، طیب کے لاطعی ظاہر کرنے پر انھوں نے بتایا کہ شامی لوبیا وہی کام کرتا ہے جو آپ سیب سے لیتا چاہتے ہیں، یہی سوال و جواب شوربے کے سلسلے میں ہوئے، بشر نے بتلایا کہ گائے کے گھی سے بکھار دیا ہوا چنے کا پانی شوربے کی طرح مفید ہے، عبدالرحمن طیب نے کہا آپ طب مجھ سے زیادہ جانتے ہیں، بلاوجہ دریافت کر رہے ہیں۔

ان حکایات و اقوال سے پتا چلتا ہے کہ حضرات اولیاء اللہ انہی فوائد کے حصول کے لئے حکم سیری سے ڈرتے تھے اور خواہشات نفس کی اتباع کو ناپسند کرتے تھے، اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ان کے خیال میں حلال ذرائع سے رزق کا میسر آنا قریب قریب ناممکن ہو گیا تھا اس لئے وہ صرف قدر ضرورت پر اکتفا کرتے تھے اور من پسند چیزیں ضرورت میں داخل نہیں ہیں۔ چنانچہ ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ تمک بھی شہوات ہے، اس لئے کہ وہ مدنی سے زائد ایک چیز ہے، مدنی کے علاوہ جتنی بھی چیزیں ہیں وہ سب شہوات میں داخل ہیں کیونکہ ضرورت تمام مدنی سے بھی پوری ہو جاتی ہے۔ مدنی کے علاوہ ہر چیز کو شہوت سمجھنا اور اس سے دور رہنا انتہائی درجے کی بات ہے، اگر کسی سے یہ ممکن نہ ہو تو اتنا ضرور کرے کہ اپنے نفس سے قافل نہ ہو، اور شہوات میں اس قدر مصروف نہ ہو کہ جو دل چاہے کھائے اور جوتی میں آئے کرے۔ اس لئے پابندی سے گوشت کھانے کو منع کیا گیا ہے، چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ جو شخص چالیس روز تک گوشت نہ کھائے وہ بد خلق ہو جاتا ہے، اور جو مسلسل چالیس روز تک گوشت استعمال کرے وہ سخت دل ہو جاتا ہے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ پابندی سے گوشت کھانے میں شراب کا نشہ ہوتا ہے، اگر کوئی شخص بھوکا بھی ہو، اور جماع کی خواہش بھی رکھتا ہو تو اسے اپنے نفس کی بدلوں خواہشیں پوری نہ کرنی چاہئیں، اس طرح

نفس قوی ہو جائے گا بعض اوقات نفس کھانے کا مطالبہ اس لئے بھی کرتا ہے کہ جماع کے لئے نشاط اور توانائی پیدا ہو جائے، حکم سیر ہو کر سونا بھی اچھی بات نہیں ہے اس سے یک وقت دو فطرتیں جمع ہو جاتی ہیں اور یہ دو فطرتیں جسم کی سستی اور قلب کی سختی کا باعث بنتی ہیں اگر کسی وجہ سے حکم سیر ہو کر کھالے تو بلور شکر نماز پڑھے یا ذکر اللہ میں مشغول ہو چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔
 اذیبوا طعامکم بالصلاۃ والذکر ولا تناموا علیہ فتنفسوا قلوبکم
 (طبرانی، ان السنی، مائتہم)

نماز اور ذکر کے ذریعہ اپنا کھانا ہضم کر لو، کھانا کھا کر مت سو اس طرح تمہارے دل سخت ہو جائیں گے۔
 اور اس ذکر و عبادت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ چار رکعات پڑھے یا سو مرتبہ سبحان اللہ کے یا کھانے کے بعد تھوڑی سی تلاوت ہی کر لیا کرے۔ چنانچہ سفیان ثوری اگر رات کو بیٹ بھر کر کھالیتے تو وہ تمام رات نماز میں گزارتے دن کو بیٹ بھر کھالیتے تو تمام دن ذکر و تلاوت میں مشغول رہتے اور فرماتے کہ جیسی کا بیٹ بھو، اور اس سے سخت لو، کبھی فرماتے کہ گدھے کا بیٹ بھو اور اس پر بوجہ لادو، اگر کبھی کوئی اچھی غذا یا پھل فروٹ کھائے تو اس وقت مدنی نہ کھانی چاہیے بلکہ اس میں پسند کھانے اور پھل فروٹ کے عوض مدنی ترک کر دینی چاہیے تاکہ عادت اور شہوت دونوں یکساں ہوں۔ سہل مختاری نے ابن سالم کے ہاتھ میں مدنی اور کجور دیکھی، فرمایا پہلے کجور کھالو، اگر بیٹ بھر جائے تو اسی پر قناعت کرو، پھر اللہ تعالیٰ رو جائے تو ضرورت کے بقدر مدنی لے لو، اگر عمدہ اور سادہ سالن دونوں طرح کے کھانے موجود ہوں تو پہلے اچھا کھانا کھالے، کیونکہ اچھے کھانے سے بیٹ بھرنے کے بعد دل سادہ کھانے پر آمادہ نہیں ہوتا۔ لیکن سادہ کھانے کے بعد دل اچھے کھانے کی طرف ضرورت لپکتا ہے، اور بعض اوقات آدمی بلا ضرورت بھی کھا لیتا ہے۔ بعض اکابر اپنے مہدین کو نصیحت فرماتے کہ میں پسند چیزیں مت کھاؤ، اگر کھاؤ تو ان کی جست مت کرو، اگر جست کرو تو ان سے محبت رکھو۔ مخصوص کھانے تلاش کرنا اور دسترخوان پر بیٹھ کر مدنی کا انتخاب کرنا شہوت میں داخل ہے۔ عبد اللہ بن عمر فرمایا کرتے تھے کہ عراق سے ہمارے پاس مدنی سے زیادہ کوئی عمدہ غذا نہیں آتی تھی، غور کیجئے کہ ابن عمر نے مدنی کو بہترین غذا قرار دیا۔ اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ مباحات کی شہوت اور اطلاق سے بھی بچنا چاہیے، ایسا نہ ہو کہ ہم یہاں شہوتیں پوری کر لیں اور قیامت کے روز ہم سے کہا جائے۔

أَذْهَبْنِمُ طَبِيبَاتِكُمْ فَوَيْ حَيَاتِكُمُ النَّبَاؤُ اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا
 (پ ۲۳۱ آیت ۲۰)

تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل کر چکے اور ان کو خوب برت چکے۔
 آدمی دنیا میں اپنے نفس کے ساتھ جس قدر مجاہد کرے گا، اور جتنی شہوات ترک کرے گا آخرت میں اسی قدر آرام حاصل کرے گا، اور اسی قدر لذات اور شہوات سے مستفید ہو گا۔ ایک بزرگ کامی چاول کی مدنی اور چھل کھانے کو چاہا انھوں نے دل کی بات ماننے سے انکار کر دیا، اس کا اصرار بیضا ان کا انکار بیضا، یہ مکمل میں برس تک جاری رہی۔ یہاں تک وہ بزرگ وفات پا گئے، بعد میں ایک صاحب دہل نے انھیں خواب میں دیکھا اور دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ انھوں نے جواب دیا کہ اللہ نے مجھے جن بیش بہا نعمات اور بے پایاں انعام سے نوازا ہے میں ان کے بیان و انکمار سے قاصر ہوں، سب سے پہلے مجھے چھل اور چاول کی مدنی دی گئی اور کہا گیا کہ آج تو اپنی ہر خواہش پوری کر سکتا ہے جو دل چاہے بلا حساب بلا روک ٹوک کھا لے۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ ثَمَرِهَا إِنَّمَا أُسْلِفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ
 (پ ۲۳۹ آیت ۲۳)

کھاؤ اور پیو مزے کے ساتھ ان اعمال کے صلے میں جو تم نے گزشتہ ایام میں کئے ہیں۔

ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ سال بھر تک دن میں روزہ رکھنے اور رات میں قیام کرنے سے بہتر کسی شہوت کا ترک کرنا ہے۔
اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی مرضات پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔

بھوک کے حکم اور اس کی فضیلت میں اختلاف رائے اور لوگوں کے احوال کا اختلاف

جاننا چاہئے کہ تمام امور اور اخلاق میں اعتدال اور درجہ وسطیٰ مطلوب ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔

خیر الامور اوساطہا (۱)

بہترین امور درمیانی ہوتے ہیں۔

طریقین یعنی افراط و تفریط دونوں مذموم ہیں، بھوک کی فضیلت پر جو کچھ ہم نے لکھا ہے اس سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ بھوک میں افراط مطلوب ہے، حالانکہ قطعاً ایسا نہیں ہے۔ بلکہ شریعت کے حکیمانہ اسرار اس نوعیت کے ہیں کہ جن امور میں طبیعت انتہائی طالب ہوتی ہے اور ان میں کچھ فساد ہوتا ہے تو ان امور سے مبالغہ کے ساتھ منع کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ جاہل بھی یہ سمجھ لے کہ شریعت کا مقصد طبیعت کے خلاف عمل کرنا ہے، صرف عالم یہ بات سمجھتا ہے کہ منع میں مبالغہ سے مقصود اعتدال ہے، کیونکہ وہ یہ بات جانتا ہے کہ طبع پر حکم سیری غالب ہے اور اس سلسلے میں لوگ درجہ تفریط تک پہنچے ہوئے ہیں، مناسب یہی ہے کہ بھوک کے زیادہ سے زیادہ فضائل بیان کئے جائیں، اور حکم سیر سے مبالغہ کے ساتھ روکا جائے تاکہ طبیعت اعتدال پر آئے، طبع کو بالکل ختم کرنا ممکن نہیں ہے، البتہ اسے اعتدال پر لانا ممکن ہے، چنانچہ اگر کوئی خلاف طبع اسراف کرے تو شریعت اس کے عمل کی بھی مذمت کرتی ہے، مثلاً شب بیداری اور روزے کے بے شمار فضائل احادیث میں وارد ہیں، لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ معلوم ہوا کہ بعض لوگ بیش روزہ رکھتے ہیں، اور تمام رات جاگتے ہیں تو انہیں منع فرمایا۔ (۲) آپ کے منع فرمانے کا مقصد یہ تھا کہ لوگ اس سلسلے میں انتہا پسندی سے کام نہ لیں بلکہ اعتدال پر آجائیں۔

اس اصولی گفتگو کے بعد یہ بات جان لینی چاہئے کہ کھانے کے سلسلے میں افضل اور معتدل طریقہ یہ ہے کہ اتنا کھائے جس سے نہ معدے میں فعل پیدا ہو، اور نہ بھوک کی تکلیف محسوس ہو، کھانے کا مقصد یہ ہے کہ آدمی کی زندگی باقی رہے اور اس کے جسم میں عبادت کے لیے قوت بہم رہے، معدے کی گرانی بھی عبادت کے لیے مانع ہے اور معدے کا خالی ہونا بھی دل کو مشغول کرتا ہے، کھانا اتنا کھانا چاہئے کہ بھوک کی تکلیف بھی مٹ جائے اور غذا کا اثر بھی معلوم نہ ہو، اس طرح کھانے سے آدمی فرشتوں کے مشابہ ہو جاتا ہے کیونکہ وہ غذا کی گرانی اور بھوک کی تکلیف دونوں سے دور ہے، ان کی اقتدا ہی انسان کو اس درجہ کمال تک پہنچا سکتی ہے جو اس کی تخلیق کا مقصد ہے اس درجہ اعتدال کے ایک طرف حکم سیری ہے اور دوسری جانب بھوک ہے، یہ دونوں ہی مسلک ہیں، ان دونوں سے بچ کر اعتدال کی راہ اختیار کرنے ہی میں زندگی کی بھلا ہے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے چوٹی کو گرم علاقہ کے درمیان چھوڑ دیا جائے وہ جس طرف سے ہمارے کی موت اس کے سامنے آئے گی، کیونکہ علاقہ چاروں طرف سے گرم ہے، اس کی ہلکی سی آغ بھی اس ننھی سی جان کو ختم کر سکتی ہے، لیکن اگر وہ علاقے کے مرکز میں پڑی رہے اور اوپر اوپر نہ جائے تو آگ سے دور رہے گی اور اپنی زندگی کو محفوظ رکھ سکے گی۔ یہی حال انسان کا ہے کہ شہوات اسے چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہیں، فرشتے شہوات سے بہت دور ہیں، اس صورت میں ان سے مشابہت اختیار کرنے کا واحد طریقہ یہی ہے کہ شہوات سے دوری اختیار کی جائے، اور کیونکہ درجہ اعتدال تمام اطراف سے برابر کی دوری پر واقع ہے اس لیے وہی مطلوب ہے، جیسا کہ خیر الامور

(۱) یہ روایت پہلے بھی گزری ہے۔ (۲) یہ روایت پہلے بھی گزری ہے۔

اوساطہا ہے اس کا ثبوت ملتا ہے اور آیت کریمہ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔
 کَلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا (پ ۸۸ آیت ۳۱)
 کھاؤ اور پیو اور حد سے مت غلو۔

بھوک اور شکم سیری میں اعتدال : جب تک انسان کو بھوک کی تکلیف اور شکم سیری کی گرانی محسوس ہوتی رہے گی، عبادت میں دل جمعی حاصل نہیں ہوگی، عبادت اور فکر کو آسان بنانے کے لیے اور عمل پر یکساں قدرت حاصل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ نہ انسان بھوکا رہے اور نہ شکم سیر ہو۔ لیکن کیونکہ انسان کا نفس ابتدا میں سرکش، شہوات کا شائق، اور حد اعتدال سے دور ہوتا ہے اس لیے اسے افراط و تفریط کے درمیانی نقطے پر لانے میں دشواری ہوتی ہے۔ اولاً منع کرنے میں مبالغہ سے کام لیا جاتا ہے، مثلاً بھوک اور شکم سیری کے درمیانی درجے پر لانے کے لیے پہلا کام یہ ہونا چاہئے کہ نفس کو بھوکا رکھ کر خوب تکلیف پہنچائی جائے، جس طرح سرکش گھوڑے کو قابو میں رکھنے کے لیے اولاً بھوکا پیاسا رکھا جاتا ہے اور بہت زیادہ بار اچھا جاتا ہے۔ اس مرحلے سے گزرنے کے بعد گھوڑا قابو میں آجاتا ہے اور اپنے مالک کی مرضی کا پابند ہو جاتا ہے، گھوڑا اپنی سرکشی چھوڑ دے اور قابو میں آجائے تو اسے بھوکا پیاسا رکھنے اور دیگر جسمانی اذیتیں پہنچانے کی ضرورت نہیں رہتی، مرشد بھی اپنے مریدین کے ساتھ یہی سلوک کرتا ہے اور انہیں ایسے کام بتاتا ہے جنہیں وہ خود نہیں کرتا، مثلاً انہیں بھوکا رہنے اور شہوات ترک کرنے کے لیے کہتا ہے حالانکہ نہ خود بھوکا رہتا ہے اور نہ شہوات سے کبھی طور پر لاطلاق رہتا ہے بلکہ بعض اوقات غذا کے بعد فواکہ (پھل فروٹ) سے بھی شوق کر لیتا ہے اور دیگر لذات و شہوات سے خط الفحالیق سے کیونکہ اس کا نفس مرتاض ہے، اب اسے مزید ریاضت اور تربیت دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن کیونکہ نفس پر عام حالات میں حرص، شہوات، سرکشی اور عبادت سے تساہل کا ظہور رہتا ہے اس لیے اس کے لیے زیادہ بہتر بھوک ہے، تاکہ وہ اس کی تکلیف محسوس کرتا رہے اور منکسر ہو جائے اور انکسار سے درجہ اعتدال پر آئے، یعنی غذا میں میانہ روی اختیار کرے۔ راہ آخرت کے سالکین میں صرف دو ہی شخص بھوکا رہنے سے باز رہتے ہیں، ایک صدیق اور دوسرا فریب خورہ احمق۔ صدیق کو بھوکا رہنے کی ضرورت اس لیے نہیں کہ اس کا نفس صراطِ مستقیم پر گامزن ہے، اور حق کے طرف چلنے میں وہ بھوک کے کوڑے کھانے سے بے نیاز ہے، احمق اس لیے بھوکا نہیں رہتا کہ وہ اپنے بارے میں گمان رکھتا ہے کہ وہ صدیق ہے، اور اس کا نفس کسی ریاضت یا تادیب کا محتاج نہیں ہے۔ یہ فریب عقیم ہے۔ اور بیشتر لوگ اسی فریب میں مبتلا نظر آتے ہیں، نفس کی مکمل تادیب مشکل ہی سے ہوتی ہے، عام طور پر ہوتا ہے کہ لوگ صدیقین کے احوال کا اپنے نفسوں پر انطباق کرنے لگتے ہیں، خواہ وہ انطباق صحیح ہو یا غلط۔ اور صدیقین کی طرح خود بھی اسباب سے بے نیازی برتنے لگتے ہیں، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی بیمار کسی تندرست آدمی کو کوئی چیز کھاتے ہوئے دیکھے اور یہ جانے بغیر کہ وہ چیز صحت مند کے لیے مفید اور بیمار کے لیے مضر ہے خود بھی کھانے بیٹھ جائے، اس بیمار کے حوصلے کما جائے گا کہ وہ تادان ہے اور ہلاکت کی طرف جا رہا ہے۔

غذا مقصود نہیں مجاہدہ مقصود ہے : یہ حقیقت ہے کہ غذا میں جس وقت اور مقدار کی تخصیص بذات خود مقصود نہیں ہے، بلکہ یہ سرکش اور نافرمان نفس کے خلاف ایک مجاہدہ ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ مقدار وقت اور جس مقرر نہ تھی، چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ کبھی آپ اس قدر روئے رکھتے کہ ہم یہ خیال کرنے لگتے کہ اب افطار نہ کریں گے، اور کبھی اس قدر افطار کرتے کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب روزہ نہیں رکھیں گے (بخاری و مسلم)۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ اپنے گمروالوں کے پاس شریف لے جاتے اور ان سے دریافت کرتے کہ کیا تمہارے پاس کھانے کے لیے کچھ ہے اگر گھر کے لوگ عرض کرتے جی ہاں! ہے تو آپ تناول کر لیتے ورنہ فرماتے کہ میں روئے سے ہوں (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، بیہقی، عاتقہ) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب آپ کے سامنے کوئی چیز پیش ہوتی تو آپ فرماتے میرا روزہ رکھنے کا تھا (بیہقی) چنانچہ

ایک روز آپ باہر تشریف لے گئے اور فرمایا کہ میں روزے سے ہوں اتنے میں کہیں سے جس آیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے پاس جس آیا ہوا ہے اگر آپ فرمائیں تو حاضر کروں آپ نے فرمایا میں تو روزہ رکھنا چاہتا تھا تاہم لے آؤ (مسلم)

اکابرین سلف کے مجاہدے : حضرت سل متری سے کسی نے دریافت کیا کہ شروع میں آپ کے مجاہدے کی کیا کیفیت تھی؟ انہوں نے مختلف قسم کی بہشتی ریاضتوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ میں نے ایک مدت تک پھری کے پتے کھا کر دن گزارے ہیں، تین برس تک انجیر کا آٹا استعمال کیا ہے، پھر تین برس کے لیے تین درہم مقرر کر لئے، ایک سال میں ایک درہم کی غذا کھا لیتا تھا۔ پوچھا گیا اب کیا حال ہے؟ فرمایا: اب نہ حد مقرر ہے اور نہ وقت حد اور وقت کے مقرر ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ بعد میں بہت زیادہ کھانے لگے تھے، بلکہ ان کا مقصد یہ تھا کہ اب میں اپنے کھانے کی کوئی مقدار مقرر نہیں کرتا اور نہ وقت مقرر کرتا ہوں، بلکہ جس وقت مناسب سمجھتا ہوں اور جتنی غذا مناسب سمجھتا ہوں لے لیتا ہوں۔ حضرت معروف کوفی کے پاس لوگ عمدہ عمدہ کھانے بھیجے، آپ کھا لیا کرتے، کسی نے کہا کہ آپ عمدہ کھانے کھا لیتے ہیں، آپ کے بھائی بشیر نہیں کھاتے، انہوں نے جواب دیا کہ میرے بھائی بشیر کو شروع نے روک رکھا ہے اور مجھے معرفت نے وسوسہ بخشی ہے، میں اللہ کا مہمان ہوں، جیسا کھانا وہ مجھے کھلاتا ہے کھا لیتا ہوں، جب بھوکا رکھتا ہے صبر کرتا ہوں، نہ مجھے اعتراض کا حق ہے نہ انکار کی جرأت اور نہ طلب کا یارا۔ ایک مرتبہ ابراہیم بن ادہم نے اپنے کسی بھائی کو چند درہم تھکن، شہد اور روٹی خریدنے کے لیے دے، کسی نے کہا اے ابو اسحاق! یہ چیزیں آپ کھا نہیں گے؟ انہوں نے فرمایا: کیوں نہیں! اے احمق! جب ہمیں ملتا ہے تو مردوں کی طرح کھاتے ہیں، اور ہمیں ملتا تو مردوں کی طرح صبر کرتے ہیں ایک دن ابراہیم بن ادہم نے انواع و اقسام کے کھانے تیار کرائے، اور کچھ لوگوں کی دعوت کی، مدعوین میں سفیان ثوری، اور اوزاعی بھی تھے، سفیان نے کہا اے ابو اسحق! کیا آپ اسراف سے نہیں ڈرتے؟ فرمایا: اسراف کھانے میں نہیں ہوتا، اسراف لباس اور ساندہاں میں ہوتا ہے۔

بزرگوں کے احوال کا اختلاف : جس شخص کا علم تقلیدی اور سعی ہوتا ہے وہ یہ مختلف احوال دیکھ کر حیرت میں پڑ جاتا ہے، ایک طرف ابراہیم بن ادہم کا توسع ہے، دوسری طرف مالک بن دینار کا یہ ارشاد اس کے پیش نظر ہے کہ میں سال سے میرے گھر میں نمک داخل نہیں ہوا، ایک طرف سری سقلی ہیں جن کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ وہ چالیس سال تک انگور کے شیرے سے روٹی کھانے کے لیے ترستے رہے، وہ یہ پوچھتا ہے کہ ان بزرگوں کے حالات اس قدر مختلف کیوں ہیں؟ حق تو ایک ہی ہے، ان میں سے ایک یقیناً ظلمی پر تھا۔ لیکن جس شخص کے دل پر علم کے اسرار مشکف ہو گئے ہوں، اور جس کے لیے فہم و بصیرت کے دروازے کھول دئے گئے ہوں وہ ان سب کو حق پر سمجھتا ہے، اس کے خیال میں انہوں نے جو کچھ کیا وہ ان کے حال اور وقت کے مناسب تھا۔ اس اختلاف کی حقیقت پر مطلع ہونے کے بعد احتیاط پسند آدمی اپنے تئیں یہ سمجھتا ہے کہ میں معرفت کی اس بلندی پر نہیں پہنچا جس پر مثلاً ابراہیم بن ادہم تھے، میرے لیے زیادہ بہتر مالک بن دینار اور سری سقلی کا راستہ ہے، میرا نفس یقیناً ان کے نفوس سے زیادہ حق کا مطیع اور فرمانبردار نہیں ہو سکتا، فریب خوردہ شخص سمجھتا ہے کہ میرے لیے معرفت کوفی اور ابراہیم بن ادہم کا طریق مفید ہے، میرا نفس ان دونوں کے نفوس سے زیادہ کیا فرمانبردار ہوگا؟ مجھے انہی کی اقتدا کرنی چاہیے، اور اپنے آپ کو خدا کا مہمان سمجھ کر ہر اعتراض سے یکسو ہو جانا چاہیے۔ پھر اگر کوئی شخص اس ”فریب خوردہ بزرگ“ کی تعظیم کرنے میں یا اس کے حقوق کی بجا آوری میں ادنیٰ درجے کی کوتاہی کا مرتکب بھی ہو جائے تو قیامت بپا ہو جاتی ہے، اور ایسے شخص کو بدوین، لٹھ اور دوسرے خطابات سے نوازا جاتا ہے۔ احمقوں کی ہاگ دور شیطانوں کے ہاتھ میں ہے وہ جہر چا رہیں اور ڈوبتے ہیں۔ خدا کے استعمال، اور حق پسند چیزوں کے کھانے کے سلسلے میں کسی مقدار کی پابندی کرنا صرف ان لوگوں کو نصیب دیتا ہے جنہیں ولایت اور نبوت کا نور میسر ہو، اور وہ جس حالت میں بھی ہوں خواہ احتیاض کی ہو یا استر سال کی ان کے اور باری تعالیٰ کے مابین کوئی علامت نہ ہو، اور یہ اسی وقت

ہو سکتا ہے جب کہ نفس خواہشات اور علوات کی قید سے نکل جائے یہاں تک کہ وہ کھائے بھی تو کوئی نیت نہ ہو نہ کھائے تب بھی نیت سے خالی نہ ہو اس صورت میں اس کا کھانا اور نہ کھانا دونوں اللہ کے لیے ہوں گے۔ حضرت عمرو بن الخطاب کی احتیاط پسندی دیکھئے انہیں معلوم تھا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو شہد پسند تھا اور آپ اسے کھاتے بھی تھے (بخاری و مسلم۔ مائتہ) اس کے باوجود آپ نے اپنے نفس کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس پر قیاس نہیں کیا بلکہ جب شہد کا لفظ مشروب آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو ہاتھ میں پیالہ لے کر فرمایا اگر پی لوں تو اس کی لذت چند لمحوں میں ختم ہو جائے گی لیکن اس کا مواخذہ باقی رہے گا میرے پاس سے یہ مشروب لے جاؤ مجھے آخرت کے حساب سے بچاؤ۔

مرشد کو یہ اسرار اپنے مرید کے سامنے بیان نہ کرنے چاہئیں بلکہ اس سے کہنا چاہئے کہ وہ زیادہ سے زیادہ بھوکا رہے اسے اعتدال کی تعلیم دینا اس لیے مناسب نہیں کہ وہ اعتدال سے کسی قدر منحرف ضرور ہوگا اسے تو احتمالی درجے کی بھوک کی ہدایت کرنی چاہئے تاکہ اس کے لیے اعتدال پر آنا سہل ہو جائے مرید کو یہ بھی نہ بتلانا چاہئے کہ عارف کامل کو ریاضت اور نفس کی تائب کی ضرورت باقی نہیں رہتی اگر یہ بتلایا گیا تو شیطان اس کے دل میں یہ دوسرے ڈالے گا کہ تم معرفت کے اعلیٰ درجے تک پہنچ چکے ہو اور تمہارے شیخ و مرشد کے ارشاد کے بموجب اب تمہیں کسی ریاضت کی ضرورت نہیں ہے حضرت ابراہیم خواص کا دستور یہ تھا کہ جو ریاضت مرید کو تھلائے خود بھی وہی کرتے تاکہ وہ یہ نہ سوچے کہ شیخ صاحبِ خود تو اس پر عمل کرتے نہیں اور مجھے تلقین کرتے ہیں ایسا نہ ہو کہ وہ ریاضت سے متغیر ہو جائے مرشد کو بعض اوقات اپنے درجہ سے نزول بھی کرنا پڑتا ہے جیسے کشتی سکھانے والے پہلوان کیا کرتے ہیں کہ وہ محض مشق و تمرین کی خاطر اور اپنے شاگردوں کو دواؤ بیچ سکھانے کے لیے کمزور پڑ جاتے ہیں اور آسانی سے شکست کھا جاتے ہیں نفس کی ریاضت کے لیے جسم کی ریاضت کے مقابلے میں زیادہ فزی اور تلفت کی ضرورت ہے۔ ریاضت آزمائش کا میدان ہے انبیاء اور اولیاء سب ہی اس آزمائش سے گذرتے ہیں اس لیے احتیاط ہر حال میں ضروری ہے حضرت عمر کو معلوم ہوا کہ ان کے صاحبزادے عبداللہ ہر روز گوشت دہنی کھاتے ہیں یہ سن کر انہوں نے دُعا اٹھالیا اور فرمایا: **لَا تَلْنِ** ایک دن گوشت دہنی کھا ایک دن دودھ سے دہنی کھا ایک دن گھی سے کھا ایک دن تیل سے کھا ایک دن نمک سے کھا اور کسی دن روکی بھی کھا۔ معلوم ہوا کہ اسی کا نام اعتدال ہے گوشت اور دوسری شہوات پر مواظبت کرنا افراط و اسراف میں داخل ہے اور بالکلیہ ترک کر دینا تفریط ہے یہی کھانا اور کبھی نہ کھانا اعتدال ہے۔

کم خوری اور ترک شہوات کی آفتیں

جاننا چاہئے کہ تارک شہوات دو آفتوں کا نشانہ بنتا ہے یہ آفتیں تین چند چیزیں کھانے کی آفتوں سے بھی زیادہ خطرناک ہیں۔ ایک آفت یہ ہے کہ نفس بعض شہوات میں چھوڑ سکتا۔ سالک تو چھوڑنا چاہتا ہے لیکن نفس اس کی اجازت نہیں دیتا نفس کی خواہش پوری کرنے کے لیے بعض اوقات سالک یہ کرتا ہے کہ لوگوں سے چھپ کر وہ چیز کھا لیتا ہے یہ شرکِ خفی ہے ایک عالم سے کسی زاہد کا حال دریافت کیا گیا وہ خاموش رہے سالک نے پوچھا کیا آپ ان کے زہد میں کچھ کی محسوس کرتے ہیں عالم نے جواب دیا کہ وہ تمہاری میں ایسی چیزیں کھاتا ہے جو مجمع میں نہیں کھاتا یہ ایک بڑی آفت ہے اگر کسی وجہ سے یہ صورت پیدا ہو جائے تو اپنی خواہش ظاہر کر دینی چاہیے صدقِ حال اسی اعتبار کو کہتے ہیں صدقِ حال مجاہدے کا عرض ہے جو اعمال کی شامت سے ضائع چلا گیا لیکن نقص کو مخفی رکھنے اور کمال کو ظاہر کرنے میں دو برابر کے قصاصات ہیں جیسا کہ جھوٹ بولنا اور اس کا اخفاء کرنا دو جھوٹ ہیں اور یہ جھوٹا ذیل ناراضگی کا مستحق ہے جب تک صدقِ دل سے توبہ نہیں کرتا یہ ناراضگی دور نہیں ہوتی منافقین کو سخت تر عذاب میں مبتلا کئے جانے کی وجہ یہ بھی ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الذِّكْرِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ (پ ۵ ر ۱۲ آیت ۳۵)

بلاشبہ منافقین دوزخ کے سب سے نیچے طبقے میں جائیں گے۔

اس لیے کہ کافر اگر کفر کرے اور اسے ظاہر کر دے تو یہ تمنا کفر ہے، اور کفر کرے، اور اسے پوشیدہ رکھے تو یہ دوسرا کفر ہے، ایسے شخص کے متعلق کہا جائے گا کہ اس نے باری تعالیٰ کی فکر کو حقیر جانا اور مخلوق کی نظروں کو اہمیت دی، یعنی دل میں کفر رکھا حالانکہ اللہ تعالیٰ دل کے حال پر مطلع ہیں، اور ظاہر سے کفر مٹایا، جب کہ باطن کا اظہار ہے، ظاہر کی کوئی اہمیت نہیں عارفین شہوات بلکہ معاصی میں مبتلا کئے جاتے ہیں، لیکن ریا، فریب، اور اخفاء عیب میں مبتلا نہیں کئے جاتے، بلکہ معرفت کا کمال تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے شہوتیں ترک کر دے اور ظاہر یہ کرتا رہے کہ وہ شہوت میں مبتلا ہے، یہ اظہار اس لیے کرے تاکہ لوگوں کی نظروں میں حقیر ہو جائے، ایک بزرگ من پسند چیزیں خرید کر گھر میں نمایاں جگہ پر رکھ دیتے، تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ وہ یہ چیزیں کھاتے ہیں، حالانکہ وہ غذا کھایا کرتے تھے، یہ اظہار اپنے حال کے سلسلے میں لوگوں کو مغالطہ دینے کے لیے تھا تاکہ لوگ بزرگ سمجھ کر ان کی طرف رجوع نہ کریں، کمال نہ دیکھی ہے کہ بہد میں بہد کے خلاف کرے یعنی ظاہر یہ کرے کہ وہ زاہد نہیں ہے، بلکہ مبتلا ہے شہوات ہے، یہ صدیقین کا عمل ہے، جس طرح منافق نے دو کذب جمع کئے ہیں اسی طرح صدیق بھی دو صدقوں کا جامع ہے، اس نے اپنے نفس پر ذلیل بوجھ ڈالا ہے، اور دو مرتبہ جام صبر پیا ہے، ایک مرتبہ اس وقت جب اس نے من پسند چیز کو خیر یاد کیا اور دوسری بار اس وقت جب لوگوں نے اس کے ظاہر حال کو بد فطن بنایا۔ ایسے لوگوں کے بارے میں ارشاد ہے نہ

أُولَئِكَ يَبْذُلُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ (پ ۲۰ ر ۹ آیت ۵۴)

ان لوگوں کو دو ہر ا ثواب ملے گا۔

ان لوگوں کا حال اس شخص کے مشابہ ہے جسے کوئی چیز سب کے سامنے دی جائے وہ اس وقت تو قبول کر لے لیکن چھپا کر واپس کر دے۔ اس کو دو وجہ سے تکلیف ہوگی، اول اس لیے کہ اسے سب کے سامنے وہ چیز دے کر ذلیل کیا گیا، دوم اس لیے کہ اس نے وہ چیز چھپا کر واپس کر دی جب کہ وہ اس کا ضرورت مند بھی تھا۔ سالک کو اگر یہ مرتبہ حاصل نہ ہو تو اسے اپنے عیب کے اعلان اور شہوت کے اظہار میں اجتناب نہ کرنا چاہئے، اور شیطان کے اس فریب میں نہ آنا چاہئے کہ اگر میں نے اپنے محبوب ظاہر کر دے تو لوگ ان محبوب میں بھی میری اولاد لکھیں گے، اس لیے لوگوں کی اصلاح کی خاطر بہتر یہ ہے کہ میں اپنا حال مخفی رکھوں۔ سالک کو سمجھ لینا چاہئے کہ دوسرے کی اصلاح سے زیادہ اہم اپنی اصلاح ہے۔ دوسروں کی اصلاح کے نقطہ نظر سے اپنا حال مخفی رکھنے والے شخص کا مقصد ریا ہے، وہ دوسروں کی اصلاح کے بہانے شیطان کی اتباع میں مصروف ہے، حقیقت یہ ہے کہ وہ لوگوں کے اعراض کے خوف سے اپنے محبوب ظاہر نہیں کرنا چاہتا۔ نہ اسے اپنی اصلاح مقصود ہے اور نہ غیر کی اصلاح۔

دوسری آفت یہ ہے کہ سالک ترک شہوات پر عملاً قادر تو ہے، لیکن اسے زاہد مشہور ہونے کا شوق ہے اور وہ اس بات سے خوش ہوتا ہے کہ لوگ اسے حقیق کہیں۔ یہ سالک ایک ضعیف شہوت (کھانے کی شہوت) کا تارک ضرور ہے لیکن اس سے زیادہ بری شہوت میں مبتلا ہے اور وہ ہے شہرت کی طلب اور عزت و جاہ کی خواہش۔ یہ ایک شہوت عظیمہ ہے، مبتلا بہ کو بہت دیر میں اپنے جلا ہونے کا احساس ہوتا ہے، اس شہوت کا ختم کرنا کھانے کی شہوت ختم کرنے کے مقابلے میں زیادہ ضروری اور اہم ہے۔ اگر کوئی شخص ریا کاری سے دور ہے اور کھانے کی شہوت میں مبتلا ہے وہ اس شخص سے بہتر ہے جو کھانے کی شہوت کا تارک اور حب جاہ میں مبتلا ہے، ابو سلیمان کہتے ہیں کہ جب میرے سامنے کوئی ایسی غذا آئے جسے تو نے ترک کر رکھا ہے تو اس میں تھوڑا سا کھائے، البتہ نفس کی خواہش (زیادہ کھانے کی) پوری مت کر، اس طرح نفس کی دونوں شہوتیں ختم ہوں گی، کھانے کی شہوت بھی، اور شہرت کی شہوت بھی۔ جعفر بن محمد صادق کہتے ہیں کہ جب میرے سامنے کوئی اچھی اور من پسند چیز پیش کی جاتی ہے تو میں اپنے نفس پر ڈالتا ہوں، اگر میں یہ دیکھتا ہوں کہ وہ ظاہر میں کھانے کی طرف مائل ہے تو میں اسے کھاتا ہوں، منع کرنے سے بہتر کھانا ہے۔ اگر وہ

اندرونی طور پر خواہش رکھتا ہے اور ظاہر یہ کرتا ہے کہ میں اس کا تارک ہوں تو میں اسے وہ چیز نہیں کھاتا۔ اس سے نفس کو سزا دینے کا طریقہ معلوم ہوتا ہے۔ کھانے کی شہوت کا تارک اور ریاء کی شہوت کا مرکب ایسا ہے جیسے کوئی شخص بھوکے بھاگ کر سانپ کے پہلو میں پناہ لے۔ حالانکہ سانپ اس کے لیے زیادہ خطرناک ہے اسی طرح ریاء کھانے کی خواہش سے زیادہ نقصان دہ ہے۔

شرم گاہ کی شہوت

جاننا چاہئے کہ انسان کے اندر جماع کی شہوت دو فائدوں کے لیے پیدا کی گئی ہے۔ ایک فائدہ تو یہ ہے کہ انسان جماع کی لذت پر آخرت کی لذتوں کو قیاس کر سکے۔ اگر یہ لذت دیرپا ہوتی تو جسم کی لذتوں میں سب سے زیادہ قوی ہوتی، جیسا کہ آگ کی تکلیف جسم کی تمام تکلیفوں سے زیادہ سخت ہے۔ لوگوں کو ابدی سعادت حاصل کرنے کے لیے ترفیہ و تریب کی ضرورت ہے اور یہ ضرورت مکمل طور پر اسی وقت پوری ہوتی ہے جب کسی محسوس تکلیف یا محسوس اور ادراک کئے جانے والی لذت کو اس کا ذریعہ بنایا جائے، جماع کا دو سرفائدہ یہ ہے کہ انسانی نسل باقی رہے۔ یہ دو فائدے ہیں لیکن اس میں ایسی بڑی آفتیں بھی موجود ہیں کہ اگر آدمی اپنے آپ پر قابو نہ رکھے اور اس شہوت کو اعتدال میں نہ کرے تو ان آفتوں کی وجہ سے دنیا بھی کھو دے اور دین بھی ضائع کر دے۔

قرآن کریم کی اس آیت میں۔

رَبَّنَا وَلَا تُحِثْ عَلَيْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ (پ ۸۳ آیت ۲۸۶)

اے ہمارے رب اور ہم پر کوئی ایسا ہار نہ ڈالے۔

بعض علماء نے اس چیز سے جس کی طاقت نہ ہو شہوت جماع کی شدت مراد لی ہے۔ اور قرآن کریم کی اس آیت میں۔

وَمِنْ شَرِّ عَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (پ ۳۸۳ آیت ۳۰)

(اور پناہ مانگتا ہوں) اندھیری رات کے شر سے جب وہ رات آجائے۔

کے بارے میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس میں آلہ تامل کے کھڑے ہونے سے پناہ مانگی گئی ہے۔ بعض لوگوں نے اسے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی بجائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ (۱) اس کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد دخول کے وقت آلہ تامل کا کھڑا ہونا ہے۔ اور یہ حقیقت بھی ہے کہ جب آدمی اپنے جوش کی معراج پر ہو تو اس کی دو تہائی عقل رخصت ہو جاتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا بھی فرمایا کرتے تھے۔

اعوذ بک من شر سمعی وبصری وقلبی ومنیبی

اے اللہ میں تیری پناہ چاہتا ہوں اپنے کان اپنی آنکھ، اپنے دل اور اپنی منی کے شر سے۔

عورتوں کے متعلق یہ ارشاد نبویؐ بھی اسی حقیقت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

النساء حباثل الشیطان ولولا هذه الشهوة لما كان للنساء سلطنة على

الرجال (الا منہالی فی الترفیہ والترغیب۔ خالد بن زید المصنف)

عورتیں شیطان کے جال ہیں، اگر یہ شہوت نہ ہوتی تو عورتوں کو مردوں پر قابو نہ ہوتا۔

روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کسی مجلس میں تشریف فرما تھے کہ ابلیس آیا، اس کے سر پر ایک ٹوپی تھی جس میں بت

سے رنگ چمک رہے تھے، آپ کی مجلس میں پہنچنے کے بعد اس نے وہ ٹوپی اتار کر رکھ دی اور سلام کیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا تو کون ہے؟ اس نے جواب دیا میں ابلیس ہوں، آپ نے فرمایا اللہ تجھے موت دے تو یہاں کس لیے آیا ہے؟ اس نے کہا آپ اللہ کے نزدیک عظیم مرتبے اور منصب پر فائز ہیں اس لیے میں آپ کو سلام کرنے کی غرض سے حاضر ہوا ہوں، حضرت موسیٰ نے دریافت کیا تو نے مختلف رنگوں کی ٹوپی کیوں اوڑھ رکھی تھی؟ اس نے جواب دیا کہ اس ٹوپی کے ذریعہ میں بنی نوع انسان کے دلوں کو اچکاتا ہوں اور انہیں فریب دیتا ہوں، حضرت موسیٰ نے پوچھا کہ انسان کے کس عمل کی بنا پر تو اسے ذریعہ کر لیتا ہے؟ جواب دیا: جب اس کے دل میں کبر پیدا ہو جاتا ہے، اپنے کم عمل کو بہت سمجھتا ہے اور اپنے گناہوں کو بھول جاتا ہے۔ میں تین باتوں سے آپ کو خبردار کرتا ہوں۔ ایک یہ کہ کسی اجنبی عورت کے ساتھ خلوت میں مت رہنا۔ جب کوئی شخص کسی اجنبی کے ساتھ تنہا ہوتا ہے تو میں انہیں فتنے میں مبتلا کرنے کے لیے خود پہنتا ہوں، اپنے کسی چلے کو نہیں بھیجتا۔ دوسری بات یہ کہ جو عہد کریں اسے پورا کریں تیسری بات یہ ہے کہ ذکوۃ اور صدقے کے لیے جو رقم ملے کر لیں اسے فوراً تقسیم کر دیں، ایسے مواقع پر بھی میں پہنچنے میں جلدی کرتا ہوں اور اس طرح کے چلے اختیار کرتا ہوں کہ وہ آدمی اپنی نیت بدل دے اور خیرات نہ کرے۔ اس کے بعد شیطان یہ کہتا ہوا چلا گیا افسوس! موسیٰ کو وہ باتیں معلوم ہو گئیں جن میں آدمی مبتلا ہو جاتا ہے۔ حضرت سعید بن المسیبؓ فرماتے ہیں کہ ماضی میں جتنے بھی انبیاء و رسل مبعوث ہوئے ہیں ان سب کے متعلق شیطان کو یہی خوش فہمی رہی کہ میں انہیں عورتوں کے ذریعہ ہلاکت میں مبتلا کر دوں گا۔ میرے نزدیک بھی عورتوں سے بڑھ کر کوئی چیز خطرناک نہیں ہے۔ اسی لیے میں مدینہ منورہ میں رہتے ہوئے صرف دو گھروں میں جاتا ہوں۔ ایک اپنے گھر اور ایک اپنی بیٹی کے گھر جمعہ کے دن نہانے دھونے کے لیے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ شیطان عورت سے کہتا ہے تو میرا آدھا لنگر ہے، تو میرا تیرہ ہے، جب میں یہ تیرہ چلاتا ہوں تو نشانے سے خطا نہیں کرتا، تو میری رائدادار ہے، تو میرا قصد اور پیغام ہے۔ شیطان کا آدھا لنگر شہوت ہے اور آدھا لنگر غضب ہے وہ ان ہی دو لنگروں کے ذریعہ دلوں کو فتح کرتا ہے، اور شہوت میں بھی عظیم تر عورت کی شہوت ہے۔

شرم گاہ کی شہوت کے تین درجات : کھانے کی شہوت کی طرح اس شہوت کے بھی تین درجے ہیں۔ افراط۔ تفریط اور اعتدال۔ افراط یہ ہے کہ شہوت محل پر غالب آجائے، اور مرد کے سامنے عورتوں سے تعلق حاصل کرنے کے علاوہ کوئی دوسرا مقصد ہی باقی نہ رہے۔ اسے عورتوں کی محبت میں لگا کر راولو آخرت سے بیگانہ کر دے اور دین پر غالب ہو کر منکرات میں مبتلا کر دے۔ شہوت میں افراط سے بہت سی برائیاں پیدا ہوتی ہیں۔ مثلاً یہ کہ باہ کو قوت دینے والی دواؤں کی فکر ہوتی ہے، جس طرح بعض لوگ کھانا ہضم کرنے کے لیے چورن تلاش کرتے ہیں، یا ایسی دوائیں استعمال کرتے ہیں جن سے معدہ مضبوط ہو اور کھانے کی اشتہا پیدا ہو۔ اس شخص کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی درندوں اور سانپوں میں گھر جائے اور جب وہ غافل ہو کر اسے فرار کا موقع دیں تو وہ انہیں کسی چیلے سے جگا دے اور مشتعل کر دے تاکہ وہ اس پر حملہ آور ہوں اور جب وہ غافل ہو کر اسے فرار کا موقع دیں تو وہ انہیں کسی چیلے سے جگا دے اور مشتعل کر دے تاکہ وہ اس پر حملہ آور ہوں اور جب وہ اپنی عادت کے مطابق حملہ کر بیٹھیں تو پہنچنے کی تدبیر کرے۔ غذا اور جماع دونوں کی شہوتیں درندوں اور سانپوں کی طرح موذی اور مہلک ہیں، اگر ان سے بچنا ممکن ہو تو اسے غنیمت سمجھنا چاہئے، مقوی اور ہاضم دواؤں اور چورنوں کے ذریعہ ان دونوں شہوتوں کو جگانا اور مشتعل کرنا خود اپنی ہلاکت کو دعوت دینا ہے، اب اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ آپ باہ کو تقویت دینے والی دواؤں کو برا کہتے ہیں حالانکہ ایک حدیث میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ میں نے جبرئیل سے ضعف باہ کی شکایت کی، انہوں نے ہیرسیہ تجویز کیا۔ (۱) اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں نو عورتیں تھیں، ان سب کو جماع کے نقطہ نظر سے مطمئن کرنا آپ

(۱) یہ روایت موضوع ہے اس کی تخریج مغللی نے کتاب النفعاء میں اور طبرانی نے اوسط میں کی ہے، حذیفہ اس کے راوی ہیں۔

پر واجب تھا، کیونکہ ان کے لیے آپ سے طلاق لے کر غیر سے نکاح کرنا حرام تھا۔ آپ نے اسی لیے قہر چاہی تھی کہ اپنی تمام مشکوہ ازدواج کی ضرورت پوری فرمائیں۔ شہوت میں افراط کی وجہ سے بعض گمراہوں کو عشق و محبت میں بھی گرفتار ہونا پڑتا ہے۔ ایسے لوگ یہ نہیں جانتے کہ جماع کا مقصد تلذذ نہیں ہے بلکہ کچھ اور ہے۔ وہ اس کے اصل مقصد سے ناواقف ہیں اور اس بہیمانہ قوت میں جانوروں پر بھی بہت لے گئے ہیں پھر عاشق ایک مخصوص اور متعین فرد کے علاوہ اپنی شہوت کہیں پوری نہیں کر سکتا وہ یہی سمجھتا ہے کہ مجھے اسی سے جماع کر کے سکون مل سکتا ہے اس مقصد کے لیے وہ ہر طرح کی ذلت برداشت کرتا ہے رسوائی مول لیتا ہے حتیٰ کہ غلامی بھی قبول کر لیتا ہے اپنی عقل و ہنر کی تلاش شہوت کے قدموں میں ڈال دیتا ہے حالانکہ انسان اس لیے پیدا کیا گیا ہے کہ وہ سری تمام مخلوقات اس کی اطاعت کریں اس کی تخلیق اس لیے نہیں ہوئی کہ وہ شہوت کا خادم بن جائے اور اس کی خدمت گزاری میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کرے عشق شہوت کے افراط ہی کا دوسرا نام ہے یہ ایسے دل کا مرض ہے جسے کوئی کام نہ ہو جس کے سامنے کوئی مقصد نہ ہو شہوت کی شدت سے ابتدا ہی میں بچا جاسکتا ہے اس طرح کہ اگر کسی اجنبیہ پر نظر پڑ جائے تو دوبارہ نہ دیکھے اور اپنی فکر میں مشغول رہے شہوت معکم ہونے کے بعد مشکل ہی سے ختم ہوتی ہے۔ یہی حال مال جاہ زمین جائیداد اور اولاد کی محبت کا ہے کہ ان کی محبت بھی راسخ ہونے کے بعد جلدی سے زائل نہیں ہوتی یہاں تک تیر تازی چوسر بازی اور شطرنج وغیرہ کھیلوں سے دلچسپی بھی اتنی زیادہ ہو جاتی ہے کہ انسان ان کے سامنے دین و دنیا کی کسی چیز کو اہمیت نہیں دیتا یہ چیزیں اسے ہر وقت بے چین اور مضطرب کئے رہتی ہیں جو شخص عشق کی آگ کو ابتدا ہی میں ٹھنڈی کر دیتا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص یہ چاہے کہ گھوڑا دروازے میں داخل نہ ہو چنانچہ جب بھی وہ دروازے کی جانب رخ کرے اس کی ہاگ پکڑ کر کھینچ لے اور عشق کے شعلے بجڑنے کے بعد انہیں ٹھنڈا کر کے والے شخص کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص گھوڑے کو اولاد دروازے میں داخل ہونے دے اور جب وہ داخل ہو جائے تو پیچھے سے دم پکڑ کر کھینچنا شروع کر دے اس صورت میں کیا گھوڑا سرکشی نہیں کرے گا؟ ان دونوں باتوں میں سمولت اور دشواری کے اعتبار سے کتنا فرق ہے؟ اس لیے احتیاط ابتدا ہی میں کرنی بہتر ہے۔ مرض جب سنگین ہو جاتا ہے تو اس کے علاج میں بڑی محنت اور جدوجہد کرنی پڑتی ہے۔ بعض اوقات یہ علاج اتنا سخت مذموم ہے۔ اور یہ بھی مذموم ہے کہ آدمی میں شہوت باقی ہی نہ رہے اور ناموس بن جائے ان دونوں کے درمیان درجہ اعتدال ہے وہی محمود ہے۔ اعتدال یہ ہے کہ آدمی شہوت کے تابع نہ ہو بلکہ شہوت عقل و شرع کے تابع ہو ان کی ہدایات پر عمل کرے شہوت کی زیادتی بھوک اور نکاح کے ذریعہ ختم کی جاتی ہے ارشاد نبوی ہے:

یا معشر الشباب من استطاع منکم النکاح فلیتزوج فممن لم یستطع فعلیہ الصیام فانہ لم یوجاہ (۱)

نوجوانوں میں سے جو شخص نکاح کر سکتا ہو اسے نکاح کرنا چاہیے اور جسے اس کی قدرت نہ ہو اسے روزہ رکھنا چاہئے اس لیے کہ روزہ اس کے حق میں مفید ہوتا ہے۔

مرید کے لیے نکاح کرنا بہتر ہے یا نکاح نہ کرنا بہتر ہے

مرید کو اپنے سلوک کی ابتدا میں نکاح کر کے نفس کو مشغول نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ ازدواجی زندگی راو سلوک میں آگے بڑھنے سے روک سکتی ہے آدمی نکاح کرے گا تو لامحالہ بیوی سے انیت بھی ہوگی اور جو شخص غیر اللہ سے مانوس ہو گا وہ اللہ سے مانوس نہیں ہو سکے گا بلکہ جس قدر غیر اللہ سے قریب ہو گا اسی قدر اللہ تعالیٰ سے دور ہو گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح

کی کثرت سے دھوکے میں نہ آنا چاہیے۔ اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں اللہ تعالیٰ کی محبت اس درجہ غالب تھی کہ دنیا کی تمام چیزیں مل کر بھی اسے ختم یا کم نہیں کر سکتی تھیں۔ (یہ روایت پہلے بھی گزر چکی ہے) ملائکہ کو لوہاؤں سے کیا نسبت؟ کہاں ذرہ کہاں آفتاب؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسروں پر کیسے قیاس کیا جاسکتا ہے؟ اللہ کی محبت میں آپ کے استغراق کی یہ کیفیت تھی کہ دل میں ہر وقت ایک جوش رہتا۔ اور کبھی یہ جوش اتنی شدت اختیار کرنا کہ دل کے پھٹنے کا اندیشہ ہو جاتا۔ اسی عالم میں آپ اپنی رانوں پر ہاتھ مارتے اور حضرت عائشہؓ سے فرماتے۔ اے عائشہ! کوئی بات کہو۔ (۱) وجہ یہی تھی کہ آپ کے دل میں اللہ تعالیٰ کی محبت کا جذبہ اتنا شدید ہو تاکہ بعض اوقات آپ اپنے کو اس کا قتل کرنے سے قاصر پاتے۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کو طبعی انس تھا جب کہ دوسروں سے عارضی انس ہو کر تاقا اور وہ بھی اس لیے تاکہ بدن کو کچھ راحت مل جائے، آپ راحت کے لیے لوگوں میں بیٹھتے لیکن جب میرنہ آتا تو تنگی محسوس فرماتے اور ارشاد فرماتے: حنا بھایا بابلال (۲) (اے بلال نماز سے ہم کو راحت دو) اور آپ نماز میں مشغول ہو جاتے، نماز میں آپ کی آنکھوں کی ٹھنڈک تھی۔ (۳) اگر کوئی کمزور اعتقاد کا حامل شخص اپنے آپ کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنے دینے جائے تو یہ اس کی حماقت کا ثبوت ہے۔ وہ فریب کا فکار ہے، معمولی عقلیں اسرار و رموز کے اور اک نہیں کر پاتیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ابتدا میں مرید کو تجرد کی زندگی ہی اختیار کرنی چاہئے۔ چنانچہ ابوسلمیان دارانی فرماتے ہیں کہ میں نے کسی مرید کو نکاح کرنے کے بعد اور دنیا کی طرف مائل ہونے کے بعد اپنی سابقہ حالت پر برقرار نہیں دیکھا۔ یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ جو چیز بھی اللہ سے باز رکھے خواہ وہ مال ہو، بیوی ہو یا اولاد ہو منحوس ہے کسی نے پوچھا کہ آپ کیوں فلاں عورت سے انس کرنے لگے (یعنی نکاح کر بیٹھے) فرمایا خدا نہ کرے میں اس سے انس کروں، غیر اللہ سے انس کرنا اللہ سے دور ہونا ہے۔

تجربہ کی حد : لیکن تجرؤ اسی وقت تک مناسب ہے جب تک شہوت کمزور ہو، لیکن جب شہوت میں شدت پیدا ہو جائے تو اولاً یہ کوشش ہونی چاہئے کہ دیر تک بھوکا رہ کر اور مسلسل روزے رکھ کر اس شدت کو ختم کر دیا جائے، لیکن اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو اور کوشش کے باوجود شہوت کی شدت ختم نہ ہوتی ہو تو نکاح کر لینا بہتر ہے تاکہ شہوت کا جوش سرد پڑ جائے اور طبیعت پر سکون ہو جائے۔ اور اس شدت کا معیار یہ ہے کہ آنکھ کو دیکھنے سے باز نہ رکھ سکتا ہو، اگرچہ شرمگاہ کی حفاظت پر قادر ہو، اس لیے کہ اگر آنکھ کو محفوظ نہ رکھ سکے گا تو فکر میں دلجمعی پیدا نہیں ہوگی، آنکھ کے مشاہدات دل کے تصورات اور خیالات کو درہم برہم کریں گے۔ پھر آنکھ کا دیکھنا بھی زنا ہے اور صغیرہ گناہوں میں سرفہرست ہے۔ صغیرہ سے کبیرہ بھی ہو جاتا ہے، اگر اس پر اصرار کیا جائے۔ جو شخص اپنی آنکھ کی حفاظت نہ کر سکے وہ اپنے دین کی کیا حفاظت کرے گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمایا کرتے تھے دیکھنے سے بچو اس سے دل میں شہوت کا بیج پڑ جاتا ہے اور آدمی فتنے میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام صرف نظر کے باعث فتنے میں مبتلا ہوئے، اسی لیے انہوں نے اپنے بیٹے حضرت سلیمان علیہ السلام کو یہ نصیحت فرمائی کہ اے بیٹے! شیر اور سانپ کے پیچھے چلے جانا لیکن عورت کے پیچھے مت چلنا۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے کسی نے پوچھا زنا کی ابتدا کیسے ہوتی ہے؟ فرمایا: دیکھنے سے اور تمنا کرنے سے۔ فیصل فرماتے ہیں کہ شیطان نے دیکھنے کو اپنی پرانی کمان اور خطانہ کرنے والا تیر قرار دیا ہے۔ اس سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ارشادات حسب ذیل ہیں۔

النظرة سهام مسموم من سهام ابلیس فمن تركها خوفا من الله تعالى اعطاه الله تعالى ايمانا يجد حلاوته في قلبه (۴)

(۱) مجھے اس روایت کی اصل نہیں ملی۔ (۲) یہ روایت کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکی ہے۔ (۳) یہ روایت بھی گزر چکی ہے۔ (۴) یہ

حدیث پہلے بھی گزر چکی ہے۔

دیکھنا ابلیس کے تہوں میں سے ایک زہر ملا حیر ہے جو شخص خدا کے خوف سے نظر بازی ترک کرے گا اسے اللہ تعالیٰ ایسا ایمان عطا کرے گا جس کی عطاوت وہ اپنے دل میں محسوس کرے گا۔

ما تَرَكَتْ بَعْدِي فِتْنَةٌ أَضْرَ عَلَى الرَّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ (بخاری و مسلم۔ اسامہ بن زید)
میں نے اپنے بعد مردوں کے لیے عورتوں سے زیادہ نقصان دہ کوئی فتنہ نہیں چھوڑا۔
اتَّقُوا فِتْنَةَ الدُّنْيَا وَفِتْنَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّ لَوْلَ فِتْنَتَيْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ مِنْ قَبْلِ النِّسَاءِ (مسلم۔ ابوسعید الخدری)

دنیا اور عورتوں کے فتنے سے بچو، اس لیے کہ بنی اسرائیل کا پہلا فتنہ عورتوں ہی کا ہوا تھا۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَغُضُّوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ (پ ۱۸ آیت ۳۰)

آپ مسلمانوں مردوں سے کہہ دیجئے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

لِكُلِّ ابْنِ آدَمَ خَطْمٌ مِنَ الزَّنا فَالْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَزَنَاهُمَا النُّظْرُ وَالْبِدَانُ تَزْنِيَانِ
وَزَنَاهُمَا الْبَطْشُ وَالرَّجُلَانِ تَزْنِيَانِ وَزَنَاهُمَا الْمَشْيُ وَالْفَمُّ يَزْنِي وَزَنَاهُ الْقَبْلَةُ
وَالْقَلْبُ بِهِمْ اَوْ تَمْنِي وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ اَوْ يَكْذِبُ (مسلم بیہقی۔ ابو ہریرہ بخاری رحمہ
ابن عباس)

ہر آدمی کو زنا سے کچھ نہ کچھ واسطہ پڑتا ہے، اس لیے کہ آنکھیں زنا کرتی ہیں، اور ان کا زنا دیکھنا ہے، دونوں ہاتھ زنا کرتے ہیں اور ان کا زنا پکڑنا ہے، دونوں پاؤں زنا کرتے ہیں، اور ان کا زنا چلنا ہے، منہ زنا کرتا ہے اور اس کا زنا بوسہ ہے، دل ارادہ اور آرزو کرتا ہے اور شرمگاہ اس ارادے کی تائید کرتی ہے یا مکذیب کر دیتی ہے۔

حضرت اُمّ سلمہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ ٹایفہ صحابی ابن اُمّ مکتوم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں باریابی کی اجازت چاہی، اس وقت آپ کے پاس میں اور بیوہ بیٹھی ہوئی تھیں، آپ نے فرمایا: پردہ کرلو۔ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ تو ٹایفہ ہے؟ فرمایا: اس سے کیا فرق پڑتا ہے، تم تو انہیں دیکھ سکتی ہو (ابوداؤد، نسائی، ترمذی) اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کے لیے ٹایفہ مردوں کے ساتھ بیٹھنا بھی جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ عام تقاریب میں اس طرح کا رواج ہے کہ ٹایفہ مردوں سے عورتیں پردہ نہیں کرتیں، اسی طرح ٹایفہ کے لیے کسی عورت کے ساتھ خلوت میں رہنا بھی حرام ہے، عورتوں کو مردوں سے بات چیت کرنے اور انہیں دیکھنے کی اجازت محض ضرورت کی وجہ سے دی گئی ہے، بلا ضرورت کسی عورت کے لیے یہ بات جائز نہیں کہ وہ کسی مرد سے بولے یا اس پر نظر ڈالے۔

نو عمر لڑکوں سے دلچسپی : اگر کوئی مرید عورتوں کو دیکھنے سے اپنی آنکھوں کو محفوظ رکھنے پر قادر ہے لیکن نو عمر لڑکوں کو دیکھنے سے آنکھوں کی حفاظت نہیں کر سکتا، اسے بھی نکاح کر لینا چاہئے۔ اس لیے کہ لڑکوں کا شر عورتوں کے شر سے زیادہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت کی طرف میلان ہو بھی گیا تو وہ اسے نکاح کے ذریعہ حاصل کر سکتا ہے، اور جائز طریقے پر اپنی شہوت پوری کر سکتا ہے لیکن لڑکے سے شہوت پوری کرنا کسی طرح جائز نہیں ہے۔ بلکہ اس کی طرف شہوت کی نظر سے دیکھنا بھی حرام ہے، نو عمر حسین لڑکے بڑے فتنہ ہیں، بعض کمزور ایمان کے دل ان کی طرف مائل ہو جاتے ہیں، اور ان کے چہروں میں اپنے لیے کشش پاتے ہیں، داڑھی والے چہروں کی بہ نسبت بغیر داڑھی کے چہروں کو دیکھنا پسند کرتے ہیں، یہ سب امور فتنہ ہیں، ان سے بچنا چاہیئے۔

اس سلسلے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ جہاں تک خوبصورتی اور بد صورتی کا سوال ہے ہر ذی حس ان دونوں میں فرق کرتا ہے۔ اور لوگوں کے چہرے ہمیشہ کھلے رہتے ہیں، اس صورت میں ان سے نگاہوں کو محفوظ رکھنا کس طرح ممکن ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تیز سے ہمارا مقصد صرف آنکھ کی تیز نہیں ہے بلکہ حسین اور قبیح چہروں کے درمیان تیز کا عمل ایسا ہونا چاہیے جیسے کوئی شخص سر سبز درخت اور غزاں رسیدہ درخت میں یا صاف پانی اور گدے پانی میں یا پھولوں سے بو مچل شبنم اور پتیوں سے عاری شاخ میں فرق کرتا ہے، ظاہر ہے اسے سر سبز درخت، صاف پانی اور پھولوں سے بو مچل شبنم ہی پسند ہوگی، اسی کی طرف وہ اپنی طبیعت اور قلب کو مائل پائے گا۔ لیکن یہ میلان اور پسندیدگی شہوت سے خالی ہوگی، یہی وجہ ہے کہ اس کے دل میں پھولوں اور کلیوں کو چھونے اور نہ ہی بوسہ دینے کی خواہش ہوتی ہے اور نہ صاف پانی کو چھونے کو دل چاہتا ہے یہی حال خوبصورت چہروں کا ہے کہ اگر قبیح چہروں کے مقابل میں وہ اچھے معلوم ہوں اور انہیں دیکھنے کو دل چاہے اور شہوت کا کوئی جذبہ نہ ہو تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ لیکن اگر دل میں اسے دیکھ کر قریب ہونے اور بوسہ دینا کرنے کی خواہش ہو تو یہ نظروہ نظر نہیں کھلائے گی جو اچھی چیز کو اچھی اور بری چیز کو بری سمجھتی ہے بلکہ یہ شہوت کی نظر کھلائے گی، اور شہوت کی نظر حرام ہے۔ لوگ اسے معمولی سمجھ کر نظر انداز کر دیتے ہیں، اور یہ نظربازی انہیں غیر شعوری اور غیر محسوس طریقے پر گناہوں میں آلودہ کر دیتی ہے، ایک نامی بزرگ فرماتے ہیں کہ میرے خیال میں ماہر و زائد جو ان کو امروہ کی ہم نشینی سے جتنا نقصان پہنچ سکتا ہے اتنا نقصان درندے سے بھی نہیں پہنچ سکتا۔ سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص شہوت کے جذبے سے امروہ کے پاؤں کی ایک انگلی یا دو انگلیوں سے بھی کھیلے گا لوطی قرار پائے گا۔ بعض اکابرین سلف سے منقول ہے کہ اس امت میں تین قسم کے لوطی ہوں گے، ایک قسم صرف دیکھنے والوں کی ہوگی، دوسری قسم میں عمل کرنے والے ہوں گے۔

نظر کی آفت : اس سے معلوم ہوا کہ نظر کی آفت بڑی زبردست ہے۔ اس لیے اگر کوئی مرید اپنی نظر نیچی رکھنے، فکر کو منضبط اور جمع رکھنے سے قاصر ہو جائے تو اسے نکاح کے ذریعہ اپنی شہوت دور کر لینی چاہیے، اس لیے کہ بعض لوگوں میں شہوت کی شدت بھوکا رہنے سے زائل نہیں ہوتی۔ ایک بزرگ اپنا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ارادت و سلوک کی ابتدا میں مجھ پر شہوت کا غلبہ ہوا، میں نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آہ و زاری کی، اس کے غلبے سے نجات پانے کی درخواست کی، رات کو میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص مجھ سے میری کیفیت دریافت کر رہا ہے، میں نے اسے اپنے حال سے آگاہ کیا، اس نے مجھے اپنے قریب بلایا، اور میرے سینے پر ہاتھ رکھا، میں نے اس کے ہاتھ کی ٹھنڈک اپنے دل میں، اور اپنے تمام بدن میں محسوس کی، صبح اٹھا تو وہ کیفیت ختم ہو چکی تھی جس میں جلتا تھا، اسی طرح ایک سال گزر گیا اس کے بعد پھر شہوت کا غلبہ ہوا، اس مرتبہ بھی میں نے اللہ رب العزت کی پناہ مانگی، اور نجات چاہی، چنانچہ رات کو خواب میں دیکھا کہ ایک صاحب میرے پاس آئے ہیں، اور مجھے سے پوچھ رہے ہیں کہ کیا تم اس کیفیت سے نجات پانا چاہتے ہو، میں نے کہا: ہاں، انہوں نے کہا: لیکن اس کے لیے میں تمہارا سر قلم کروں گا، میں اپنی حالت سے اس قدر بیزار تھا کہ میں نے اپنا سر کٹوانا منظور کر لیا۔ چنانچہ انہوں نے زور کی تلوار نکالی، اور میرا سر اڑا دیا۔ صبح آنکھ کھلی تو وہ کیفیت باقی نہیں رہی تھی۔ ایک سال تک ٹھیک رہا۔ اس کے بعد پھر وہی کیفیت ہوئی کہ اس مرتبہ کچھ زیادہ ہی شدت سے حملہ ہوا، آہ و زاری کی، توبہ و استغفار کیا، خواب میں دیکھا کہ ایک صاحب میرے سینے اور پہلو کے درمیان کھڑے ہوئے، مجھ سے مخاطب ہیں کہ تو کب تک اپنی شہوت کے خاتمے کی درخواست کرتا رہے گا جب کہ اللہ کو ایسا کرنا منظور نہیں ہے، میں نے صبح کو بیدار ہونے کے بعد نکاح کیا۔ اس طرح مجھے شہوت کی مصیبت سے رہائی نصیب ہوئی، اب الحمد للہ میں صاحب اولاد ہوں۔

مرید کا مقصد نکاح : مرید نکاح بھی کرے تو اس کے پیش نظر ارادت ضرور ہونی چاہیے، یعنی نکاح کی نیت اچھی ہو، اچھے اخلاق اور اچھا کردار پیش نظر ہو، اور نکاح کرنے کے بعد واجب حقوق کی ادائیگی کا عزم ہو، اور اس عزم کو عملی جامہ بھی پہناتا ہو۔ کتاب

النکاح میں ہم نکاح کے مقاصد پر روشنی ڈال چکے ہیں یہاں اعادے کی ضرورت نہیں ہے۔ ارادہ و نیت میں سچا ہونے کی علامت یہ ہے کہ کسی دیندار اور غریب عورت سے شادی کرے، مالدار عورت کا خواہشمند نہ ہو۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ مالدار عورت سے نکاح کرنے میں پانچ خرابیاں ہیں۔

اول مہر کی زیادتی، دوم رخصت میں تاخیر، سوم خدمت سے اعراض، چہارم اغراجات کی کثرت، پنجم اگر طلاق دینا چاہے تو مال کی حرص مانع بنے۔ مطلق عورت میں ان میں سے کوئی خرابی نہیں پائی جاتی۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ بہتر یہ ہے کہ عورت مودے چار چیزوں میں کم ہو ورنہ وہ اسے حقیر سمجھے گی، وہ چار چیزیں یہ ہیں عمر، قد، مال اور حسب، اور چار چیزوں میں مودے زیادہ ہو خوب صورتی، ادب، پرہیزگاری اور خوش اخلاقی میں۔ نکاح کو دائم قائم رکھنے میں صدق ارادہ کی علامت خوش خلقی ہی ہے۔ ایک مرید نے نکاح کیا، اور اپنی بیوی کی اس قدر خدمت کی کہ وہ خود شرمسار ہو گئی، اور اپنے والد سے بطور شکایت کہنے لگی کہ میں اس شخص کے بارے میں انتہائی حیرت زدہ ہوں، مجھے اس کے گھر میں رہتے ہوئے اتنے برس گزر گئے لیکن اس عرصے میں میں نے جب بھی بیت الحلاء جانے کا ارادہ کیا اس نے مجھ سے پہلے وہاں پانی بچانے کی کوشش کی۔ ایک بزرگ نے ایک خوبصورت عورت سے نکاح کا پیغام دیا، جب شادی کے دن قریب آئے اس عورت کے چمک کل آئی، اور اس کا چہرہ دھما دھما گیا، عورت کے والدین اور گھر والے اس خیال سے بہت پریشان ہوئے کہ اب ان کی بیٹی ٹاپہند کردی جائے گی اور یہ شادی نہ ہو سکے گی، ان بزرگ کو اس بیماری کی اطلاع ملی تو انہوں نے آنکھوں کی بیماری کا بہانہ کیا اور جان بوجھ کر اندھے بن گئے، شادی ہوئی، وہ مودہ ابیں برس تک ٹاپہنا بنے رہے، بیس برس کے بعد جب بیوی کا انتقال ہوا تو آنکھیں کھول دیں دوستوں اور پڑوسیوں نے حیرت ظاہر کی اور پوچھا اتنے عرصے تک کس لیے اندھے بنے رہے جواب دیا اس لیے تاکہ میری بیوی کے گھر والے پریشان نہ ہوں، اور انہیں یہ خیال تکلیف نہ دے کہ میں بیوی کا بد نما چہرہ دیکھ کر اسے طلاق دے دوں گا۔ لوگ اس جواب سے حیرت زدہ رہ گئے، اور کہنے لگے کہ اب ایسے لوگ کہاں؟ یہ تو پچھلے لوگوں کا اخلاق تھا۔ ایک صوفی نے ایک بد اخلاق عورت سے نکاح کیا، اور اس کی ہر اذیت پر صبر کرتے رہے، لوگوں نے کہا بھی کہ آپ ایسی عورت کو ہرگز اپنے نکاح میں نہ رکھیں طلاق دے کر سکون پائیں، فرمایا: میں اسے اس لیے طلاق نہیں دیتا کہ کہیں وہ ایسے شخص کے نکاح میں نہ چلی جائے جو اس کی بد خلقی پر صبر نہ کر سکے اور اذیت پائے، میں تو صبر کر ہی لیتا ہوں۔ بہر حال اگر مرید نکاح کرے تو اس کا یہی حال اور طرز عمل ہونا چاہئے، ورنہ اگر ترک نکاح پر قادر ہو تو بہتر یہی ہے خاص طور پر اس وقت جب کہ نکاح کی فضیلت اور راہ آخرت کے سلوک میں جمع نہ کر سکے، اور یہ سمجھے کہ نکاح کرنا اس کے لیے راہ سلوک میں مانع بن جائے گا۔ جیسا کہ محمد بن سلیمان ہاشمی سے روایت ہے کہ ان کے یہاں اتنی ہزار درہم کا اثراج ہر روز آیا کرتا تھا، انہوں نے بھرے کے لوگوں اور علماء کو لکھا کہ وہ کسی عورت سے شادی کرنے کے خواہشمند ہیں، سب نے حضرت رابعہ عدویہ بصریہ پر اتفاق کیا کہ وہ ان کے لیے بیوی کی حیثیت سے انتہائی سوزوں رہیں گی چنانچہ سلیمان ہاشمی نے ان لوگوں کا مشورہ قبول کرتے ہوئے حضرت رابعہ بصریہ کو حسب ذیل مکتوب روانہ کیا ”بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلاۃ کے بعد۔ اللہ تعالیٰ مجھے ہر روز اتنی ہزار درہم کے غلے کا مالک بنا دیتے ہیں، بہت جلد یہ مقدار اتنی ہزار سے بڑھ کر ایک لاکھ درہم ہو جائے گی، اگر تم منظور کرو تو یہ سب کچھ تمہارا ہی ہے۔“ حضرت رابعہ نے اس خط کا یہ جواب تحریر فرمایا۔ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم، انا بعد۔ دنیا سے زہد اختیار کرنے میں دل اور جسم دونوں کے لیے راحت ہے، اور دنیا میں رغبت سے غم و آلام ہاتھ آتے ہیں، مجھے آپ کا خط ملا ہے، اس کے جواب میں یہ عرض کرتی ہوں کہ آپ میرا رقبہ ملنے کے بعد فوری طور پر اپنے قہر کی فکر کریں، اور آخرت کی تیاری کریں اور اپنے نفس کے خود صی ہوں تاکہ دوسروں کو میراث تقسیم کرنے میں دمی کی ضرورت پیش نہ آئے، تمام عمر روزہ رکھئے، موت کے وقت افطار کیجئے، جہاں تک میری کیفیت ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جس قدر مال عطا کیا ہے اگر اس سے ہزار گنا زیادہ بھی مجھے میسر ہو تو میں خوش نہ ہوں، کیونکہ مجھے یہ منظور نہیں کہ میں ایک لمحے کے لیے بھی اللہ تعالیٰ سے غافل ہوں۔“ اس خط میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ

کیا کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے مشغول کرنے والی ہر چیز خسارہ کا باعث ہے، اس لیے میرے دل کو اپنے رال اور کیفیت قلب کو پیش نظر رکھنا چاہیے، اگر اسے بھڑوڑنا اچھا معلوم ہو تو بھڑوی رہے، اور بھڑوڑنے سے عاجز ہو تو نکاح کر لیا بہتر ہے۔

خواہش نکاح کا علاج : نکاح کی خواہش میرے دل کے لیے ایک مرض ہے، اور اس مرض کے تین علاج ہیں بھوکا رہنا، نکاح نہیں بنی رکھنا، اور کسی ایسے کام میں مشغول ہونا جو قلب پر غالب آجائے اور اس کی موجودگی میں کوئی دوسری خواہش پیدا نہ ہو۔ اگر ان تینوں دواؤں سے کام نہ چلے تو سمجھو کہ یہ مرض نکاح ہی سے دور ہو سکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اکابرین سلف نکاح میں جھلت کرتے اور اپنی لڑکیوں کی شادی جلد سے جلد کرنے کی کوشش کرتے۔ حضرت سعید بن المسیب فرماتے ہیں کہ شیطان کسی شخص سے مایوس نہیں ہوا، اگر کوئی ایسا سخت جان ملا بھی تو اسے عورتوں کا جال پیچنگ کر مطلوب کر لیا۔ حضرت سعید بن المسیب کی عمر جس وقت چوراسی برس کی ہو گئی، ایک آنکھ کی بنیائی جاتی رہی اور دوسری آنکھ کو بھی تو توبہ کی حکایت لاحق ہوئی اس وقت بھی یہی کہا کرتے تھے کہ مجھے سب سے زیادہ خطرہ عورتوں سے ہے۔ عبداللہ بن رواحہ کہتے ہیں میں حضرت سعید بن المسیب کی خدمت میں حاضری دیا کرتا تھا، چند روز اس معمول میں فرق آیا، اس غیر حاضری کے بعد مجلس میں پہنچا تو انھوں نے چند روز تک نہ آنے کا سبب دریافت کیا، میں نے عرض کیا کہ میری بیوی کا انتقال ہو گیا تھا اس لئے نہ آسکا، فرمایا تم نے ہمیں اطلاع نہ کی، ہم بھی تعزیت کے لئے آتے، اٹھنے کا ارادہ کیا تو فرمانے لگے کیا دوسری بیوی آگئی ہے کہ اتنی جلدی جانا چاہتے ہو میں نے عرض کیا! حضرت میں غریب آدمی ہوں مجھے کون اپنی بیٹی دے گا؟ فرمایا! میں دوں گا میں نے حیرت سے کہا کیا آپ دیں گے؟ فرمایا: ہاں کیا میں جھوٹ کہتا ہوں؟ اسی وقت خطبہ پڑھا اور دو تین درہم میری بیٹی کا نکاح مجھ سے کر دیا۔ میں مجلس سے اس عالم میں اٹھا کہ خوشی کی وجہ سے میرے ہاتھ پاؤں پھول رہے تھے اور میں یہ نہیں سمجھ پا رہا تھا کہ کیا کروں اسی حالت میں اپنے گھر پہنچا، چراغ جلایا، اور سوچنے لگا کہ نکاح تو ہو گیا اب کس سے مانگوں کس سے قرض ادھار لوں؟ مغرب کی نماز پڑھی، گھر گھرواپس ہوا، اس دن میرا روزہ بھی تھا، گھر میں اس وقت تیل روٹی موجود تھی، وہی لے کر بیٹھ گیا، اسی وقت دواؤں پر دستک ہوئی، میں نے پوچھا کون؟ جواب آیا! سعید۔ میں سوچنے لگا یہ کون سعید ہو سکتے ہیں، مجھے سعید بن المسیب کا خیال بھی نہ آیا اس لئے کہ انھوں نے بیس سال سے مسجد کے علاوہ کہیں آنا جانا ترک کر رکھا تھا، دواؤں کھول کر دیکھا تو سعید بن المسیب کھڑے ہوئے تھے، میں نے سوچا شاید آپ کسی ضرورت سے تشریف لائے ہوں، عرض کیا کہ آپ نے مجھے کیوں نہ بلا لیا۔ فرمایا! میں نے آج اپنی بیٹی سے تمہارا نکاح کیا ہے، اس لئے مجھے یہ اچھا معلوم نہ ہوا کہ تم عمارات گزارو، میں تمہاری بیوی کو لے کر آیا ہوں، دیکھا تو ایک عورت آپ کے پیچھے کھڑی ہوئی تھی، آپ نے اس کا ہاتھ پکڑ کر دواؤں کے اندر داخل کیا، وہ شرم کی وجہ سے اپنے اوپر کا پونہ رکھ سکی اور گر پڑی، میں نے اسے اٹھایا، اور اچھی طرح دواؤں بند کیا، چراغ کے پاس روٹی رکھی ہوئی تھی اسے اند میرے میں رکھا تاکہ بیوی کی نظر نہ پڑے، اب فکر ہوئی کیا کروں، گھر کی ہمت پر چڑھا اور محلہ والوں کو آوازیں دے کر جمع کیا، جب وہ سب آگئے تو میں نے ان سے کہا کہ آج سعید بن المسیب نے اپنی بیٹی مجھ سے منسوب کر دی ہے۔ انھوں نے حیرت سے پوچھا کہ کیا تمہاری بیوی گھر میں موجود ہے، میں نے کہا ہاں! محلے کی عورتیں یہ سن کر میرے گھر آگئیں، اتنے میں میری والدہ کو بھی پتا چل گیا وہ بھی آئیں اور مجھ سے کہنے لگیں خبردار اگر تو تین دن سے پہلے اس کے قریب گیا، ہم اس عرصے میں سب ٹھیک کر لیں گے، تین دن بعد میں نے دیکھا کہ وہ ایک حسین و جمیل لڑکی ہے، قرآن پاک کی حافظہ ہے، دینی مسائل کا بہترین علم رکھتی ہے اور شوہر کے حقوق سے خوب واقف ہے، ایک مہینے کے بعد میں نے حاضری دی، وہ اس وقت باہر مجلس میں تھے، میں نے سلام کیا، انھوں نے میرے سلام کا جواب دیا اور کوئی بات نہیں کی، جب سب لوگ چلے گئے تو مجھ سے دریافت کیا کہ اس انسان (بیوی) کا کیا حال ہے، میں نے عرض کیا الحمد للہ سب ٹھیک ہے۔ اس کا حال ایسا ہے کہ دوست خوش ہوں اور دشمن حسد کریں۔ فرمایا اگر کوئی ناگوار بات پیش آئے تو ذمہ سے خبر لیتا۔ جب میں گھر واپس آیا تو انھوں نے بیس ہزار درہم مجھے بھجوائے، عبداللہ کہتے ہیں کہ یہ لڑکی جو حضرت سعید بن المسیب نے میرے نکاح میں دی تھی وہی تھی جس سے

عبدالملک بن مروان نے اپنے ولی عہد بیٹے ولید کے لئے پیغام دیا تھا اور آپ نے یہ پیغام مسترد کر دیا تھا اور جس کی سزا آپ کو یہ ملی تھی کہ ایک مرتبہ عبدالملک نے کسی ناکردہ گناہ کو وجہ قرار دے کر سردی کے موسم میں سو کوڑے لگوائے تھے، لہذا پانی کا ایک گمڑا ان کے جسم پر ڈالا تھا اور کبل کا کرہ پہنایا تھا۔ حضرت سعید بن المسیب کا شب زفاف میں لڑکی کو پہنچانے میں جلدی کرنا کمال احتیاط اور دینداری کی دلیل ہے اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ شہوت کی مصیبت بڑی ہے اور اس کی آگ کو نکاح کے ذریعہ ٹھنڈا کرنے ہی میں عافیت ہے۔

شرمگاہ اور آنکھ کے زنا سے بچنے والے کی فضیلت

شرمگاہ کے زنا سے بچنے والے کی فضیلت : جانتا چاہیے کہ انسان پر تمام شہوتوں میں سب سے زیادہ شرمگاہ کی شہوت غالب ہے اور یہ بھان کے وقت حمل کی سب سے زیادہ نافرمان بھی ہے، علاوہ ازیں اس فعل بد کے نتائج شرمناک حد تک برے ہیں۔ اس کے ارتکاب سے شرم آتی ہے اور ڈر محسوس ہوتا ہے اکثر لوگ جو اس فعل کے مرتکب نہیں ہوتے اس کی وجہ یا تو ان کا بجز ہے یا خوف ہے یا شرم ہے یا اپنے جسم کی حفاظت ہے ان میں سے کوئی بھی وجہ ایسی نہیں ہے جس پر ثواب ملے اس لیے کہ ان وجوہات کی بنا پر زنا سے رکنا نفس کے ایک حظ پر دوسرے حظ کو ترجیح دینا ہے جو اگرچہ گناہ سے بہتر ہے لیکن فی نفسہ وہ حظ قابل ثواب ہرگز نہیں ہے تاہم ان موانع میں ایک اہم فائدہ یہ ہے کہ آدمی گناہ سے بچ جاتا ہے خواہ کسی وجہ سے بھی بچے، فضیلت اور ثواب اس بچنے میں ہے جس کا محرک اللہ کا خوف ہو اور یہ خوف اس صورت میں ہو جب کہ فعل کے ارتکاب پر مکمل قدرت بھی میسر ہو اور تمام اسباب مہیا ہوں کسی قسم کا کوئی مانع موجود نہ ہو خاص طور پر اس وقت جب کہ شہوت صادق بھی پائی جائے یہ درجہ صدیقین کا ہے اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

من عشق فعف فكنتم فمات فهو شهيد (عقلم - تاریخ - ابن عباس)

جس شخص کو عشق ہو اور اس نے پاکدامنی اختیار کی اپنے عشق کو چھپایا پھر مر گیا وہ شہید ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ سات آدمی ایسے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اس دن اپنے عرش کے سائے میں جگہ دے گا جس دن اس کے سوا کسی سایہ نہ ہوگا، ان سات میں ایک وہ شخص ہے جسے کوئی حسین اور عزت دار عورت اپنی طرف بلائے اور وہ یہ کہہ کر اس کی دعوت رد کر دے اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِیْنَ (میں اللہ سے جو تمام جہان کا رب ہے ڈرتا ہوں) (بخاری و مسلم - ابو ہریرہ) حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ مشہور ہے انہوں نے اپنی قدرت اور دنیا کی خواہش اور اصرار کے باوجود گناہ کی طرف قدم نہیں بڑھایا، قرآن پاک میں حضرت یوسف علیہ السلام کے اس اعلیٰ کردار کی تحسین کی گئی ہے۔ آپ پاکدامنی اور محنت کے باب میں سب کے امام اور پیشوا ہیں۔ روایت ہے کہ حضرت سلیمان بن یسار بہت حسین اور خوبصورت تھے ایک عورت ان کے گھر آئی اور مباشرت کی خواہش ظاہر کی انہوں نے انکار کر دیا اور دوڑتے ہوئے اپنے گھر سے نکل گئے وہ عورت وہی سلیمان کہتے ہیں کہ اس رات میں نے خواب میں حضرت یوسف علیہ السلام کی زیارت کی میں نے ان سے پوچھا کیا آپ ہی یوسف علیہ السلام ہیں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں میں ہی وہ یوسف ہوں جس نے ارادہ کیا تھا۔ اور کیا تو وہ سلیمان ہے جس نے ارادہ بھی نہ کیا۔ اس قول سے حضرت یوسف علیہ السلام نے قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ فرمایا اور اس کے حوالے سے سلیمان کی تعریف کی۔

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهٰؤُلَآءِ مِمَّا كُوِّنَ لَآءِیْہُمْ كَآفًا (پ ۱۲ ر ۱۳ آیت ۲۳)

اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب واقعہ ان کا یہ ہے کہ وہ عہدِ منورہ سے حج کے لیے روانہ ہوئے ان کے ساتھ ایک رفیق بھی تھا ان دونوں نے آہوا پہنچ کر قیام کیا، رفیق نے تھکایا اور خریداری کے لیے بازار چلا گیا، سلیمان خیمے میں بیٹھے رہے۔ ایک

بدوی عورت کی نگاہ ان کے خمیدہ چہرے پر پڑی تو بیدل و جان عاشق ہو گئی، آپ ایک پہاڑ کے دامن میں مقیم تھے، وہ عورت پہاڑ کی چوٹی پر تھی، ان کو دیکھ کر چھپا ہوتی، اور جیسے میں پہنچ کر رک گئی، اس کے چہرے پر غائب تھا اور ہاتھوں میں دستانے تھے، جب اس نے غائب اٹھایا تو ایسا محسوس ہوا جیسے بدلی سے چاند نکل آیا ہو، وہ انتہائی حسین و جمیل عورت تھی، اس عورت نے کہا مجھے کچھ دیجئے۔ سلیمان نے سوچا شاید وہ کھانے کی کوئی چیز مانگ رہی ہے، اٹھے اور دو سبز خزان کا بچا ہوا کھانا اٹھا کر اسے دینا چاہا۔ اس نے کہا کہ میں بدلی نہیں مانگتی مجھے تو وہ امر مطلوب ہے جو میاں بدوی کے درمیان ہوتا ہے، سلیمان نے کہا تجھے شیطان ملعون برکا کر رہاں لایا ہے، اس کے بعد اپنے گھنٹوں میں سروے کر زور زور سے رونے لگے، اس عورت نے انہیں اس طرح روتے ہوئے دیکھا تو شرمندہ ہو کر چلی گئی، رفتی سبز بازار سے واپس ہوا تو اس نے دیکھا کہ بدلی بدلی سلیمان کی آنکھیں دھاگنی ہیں، رونے کی وجہ دریافت کی، فرمایا: مجھے اپنی بیٹی یاد آگئی تھی، اس نے بے یقینی سے کہا کہ اس سے پہلے کبھی آپ کو اپنی بیٹی یاد نہیں آئی، یہ آج اچانک کیا ہوا، غرض جب رفتی نے حقیقت جاننے پر بہت زیادہ اصرار کیا تو آپ نے بدوی عورت کا قصہ سنا دیا۔ وہ غصص قصہ سن کر رونے لگا، آپ نے پوچھا تم کیوں روتے ہو، عرض کیا: اس لیے روتا ہوں کہ اگر میں آپ کی جگہ ہوتا تو اس عورت کا مطالبہ رو نہ کر پاتا اور گناہ میں مبتلا ہو جاتا۔ تھوڑی دیر تک دونوں روتے رہے سبز بازار سے شہر ہوا، جب کہ مکرمہ پہنچے، اور طواف وسی کی کے بعد حجر اسود کے قریب آئے تو سلیمان اپنے کپڑے سمیٹ کر بیٹھ گئے، بیٹھے بیٹھے نیند آگئی، خواب میں دیکھتے ہیں کہ ایک خوبصورت دراز قامت عورت ہے، اس کے جسم سے خوشبو نہیں پھوٹ رہی ہیں۔ انہوں نے دریافت کیا: آپ کون ہیں؟ اس مرد جوان نے بتلایا کہ میں یوسف ہوں۔ عرض کیا یوسف صدیق۔ فرمایا ہاں وہی۔ عرض کیا کہ ذلحاک کے ساتھ آپ کا حال عجیب ہے، فرمایا: ابوام والی عورت کے ساتھ تمہارا حال اس سے بھی زیادہ عجیب ہے۔

عبداللہ بن عمر روایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ واقعہ سنا ہے کہ زمانہ ماضی میں تین آدمی کسی محل کے لیے مصروف سفر تھے رات ہو گئی، ایک عار میں قیام کیا، اتفاق سے ایک پتھر ایسا گر کہ عار کا دہانہ بند ہو گیا اور وہ تینوں آدمی اندر رہ گئے، پتھر مٹانے کی جدوجہد کی مگر کامیاب نہیں ہوئے، تینوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ اب اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں کہ ہم باری تعالیٰ سے دعا کریں، اور اپنے کسی نیک عمل کے حوالے سے نجات کے طلب گار ہوں۔ ایک نے جناب باری میں عرض کیا: اے اللہ! تو جانتا ہے کہ میرے والدین بوڑھے اور ضعیف تھے، شام کو میں اپنے بچوں اور جانوروں کو کھلانے سے پہلے انہیں کھانا کھلایا کرتا تھا، ایک روز اتفاق سے مجھے بازار میں دیر ہو گئی، مگر آیا اور جانوروں کا دودھ دہا اور دودھ لے کر ماں باپ کے پاس پہنچا وہ دونوں سوچکے تھے، میں نے انہیں جگنا مناسب نہیں سمجھا، اور رات بھر دودھ لئے کھڑا رہا۔ بچے پاؤں میں لوتے رہے اور بھوک کی وجہ سے مضطرب رہے، مگر میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ بچوں کو کھلا دوں اور والدین بھوکے رہیں، صبح کو بیدار ہونے کے بعد جب انہوں نے دودھ پی لیا تب میرے بچوں نے اپنا پیٹ بھرا، اے اللہ! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میں نے محض حیرتی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے ایسا کیا تھا تو اس پتھر کو عار کے دہانے سے ہٹا کر ہمیں نجات عطا کر۔ اس دعا سے وہ پتھر ذرا سا سرک گیا، لیکن اتنا راستہ نہیں ہوا کہ وہ باہر نکل سکیں۔ دوسرے شخص نے کہا: اے اللہ! تو جانتا ہے کہ میں اپنی چچا زاد بہن پر عاشق تھا اور اس سے وصال کا منتفی تھا، ایک روز میں نے اس سے اپنی خواہش کا اظہار بھی کیا، لیکن اس نے میری بات نہ مانی، اتفاق سے ہمارے وطن میں قحط سالی ہوئی، جب میری محبوبہ اس تکلیف میں مبتلا ہوئی تو امداد کی طالب بن کر میرے پاس آئی میں نے اسے ایک سو بیس اشرفیاں دیں بشرطیکہ وہ میری خواہش پوری کر دے، اس نے حامی بھری لیکن جب میں نے صحبت کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے کہا کہ مجھے بے ایمونہ کر خدا سے ڈر، میں خوف زدہ ہو گیا اور اسے جانے دیا، اس سے اشرفیاں بھی واپس نہیں لیں، جب وہ واپس ہوئی تب بھی اس کی محبت میرے دل میں اسی طرح جاگزیں تھی۔ اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ میں نے حیرتی رضامندی کے لیے ایسا کیا تو ہمیں اس قید سے نجات دے، اس دعا سے وہ پتھر اپنی جگہ سے سرک گیا، لیکن اتنا نہیں سرکا کہ وہ عار سے باہر نکل

میں نے چند مزدور کرائے پر حاصل کئے تھے اور ان سب کو ان کی اجرت دے دی تھی صرف ایک شخص ایسا باقی رہ گیا تھا جو اپنی اجرت لیے بغیر چلا گیا تھا میں نے اس کی اجرت کی رقم تجارت میں لگا دی تھی تجارت کو ترقی ہوئی اور اس کی رقم بڑھتی چلی گئی یہاں تک کہ اس کا بہت سال میرے پاس جمع ہو گیا ایک مدت کے بعد وہ شخص میرے پاس آیا اور کہنے لگا کہ اے بندہ خدا! میری اجرت دے۔ میں نے اس سے کہا کہ یہ سب اونٹ گائیں بکریاں اور غلام تیری اجرت ہیں اس نے کہا کیا تو مجھ سے مذاق کرتا ہے؟ میں نے کہا یہ مذاق نہیں ہے تو اپنا مال لے اور جہاں چاہے لے جا چنانچہ وہ اپنے تمام جانور اور غلام ہٹا کر لے گیا اے اللہ! اگر میں نے یہ ٹیک کام تیری رضامندی حاصل کرنے کے لیے کیا ہو تو ہمیں اس عار سے نکلنے کی توفیق دے اور اس پتھر کو ہٹا دے۔ تیسرے شخص کی دعا کے بعد وہ پتھر عار کے دہانے سے ہٹ گیا اور وہ لوگ باہر نکل آئے۔ (۱)

آنکھ کے زنا سے بچنے والے کی فضیلت : یہ حال اس شخص کا ہے جو قدرت کے باوجود شرمگاہ کے زنا سے اپنی حفاظت کرے اسی کے قریب وہ شخص بھی ہے جس نے اپنی آنکھ کو زنا سے بچایا۔ خیال رہے کہ زنا کا آغاز آنکھ سے ہوتا ہے۔ اس کی حفاظت زیادہ اہم ہے۔ لیکن کیونکہ آنکھ کو دیکھنے سے دو کتنا مشکل ہے اس لیے لوگوں نے اس سے غفلت بردستی شروع کر دی ہے اور اسے سہل سمجھنے لگے ہیں اس کے گناہ کو اہم نہیں سمجھتے حالانکہ تمام آفات کا مبداء نظر ہے۔ پہلی نظر اگر اس میں کسی مقصد و ارادہ کو دخل نہ ہو محاف ہے اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا لیکن دوبارہ دیکھنے پر مواخذہ ہوگا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

لکھ لا ولی و علیک الشانیۃ (ابوداؤد ترمذی۔ بریۃ)

تیری لئے پہلی دفعہ دیکھنا جائز ہے اور دوسری دفعہ دیکھنا قاتل مواخذہ ہے۔

علاء بن زیاد فرماتے ہیں کہ کسی عورت کی چادر پر اپنی نگاہ نہ ڈال۔ اس لیے کہ نظر دل میں شہوت کا بیج بو دیتی ہے بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کسی حسین لڑکے یا عورت کو دوبارہ نہ دیکھے۔ ایک دفعہ اگر نظر پڑ جائے اور دوبارہ دیکھنے پر طبیعت راغب ہو تو اپنے دل میں یہ خیال راجح کر لے کہ دوبارہ دیکھنا حماقت ہے۔ کیونکہ یہ عمل دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو وہ صورت اچھی معلوم ہوگی اس صورت میں نفس شہوت کا مقتضی ہوگا اور شہوت پوری نہیں ہوگی سوائے حسرت اور محرومی کے کچھ ہاتھ نہ لگے گا یا وہ صورت بری معلوم ہوگی اس صورت میں وہ مقصد ہی فوت ہو جائے گا جس کے لیے دوبارہ دیکھا تھا یعنی لذت کا حصول۔ بری صورت دیکھنے سے لطف آئے گا جس اور نامہ اعمال میں محصیت کا اضافہ ہو جائے گا۔ اسے کہتے ہیں گناہ بے لذت۔ بہر حال دوبارہ دیکھنے میں یا حسرت ملے گی یا لذت سے محرومی نصیب ہوگی یہ دونوں ہی امر بیکار ہیں اور محصیت کا باعث ہیں۔ لیکن اگر آنکھوں کی حفاظت کی جائے اور انہیں دیکھنے سے باز رکھا جائے تو دل بہت سی آفتوں سے محفوظ رہتا ہے۔ اگر نظر سے خطا ہو جائے اور قدرت کے باوجود زنا سے محفوظ رہے تو یہ بھی کمال توفیق ہے اور امتحانی قوت کا مستحق ہے ابو بکر بن عبد اللہ الزہری کہتے ہیں کہ ایک قصائی اپنے کسی پڑوسی کی لڑکی کے عشق میں جھلا ہو گیا لڑکی کے گھر والوں نے اپنے کسی کام سے لڑکی کو ایک دوسری بستی میں بھیجا قصائی کو علم ہوا تو وہ بھی اس کے پیچھے پیچھے چلا اور راستے میں روک کر اسے گناہ پر اکسایا لڑکی نے کہا ایسا نہ کر میرے دل میں تیرے لیے اس سے کہیں زیادہ محبت ہے جتنی تیرے دل میں میرے لیے ہے لیکن میں اللہ سے ڈرتی ہوں عاشق نے کہا تو اللہ سے ڈرے اور میں نہ ڈروں۔ یہ کیسے ممکن ہے؟ اس نے توبہ کی اور واپس لوٹ گیا راستے میں اسے پیاس لگی اور اتنی شدت سے لگی کہ موت قریب نظر آنے لگی۔ اتنے میں بنی اسرائیل کے انبیاء میں سے کسی نبی کا قصد آیا اور اس کا حال دریافت کیا۔ اس نے کہا کہ میں پیاسا ہوں۔ قاصد نے کہا آؤ ہم دونوں مل کر دعا کریں کہ اس کا دل تک بچنے کے جرمے میں ہم پر ابرہ کا سایہ

رہے۔ قصائی نے کہا میرے پاس کوئی نیک عمل نہیں ہے جس کے واسطے سے دعا مانگوں اس لیے تم دعا مانگو، قاصد نے کہا: بہتر! میں دعا کرتا ہوں، تم آمین کہنا۔ قاصد نے دعا شروع کی وہ شخص آمین کہتا رہا۔ یہاں تک کہ ایک امیر کا کھڑا ان دونوں پر سایہ لگن ہو گیا، انہوں نے سفر شروع کیا، منزل پر پہنچنے کے بعد جب وہ دونوں ایک دوسرے سے جدا ہوئے تو امیر کا کھڑا قصائی کے ساتھ ساتھ چلا قاصد نے اس سے کہا کہ تیرا خیال یہ تھا کہ تیرے پاس کوئی نیک عمل نہیں ہے، اسی لیے میں نے دعا کی تھی اور تو نے آمین کہی تھی، اب میں یہ دیکھتا ہوں کہ امیر کا وہ کھڑا جو ہم دونوں پر سایہ کئے ہوئے تھا مجھے ساتھ ساتھ چلا جاتا ہے۔ اس کی وجہ کیا ہے؟ مجھے اپنے بارے میں صحیح صحیح بتلا۔ قصائی نے اپنی توبہ کا واقعہ سنایا، قاصد نے کہا کہ اللہ کے نزدیک تائب کی جو قدر و قیمت ہے وہ کسی دوسرے کی نہیں ہے۔ ایک مشہور بزرگ احمد بن سعید اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ہمارے یہاں کوفہ میں ایک نوجوان رہتا تھا، جو انتہائی عبادت گزار تھا اور ہمہ وقت جامع مسجد میں پڑا رہتا تھا، ساتھ ہی وہ انتہائی دراز قامت، خوبصورت اور خوب سیرت بھی تھا، ایک حسین عورت نے اسے دیکھا تو پہلی ہی نظریں فریفتہ ہو گئی، ایک مدت تک عشق کی چنگاری اس کے دل میں سلگتی رہی، لیکن اسے اپنی محبت کے اظہار کا موقع نہ ملا۔ ایک روز وہ نوجوان مسجد چارہا تھا، وہ عورت آئی اور اس کا راستہ روک کر کھڑی ہو گئی، اور کہنے لگی: نوجوان! پہلے میری بات سن لو، اس کے بعد جو دل میں آئے وہ کرو۔ لیکن نوجوان نے کوئی جواب نہیں دیا، اور چلتا رہا، یہاں تک کہ مسجد میں پہنچ گیا، واپسی میں وہ عورت پھر راستے میں کھڑی نظر آئی، جب نوجوان قریب پہنچا تو اس نے بات کرنے کی خواہش ظاہر کی، نوجوان نے کہا کہ یہ تمہاری جگہ ہے، میں نہیں چاہتا کہ کوئی شخص مجھے تمہارے ساتھ کھڑا ہوا دیکھ کر تمہاری لگائے اس لیے میرا راستہ نہ روکو اور مجھے جانے دو، اس نے کہا خدا کی قسم! میں یہاں اس لیے نہیں کھڑی ہوئی کہ مجھے تمہاری حیثیت کا علم نہیں ہے، یا میں یہ نہیں جانتی کہ یہ تمہاری جگہ ہے، خدا نہ کرے لوگوں کو میرے متعلق بدگمان ہونے کا موقع ملے، لیکن مجھے اس معاملے میں بذات خود تم سے ملاقات پر اس امر نے اکسایا ہے کہ لوگ تھوڑی سی بات کو زیادہ کر لیتے ہیں، اور تم جیسے عبادت گزار لوگ آئینے کی طرح ہیں کہ معمولی سا غبار بھی اس کی صفائی کو متاثر کر دیتا ہے، میں تو سوہات کی ایک بات یہ کہنا چاہتی ہوں کہ میرے دل و جان اور تمام اعضاء تم پر فدا ہیں، اور اللہ ہی ہے جو میرے اور تمہارے معاملے میں کوئی فیصلہ فرمائے۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ نوجوان عورت کی یہ تقریر سن کر خاموشی کے ساتھ کوئی جواب دے بغیر گھر چلے گئے، مگر پہنچ کر نماز پڑھنی چاہی، لیکن نماز میں دل نہیں لگا، اور سمجھ میں نہ آیا کیا کریں، مجبوراً ظہر کا فہرہ سنبھالا، اور اس عورت کے نام ایک پرچہ لکھا، پرچہ لکھ کر گھر سے باہر آئے، دیکھا وہ عورت اسی طرح راہ میں کھڑی ہوئی ہے، انہوں نے پرچہ اس کی طرف پھینک دیا، اور خود تیزی سے گھر میں داخل ہو گئے، پرچے کا مضمون یہ تھا: ”بسم اللہ الرحمن الرحیم اے عورت! تجھے یہ بات جان لینی چاہئے کہ جب بندہ اپنے خدا کی نافرمانی کرتا ہے تو دور گزر سے کام لیتا ہے جب وہ دوبارہ اسی معصیت کا ارتکاب کرتا ہے تب بھی وہ پردہ پوشی فرماتا ہے، لیکن جب وہ اسی معصیت کو اپنا مشغلہ اور پیشہ بنا لیتا ہے تو پھر ایسا غضب نازل فرماتا ہے کہ زمین و آسمان، فخر و عجز اور چوہائے کانپ اٹھتے ہیں، کون ہے جو اس کی ناراضگی کا قتل کر سکے۔ جو کچھ تو نے کہا ہے اگر وہ غلط ہے تو اس دن کو یاد کر کہ آسمان گلے ہوئے تانے کی طرح ہو گا اور زمین دھن ہوئی روٹی کی طرح، اور تمام لوگ جبار عظیم کے آگے سر بسجود ہوں گے، خدا کی قسم! میرا اپنا حال یہ ہے کہ میں اپنے نفس کی اصلاح سے عاجز ہوں، اس صورت میں دوسرے کی اصلاح کرنا میرے لئے ممکن نہیں ہے اور اگر حیرا کیناچ ہے تو میں تجھے ایک ایسے طبیب کا پتا بتلاؤں دیتا ہوں جو تمام زخموں اور مرضوں کا شافی اور تسلی بخش علاج کرتا ہے۔ وہ طبیب اللہ ہے، جو تمام جہانوں کا رب ہے، اس کے حضور میں اپنی درخواست پیش کر، اس سے اپنی مطلب پر آوری چاہ، میں تیرے لیے کچھ نہیں کر سکتا، بس یہ آیت تلاوت کرتا ہوں۔“

وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذْ يُلْقُونَ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظُلُمٍ مِنْ مَلِ الظُّلُمِ اللَّيْلِ مَنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّلُوفُ - (پ ۲۳ ر ۷ آیت)

اور آپ ان کو ایک قریب آنے والے معصیت کے دن سے ڈرا گئے جس وقت کیلئے منہ کو آجاویں گے اور (غم سے) گھٹ گھٹ جائیں گے (اس روز) ظالموں کا نہ کوئی دلی دوست اور نہ کوئی سفارشی ہوگا جس کا کامانا جائے وہ آنکھوں کی چوری کو جانتا ہے اور ان باتوں کو بھی جو سینوں میں پوشیدہ ہیں۔

چند روز کے بعد وہ عورت پھر راستے میں کھڑی نظر آئی انہوں نے اسے دیکھ کر واپس لوٹنے کا ارادہ کیا، لیکن ملاقات ہوئی یہ کہہ کر خوب روئی اور کہنے لگی کہ میں خدا سے جس کے ہاتھ میں تمہارا دل ہے۔ یہ دعا کرتی ہوں کہ وہ تمہارے سلسلے میں درپیش میری مشکل آسان فرماوے اس کے بعد فصاحت اور وصیت کرنے کے لیے کہا "نو جوان نے کہا: میں صرف یہ فصاحت کرتا ہوں خود کو اپنے نفس سے محفوظ رکھنا اور اس آیت کو ہمہ وقت ذہن میں رکھنا:

هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَّدْتُمُ النَّهَارَ (پ ۷ ر ۴ آیت ۶۰)

اور وہ ایسا ہے کہ رات میں تمہاری مدح کو بخش کر دیتا ہے اور جو کچھ تم دن میں کرتے ہو اس کو جانتا ہے۔

راوی کہتا ہے کہ یہ فصاحت سن کر وہ عورت بہت زیادہ روئی، دیر تک روئی رہی جب افتادہ ہوا اپنے گھر پہنچی اور کچھ عرصے عبادت میں مشغول رہ کر مر گئی وہ نو جوان اسے یاد کر کے روایا کرتا تھا، لوگ کہتے کہ اب رونے سے کیا حاصل، تم نے تو اسے اپنی طرف سے مایوس کر دیا تھا، وہ جواب دیتا کہ میں نے پہلے ہی روز اس کی خواہش نفس کو نبھ کر دیا تھا اور اپنے اس عمل کے سلسلے میں یہ سمجھتا تھا کہ یہ عمل ذخیرہ آخرت ہوگا، لیکن اب ڈرتا ہوں کہ کہیں یہ ذخیرہ واپس نہ ہو جائے۔

کتاب آفات اللسان

زبان کی آفتوں کا بیان

زبان۔ ایک عظیم نعمت: زبان اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں میں سے ایک نعمت اور لطائف منافع میں سے ایک لطیفہ ہے اس کا حجم اگرچہ مختصر ہے، لیکن اس کی اطاعت بھی زیادہ ہے اور گناہ بھی بڑا ہے۔ یہ ایمان اور کفر دونوں حقیقتوں کا اعتبار زبان ہی کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ان میں اول الذکر قیامت اطاعت ہے اور ثانی الذکر انتہائی درجے کی معصیت ہے۔ ہر چیز خواہ وہ موجود ہو یا معدوم، خالق ہو یا مخلوق، خیالی ہو یا حقیقی، ظنی ہو یا دہی زبان پر آتی ہے اور زبان ہر چیز کے متعلق نفی یا اثبات کرتی ہے۔ علم کے دائرے میں جتنی بھی چیزیں ہیں خواہ وہ حق ہوں یا باطل ہوں سب کی سب زبان ہی کے ذریعہ بیان کی جاتی ہیں، یہ ایک ایسی خصوصیت ہے جو زبان کو دوسرے تمام اعضاء سے ممتاز کرتی ہے، آنکھ کی رہائی صرف رنگوں اور شکلوں تک ہے، کانوں کے دائرہ اختیار میں صرف آوازیں ہیں، ہاتھ صرف ان چیزوں تک دراز ہو سکتے ہیں جن کا جسمانی وجود ہو، یہی حال تمام اعضاء کا ہے ان میں صرف زبان ہی ایسا عضو ہے جس کا دائرہ اختیار انتہائی وسیع ہے جس طرح زبان فخر کے میدان میں دوڑ سکتی ہے اسی طرح شر کے میدان میں بھی اسے کوئی شکست دینے والا نہیں۔ اس لیے زبان پر قابو رکھنا نہایت ضروری ہے جو شخص زبان پر قابو نہیں رکھتا شیطان اس سے نہ جانے کیا کچھ کسوا لیتا ہے اور اسے بڑے انجام کی طرف لے جاتا ہے حدیث شریف میں ہے۔

وَلَا يَكِبُ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَىٰ مَا خَرَّوْهُمُ إِلَّا حَصَاٰئِدَ السِّنَنِهِمْ

لوگ اپنی زبانوں کا پودا کانٹے ہی کے لیے دوزخ میں ناک کے بل لوندھے ڈالے جاتے ہیں۔

زبان کے شر سے وہی شخص محفوظ رہ سکتا ہے جو اسے شریعت کی لگام پھٹائے اور سقے کی زنجیریں ڈال دے اور صرف اس

وقت آزاد کرے جب کوئی ایسی بات کہنی ہو جو دین و دنیا کے لیے مفید ہو اور اسے ہر ایسی بات سے روکے جس کی ابتدا یا انتہا سے بڑے انجام کی توقع ہو۔

تاہم یہ بات معلوم کرنا کہ کوئی بات اچھی ہے اور کون سی بات بُری، کہاں زبان کو بولنے کے لیے آزاد کرنا بہتر ہے اور کہاں بُرا ہے، انتہائی دشوار ہے۔ اور معلوم بھی ہو جائے تو اس پر عمل کرنا اس سے زیادہ مشکل ہے۔ انسان کے اعضاء میں سب سے زیادہ غریباں زبان سے سرزد ہوتی ہیں، اس لیے کہ اسے حرکت دینے میں نہ کوئی وقت ہے اور نہ قہر و حکم۔ لوگ زبان کی آفات سے بچنے میں تسائل برتتے ہیں، اور اس کے شر کو معمولی سمجھ کر نظر انداز کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ شیطان کا موثر ترین ہتھیار ہے، اس کے ذریعہ وہ اللہ کے بندوں کو شکست دیتا ہے اور انہیں گمراہی کے راستے میں چلنے پر مجبور کر دیتا ہے۔ آنے والے صلوات میں ہم، جو حق ایزدی، زبان کی تمام آفتیں الگ الگ بیان کریں گے، اور پوری تفصیل کے ساتھ ہر آفت کی حدود، اسباب، اور نتائج پر گفتگو کریں گے، نیز اس سے بچنے کی تدابیر بھی ذکر کریں گے، اور اسکی خدمت میں جتنے اخبار و آثار وارد ہوئے ہیں انہیں بھی بیان کرنے کی کوشش کریں گے۔ کل بیس آفات ہیں، آفات کے بیان سے پہلے ہم زبان کے خطرات اور خاموشی کے فضائل بیان کرتی ہیں۔

زبان کا خطرہ عظیم اور خاموشی کی فضیلت

جاننا چاہیے کہ زبان کا خطرہ عظیم ہے، اور اس سے بچنے کا واحد راستہ خاموشی ہے، اسی لیے شریعت نے خاموشی کی مدح کی ہے، اور اپنے متبعین کو خاموش رہنے کی ترغیب دی ہے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

من صمت نجا (ترمذی۔ عبد اللہ بن عمر)

جو خاموش رہا اس نے نجات پائی۔

الصمت حکم و فاعله قليل (ابو منصور دہلی۔ ابن عمر)

خاموشی حکمت ہے، (لیکن) اس کے کرنے والے (خاموش رہنے والے) کم ہیں۔

عبد اللہ بن سفیان اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے اسلام کے مصلحت کوئی ایسی بات بتلائے کہ آپ کے بعد کسی سے کچھ پوچھنے کی ضرورت نہ پڑے آپ نے فرمایا:-

قل آمنت بالله ثم استقم

یہ کہ میں اللہ پر ایمان لایا، اس کے بعد اس ایمان پر ثابت قدم رہ

میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں کس چیز سے اجتناب کروں۔ آپ نے زبان کی طرف اشارہ فرمایا (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، مسلم) عقبہ بن عامر کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا: نجات کا راستہ کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا:

امسك عليك لسانك و يسعك بينك و ابك على خطيئتك (ترمذی)

اپنی زبان پر قابو رکھ، اور حیرا گھر جیسے کافی ہونا چاہئے (یعنی گھر سے باہر مت نکل) اور اپنی غلطی پر (ندامت کر) آنسو بہا۔

سل بن سعد الساعدي سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں:-

من ينكفل لى بما بين لحيينيه و رجليه انكفل له الجن (بخاری)

جو شخص مجھے اپنے دونوں کانوں کے درمیان کی چیز یعنی زبان اور دونوں ٹانگوں کے درمیان کی چیز یعنی شرمگاہ سے بچنے کی ضمانت دے میں اس کے لیے جنت کا ضمان ہوں۔

من وقی شریقیہ و ذیلہ لقلقہ فقلوقی الشر کلہ (ابو منصور دہلی۔ السنن)
جو شخص اپنے پیٹ، اپنی شرمگاہ اور اپنی زبان کے شر سے محفوظ رہا وہ ہر طرح کے شر سے محفوظ رہا۔
یہی تین اعضاء ایسے ہیں جن کی شہوتوں کے باعث عام طور پر لوگ ہلاکت میں مبتلا ہوتے ہیں۔ اسی لیے ہم نے پیٹ اور شرمگاہ
کی شہوتوں کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد زبان کی آئیں بیان کرنے کی ضرورت محسوس کی۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
سے دریافت کیا گیا کہ وہ کون سی چیز ہے جس کے باعث لوگ جنت میں داخل ہوں گے؟ فرمایا:

تقوی اللہ وحسن الخلق

اللہ کا خوف اور خوش خلقی۔

عرض کیا گیا کہ وہ چیز بھی بتا دیجئے جس کی بنا پر لوگ دوزخ میں جائیں گے؟ فرمایا:

الاحوفان الفم والفرج (ترمذی، ابن ماجہ۔ ابو ہریرہ)

دو کھوکھلی چیزیں منہ اور شرمگاہ کے باعث۔

اس حدیث میں منہ سے مراد زبان کی آفات بھی ہو سکتی ہیں کیونکہ منہ زبان کا محل ہے اور اس سے پیٹ بھی مراد ہو سکتا ہے
کیونکہ منہ ہی پیٹ بھرنے کا ذریعہ اور راستہ ہے۔ حضرت معاذ بن جبلؓ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض
کیا: یا رسول اللہ! جو کچھ ہم بولتے ہیں اس پر بھی مواخذہ ہوگا؟ آپ نے فرمایا:

ثكلتك امك يا ابن جبل، وهل يكب الناس في النار على مناخرهم

الا حصائد السنتهم (ترمذی، ابن ماجہ، حاکم)

اے ابن جبل! تیری ماں تجھے دوزخ میں لوگ اپنی زبانوں کا بویا کانٹے کے لیے اوندھے ڈالے جائیں
گے۔

حضرت عبداللہ ثقفیؓ نے آپ کی خدمت میں عرض کیا: یا رسول اللہ! کوئی بات ایسی ارشاد فرمائیے جس پر میں زندگی بھر عمل پیرا
رہوں؟ آپ نے فرمایا:

قل ربی اللہ ثم استقم

اللہ کو اپنا رب کہہ پھر اس قول پر ثابت قدم رہ۔

صحابیؓ نے عرض کیا کہ آپ میرے مطلق سب سے زیادہ کس چیز سے خائف ہیں؟ آپ نے اپنی زبان مبارک پکڑ کر فرمایا: اس
سے (نسائی) حضرت معاذ بن جبلؓ نے افضل ترین عمل کے مطلق پر چھاتو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں اپنی زبان
مبارک باہر نکالی اور اس پر انگلی رکھ کر اس امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ خاموشی افضل ہے (طبرانی، ابن ابی الدنیا)۔ حضرت انس بن
مالکؓ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لا يستقيم ايمان العبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم

لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يامن حجارہ (ابن ابی الدنیا۔ حرا علی)

بندے کا ایمان اس وقت تک صحیح نہیں ہو تا جب تک اس کا قلب درست نہ ہو اور اس کا قلب اس وقت
تک درست نہیں ہو تا جب تک اس کی زبان صحیح نہ ہو اور جنت میں وہ شخص داخل نہیں ہو گا جس کا پڑوسی
اس کے شر سے مامون نہ ہو۔

ایک حدیث میں ہے۔

من سره ان يسلم فليلزم الصمت (یعنی ابن ابی الدنیا۔ السنن)

جسے سلامتی پسند ہو اسے خاموشی اختیار کرنی چاہیے۔
 حضرت سعید بن جبیرؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں:-
 اِذَا صَبَحَ ابْنُ آدَمَ اصْبَحَتْ اِلْاَعْضَاءُ كُلُّهَا تَذْكُرُ اللِّسَانَ اِیْ يَقُولُ اَتَقِ اللّٰهَ فِیْنا
 فَاَنْكَرَ اَنْ تَسْتَقِمْتَ اَسْتَقِمْنَا وَاِنْ اَعْوَجْتَ اَعْوَجْنَا (ترمذی۔ ابوسعید الخدری)
 جب آدمی صبح کرتا ہے تو اس کے تمام اعضاء زبان سے کہتے ہیں کہ ہمارے سلسلے میں اللہ سے ڈرنا، اگر تو
 سیدھی رہی تو ہم بھی سیدھے رہیں گے، اور تو ٹیڑھی ہوئی تو ہم بھی ٹیڑھے ہو جائیں گے۔
 حضرت عمر ابن خطابؓ نے دیکھا کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ اپنی زبان ہاتھ سے باہر کھینچ رہے ہیں، انہوں نے عرض کیا: اے خلیفہ
 رسول! یہ آپ کیا کر رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: اس نے مجھے بت تک کیا ہے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے
 ہیں:-

لَیْسَ شَیْءٌ مِنَ الْجَسَدِ اِلَّا یَشْكُو اِلَى اللّٰهِ اللِّسَانُ عَلٰی حَدِّهِ (ابن ابی الدنیا، ابو یعلیٰ،
 وارثی)

جسم کا ہر عضو اللہ رب العزت سے زبان کی تیزی کی شکایت کرتا ہے۔
 حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ کو مصافحہ تبلیہہ کہہ رہے تھے اور اپنی زبان کو اس طرح خطاب کر رہے تھے:-
 یَا لِسَانَ قَلْبٍ خَیْرٍ اَتَغْنِمُ وَاَسْکُتُ عَنْ شَرِّ نَبِیِّسْلَم
 اے زبان! اچھی بات کہ نفع اٹھائے گی، اور شر سے چپ رہ سلامت رہے گی۔
 عرض کیا گیا: اے ابو عبد الرحمن! آپ جو کچھ فرما رہے ہیں، آپ کا قول ہے یا آپ نے کسی سے سنا ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں
 نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو زبان کے متعلق یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے۔
 ان اکثر خطایا بنی آدم فی لسانہ (طبرانی۔ بیہقی)
 انسان کی اکثر غلطیوں کا منبع زبان ہے۔

حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
 مَنْ كَفَّ لِسَانَهُ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ مَلَكَ غَضَبَهُ وَقَاهُ اللَّهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى
 اللَّهِ قَبْلَ اللَّهِ عَذَرَهُ (ابن ابی الدنیا)
 جو شخص اپنی زبان کو (بولنے سے) روکتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے عیب کی پردہ پوشی فرماتے ہیں، اور جو شخص
 اپنے غم سے پر قابو رکھتا ہے اسے اللہ تعالیٰ اپنے عذاب سے محفوظ رکھتے ہیں اور جو شخص اللہ کے سامنے عذر
 پیش کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا عذر قبول فرماتے ہیں

روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے وصیت فرمائیں! آپ نے ارشاد فرمایا:-
 اَعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ وَعَدْنَفْسَكَ فِي الْمَوْتِ وَإِنْ شَتَّ أَنْبَاتُكَ بِمَا هُوَ أَمْلَكَ لَكَ
 مِنْ هَذَا كُلِّهِ (واشار بیہدالی لسانہ) (ابن ابی الدنیا۔ طبرانی)
 اللہ کی عبادت اس طرح کر گویا تو اسے دیکھ رہا ہے اور اپنے نفس کو مردوں میں شمار کر، اور اگر تو کہے تو میں
 ایسی بات بتاؤں جو ان تمام سے زیادہ مفید ہو، اور ہاتھ سے زبان کی طرف اشارہ فرمایا۔
 صفوان بن سلیمؓ کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

اَلَا خَبِرَ كُمْ بِاَيِّ سِرِّ الْعِبَادَةِ وَاهُوْ نَهَا عَلٰی الْبَدَنِ الصَّمْتُ وَحَسَنُ الْخَلْقِ (ابن ابی

الدنیا۔ ابو ذرؓ (ابو الدرداءؓ)

کیا میں تمہیں ایسی عبادت نہ بتاؤں جو بہت سہل اور بہت کم کے لیے بہت آسان ہے (وہ عبادت ہے) خاموشی اور خوش خلقی۔

حضرت ابو ہریرہؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں۔

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلیقل خیر الویسکت (بخاری و مسلم)
جو شخص اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اسے خیر کی بات کہنی چاہئے یا خاموش رہنا چاہئے۔
حسن بھری کہتے ہیں کہ ہم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے۔

رحم اللہ عبداً تکلم فغنم أو سکت فسلم (بخاری۔ السنن)

اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم کرے جو بولے تو فلاح لے جائے اور خاموش رہے تو سلامتی پائے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا گیا کہ کوئی ایسا عمل بتلائیں جس سے جنت حاصل ہو، فرمایا کبھی بولنا مت، سائل نے عرض کیا: یہ تو ممکن نہیں ہے، انہوں نے فرمایا: اگر بولنا ہی ضروری ہو تو خیر کے علاوہ کچھ مت بولنا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام فرماتے ہیں اگر بولنا چاہی ہے تو چپ رہنا سونا ہے۔ ایک اعرابی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتلائیں جس سے جنت ملے۔ آپ نے ارشاد فرمایا:

اطعم الجائع واسق الظمان وامر بالمعروف وانه عن المنکر فان لم تنطق فکف لسانک الا من خیر (ابن ابی الدنیا)

بھوکے کو کھانا کھلا، پیاسے کو پانی پلا، اچھی بات کا حکم کر، بُری سے منع کر، اگر تو ایسا نہ کر سکے تو زبان کو خیر کے علاوہ کوئی بات کہنے سے روک۔

ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

اخزن لسانک الا من خیر فانک بذلک تغلب الشیطان (طبرانی، ابن حبان۔ ابو ذرؓ)
اپنی زبان کو خیر کے علاوہ ہر بات سے روک تو اس کے باعث شیطان پر غالب رہے گا۔

ارشادِ نبوی ہے۔

ان اللہ عنہ لسان کل قائل فلیتقی اللہ امر وعلی ما یقول
اللہ ہر بولنے والے کے پاس ہے، اس لیے ہر شخص کو اپنی بات پر اللہ سے ڈرنا چاہئے۔
ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اذرأیتہم المومن صموتا وقورا فاذنوا منه فانه یلقن الحکمة (ابن ماجہ۔ ابو خلیفہ)
جب تم مسلمان کو خاموش اور باوقار دیکھو تو اس کے قریب ہو جاؤ، اس لیے کہ وہ حکمت کی تلقین کرتا ہے۔
حضرت ابن مسعودؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب فالغانم الذی یدکر اللہ تعالیٰ والسالم الساکت والشاحب الذی ینخوض فی الباطل (طبرانی، ابو حلی۔ ابو سعید الخدریؓ)

لوگ تین طرح کے ہیں، غانم، سالم، شاحب، غانم وہ ہے جو اللہ کا ذکر کرتا ہو، سالم چپ رہنے والا ہے اور شاحب وہ شخص ہے جو باطل میں مشغول ہے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

ان لسان المٹومن وراء قلبه فاذا اراد ان يتكلم بشئ تدبر بقلبه ثم امضا بلسانه و
ان لسان المنافق امام قلبه فالذا هم بشئ امضا بلسانه ولم يتدبر بقلبه»
مومن کی زبان اس کے دل کے پیچھے ہوتی ہے جب وہ بولے گا ارادہ کرتا ہے تو پہلے اپنے دل سے سوچتا ہے
پھر زبان سے ادا کرتا ہے اور منافق کی زبان دل کے سامنے ہوتی ہے جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اسے
زبان سے کہہ دیتا ہے دل میں نہیں سوچتا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: عبادت کے دس جزء ہیں ان میں سے نو کا تعلق خاموشی سے ہے اور ایک جزء کا تعلق لوگوں
سے راہ فرار اختیار کرنے سے ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔
من کثر کلامه کثر سقطه ومن کثر سقطه کثر ذنوبه ومن کثر ذنوبه
کانت النار اولیٰ به (ابو نعیم، ابو حاتم، بیہقی۔ موقوف علی عمرین الخطاب)
جس کا کلام زیادہ ہوتا ہے اس کی لغزشیں زیادہ ہوتی ہیں اور جس کی لغزشیں زیادہ ہوتی ہیں اس کے گناہ
زیادہ ہوتے ہیں اور جس کے گناہ زیادہ ہوتے ہیں وہ آگ کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق اپنی زبان کو بولنے سے روکنے کے لیے منہ میں ٹکڑ ڈال لیا کرتے تھے، نیز وہ اپنی زبان کی طرف اشارہ کر کے
فرماتے کہ اسی نے مجھے اس حال تک پہنچایا ہے۔ عبد اللہ بن مسعود ارشاد فرماتے ہیں اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں
زبان کے علاوہ کوئی چیز لمبی قید کی محتاج نہیں ہے۔ طاؤس فرمایا کرتے تھے کہ میری زبان درندہ ہے اگر میں اسے آزاد چھوڑ دوں تو یہ
مجھے کھا جائے وہب بن منبہ حکمت آل داؤد میں فرماتے ہیں کہ عقلمند پر واجب ہے کہ وہ اپنے زمانے کی معرفت رکھے والا اپنی
زبان کی حفاظت کرنے والا اور اپنی وضع پر رہنے والا ہو حسن کہتے ہیں کہ جو شخص اپنی زبان کی حفاظت نہیں کرتا اسے دین کی سمجھ
نہیں ہے اور اوائی کہتے ہیں کہ ہمیں عمر بن عبد العزیز نے یہ خط تحریر فرمایا۔ ”انا بعد! جو شخص موت کو بہت یاد کرتا ہے وہ دنیا کی
تھوڑی چیز پر قانع ہے جو شخص کلام کو بھی عمل شمار کرتا ہے وہ غیر مفید کلام نہیں کرتا ایک بزرگ فرماتے ہیں خاموشی آدمی کے لیے
دو فضیلتیں جمع کر دیتی ہے ایک دین کی سلاحتی دوسرے مخاطب کے کلام کی سمجھ۔ محمد بن واسع نے مالک بن دینار سے کہا اے ابو
یحییٰ! زبان کی حفاظت درہم و دینار کی حفاظت سے افضل ہے۔ یونس بن عبید فرماتے ہیں کہ جس شخص کی زبان اپنے دائرے میں
رہتی ہے اس کے سب کام ٹھیک رہتے ہیں حسن بصری روایت کرتے ہیں کہ چند لوگ حضرت معاویہ کی مجلس میں تاویلہ خیالات
کر رہے تھے احنف بن قیس ان لوگوں کی گفتگو خاموشی سے سن رہے تھے حضرت معاویہ نے دریافت کیا اے ابو ابجر! کیا بات ہے
آپ گفتگو میں حصہ نہیں لے رہے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا اگر میں جموت بولوں تو مجھے خدا کا خوف ہے اور سچ بولوں تو آپ کا
اندیشہ ہے ابو بکر بن عیاش کہتے ہیں کہ فارس روم ہندوستان اور چین کے بادشاہوں کی ملاقات ہوئی ان میں سے ایک نے کہا کہ
میں بات کہہ کر نادم ہوتا ہوں چپ رہ کر نادم نہیں ہوتا دوسرے نے کہا کہ جب میں کوئی لفظ زبان سے نکالتا ہوں اس کے اختیار
میں ہو جاتا ہوں وہ میرے اختیار میں نہیں رہتا اور جب تک وہ لفظ زبان سے نہیں نکالتا اس وقت تک وہ میرے اختیار میں رہتا
ہے تیسرے نے کہا مجھے ایسے بولنے والے پر بھی حیرت ہوتی ہے کہ اگر اس کا کلام اس پر واپس ہو تو اسے نقصان پہنچائے اور واپس
نہ ہو تب بھی کوئی نفع نہ ہو چوتھے نے کہا کہ ان کی بات ہٹانے پر قدرت رکھتا ہوں لیکن جو بات زبان سے نکل جائے اسے لوٹانے
پر قادر نہیں ہوں۔ منصور بن المعتر نے چالیس برس ایسے گزارے کے عشاء کے بعد سے صبح تک ایک لفظ بھی زبان سے نہیں
نکالا۔ ربیع بن خثیم نے میں برس تک دنیاوی گفتگو نہیں کی صبح اٹھ کر وہ قلم کاغذ اپنے پاس رکھ لیتے اور جو کچھ بولتے اسے لکھ لیتے
پھر شام کو اس کا محاسبہ کرتے۔

(۱) مجھے یہ روایت مرفوع میں لی ابدت غراہی نے اے حضرت حسن بصری کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

خاموشی کے افضل ہونے کی وجہ : یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ خاموشی اس قدر افضل کیوں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بولنے میں بے شمار آفات ہیں، غلطی، جھوٹ، غیبت، پھڑوری، ریا، بغلق، فحش گوئی، خود نمائی، خود ستائی، خصوصیت، لغو گوئی، تعریف، بات بوجھانا گھٹانا، ایذا دہی اور پردہ دہی جیسے عیوب کا تعلق زبان ہی سے ہے۔ زبان کو حرکت دینے میں نہ کوئی تکلیف ہے اور نہ ممکن۔ بلکہ بولنے میں لذت ملتی ہے، خود طبیعت بھی بولنے پر اُکساتی ہے، اور شیطان بھی کچھ لگاتا رہتا ہے، جو لوگ بولنے کے عادی ہیں وہ بہت کم موقع بے موقع بولنے سے اپنی زبان کو روک سکتے ہیں ورنہ عموماً یہ نہیں دیکھتے کہ ہمیں کہاں بولنا ہے اور کہاں خاموش رہنا ہے، بلکہ ہر قسم کے نتائج سے بے پرواہ ہو کر بولے چلے جاتے ہیں۔ یہ بات علماء ہی سمجھ سکتے ہیں، بہر حال بولنے میں خطرات ہیں اور خاموشی میں ہر خطرے سے حفاظت ہے، اسی لیے اس کی فضیلت بھی زیادہ ہے۔ خاموشی کے بے شمار فائدے ہیں، ہمت مجتمع رہتی ہے خیالات میں انتشار نہیں ہوتا، وقار رہتا رہتا ہے، فکر، ذکر اور عبادت کے لیے فراغت رہتی ہے، دنیا میں بولنے کے غلط نتائج سے، اور آخرت میں اس کے محاسبے سے نجات ملتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (پ ۲۲۶ آیت ۱۸)

وہ کوئی لفظ منہ سے نہیں نکالے گا مگر اس کے پاس ہی ایک ناک لگانے والا تیار ہے۔

خاموش رہنے کی فضیلت پر ایک بہترین دلیل یہ ہے کہ کلام کی چار قسمیں ہیں ایک وہ جس میں صرف ضرر ہے، دوسری وہ جس میں صرف نفع ہے۔ تیسری وہ جس میں نفع بھی ہے اور ضرر بھی، اور چوتھی وہ جس میں نہ نفع ہے اور نہ ضرر۔ جہاں تک کلام کی اس قسم کا تعلق ہے جس میں صرف ضرر ہے اس سے بچنا اور خاموش رہنا ضروری ہے، یہی حکم اس کلام کا ہے جس میں ضرر اور نفع دونوں ہوں بشرطیکہ ضرر نفع سے زیادہ ہو، تیسری قسم جس میں نہ نفع ہو اور نہ ضرر لغو اور بیکار ہے اس کلام سے بھی سکوت ضروری ہے، کیونکہ اس طرح کے کلام میں مشغول ہونا محض اپنا وقت ضائع کرنا ہے اور وقت کی اضافت سب سے بڑا نقصان ہے۔ اب صرف چوتھی قسم رہ جاتی ہے۔ اس طرح کلام کے تین حصے ختم ہو جاتے ہیں صرف ایک حصہ باقی رہ جاتا ہے۔ اور اس میں بھی خطرات اور اندیشے موجود ہیں۔ بعض دفعہ ریا، بعض دفعہ غیبت، خود ستائی، اور دوسرے عیوب کلام میں اس طرح کھس آتے ہیں کہ بولنے والے کو احساس بھی نہیں ہوتا، اس لیے مفید کلام کرنے والا بھی گویا خطرات سے کھیلنے والا ہے جو شخص زبان سے تعلق رکھنے والی آفتوں کی باریکیاں سمجھ لے گا وہ اس اعتراف پر مجبور ہو گا کہ اس سلسلے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد حرفِ آخر کی حیثیت رکھتا ہے۔

من صمت نجا

جو شخص چپ رہا اس نے نجات پائی۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو جامع کلمات اور حکمت کے گراں بہا جواہر سے نوازا گیا تھا آپ کی زبان مبارک سے نکلا ہوا ایک ایک لفظ اپنے دامن میں معانی اور حکمتوں کا اقیانوس سمندر رکھتا ہے، اس بحرِ ناپیدا کنار کی تہ سے موتی چن کر نکالنے کا کام مخصوص علماء کا ہے، ہر کسی کے بس کی بات نہیں کہ وہ کلام نبوت کی حکمتوں کو سمجھ سکے۔

پہلی آفت۔ لایعنی کلام : بہتر بات یہ ہے کہ آدمی اپنے الفاظ کی ان تمام آفات سے حفاظت کرے جو ابھی ہم نے ذکر کی ہیں یعنی غیبت، پھڑوری، جھوٹ، اور خصوصیت وغیرہ اور صرف وہ بات کہے جو جائز ہو، اور جس میں نہ بولنے والے کے لیے کوئی ضرر ہو، اور نہ کسی مسلمان بھائی کے لیے۔ جائز اور ضرر نہ دینے والی بعض باتیں ایسی بھی زبان سے نکل جاتی ہیں جن کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی۔ یہ لایعنی اور بے فائدہ باتیں ہیں، ان میں وقت کا ضیاع بھی ہے، اور آخرت کا محاسبہ بھی ہے، اور بہتر کے عوض کمتر کو حاصل کرنے کا عمل بھی ہے، کیونکہ اگر حکم بولنے کے بجائے اپنے قلب و دماغ کو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں فکر کرنے کی

طرف مائل کرتا تو یہ اس کے حق میں زیادہ بہتر ہوتا، بہت ممکن تھا کہ اس فکر کے نتیجے میں اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کے دروازے کھل جاتے، اور قلب کو انشراح نصیب ہو جاتا۔ نیز بولنے کے بجائے اللہ تعالیٰ کی جلیل، فصیح، اور جمید سی کر لیتا تو یہ اس کے حق میں زیادہ مفید ہوتا۔ کتنے الفاظ ایسے ہیں کہ اگر ان میں سے ایک بھی زبان سے ادا ہو جائے تو جنت میں ایک محل تیار ہو، جو شخص خزانہ حاصل کر سکتا ہو اگر وہ پھر جمع کرنے بیٹھ جائے تو اسے بد بختی کے علاوہ کیا کہا جائے گا، یہ اس شخص کی مثال ہے جو اللہ تعالیٰ کا ذکر ترک کر کے کسی لالچینی اور بے فائدہ مگر مباح کام میں مشغول ہو جائے اگرچہ وہ گنہگار نہیں ہے لیکن یہی نقصان کیا کام ہے کہ اسے لالچ عظیم حاصل نہیں ہو سکا، اور جس کام میں وہ مصروف ہے اس سے کوئی فائدہ حاصل ہونے والا نہیں ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

فان المؤمن لا يكون صمته الا فکرا ونظرا لا عبرة ونطقه الا ذکر (۱)

مؤمن کی خاموشی فکر، اور اس کی نظر عبرت اور اس کا کلام ذکر الہی ہوتا ہے۔

ہندے کا اصل سرمایہ اس کے اوقات ہی تو ہیں، اگر اس نے اپنے اوقات لالچینی کاموں میں صرف کئے اور اس سرمایہ کو آخرت کے لیے ذخیرہ کر کے نہ رکھا تو سوائے نقصان کے اور کیا ہاتھ لگے گا، اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

من حُسن اسلام المرء تركه ما لا يغنيه (ترمذی، ابن ماجہ۔ ابو ہریرہ)

آدمی کے اسلام کے اچھا ہونے کی علامت یہ ہے کہ وہ لالچینی کام ترک کر دے۔

بلکہ ایک حدیث اس سے بھی زیادہ سخت مضمون پر مشتمل ہے، حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں احد کی جنگ میں ہم میں سے ایک نوجوان شہید ہو گیا، ہم نے دیکھا کہ اس نوجوان کے پیٹ پر پتھر بندھے ہوئے تھے، یہ پتھر اس نے بھوک کی وجہ سے پاندہ رکھے تھے، اس کی ماں نے اپنے شہید بیٹے کے چہرے سے مٹی جھاڑی اور کہنے لگی بیٹا! جنت مبارک ہو۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يغنيه ويمنع ما لا يضره (ترمذی مختصراً)

تجھے کیا پتا؟ شاید وہ لالچینی بات کرتا ہو اور جو چیز اسے نقصان نہ دیتی ہو وہ (دوسروں کو) نہ دیتا ہو۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک روز کعبؓ نظر نہیں آئے تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق دریافت فرمایا۔ لوگوں نے عرض کیا وہ بیمار ہیں، آپ ان کی عیادت کے لیے چلے، جب آپ ان کے پاس پہنچے تو ارشاد فرمایا: ابشر یا کعب! اے کعب تجھے خوش خبری ہو، ان کی والدہ نے زبانِ نبوت سے یہ جملہ سنا تو خوش ہو کر بیٹے سے کہنے لگیں۔ اے کعب! تجھے جنت مبارک ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا۔

من هذا المتألمة علي الله

یہ کون عورت ہے جو خدا پر حکم کرتی ہے۔

کعب نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میری والدہ ہیں، آپ نے فرمایا:

وما يدريك يا ام كعب! لعل كعبا قال ما لا يغنيه او يمنع ما لا يغنيه (ابن ابی الدنیا۔

کعب بن جحفا)

(۱) مجھے اس روایت کی اصل میں ملی مگر محمد بن زکریا نے ابن عساکر سے اور المنون نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے ایک روز اس مضمون کا خطبہ دیا ان اللہ امرنی ان یکون نطقی ذکر او صمتی فکر او نظری

عبرة لیکن اس کی سند ضعیف ہے۔

کعب کی ماں تجھے کیا معلوم؟ شاید کعب نے بلا ضرورت کلام کیا ہو یا غیر مفید چیز سے منع کیا ہو۔

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بلا ضرورت کلام کرنے والا بھی محاسبی سے نہیں بچے گا اور جس کے ذمے کچھ حساب ہوتا ہے اسے سیدھے جنت میں جانے کی سعادت نصیب نہیں ہوتی، محاسبہ بھی تو عذاب ہی کی ایک صورت ہے اس عذاب سے ہٹکارہ پا کر ہی جنت میں جانا نصیب ہوگا۔ محمد بن کعب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ایک روز ارشاد فرمایا کہ آج سب سے پہلے جو شخص اس دروازے سے داخل ہو گا وہ جنت میں جائے گا سب سے پہلے حضرت عبد اللہ بن سلام اس دروازے سے اندر آئے کچھ لوگ ان کے پاس گئے اور جو کچھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا تھا انہیں بتلایا۔ اور دریافت کیا وہ کون سا مضبوط عمل ہے جس کی بنا پر تمہارے جنت میں جانے کی توقع ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں ایک کمزور آدمی ہوں میرے پاس مضبوط عمل کہاں؟ تاہم میں اپنے اس عمل کی وجہ سے پر امید ہوں کہ میں اپنے سینے کو محفوظ رکھتا ہوں اور غیر ضروری کلام نہیں کرتا۔ (ابن ابی الدنیا۔ مرسل) حضرت ابو ذر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا کہ کیا میں تجھے ایسا عمل نہ بتا دوں جو جسم کے لیے ہلکا ہو اور میزان کے لیے بھاری ہو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ضرور بتلائیں۔ فرمایا:۔

هو الصمت وحسن الخلق وترک ما لا یغنی عنک (ابن ابی الدنیا، سند منقطع)

وہ عمل خاموشی، خوش اخلاقی، اور غیر ضروری کلام یا کلام کا ترک کرنا ہے۔

مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے سنا ہے، فرمایا کرتے تھے کہ پانچ چیزیں مجھے موقوفہ در اہم سے بھی زیادہ محبوب ہیں، ایک یہ کہ بے فائدہ کلام نہ کیا جائے کیونکہ وہ غیر ضروری اور زائد ہوتا ہے اور اس سے گناہ کا خوف لگا رہتا ہے۔ دوسری یہ کہ اگر مفید کلام بھی کیا جائے تو پہلے یہ دیکھ لیا جائے کہ اس کلام کا موقع بھی ہے یا نہیں کیونکہ بعض اوقات بے موقع مفید کلام بھی تکلیف کا باعث ہوتا ہے، تیسری یہ کہ بُد ہار اور بے وقوف دونوں سے بحث و تکرار نہ کی جائے، کیونکہ مُجد ہار سے بحث کرنے کا مطلب غصہ دلانا ہے اور بے وقوف سے بحث کر کے اذیت اٹھاتا ہے، چوتھی یہ کہ اپنے کسی غیر موجود بھائی کا ذکر اس طرح کیا جائے جس طرح اس کی زبان سے خود اپنا ذکر کرنا مقصود ہو اور اس کی ان غلطیوں سے ذکر گذر کیا جائے جو غلطیاں خود اس سے در گذر کرانی مقصود ہوں اور اس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جائے جو اپنے لیے اس سے مطلوب ہو پانچویں یہ کہ جو عمل بھی کرے اس یقین کے ساتھ کرے کہ اگر میرا یہ عمل اچھا ہوا تو اس کی جزا ملے گی اور بُرا ہوا تو اس کی سزا ملے گی۔ حضرت لقمان حکیم سے کسی نے ان کی حکمت دریافت کی، انہوں نے جواب دیا کہ جو چیز خود معلوم ہو جائے میں اس کے متعلق سوال نہیں کرتا اور بلا ضرورت کلام نہیں کرتا۔ مورتی مقلی کہتے ہیں کہ میں بیس برس سے ایک ایسی چیز کی تلاش میں ہوں جس کے حصول پر قدرت نہیں رکھتا، لیکن اس کے باوجود میں نے اس کی تلاش ختم نہیں کی، لوگوں نے پوچھا وہ کیا چیز ہے، فرمایا: غیر مفید کلام سے سکوت۔ حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے بے فائدہ کام میں مت لگو، اپنے دشمن سے دور رہو، اور اپنے دوست سے بچو، اَلَا یہ کہ وہ امین ہو، اور امین وہی شخص ہو سکتا ہے جس کے دل میں خوفِ خدا ہو گنہ گار کی صحبت میں مت بیٹھو، تم بھی اس کے اثرات قبول کر لو گے، اسے اپنے راز سے آگاہ مت کرو، اپنے معاملات میں ان لوگوں سے مشورہ لو جو اللہ سے ڈرتے ہوں۔

بے فائدہ کلام کی تعریف : بے فائدہ کلام اس کلام کو کہتے ہیں کہ اگر تم خاموش رہو تو نہ کوئی گناہ لازم آئے، اور نہ فی الوقت یا بعد میں کسی وقت اس کی وجہ سے کسی نقصان کا اندیشہ ہو، اس کلام کی مثال یہ ہے کہ تم کسی مجلس میں بیٹھ کر اپنے سفر کے قصے سناؤ اور لوگوں کو بتاؤ کہ میں نے بلند و بالا پہاڑ اور دواں دواں نہریں دیکھی ہیں، خوش ذائقہ کھائے کھائے ہیں، طرح طرح کی چیزوں کا مشاہدہ کیا ہے، فلاں فلاں بزرگوں اور مشائخ سے ملاقاتیں کی ہیں وغیرہ وغیرہ۔ یہ وہ امور ہیں کہ اگر تم انہیں بیان بھی نہ کرو تب بھی کوئی گناہ نہیں ہے، اور نہ کسی قسم کا نقصان ہے۔ یہ بھی اس صورت میں ہے جب کہ تمام واقعات بلا کم و کاست صحیح صحیح بیان

کئے جائیں نہ ان میں کسی قسم کی کمی ہو نہ زیادتی نہ کسی شخص کی غیبت ہو اور نہ کسی مخلوق کی مذمت نہ خود ستائی ہو اور نہ اظہار
 قافحہ اس احتیاط کے باوجود یہی کہا جائے گا کہ تم نے اپنے سزا کا حال بیان کر کے وقت ضائع کیا ہے پھر یہ بھی معلوم نہیں کہ تم اتنی
 احتیاط رکھ سکو گے یا نہیں یا دانتہ طور پر ان آفات میں سے کسی ایک میں مبتلا ہو جاؤ گے۔ یہی حکم کسی شخص سے غیر ضروری بات
 پوچھنے کا ہے اس طرح کا سوال کرنا بھی وقت ضائع کرنے کے مرادف ہے بلکہ سوال میں زیادہ قباحت ہے کیونکہ سوال کرنے کے تم
 نے اپنے مخاطب کو جواب پر مجبور کیا ہے اور اس کا وقت بھی ضائع کیا ہے۔ اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ سوال کرنے میں
 کوئی آفت نہ ہو ورنہ اکثر سوالات میں آفات پوشیدہ ہوتی ہیں مثلاً تم کسی سے یہ پوچھو کہ کیا تم مولے سے ہو اور وہ اثبات میں
 جواب دے تو کہا جائے گا کہ اس نے اپنے جواب سے عبادت کا اظہار کیا ہے ممکن ہے وہ اس اظہار سے ریاء کا شکار ہو جائے اگر
 ریاء کا شکار نہ بھی ہو تب بھی اس کی خفیہ عبادت کھلی عبادت میں بدل جائے گی جب کہ چھپ کر عبادت کرنا افضل ہے اور اگر اس
 نے نفی میں جواب دیا تو یہ جھوٹ ہو گا جواب نہ دیا خاموش رہا تو اس سے سوال کرنے والے کی تحقیر لازم آئے گی اور اسے تکلیف
 ہوگی اور اگر کوئی حیلہ ایسا کیا کہ جواب نہ دینا پڑے تو خواہ مخواہ کی ذہنی الجھن ہوگی اس طرح ایک غیر ضروری سوال سے ان چار
 آفات میں سے ایک آفت ضرور لازم آئے گی جھوٹ، تحقیر مسلم، اور ذہنی الجھن۔ اسی طرح گناہوں کا حامل بھی نہ پوچھنا چاہئے اور
 نہ کوئی ایسی پوشیدہ بات دریافت کرنی چاہئے جسے بتلانے میں شرم آئے کسی سے یہ پوچھنا بھی صحیح نہیں ہے کہ فلاں شخص نے تم
 سے کیا کہا یا فلاں شخص کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے کسی مسافر سے یہ نہ معلوم کرنا چاہیے کہ وہ کہاں سے آیا ہے بعض
 اوقات اپنے شہر کا نام بتلانا اس کی مصلحت کے منافی ہوتا ہے صحیح کتا ہے تو مصلحت فوت ہوتی ہے ورنہ جھوٹ بولنا پڑتا ہے۔ اسی
 طرح کسی عالم سے ایسا مسئلہ دریافت نہ کرو جس کی تمہیں ضرورت نہ ہو بعض اوقات مسئلہ (وہ شخص جس سے سوال کیا جائے)
 جواب نہ دینے میں اپنی توہین محسوس کرتا ہے اور وہ علم و بصیرت کے بغیر مسئلہ تیار کر اپنے آپ بھی گمراہ ہوتا ہے اور تمہیں بھی غلط
 راستے پر ڈال دیتا ہے غیر مفید کلام میں اس طرح کے سوالات داخل نہیں ہیں کیوں کہ ان میں گناہ یا ضرر موجود ہے غیر مفید کلام
 سے ہمارا مقصد اس مثال سے واضح ہو گا کہ حضرت لقمان حکیمؑ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس گئے وہ اس وقت زہرہ بنا رہے تھے
 انہوں نے اس سے پہلے زہرہ نہ دیکھی تھی اس لیے انہیں لوہے کا لباس دیکھ کر حیرت ہوئی اور انہوں نے حضرت داؤد علیہ السلام
 سے اس کے متعلق دریافت کرنے کا ارادہ کیا لیکن حکمت مانع آئی اور خاموش رہے جب زہرہ تیار ہو گئی تو حضرت داؤد علیہ السلام
 نے اسے پہن کر دیکھا اور فرمایا لڑائی کے لیے زہرہ کتنا عمدہ لباس ہے لقمان حکیم نے دل میں کہا خاموشی ہی بڑی حکمت ہے لیکن
 اس راز کو سمجھنے والے اور سمجھ کر عمل کرنے والے بہت کم ہیں یہاں انہیں سوال کے بغیر ہی زہرہ کا علم ہو گیا اور پوچھنے کی ضرورت
 نہ رہی۔ اس طرح کے سوالات میں اگر ضرر کسی کی اہانت، مبالغہ آمیزی، ریاء اور جھوٹ وغیرہ محبوب نہ ہوں تو وہ غیر مفید کلام
 میں داخل ہیں اور ان کا ترک کرنا حسن اسلام کی دلیل ہے۔

بے فائدہ کلام کے اسباب : بے فائدہ کلام کئی اسباب کی بنا پر کیا جاتا ہے کبھی اس لیے کہ حکم کو غیر ضروری بات پوچھنے کی
 حرص ہوئی ہے کبھی اس لیے کہ بات پھیلانا اس کی عادت ہوئی ہے یا وہ تفصیل بات کر کے مخاطب کو اپنی طرف مائل کرنا چاہتا ہے کبھی
 اس لیے کہ مخاطب سے محبت ہوئی ہے اور یہی بات کر کے زیادہ دیر تک اسے مخاطب بنائے رکھنے کی خواہش ہوتی ہے کبھی دل
 بسلانے کے لیے قصے کہانیاں کہی جاتی ہیں ان سب کا علاج یہ ہے کہ موت کو اپنے سامنے تصور کرے اور یہ سوچے کہ مجھ سے ہر
 لفظ کا محاسبہ کیا جائے گا میرے سانس راس المال ہیں اور زبان جال ہے جس کے ذریعہ میں جنت کی حوریں پھانسیں سکتا ہوں اپنا
 اصل سرمایہ ضائع کرنا اور اتنے قیمتی جال کو بیکار پڑے رہنے دینا کہاں کی گھندی ہے۔ یہ بے فائدہ کلام کر کے مرض کا علمی
 علاج ہے علمی علاج یہ ہے کہ گوشہ تنہائی اختیار کرے یا اپنے منہ میں ننگر رکھ لے یا اپنی زبان کو کبھی کبھی مفید کلام سے روک لیا
 کرے تاکہ غیر مفید کلام نہ کرنے کی عادت ہو جائے تاہم اس شخص کے لیے جسے گوشہ تنہائی کے بجائے مل جل کر رہنا زیادہ پسند ہو

زبان کو روکنا بہت مشکل ہے۔

دوسری آفت۔ زیادہ بولنا : زیادہ بولنا بھی ناپسندیدہ عمل ہے۔ اس میں بے فائدہ کلام بھی شامل ہیں، اور وہ کلام بھی جو مفید تو ہو لیکن قدر ضرورت سے زائد ہو جائے۔ مفید کلام مختصر بھی ہو سکتا ہے، اگر کوئی شخص اختصار پر قدرت رکھنے کے باوجود ایک لفظ کی جگہ دو لفظ بولے تو یہ کہا جائے گا کہ وہ فضول گو ہے خواہ اس سحرارے تقریر یا تاکید مقصود ہو، یہ فضول گوئی بھی ممنوع ہے، اگرچہ اس میں کوئی گناہ یا ضرر نہیں ہے عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ تم سے پہلے جو لوگ گزرے ہیں انہیں فضول گوئی سے نفرت تھی، ان کے نزدیک کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، امر بالمعروف نہی عن المنکر اور دنیا کی شدید ضرورتوں سے تعلق رکھنے والی کلام کے علاوہ ہر کلام زائد شمار ہوتا تھا۔ کیا اس بات سے انکار کیا جاسکتا ہے کہ ہر انسان کے دلائیں باتیں کرنا کا تین بیٹھے ہوئے اچھے اور بُرے اعمال نامے ترتیب دے رہے ہیں، ارشاد ربانی ہے۔

مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (پ ۲۲، آیت ۱۸)

اور وہ کوئی لفظ زبان سے نہیں نکالنے پاتا مگر اس کے پاس ہی ایک ناک نگاہ والا تیار ہے۔

کیا ہمیں اس بات سے شرم نہیں آتی کہ جب میدان حشر میں تمہارا اعمال نامہ کھلے گا تو اس میں بے شمار باتیں ایسی ہوں گی کہ نہ ان کا تعلق دین سے ہو گا اور نہ دنیا سے۔ ایک صحابی کہتے ہیں کہ لوگ مجھ سے ایسے سوالات کرتے ہیں کہ جس طرح پیاسے کو ٹھنڈا پانی لذیذ لگتا ہے اسی طرح مجھے ان کا جواب دینے میں مزہ آتا ہے، لیکن میں اس ڈر سے خاموش رہ جاتا ہوں کہ کہیں میرا کلام زائد نہ ہو جائے۔ مطرف فرماتے ہیں کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کی جلالت شان کا لحاظ رکھنا چاہیے اور کسی ایسی جگہ اس کا ذکر کرنا چاہیے جہاں اہانت کا شائبہ بھی پایا جائے، شافعیؒ یا گدھے کو دیکھ کر یوں کہا "اے اللہ! اسے ہٹا دے" مناسب نہیں ہے۔

زائد کلام کا حصر : یہ بتلانا بہت مشکل ہے کہ کون سا کلام زائد اور غیر ضروری ہے، کیوں کہ اس کا حصر نہیں ہے، البتہ قرآن کریم میں مفید اور ضروری کلام کا حصر کر دیا گیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنۡ أَمَرَ بِصَلٰةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ (پ ۵، آیت ۴۳) عام لوگوں کی اکثر سرگوشیوں میں خیر نہیں ہوتی ہاں مگر جو لوگ ایسے ہیں کہ خیرات کی یا اور کسی نیک کام کی یا لوگوں میں باہم اصلاح کرنے کی ترغیب دیتے ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وانفق الفضل من ماله (بخاری، ابن قانع، بیہقی۔ ركب المعري)

اس شخص کے لیے خوشخبری ہو جو اپنا زائد کلام روکے اور زائد مال خرچ کرے۔

لیکن افسوس مملو لوگوں نے اس حدیث کا مضمون بدل ڈالا ہے۔ اب لوگ زائد مال جمع کرتے ہیں، اور زبان کو زائد کلام سے نہیں روکتے۔ مطرف ابن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں جو عامر کے چند افراد کے ساتھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ ان لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ہمارے باپ ہیں، ہمارے آقا ہیں، آپ ہم سے افضل ہیں، آپ ہمارے محسن ہیں، آپ ہمیں ہیں، آپ ایسے ہیں، آپ ویسے ہیں، آپ نے ان لوگوں سے فرمایا۔

قُولُوا قَوْلَكُمْ وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ (ابن ابی الدنیا، ابوداؤد، نسائی)

اپنی بات (ضرور) کہو (لیکن اس کا خیال رکھو) کہ شیطان ہمیں سرگشتہ نہ کر دے۔

مطلب یہ ہے کہ جب آدمی کسی کی تعریف کرتا ہے تو ہزار احتیاط کے باوجود کوئی نہ کوئی بات زبان سے ایسی نکل ہی جاتی ہے جو

خلاف واقعہ ہوا اس میں مبالغہ آرائی سے کام لیا گیا ہے، اگر تعریف سچی بھی ہو تب بھی یہ اندیشہ لگا رہتا ہے کہ کہیں شیطان غیر ضروری کلمات زبان سے ادا نہ کرادے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں تمہیں زائد کلام سے ڈرتا ہوں، آدمی کے لیے اتنا کلام کافی ہے جو ضرورت پوری کر دے۔ مجاہد کہتے ہیں کہ آدمی کی زبان سے نکلا ہوا ہر لفظ لکھا جاتا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے بچے کو خاموش کرنے کے لیے کہہ دے کہ میں تیرے لیے فلاں چیز خرید کر لاؤں گا اور خریدنے کی نیت نہ ہو تو اسے جھوٹ لکھا جائے گا۔ حسن بصریؒ کہتے ہیں کہ اے انسان! حیرانانہ اعمال پھیلا ہوا ہے، اور اس پر وہ فرشتے تیرے اعمال لکھنے کے لیے متعین ہیں، اب یہ تیری مرضی پر منحصر ہے جو چاہے کہ تم کریا زیادہ، ہر عمل لکھا جائے گا، اور قیامت میں یہ نامہ اعمال تیرے حق میں یا تیرے خلاف بڑا ثبوت ہو گا۔ روایت ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے ایک جن کو کہیں بھیجا، اور کچھ جنوں کو اس کے پیچھے روانہ کیا تاکہ جو کچھ وہ کرے اور جہاں کہیں وہ جائے اس کی اطلاع دیں، انہوں نے آکر بتلایا کہ یہ جن بازار گیا، وہاں پہنچ کر اس نے آسمان کی طرف دیکھا، پھر نیچے انسانوں کو دیکھ کر گردن ہلائی اور آگے بڑھ گیا، حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس کی اس حرکت پر تعجب ہوا، آپ نے اس کی وجہ دریافت کی، جن نے جواب دیا کہ مجھے فرشتوں پر حیرت ہوئی کہ وہ انسانوں کے سروں پر بیٹھ کر کتنی جلدی ان کے اعمال کا حال لکھ رہے ہیں، پھر انسان پر تعجب ہوا کہ وہ کتنی جلدی تک جاتا ہے۔ ابراہیمؑ کہتے ہیں کہ مؤمن بولنے سے پہلے یہ دیکھتا ہے کہ بولنا اس کے حق میں مفید ہے یا مضر، اگر مفید ہو تو بولتا ہے ورنہ چپ رہتا ہے۔ اور فاجر بے سوچے سمجھے بولتا ہے۔ حضرت حسنؒ فرماتے ہیں جو زیادہ بولتا ہے وہ جھوٹا ہوتا ہے، جس کے پاس مال زیادہ ہوتا ہے اس کے گناہ بھی زیادہ ہوتے ہیں اور جس کے اخلاق خراب ہوتے ہیں وہ اپنے نفس کو تکلیف پہنچاتا ہے، عموماً ریتار روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں لب کشائی کی، اور دیر تک بولا۔ آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ تیرے منہ میں کتنے پردے ہیں؟ اس نے عرض کیا صرف زبان اور دانت ہیں، آپ نے فرمایا: اس میں کوئی ایسی چیز بھی ہے جو تجھے بولنے سے روک دے؟ (ابن ابی الدنیا۔ مسلاً) ایک روایت میں ہے کہ یہ بات آپ نے اس شخص سے فرمائی جس نے آپ کی تعریف میں کلام کو طول دیا تھا، اس موقع پر آپ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ کسی شخص کو زبان کی فضول گوئی سے بڑے شر میں مبتلا نہیں کیا گیا۔ ایک دانشور کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص کو مجلس میں بیٹھ کر بولنا اچھا لگے تو اسے خاموشی اختیار کرنی چاہئے، اور اگر چپ رہنا اچھا لگے تو بولنا چاہئے، زید ابن ابی حنیبلؒ کہتے ہیں: عالم کا فتنہ یہ ہے کہ اسے سننے سے زیادہ بولنے میں تحریف و تلبیس، اور تزئین و فیروہ کے خطرات ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آدمی کے لیے جس عضو کو پاک کرنا زیادہ ضروری ہے زبان ہے۔ حضرت ابو الدرداءؓ نے ایک زبان دراز عورت کے متعلق فرمایا کہ اگر یہ بولنے کی صلاحیت سے محروم ہوتی تو یہ اس کے حق میں بہتر تھا۔ ابراہیم ابن آدمؒ کہتے ہیں کہ آدمی مال اور کلام کی زیادتی سے تباہ ہوتا ہے۔

تیسری آفت۔ باطل کا ذکر: باطل سے وہ کلام مراد ہے جس کا تعلق معاصی سے ہو، مثلاً عورتوں کے حسن و جمال اور عشق و محبت کے قہقہے سنانا، لہو و لعل کی مجلسوں کا حال بیان کرنا، مالداروں کی عیاشی کا ذکر کرنا، بادشاہوں کے اعمال بد کا ذکر کرنا، یہ سب امور باطل ہیں، اور ان میں مشغول ہونا حرام ہے، غیر ضروری کلام حرام نہیں ہے صرف غیر مستحب اور ناپسندیدہ ہے، اسی طرح زیادہ بولنا بھی حرام نہیں ہے، یہ بھی ناپسندیدہ عمل ہے، لیکن باطل کلام میں حرمت پائی جاتی ہے، تاہم یہ کہا جاسکتا ہے کہ غیر ضروری موضوع پر زیادہ بولنے والا ممکن ہے اور باطل میں پڑ جانے کے قریب رہتا ہے۔ تفریحی گفتگو آج کے دور کا خاص مشغلہ ہے، اکثر لوگ اس مشغلے کے لیے مجلسیں ترتیب دیتے ہیں، اور ان مجلسوں کا موضوع باطل ہوتا ہے، کسی کا مذاق اڑایا جاتا ہے، کسی کے میوے ظاہر کئے جاتے ہیں، کسی میں میوے تلاش کئے جاتے ہیں، کسی کے خلاف سازشیں کی جاتی ہیں۔ غرضیکہ کوئی مجلس معصیت سے خالی نہیں ہوتی۔ باطل کی انواع اتنی زیادہ ہیں کہ ان کا حصر کرنا ممکن نہیں ہے، ان سے نجات حاصل کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی دینی مہمات اور دنیاوی ضروریات سے متعلق گفتگو پر اکتفا کرے۔ باطل امور کا ذکر ایک خطرناک آفت ہے، اس

آفت کا شکار ہونے والا عموماً تباہ و برباد ہو جاتا ہے اگرچہ وہ اس ذکر کو معمولی سمجھتا ہے اور اس کے خطرات کا احساس نہیں کرتا، لیکن قیامت کے روز اس پر یہ انکشاف ہو گا کہ وہ جس معصیت کو معمولی سمجھ رہا تھا وہ اس کے لیے کتنی تباہی لے کر آئی ہے حضرت بلال بن الحارث سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مبارک نقل کرتے ہیں۔

ان الرجل ینکلم بالکلمۃ من رضوان اللہ مایظن ان یتبلغ بہ ما بلغت فی کتب اللہ بہا رضوانہ الی یوم القیامہ وان الرجل ینکلم بالکلمۃ من سخط اللہ مایظن ان یتبلغ بہ ما بلغت فی کتب اللہ علیہ بہا سخطہ الی یوم القیامہ (ابن ماجہ ترمذی) آدمی اللہ کو خوش کرنے والا ایک لفظ کہتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ اس سے کوئی بڑی خوشنودی حاصل نہیں ہوگی، لیکن اللہ تعالیٰ اس لفظ کی وجہ سے قیامت تک کے لیے اپنی رضا مندی لکھ دیتے ہیں، کبھی آدمی اللہ کو ناراض کرنے والا ایک لفظ بولتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ زیادہ ناراض نہیں ہوں گے لیکن اللہ عزوجل اس ایک لفظ کی وجہ سے قیامت تک اپنی ناراضگی لکھ دیتے ہیں۔

حضرت ملتزم فرمایا کرتے تھے کہ بلال بن الحارث کی اس حدیث نے مجھے بہت سی باتوں سے روک دیا۔ ایک حدیث میں ہے۔ ان الرجل ینکلم بالکلمۃ یضحک بہا جلساءہ یموی بہا البعد من الشریب (۱) آدمی اپنے ہم نشینوں کو جسنانے کے لیے ایک لفظ بولتا ہے اور اس کی وجہ سے (دوزخ میں) تڑپا سے زیادہ دور جا پڑتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آدمی بعض اوقات لاپرواہی میں ایسی بات کہہ دیتا ہے جس کی سزا اسے دوزخ کی صورت میں ملتی ہے اور کبھی ایسی بات کہہ دیتا ہے کہ جنت کا اعلیٰ درجہ نصیب ہوتا ہے ایک حدیث میں ہے۔ اعظم الناس خطایا یوم القیامۃ اکثرہم خوضا فی الباطل (ابن ابی الدنیا مرسل) طبرانی موقوفاً علی ابن مسعود

قیامت کے دن سب سے زیادہ خطا کار وہ لوگ ہوں گے جو باطل میں زیادہ مشغول رہتے ہوں گے۔ قرآن کریم کی یہ دو آیتیں بھی اسی مضمون کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔

وَكُنَّا نَخْوُضُ مَعَ الْخَائِضِينَ (پ ۲۹ آیت ۴۵)

اور مشغلہ میں رہنے والوں کے ساتھ ہم بھی (اس) مشغلہ میں رہا کرتے تھے۔

فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِی حَبِثٍ غَیْرِہِ اِنَّکُمْ اِنَّا مِثْلُهُمْ (پ ۵ آیت ۱۴۰)

ان لوگوں کے پاس مت بیٹھو جب تک کہ وہ کوئی اور بات شروع نہ کر دیں کہ اس حالت میں تم بھی ان ہی جیسے ہو جاؤ گے۔

حضرت سلمان فارسیؓ فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ گناہ ان لوگوں کے اعمال ناموں میں درج ہوں گے جو اللہ کی معصیت میں زیادہ کلام کرتے ہوں گے۔ ابن سیرینؒ کہتے ہیں کہ ایک انصاری صحابی جب اس طرح کا باطل کلام کرنے والوں کی مجلس سے گزرتے تو ان سے فرماتے وضو کر لو اس لیے کہ تمہاری بعض باتیں حدیث سے بھی زیادہ بُری ہیں یہ ہے باطل کلام

(۱) ابن ابی الدنیا۔ ابو ہریرہؓ اسی مضمون کی ایک روایت بخاری و مسلم اور ترمذی میں ہے الفاظ یہ ہیں : ان الرجل ینکلم بالکلمۃ لا یری بہا باسا یموی بہا سبعین خیر یفاقی النار

کی تفصیل۔ یہ غیبت، غلطی، اور بدگوئی سے الگ ایک قسم ہے، باطل کلام ان ممنوعہ امور کا ذکر کرتا ہے جن کا سابق میں وجود ہو چکا ہو اور کوئی دینی ضرورت ان کے ذکر کا باعث نہ ہو، اسی میں بدعات اور قاسد مذاہب کی حکایت اور صحابہؓ کے باہمی اختلافات کا ذکر بھی داخل ہے۔

چوتھی آفت۔ بات کاٹنا اور جھگڑا کرنا : بات کاٹنے سے منع کیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔
لا تمارا خاکولا تمارا حمو لا تعدموا عدا فتخلفہ (ترغی۔ ابن عباس)
 اپنے بھائی کی بات مت کاٹ، اور نہ اس سے مذاق (ماشائستہ) کر اور نہ اس سے کوئی ایسا وعدہ کر جسے تو پورا نہ کرے۔

ذروا المرء فانہ لا تفہم حکمتہ ولا تنو من فتنہ (طبرانی۔ ابو الدرداء)
 بات کاٹنی چھوڑ دو، کیونکہ نہ اس (محل) کی حکمت سمجھی جاتی ہے اور نہ اس کے فتنے سے محفوظ رہا جاتا ہے۔
 من ترک المرء و هو بنی لبیت فی اعلی الجنۃ و من ترک المرء و هو مبطل بنی لبیت فی ریض الجنۃ (۱)

جو شخص حق پر ہونے کے باوجود بات کاٹنی چھوڑ دے اس کے لیے جنت کے اعلیٰ درجے میں ایک گھر بنایا جائے گا، اور جو شخص باطل پر ہو کر بات کاٹنی چھوڑے اس کے لیے جنت کے وسط میں گھر بنایا جائے گا۔

عن ام سلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لول ما عہد الی ربی بعد عبادۃ الاوثان و شرب الخمر ملاحاة الرجال (ابن ابی الدنیا، طبرانی، بیہقی)
 اُم سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہوں کی پوجا اور شراب نوشی (سے بچنے کے عہد) کے بعد سب سے پہلا عہد جو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے لیا وہ لوگوں کے ساتھ جھگڑا (نہ) کرنا ہے۔

ما ضل قوم بعد ان ہداهم اللہ الا انوا الجدل (ترغی۔ ابوامامہ)
 اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے نوازے جانے کے بعد جو قوم بھی گمراہ ہوئی (اس وجہ سے ہوئی) کہ انہیں جھگڑوں میں مبتلا کر دیا گیا۔

لا یستكمل عبد حقیقۃ الایمان حتی ینزل المرء اولن ان کان محقا (۲)
 بندے کا ایمان اس وقت تک کامل نہیں ہوتا جب تک کہ وہ بات کاٹنا نہ چھوڑ دے اگرچہ حق پر کیوں نہ ہو۔

ست من کن فیہ بلغ حقیقۃ الایمان الصیام فی الصیف، وضرب اعداء اللہ بالسیف، و تعجیل الصلاۃ فی الیوم الدجن، والصبر علی المصیبات و اسباغ الوضوء علی المکار، و ترک المرء و هو صادق (ابو منصور، علی۔ ابوامالک اشعری)
 چھ نعمتیں جس شخص میں موجود ہوں وہ حقیقی ایمان کے درجے تک پہنچ جاتا ہے گرمی کے زمانے میں روزے رکھنا، تلوار سے اللہ کے دشمنوں کی گردنیں اڑانا، برسات کے دنوں میں نماز میں جلدی کرنا، مصیبتوں پر صبر کرنا دل نہ چاہنے کے باوجود پورا وضو کرنا، اور سچا ہونے کے باوجود بات نہ کاٹنا۔

(۱) یہ روایت کتاب العلم میں گزر چکی ہے۔ (۲) ابن ابی الدنیا۔ ابویہزہ۔ سند احمد میں یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے۔

”لا یومن العبد حتی ینزل المرء و هو صادق“

حضرت زبیر نے اپنے بیٹے سے فرمایا کہ کسی سے قرآن کے باب میں جھگڑا مت کرنا، تم لوگوں کے سامنے اس کی تاب نہ لا سکو گے، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل پیرا رہنا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ دینی مسائل میں جھگڑا پیدا کرنے والا شخص ثابت قدم اور مستقل مزاج نہیں ہوتا، وہ اکثر بدلتا رہتا ہے، مسلم بن یسار کہتے ہیں کہ قطع کلائی سے بچو، عالم کی جہالت کا لمحہ وہی ہے جس میں وہ کسی دوسرے کی بات کاٹتا ہے، اور اسی وقت شیطان اس کی لغزش کا مستفی رہتا ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہدایت کی روشنی پانے کے بعد جو قومیں نگرانی میں مبتلا ہوئیں وہ صرف جھگڑوں کی وجہ سے ہوئیں، حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ دین میں جھگڑوں کے لئے کوئی مغبائش نہیں ہے، یہ بھی فرمایا کہ بات کاٹنے اور جھگڑا کرنے سے دل سخت ہو جاتا ہے، اور سینوں میں کینے کا پڑ جاتا ہے۔ حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کی اے بیٹے! علماء سے مت جھگڑنا، ورنہ ان کے دلوں میں تیرے لئے نفرت پیدا ہو جائے گی، بلال بن سعد کہتے ہیں کہ جب کسی کو خود رائے، جھگڑا، اور اپنی بات پر مصر دیکھو تو سمجھ لو کہ اس کے لئے آخرت کا خسارہ مقدر ہو چکا ہے۔ حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ معمولی معمولی چیزوں میں بھی اختلاف سے بچو، مثلاً اگر میں اپنے بھائی سے انار کے ڈالتے کے بارے میں جھگڑوں، وہ کہے انار بیٹھا ہے، میں کہوں کہ کٹھا ہے تو یہی بات ہمارے باہمی اختلاف کی بنیاد بن جائے گی، اور وہ حاکم وقت کے یہاں میری بُرائی کرے گا، انھوں نے یہ بھی فرمایا کہ تم جس سے چاہے دوستی کے رشتے استوار کر سکتے ہو، لیکن ذرا سا جھگڑا اس دوستی کو خاک میں ملا سکتا ہے، اور تمہاری زندگی کا مزہ مکدر کر سکتا ہے، ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ میں اپنے دوستوں سے جھگڑا نہیں کرتا کیونکہ یا تو وہ جھوٹے ٹھہریں گے یا انھیں غصہ آئے گا حضرت ابو الدرداء فرماتے ہیں کہ ہمیشہ لڑنا جھگڑنا آدمی کے گمنا رہنے کے لئے کافی ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

تکفیر کل لحاعر کعبتان (طبرانی۔ ابو امامہ)

ہر جھگڑنے والے کا کفارہ دو (۳) رکعتیں ہیں۔

حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ نہ تین باتوں کے لئے علم حاصل کرو، اور نہ تین باتوں کی وجہ سے اس کی تحصیل ترک کرو۔ وہ تین باتیں جن کیلئے علم حاصل نہ کرنا چاہیے یہ ہیں جھگڑا (بحث) فخر و ریا اور وہ تین باتیں جن کی وجہ سے تعلیم ترک نہ کرنی چاہیے یہ ہیں! طلب علم میں شرم، علم کے باب میں گہد، اور جہالت پر رضامندی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں جو جھوٹ زیادہ بولتا ہے اس کا حسن ختم ہو جاتا ہے، جو لوگوں کے ساتھ کج بحثی کرتا ہے اس کا وقار بھوج ہو جاتا ہے، جسے تفکرات زیادہ لاحق رہتے ہیں بیمار ہو جاتا ہے، جس کے اخلاق خراب ہوتے ہیں وہ خود اپنے آپ کو جلائے عذاب کرتا ہے۔ میمون بن مہران سے کسی نے پوچھا اس کی وجہ کیا ہے کہ آپ کسی کو عداوت کی وجہ سے نہیں چھوڑتے (بلکہ اگر چھوڑتے بھی ہیں تو اس کی وجہ اور ہوتی ہے) انھوں نے فرمایا اس لئے کہ میں نہ کسی سے جھگڑتا ہوں نہ کسی سے دل لگی کرتا ہوں۔

بات کاٹنے کی تعریف : کج بحثی اور جھگڑے کی برائی میں بے شمار روایات اور آثار و ایدہ ہیں، کہاں تک نقل کئے جائیں۔ بطور نمونہ کچھ روایات اور کچھ آثار و اقوال ذکر کر دئے گئے ہیں۔ کسی کی بات کاٹنے کے لئے امانت میں "مراء" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، مراء کی تعریف یہ ہے کہ کسی شخص پر اس کے کلام میں نقص نکال کر اعتراض کیا جائے خواہ یہ نقص صاحب کلام کے الفاظ میں ہو یا معنی میں یا اس کے ارادہ و نیت میں۔ اس سلسلے میں یہ خیال رکھنا چاہیے کہ جو کلام بھی تم سنو اگر حق ہو تو اس کی تصدیق کر دو اور باطل ہو تو چپ رہو بشرطیکہ کلام دین سے متعلق نہ ہو، گفتگوں میں نقص اس طرح نکالا جاتا ہے مثلاً حکم سے کہا جائے کہ نحو، یا لغت کے خلاف بول رہے ہو مقدم کو مؤخر اور مؤخر کو مقدم کر کے اپنے کلام کے نظم اور اس کی ترتیب بگاڑ رہے ہو، کلام میں اس طرح کی غلطیاں مختلف اسباب کی بنا پر ہوتی ہی رہتی ہیں۔ بعض لوگ زبان سے اچھی طرح واقف نہیں ہوتے، بعض لوگ بولنا کچھ چاہتے ہیں اور زبان سے کچھ نکل جاتا ہے، عبارت میں غلطی کی وجہ کچھ بھی ہو اس پر نکتہ چینی کرنے کا جواز نہیں ہے۔ معنی کو اعتراض کا ہدف یہ کہہ کر بنایا جاتا ہے کہ تم نے فلاں بات غلط کہی ہے، تم نے فلاں رائے میں غلطی کی ہے، تمہارا خیال صحیح نہیں

ہے وغیرہ وغیرہ۔ قصد و نیت پر محنت چینی اس طرح کی جاتی ہے کہ یہ بات جو تم کہہ رہے ہو اگرچہ حقیقت پر مبنی ہے لیکن اس سے تمہارا مقصد حقیقت کا اظہار نہیں ہے، بلکہ تمہاری غرض کچھ اور ہے۔ بلکہ اس طرح کے مواقع پر خاموش رہنا واجب ہے۔ لیکن اگر سوال کا مقصد حصول علم اور استفادہ ہو، یعنی بغض اور محنت چینی کا موقع تلاش کرنا نہ ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، جدال کا حاصل یہ ہے کہ فریق مخالف کو خاموش کر دیا جائے، اس کی جہالت اور قصور و عجز کا اعلان کیا جائے تاکہ وہ رُسا ہو اور لوگ اس کا مذاق اڑائیں، اس کی علامت یہ ہے کہ اگر فریق مخالف کو تنبیہ کرنا حق کی خاطر ہو تو اس کے لئے کوئی دوسرا طریقہ اختیار کرنے کی بجائے وہ طریقہ اپنایا جائے جس میں اس کی توہین ہو اور اپنی فضیلت کا اظہار ہو۔

جدال اور مراء سے بچنے کا طریقہ : ان دونوں سے بچنے کا واحد طریقہ یہی ہے کہ آدمی مباحات سے بھی خاموش رہے۔ یہ دونوں محبوب و راصل اس لئے پیدا ہوتے ہیں کہ ہر شخص کو اپنے مخالف کی تحقیر اور اپنی برتری مقصود ہوتی ہے۔ دوسرے کی تحقیر کا جذبہ اور اپنی برتری کی خواہش نفس کی دو ایسی شوتیں ہیں جن پر قابو پانا بڑا سخت ہے۔ اپنی برتری کا اظہار خود ستائی کی قبیل سے ہے، اور خود ستائی اپنے آپ کو بڑا اور بلند و اعلیٰ سمجھنے کا نام تو مل ہے، جب کہ کبریا کی اور عظمت رب کریم کی صفات ہیں اور اسی کو نصب دینی ہیں۔ اسی طرح کسی کو ناقص اور کم تر سمجھنا ہیمنہ طبیعت کا مقتضی ہے، اس لیے کہ درندہ بھی دوسرے کو چیر چاڑھا، اور اسے زخمی کرنا پسند کرتا ہے، یہ دونوں صفاتیں انتہائی مذموم اور منکب ہیں، مراء اور جدال سے ان دونوں صفات کو تقویت ملتی ہے۔ جو شخص بھی کج بجھی اور محنت چینی میں مشغول رہے گا وہ اپنی دونوں تہاؤں صفات کو نشوونما پانے کے لیے ان کی مطلوب غذا فراہم کرتا رہے گا۔ مراء اور جدال دونوں ہی حد کراہت سے تجاوز ہیں بلکہ معصیت ہیں اگر ان سے دوسروں کو تکلیف پہنچتی ہو، جہاں تک کج بجھی اور محنت چینی کا تعلق ہے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ان سے اذیت نہیں ہوتی، جس سے بحث و تکرار کی جاتی ہے وہ مشتعل بھی ہو جاتا ہے، اور کبھی کبھی اسی اسلوب میں جواب بھی دینے کی کوشش کرتا ہے، اس طرح دونوں ایک دوسرے کے لیے معترض اور معترض علیہ بن جاتے ہیں اور اس طرح باہم دست و گریباں ہوتے ہیں جس طرح گتے لڑتے ہیں ہر فریق یہ چاہتا ہے کہ دوسرے کو اتنی زک پہنچائی جائے اور اتنا رُسا کیا جائے کہ وہ سر نہ اٹھا سکے یا اسے ایسا زندان چکن جواب دیا جائے کہ سننے والے اس کی کم علمی کے قائل ہو جائیں۔ یہ ایک مرض ہے۔ اور اس کا علاج یہ ہے کہ اس کبر کا قلع قمع کیا جائے جس سے اپنی برتری کا احساس ہوتا ہے اور اس کے اظہار کی جرأت ہوتی ہے، اسی طرح اس ہیمنہ جذبے کو کچلا جائے جس سے دوسرے کو تحقیر سمجھنے کا داعیہ پیدا ہوتا ہے، اس علاج کی تفصیل کبر اور خود پسندی کی مذمت کے بیان میں مذکور ہوگی۔ یہاں صرف اتنا عرض کرنا ہے کہ ہر مرض کا علاج اس کے اسباب دور کرنے ہی سے ممکن ہے مراء اور جدال کے اسباب کبر و غرور اور ہیمنہ اوصاف ہیں۔ جب تک ان اوصاف کا ازالہ نہ ہو گا یہ مرض دور نہیں ہو گا۔ کوئی کام مسلسل کیا جائے تو وہ عادت اور طبیعت ثانیہ بن جاتا ہے، پھر اس سے نجات پانا مشکل ہو جاتا ہے، حضرت امام ابو حنیفہؒ نے داؤد طائی سے ان کی عزت نشینی کی وجہ دریافت کی، انہوں نے کہا میں اس لیے عزت میں بیٹھتا ہوں تاکہ جدال نہ کرنے کا مجاہدہ کروں، امام صاحب نے فرمایا کہ یہ مجاہدہ کہاں ہوا، مجاہدہ تو یہ ہے کہ مجلسوں میں جاؤ، لوگوں کی سنو اور خاموش رہو، داؤد طائی کہتے ہیں کہ میں نے اس پر عمل کیا، مجھے ایسا محسوس ہوا کہ اس مجاہدے سے سخت کوئی مجاہدہ نہیں ہو سکتا۔ حقیقت بھی یہی ہے، کسی کی زبان سے غلط بات سن کر خاموش رہنا بڑا مشکل اور صبر آزما کام ہے۔ خاص طور پر اس صورت میں جب کہ وہ اس غلطی کی تصحیح پر قادر بھی ہو، اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو جو حق پر ہونے کے باوجود قطع کلام نہ کرتا ہو جنت کے اعلیٰ درجے کی بشارت دی ہے، کیونکہ حق کا علم رکھتے ہوئے باطل پر خاموش رہنا نفس پر بڑا شاق گذرتا ہے۔ خاص طور پر مذہب اور عقائد کے باب میں حق بات ظاہر کرنے کی خواہش زیادہ غالب ہوتی ہے، بحث کرنا طبیعت میں تو پہلے ہی سے داخل ہے، پھر جب وہ یہ سوچتا ہے کہ فلاں عقیدہ ظاہر کرنے میں ثواب ہے تو دل ثواب کی حرص کرتا ہے اس طرح شرع اور طبع دونوں بحث پر اس کی معاونت کرتے ہیں، حالانکہ اس طرح کی بحثوں کو ثواب کا ذریعہ سمجھنا بجائے خود خطا

ہے، انسان کے لیے بہتر یہ ہے کہ وہ اہل قبلہ کو کچھ کہنے سے زبان کو باز رکھے، اگر کوئی بدعت میں مبتلا نظر آئے تو اسے نرمی کے ساتھ تنبیہ میں نصیحت کرے، مناظرانہ تقریروں سے وہ یہ سمجھے گا کہ جس طرح ہر مذہب اور عقیدے کے لوگ اپنے اپنے مذہب اور عقیدے کی حقانیت ثابت کرنے کے لیے تقریر کرتے ہیں اور اپنی حریف کو خاموش کر دینے میں تمام تر کامیابی سمجھتے ہیں اسی طرح یہ بھی کر رہا ہے، یہ خیال اس کے دل میں بدعت کو اچھی طرح راسخ کر دے گا، اگر یہ دیکھے کہ نصیحت کا اس کے دل میں اثر نہیں ہو رہا ہے اور یہ کہ اس کے دل میں قبول حق کی کوئی محاش باقی نہیں رہی ہے تو اپنے نفس میں مشغول ہو جائے اسے اپنے حال پر چھوڑ دے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

رحم اللہ من کف لسانہ عن اهل القبلة الا باحسن ما یقدر علیہ (ابن ابی الدنیا۔
ہشام بن عروہ)

اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جو اس اچھے قول کے علاوہ جس پر وہ قدرت رکھتا ہو اہل قبلہ سے اپنی زبان کو روکے۔

ہشام بن عروہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سات مرتبہ فرمائی۔ جو شخص تجادلے کا عادی ہو اور لوگ اس کی تعریف کرتے ہوں، اسے احترام اور عزت کی نگاہوں سے دیکھتے ہوں تو یہ مُکلات اس کے دل میں اچھی طرح راسخ اور قوی ہو جاتے ہیں، پھر ان سے ٹھنکارہ آسان نہیں رہتا۔ چنانچہ اگر کسی کے دل میں غضب، کبر، ریا، جاہ پسندی، اور برتری کی خواہش جیسی صفات جمع ہو جائیں تو ان کے خلاف مجاہدہ بہت مشکل ہو جاتا ہے، ان میں سے کوئی صفت ایسی نہیں جس کے خلاف جد اگانہ مجاہدہ بھی دشوار نہ ہو، پھر یہ سب نیکیا ہو جائیں تو اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کے خلاف جدوجہد کرنا کتنا دشوار ہوگا۔

پانچویں آفت۔ خصومت : خصومت بھی ایک مذموم صفت ہے، یہ جدال اور مراء سے الگ ایک صفت ہے کیونکہ مراء کہتے ہیں کسی کے کلام میں نقص پیدا کر کے طعن کرنا اس طرح کہ اس طعن اور اکتھار نقص سے حکم کی حقیر اور اہانت اور اپنی ذہانت و ذکاوت کے اعلان کے علاوہ کوئی اور غرض وابستہ نہ ہو، اور جدال ان بحثوں کو کہتے ہیں جن کا تعلق مذہب اور عقائد سے ہو۔ خصومت میں بھی جدال پایا جاتا ہے لیکن اس جدال سے مقصود کسی کے مال یا حق پر قبضہ کرنا ہوتا ہے۔ خصومت میں کبھی اعتراض ہوتا ہے اور کبھی اعتراض نہیں ہوتا، جب کہ مراء اور جدال میں اعتراض ضرور ہوتا ہے۔ روایات و آثار میں خصومت کی مذمت وارد ہے، حضرت عائشہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہیں۔

ان ابغض الرجال الی اللہ الالدالخصام (بخاری)

اللہ کے نزدیک آدمیوں میں سب سے برا شخص وہ ہے جو بہت زیادہ جھگڑا اور خصومت پسند ہو۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

من جادل فی خصومة بغیر علم لم یزل فی سخط اللہ حتی ینزع (ابن ابی الدنیا،
الاصفہانی)

جو شخص علم کے بغیر کسی خصومت میں جھگڑا کرے گا وہ ہمیشہ اللہ کے غضب میں رہے گا یہاں تک کہ اس جھگڑے سے الگ ہو جائے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ خصومت سے بچو، اس لیے کہ خصومت دین کو تباہ و برباد کرتی ہے۔ کہتے ہیں کہ متقی اور پرہیزگار آدمی جھگڑا نہیں کرتے۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ میں ایک جگہ بیٹھا ہوا تھا، بشر ابن عبد اللہ بن ابی بکرہ ادھر سے گزرے تو مجھے وہاں بیٹھا دیکھ کر پوچھنے لگے! یہاں کیوں بیٹھے ہو؟ میں نے عرض کیا ایک خصومت کی وجہ سے جو میرے اور میرے چچا زاد بھائی کے درمیان چل رہی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ تیرے باپ کا مجھ پر ایک احسان ہے میں اس کا بدلہ چکانا چاہتا ہوں یا درکھ خصومت سے

زیادہ بڑی چیز کوئی دوسری نہیں ہے یہ دین کو ضائع کرتی ہے، جبین شرافت کو داغدار کرتی ہے، اس سے زندگی کا لطف ختم ہو جاتا ہے اور دل ڈکرو فکر میں لگنے کی بجائے خصومت کی الجھنوں میں پھنس کر رہ جاتا ہے۔ نتیجہ یہ کہ میں بشر ابن عبد اللہ کی یہ نصیحت سن کر جانے کے لیے کھڑا ہوا، میرے حریف نے کہا کہاں چلے؟ میں نے جواب دیا کہ اب میں تجھ سے خصومت نہیں کروں گا، اس نے کہا کہ خصومت ترک کرنے کا مطلب یہ ہوا کہ تو نے میرا حق تسلیم کر لیا ہے، میں نے کہا میں حق تو تسلیم نہیں کیا، البتہ میں حصول کے مقابلے میں عزت نفس کی حفاظت کرنا زیادہ ضروری سمجھتا ہوں، اس نے کہا اگر یہی بات ہے تو میں بھی اپنی ضد چھوڑتا ہوں، اور یہ چیز تجھے دیتا ہوں، اور یہ تیرا حق ہے، اور اب میں اس کا ذمہ نہیں ہوں۔

یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر کسی انسان کا دوسرے پر کوئی حق ہو، اور وہ اسے دینے پر رضامند نہ ہو تو اسے حاصل کرنے کے لیے خصومت ضرور کرنی چاہیے، خواہ ظالم کتنا ہی ظلم کیوں نہ کرے۔ آپ خصومت کو مطلقاً برا کہہ رہے ہیں، بتلائیے اپنے حق کے لیے خصومت کرنے کا کیا حکم ہے، اور آپ اس کی مذمت کس طرح کر سکتے ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہر خصومت کی مذمت نہیں کرتے، بلکہ مذموم صرف وہ خصومت ہے جو باطل پر مبنی ہو، یا بغیر علم کے کی جائے، جیسے وکیل یہ جانے بغیر کہ حق کس کی طرف ہے کسی ایک فریق کی طرف سے لڑا کرتے ہیں۔ اسی طرح وہ خصومت بھی مذموم ہے جس میں اپنا حق طلب کیا جائے، لیکن جس قدر حق واجب ہے اس پر اکتفا نہ کیا جائے، بلکہ زیادہ سے زیادہ دشمنی اور عداوت کا مظاہرہ کیا جائے، مقصد اپنا حق حاصل کرنا نہ ہو بلکہ مخالف کو ایذا پہنچانا ہو، وہ خصومت بھی مذموم ہے جس میں ایذا دینے والے الفاظ استعمال کئے جائیں، حالانکہ اپنا حق ظاہر کرنے اور اپنی دلیل کو مضبوط بنانے کے لیے ان الفاظ کی ضرورت نہ ہو، وہ خصومت بھی مذموم ہے جو بظاہر اپنا حق حاصل کرنے کے لیے ہو، لیکن حقیقت میں اس کے ذریعہ حریف کی تذلیل اور توہین مقصود ہو، اور اس کا محرک محض بغض و عناد ہو، بعض لوگ اپنے گندے مقاصد چھپاتے ہیں، اور بعض لوگ اس کا برملا اعتراف بھی کر لیتے ہیں کہ ان کا مقصد حق حاصل کرنا نہیں ہے بلکہ اپنے حریف کو نچا دکھانا ہے، میرا حق اتنا معمولی ہے کہ اگر اسے حاصل بھی کر لوں تو کوئی خاص فائدہ نہ ہو بلکہ اگر اسے کسی کنویں میں بھی پھینک دوں یا آگ کی نذر کر دوں تب بھی مجھے کوئی پروا نہ ہو، اس طرح کی تمام خصوصیات انتہائی مذموم ہیں، ہاں اگر مظلوم اپنے دعویٰ کو شریعت کے بتلائے ہوئے طریقے کے مطابق مدلل کرے، نہ اس میں دشمنی ہو، نہ مبالغہ ہو، نہ عناد کا جذبہ ہو، اور نہ تکلیف پہنچانے کا مقصد ہو تو اس کا یہ عمل حرام نہیں ہے، لیکن یہ بھی اس صورت میں ہے جب کہ خصومت کے بغیر اپنا حق حاصل کرنا ممکن نہ رہے، اگر کوئی شخص لڑے بغیر اپنا حق لے سکتا ہو تو اس کے لیے بہتری ہے کہ وہ خصومت کا راستہ اختیار نہ کرے، اس لئے کہ خصومت میں زبان کو حد اعتدال پر قائم رکھنا مشکل ہے، خصومت سے دلوں میں کینہ پیدا ہوتا ہے، اور غصہ کی آگ بھڑک اٹھتی ہے، اور جب آدمی مشتعل ہو تو اس سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ شریعت کی پابندی کرے گا، خصومت میں ایک مرحلہ وہ بھی آتا ہے جب وجہ خصومت ذہنوں سے نکل جاتی ہے، اور دونوں فریقوں کے سامنے صرف ایک مقصد رہ جاتا ہے اور وہ یہ کہ اپنے مخالف کو شکست دیں، اس کے لیے وہ ہر حربہ استعمال کرتے ہیں، ایک دوسرے کو تکلیف دے کر خوش ہوتے ہیں، اور ایک دوسرے کی عزت کے تار پود بکیر دیتے ہیں، خصومت کی ابتدا کرنے والا ان تمام عمرات کا مرتکب ہوتا ہے، اگر کسی شخص نے بہت زیادہ احتیاط بھی کی تو یہ ممکن ہے کہ وہ ان عمرات سے بچا رہے، لیکن اس کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ دل کو پرسکون رکھ سکے، جب تک خصومت چلتی رہے گی دل پریشان رہے گا، یہاں تک کہ نماز میں بھی یہی خیال آئے گا کہ کسی طرح حریف پر غالب آ جاؤں۔ خصومت سے جتنے و شر کو شہ ملتی ہے، یہی حال مراد اور جدال کا ہے، ان دونوں سے بھی شر جنم لیتا ہے، بہتری ہے کہ شر کے دروازے بند رہیں، صرف ضرورت کے وقت کھولے جائیں تاکہ زبان اور دل دونوں خصومت کے لوازم اور اثرات سے محفوظ رہیں، اور یہ امر انتہائی مشکل ہے۔ یہ صحیح ہے کہ جو شخص اپنے حق کے لیے شرعی حدود کی رعایت کے ساتھ خصومت کرتا ہے وہ گناہ گار نہیں ہوتا، لیکن تاریک اولیٰ ضرور ہوتا ہے، بشرطیکہ اس کے پاس مال کی اتنی مقدار موجود ہو کہ وہ اپنے حق سے بے نیاز نہ

تکے

خصوصیت، مراء اور جدال کا ادنیٰ شریہ ہے کہ آپس میں اچھی طرح بات کرنے کی روایت ختم ہو جاتی ہیں، حالانکہ حسن کلام حسن معاشرت کا جزء ہے، اور قابلِ ثواب عمل ہے، حسن کلام کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ مخاطب کی رائے سے اتفاق کرے، خصوصیت، مراء اور جدال میں تو سخت کلامی ہوتی ہے، ایک دوسرے کو احمق اور جاہل ٹھہرایا جاتا ہے، ان حالات میں خوش کلامی کی توقع ہی فضول ہے، حالانکہ خوش کلامی کے متعلق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

يُمْكِنُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ طَيِّبُ الْكَلَامِ وَاطْعَامُ الطَّعَامِ (طبرانی-جامع)
تمہیں جنت میں خوش کلامی سے اور کھانا کھلانے سے جگہ ملے گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا (پ ۱۲ آیت ۸۳)

اور لوگوں سے بات اچھی طرح کہنا۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر خدا تعالیٰ کی مخلوق میں سے کوئی شخص تمہیں سلام کرے تو جواب میں تم بھی سلام کرد اگرچہ وہ مجوسی ہی کیوں نہ ہو، اس لئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

إِذَا حُتِّبْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوْا بِأَحْسَنِ مِنْهَا (پ ۸۵ آیت ۸۶)

اور جب تم کو کوئی سلام کرے تو تم اس سے اچھے الفاظ میں سلام کیا کرو۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا کہ اگر فرعون بھی مجھ سے کوئی اچھی بات کرے تو میں اسے بھی اچھا ہی جواب دوں، حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

ان في الجنة لغرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها اعد الله تعالى لمن اطعم الطعام والآن الكلام (ترمذی)

جنت میں ایسے مکانات (بھی) ہیں جن کے باہر سے اندر کا منظر اور اندر سے باہر کا منظر صاف نظر آتا ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ مکانات ان لوگوں کے لیے تیار کئے ہیں جو کھانا کھلاتے ہیں اور گفتگو میں نرمی اختیار کرتے ہیں۔

مروی ہے کہ حضرت میمنی علیہ السلام کے قریب سے ایک خنزیر گزرا، آپ نے اس سے کہا: سلامتی کے ساتھ گزر جا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ آپ اس ناپاک جانور سے ایسا فرماتے ہیں، آپ نے جواب دیا: مجھے یہ اچھا نہیں لگتا کہ میری زبان برائی کی عادی ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

الكلمة الطيبة صدقة (مسلم-ابو ہریرہ)

اچھا لفظ (بولنا بھی) صدقہ ہے۔

ایک حدیث میں ہے:-

اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة (بخاری و مسلم-عدی بن حاتم)

آگ سے بچو اگرچہ چھوٹے کا ایک ٹکڑا دے کر، یہ نہ ملے تو کوئی اچھا لفظ بول کر۔

حضرت عمرؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ نیکی ایک آسان عمل ہے اور وہ یہ کہ خندہ پیشانی سے پیش آؤ، اور نرم گفتگو کرو، کسی دانشور کا قول ہے کہ نرم گفتگو دلوں سے کینے کا میل دھو دیتی ہے۔ ایک عقیدہ کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کلام سے ناراض نہیں ہوتا بشرطیکہ اس کے پاس بیٹھنے والا خوش رہے، بہر حال اچھی گفتگو کرنے میں نکل سے کام نہ لیتا چاہیے شاید اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں نیکی

کاروں کا ثواب عطا کر دے۔۔۔ یہ تمام گفتگو خوش کلامی کے حلق ہے۔ اللہ خوش کلامی خصوصیت، مراء اور جدال کی ضد ہے، ان تینوں میں جو کلام کیا جاتا ہے وہ ناپسندیدہ، تکلیف دہ، اشتعال انگیز ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں خوش کلامی سے پیش آنے اور بد کلامی سے بچنے کی توفیق عطا فرمائے۔

چھٹی آفت۔ فصاحت کلام کے لیے تصحیح : اکثر مدعیان خطابت کی عادت ہے کہ وہ کلام کو خوب ہناسوار کر پیش کرتے ہیں، تمہیدات اور مقدمات کھڑے ہیں اور اسے صحیح و قافیہ سے آراستہ کرتے ہیں۔ یہ تکلف اور تصحیح مذموم ہے اور حدیث میں ہے۔

انا واتقيا امتی برأء من التكلف

میں اور میری امت کے حق تکلف سے دور ہیں۔

ایک روایت کی بموجب آپ نے ارشاد فرمایا :-

ان ابغضکم الی و ابعدکم منی مجلسا الشر ثارون المنفیہ قون المنشد قون
فبی الکلام (احمد، ترمذی، ابو حلیہ)

تم میں سے میرے نزدیک زیادہ بُرے اور رشتہ میں مجھ سے بعید تر وہ لوگ ہیں جو بکواس کرنے والے، زیادہ بولنے والے اور کلام میں تصحیح اختیار کرنے والے ہیں۔

حضرت فاطمہؓ روایت کرتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

شرار امتی الذین غنوب بالنعیم یا کلون اللون الطعام و یلبسون اللون الثیاب و
یتشدقون فی الکلام۔ (ابن ابی الدنیا۔ تہذیب فی الشعب)

میری امت میں بدترین لوگ وہ ہیں جو غلو و تمہید میں پلے ہیں، طرح طرح کے کھانے کھاتے ہیں، طرح طرح کے لباس پہنتے ہیں اور کلام میں تصحیح اختیار کرتے ہیں۔

ایک مرتبہ فرمایا :-

واہلک المنطعون (مسلم، ابن سعد)

خبردار! مبالغہ کرنے والے ہلاک ہوئے۔

یہ کلمہ آپ نے تین بار ارشاد فرمایا : تصحیح کے معنی ہیں مبالغہ کرنا اور کسی بات کی گہرائی تک جانا۔ حضرت عمرؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ کلام میں بلیانا اور طوالت اختیار کرنا شیطانی عمل ہے۔ عمرو بن سعد بن ابی وقاص اپنے والد کے پاس کسی ضرورت سے آئے اور ضرورت کے اظہار سے پہلے ایک طویل تمہید باندھی۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا اس سے پہلے تو کہی تم نے اتنی لمبی تمہید نہیں باندھی، آج کیا ہوا؟ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے۔

یاتی علی الناس زمان یتخللون الکلام بالسنتھم کما یتخلل القر الکلا
بالسنتھ۔ (احمد)

ایک زمانہ آیا آئے گا کہ لوگوں کلام کو اپنی زبانوں سے اسی طرح الٹ پلٹ کریں گے جس طرح گائے گھاس کو اپنی زبان سے الٹ پلٹ کرتی ہے۔

گویا حضرت سعدؓ نے اپنے بیٹے کی اس حرکت کو پسندیدگی کی نظر سے نہیں دیکھا کہ انہوں نے بلا ضرورت کلام کو طول دیا اور مقصد کے اظہار کے لیے ایک ایسے تمہید باندھی جو اس موقع پر غیر ضروری تھی اور جس کے بغیر مقصد پورا ہو سکتا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ تصحیح مذموم ہے، وہ قافیہ بندی بھی اسی حکم میں ہے جو عادت سے خارج ہو۔ اسی طرح عام بول چال میں صحیح بندی بھی پسندیدہ

نہیں ہے چنانچہ ایک بخین (بیٹ کے بچے) کے ضائع جانے پر جب آپ نے بھومین سے بلور تاوان ظلام آزاد کرنے کے لئے کساتو ان میں سے ایک غص بولا :-

کیف ندی من لا شرب ولا اکل ولا صاح ولا استهل و مثل ذلک بطل

ہم ایسے بچے کا خون بہا کیسے دیں جس نے نہ پیا نہ کھایا نہ چٹا نہ چٹایا ایسا خون بہا معاف ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غص سے فرمایا کیا جاہلوں کی سی تک بندی کرتے ہو آپ کو یہ بھی پسند نہ آئی کیونکہ اس میں بے تکلفی کو دخل نہ تھا بلکہ قطع اور بناوت کا اثر نمایاں تھا۔ کلام ایسا کرنا چاہئے جو مخاطب کی سمجھ میں آجائے کلام کا مقصد ہی دوسرے کو سمجھانا ہے اس کے علاوہ جو کچھ ہے لغو ہے اور تکلف میں داخل ہے شریعت نے اس طرح کے عکافات کی مذمت کی ہے۔ البتہ اس حکم سے وہ قافیہ بندی مستثنیٰ ہے جو خطبوں میں متوج ہے بشرطیکہ اس میں افراط و مبالغہ نہ ہو خطیب اور واعظ کا مقصد وعظ و تذکیر ہے یہ ہوتا ہے کہ سننے والوں کے دلوں میں آتش شوق بھڑکے اور اچھے اعمال کے جذبے کو تحریک ملے اس سلسلے میں الفاظ کی اثر انگیزی سے انکار نہیں کیا جاسکتا لیکن عام بول چال میں نہ وزن کی ضرورت ہے نہ قافیے کی نہ تنبیہ اور استعارے کی۔ اس لیے روز متو کی گفتگو میں خطبہ کا انداز اختیار کرنا سراسر حماقت ہے اس قطع کا محرک بڑا ہے اور اس آفت میں مبتلا غص یہ چاہتا ہے کہ لوگ اس کی فصاحت و بلاغت سے مرعوب ہوں اور اس کی تریف و تحسین کریں۔

ساتویں آفت۔ فحش گوئی اور سب و شتم : یہ بھی مذموم اور ممنوع ہے فحش گوئی اور سب و شتم لافحش و مصدر خبث باطنی اور ذمات ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں نہ۔
ایاکم والفحش فان الله تعالى لا يحب الفحش ولا التفحش (نسائی، حاکم ابن مرز)

فحش گوئی سے بچو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کو فحش گوئی اور بے ہودگی پسند نہیں ہے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کفار اور مشرکین کو بھی گالی دیسے سے منع فرمایا جو بدر کی جنگ میں مارے گئے تھے اور فرمایا :-

لا تسبوا هؤلاء فانہ لا یخلص الہیم شئی ممنا تقولون و تقولون الاحیاء الا ان
البناء لوم (ابن ابی الدنیا۔ محمد بن علی الباقر مرسلہ "نسائی۔ ابن عباس")

انہیں گالی مت دینا اس لیے کہ جو تم کہتے ہو وہ ان تک نہیں پہنچتا البتہ تم زندوں کو تکلیف پہنچاتے ہو
غیر وارث برا کہنا کینک ہے۔

ایک روایت میں ہے :-
لیس المؤمن بالطعان ولا الطعان ولا الفاحش ولا الفاحش ولا الفحش ولا الفحش (ابن مسعود)

عیب لگانے والا لعنت کرنے والا فحش کرنے والا اور طعان اور طعان کا لڑائی میں نہیں ہوتا۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

الجنة حرام علی کل فاحش یدخلها (ابن ابی الدنیا۔ عبد اللہ بن عمر)

ہر فحش کو پر جنت کا داخلہ حرام ہے۔

ایک طویل حدیث میں ہے :-

اربعة یتوحدون اهل النار فی النار علی ما بہم من الانی یتسعون من الحمیم و

البحیم یدعون بالویل والنبور رجل یتسبل فومقبحا و دعا فیتقال للمعابال الا

بعد قد آذانا علی ما بینا من الاشی فیقول ان لا یعد کان ینظر الی کل کلمۃ قد ذع
خبیث فیستلها کما یستل الذر فیت (ابن ابی الدنیا۔ علی بن مانع)

چار آدمی دوزخ میں دہرا لے دوزخ کو تکلیف پہنچائیں گے اس کے باوجود کہ وہ خود پہلے ہی سے تکلیف میں
ہوں گے یعنی کھولتے پانی اور آگ میں دوڑتے ہوں گے اور اپنی فریادی و ہمدادی کا دونا دہرے ہوں گے۔ ان
چار میں سے ایک شخص ایسا ہوگا اس کے منہ سے پھپھ اور خون بہتا ہوگا اہل دوزخ اس سے پوچھیں گے
اے رائدہ درگاہ حیرا کیا حال ہے تو نے ہماری تکلیف میں اضافہ کر دیا ہے کہ کہے گا کہ یہ ٹھکرایا ہوا ہر
گندے اور غیبت لفظ سے اس طرح تکلف اندوز ہوتا ہے جس طرح جماع سے لذت حاصل کی جاتی ہے۔
ایک بار حضرت عائشہؓ سے آپ نے ارشاد فرمایا :-

یا عائشہ لو کان الفحش رجلاً لکان رجلاً سوعاً (ابن ابی الدنیا)
اے عائشہ اگر فحش کوئی آدمی کی صورت میں ہوتی تو وہ آدمی بڑا خراب ہوتا۔

ایک روایت میں ہے :-

البذاء والبیان شعبان من شعب النفاق (ترمذی حاکم ابو امامہ)
فحش کوئی اور بیان دونوں نفاق کے شعبے ہیں۔

یہاں بیان سے ان امور کا بیان کرنا بھی مراد ہو سکتا ہے جنہیں ظاہر کرنا چاہئے۔ وضاحت کرنے میں اس حد تک مبالغہ کرنا بھی
مراد ہو سکتا ہے کہ تکلف کی حدود سے تجاوز ہو جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی تفصیل
بیان کرنا ہو کیونکہ عوام کو ان امور کی اجمالی تعلیم دینا کافی ہے، مبالغہ کرنا مناسب نہیں کیونکہ مبالغہ سے شکوک و شبہات پیدا ہوتے
ہیں اور دوسروں کو تحریک ملتی ہے جب کہ مختصر بات کہنے میں نہ وقت ضائع ہوتا ہے اور نہ سننے والے کو قبول کرنے میں تردد ہوتا
ہے کیونکہ لفظ بیان کو حدیث شریف میں بناء یعنی یادہ گوئی کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اس لیے غالب احتمال یہ ہے کہ اس سے بے شری
کی باتوں کا اظہار و اعلان مراد ہے اس طرح کے امور میں چشم پوشی اور صرف نظر سے کام لینا چاہئے نہ کہ تکلف و اظہار سے۔ ایک
روایت میں ہے۔

ان الله لا یحب الفاحش المتفحش الصباح فی الاسواق (ابن ابی الدنیا۔ جابر
طبرانی۔ اسامہ بن زید)

اللہ تعالیٰ فحش گو، بے ہودہ گو اور ہزاروں میں چلتے والے کو پسند نہیں کرتا۔

حضرت جابر بن سمرہؓ فرماتے ہیں کہ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور میرے والد میرے سامنے بیٹھے
تھے اس موقع پر آپ نے یہ کلمات ارشاد فرمائے۔

ان الفحش والتفاحش لیساً من الاسلام فی شنی وان احسن الناس اسلاماً
احسنهم اخلاقاً (احمد۔ ابن ابی الدنیا)

فحش اور بے ہودگی کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے لوگوں میں اچھا مسلمان وہ ہے جو ان میں اچھے اخلاق
کا حامل ہو۔

ابراہیم بن میسوکہؓ کہتے ہیں ہم نے سنا ہے کہ فحش کو قیامت کے دن کتے کی صورت میں اٹھے گا یا اس کے پیٹ میں ہو کر آئے گا۔
احنف بن قیسؓ کہتے ہیں کیا میں تمہیں انتہائی خطرناک مرض سے آگاہ نہ کر دوں، فحش کوئی اور بد خلقی۔

فحش کوئی کی تعریف : یہاں تک فحش کوئی کی مذمت میں احادیث اور الفاظ نقل کئے گئے ہیں اب اس کی تعریف ملاحظہ فرمائیں

قیح امور کو صریح الفاظ میں ذکر کرنا فحش گوئی ہے۔ مثلاً شرمگاہ کا نام لیا جائے، فحاشی عام طور پر جماع اور اس کے متعلقہ امور ہی سے متعلق ہے، 'مفتدہ پرداز اور بدکردار لوگوں نے اس سلسلے میں صریح اور فحش عبارتیں وضع کر رکھی ہیں، وہ ان عبارتوں کو کسی جھجک اور شرم کے بغیر استعمال کرتے ہیں، جب کہ نیکو کار اور خوش اطوار لوگ ان عبارتوں کے استعمال سے بچتے ہیں، بلکہ اس طرح کے امور میں اشاروں اور کنایوں سے بات کرتے ہیں، اور صریح الفاظ کے بجائے اشاراتی الفاظ استعمال کرتے ہیں، حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ خیا والا ہے، کریم ہے، وہ گناہوں کو معاف کرتا ہے، اور کنائے میں بیان کرتا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں لیس سے جماع کی تعبیر کی گئی ہے، 'دخل'، 'لس'، اور محبت وغیرہ الفاظ جماع کے کنایات ہیں، ان میں فحاشی نہیں ہے، لوگوں نے تو جماع پر بھی اکتفا نہیں کیا، بلکہ اس فعل کی تعبیر کے لیے ایسے ایسے کلمات اور الفاظ وضع کر لیے کہ جنہیں سن کر شرم آتی ہے، اور ناگواری کا احساس ہوتا ہے، ان میں بھی بعض الفاظ کچھ کم فحش ہیں اور بعض زیادہ۔ اس سلسلے میں ہر ملک اور ہر علاقے کی عادت جداگانہ ہے، بہر حال کم درجے کے الفاظ مکروہ ہیں، اور انتہائی درجے کے حرام، ان دونوں کے درمیان جو الفاظ ہیں وہ بھی تردد سے خالی نہیں ہیں۔ اور الفاظ میں تعقل جماع ہی کی ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ بد طینت افراد غیر جماع میں بھی فحش سمجھتے ہیں، مثلاً پیشاب پاخانے کے لیے اگر یہی الفاظ استعمال کئے جائیں تو یہ گوشت کی بہ نسبت بہتر ہیں، اس طرح کی چیزیں بھی عقل رکھی جاتی ہیں اور جو چیزیں بھی عقل رکھی جائیں انہیں ذکر کرنے میں شرم محسوس ہوتی ہے اس لیے پاخانے پیشاب کا ذکر بھی صریح الفاظ میں نہیں ہونا چاہیے۔ عورتوں کا ذکر بھی صریح نہ ہونا چاہیے بلکہ کنایوں اور اشاروں میں ذکر کرنا چاہئے، مثلاً یہ نہ کہے تیری بیوی نے کہا، بلکہ یہ کہ گھر میں کہا گیا، پردے کے پیچھے سے آواز آئی، یا بچے کی ماں نے یہ کہا وغیرہ، عورتوں کا صریح ذکر بھی فحش کی طرف لے جاتا ہے۔ اسی طرح جس شخص کو کوئی عیب مثلاً برص، جذام یا یو امیرو وغیرہ کا مرض لاحق ہو اس کا ذکر صراحتاً نہ کرے، بلکہ کنائے سے کرے یعنی یہ ہے کہ فلاں شخص جسے سخت بیماری ہے، صراحت سے بیان کرنا فحش ہے، اور زبان کی آفت میں داخل ہے، علاء بن ہارون کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ اپنی زبان کی بہت حفاظت کرتے تھے، ایک مرتبہ ان کی بغل میں پھوڑا نکلا، ہم لوگ ان کی عیادت کے لیے گئے، اور معلوم کیا کہ یہ تکلیف کس جگہ ہے، انہوں نے جواب دیا ہاتھ کے اندر دھنی صے میں۔ معلوم ہوا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کو بغل کا صریح ذکر بھی پسند نہیں تھا۔

فحش گوئی کا محرک عادت بھی ہوتا ہے، اور اہل فسق کی صحبت بھی۔ کیوں کہ کینوں اور فیتق وغیرہ میں جھلا لوگوں کو سب و شتم کی عادت ہوتی ہے، ان کی اس عادت سے وہ لوگ بھی متاثر ہوتے ہیں جو ان کی صحبت اختیار کرتے ہیں۔ ایک اعرابی نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے کوئی نصیحت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا:

عليك بتقوى الله وان امر وعيرك بشئ نعلمه فيه ويكن وباله عليه واجره
لك ولا تنسب شيئا (احمد، طبرانی۔ ابوجری انہی)

خدا سے ڈرنا، اگر کوئی شخص تجھے میں کوئی بات دیکھے اور اس پر تجھے عار دلائے تو تو اس میں کوئی بات نہ دیکھ کر اسے عار نہ دلاتا، اس کے اوپر وبال رہے گا اور تجھے اجر ملے گا، نہ کسی چیز کو گالی دے۔

اعرابی کہتے ہیں کہ میں نے اس نصیحت کے بعد بھی کسی چیز کو برا نہیں کہا۔ عیاض بن حمار نے عرض کیا یا رسول اللہ! ایک شخص جو رتبے میں مجھ سے کم ہے مجھے گالی دیتا ہے، اگر میں اس سے بدلہ لے لوں تو اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا:

المنسابان شيطانان يتكاذبان ويتهاثران (ابوداؤد، طحاوی، احمد)

دونوں گالی دینے والے وہ شیطان ہوتے ہیں جو ایک دوسرے کو جھٹلاتے ہیں اور ایک دوسرے پر تهمت تراشتے ہیں۔

ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا:

سبب المومن فسوق وقتالہ کفر (بخاری و مسلم۔ ابن مسعود)
مومن کو گالی دینا فسق ہے اور اس سے قاتل کرنا کفر ہے۔

ایک حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔

المتسابان ما قالوا فعلى البادى منهما حتى يعتدى المظلوم (مسلم۔ ابو ہریرہ)
گالی دینے والے جو کچھ کہتے ہیں وہ اسی پر پڑتا ہے جو ان دونوں میں سے ابتدا کرتا ہے جب تک کہ مظلوم حد سے تجاوز نہ کرے۔

ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تمام کبیرو گناہوں میں بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ کو گالی دے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا کوئی شخص اپنے ماں باپ کو بھی گالی دے سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! اور وہ اس طرح کہ ایک شخص دوسرے کے باپ کو گالی دے اور دوسرا جواب میں اس کے باپ کو گالی دے۔ (احمد، ابو حنیفہ، طبرانی۔ ابن عباس)

آنھوں نے آفت۔ لعنت کرنا : لعنت خواہ انسان کے لیے ہوا حیوان کے لیے جملہ کے لیے مذموم ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

لا یكون المومن لعنا (ترمذی۔ ابن عمر)
مومن لعنت کرنے والا نہیں ہوتا۔

ایک حدیث میں ہے۔

لا تلعنوا بلعن اللعول بغضب عولاً بجهنم (ابوداؤد، ترمذی۔ سرہ بن جندب)

آپس میں ایک دوسرے پر لعنت نہ کرو نہ خدا کی نہ اس کے غضب کی اور نہ جہنم کی۔

حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں جس قوم نے ایک دوسرے پر لعنت کی وہ عذاب الہی کی مستحق ہوئی، حضرت عمران بن حصینؓ نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے اور انصاری ایک عورت بھی اونٹنی پر سوار سفر کر رہی تھی راستے میں اونٹنی نے کچھ ٹنگ کیا تو عورت بولی کم بخت! تجھ پر خدا کی لعنت ہو، آپ نے ارشاد فرمایا۔

خنوا ما علیہا واعروها فانہا ملعونۃ

اس کا بوجھ اتار دو اور اسے نکال دو اس لیے کہ اب یہ ملعون ہو چکی ہے۔

راوی عمران بن حصین کہتے ہیں کہ وہ اونٹنی آج بھی میری نظروں کے سامنے اس طرح پھر رہی ہے جس طرح لوگوں میں پھرا کرتی تھی اور لوگ اس کے ملعون ہونے کی وجہ سے کچھ نہ کہتے تھے نہ کوئی اس پر سفر کرتا تھا اور نہ بوجھ لادتا تھا (مسلم) حضرت ابوالدرداءؓ فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص زمین پر لعنت کرتا ہے تو وہ کہتی ہے اللہ تعالیٰ اس شخص پر لعنت کرے جو ہم میں زیادہ نافرمان ہے۔ حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو سنا کہ وہ اپنے کسی غلام کو لعنت کر رہے ہیں آپ نے ان سے فرمایا: اے ابوبکر! کیا صدیق بھی لعنت کیا کرتے ہیں ہرگز نہیں! ریت کعبہ کی قسم ہرگز نہیں حضرت ابوبکرؓ نے اسی وقت غلام کو آزاد کر دیا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اب میں کبھی ایسی غلطی نہیں کروں گا۔ (ابن ابی الدنیا) ایک روایت میں ہے۔

ان اللعائن لا یكونون شفعا عولاً شہداء یوم القیامۃ (مسلم۔ ابوالدرداء)

لعنت کرنے والے نہ قیامت کے دن سفارشی ہوں گے اور نہ گواہ۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ اپنے اونٹ پر سوار جا رہا تھا اس نے اپنے اونٹ کو لعنت کی، آپ نے اس شخص سے فرمایا: اے بندہ خدا! اس لعنت زدہ اونٹ پر سوار ہو کر ہمارے ساتھ مت چل (ابن ابی الدنیا)

آپ کا یہ فرمان کہ ہمارے ساتھ مت چل اس شخص کو لعنت سے منع کرنے کے لیے تھا۔

لعنت کی تعریف : لعنت کے معنی ہیں اللہ سے مٹانا اور دُور کرنا۔ اس لفظ کو اس شخص کے لیے استعمال کرنا درست ہو گا جس میں خدا سے دور کرنے والی صفت موجود ہو جیسے کفر اور ظلم۔ اس صورت میں یہ کہنا جائز ہے۔ ظلم کرنے والوں پر اللہ کی لعنت ہو کفر کرنے والوں پر اللہ کی لعنت ہو اس سلسلے میں شریعت کے بیان کردہ الفاظ کی اتباع کرنی چاہیے کیوں کہ لعنت میں خطرہ ہے یہ ایک نازک مرحلہ ہے اس میں اللہ پر یہ حکم لگانا ہے کہ اس نے ملعون کو اپنی قربت سے محروم کر دیا ہے یہ امر غیب ہے۔ جس پر اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا مطلع نہیں ہوتا یا اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہ فرمادیں تو وہ مطلع ہو سکتے ہیں۔

لعنت کے اسباب اور درجات : وہ صفات جو کسی پر لعنت کے متقاضی ہیں تین ہیں کفر بدعت اور فسق ان میں سے ہر ایک صفت میں تین درجے ہیں ایک درجہ یہ ہے کہ عام وصف کے حوالے سے لعنت کی جائے مثلاً یہ کہا جائے اللہ کی لعنت ہو کافروں پر بدعتیوں پر فساق پر دوسرا درجہ یہ ہے کہ وصف میں کچھ تخصیص کر کے لعنت پیچھے مثلاً یہ کہے اللہ کی لعنت ہو یہود و نصاریٰ پر قدر یہ مجوس اور روافض پر یا اللہ کی لعنت ہو زنا کرنے والوں پر ظلم کرنے والوں پر سود کھانے والوں پر۔ یہ دونوں درجے جائز ہیں البتہ بدعت کے باب میں احتیاط ضروری ہے کیونکہ بدعت کی معرفت آسان نہیں ہے اور حدیث شریف میں کوئی لفظ اس کے متعلق وارد نہیں ہے اس لیے عوام کو متبدعین پر لعن طعن کرنے سے روکنا چاہیے کیونکہ ان کی بے احتیاطی سے فساد اور نزاع کا خطرہ پیدا ہو جائے گا۔ تیسرا درجہ یہ ہے کہ کسی متحقیق و مخصوص شخص پر لعنت کی جائے اس میں خطرہ ہے مثلاً اگر زید کافر یا بدعتی یا فاسق ہے تو اس کا وصف ذکر کر کے ان کا نام لے کر لعنت کرنے میں کوئی حرج نہیں مثلاً فرعون اور ابو جہل پر ان کا نام لے کر لعنت کی جائے کیونکہ شریعت سے ثابت ہے کہ یہ دونوں کفری پر مرے تھے لیکن کسی زندہ شخص کو ملعون کہنا اگرچہ وہ کافر ہی کیوں نہ ہو صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ ممکن ہے کہ وہ مرنے سے پہلے تائب ہو جائے اور اسلام قبول کر لے اور اللہ کی قربت پا کر مرے اس صورت میں اس پر یہ حکم لگانا کیسے صحیح ہو گا کہ وہ اللہ کی رحمت سے دور رہے۔ یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی موجودہ حالت یعنی کفر کی وجہ سے لعنت کی جاسکتی ہے جس طرح مسلمان کے لیے اس کی موجودہ حالت یعنی اسلام کی وجہ سے رحمۃ اللہ کہنا درست ہے حالانکہ جس طرح کافر کا موت سے پہلے مسلمان ہونا ممکن ہے اسی طرح مسلمان کا مرتد ہونا بھی ممکن ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کسی مسلمان کے لیے دعائے رحمت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اسلام پر ثابت قدم رکھے جو رحمت کا سبب ہے کیوں کہ دعا سوال ہے اور کفر کا سوال کرنا بھی کفر ہے البتہ یہ کہنا جائز ہے کہ اگر فلاں شخص کفر پر مرے تو اس پر اللہ کی لعنت ہو اور مسلمان ہو جائے تو لعنت نہیں۔ یہ بھی خالی از خطر نہیں۔ کیونکہ یہ شبہ ہر حال موجود ہے کہ وہ اسلام قبول کرنا ہے یا کفر پر جارا رہتا ہے غیب کے حال سے تو اللہ ہی واقف ہے اس لیے لعنت نہ کرنے ہی میں عالیت ہے۔ یہاں یہ امر بھی قابل غور ہے کہ جب کافر کے سلسلے میں اس قدر احتیاط ہے تو بدعتی اور فاسق کے سلسلے میں کیا کچھ احتیاط نہ ہوگی ان پر تو نام لے کر لعنت کرنی ہی نہیں چاہیے۔ کیونکہ آدمی کے احوال ہمیشہ یکساں نہیں رہتے کیا معلوم اس کا انجام کیا ہو گا؟ یہ بات تو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی وحی کے ذریعہ جان سکتے تھے کہ فلاں شخص کس حالت پر مرے گا؟ یہ وجہ ہے کہ جن لوگوں کے انجام سے آپ باخبر تھے ان کا نام لے کر لعنت کرنا حدیث سے ثابت ہے مثلاً ایک روایت میں یہ بدعا ہے۔

اللھم علیک جبابی جھل بن ہشام و عتب بن ربیعہ (بخاری و مسلم۔ ابن مسعود)

اے اللہ! ابو جہل ابن ہشام اور عتبہ ابن ربیعہ کو اپنے قریب بکڑ لیجے۔

آپ نے ان لوگوں پر لعنت فرمائی جو جنگ بدر میں کفر پر مائل ہو گئے کیوں کہ ان کا انجام معلوم تھا لیکن جب آپ نے ان لوگوں پر لعنت کی جنہوں نے بشریہ معونہ کے باشندوں کو قتل کیا تھا تو آپ کو اس سے منع کر دیا گیا اور یہ آیت نازل ہوئی۔

لَيْسَ لَكُمْ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ لَوْ تَوَلَّيْتُمْ عَلَىٰ بُيُوتِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ فَأُولَٰئِكَ يَخْلَوْنَ بِالْحَمْلِ (۱) (پ ۳۸)

آپ کو کوئی دخل نہیں یہاں تک کہ خدا نے قتالی ان پر یا تو عورتوں پر یا ان کو کوئی سزا دے دیں گی۔
وہ ظلم بھی بڑا کر رہے ہیں۔

یعنی شاید وہ مسلمان ہو جائیں تم ان کے متعلق کیسے جانتے ہو کہ وہ ملعون ہی رہیں گے خلاصہ یہ ہے کہ اگر ہمیں کسی خاص آدمی کے متعلق یہ معلوم ہو جائے کہ وہ کفر پر مراء ہے تو ہمارے لئے اس پر لعنت کرنا جائز ہے۔ مگر طبعاً ہماری لعنت سے کسی مسلمان کو ایذا نہ ہوتی ہو، اگر ایذا ہوتی ہو تو لعنت کرنا جائز نہیں۔ چنانچہ روایات میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم طائفہ شریف لے جا رہے تھے راستے میں کسی مقام پر آپ نے ایک قبر کی طرف اشارہ کر کے حضرت ابو بکر سے دریافت کیا کہ یہ کس شخص کی قبر ہے؟ حضرت ابو بکر نے جواب دیا کہ یہ سعید ابن العاص کی قبر ہے جو امتیازی گناہ گار اور اللہ رسول کا قاتل رہا تھا۔ سعید وہاں موجود تھے، ہمیں اپنے باپ کی امانت پر سخت غصہ آیا، انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ قبر اس شخص کی ہے جو ابو بکر کے باپ ابو قحافہ سے زیادہ بہادر اور شہوت پیش تھے حضرت ابو بکر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ملاحظہ فرمائیں یہ شخص مجھ سے کس طرح خطاب کر رہا ہے؟ آپ نے عمرو بن سعید کو منع کیا جب وہ بولے تھے تو آپ نے حضرت ابو بکر سے فرمایا: اے ابو بکر! جب گفتار کا ذکر کیا کرو تو عمومی مینہ استعمال کرو، کسی خاص آدمی کا نام مت نہ لے، قصص کو طے کر کے تو بیٹے اپنے آپ کو آجودا کے لئے لفظ بھانک ہو جائیں گے (ابو داؤد الرازی)۔ عیسان شراب پیا کرتے تھے، یا ہر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں اس پر حد بھی جاری کی گئی لیکن وہ ہلکا نہیں آیا، ایک روز کسی صحابی نے کہا عیسان پر اللہ کی لعنت ہو! اکثر کچھ کر لایا جاتا ہے آپ نے ارشاد فرمایا:۔

لَا تَكُنْ عَوْنًا لِلشَّيْطَانِ عَلَىٰ شَيْءٍ (۲)

اپنے بھائی کے خلاف شیطان کا مددگار مت ہو۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

لَا تَقُلْ هَذَا فَإِنَّهُ يَحِبُّ اللَّعْنَةَ سَوَاءً

ایسا نہ کہو، اس لئے کہ عیسان اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی معین فاسق کی لعنت جائز نہیں گی۔ کہ اس میں بڑا گناہ اور خطوہ ہے، اس لئے نام لے کر اور قصص کے ساتھ لعنت نہ کرنی چاہیے، بلکہ بہتر تو یہ ہے کہ کسی گناہ میں مبتلا دیکھ کر شیطان پر لعنت بھیج دینی چاہیے، کیونکہ گناہوں پر وہی آکسانا ہے اسے لعنت کرنے میں کوئی غلو بھی نہیں ہے۔

رہا یہ سوال کہ بیزید پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس نے حضرت حسین کو قتل کیا تھا یا قتل کی اجازت دی تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قتل اور اجازت قتل دونوں یعنی طور پر ثابت نہیں ہیں، اس لئے یہ کہنا بھی صحیح نہ ہو گا کہ بیزید نے حضرت حسین کو قتل کیا ہے یا ان کے قتل کی اجازت دی ہے، چہ جائیکہ اس پر لعنت کی جائے، کیونکہ کسی مسلمان کی طرف بلا تحقیق کیہ گناہ کی نسبت کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ابن مسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو قتل کیا ہے یا ابو لؤلؤہ نے حضرت عمر بن الخطاب کو قتل کیا ہے، اس لئے کہ ابن مسلم اور ابو لؤلؤہ کا قتل ہونا حواثر روایات سے ثابت ہے۔ کسی مسلمان کی طرف بلا تحقیق کفر اور عقوق کی نسبت کرنا درست نہیں جیسا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

(۱) بخاری و مسلم۔ اس (۲) یہ روایت ابن عبد البر نے استیعاب میں مرض قتل کی ہے، بخاری نے بھی عمر فاروق اور ابو ہریرہ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے لیکن ایک میں عبد اللہ بن عمار کا نام ہے اور ایک میں کسی کا نام نہیں۔

لا یرمی رجل رجلاً بالكفر ولا یرمیہ بالفسق الا ارتدت علیہ ان لم یکن
صاحبہ کذلک (بخاری و مسلم۔ ابو ذر)
اگر کوئی شخص کسی کو کافر کے یا فاسق ہونے کا الزام دے اور وہ ایسا نہ ہو تو یہ کفر و فسق کی تہمت اسی پر لوٹ
جائے گی۔

ایک حدیث میں ہے۔

ما شہدر رجل علی رجل بالكفر الا باعبہ احدہما ان کان کافراً فہو کما قالا یونان
لم یکن کافراً فقد کفر بتکفیرہما باہ (ابو منصور دہلی۔ ابو سعید الخدری)

ایک شخص دو سرے شخص پر کفر کی گواہی دیتا ہے تو وہ کفران دونوں میں سے ایک پر لوٹتا ہے اگر وہ واقع میں
کافر ہے تو جیسا کہ اوپر آیا ہے اور اگر کافر نہیں ہے تو گواہی دینے والا اس کی تکفیر کی وجہ سے کافر ہوگا۔

یہ اس وقت ہے جب کسی مسلمان کو مسلمان جان کر کافر کہا لیکن اگر کسی شخص کو اس کی بدعت کی وجہ سے کافر کہا تو گناہ گار ہوگا
کافر نہیں ہوگا۔ حضرت معاذ فرماتے ہیں کہ مجھ سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ میں تجھے مسلمان کو گالی دینے سے
اور انصاف پر درامان کی بنا فرمائی کرنے سے منع کرتا ہوں۔ (ابو نعیم فی الحلیۃ) اور مردہ لوگوں کے متعلق کچھ کہنا تو انتہائی بُرا ہے۔ مسوق
کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا انہوں نے مجھ سے پوچھا فلاں شخص کا کیا حال ہے اللہ اس پر لعنت کرے
میں نے عرض کیا وہ مر گیا ہے فرمایا اللہ اس پر رحمت نازل فرمائے میں نے عرض کیا اس کی کیا وجہ ہے ابھی تو آپ لعنت کر رہی
تھیں اب رحمت کی دعا کرنے لگیں؟ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

لا تسبوا الاموات فانہم قنا فضوا الی ما قلدمو (بخاری) والقص عند ابن
المبارک)

مردوں کو گالی مت دو اس لیے کہ وہ اپنے کئے کو پہنچ گئے ہیں۔

ایک روایت ہے۔

لا تسبوا الاموات فتؤنبوا بہم الاحیاء (ترمذی۔ ضعیف بن شعبہ)
مردوں کو بُرا مت کہو اس سے زندوں کو تکلیف ہوگی۔

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا۔

ایہا الناس احفظوا فی اصحابی واخوانی واصہاری ولا تسبوا ایہا الناس افا
مات المیت فا ذکر وامنہ خیر (۱)

اے لوگوں! میرے رفقاء میرے بھائیوں اور دامادوں کے سلسلے میں اپنی زبان کی حفاظت کرو اور انہیں گالی
مت دو اے لوگوں! جب مرتے والا تمہارے تو اس کا ذکر ملامتی کے ساتھ کرو۔

یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ یزید پر قاتل حسینؓ ہونے کی حیثیت سے لعنت کرنا جائز نہیں ہے اب اگر کوئی شخص یہ کہے کہ کسی کا
نام لئے بغیر محض یہ کہنا درست ہے کہ اللہ حسینؓ کے قاتل پر لعنت کرے اس کا جواب یہ ہے کہ قاتل حسینؓ پر لعنت

(۱) ابو منصور دہلی نے میاض انصاری سے نقل کیا ہے احفظونی فی اصحاب واصہاری بخاری و مسلم میں ابو سعید اور ابو ہریرہ کی روایت
ہے "لا تسبوا اصحابی" ابو داؤد اور ترمذی میں ابن عمرؓ کی حدیث ہے "اذکروا محاسن موتنا کم وکفوا عن مساویہم" نسائی میں حضرت
عائشہؓ کی روایت ہے "لا تذکروا موتنا کم الا بخیر"

کرنا جائز ہے لیکن یہ کہہ دینا بہتر ہے کہ اگر قاتل توبہ سے پہلے مرے تو اس پر اللہ کی لعنت ہو کیونکہ یہ احتمال بہر حال موجود ہے کہ اس نے توبہ کر لی ہو چنانچہ وحشی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت حمزہؓ کو شہید کر دیا تھا، لیکن جب وہ اسلام لائے تو حالت کفر کے تمام گناہ ساقط ہو گئے، اب اس قتل کی وجہ سے ان پر لعن کرنا صحیح نہ ہو گا قتل اگرچہ کبیرہ گناہ ہے لیکن اس کا مرتکب کافر نہیں ہوتا، اس لیے کسی قاتل کو ملعون کہنے سے پہلے یہ دیکھ لینا چاہیے کہ وہ تائب ہوا تھا یا نہیں، اگر اس نے توبہ کر لی تو ملعون کرنا صحیح نہیں ہے، اگر لعن کرنا ضروری ہی ہے تو توبہ کی قید کے ساتھ کہے تاکہ کسی غلطی کا احتمال باقی نہ رہے۔ خطرات سے خالی تو سکوت ہی ہے یہی بہتر بھی ہے۔ ہم نے یہ تفصیل اس لیے کی کہ لوگ لعنت کے باب میں اپنی زبان کو آزاد چھوڑ دیتے ہیں، اور یہ خیال نہیں کرتے کہ ہمارا لعن کرنا شرعی حدود میں ہے یا نہیں، حدیث شریف کے مطابق مؤمن لعنت کرنے والا نہیں ہوتا، اس شخص کے سوا جو کفر پر مریا ہو کسی پر لعنت نہ کرنی چاہیے، اگر غیر کافر پر لعنت کرے تو مخصوص و معین افراد کا نام نہ لے بلکہ عام اوصاف ذکر کرے اور ان کے حاملین کو اللہ کی لعنت کا مستحق قرار دے لعنت کرنے سے بہتر اللہ کا ذکر ہے، اللہ کا ذکر نہ کرے تو چپ ہی رہے کئی ابن ابراہیم کہتے ہیں کہ ہم ابن عون کی مجلس میں تھے بلال بن ابی بردہ کا ذکر ہوا تو لوگ اس کی مذمت کرنے لگے، اور اس پر زبان طعن دراز کرنے لگے، ابن عون خاموشی سے سنتے رہے، لوگوں نے کہا ہم اس کی مذمت اس لیے کر رہے ہیں کہ اس نے آپ کے ساتھ بڑا سلوک کیا تھا، انہوں نے کہا قیامت کے روز میرے نامہ اعمال میں دو گتے ہوں گے، ایک لا الہ الا اللہ اور دوسرا یہ کہ فلاں فلاں شخص کو لعنت کی، مجھے یہ اچھا لگتا ہے کہ میرے اعمال نامے میں لعنت کی بجائے لا الہ الا اللہ کا ذکر ہو۔ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کچھ بھیجت فرمائیں، آپ نے فرمایا:۔

اوصیکم ان لا تکون لمقتلکم (احمد، طبرانی)

میں تجھے اس کی وصیت کرتا ہوں کہ کثرت سے لعنت نہ کیا کر۔

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ کثرت سے لعن طعن کرنے والا شخص اللہ کو سخت ناپسند ہے کسی بزرگ نے لعنت کو قتل مؤمن کے برابر کہا ہے۔ اس قول کے راوی حماد بن زید نے فرمایا کہ اگر میں یہ کہوں کہ یہ قول مرفوع حدیث ہے تب بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ چنانچہ ابوقادہ سے اسی مضمون کی ایک حدیث منقول ہے فرمایا:۔

من لعن مؤمناً فهو مثل ان یقتله (بخاری، مسلم، ثابت بن ضحاک، جو شخص کسی مؤمن کو لعنت کرے وہ ایسا ہے جیسے اس کو قتل کرے۔)

کسی شخص کے لیے بددعا کرنا بھی لعنت کے قریب ہے، کسی ظالم کے لیے بھی یہ کہنا اچھا نہیں کہ اللہ اسے بیمار کر دے یا بیماری سے صحت نہ دے یا اسے موت دے دے وغیرہ حدیث شریف میں ہے:۔

ان المظلوم لیدعوا علی الظالم حتی یکافئه ثم یرقی للظالم عنده فضلة یوم القيامة (۱)

مظلوم ظالم کے لیے بددعا کر کے اپنا بدلہ لے لیتا ہے پھر ظالم کے لیے قیامت کے روز کچھ زیادتی باقی رہ جاتی ہے۔

نویں آفت۔ راگ اور شاعری: کتاب التماز میں ہم اس موضوع پر سیر حاصل بحث کر چکے ہیں کہ کون سا راگ ہے اور کون سا راگ حرام طلال ہے اب ہم اس بحث کا اعادہ نہیں کرنا چاہتے۔ جہاں تک شاعری کا تعلق ہے اچھی شاعری اچھی اور بُری شاعری بُری ہے۔ البتہ شاعری کے لیے اپنے کو وقف کر دینا اور اسے اپنا مشغلہ بنا لینا اچھا نہیں ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:۔

(۱) مجھے اس کی اصل میں ملی۔ ابوداؤد میں حضرت مالکؓ کی روایت ہے: "من دعا علی من ظلمه فقد انتصر۔"

لان یمتلی جوف احدکم قیحا حتی یرہ خیر لہ من ان یمتلی شعرا (مسلم)
 سعد بن ابی وقاص بخاری۔ ابن عمر
 تم میں سے کسی کا پیٹ پیپ سے بھر جائے اور وہ اسے خراب کر دے یہ اس سے بہتر ہے کہ شعر سے بھر جائے۔

مسلوق سے کسی نے کوئی شعر دریافت کیا، آپ کو یہ بات پڑی گئی، سائل نے عرض کیا: بھلا اس میں ٹارا منگی کی کیا بات ہے۔ فرمایا مجھے یہ بات پسند نہیں کہ میرے اعمال نامے میں شعر موجود ہوں۔ کسی بزرگ سے ایک شعر چھانگیا، انہوں نے فرمایا شعر کوئی چھوڑو، اللہ کا ذکر کرو۔ بہر حال نہ شعر کہنا حرام ہے اور نہ شعر پانا۔ لیکن شرط یہ ہے کہ اس میں کوئی بات شرعی جبرود سے تجاوز نہ ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان من الشعر لحکمة (۱)

یلاشبہ بعض اشعار حکمت سے پر ہوتے ہیں۔

شعر عموماً مدح و ذم کے مضامین پر مشتمل ہوتے ہیں، اور ان میں جھوٹ کی بڑی گنجائش ہے، تاہم نہ مطلقاً جھوٹا پسندیدہ ہے اور نہ مطلقاً مدح مکروہ، خوب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان بن ثابت انصاریؓ سے جھوٹا مان کر کے لے لیا (بخاری و مسلم۔ براء بن عازب)۔ مدح میں مبالغہ بھی کر سکتے ہیں اس باب میں توسع ہے، اگرچہ مبالغہ میں کذب کی آمیزش بھی ہو مثلاً اس طرح کے اشعار جھوٹ کی وجہ سے حرام نہیں کہے جاسکتے۔

ولو لم یکن فی کفہ غیر روحہ لجادبہا فلیبت اللہ سائلہ

(اگر اس کے پاس روح کے علاوہ کچھ نہ ہو تا تو وہ اسے ہی لٹا دیتا، مانگنے والے کو بھی اللہ سے ڈرنا چاہیے)

اگر ممدوح سخی نہیں ہے تو یہ شعر کذب محض ہے، لیکن اگر وہ داعیِ حق ہے تو یہ مبالغہ مباح ہو گا اور اسے شعر کا حسن قرار دیا جائے گا کیونکہ اس سے حقیقت مقصود نہیں ہوتی بلکہ ممدوح کی انتہائی سخاوت کا بیان مقصود ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بارہا ایسے شعر پڑھے گئے جن میں اس نوع کا مبالغہ ملتا ہے لیکن آپ نے منع نہیں فرمایا، حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ ایک روز میں چرخہ کات رہی تھی اور آپ اپنا جو تانبی رسہ تھے میں نے نگاہ اٹھا کر آپ کی طرف دیکھا تو آپ کی پیشانی پر پسینے کے قطرات سورج کی روشنی میں ستاروں کی طرح جھللا رہے تھے، میں اس حسین منظر پر حیرت زدہ رہ گئی، آپ نے مجھے حیرت سے اپنی طرف دیکھتے ہوئے پایا تو دریافت کیا اسے عائشہؓ اس بات پر حیرت کر رہی ہو، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کی پیشانی پر پسینے کے قطرات ستاروں کی طرح چمک رہے ہیں، اگر ابو کبیرؓ بڑی آپ کو دیکھ لیتا تو اپنے اشعار کا صحیح مصداق آپ کو قرار دیتا، آپ نے دریافت کیا: ابو کبیرؓ بڑی کیا کہتا ہے میں نے یہ دونوں شعر پڑھ کر سنائے۔

محب و مبترا من کل غیر حیضہ و فساد مرصع و داع مغیل

واذا نظرت الی اسرۃ و جہہ بوقت کبرق العارض المتھلل (۲)

(دو) (ممدوح) حیض کی کدورت سے دودھ پلانے کی خرابی سے اور اس کے ہر مرض سے پاک ہے، جب میں اس کے چہرے کے خطوط دیکھتا ہوں تو وہ ایسے دکھتے ہیں جیسے ہاتھوں میں گل پھنکی ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ شعر سن کر فرمایا: چھوڑو اور میری پیشانی پر رسہ دیا اور فرمایا:

جزاک اللہ خیر ایا عاتش فعا سررت منی کسر وری منک (یعنی۔ دلائل التوبہ)

(۱) یہ روایت کتاب العلم اور کتاب الاسامی میں بھی گذر چکی ہے۔ (۲) یہ اشعار دیوانِ حاسب سے نقل کیے ہیں۔

اللہ تجھے جزائے خیر دے اے عائشہؓ تو مجھ سے اتنی خوش رہی ہوگی جتنا میں تجھ سے خوش ہوا ہوں۔
غزوہ حنین کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو ہاتھ میں لے کر فرمایا، 'ہاس بن حوان کو چار اونٹ ملے،
انہیں شکایت ہوئی کیونکہ دو سروں کے مقابلے میں انہیں کم صطا کیا گیا تھا، انہوں نے اپنی شکایت کا اظہار شعر کی زبان میں کیا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا ان کی شکایت کا ازالہ کر کے زبان بند کرو، حضرت ابوبکر صدیقؓ انہیں اپنے ساتھ
لے گئے، انہوں نے تھو اونٹ پسند کئے اور خوشی خوشی واپس آئے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ اب
بھی کوئی شعر کہا ہے؟ وہ معذرت کرنے لگے، اور کہنے لگے یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں شعر میری زبان پر اس طرح
ریختے ہیں جس طرح غوثی ریختی ہے، آپ زبور لب سکرانے اور ارشاد فرمایا جب تک اونٹ چلجائے رہیں گے عرب شاعری ترک
نہیں کریں گے۔ (۱)

وسوس آفت مزاح : یہ بھی ممنوع اور نا پسندیدہ ہے، لیکن اگر قہوڑی ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

لا تمار اخاک ولا تمار حمہ (تمہاری)

نہ اپنے بھائی کی بات گات اور نہ اس سے مذاق کر۔

اس سلسلے میں یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ بات کا نچے سے منع کرنے کی وجہ تو سمجھ میں آتی ہے، اس میں واسطہٴ محکم کی توہین
ہے، اور اسے اذیت میں جٹا کرنا ہے، لیکن مزاح میں نہ کسی کی اہانت ہے اور نہ اسے اذیت پہنچانا ہے، یہ دل لگی اور خوش دلی کی
علامت ہے پھر اس سے کیوں منع کیا جاتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ دل لگی میں مبالغہ کرنا یا اس پر مداومت کرنا بھی ممنوع ہے،
مداومت کا مطلب یہ ہوا کہ دل پیشہ کھیل اور ہزل میں مشغول رہے، کھیل اگرچہ مباح ہے لیکن اس پر موانعت کرنا ممنوع ہے،
افراط اور مبالغہ کرنے سے انہی زیادہ آتی ہے، اور زیادہ ہنسنے سے آدمی کا دل غموں میں مبتلا ہوتا ہے اور اس کی قیمت ختم ہو جاتی ہے بعض
اوقات دلوں میں کینہ پیدا ہو جاتا ہے، اور اگر انہی میں یہ محبوب نہ ہوں تو ہنسنا برا نہیں ہے۔ چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا۔

انی لا مار حمولا اقول الا حقاً (۲)

میں دل لگی ضرور کرتا ہوں لیکن سچ کے علاوہ کچھ نہیں کہتا۔

لیکن یہ آپ ہی کی شان تھی کہ خوش طبعی اور دل لگی کے مواقع پر بھی زبان سے کلمہ حق ہی نکلتا، دوسرے لوگ خواہ وہ لہو و
تقویٰ کے کتنے ہی اعلیٰ درجے پر فائز کیوں نہ ہوں مذاق کے کوسے میں قدم رکھنے کے بعد کذب سے اپنا دامن بچانے پر قادر نہیں
رہتے ان کا مقصد لوگوں کو ہنسانا ہوتا ہے خواہ کسی طرح بھی ہنسانیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی لوگوں کے بارے میں
ارشاد فرمایا ہے۔

ان الرجل ینکلم بالکلمۃ یضحک بہا جلسا یم یھوی بہا فی النار ابعدا من
الشریا (۳)

آدمی اپنے ہم نشینوں کو ہنسانے کے لیے ایک بات کہتا ہے اور اس کی وجہ سے جہنم میں شریا سے بھی دور جا
پڑتا ہے۔

(۱) یہ روایت رابع بن حذاف سے مسلم میں منقول ہے (۲) یہ روایت پہلے بھی گذر چکی ہے۔

(۳) یہ روایت بھی پہلے گذر چکی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو زیادہ ہنستا ہے اس کا رعب ختم ہو جاتا ہے جو دل لگی کرتا ہے لوگ اس کی تعظیم نہیں کرتے جو ایک کام زیادہ کرتا ہے وہ اسی کے حوالے سے پہچانا جاتا ہے جو زیادہ بولا ہے وہ اکثر قلیاں کرتا ہے اور جو زیادہ غلطی کرتا ہے اس میں حیا کم ہو جاتی ہے اور جس کی حیا کم ہو جاتی ہے اس میں خوف خدا باقی نہیں رہتا اس کا دل مرود ہو جاتا ہے علاوہ ازیں ہنستا آخرت سے غفلت پر بھی دلالت کرتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَلَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا (بخاری و مسلم۔ انس)

اگر تم وہ باتیں جان لو جو میں جانتا ہوں تو رود زیادہ اور ہنس کم۔

ایک شخص نے اپنے بھائی سے پوچھا کیا تمہیں معلوم ہے کہ دوزخ میں جانا پڑے گا اس نے کہا ہاں معلوم ہے پوچھا کیا یہ بھی معلوم ہے کہ دوزخ سے نکلنا بھی ہو گا یا نہیں؟ اس نے کہا یہ معلوم نہیں دریافت کیا: پھر کس بات پر اتنا ہنستے ہو کہتے ہیں کہ اس گفتگو کے بعد کسی نے اسے ہنستے ہوئے نہیں دیکھا یہاں تک کہ انتقال ہو گیا۔ یوسف ابن اسباط کہتے ہیں کہ حسن بصری تیس سال تک نہیں ہنستے کہا جاتا ہے کہ عطاء السلی نے چالیس سال کا طویل عرصہ بغیر ہنسنے گزارا وہیب بن الورد نے کچھ لوگوں کو عید الفطر کے موقع پر ہنستے ہوئے دیکھ کر کہا، اگر اللہ نے ان لوگوں کو بخش دیا ہے تو یہ شکر گزاروں کا شیعہ نہیں ہے اور اگر ان کی مغفرت نہیں ہوئی تو یہ ڈرنے والوں کی شان نہیں۔ عبد اللہ بن ابی اسحاق کسی کو ہنستا ہوا دیکھ کر فرمایا کرتے تھے: میاں! ہنستے ہو کیا پتا تمہارا کفن دھل کر آگیا ہو یعنی موت قریب آگئی ہو ابن عباس فرماتے ہیں جو شخص گناہ کر کے ہنستا ہے وہ روتا ہوا دوزخ میں جائے گا محمد بن واسع نے کسی شخص سے پوچھا کہ اگر تم جنت میں کسی کو روتا ہوا دیکھو تو کیا تمہیں حیرت نہ ہوگی اس نے کہا: یقیناً ہوگی بھلا جنت بھی کوئی رونے کی جگہ ہے فرمایا اس سے زیادہ حیرت اور تعجب اس شخص پر ہونا چاہیے جو دنیا میں ہنستا ہے بھلا دنیا بھی ہنسنے کی جگہ ہے یہاں یہ بتلانا ضروری ہے کہ ہنسی وہ مذموم ہے جس میں آواز ہو، ہنسم (بلا آواز کے مسکراتا) ممنوع نہیں ہے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح مسکرایا کرتے تھے (۱) قاسم مولیٰ محادیہ روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی سرخ اونٹ پر سوار ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کیا جب بھی وہ کچھ پوچھنے کی غرض سے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب جانے کا ارادہ کرتا اونٹ بھڑک جاتا اور اسے دور لے جاتا صحابہ کرام یہ دیکھ کر ہنستے رہے بالآخر وہ دیہاتی اونٹ کو قابو میں نہ کر سکا اور گر کر ہلاک ہو گیا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اونٹ نے اپنے سوار کو گر کر ہلاک کر دیا ہے۔ آپ نے فرمایا: وہ تو مر گیا لیکن اس کے خون سے تمہارے منہ بھرے ہوئے ہیں (ابن السبارک فی التہذیب مرسل)۔ جس ہنسی سے وقار متاثر ہو یا رعب ختم ہو جائے وہ بھی ممنوع ہے حضرت عمر فرماتے ہیں جو ہنسی کرتا ہے وہ ہلکا ہو جاتا ہے محمد بن المنکدر کہتے ہیں کہ مجھ سے میری والدہ نے کہا اے بیٹے! بچوں کے ساتھ ہنسی مت کر وہ تمہاری عزت نہیں کریں گے سعید بن العاص نے اپنے بیٹے کو نصیحت کی کہ اے بیٹے شریف آدمی سے ہنسی مت کر وہ تجھ سے متفرق ہو جائے گا اور نہ کہنے سے ہنسی کر وہ تجھ پر جری ہو جائے گا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں خدا سے ڈرو مزاح سے بچو اس لیے کہ مزاح سے دلوں میں کینہ پیدا ہوتا ہے اور وہ برائی کی طرف لے جاتا ہے قرآن کریم کو اپنی گفتگو کا موضوع بنانا اسی کے لیے مجلسیں قائم کرو اگر یہ بات گراں گذرے تو اچھی باتیں کرو اچھے لوگوں کا ذکر کرو۔ حضرت عمر نے لوگوں سے پوچھا کیا تمہیں معلوم ہے مزاح کو مزاح کیوں کہتے ہیں انہوں نے کہا: نہیں فرمایا یہ آزار سے ہے جس کے معنی ہیں دُور کرنا کیونکہ ہنسی سے آدمی حق سے دُور ہو جاتا ہے اس لیے اس کا نام مزاح رکھ دیا گیا۔ بعض بزرگوں کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے کہ شئی کے کچھ ثمرات ہوتے ہیں مزاح کا ثمود اوت ہے بعض بزرگوں نے کہا ہے کہ مزاح سے عقل سلب ہو جاتی ہے اور دوست جدا ہو جاتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج : یہ صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ کے رفقاء و اصحاب سے مزاج معقول ہے، لیکن آپ کے مزاج کو ہمارے مزاج پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، اگر دلائل کوئی شخص اس مزاج پر قادر ہو جو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے معقول ہے اور جس پر آپ کے اصحاب کا رہنما رہے تو یہ مذموم ہے اور نہ غیر پسندیدہ، بلکہ ایک درجے میں مسنون اور مستحب ہے۔ آپ کا مزاج یہ تھا کہ نہ اس میں جھوٹ کی آمیزش تھی نہ کوئی ایسی بات تھی جس سے دوسروں کو ایذا ہوتی ہو، نہ اس میں مبالغہ تھا، بلکہ آپ شاذ و نادر ہی مزاج فرمایا کرتے تھے، اگر کوئی شخص مزاج کی ان تمام شرائط کو عملی طور پر قبول کر سکتا ہو تو اسے مزاج کی اجازت ہے۔ کتنی عجیب بات ہے کہ آدمی مزاج کو پیشہ بنالے، اور اسے روز و شب کے مشغلے کے طور پر اپنائے رکھے، اور پھر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے جنت پکڑے، اور یہ سمجھے کہ میں آپ کی اتباع کر رہا ہوں۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص دن بھر حبشیوں کا کھیل تماشا دیکھتا رہے اور ان کے ساتھ لگا پھرے پھرے دعویٰ کرنے لگے کہ میرا عمل صحیح ہے، اور دلیل یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے روز حضرت عائشہ کو حبشیوں کا کھیل تماشا دیکھنے کی اجازت دی تھی۔ (۱) یہ استدلال غلط ہے، یہ بات یاد رہے کہ صفیہ کنادہ اصرار سے کہہ رہی ہو جاتا ہے اور جائز عمل صفیہ بن جاتا ہے۔ اس سے غفلت نہ برتنی چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج حضرت ابو ہریرہؓ کی اس روایت کی روشنی میں دیکھئے، فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ہم سے دل لگی فرماتے ہیں، فرمایا: ہاں! لیکن میں اس میں بھی حق بات ہی کہتا ہوں (تذنی) عطاء کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے پوچھا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مزاج بھی فرماتے تھے، فرمایا: ہاں! اس نے آپ کے مزاج کی کیفیت دریافت کی، فرمایا: آپ کا مزاج یہ تھا کہ ایک مرتبہ آپ نے اپنی اذواج مطہرات میں سے کسی کو پکڑا عطا کیا، اور فرمایا اسے پہنو، اللہ کا شکر ادا کرو، اور اس کا ڈنہوں کے دامن کی طرح دامن بٹاؤ۔ (۲) حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اذواج مطہرات سے دوسرے لوگوں کی بہ نسبت زیادہ دل لگی فرمایا کرتے تھے۔ روایت ہے کہ آپ اکثر تبسم فرمایا کرتے تھے۔ (۳، ۴) موی ہے کہ ایک بوڑھی عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی آپ نے اس سے فرمایا کہ بوڑھی عورتیں جنت میں نہیں جائیں گی، وہ عورت یہ سن کر رونے لگی، آپ نے فرمایا کہ بھی تم اس روز بوڑھی نہیں رہو گی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: (۵)

إِنَّا نَشَانَا هُنَّ لِنِشَاءَ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا (آیت ۳۵-۳۶)

ہم نے ان عورتوں کو خاص طور پر بنایا ہے۔ یعنی ہم نے ان کو ایسا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں۔

زید ابن اسلم روایت کرتے ہیں کہ اُم ایمن نامی ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی، اور کہنے لگی یا رسول اللہ! میرے شوہر آپ کو بٹلاتے ہیں، آپ نے فرمایا: تیرے شوہر وہی تو ہیں جن کی آنکھ میں سفیدی ہے؟ اس نے عرض کیا بخدا ان کی آنکھ میں سفیدی نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں اس کی آنکھ میں سفیدی ہے، اس نے عرض کیا خدا کی قسم اس کی آنکھ میں سفیدی نہیں ہے، فرمایا: ہر شخص کی آنکھ میں سفیدی ہوتی ہے۔ (۶) ایک عورت نے عرض کیا: یا رسول اللہ مجھے سواری کے لیے اونٹ عطا کریں، آپ نے فرمایا: میں تیری سواری کے لیے اونٹ کا بچہ دوں گا۔ وہ کہنے لگی: بچہ میرا بوجھ کہاں اٹھائے گا مجھے تو اونٹ دیجئے۔ آپ نے فرمایا کوئی اونٹ ایسا نہیں ہو تا جو اونٹ کا بچہ نہ ہو، (ابوداؤد، ترمذی، حسن) یہ تھا آپ کا مزاج، صاف سحر اور پاکیزہ۔ ہر طرح کی کدورتوں سے خالی۔ حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہؓ کے ایک لڑکا تھا جس کا نام ابو عمیر تھا، اس نے ایک

(۱) یہ روایت پہلے بھی گذر چکی ہے۔ (۲) مجھے اس روایت کی اصل میں لی۔ (۳، ۴) یہ روایتیں گذر چکی ہیں۔

(۵) شمس ترمذی میں حضرت حسن کی مرسل روایت۔ (۶) یہ روایت نہر بن ہارے کتاب الفوائد والنزاح میں نقل کی ہے اور ابن ابی الدینانے مبداء البہم الطریقی سے کچھ اختلاف کے ساتھ نقل کی ہے۔

بہنا پال رکھی تھی جس سے وہ کھلا کرتا تھا، آپ جب ابو طلحہ کے مگر تشریف لے جاتے اس بچے سے دریافت کرتے یا اباعمیر مافعل النغبیر (اے ابو نمیر! کیا ہوئی)۔ (بخاری و مسلم) حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ میں جنگ بدر میں آپ کے ساتھ تھی، ایک روز آپ نے مجھ سے فرمایا اے عائشہ! دو دو لگائیں دیکھیں کون آگے نکلا ہے۔ میں نے اپنا دوپٹہ مضبوط باندھ لیا، اور زمین پر ایک نشان لگا کر کھڑی ہوئی، ہم دونوں دوڑے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے نکل گئے، اور فرمایا یہ ذی الجواز کا بدلہ ہے، ذی الجواز کے واقعہ کے بارے میں حضرت عائشہؓ نے یہ بتایا کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میں ذی الجواز میں تھی، میرے والد نے مجھے ایک چیز دے کر بھیجا تھا، آپ نے مجھ سے وہ چیز مانگی، میں نے انکار کر دیا، اور بھاگ گئی، آپ میرے پیچھے دوڑے لیکن مجھے پکڑ نہ سکے۔ (۱) ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ پہلی بار جب میں آپ کے ساتھ دوڑی تو آگے نکل گئی لیکن جب میں فریہ ہو گئی اور ہم دونوں میں دوڑ ہوئی تو آپ آگے نکل گئے (نسائی ابن ماجہ)۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک روز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تھے، اور سورہ صافات میں موجود قصہ میں نے حریرہ تیار کیا، اور آپ کے پاس لے کر آئی، اور سورہ سے کما کھاؤ، وہ کہنے لگیں مجھے حریرہ پسند نہیں ہے، میں نے کما کھاؤ ورنہ میں تمہارے صف پر تل دوں گی، وہ کہنے لگیں میں چٹھوں کی بھی نہیں، میں نے پلیٹ میں سے حریرہ لیا اور ان کے صف پر تل دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم دونوں کے درمیان بیٹھے تھے، آپ نے اپنا پاؤں پھیلا لیا تاکہ سورہ بھی مجھ سے بدلہ لے سکیں، چنانچہ انہوں نے بھی پلیٹ میں سے حریرہ لیا اور میرے صف پر تل دیا، آپ اس منظر کو دیکھ کر مسکراتے رہے (ابو حلی) (نہیر بن بکار) روایت ہے کہ خٹاک بن سفیان کلابی تمامیت بد صورت آدمی تھے، جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست حق پر بیعت کرنے کے لیے حاضر ہوئے تو کہنے لگے کہ میری دو بیویاں ہیں جو اس سرخ عورت (حضرت عائشہؓ) سے بھی زیادہ خوبصورت ہیں، اگر آپ حکم دیں تو ان میں سے ایک آپ کے لیے آذاو کدوں یا درہے یہ واقعہ پردے کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے۔ عائشہؓ ان کی یہ بات سن رہی تھیں۔ انہوں نے دریافت کیا کہ تم زیادہ خوبصورت ہو یا تمہاری بیویاں زیادہ حسین ہیں، خٹاک نے جواب دیا میں زیادہ خوبصورت ہوں آپ حضرت عائشہؓ کا سوال اور خٹاک کا جواب سن کر مسکرائے کیوں کہ وہ بد صورت کے باوجود خود کو حسین کہہ رہے تھے۔ (۲) علقمہ ابو سلمہ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسن کو اپنی زبان مبارک دکھاؤ کھا کر ہمارے تھے، یہ منظر دیکھ کر عیینہ بن بدر انفرادی نے عرض کیا یا رسول اللہ! بخدا میں اپنے بیٹوں کو بھی پیار نہیں کرتا، وہ جوان بھی ہو جاتے ہیں اور ان کے داڑھی بھی نکل آتی ہے، آپ نے ارشاد فرمایا:

من لا یرحم لا یرحم (۳)

جو شخص رحم نہیں کرتا اس پر بھی رحم نہیں کیا جاتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح کی چھیڑ چھاڑ اور نفی مذاقی کے واقعات منقول ہیں، خاص طور پر بچوں اور عورتوں کے ساتھ کیونکہ ان کے دل کمزور ہوتے ہیں، نفی سے آپ کا مقصد ان کے ضعف کا علاج تھا، نہ کہ محض خوش فہمی اور دل لگی۔ ایک مرتبہ حضرت عیینہؓ غما کھا رہے اور ان کی ایک آنکھ میں تکلیف تھی، آپ نے ان سے فرمایا: عیینہ! تم غما کھا رہے ہو، حالانکہ تمہاری آنکھ دکھ دیتی ہے، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں دوسری داڑھی سے کھا رہا ہوں۔ آپ ان کا یہ جواب سن کر اتنا ہنسے کہ آپ کی کپلیاں ظاہر ہو گئیں (ابن ماجہ - سیب)۔ روایت ہے کہ خواتین بنیر انصاری مکہ معظمہ کی طرف جانے

(۱) اس کی اصل مجھے نہیں ملی، حضرت عائشہؓ غزوہ بدر میں آپ کے ہمراہ تھیں (۲) نہیر بن بکار نے عبداللہ بن حسن سے مرسل نقل کی ہے اور دار قطنی نے بھی حضرت ابو ہریرہؓ سے اسی طرح کی ایک روایت نقل کی ہے۔ (۳) ابو حلی۔ لیکن امین عیینہ بن بدر کا قول میں ہے، مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بھی اسی مضمون پر مشتمل ہے۔

والے راستے پر بنو کعب کی کچھ خواتین کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مرے گزربے تو ان سے دریافت کیا کہ تم یہاں کیوں بیٹھے ہوئے ہو؟ انہوں نے عرض کیا: میرا اونٹن حرکت کر رہا ہے میں ان عورتوں سے اس کے لیے رہی ہوا رہا ہوں۔ جب آپ واپس تشریف لائے تب بھی وہ صحابی اس جگہ موجود تھے۔ آپ نے فرمایا: اے ابو عبد اللہ! کیا تمہارے اونٹ نے سرکشی نہیں چھوڑی؟ خواتین کہتی ہیں کہ میں خاموش رہا اور حرم سے پانی پانی ہو گیا۔ اس واقعہ کے بعد جب بھی میں آپ کو دیکھتا شرم کی وجہ سے راستہ بدل دیتا۔ پھر میں مدینہ منورہ میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوا۔ ایک روز میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا۔ اتنے میں آپ تشریف لے آئے، میں نے نماز کو طویل دینا چاہا، آپ میرے قریب تشریف لائے اور فرمایا: نماز کو طویل نہ دو، میں تمہارا منظر ہوں۔ نماز سے فارغ ہوا تو آپ نے مجھ سے فرمایا: اے ابو عبد اللہ! کیا تمہارے اونٹ نے سرکشی نہیں چھوڑی۔ آپ کی زبان سے یہ ارشاد سن کر میں خاموش رہا، اور مجھ پر ہذا امت اتنی زیادہ غالب آئی کہ میں آپ کو دیکھ کر حسب سابق راو فرار اختیار کرنے لگا، تاکہ آپ کی نظر مجھ پر نہ پڑے۔ ایک روز آپ سے میرا سامنا اس حال میں ہوا کہ آپ گدھے پر سوار تھے اور آپ کے دونوں پاؤں ایک جانب رکاب پر رکھے ہوئے تھے، مجھے دیکھ کر آپ نے پھر وہی جملہ ارشاد فرمایا: میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جب سے مشرف بہ اسلام ہوا ہوں اونٹ نے سرکشی چھوڑ دی ہے آپ نے فرمایا: اللہ اکبر، اللہ اکبر، اے اللہ اس شخص کو ہدایت عطا کر، راوی کہتے ہیں کہ اللہ نے انہیں حسن اسلام سے نوازا، اور ہدایت کی راہ دکھلائی (طبرانی کبیر۔ زید بن اسلم)۔ سلمان الانصاری ایک خوش طبع اور ہنس مکھ آدمی تھے، ایک زمانے میں شراب بھی پیا کرتے تھے، شراب پی کر پکڑے جاتے تو لوگ انہیں آپ کی خدمت میں لے کر آتے، آپ انہیں جوتے لگاتے اور صحابہ بھی اپنے جوتوں سے مارتے، ایک روز کسی صحابی نے انہیں بلامت کرتے ہوئے کا خدا تجھ پر لعنت کرے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صحابی کو لعنت سے منع کیا اور فرمایا: اے ایسی بات نہ کہو، یہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے، ان کی محبت کا یہ عالم تھا کہ مدینہ منورہ کے بازاروں میں جب بھی کوئی چیز بیکنے کے لیے آتی یا کوئی خواجہ فروش ان کی طرف لکل آتا تو وہ آپ کے لیے منور خریدتے اور یہ کہہ کر پیش خدمت کرتے کہ یا رسول اللہ! یہ میری طرف سے آپ کے لیے ہدیہ ہے، اس کے بعد جب دکاندار اپنے پیسوں کے تقاضے کے لیے آتا تو اسے بھی آپ کے پاس لے آتے، اور عرض کرتے یا رسول اللہ فلاں چیز کی قیمت دے دیجئے، آپ فرماتے بھی وہ چیز تو تم نے ہمیں ہدیہ کی تھی، عرض کرتے اس وقت میرے پاس پیسے نہیں تھے، اور میری خواہش تھی کہ آپ وہ چیز ضرور تناول فرمائیں۔ آپ مسکرا کر قیمت لیا اور دیتے، سر حال اس طرح کی خوش فطایاں مباح ہیں۔ لیکن ان پر ہذا امت کرنا بڑا ہے۔

گیارہویں آفت۔ استبراء : کسی کا مذاق اڑانا بھی پسندیدہ عمل نہیں ہے، کیوں کہ اس سے دوسروں کو آفت ہوتی ہے، ہاری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ (پ ۳۱ آیت ۱۱)

اے ایمان والو! نہ تو مردوں کو تمہارے برابر یا بہتر نہ کہتا ہو، نہ ان (بہتر والوں) سے

(خدا کے نزدیک بہتر ہوں) اور نہ عورتوں کو عورتوں پر نہ کہتا ہو، نہ ان سے بہتر ہوں۔

تفسیر کے معنی ہیں ذہانت و تحقیر کے ارادہ سے کسی کے عیب اس طرح بیان کرنا کہ سننے والے کو ہنسی آئے، تفسیر قول سے بھی ہو سکتا ہے، اشارے کنائے سے بھی، اور اس کے فعل کی نقل کرنے سے بھی۔ اگر یہی پیشے ہو تو یہ غیبت ہے اور سامنے ہو تو تفسیر و استبراء ہے، اگرچہ یہ غیبت نہیں ہے، لیکن غیبت سے کسی طرح کم بھی نہیں ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک آدمی کی نقل آزاری تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

وَاللَّعْنَةُ عَلَىٰ حَاكِيَةِ النَّسَاءِ وَالنَّسَاءِ كَذَا (ابو داؤد۔ ترمذی)

اللہ کی قسم مجھے یہ پسند نہیں کہ میں کسی انسان کی نقل آتا ہوں۔
حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے قرآن کریم کی اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ صغیر سے مراد مؤمن کے تسخیرِ قبضہ اور
کبیرہ سے مراد تسخیرِ قبضہ ہے۔
يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا (پ ۱۵ ر ۱۸ آیت ۴۹)

ہائے ہماری کس بختی اس نامہ اعمال کی عجیب حالت ہے کہ بے قلمبند کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بڑا
گناہ (چھوڑا)۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ مؤمن کا مذاق اڑانا اور اس کے کسی عیب و نقص پر ہنسنا گناہ میں داخل
ہے، عبداللہ بن زبیرؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک تقریر کے دوران ان لوگوں کو نصیحت
فرماتے سنا ہے جو کسی شخص کو ریح خارج ہونے کی آواز پر ہنستے تھے، آپ نے فرمایا تھا۔
علامہ یضحک الحدکم مما یفعل (بخاری و مسلم)
تم اس بات پر کیوں ہنستے ہو جس میں خود جھلا ہو۔

ایک روایت میں ان لوگوں کے انجام کی اطلاع دی گئی ہے جو دنیا میں لوگوں کا مذاق اڑاتے ہیں۔

ان المستهزئين بالقاس یفتح لا حلهم باب من الجنة فیقال لهم هلم
فیجئنی بکریہ وغمہ فانما جاء اعلق دونه ثم لیفتح له باب آخر فیقال لهم هلم
هلم فیجئنی بکریہ وعفہ فانما اتاه اعلق دونه فما یزال كذلك حتی ان الرجل
لیفتح له الباب فیقال له هلم هلم فلا یتیم (ابن ابی الدنيا عن الحسن
مرسل)

لوگوں کا مذاق اڑانے والوں کے لیے جنت کا ایک دروازہ کھول دیا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا آؤ،
جب وہ اپنے مصائب و آلام کے ساتھ دروازے کے قریب آئیں گے دروازہ بند کر دیا جائے گا۔ پھر دوسرا
دروازہ کھولا جائے گا اور کہا جائے گا آؤ آؤ، وہ اپنے آلام و مصائب کے ساتھ اس دروازے تک آئیں گے،
اور دروازہ بند کر دیا جائے، اسی طرح ہوتا رہے گا ایک مرحلہ وہ بھی آئے گا کہ جب ان سے کہا جائے گا آؤ آؤ
تو وہ آئیں گے نہیں۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں۔

من غیر اخاہ یذنب قد ناب عنہ لم یمت حتی یعملہ (ترمذی)
جو شخص اپنے بھائی کو ایسے گناہ پر عار دلائے گا جس سے اس نے توبہ کر لی ہو تو وہ (عار دلانے والا) اس گناہ
میں جھلا ہوئے بغیر نہیں مرے گا۔

ان سب روایات کا ماحصل یہی ہے کہ دوسروں کی اہانت و تحقیر کرنا، اور ان کا مذاق اڑانا جائز نہیں آیت کریمہ میں اس کی وجہ
بھی بیان کر دی گئی کہ تم جن لوگوں پر ہنستے ہو، اور انہیں برا سمجھتے ہو ہو سکتا ہے وہ تم سے اچھے ہوں، کسی پر ہنسنا اس صورت میں منع
ہے جب کہ اس کو اذیت ہوتی ہو، لیکن اگر کوئی شخص اپنے اوپر ہنسنے سے خوش ہوتا ہو تو یہ مزاح میں داخل ہے، مزاح کی تفصیل
گزشتہ صفحات میں کی جا چکی ہے، یہاں صرف اتنا عرض کرنا ہے کہ صرف وہ استہزاء حرام و ممنوع ہے جس سے کسی کو اذیت ہوتی ہو،
مثلاً کسی کی زبان سے منگھو کے دوران کوئی غلط جملہ یا غلط لفظ کہل جائے اس پر ہنسنا، یا کسی کے لہجے کی نقل آنا، یا کسی بد خط آدمی سے

کہنا کہ تم کتنا اچھا لکھتے ہو، کسی دراز قامت بہتہ قدر، موسیٰؑ یا سعدؓ درجہ پہلے آدمی پر ہنسا یا کسی کے نقصان پر ہنسا، اس طرح کے استہزاء و تنفر سے منع کیا گیا ہے۔

بارہویں آفت۔ افشائے راز : کسی کا راز ظاہر کرنا بھی منع ہے کیونکہ اس میں بھی ایذا ہوتی ہے، اور دوستوں اور شیساؤں کی حق تلفی ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

لَا حَدَّثَ الرَّجُلَ الْحَدِيثَ ثُمَّ النَّفْتُ فَهِيَ أَمَانَةُ (ابن ابی الدنیا) ابو داؤد ترمذی۔ جابر

جب آدمی کوئی بات کہے اور چلا جائے تو یہ امانت ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔ الْحَدِيثُ بَيْنَكُمْ أَمَانَةٌ (ابن ابی الدنیا۔ ابن شہاب مرسلہ)

تمہاری باہمی گفتگو امانت ہے۔

حضرت حسن فرماتے ہیں کہ کسی بھائی کی وہ بات جسے وہ راز رکھنا چاہے ظاہر کرنا بھی خیانت ہے موی ہے کہ حضرت معاویہؓ نے ولید بن عقبہ سے کوئی بات کہی، انہوں نے اپنے والد کے پاس جا کر کہا ابا جان! امیر المؤمنین نے مجھ سے ایک بات کہی ہے، اور میرے خیال میں جو بات مجھ سے کہی گئی وہ آپ پر ضرور ظاہر ہوگی۔ انہوں نے کہا بیٹے! امیر المؤمنین کی بات مجھ سے بیان مت کرو، اس لیے کہ جب تک آدمی راز چھپائے رہتا ہے وہ اس کے اختیار میں رہتا ہے، اور جب ظاہر کر دیتا ہے تو دوسرے کے قابو میں چلا جاتا ہے۔ ولید نے کہا: کیا باپ اور بیٹے کے درمیان بھی یہی بات ہے، انہوں نے جواب دیا اگرچہ باپ اور بیٹے کے درمیان ایسی بات نہیں ہے تاہم میں یہ نہیں چاہتا کہ تمہاری زبان افشائے راز پر کلمے ولید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت معاویہؓ سے اس واقعے کا ذکر کیا انہوں نے مجھ سے فرمایا: تیرے باپ نے تجھے خطا کی غلطی سے آزاد کر دیا ہے۔ بہر حال کسی کا راز ظاہر کرنا خیانت ہے، اور یہ حرام ہے اگر اس میں کسی کا ضرر ہو تا ہو، اگر ضرر نہ ہو تب بھی کینگی کی علامت ہے۔ اس موضوع پر ہم کتاب التنبہ میں بہت کچھ لکھ چکے ہیں دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

تیرہویں آفت۔ جھوٹا وعدہ : جاننا چاہیے کہ زبان وعدہ کرنے میں سبقت کرتی ہے، پھر بعض اوقات نفس زبان کے وعدے کا پاس نہیں رکھتا، اور اسے وفا کرنے پر آمادہ نہیں ہوتا، اس صورت میں وعدہ خلافی ہوتی ہے۔ یہ امر نفاق کی علامت ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ (پ ۵۶ آیت ۱) اے ایمان والو عہد کو پورا کرو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ کو عطیہ قرار دیا ہے (۱)، جس طرح عطیہ واپس نہیں لیا جاتا اس طرح وعدہ کر کے اس کے خلاف کرنا بھی صحیح نہیں ہے، ایک مرتبہ ارشاد فرمایا۔ الوأى مثل الدين أو أفضل (ابن ابی الدنیا، ابو منصور۔ سلمی)

وعدہ کرنا قرض دینے کے برابر یا اس سے افضل ہے

اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اپنے پیغمبر حضرت اسماعیل علیہ السلام کے اس وصف کا خاص طور سے ذکر کیا ہے کہ وہ وعدے کے پکے تھے، مشہور ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام نے کسی شخص سے کہیں ملنے کا وعدہ کیا تھا، لیکن وہ شخص بھول گیا، جب کہ انہیں وعدہ یاد رہا اور وہ اس شخص کی آمد کے انتظار میں بائیس روز تک اس جگہ ٹھہرے رہے جہاں ملنے کا وعدہ کیا تھا۔ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو انہوں نے لوگوں سے کہا کہ قریش کے ایک شخص نے میری بیٹی کے لیے شادی کا پیغام دیا تھا اور میں نے نیم رضا مندی ظاہر بھی کر دی تھی، بخدا میں یہاں نفاق کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی جناب میں حاضری نہیں دوں گا اس لیے تم سوا رہو کہ میں نے اپنی بیٹی کی شادی اس شخص سے کر دی۔ عبد اللہ بن ابی الخنساء کہتے ہیں کہ میں نے قبل از نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز خریدی تھی، اور اس کی کچھ قیمت میرے ذمہ باقی رہ گئی تھی میں نے آپ سے وعدہ کیا کہ آپ یہیں ٹھہریں

(۱) یہ روایت طبرانی نے اوسط میں قات بن اہم سے، ابو نعیم نے علیہ میں ابن مسعود سے ابن ابی الدنیا نے کتاب الصحت اور

غزالی نے معارف الاخلاق میں حسن سے مرسلہ نقل کی ہے۔

میں باقی رقم لے کر آتا ہوں، لیکن میں اس دن بھول گیا، دوسرے دن بھی مجھے اس کا خیال نہ آیا، تیسرے دن وہاں پہنچا تو آپ اسی جگہ موجود تھے، مجھے دیکھ کر آپ نے فرمایا بھائی! تم نے تو ہمیں مشقت میں ڈال دیا، میں تین دن سے یہاں تمہارے انتظار میں ہوں (ابوداؤد) ابوالیم ابن ابیہم سے کسی شخص نے پوچھا اگر کوئی شخص کسی سے ملنے کا وعدہ کر لے اور اس کا وقت بھی مقرر کر دے پھر وہ شخص نہ آئے تو اس کا کتنی دیر انتظار کیا جائے؟ آپ نے فرمایا جب تک آنے والی نماز کا وقت نہ آجائے پھر رہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی وعدہ کرتے تو لفظ شاید استعمال فرماتے۔ (۱) حضرت عبداللہ ابن مسعود جب کسی سے وعدہ کرتے انشاء اللہ ضرور کہتے۔ یہی بہتر بھی ہے، پھر اس کے ساتھ ایفاء کا وعدہ کا پختہ ارادہ بھی ہو تو ایفاء کرنا ضروری ہے، والا یہ کہ کوئی مقرر پیش آجائے اگر وعدہ کے وقت پورا نہ کرنے کا ارادہ ہو تو یہ نفاق ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ثلاث من کن فیہ فهو منافق وان صام وصلی وزعم انه مسلم اذا حدث کذب و

اذا وعد اخلف، واذا اتمن خان (بخاری و مسلم)

تین باتیں جس میں ہوں وہ منافق ہے، اگرچہ وہ روزے رکھے نماز پڑھے اور یہ دعویٰ کرے کہ میں مسلمان ہوں، ایک یہ کہ جب بات کرے تو جھوٹ بولے، وعدہ کرے تو پورا نہ کرے، اس کے پاس امانت رکھوائی جائے تو خیانت کرے۔

حضرت عبداللہ ابن عمر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت نقل کرتے ہیں۔

اربع من کن فیہ کان منافقا ومن کانت خلعة من النفاق حتی یدعها اذا حدث کذب، واذا وعد اخلف، واذا عاهد غدر، واذا خاصم فجر (بخاری و مسلم)

جس شخص میں چار باتیں ہوں وہ منافق کامل ہے، اور جس میں ان چاروں میں سے ایک ہو اس میں اسی قدر نفاق ہو گا یہاں تک کہ وہ اسے ترک کر دے، ایک یہ کہ جب بات کرے تو جھوٹ بولے، وعدہ کرے تو خلاف کرے، عہد کرے تو فریب دے، جھگڑا کرے تو گالیاں دے۔

یہ وعید اس شخص کے لیے ہے جو وعدہ کرنے کے باوجود پورا نہ کرنے کی نیت رکھتا ہو، مگر جس شخص کی یہ نیت ہو کہ وہ وعدہ پورا کرے گا پھر کوئی عذر مانع بن جائے اور وہ وعدہ پورا نہ کر سکے تو اس وعید میں داخل نہیں ہوگا، اور اسے منافق نہیں کہا جائے گا، اگرچہ صورت نفاق ہی کی ہے، اس لیے جس طرح اصل نفاق سے بچنا ضروری ہے اسی طرح نفاق کی صورت اور اس کے شائبے سے اجراز کرنا بھی ضروری ہے کسی ضرورت کے بغیر اپنے نفس کو وعدہ وفائے نہ کرنے کے سلسلے میں معذور نہ سمجھنا چاہیے۔ روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوالیشم ابن ابیسان سے ایک غلام صطا کو اپنے کا وعدہ کیا تھا، اسی دوران آپ کے پاس تین غلام لائے گئے، آپ نے دو غلام کسی کو عطا کر دیے، ایک غلام باقی رہ گیا، اتنے میں حضرت فاطمہ ایک غلام کی درخواست لے کر آئیں اور کہنے لگیں کہ کیا آپ میرے ہاتھوں پر بچکی کے نشانات نہیں دیکھ رہے ہیں، آپ کو ابوالیشم سے کیا ہوا وعدہ یاد آگیا، آپ نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اگر میں تمہیں غلام دے دوں تو یہ ابوالیشم کے ساتھ وعدہ خلافی ہوگی، چنانچہ آپ نے وعدہ پورا کیا، اور حضرت فاطمہ کو اپنی قیمت اور ان کے ضعف و ضرورت کے باوجود نظر انداز فرمایا۔ (۲) ایک روایت میں ہے کہ غزوہ خنین کے موقع پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تو اذن کامل غنیمت مجاہدین میں تقسیم فرما رہے تھے، اچانک ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے مجھ سے ایک وعدہ فرمایا تھا، آپ نے فرمایا تو صحیح کتا ہے، جو تیرا دل چاہے وہ لے لے، اس شخص نے چڑا ہے کے ساتھ اتنی بھیڑیں پسند کیں کہ وہ اس کو صطا کر دی گئیں، اس کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا: تو نے بہت معمولی چیز طلب کی ہے، تجھ سے زیادہ دُور آنے والی تو وہ بوڑھی عورت تھی جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت یوسف علیہ

(۱) اس روایت کی کوئی اصل مجھے نہیں ملی۔ (۲) ابوالیشم کا قصہ ترمذی کے حوالے سے کتاب الاکل میں گزر چکا ہے لیکن اس میں حضرت فاطمہ کا ذکر نہیں ہے۔

السلام کی ہڈیوں کا چٹا بتایا تھا اور اس کا انعام یہ مالکا تھا کہ میں جہان میں سب سے زیادہ محبوب اور سب سے زیادہ محبوب کے ساتھ جنت میں داخل ہوں، لوگوں نے اس شخص کے سوال کو اتنا حقیر اور معمولی سمجھا کہ آئی بھڑکیں اور جواہر کی طلب کی علامت بن گئی، اور یہ واقعہ ضرب المثل کی حیثیت اختیار کر گیا چنانچہ کہا جانے لگا۔

اشح من صاحب الثمانین والراعی (ابن حبان) حاکم ابو موسیٰ

آئی بھڑکیوں اور ان کے جواہر کے مالک سے زیادہ بھل۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ خلافی کی تعریف بھی بیان فرمادی ہے، ارشاد ہے۔

لیس الخلفان بعد الرجل وفی نیتہ یفی (ابوداؤد ترمذی۔ زہد ابن رقم)

وعدہ خلافی یہ نہیں ہے کہ آدمی وعدہ کرے اور اس کی نیت یہ ہو کہ وہ وعدہ پورا کرے گا۔

یہ روایت ان الفاظ میں بھی مقول ہے۔

اذا وعد الرجل اخا وفی نیتہ یفی فلم یجد فلا اثم علیہ

جب آدمی کسی سے وعدہ کرے اور یہ نیت ہو کہ وہ وعدہ وفا کرے گا اور کسی وجہ سے وفاء نہ کر سکے تو اس پر گناہ نہیں ہے۔

چودھویں آفت۔ جھوٹ بولنا اور قسم کھانا : یہ بھی بدترین عیب اور عقیم گناہ، اسامیل بن واسطہ کہتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ کو تقریر کرتے ہوئے سنا، انہوں نے فرمایا کہ ہجرت کے پہلے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان اسی جگہ قیام فرماتے جہاں میں کھڑا ہوں۔ اتنا کہ کہ حضرت ابوبکرؓ رونے لگے پھر یہ حدیث بیان فرمائی۔

ایاکم والکذب فان مع الفجور وھما فی النار علیکم بالصلق فان مع البر وھما فی الجنة (ابن ماجہ۔ نسائی)

جھوٹ سے بچو، اس لیے کہ وہ بدکاری کے ساتھ ہے، اور جھوٹ و بدکاری دونوں جہنم میں ہیں، بچو اختیار کرو، اس لیے کہ یہ نیکی کے ساتھ ہے اور یہ دونوں جنت میں ہیں۔

ابو امامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ان الکذب باب من ابواب النفاق (ابن عساکر)

جھوٹ نفاق کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے۔

حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ ظاہر و باطن، قول و فعل اور مدخل و مخرج کے اختلاف کو نفاق کہتے ہیں اور اس اختلاف و نفاق کی بنیاد جھوٹ پر ہوتی ہے، ایک حدیث میں ارشاد فرمایا۔

کبرت خیانتان تحدثا خاک حلیثا ولکبہ مصلق و انت لمعہ کاذب (بخاری فی الاذیہ المفرد، ابوداؤد، سفیان بن اسید)

بڑی خیانت یہ ہے کہ تو اپنے بھائی سے کوئی ایسی بات کہ جسے وہ بھائی سمجھتا ہو اور حال یہ ہو کہ تم اس سے جھوٹ بول رہے ہو۔

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں۔

لا یزال العبد ینکذب و ینحری الکنب حتی ینکذب عند اللہ کذابا (بخاری و مسلم)

بندہ ہمیشہ جھوٹ بولتا ہے، اور جھوٹ کی جستجو میں رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ کے نزدیک جھوٹا لکھا جاتا ہے۔

ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزردو محضوں کے پاس سے ہوا یہ دونوں ایک بکری کی خرید و فروخت میں مشغول تھے ان میں سے ایک قسم کھا کر کہہ رہا تھا کہ میں اس قیمت پر فروخت نہیں کروں گا، دوسرا قسم کھا کر کہتا تھا کہ میں اس قیمت پر نہیں خریدوں گا، اس کے بعد آپ نے دیکھا کہ ان میں سے ایک نے وہ بکری خرید لی ہے آپ نے ارشاد فرمایا ان میں سے ایک پر گناہ اور گناہ ہے (۱) ایک روایت میں جموت کی یہ سزا بیان کی گئی ہے۔

الکذب ينقص الرزق (۲) جموت سے رزق کم ہوتا ہے

ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا التجار ہم الفجار (تاجر ہی فاجر ہوتے ہیں) صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! تاجروں کو فاجر کیوں فرمایا گیا، کیا اللہ نے بیع کو حلال نہیں کیا ہے؟ آپ نے فرمایا:

نعم ولكنهم يحلفون ويأثمون ويحدثون فيكذبون (احمر، حاکم، بیہقی۔ عبد الرحمن بن شبل،

ہاں! لیکن تاجر (جموتے حلف اٹھاتے ہیں اور گناہ کھاتے ہیں) بات کرنے میں تو جموت بولتے ہیں۔

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا:

ثلاث نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم المنان يعطيته والمنفق سلعته بالحلف الفاجر والمسبل لزاره (مسلم۔ ابودرد)

تین آدمی ایسے ہیں جن سے قیامت کے روز نہ اللہ تعالیٰ بات کرے گا اور نہ ان کی طرف دیکھے گا ایک وہ جو دے کر احسان جتلائے، دوسرا وہ جو قسم کھا کر اپنا مال بچے تیسرا وہ جو اپنا پاجامہ ٹخنوں سے نیچے لٹکائے۔

ارشاد نبوی ہے۔

ما حلف حالف بالله فادخل فيها مثل جناح يعوضة الا كانت نكتة في قلبه التي يوم القيامة (ترمذی، حاکم، عبد اللہ ابن انیس)

کوئی قسم کھانے والا قسم کھا کر کوئی بات کہے اور اس میں محقر کے برابر (جموت) داخل کر دے تو یہ (جموت) اس کے دل پر قیامت تک کے لیے ایک (سیاہ) داغ بن جائے گا۔

حضرت ابودرد غفاریؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں۔

ثلاث يحبهم الله رجل كان في ثمة فنصب نحره حتى يقتل او يفتح الله عليه وعلى اصحابه، ورجل كان له جار سوء يؤذيه فصبر على اذاه حتى يفرق بينهما موت او ظعن، ورجل كان معه قوم في سفر او سري فاطالوا السري حتى اعجبهم ان يمسوا الارض فنزلوا فتنحى يصلي حتى يوقظ اصحابه للرحيل، وثلاثة يشنأهم الله التاجر او البياع الحلاف، والفقير المختال والبخيل المنان (احمر)

تین آدمیوں کو اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے۔ ایک وہ شخص جو جنگ میں اپنا سینہ تان کر کھڑا ہو جائے یہاں تک کہ قتل کر دیا جائے یا اللہ اسے اور اس کے ساتھیوں کو فتح دے دے، دوسرا وہ شخص جس کا پر دوسرا ہوا سے ایذا دیتا ہو، اور وہ اس کے ایذا پر صبر کرتا ہو یہاں تک کہ ان دونوں میں موت یا سفر کی وجہ سے جدائی واقع ہو جائے، تیسرا وہ شخص جو کسی سفر میں قافلے کے ساتھ ہو اور وہ لوگ اتنا چلیں کہ ان کے دل میں زمین پر لیٹنے

(۱) یہ روایت ابو اللیخ ازدی نے کتاب الاسماء المفردہ میں تابع حنفی کے حوالے سے نقل کی ہے۔ بینہ یحییٰ حدیث ہم نے ابی ابن سمعون میں بھی روایت

کی ہے۔ (۲) ابودرد غفاریؓ کی روایت ابو الشیخ کی کتاب طبقات الاسما میں

کی خواہش پیدا ہو، وہ لوگ اتریں، اور یہ شخص ایک گوشہ میں نماز پڑھنے لگے (اور اتنی دیر تک پڑھے کہ) اپنے ساتھیوں کو دوا لگی کے لیے بیدار کرے، تین آدمیوں کو اللہ تعالیٰ تپند کرتا ہے، ایک زیادہ قسمیں کھانے والا تاجر، دو سراسر متکبر فقیر، اور تیسرا احسان جتانے والا بخیل۔

ان مضامین پر مشتمل کچھ روایات حسب ذیل ہیں۔

قال ویل للذی یحدث فیکذب لیضحک بہ القوم ویل له ویل له (ابوداؤد، ترمذی، نسائی۔ ہذا بن حکیم من ابیہ من ہذا)

فرمایا: اس شخص کے لیے ہلاکت ہو جو لوگوں کو ہنسائے کے لیے جھوٹ بولے اس کے لیے ہلاکت ہو اس کے لیے ہمدادی ہو۔

قال ذرأیت کان رجلاً جاءنی فقال لی قم فقمتم معہ فاذا أنا ہر جلیس احدهما قائم والاخر جالس بید القائم کلوب من حلید یلقمہ فی شق الجالس فیجنبہ حتی یبلغ کاهلہ ثم یجنبہ فیلقمہ الحائب الاخر فیحده فاذا مدہ رجع الاخر کما کان فقلت للذی قام منی ما هذا فقال ہذا رجل کذاب یعذب فی قبرہ الیوم القیامۃ بخاری۔ سمرقانی حدیث)

فرمایا: میں نے دیکھا گویا ایک شخص میرے پاس آیا اور مجھ سے کہنے لگا چلو میں اس کے ساتھ چل پڑا، اتنے میں میں نے دو آدمیوں کو دیکھا، ان میں سے ایک کھڑا ہوا تھا اور دوسرا بیٹھا ہوا تھا کھڑے ہوئے شخص کے ہاتھ میں لوہے کا ایک گرز ہے جسے وہ پیٹھے ہوئے شخص کے ہاتھ میں ڈال کر اتا چرتا ہے کہ وہ اس کے

کاندھوں تک آجاتی ہے پھر اس گرز کو کھینچ لیتا ہے اور ہاتھ کی دوسری جانب میں ڈال کر ایسا ہی کرتا ہے، جب وہ اسے کھینچتا ہے تو پہلی ہاتھ اپنی اصل حالت پر آجاتی ہے، میں نے اس شخص سے جس نے مجھے چلنے کے لیے کہا تھا پوچھا یہ کیا ہے؟ اس نے کہا یہ جھوٹا شخص ہے اسے قیامت تک قبر میں اسی طرح عذاب دیا جاتا رہے گا۔

عبداللہ ابن جراح کہتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ مؤمن زنا کرتا ہے؟ فرمایا ہاں کبھی ایسا بھی ہو جاتا ہے، میں نے پوچھا کیا وہ جھوٹ بولتا ہے؟ فرمایا: نہیں اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ (پ ۲۰ ر ۳۰ آیت ۸۵)

پس جھوٹ اُترام کرنے والے تو یہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے۔

حضرت ابو سعید خدری روایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا فرماتے ہوئے سنا ہے۔

اللَّهُمَّ طَهِّرْ قُلُوبِي مِنَ النِّفَاقِ وَفَرِّجْ جَنِي مِنَ الزُّنَا وَلِلسَّائِي مِنَ الْكُذِبِ (۱)

قال ثلاث لا یکلمهم اللہ ولا ینظر الہیم ولا یزکیہم ولہم عذاب الیم شیخ زان و ملک کذاب و عائل مستکبر (مسلم ابو ہریرہ)

اے اللہ! میرے دل کو نفاق سے میری شرمگاہ کو زنا سے اور میری زبان کو جھوٹ سے پاک کر۔ فرمایا: تین آدمی ایسے ہیں جن سے نہ اللہ تعالیٰ بات کرے گا نہ ان کی طرف دیکھے گا اور نہ ان کو پاک کرے گا، ایک زنا

(۱) اس کے راوی ابن سعید کے ہمارے ام مہدی ہیں، جیسا غلیب نے اپنی تاریخ میں نقل کی ہے لیکن اس میں یہ لفظ نہیں ہے "و فرج جی من الزنا" اور

اس لفظ کا اضافہ ہے "و عملی من الریاء و عینی من الخیانة"

کرنے والا بڑا دوسرا جموت ہونے والا بادشاہ اور تیسرا حکمران فقیر۔

عبداللہ ابن عاص فرماتے ہیں کہ ایک روز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف لائے میں اس وقت چھوٹا تھا اس لیے کھینچے چلا گیا میری والدہ نے کہا اے عبداللہ! یہاں آؤ میں تجھے ایک چیز دوں گی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا تم کیا چیز دینا چاہتی تھیں انہوں نے عرض کیا: بھور فرمایا: اگر تم ایسا نہ کرتیں تو تمہارے نامہ اعمال میں ایک جموت لکھا جاتا۔ (ابوداؤد)

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو افاء اللہ علی نعماء عدد هذا الحصی لقسمتها بینکم ثم لا تجلدونی بخیل ولا کذابا ولا جباناً (مسلم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ مجھے ان تکبروں کے برابر نعمتیں عطا فرمائے تو میں وہ سب تم لوگوں میں تقسیم کر دوں مگر تم مجھے نہ بخیل پاؤ گے نہ جھوٹا اور نہ بزدل۔

ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حالت میں یہ ارشاد فرمایا کیا میں تمہیں وہ گناہ بتاؤں جو کبیرہ گناہوں میں بھی بڑے ہیں اس کے بعد آپ نے فرمایا: شرک باللہ اور نافرمانی والدین پھر آپ سیدھے ہو کر بیٹھ گئے اور ارشاد فرمایا: جموت بھی کبیرہ گناہوں میں بڑا گناہ ہے۔ (بخاری و مسلم ابوبکر)

حضرت عبداللہ ابن عمر روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان العبد الیکذب لکذب فیتباعد العبد عن مسیرۃ میل من فتن ما جاء بہ (ترمذی)

بندہ جموت بولتا ہے تو فرشتہ اس کے جموت کی بدولت سے (بھڑک ہو کر) ایک میل دور چلا جاتا ہے۔

حضرت انس راوی ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تقبلوا الی بست اتقبل لکم بالجن فقالوا وما من قال اذا حدث احدکم فلا یکنب واذا وعد فلا یخلف واذا اتمن فلا یخن وغضوا البصار کم واحفظوا فروجکم وکفوا الیدیکم (مسند رک حاکم عرابی مکارم الاخلاق)

میری چو باتیں مان لو میں تمہارے لیے جنت کا وعدہ کروں گا صحابہ نے عرض کیا: وہ چو باتیں کیا ہیں فرمایا: جب بات کہو تو جموت نہ بولو وعدہ کرو تو خلاف نہ کرو امانت میں خیانت نہ کرو لگائیں نیچی رکھو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرو اور ہاتھوں کو (پناہ سے) روکو۔

وقال ان للشیطان کھلا ولعوقا ونشوقا لما لعوقه فالکذب ولما نشوقه فالغضب واما کھلفا لنوم طرائی (ابن عساکر)

اور فرمایا: شیطان کے لیے ایک کھلا اور ایک فریب ہے اس کی چٹنی جموت ہے اس کی خوشبو فصد ہے اور اس کا سرمد کھلم ہے۔

ایک روز حضرت عمرؓ نے خطبہ دیا اور فرمایا کہ جس شخص نے آج کھڑا ہوا ہوں اسی جگہ کھڑے ہو کر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ نصیحت فرمائی تھی۔

احسنوا الی اصحابی ثم الذین یلوونکم ثم ینشوا الکذب حتی یحلف الرجل علی الیمین ولم یستحلفوا وینشوا الیمن ینشد (ترمذی نسائی ابن عمر)

میرے اصحاب کے ساتھ اچھا سلوک کرو پھر ان لوگوں کے ساتھ جو ان کے بعد ہیں۔ پھر جموت پھیل جائے گا یہاں تک کہ ایک شخص حلف لے گا حالانکہ اس سے حلف نہیں لیا جائے گا کو ایسی دے گا حالانکہ اس سے کو ایسی نہ مانگی جائے گی۔

وقال من حدثت عنی بحديث وهو يرى انه كذب فهو واحد الکاذبین (مسلم۔ سرة بن جندب)
اور فرمایا جو شخص مجھ سے کوئی حدیث بیان کرے اور جانتا ہو کہ جھوٹ ہے تو وہ جھوٹوں میں ایک ہے۔
وقال من حلف علی یمین مائتم لیقتطع بها مال لمری مسلم یغیر حق لقی
اللہ عز وجل وهو علیہ غضبان (بخاری و مسلم ابن مسعود)
اور فرمایا جو شخص کسی مسلمان کا مال ناحق ہتھیانے کے لیے گناہ پر قسم کھائے وہ باری تعالیٰ سے اس حالت
میں ملے گا کہ وہ اس سے ناراض ہوں گے۔

روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے گواہ کی کوہلی قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا جس نے ایک بات جھوٹی
کسی قسمی (ابن ابی الدنیائی التمیم۔ موسیٰ ابن شیبہ) ایک روایت میں ہے۔

کل خصلة یطبع لو بطوی علیہا المسلم الا لخیانہ قالوا کذب (۱)
مسلمان کی طبیعت میں خیانت اور جھوٹ کے علاوہ ہر خصلت ہو سکتی ہے۔

حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جھوٹ سے زیادہ کوئی عادت ناپسند نہیں تھی چنانچہ آپ کو اگر
کسی صحابی کے متعلق یہ معلوم ہو جاتا کہ وہ دروغ گو ہے تو آپ کے دل میں کدورت بندھ جاتی اور اس وقت تک آپ کا دل صاف نہ
ہو تا جب تک یہ معلوم نہ ہو جاتا کہ اس نے اللہ سے اپنے گناہ کی نئے سرے سے توبہ نہیں کر لی ہے۔ (مسند احمد) حضرت موسیٰ علیہ
السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا اے پروردگار! میرے بندوں پر عمل کے اعتبار سے کون اچھا ہے؟ جواب آیا وہ بندہ جس کی زبان
جھوٹ نہ بولتی ہو جس کے دل میں بدکاری کا خیال نہ آتا ہو اور جس کی شرمگاہ دنا میں چلانا نہ ہوتی ہو۔ حضرت لقمانؑ نے اپنے
بیٹے کو نصیحت کی کہ جھوٹ مت بولنا اگرچہ جھوٹ چڑیا کے گوشت کی طرح لذیذ ہوتا ہے لیکن ذرا سے جھوٹ کی برائی حکم کو ہلاک
کرتی ہے، سچائی کی تعریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ارشاد موصول ہے:

اربع اذا کن فیک فلا یضرک ما فاتک من الدنيا صدق الحديث وحفظ
الامان وحسن خلق وعفة طعمه (غزالی۔ عبد اللہ بن مرثد)

اگر چار چیزیں تجھ میں ہوں تو تجھے دنیا کی حاصل نہ ہونے والی چیزوں سے نقصان نہیں ہوگا راست گفتاری
امانت کی حفاظت خوش خلقی اور تمیز طہال۔

حضرت معاذؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے نصیحت فرمائی۔

لو صیک بتقوی اللہ بصدق الحديث و اداء الامانة والوفاء بالعهد و بذل
الطعام و خفض الجناح (ابو یوسف فی الخلیف)

میں تجھے اللہ سے ڈرنے، سچ بولنے، امانت ادا کرنے، عہد پورا کرنے، کھانا کھلانے اور تواضع سے پیش آنے
کی نصیحت کرتا ہوں۔

آثار : حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا گناہ جھوٹی بات ہے اور بدترین عداوت قیامت کے روز کی
عداوت ہے، حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے پاجامہ باندھنا شروع کیا (یعنی شعور پیدا ہوا) کبھی جھوٹ
نہیں بولا، حضرت عمر ابن الخطابؓ فرماتے ہیں کہ جب تک ملاقات نہیں ہوتی ہمیں تم میں سب سے اچھا وہ معلوم ہوتا ہے جس کا
نام سب سے اچھا ہو پھر جب ملاقات ہو جاتی ہے تو وہ اچھا لگتا ہے جو اخلاق میں سب سے اچھا ہو اور جب آنا لیتے ہیں تو پھر وہ

(۱) یہ روایت ابن ابی شیبہ نے اپنے معنف میں ابو امامہ سے ابن عدی نے اپنے مقدمہ کامل میں سعد ابن ابی وقاصؓ ابن مزار اور ابو امامہؓ سے نقل کی
ہے۔ ابن ابی الدنیائے بھی کتاب السنن میں سعد سے مرفوع و موقوف دونوں طرح روایت کی ہے۔

اچھا معلوم ہوتا ہے جو صدق و امانت میں سب سے آگے ہو۔ میمون بن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ میں بیٹھا ہوا ایک خط لکھ رہا تھا اچانک ایک لفظ پر میرا قلم رک گیا، اسے لکھتا ہوں تو خط عمدہ ہو جاتا ہے لیکن جھوٹ سے دامن نہیں بچا پاتا، میں نے سوچا کہ اس لفظ کو ترک کروں، اور وہ لفظ لکھوں جو صداقت کا آئینہ دار ہو اسی وقت گھر کی طرف سے آواز آئی۔

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ (پ ۳۳ ر ۱۱ آیت ۲۷)

اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس پکی بات (کلمہ طیبہ کی برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضبوط رکھتا ہے۔

شعبی کہتے ہیں مجھے نہیں معلوم جھوٹ اور بھل میں سے کون دونوں کی زیادہ گمراہی تک لے جائے گا، ابن اسماعیل کہتے ہیں کہ میرے خیال میں مجھے جھوٹ نہ بولنے میں کوئی ثواب نہیں ملے گا کیونکہ میں دنیا کی حیثیت اور غیرت کی خاطر جھوٹ نہیں بولتا۔ خالد ابن صبیح سے کسی نے پوچھا کیا ایک جھوٹ بولنے والے کو بھی کلاہ (جھوٹا) کہا جائے گا انہوں نے جواب دیا ہاں وہ بھی جھوٹا ہی ہے۔ مالک ابن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے کسی کتاب میں پڑھا ہے کہ واعظ کا وعظ اس کے عمل کی ترازو میں رکھا جائے گا اگر وہ اس کے عمل کے مطابق ہوا تو خیر ورنہ واعظ کے ہونٹ آگ کی قمچی سے کالے جائیں گے، جب بھی کٹیں گے دوسرے پیدا ہو جائیں گے، یہ عذاب مسلسل ہوتا رہے گا یہ بھی فرمایا کہ آدمی کے دل میں جھوٹ اور سچ کی کشمکش اور نزاع جاری رہتا ہے، یہاں تک کہ ایک دوسرے پر غالب آجاتا ہے اور اسے اپنی مملکت سے باہر کر دیتا ہے، ایک مرتبہ حضرت عمر ابن عبدالعزیز نے ولید بن عبدالملک سے کوئی بات کہی ولید نے کہا تم جھوٹ کہتے ہو عمر نے جواب دیا خدا کی قسم جب سے مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ جھوٹ بری چیز ہے میں نے جھوٹ نہیں بولا۔

بکن مواقع پر جھوٹ بولنا جائز ہے : جانا چاہیے کہ جھوٹ اپنی ذات کی وجہ سے حرام نہیں ہے، بلکہ اس لیے حرام ہے کہ اس سے مخاطب کو یا دوسرے کو نقصان پہنچتا ہے، سب سے کم درجہ کا نقصان یہ ہے کہ وہ ایک ایسی چیز کا اعتقاد کر لیتا ہے جس کا حقیقت میں وجود نہیں ہوتا، اور امر واقعی سے جا مل رہا جاتا ہے۔ بعض اوقات کسی حقیقت سے ناواقف رہنے ہی میں منفعت اور مصلحت ہوتی ہے، اس صورت میں جھوٹ کی اجازت ہے، بلکہ بعض اوقات جھوٹ بولنا واجب ہے میمون ابن عمران کہتے ہیں کہ بعض مواقع پر جھوٹ بولنا سچ بولنے سے بہتر ہے مثال کے طور پر اگر کوئی شخص کسی کے پیچھے تلوار لے کر دوڑے اسے قتل کرنا چاہے وہ قتل کے خوف سے ہمارے یہاں کسی جگہ چھپ جائے، اور دوسرا شخص تم سے یہ معلوم کرے کہ کیا تم نے فلاں شخص کو کہیں دیکھا ہے، اس صورت میں کیا تم یہ نہیں کہو گے کہ مجھے نہیں معلوم، تم اسے اس کے چھپنے کی جگہ سے آگاہ نہیں کرو گے، ایسا کرنا تم پر واجب ہوگا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ کلام مقاصد کے پہلے کی حیثیت رکھتا ہے اگر کسی اچھے مقصد تک پہنچنا جھوٹ اور سچ دونوں ذریعوں سے ممکن ہو تو جھوٹ بولنا حرام ہے، اور اگر صرف جھوٹ ہی کے ذریعہ ممکن ہو تو جھوٹ بولنا مباح ہے اگر وہ مقصد مباح ہو، اور واجب ہے اگر وہ مقصد واجب ہو، چنانچہ مسلمان کے خون کی حفاظت کرنا واجب ہے۔ اس لیے اگر سچ بولنے سے مسلمان کی جان ضائع جاتی ہے تو جھوٹ بولنا واجب ہے اسی طرح اگر جنگ میں دو شخصوں کے درمیان صلح کرانے میں اور مظلوم کے دل سے خوف و ہراس دور کرنے میں جھوٹ کے بغیر چارہ نہ ہو تو جھوٹ بولنا مباح ہے، لیکن اس سے بھی حتی الامکان بچنا چاہیے، کیونکہ بعض اوقات آدمی کی زبان ضروری جھوٹ سے تجاوز کر کے غیر ضروری جھوٹ تک تجاوز کر جاتی ہے۔ اس صورت میں جھوٹ صرف اس حد تک جائز ہوگا جہاں اس کی ضرورت تھی، اور جو بات ضرورت سے زائد تھی وہ حرام ہوگی۔ استثناء پر یہ روایات دلالت کرتی ہیں حضرت ائمہ کلوٹم فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان تین مواقع کے علاوہ کبھی جھوٹ کی اجازت دیتے ہوئے نہیں سنا، ایک دو شخصوں کے درمیان صلح کرانے کے لیے، دوسرے جنگ میں، تیسرے میاں بیوی کی باہمی گفتگو کے دوران (مسلم) ان سے ایک روایت یہ منقول ہے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ليس بكتاب من اصلح بين اثنين، فقال خير، او نسي خير (بخاری و مسلم)

دو مخصوص کے درمیان اچھی بات کہہ کے اور خیر کا ذکر کر کے صلح کرانے والا جموٹا نہیں ہے۔

اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

کل الکذاب یکتب علی ابن آدم الا رجل کذب بین مسلمین لیصلح
بینہما (احمد، ترمذی، مختصر)

انسان کا ہر جموٹ لکھا جاتا ہے لیکن اس شخص کا جموٹ نہیں لکھا جاتا جو دو مسلمانوں کے درمیان صلح کرانے کے لیے جموٹ بولے۔

ابو کابل روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو صحابیوں کے درمیان تیز کلاہی ہوئی، یہاں تک کہ وہ لڑنے کے لیے تیار ہو گئے، ان میں سے ایک کی ملاقات مجھ سے ہوئی تو میں نے اس سے کہا تم فلاں شخص سے لڑنا چاہتے ہو حالانکہ وہ تمہاری تعریف کیا کرتا ہے، یہی بات میں نے دوسرے فریق سے کہی، اس طرح دونوں نے صلح کر لی، میں نے دل میں سوچا کہ میری کوشش سے ان دونوں کے درمیان صلح ہو گئی لیکن میں خود جموٹ بول کر جاہ و برباد ہو گیا، میں نے اس واقعے کی اطلاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دی، آپ نے فرمایا:

یا ابابکا اهل اصلح بین الناس ولو بالکذب (طبرانی)

اے ابو کابل لوگوں کے درمیان صلح کراؤ، خواہ جموٹ ہی بولنا پڑے۔

عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میں اپنی بیوی سے جموٹ بول لیا کروں؟ آپ نے فرمایا جموٹ میں خیر نہیں ہے، اس نے پوچھا وعدہ کر لیا کروں؟ آپ نے فرمایا وعدہ کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ (ابن عبد البر فی التیمیذ، صفوان بن سلیم عن عطاء بن یسار مرسلہ)

عبد معز کا قصہ ہے، ابن عذرہ الثعلبی نام کا ایک شخص کثرت سے نکاح کرتا تھا اور ان سے نکاح کر لیا کرتا تھا، اس کی اس عادت کا لوگوں میں بڑا چرچا ہوا، حضرت عمرؓ تک یہ بات پہنچی تو انہیں بھی اچھی معلوم نہیں ہوئی، جب اسے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ میری اس عادت سے غصا ہیں تو حضرت زید ابن ارقم کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لایا، اور اپنی بیوی سے کہنے لگا میں تجھے اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا تو مجھ سے نفرت کرتی ہے، اس عورت نے کہا قسم دے کر مت پوچھ، اس نے اصرار کیا، عورت نے اعتراف کیا کہ میں واقعہ تجھے دل سے ناپسند کرتی ہوں۔ زید ابن ارقم یہ گفتگو سننے رہے، پھر یہ دونوں حضرت عمرؓ کے پاس آئے، ابن ابی عذرہ نے عرض کیا کہ آپ سب لوگ مجھ پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ میں اپنی بیویوں پر ظلم کرتا ہوں، اور انہیں طلاق دے دیتا ہوں، آپ زید ابن ارقم سے معلوم کریں آپ نے زید ابن ارقم سے دریافت کیا، انہوں نے پورا واقعہ سنایا، عورت کی طلبی ہوئی وہ اور اس کی پھوپھی دونوں حاضر ہوئیں، آپ نے پوچھا کیا تو نے ہی اپنے شوہر سے ایسی بات کہی ہے، اس نے کہا میں نے ایسا کہا ہے، اور اب میں اللہ تعالیٰ سے توبہ کرتی ہوں۔ دراصل میرے شوہر نے مجھے قسم دے کر یہ بات معلوم کی تھی، میں جموٹ بولنے کی ہمت نہ کر سکی، اور یہی بات کہہ دی کیا میں جموٹ بول دیا کروں، آپ نے فرمایا ہاں جموٹ بول دیا کرو۔ تم اگر اپنے شوہروں کو پسند نہ کرو تو اس کا اظہار نہ کیا کرو کیوں کہ گھر کی سلامتی میاں بیوی کی محبت میں منحصر ہے لوگوں کو چاہیے کہ وہ اسلام اور احسان کے سائے میں زندگی گذاریں۔

نواس ابن سحمان کلابی سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مالی اراکم تنها فتون فی الکذب تنها فت الغر اش فی النار کل الکذب یکتب
علی ابن آدم لا محال الا ان ینکذب الرجل فی الحرب فان الحرب خدعہ
او یکون بین الرجلین شحنا فیصلح بینہما لو یحدث امر اتہ یرضیہا (ابو بکر)

بن لال فی مکارم الاخلاق)

یہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں جموٹ پر اس طرح کرتے ہوئے دیکھتا ہوں جس طرح پروانہ آگ پر گرتا ہے، ابن آدم کے نامہ اعمال میں ہر جموٹ یقینی طور پر لکھا جائے گا، لہذا یہ کہ کوئی شخص جنگ میں جموٹ بولے۔ اس لیے کہ جنگ دھوکا ہے یا دو آدمیوں میں کینہ ہو اور وہ جموٹ بول کر ان میں صلح کراوے، یا اپنی بیوی کو خوش کرنے کے لیے جموٹ کہہ دے۔

ثوبان فرماتے ہیں کہ ہر جموٹ گناہ ہے، ہاں اگر اس میں کسی مسلمان کا فائدہ مضمر ہو یا اس سے ضرر دور ہوتا ہو تو گناہ نہیں ہے، حضرت علیؓ فرماتے ہیں کوئی جموٹی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے سے بہتر میں یہ سمجھتا ہوں کہ مجھے آسمان سے نیچے گرا دیا جائے، البتہ جنگ میں جموٹ کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ جنگ میں فریب ہوتا ہی ہے۔ بہر حال یہ تین مواقع ہیں جہاں جموٹ بولنے کی صریح اجازت منقول ہے۔ وہ مواقع بھی انہی کے ساتھ مربوط ہو سکتے ہیں جن سے اس کی یا کسی دوسرے کے صحیح مقاصد اور شرعی مصالح متعلق ہوں۔ مثلاً اگر کوئی ظالم پکڑ لے اور مال کا پتا دریافت کرے تو لال علیؓ ظاہر کرنا جائز ہے، اسی طرح اگر حاکم وقت ہلا کر اس جرم کے بارے میں جاننا چاہے جو چھپ کر کیا گیا ہے تو اس سے بھی انکار کرنا جائز ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

من ار تکب شیا من ہذا القادورات فلیستتر بستر اللہ (۱) حاکم ابن عمر

جو شخص ان برائیوں (زنا، چوری وغیرہ) کا مرتکب ہو جائے اسے ان برائیوں کو مخفی رکھنا چاہیے۔

یہ ممانعت اس لیے وارد ہوئی کہ برائی کا اظہار کرنا بھی برائی ہے۔ اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ اپنی جان، مال اور آدمی کی حفاظت کی خاطر جموٹ بولنا جائز ہے۔

دوسروں کے مقاصد کے لیے جموٹ کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کاراز جاننا چاہے تو یہ کہہ دے میں نہیں جانتا، یا دو شخصوں میں جموٹ بول کر صلح کراوے، یا اپنی بیویوں میں یہ حکمت عملی اپنائے کہ ہر ایک سے بے پایاں محبت کا اظہار کرے، خواہ دل میں ان کی محبت زیادہ نہ ہو، یا بیوی کو خوش کرنے کے لیے کسی ایسی چیز کا وعدہ کر لے جس کا میا کرنا دائرہ قدرت سے خارج ہو، یا کسی ایسے شخص سے جس کے بارے میں یہ یقین ہو کہ وہ محبت کے اظہار اور مستقبل میں کسی کوتاہی کے امکان سے انکار کے بغیر خوش نہ ہو گا عذر کر دے، لیکن کیونکہ جموٹ بُری چیز ہے، اگر ان مواقع پر بچ بولنے سے کوئی خرابی لازم آتی ہو تو دونوں برائیوں میں موازنہ کرنا چاہیے، اگر جموٹ کی برائی زیادہ ہے تو بچ بولنا واجب ہے بچ بولنے کی برائی زیادہ ہے تو جموٹ بولے۔ بعض اوقات دونوں امراتے مساوی ہو جاتے ہیں کہ کسی ایک جانب کو ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ اس صورت میں بچ بولنا زیادہ بہتر ہے، اس لیے کہ جموٹ کسی اہم ضرورت کے لیے مباح کیا گیا ہے، اگر اس ضرورت کے اہم ہونے ہی میں تردد ہو تو حرمت اپنی جگہ باقی رہے گی، اور اصل۔ تحریم کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ مقاصد کے درجات انتہائی درجہ ہیں ہر شخص کے لیے ان کا ادراک کرنا ممکن نہیں ہے، اس لیے جہاں تک ممکن ہو اس سے بچنا ہی اچھا ہے۔ اگر کوئی ضرورت بھی وابستہ ہو تب بھی جموٹ ترک کر دینا چاہیے، البتہ اگر جموٹ کا تعلق کسی دوسرے کی ضرورت سے ہو تو اس کے حق کا قضا فیہ ہے کہ جموٹ بولا جائے تاکہ اسے نقصان نہ ہو۔ عام طور پر لوگ اپنے محض مفادات کے لیے جموٹ بولتے ہیں، تاکہ مال زیادہ ہو، جاہ و منصب ملے، اور ان امور میں وسعت ہو جن کا نہ ملنا بھی مضر نہیں ہے۔ یہاں تک کہ بعض عورتیں محض اپنی سوتلوں کو جلانے کے لیے خاوند کی طرف بعض جموٹی باتیں منسوب کر دیتی ہیں، مثلاً یہ کہ مجھے اتنا زور دینا دیا ہے، مجھے فلاں لباس پہنا کدیا ہے، میرے لیے فلاں چیز لے کر آئے ہیں، یہ سب باتیں حرام ہیں، حضرت اسامہؓ روایت کرتی ہیں کہ میں نے ایک عورت کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عرض کرتے ہوئے سنا ہے کہ میری

(۱) روایت کے الفاظ یہ ہیں اجتنبوا ہذا القادورات التي نهى الله عنها فمن الم بئشي منها فليستتر بستر اللہ

ایک سوٹ ہے اور میں اس کو جلانے کے لیے یہ کہہ رہی ہوں کہ مجھے شوہر نے فلاں فلاں چیزیں دیں ہیں، حالانکہ یہ جھوٹ ہوتا ہے کیا مجھے اس جھوٹ سے نقصان ہوگا؟ آپ نے فرمایا:-

المنتشع بمالم یعط کلابس ثوبی زور (بخاری و مسلم ابو بکر الصدیق)
مجھے کوئی چیز نہیں دی گئی اور وہ یہ ظاہر کرے کہ مجھے دی گئی ہے وہ جھوٹ کے کپڑے پہننے والے جیسا ہے۔

ایک حدیث میں ہے:-

من تطعم بما لا یطعمه و قال لی و لیس لمواعطیت ولم یعط کان کلابس ثوبی
زور یوم القیامۃ (۱)

جو شخص اپنی غذا وہ ظاہر کرے جو اس نے کھائی نہ ہو، اور کہے میرے پاس یہ چیز ہے اور اس کے پاس وہ چیز نہ ہو، یا یہ کہے مجھے فلاں چیز ملی ہے اور وہ چیز اسے نہ ملی ہو تو وہ قیامت کے روز ایسا ہوگا جیسے فریب کا لباس

پہننے والا۔ اسی میں عالم کا وہ فتویٰ بھی داخل ہے جس کی اسے تحقیق نہ ہو، اور وہ حدیث بھی داخل ہے جس کے مستند ہونے کی تصدیق نہ ہو، کیوں کہ اس کا مقصد اپنے علم و فضل اور اپنی برتری کا اظہار ہوتا ہے اس لیے وہ لا آذری (میں نہیں جانتا) کہنے میں اپنی توہین سمجھتا ہے، یہاں تحقیق فتویٰ دینا اور حدیث بیان کرنا حرام ہے۔

بچوں کے ساتھ جھوٹ بولنے کا حکم بھی وہی ہے جو عورتوں کے ساتھ بولنے کا ہے، اگر بچہ ترغیب و دہش اور جھوٹے ڈراوے کے بغیر بڑھنے نہیں جاتا تو اس سے جھوٹا وعدہ کر لیتا یا اس سے جھوٹی ترغیب دیتا یا جھوٹ سوٹ ڈرا دیتا جائز ہے۔ ہم نے پچھلے صفحات میں ایک حدیث نقل کی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس طرح کے وعدے اور ہلاوی جھوٹ کے دائرے میں آتے ہیں، یہ حدیث اپنی جگہ صحیح ہے، اور ہماری وضاحت بھی درست ہے، اس لیے کہ جائز جھوٹ بھی نامہ اعمال میں لکھا جائے گا اور اس کا محاسبہ بھی ہوگا کہ جھوٹ بولنے کا مقصد صحیح تھا یا نہیں۔ بہر حال اگر مقصد بچے کی اصلاح ہو تو اس طرح کا جھوٹ مباح ہے۔ لیکن اس میں دھوکا دہت ہوتا ہے، کیوں کہ بعض اوقات نفسانی اغراض محرک بن جاتی ہیں، اور وہ جھوٹ بولنے پر مجبور کرتی ہیں، پھر یہ دھوکہ ہوتا ہے کہ میں اصلاح کی خاطر جھوٹ بول رہا ہوں۔ لیکن حقیقت میں اپنی کسی خواہش کی تکمیل مقصود ہوتی ہے، اس لیے یہ جھوٹ لکھا جائے گا، اور اس پر مواخذہ ہوگا۔

جو شخص جھوٹ بولتا ہے اس کے لیے اجتہاد کرنا ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ جس مقصد کے لیے جھوٹ بول رہا ہے وہ شرعی نقطہ نظر سے صحیح سے زیادہ اہم ہے یا نہیں۔ یہ ایک پر خطیر اور نازک ترین مرحلہ ہے، بسا اوقات انسان کی محدود عقل صحیح فیصلہ کرنے سے قاصر رہ جاتی ہے۔ اس لیے بہتر یہی ہے کہ جھوٹ ترک کرے صحیح بولے۔ واللہ یہ کہ کسی موقع پر جھوٹ بولنا ہی واجب ہو، مثلاً یہ کہ جھوٹ بولے بغیر جان نہ بچتی ہو، یا کسی گناہ کے ارتکاب کا اندیشہ ہو۔

ترغیب و ترہیب کے لیے احادیث گھڑنا صحیح نہیں: بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ اعمال کے فضائل اور معاصی کی برائی کو کثرت کے ساتھ ظاہر کرنے کے لیے احادیث گھڑنا صحیح ہے، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ مقصود کی سلامتی اور اہمیت کے پیش نظر اس کی اجازت ہے، یہ ایک واضح فطری ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

من کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار (بخاری و مسلم)

جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ گھڑے اسے اپنا مکانہ دوزخ میں بنا لیتا ہے۔

اس روایت عمل نہ کرنے کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی، ترغیب و ترہیب کے لیے احادیث گھڑنے کی ضرورت ہی کیا ہے، قرآن

کریم کی بے شمار آیات اور لاتعداد روایات اس ضرورت کو پورا کرتی ہیں، بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ صحیح روایات اتنی بار سنی جا چکی ہیں اور بیان کی جا چکی ہیں کہ اب ان میں وہ اثر باقی نہیں رہا ہے جس کی ضرورت ہے، لوگوں کی اصلاح کے لیے نئے نئے مضامین بیان کرنے کی ضرورت ہے، یہ ایک لغو اور باطل خیال ہے، اللہ تعالیٰ پر اور اس کے نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر افترا سے بڑھ کر کوئی دوسری معصیت نہیں ہو سکتی، دوسروں کو معصیت سے بچانے کے لیے خود معصیت میں مبتلا ہونا نہ عقل کے نزدیک مستحسن ہے اور نہ شرع کی نظر میں پسندیدہ۔ دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس معصیت سے بچائے۔

کنائتہ بھی جھوٹ نہ بولنا چاہیے : سلف سے منقول ہے کہ کنائتہ جھوٹ بولنا کذب کے دائرے میں نہیں آتا، حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ اگر آدمی کنائتہ جھوٹ کہہ دے تو جھوٹ سے بچ جاتا ہے، حضرت عبداللہ ابن عباسؓ وغیرہ سے بھی اسی طرح کے اقوال روایت کئے گئے ہیں۔ ان تمام بزرگوں کا مقصود یہ ہے کہ اگر انسان جھوٹ بولنے پر مجبور ہو جائے تو اسے کنائتہ جھوٹ بول دینا چاہیے اگر یہ کنائتہ کفایت کر جائے۔ اگر ضرورت اور مجبوری نہ ہو تو نہ صراحت جائز ہے اور نہ کنائتہ۔ تاہم کنائتہ میں نرمی ہے۔ کنائتہ کی مثال یہ واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ مطرف زیاد کے پاس گئے، اس نے پوچھا اتنے دنوں میں کیوں آئے ہو؟ انہوں نے ایک مرض کا بیان کیا اور کہنے لگے جب سے میں آپ کے پاس سے گیا ہوں کوٹ بھی نہیں لی، اللہ نے چاہا ہو کہ میں کوٹ لوں۔ ابراہیم ابن ادہمؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تمہارے حوالے سے کوئی غلط بات کہے اور تم اس کی تکذیب نہ کرنا چاہو تو یہ کہہ دیا کہ ان اللہ تعالیٰ لیعلم ما قلنا من ذلک من شئ (اللہ جانتا ہے جو کچھ میں نے اس سلسلے میں کہا) یا (اللہ جانتا ہے میں نے اس سلسلے میں کچھ نہیں کیا) اس صورت میں حرف ماسامح کے نزدیک ٹہلی کے لیے، اور اس شخص کے نزدیک جس نے تمہاری طرف غلط بات منسوب کی ہے ابہام کے لیے ہوگی۔ معاذ بن جبلؓ حضرت عمرؓ کے عامل تھے جب وہ گھرواپس آئے تو ان کی اہلیہ نے پوچھا تم بھی اپنے اہل و عیال کے لیے کچھ لے کر آئے ہو یا نہیں؟ دوسرے عامل تو لے کر آتے ہیں، انہوں نے کہا میں کچھ نہیں لایا، میرے ساتھ ایک گھراں موجود تھا، ان کی بیوی یہ سن کر متحجب ہوئیں، اور کہنے لگیں عجیب بات ہے، تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی امین تھے، اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کے عہد خلافت میں بھی امین رہے ان دونوں نے تم پر کبھی کوئی گھراں مقرر نہیں کیا، حضرت عمرؓ نے ایسا یوں کیا، یہ بات انہوں نے دوسری عورتوں سے بھی کہی، اس کا اس قدر چرچا ہوا کہ کسی نے حضرت عمرؓ سے بھی جا کر یہ کہہ دیا، آپ نے حضرت معاذ کو بلایا اور پوچھا میں نے تمہارے ساتھ کس شخص کو گھراں بنا کر بھیجا تھا؟ حضرت معاذ نے کہا کہ میری بیوی نے دوسرے عامل کے حوالے سے کہا تھا کہ وہ اپنے گھر تھے حماکف لے کر آتے ہیں تم کیوں نہیں لائے، میں نے اس کے جواب میں یہی کہہ دیا کہ میرے ساتھ ایک گھراں تھا، میرا مطلب یہ تھا کہ باری تعالیٰ میرے گھراں تھے اور میرا ہر عمل ان کے سامنے تھا، یہ سن کر حضرت عمرؓ مسکرائے، اور انہیں کچھ دے کر کہا یہ لے جاؤ اور اپنی بیوی کو راضی کرو۔ نخی اپنی بیٹی سے کبھی یہ نہ کہتے کہ میں تجھے مٹھائی لے کر دوں گا، بلکہ یہ کہتے اگر میں تجھے مٹھائی لا دوں۔ کیوں کہ بعض اوقات وہ مٹھائی خرید نہ پاتے تھے، اسی طرح اگر کسی وقت گھر سے لگنا مقصود نہ ہوتا اور کوئی آواز دیتا تو لوٹوڑی سے فرماتے کہ اس سے کہہ دو مسجد میں جا کر تلاش کرے، یہ مت کہنا گھر میں نہیں ہیں ورنہ جھوٹ ہو جائے گا۔ شعی ایسے موقعوں پر ایک دائرہ کھینچ دیتے اور خادم سے کہتے کہ اس دائرے میں ہاتھ رکھ کہہ دے یہاں نہیں ہیں۔ کنائتہ جھوٹ بولنا بھی ضرورت کے وقت مباح ہے، بلا ضرورت نہ بولنا چاہیے۔ کیوں کہ اس سے دوسرا شخص خلاف واقعہ بات سمجھتا ہے، اگرچہ یہ لفظوں میں جھوٹ نہیں ہے، لیکن فی الجملہ مکروہ ہے، جیسا کہ عبداللہ ابن حبہ سے مروی ہے کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ کی خدمت میں حاضر ہوا، میرا لباس دیکھ کر لوگ کہنے لگے کیا یہ لباس تمہیں امیر المؤمنین نے عطا کیا ہے، میں نے کہا اللہ امیر المؤمنین کو جزائے خیر دے، میرے والد نے کہا بیٹے جھوٹ سے بچو، حالانکہ یہ محض دعا تھی، جھوٹ نہ تھا اس کے باوجود میرے والد نے منع کیا، کیوں کہ لوگ اس جواب سے یہی سمجھتے کہ یہ لباس امیر المؤمنین کا عطا کردہ ہے، حالانکہ حقیقت اس کے خلاف تھی، اس صورت میں کوئی

بات ایسی کہنا جس سے لوگوں کے خیال کی تصدیق ہو محض نام و نمود اور معاشرت کے لیے ہوتی۔ البتہ کتابیات معمولی مقاصد کے لیے مباح ہیں جیسے کسی شخص کا دل خوش کرنے کے لیے مزاح کر لیا جائے مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بوڑھیا سے فرمایا کہ بوڑھی عورت جنت میں نہیں جائے گی۔ ایک عورت سے فرمایا تیرے شوہر کی آنکھ میں سفیدی ہے، ایک عورت سے فرمایا کہ ہم تجھے سواری کے لیے اونٹ کا بچہ دیں گے، مرتبہ جھوٹ کی پٹیل میں عیمان انصاری کا یہ واقعہ پیش کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے ایک اندھے کو حضرت عثمان کے پاس لے جا کر کھڑا کر دیا اور اس کو بہکانے کے لیے کہہ دیا کہ یہ عیمان انصاری ہیں یا جیسا کہ آج کل لوگ پاگلوں سے دل لگی کیا کرتے ہیں کہ فلاں عورت تجھ سے شادی کرنا چاہتی ہے یہ صحیح ہے کہ اس طرح کے جھوٹ سے بشرطیکہ مقصود ایذا نہ ہو، خوش طبعی اور دل لگی ہو۔ حکم کو فاسق نہیں کہا جائے گا لیکن اس کے ایمان کا درجہ کچھ نہ کچھ ضرور ہوگا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

لا یکمل للمراء الايمان حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه وحتى یجتنب
الکذب فی مزاحه (ابن عبد البر فی الاستیعاب ابو طیکۃ الذماری)
آدمی کا ایمان اس وقت تک مکمل نہیں ہوتا جب تک وہ اپنے بھائی کے لیے وہ چیز پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور جب تک مزاح میں جھوٹ سے اجتناب نہ کرے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ ”آدمی بعض مرتبہ ایسی بات کہتا ہے کہ لوگ اس پر نہیں اور وہ اس کے باعث دوزخ میں ٹپتا سے بھی دور جا پڑتا ہے“ ان ہی لوگوں کے حق میں ہے جو مزاح میں غیبت کرتے ہیں، اور دوسروں کو اذیت پہنچاتے ہیں، مطلق مزاح مراد نہیں ہے۔

ایک اور جھوٹ جس سے آدمی فاسق نہیں ہوتا وہ ہے جس سے مبالغہ مقصود ہو، مثلاً یہ کہنا کہ میں نے تجھے سو بار بلایا، یا ہزار بار فلاں بات کسی، خواہ بلانے والے نے سو بار نہ بلایا ہو یا کہنے والے نے ہزار بار وہ بات نہ کہی ہو لیکن اسے جھوٹا نہیں کہا جائے گا، کیوں کہ اس طرح کے مواقع پر عدد کی تکثیر شمار کے لیے نہیں ہوتی بلکہ مبالغہ کے لیے ہوتی ہے، اب اگر کسی شخص نے محض ایک بار بلایا، یا ایک مرتبہ کچھ کہا تو یہ جھوٹ ہوگا، ہاں اگر چند بار بلایا، یا کئی مرتبہ کچھ کہا تو کوئی گناہ نہ ہوگا، اگرچہ وہ تعداد سو یا ہزار تک نہ پہنچی ہو، مبالغہ بھی خطرات سے خالی نہیں ہے، بعض مرتبہ آدمی مبالغہ سے گذر کر کذب کی حدود میں داخل ہو جاتا ہے، ایک اور جھوٹ جسے لوگ عادتاً بولتے ہیں اور اسے جھوٹ بھی نہیں سمجھتے یہ ہے کہ جب ان سے کھانا کھانے کے لیے کہا جاتا ہے تو وہ جواب میں کہتے ہیں بھوک نہیں ہے۔ حالانکہ بھوک ہوتی ہے ایسا کہنا ممنوع و حرام ہے بشرطیکہ اس میں کوئی صحیح غرض نہ ہو۔ مجاہد حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ میں اس رات حضرت عائشہؓ کے ساتھ تھی جس رات میں نے انہیں سچایا سنوارا تھا، ہم کچھ عورتیں انہیں لے کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچیں، خدا کی قسم اس وقت آپ کے پاس سامانِ ضیافت کے طور پر ایک پیالہ دودھ کے علاوہ کچھ نہ تھا، آپ نے دودھ نوش فرمایا، اور بچا ہوا دودھ حضرت عائشہؓ کی طرف برہایا، وہ پیالہ پکڑتے ہوئے شرابائیں، ہم نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ مت ہٹاؤ، اور لے لو، انہوں نے شراباٹے ہوئے پیالہ لے لیا، اور کچھ دودھ پیا، آپ نے فرمایا باقی دودھ اپنی ساتھ والیوں کو دے دو، ہم نے عرض کیا ہمیں بھوک نہیں ہے، آپ نے فرمایا تم بھوک اور جھوٹ کو جمع نہ کرو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر کسی چیز کو ہمارا دل چاہتا ہو اور ہم یہ کہہ دیں کہ خواہش نہیں ہے کیا ایسا کہنا جھوٹ ہوگا، آپ نے فرمایا۔

ان الکذب لیکتب کذبا حتی تکتب الکذیبۃ کذیبۃ (ابن ابی الدنیا، طبرانی کبیر)

جھوٹ جھوٹ ہی لکھا جاتا ہے یہاں تک کہ تھوڑا جھوٹ تھوڑا ہی لکھا جاتا ہے۔

بزرگانِ امت اس طرح کے جھوٹ میں بھی تسامح سے بچتے تھے، یث ابن سعد کہتے ہیں کہ حضرت سعید ابن المسیب کی آنکھوں میں کچھ رہا کرتا تھا، اور کبھی آنکھوں سے باہر ارد گرد کی چلہ پر بھی پھیل جاتا تھا، لوگ کہتے آپ یہ کچھڑا تھ سے صاف

کر لیں، فرماتے کیسے کر لوں، طیب سے کئے ہوئے وعدہ کا کیا ہوگا، اس نے مجھ سے کہا تھا کہ آنکھوں کو ہاتھ مت لگانا، میں نے وعدہ کر لیا تھا، اب میں اس کی خلاف ورزی کیسے کروں۔ اہل دروغ اپنی زبان کی اسی طرح حفاظت کیا کرتے تھے، جو شخص حفاظت میں کوتاہی کرے گا اس کی زبان اس کے اختیار کی حدود سے نکل جائے گی، اور اس طرح جھوٹ بولے گی کہ وہ احساس بھی نہ کر سکے گا۔ خوات بھی کہتے ہیں کہ ریح ابن نیشم کی ایک بہن ان کے بیٹے کی عیادت کے لیے آئیں، اور پوچھنے لگیں بیٹے! کیا حال ہے؟ ریح لپٹے ہوئے تھے، اٹھ کر بیٹھ گئے اور بہن سے پوچھا کیا تو نے اسے وعدہ پلایا ہے، انہوں نے کہا نہیں، فرمایا: پھر تمہارا بیٹا کس طرح ہوا، تمہیں اے بیٹے! کہنا چاہیے تھا، لوگوں کی یہ بھی عادت ہے کہ جو بات انہیں معلوم نہیں ہوتی اس کے متعلق کہہ دیتے ہیں خدا جانتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ یہ بڑا گناہ ہے کہ بندہ جس بات کو نہ جانتا ہو اسے کہہ دے خدا جانتا ہے بعض لوگ جھوٹے خواب بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے حالانکہ اس کا گناہ بھی عظیم ہوتا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان من اعظم الفریة ان يدعی الرجل الی غیر ابیہ او یری فی عینیہ فی المنام
مالہ یر، او یقول علی مالہ اقل (بخاری۔ دلائل المستقیم)
بڑا ہمتان یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے علاوہ کسی دوسرے کی طرف منسوب ہو، یا جو بات خواب میں نہ دیکھی ہو اسے دیکھی ہوئی ظاہر کرے یا مجھ پر وہ بات کہے جو میں نے نہیں کہی۔

ایک روایت میں ہے۔
من کذب فی حلم کان یوم القیامة ان یعقد بین شعیرتین ولیس بعقود
بینہما (بخاری۔ ابن عباس)
جو شخص خواب کے سلسلے میں جھوٹ بولے اسے قیامت کے روز جو کے دو دانوں میں گرہ ڈالنے پر مجبور کیا جائے گا اور وہ گرہ نہ ڈال سکے گا۔

پندرہویں آفت :

غیبت

غیبت کی مذمت شرعی دلائل سے : اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں غیبت کی مذمت کی ہے، اور اسے اپنے مژدہ بھائی کا گوشت کھانے سے تشبیہ دی ہے۔ ارشاد فرمایا۔

وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا اِيْحِبْ اَحَدُكُمْ اِنْ يَأْكُلْ لَحْمَ اَخِيْهِ مِثْنًا فَاْكِرْ هَنْمُوْهُ
(پ ۳۱ ر ۱۳ آیت ۱۲)

اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مژے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے اس کو تو تم ناگوار سمجھتے ہو۔
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

کل المسلم علی المسلم حرام جمعو مالہ و عمرضہ (مسلم۔ ابو ہریرہ)
کل مسلمان، اس کا خون، اس کا مال، اس کی آئندہ مسلمان پر حرام ہے۔

غیبت سے مسلمان کی آبرو پر حرف آتا ہے، ایک حدیث میں ہے۔

لا تحاسدوا ولا تبأغضوا ولا یغتب بعضکم بعضا وكونوا عباد الله اخوانا
(بخاری و مسلم (۱)۔ ابو ہریرہ، الر)

(۱) اگر اس روایت میں ولا یغتب بعضکم بعضا میں ہے۔

نہ آپس میں حد کرو، نہ باہم بغض رکھو، اور نہ تم میں سے بعض بعض کی فہیت کریں، اور اللہ کے بندے بھائی ہو جاؤ۔

حضرت جابرؓ اور حضرت ابو سعیدؓ ان روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایاکم والغیبتہ فان الغیبتہ ما شد من الزنا (ابن ابی الدنیا فی التمت، ابن حبان فی المعجم) غیبت سے بچو، اس لیے کہ غیبت زنا سے سخت تر ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ آدمی زنا کر کے توبہ کرے، اور اللہ اپنی رحمت سے معاف فرما دے تو اس گناہ سے نجات پا جاتا ہے لیکن غیبت کا گناہ اس وقت تک معاف نہیں ہوتا جب تک وہ شخص معاف نہ کر دے جس کی غیبت کی گئی ہو، حضرت انسؓ راوی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:۔

مررت لیل اسری ہی علی اقوام یخمشون وجوہہم باظافیرہم، فقلت یا جبرئیل! من ہولاء؟ قالہ ہولاء الدین یغتابون الناس ویقعون فی اعراضہم (ابو داؤد مسند اور مسلک)

معرج کی رات میرا گذر ایسے لوگوں پر ہوا جو اپنے چہروں کو ناخنوں سے نوچ کھٹوت رہے تھے میں نے حضرت جبرئیل سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں، انہوں نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کی غیبت کرتے ہیں اور ان کی آہود سے کھیتے ہیں۔

سلیم ابن جابر کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری دی، اور عرض کیا، مجھے کوئی ایسی بہترین بات بتلائیے جس سے فائدہ اٹھا سکوں، آپ نے فرمایا:۔

لا تحقرن من المعروف شیئاً ولو ان تصب من دلوک فی اثناء المستقی وان تلقی اخاک ببشر حسن، وان ادبر فلا تغتابنہ (احمد بن ابی الدنیا۔ واللفظ لہ)

کسی اچھی بات کو حقیر مت سمجھنا، گو اتنی ہی کیوں نہ ہو کہ اپنے ڈول سے پیاسے کے برتن میں پانی ڈال دو، اور اپنے بھائی سے خندہ بدلی سے ملو، اور جب وہ غائب ہو تو اس کی غیبت نہ کرو۔

حضرت براء بن عازبؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی بلند آواز میں خلیہ ارشاد فرمایا کہ گھروں میں موجود عورتوں نے بھی سنا، آپ نے فرمایا:۔

یا معشر من آمن بلسانہ ولم یؤمن بقلبہ، لا تغتابوا المسلمین، ولا تتبعوا عورتہم فانہ من تتبع عورتہ تتبع اللہ عورتہ ومن تتبع اللہ عورتہ یفضحہ فی جوف بیتہ (ابن ابی الدنیا، ابو داؤد۔ ابو یزید)

اے ان لوگوں کے گروہ جو زبان سے ایمان لائے اور دل سے یقین نہیں کیا مسلمانوں کی غیبت نہ کرو، اور نہ ان کے عیب کے درپے ہو، جو شخص اپنے بھائی کی عیب جوئی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی عیب کے درپے ہوتا ہے، اور جس شخص کے عیب کے درپے اللہ ہوتا ہے اس کے گھر کے اندر رُسوا کرتا ہے۔

روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کہ جو شخص غیبت سے توبہ کر کے مرے گا وہ جنت میں سب کے بعد داخل ہوگا، اور جو توبہ کئے بغیر مرے گا وہ سب سے پہلے دوزخ میں جائے گا۔ حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے کا حکم دیا، اور ارشاد فرمایا کہ جب تک میں اجازت نہ دوں کوئی شخص افطار نہ کرے چنانچہ لوگوں نے روزہ رکھا، شام ہوئی لوگ ایک ایک کر کے آتے اور افطار کرنے کی اجازت لے کر واپس ہو جاتے، ایک

فحص نے آخر عرض کیا: یا رسول اللہ! میری دو لڑکیوں نے بھی دن بھر روزہ رکھا تھا، وہ آپ کے پاس آنے سے شرماتی ہیں، اگر اجازت ہو تو وہ بھی اظہار کر لیں، آپ نے اس سے اعراض فرمایا، اس نے پھر اجازت مانگی، آپ نے فرمایا، وہ روزے سے نہیں تھیں، بھلا کوئی فحص دن بھر لوگوں کا گوشت کھا کر بھی روزے سے رہ سکتا ہے؟ تو ان سے کہہ کہ اگر وہ روزے سے تھیں تو تھے کریں، انہوں نے تھے کی، اور ہر ایک کے منہ سے جما ہوا خون نکلا، وہ فحص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس واقعے کی اطلاع دی، آپ نے فرمایا:-

والذی نفسی بیدہ لو یقینا فی بطونہما الا کلنہما النار (ابن ابی الدنیا۔ ابن مردودہ)
اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر یہ لو تھڑے ان کے پیٹوں میں رہ جاتے تو انہیں دوزخ کی آگ کھاتی۔

ایک روایت میں یہ واقعہ اس طرح ہے کہ جب آپ نے اعراض فرمایا تو وہ فحص واپس چلا گیا، کچھ دیر بعد وہ دوبارہ آیا، اور عرض کیا بخدا وہ دونوں (بھوک کی وجہ سے) مرنے کے قریب ہیں، آپ نے حکم دیا: انہیں میرے پاس لے کر آؤ، وہ دونوں حاضر ہوئیں، آپ نے ایک پیالہ منگایا اور ایک لڑکی سے فرمایا اس میں سے کر، اس نے تھے کی، پیالہ خون اور پیپ سے بھر گیا، اس کے بعد دوسری سے تھے کرائی اس نے بھی خون اور پیپ کی تھے کی، آپ نے ارشاد فرمایا:

ان ہاتین صامتتا عما احل اللہ لہما و افطرنا علی ما حرم اللہ علیہما جلست احدهما الی الاخری ف جعلتا ناکلانا لحوم الناس (احمد۔ عبید موی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)
ان دونوں نے اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں سے روزہ رکھا، اور حرام کی ہوئی چیزوں سے اظہار کیا، ایک دوسرے کے پاس بیٹھ گئی، اور دونوں لوگوں کا گوشت کھانے لگیں۔

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا:-
ان الدرہم یصیبہ الرجل من الربا اعظم عند اللہ فی الخطیئۃ من ست وثلاثین زینتہ یزینہا الرجل واریبی الربا عرض الرجل المسلم (ابن ابی الدنیا)
سود کا وہ درہم جسے آدمی حاصل کرتا ہے اللہ کے نزدیک گناہ ہونے میں پچیس زنا سے بڑھ کر ہے اور سود سے بھی بڑھ کر مسلمان کی آبرو ہے۔

حضرت جابرؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک سفر میں ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، ہمارا گزر دو ایسی قبروں پر ہوا جن کے مردوں کو عذاب ہو رہا تھا، آپ نے ارشاد فرمایا:-

انہما یعذبان، وما یعذبان فی کبیر، اما احدهما فکان یغتاب الناس، واما الآخر فکان لا یستنزه من بولہ

ان دونوں کو عذاب دیا جا رہا ہے۔ اور یہ عذاب (بظاہر) کسی بڑے گناہ کے نتیجے میں نہیں دیا جا رہا ہے، ان میں سے ایک تو لوگوں کی غیبت کیا کرتا تھا، اور دوسرا اپنے پیو شاپ سے نہیں بچتا تھا۔

اس کے بعد آپ نے کھجور کی ایک یا دو تر شاخیں منگوائیں، انہیں توڑا، اور حکم دیا کہ یہ شاخیں ان کی قبروں میں گاڑ دی جائیں، نیز فرمایا جب تک یہ ٹہنیاں تر رہیں گی ان کے عذاب میں تخفیف رہے گی۔ (۱) روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعزؓ کو زنا کی سزا میں سنگسار کرایا تو ایک فحص نے اپنے ساتھی سے کہا کہ اس کو گتے کی طرح اسی جگہ مار ڈالا، (واپسی میں وہ دونوں آپ کے ساتھ تھے) راہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ایک مردار پر ہوا آپ نے دونوں سے فرمایا اس کا

(۱) ابن ابی الدنیا یہ روایت حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے صحیح حسن میں بھی منقول ہے لیکن انہوں نے غیبت کی بجائے نیمہ کا لفظ ذکر کیا ہے اسی مضمون کی روایت مسند احمد اور طبرانی میں ابوبکرؓ سے موی ہے۔

گوشت نوح کرکھاؤ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا مودہ جانور کا گوشت نوح کرکھائیں؟ آپ نے فرمایا: مایہ زکے متعلق تم نے جو بات کہی تھی وہ اس حوالہ سے بھی زیادہ بُری تھی (ابو داؤد۔ نسائی۔ ابویہریرہ) صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین خندہ روئی کے ساتھ ایک دوسرے سے ملے کسی کی غیبت نہ کرتے اور غیبت نہ کرنے کو افضل عمل سمجھتے اس کے برعکس منافقین کی عادت یہ تھی کہ وہ بظاہر اچھی طرح ملتے لیکن ایک دوسرے کی پرانی بھی کہتے۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جو شخص دنیا میں اپنے بھائی کا گوشت کھائے گا قیامت کے روز بھی اسے اس کا گوشت کھانے کے لیے دیا جائے گا اور کما جائے گا تو اسے زندہ کھانا تھا اب مودہ بھی کھا۔ وہ اسے کھائے گا اور چبیخے کا چٹائے گا اب یہ قول مرفوع کیا گیا ہے۔ روایت ہے کہ دو آدمی مسجد کے دروازے پر نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے ایک غنٹ جس نے اپنی حرکت چھوڑ دی تھی اور دوسرے گدرا وہ دونوں آدمی کہنے لگے اس میں غنٹ ہونے کا اثر اب بھی موجود ہے اتنے میں جماعت کھڑی ہو گئی وہ دونوں اندر جا کر نماز پڑھنے لگے نماز کے دوران انہیں خیال ہوا کہ غنٹ کے متعلق انہیں ایسی بات نہ کہنی چاہیے تھی نماز کے بعد وہ لوگ حضرت عطاء کے پاس آئے واقعہ بیان کیا آپ نے انہیں دباؤ دھمکوتے اور نماز پڑھنے کا حکم دیا اور یہ بھی فرمایا کہ اگر وہ روزے سے تھے تو اس کی بھی قضا کریں۔ آیت کریمہ:

وَبَلَّ لِكُلِّ هُمْزَةٍ لَّمْزَةً (پ ۲۹۳۰ آیت ۱)

بڑی غرابی ہے ہر ایسے شخص کے لیے جو پس پشت چبھنے والا ہو۔

کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت جامد نے فرمایا کہ تمیز سے مراد وہ شخص ہے جو دوسروں پر طعن کرتا ہے اور لُزْزَہ سے مراد غیبت کرنے والا ہے۔ لُزْزَہ کہتے ہیں کہ عذاب قبر کے تین حصے ہیں ایک جمالی غیبت کی وجہ سے ہے ایک تمائی و ستھوری کے باعث ہے اور ایک تمائی پیشاب سے نہ بچنے کی بنا پر۔ حضرت حسن فرماتے ہیں غنٹ غیبت آدمی کے دین پر اتنی تیزی سے اثر انداز ہوتی ہے کہ آکلہ (کنسر) مرض بھی اتنی تیزی سے جسم پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ ایک بزرگ کہتے ہیں کہ ہم نے اکابرین سلف کو دیکھا ہے وہ لوگ نماز پڑھتے اور روزہ رکھنے کو عبادت نہیں سمجھتے تھے بلکہ لوگوں کی بے ایمانی سے بچنے کو عبادت سمجھتے تھے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں جب تم اپنے کسی دوست کے محبوب بیان کرنے کا ارادہ کرو تو اپنے محبوب یاد کرو۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں بعض آدمی دوسروں کی آٹھ کا ٹکڑا دیکھ لیتے ہیں اپنی آٹھ کا شیریں نہیں دیکھتے۔ حضرت حسن بنی نوع انسان سے خطاب فرمایا کرتے تھے اے ابن آدم! تو اس وقت تک ایمان کی حقیقت کا ذرا گھٹ نہیں کر سکتا جب تک کہ لوگوں کو اس محبوب کی وجہ سے بُرا کہنا ترک نہیں کرے گا جو حیرے اندر موجود ہے اور اولاً اس کی اصلاح نہیں کرے گا پھر جب تو اپنے نفس کی اصلاح میں مشغول ہو جائے گا تو حیرے کے لیے یہ مشغلہ کافی ہو گا۔ مجھے دوسروں کے محبوب پر نظر ڈالنے کی فرصت ہی نہیں دے گی۔ اللہ کے محبوب ترین بندے ایسے ہی لوگ ہوتے ہیں۔ مالک ابن دینار فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے چہرہ حواریوں کے ساتھ مودہ رکھنے کے قریب سے گزرے کسی نے کہا اس کتے میں کتنی بدبو ہے آپ نے فرمایا اس کے دانت کتنے سفید ہیں گویا آپ نے انہیں کتے کی غیبت کرنے سے منع فرمایا اور اس بات پر تنبیہ کی کہ وہ اللہ کی مخلوق کے محاسن کا ذکر کیا کریں۔ علی ابن الحسین نے ایک شخص کو کسی کی غیبت کرتے ہوئے سنا تو اس سے فرمایا غیبت سے بچو یہ ان لوگوں کا سالن ہے جو بظاہر انسان ہیں لیکن اپنے طور طریقوں کی بنا پر کتے ہیں۔ حضرت عطاء نے فرمایا اللہ کا ذکر کیا کرو اس میں غفلت لوگوں کا ذکر مت کیا کرو اس میں بیماری ہے۔ ہم اللہ سے حسن قولیں کا سوال کرتے ہیں۔

غیبت کے معنی اور اس کی حدود : غیبت کی تعریف یہ ہے کہ کسی شخص کا اس طرح ذکر کیا جائے کہ اگر وہ سنے تو برا جائے خواہ اس ذکر کا تعلق اس کے جسمانی نقص سے ہو یا اخلاقی عیب سے ہو خواہ اس کے قول کو بدفہم بنایا جائے یا اس کے فعل کو خواہ اس کے نام میں کیرے نکالے جائیں یا نسب میں اس کے دین اس کی دنیا یہاں تک کہ کیرے اور جانور کے بارے میں بھی وہ

(۱) ابن مودہ نے اپنی تفسیر میں اسے مرفوع اور موقوف دونوں طرح نقل کیا ہے۔

الفاظ استعمال کرنا جو اسے ناگوار گذریں طبیعت ہے۔ بدن کا عیب یہ ہے کہ کسی کو چند ماہیچہ، مچھا، پستہ، قد، لمبا، کالا یا زرد ہو کر جائے، یا کسی ایسے وصف سے متصف کیا جائے جس کا جسم میں موجود ہو نا اچھا نہ ہو، سب کے سلسلے میں عیب اس طرح لگایا جاسکتا ہے کہ کسی کے باپ کو غلام، ہندی، فاسق، فیس، موہی، یا کسی کمزور، چپے والا بتلایا جائے، اخلاقی عیب اس طرح کہ فلاں شخص بد مزاج ہے، بخیل ہے، حکیم، ریاکار، اور بہت جلد غصہ ہو جائے والا، بزدل، کمزور، عاجز و دماغہ، یا ایسی ہی کسی اخلاقی برائی میں مبتلا ہے۔ ان افعال میں جن کا تعلق دین سے ہے اس طرح عیب لگایا جاسکتا ہے کہ وہ چور ہے یا جھوٹا ہے، بے لوث، بے ایمان، غلام، نماز، روزہ اور دیگر عبادات میں سستی کرنے والا، رکوع و سجود اچھی طرح ادا نہ کرنے والا، یا اپنے روزہ کو فحیت اور بد گوئی سے محفوظ نہ رکھنے والا ہے۔ دنیا سے تعلق رکھنے والے افعال میں عیب اس طرح کہ وہ بے ادب ہے، لوگوں کے ساتھ اچھی طرح پیش نہیں آتا، دوسرے کا کوئی حق تسلیم نہیں کرتا، دوسروں پر اپنا حق سمجھتا ہے، زیادہ بولتا ہے، زیادہ کھاتا ہے، زیادہ سوتا ہے، بیرون وقت میں سوتا ہے، جہاں نہیں بیٹھنا چاہیے وہاں بیٹھتا ہے، کپڑوں میں عیب اس طرح لگایا جاسکتا ہے کہ اس کی آستینیں چوڑی ہیں، اس کا دامن وسیع ہے، اس کے کپڑے گندے اور میلے ہیں۔

ایک غلط استدلال اور اس کا جواب : بعض لوگ کہتے ہیں کہ دین کے سلسلے میں کسی کو کچھ کہنا فحیت نہیں ہے، کیوں کہ یہ اس چیز کی مذمت ہے جس کی اللہ نے مذمت کی ہے، ایک مجلس گہوار ہے اگر اسے اس کے گناہ کی وجہ سے برا کہہ دیا جائے تو اس میں کیا خرابی ہے۔ دلیل میں یہ روایت پیش کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک ایسی عورت کا تذکرہ کیا گیا جو بہت زیادہ نیک تھی، اور کثرت سے روزے رکھا کرتی تھی، لیکن وہ اپنے پڑوسیوں کو تکلیف بھی پہنچایا کرتی تھی، آپ نے فرمایا یہ عورت دوزخ میں جائے گی (ابن حبان، حاکم، ابو ہریرہ) اسی طرح آپ کے سامنے ایک عورت کے محل کا ذکر ہوا، آپ نے فرمایا اگر وہ بخیل ہے تو اس میں کوئی خیر نہیں ہے (بخاری، معجم مکارم الاخلاق، ابو جعفر محمد بن علی مرسلہ)۔ یہ استدلال غلط ہے، کیوں کہ صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ان الفاظ میں لوگوں کا ذکر برائی یا اہانت کی غرض سے نہیں کرتے تھے، بلکہ ان کا مقصد مسائل اور احکام سے واقفیت حاصل کرنا ہوتا تھا، اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک کے علاوہ اس کی کس جگہ ضرورت نہ تھی، اس کی دلیل کہ ان امور کا ذکر فحیت میں داخل ہے یا نہیں علمائے اُمت کا اجماع ہے، فحیت کا حاصل یہ ہے کہ کسی آدمی کے متعلق ایسی بات کہنا کہ اگر وہ سنے تو برا مانے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فحیت کی یہی تعریف فرمائی ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی کا اس طرح ذکر کرے تو وہ فحیت کا مرتکب کہلائے گا، اپنے رب کا نافرمان قرار پائے گا، اور اپنے بھائی کا گوشت کھانے والا ہو گا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے دریافت فرمایا: جانتے ہو فحیت کسے کہتے ہیں؟ عرض کیا گیا: اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، فرمایا:

ذکر کلمۃ کبریا بکرمہ

اپنے بھائی کی ناپسندیدہ بات کا ذکر کرنا (فحیت ہے)۔

صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر وہ بات اس شخص میں موجود ہو، فرمایا: اگر موجود ہو تو فحیت ہے، ورنہ تہمت ہے (مسلم)۔ ابو ہریرہؓ۔ حضرت معاذ ابن جبلؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں کسی شخص کا ذکر ہوا، صحابہ نے عرض کیا وہ تو بڑا عاجز ہے، آپ نے ارشاد فرمایا: تم نے اس کی فحیت کی ہے؟ عرض کیا ہم جھوٹ نہیں کہہ رہے ہیں، یہ عیب و اتعہ اس میں موجود ہے، فرمایا: یہی تو فحیت ہے، اگر تم ایسی بات کہتے ہو اس میں موجود نہیں ہے تو اس پر تہمت لگاتے (طبرانی، مسند ضعیف)۔ حضرت ابو حذیفہؓ حضرت عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی عورت کو چھٹی (پستہ) کہا، آپ نے فرمایا: یہ کہہ کر تم نے اس کی فحیت کی ہے (احمد، واصلہ، حذابی، داؤد، الترمذی) حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ کسی دوسرے کا ذکر تین طرح سے کیا جاتا ہے فحیت، بہتان اور اکس۔ ان تینوں کے متعلق قرآنی ہدایات موجود

ہیں، غیبت کسی ایسی بات کا ذکر کرنا ہے جو اس میں موجود ہے اور ممکن وہ بات جان کرنا ہے جو اس میں موجود نہیں ہے اور اگر ایک وہ بات بیان کرنا ہے جو تم نے کسی سے سنی ہو، ابن سیرین نے کسی شخص کا ذکر کرتے ہوئے بے خیالی میں کہہ دیا وہ کالا آدمی، پھر متنبہ ہوا تو فرمایا: اللہ معاف کرے غالباً میں نے اس کی غیبت کی ہے، ایک مرتبہ ابراہیم نخعی کا ذکر ہوا ان کے ایک آئٹھ تھی تو آخر (یک چشم) کہنے کے بجائے آئٹھ پر ہاتھ رکھ لیا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں، کسی کی غیبت نہ کرو ایک مرتبہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں کسی عورت کے متعلق یہ کہہ دیا کہ وہ طویل دامن والی ہے، آپ نے فرمایا: تھو کو، تھو کو، میں نے تھو کا گوشت کالو تھو نکلا۔ (ابن ابی الدنیا۔ ابن مردودہ)۔

غیبت صرف زبان ہی سے نہیں ہوتی

غیبت صرف زبانی ذکر ہی کو نہیں کہتے، بلکہ ہر وہ عمل غیبت میں داخل ہے جس سے ہمارے بھائی کا عیب کسی دوسرے پر ظاہر ہو جائے، خواہ اشارے سے کناٹے سے، کسی واضح یا غیر واضح حرکت سے۔ غیبت کے سلسلے میں تصریح، ابہام، قول، فعل، زخرد، اشارہ سب حرام اور ناجائز ہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہمارے پاس ایک عورت آئی، جب وہ واپس چلی گئی تو میں نے یہ بتلانے کے لیے کہ وہ پستہ قد تھی ہاتھ سے اشارہ کیا، آپ نے ارشاد فرمایا اے عائشہ! تم نے اس کی غیبت کی ہے (ابن ابی الدنیا، ابن مردودہ۔ حسان بن عمارق) یہی حکم نقل کا ہے، کئی لکڑے کی چال کی نقل کی جائے بلکہ نقل آتارنا غیبت سے بھی بدتر ہے، اس لیے کہ نقل سے اس شخص کی مکمل تصویر ذہن میں آجاتی ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے کسی عورت کی نقل آتاری تو آپ نے فرمایا: ما یسررنی انی جا کیت کنا و کنا (۱)

مجھے کسی کی نقل آتارنا اچھی نہیں لگتی۔

غیبت لکھ کر بھی ہو سکتی ہے، کیوں کہ کتابت بھی زبان کی طرح اعتبار کا ایک اہم وسیلہ ہے، کوئی معتقد اپنی کتاب میں کسی متعین شخص کا نام لے کر ذکر کرے اور اس کے عیوب بتلائے تو یہ بھی غیبت میں داخل ہے، الایہ کہ کوئی عذر ہو، جیسا کہ عقرب اس کی تفصیل مذکور ہوگی، البتہ یہ کنا کہ کچھ لوگ ایسا کہتے ہیں، بعض لوگ ایسا کرتے ہیں غیبت نہیں ہے، کیوں کہ غیبت نام ہے کسی متعین شخص سے تعرض کرنے کا، خواہ وہ مردہ ہو، یا زندہ۔ اسی طرح یہ کنا بھی غیبت ہے کہ وہ شخص جو آج ہمارے پاس سے گذرا تھا، یا جسے ہم نے دیکھا تھا، بشرطیکہ یہ حوالہ مخاطب کو شخص متعین سے واقف کرا دے، کیوں کہ متعین شخص کا سمجھنا ہی ممنوع ہے، نہ کہ وہ بات جو سمجھائی جا رہی ہے، چنانچہ اگر مخاطب اس حوالے سے یہ نہ سمجھے کہ شکم کی مراد کس شخص سے ہے تو یہ غیبت نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی شخص کی کوئی بات ناگوار گذرتی تو یہ نہ فرماتے کہ فلاں شخص ایسا کرتا ہے بلکہ یوں فرماتے لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ایسی حرکتیں کرتے ہیں (ابوداؤد۔ عائشہؓ)

علمائے کرام کی غیبت: بدترین غیبت ریاکار، علماء کی غیبت ہے، کیوں کہ وہ اچھے بن کر اپنا مقصود ظاہر کر دیتے ہیں، اور لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ غیبت نہیں کرتے، حالانکہ وہ جہالت میں مبتلا ہیں، انہیں معلوم نہیں کہ وہ بیک وقت دو دو گناہوں کے مرتکب ہوتے ہیں، ایک غیبت، دوسرا ریا، چنانچہ جب ان کے سامنے کسی شخص کا ذکر ہوتا ہے تو وہ یہ کہتے ہیں اللہ کا شکر و احسان ہے کہ اس نے ہمیں بادشاہوں کے درباروں میں آنے جانے کی آزمائش میں مبتلا نہیں کیا، یا یہ کہ دنیا کی طلب کے لیے ذلت سے بچایا، یا بطور دعا یہ کہتے ہیں خدا ہمیں اس بے شری اور رسوائی سے بچائے، ان کا مقصد دوسرے کا عیب ظاہر کرنا ہے، لیکن اس کے لیے کبھی شکر کا میضہ اختیار کرتے ہیں، اور کبھی دعا کا اسلوب اپناتے ہیں، لیکن نہ دعا مقصود ہے اور نہ شکر بعض اوقات غیبت سے

کسی شخص کی پہلے تعریف کرتے ہیں، مثلاً یہ کہ فلاں شخص کتنا اچھا ہے، کس قدر عبادت کرتا ہے، لیکن ایک بد خصلت میں مبتلا ہے، اور وہی کیا ہم سب ہی اس خصلت میں مبتلا ہیں اور وہ یہ کہ اس میں صبر اور قناعت کا عنصر کم ہے۔ دیکھتے بظاہر اس میں اپنی مذمت موجود ہے لیکن مقصد ہرگز اپنے نفس کی مذمت نہیں ہے بلکہ دوسرے کا عیب ظاہر کرنا ہے، البتہ اس کے لیے ایسا ہی ایہ یہاں اختیار کیا ہے کہ مخاطب کہنے والے کی کسر نفسی اور غلوں کا قائل ہو جائے، اور اسے بھی صلحاء میں شمار کرے یہ شخص تین گناہوں کو جامع ہے، غیبت، بڑا، اور تزکیہ نفس یعنی وہ خود کو نیک لوگوں میں شمار کرتا ہے اور نادانی کی بنا پر یہ سمجھتا ہے کہ میں غیبت سے پاک ہوں، شیطان ایسے ہی لوگوں کو آسانی سے شکار کرتا ہے، یہ لوگ صحیح علم سے محروم ہوتے ہیں، اور نفس انہیں مسلسل فریب دیتا رہتا ہے بعض اوقات جب اہل مجلس کسی شخص کا عیب سننے کے لیے متوجہ نہیں ہوتے تو کہتے ہیں سبحان اللہ کس قدر عجیب بات ہے یہاں اللہ کا نام عظمت و تقدیس کے اظہار و اعتراف کے لیے نہیں لیا جاتا بلکہ اپنے باطنی خبیث کے اظہار کے لیے لیا جاتا ہے کبھی غیبت کے لیے یہ ہیرو اختیار کرتے ہیں کہ ہم اپنے دوست کی فلاں حالت کی بنا پر سخت رنجیدہ اور غم گین ہیں، اللہ تعالیٰ اسے راحت دے، یہ غم خواری اور دعا ترقم کے جذبے سے نہیں ہوتی، بلکہ محض اپنی برتری کا اظہار مقصود ہوتا ہے، اگر واقعہ دعا مقصود ہوتی تو نماز کے بعد تہائی میں کہتے کہ ہمیں اس طرح اگر واقعہ انہیں رنج ہوا ہو تا تو وہ اس واقعہ کا اظہار ان لوگوں کے سامنے کیوں کرتے جو اس سے ناواقف تھے، کبھی اس طرح کہتے ہیں کہ فلاں شخص بیمار یا بڑی مصیبت میں گرفتار ہے، اللہ ہمیں اور اسے توبہ کرنے کی توفیق بخشے۔ بظاہر یہ دعا ہے، لیکن اللہ باطنی خبیث پر مطلع ہے، وہ جانتا ہے کہ ان کے دلوں میں کیا بھرا ہوا ہے لیکن وہ اپنی جمالت کے باعث یہ نہیں سمجھتے کہ وہ اس دعا کے ثواب کی بجائے عذاب کے مستحق ہو گئے ہیں، غیبت سننا اور اس پر تعجب کا اظہار کرنا بھی غیبت ہے، کیونکہ سننے سے اور اس پر تعجب ظاہر کرنے سے غیبت کرنے والے کو غیبت پر مشتمل ہے، مثال کے طور پر کسی کی برائی سن کر کوئی شخص یہ کہنے لگے کہ بھائی تم نے آج عجیب بات بتلائی ہے، ہم تو اسے ایسا نہیں سمجھتے تھے، ہم اسے آج تک اچھا ہی سمجھتے رہے، اللہ تعالیٰ ہمیں اس عیب سے محفوظ رکھے، یہ تبصروں کا غیبت کرنے والے کی تصدیق ہے، اور غیبت کی تصدیق بھی غیبت ہی ہے، بلکہ غیبت سن کر چپ رہنے والا بھی غیبت کرنے والے کا شریک سمجھا جاتا ہے۔ ارشاد نبوی ہے۔

المستمع احد المغتابین (۱)

سننے والا دو غیبت کرنے والوں میں سے ایک ہے۔

روایت ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر میں سے ایک نے دوسرے سے کسی شخص کا ذکر کیا کہ وہ بہت زیادہ سونے والا ہے اس کے بعد ان دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دونی کھانے کے لیے سالن مانگا، آپ نے فرمایا سالن تو تم لے چکے ہو، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے کب لیا؟ آپ نے فرمایا: بلکہ تم اپنے مسلمان بھائی کا گوشت کھا چکے ہو (۲) دیکھتے آپ نے ان دونوں حضرات کو غیبت کا مجرم ٹھرایا، حالانکہ غیبت ایک نے کی تھی دوسرا محض سننے والا تھا، اسی طرح معزز کے رجم کے واقعہ پر تبصروں کرتے ہوئے جن دو آدمیوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا تھا کہ وہ کہنے کی طرح مارا کیا تو آپ نے کوڑے پر بڑے ہوئے موار کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ان دونوں سے فرمایا تھا اسے نوحہ اس کا گوشت کھاؤ (۳)۔ حالانکہ کہنے والا ایک تھا، آپ نے دونوں کو شریک کیا، اس سے معلوم ہوا کہ سننے والا بھی غیبت کے گناہ میں شریک ہے، ہاں اگر وہ زبان سے منع کر دے، یا زبان

(۱) طبرانی معذات ابن مزین الفاظ یہ ہے "نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الغیبتہ وعن الاستماع الی الغیبتہ" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت کرنے اور غیبت سننے سے منع فرمایا ہے۔ (۲) ابوالہاس وغیرہ نے کتاب الادب میں ہدایت عبد الرحمن بن ابی لیل مرسلۃ نقل کی ہے۔ (۳) یہ روایت پچھلے صفحات میں گذری ہے۔

سے منع کرنے کا حوصلہ اور قوت نہ ہو تو دل سے برا سمجھے یا اس مجلس سے اٹھ جائے یا غیبت کرنے والے کو دوسری باتوں میں لگائے، ان صورتوں میں سننے والے پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، لیکن اگر زبان سے منع کیا اور دل میں سننے کی خواہش رہی تو یہ نفاق ہے، اعتبار دل کا ہے، گناہ سے اسی وقت محفوظ رہے گا جب دل سے برا سمجھے گا، پھر منع کرنے میں بھی ہاتھ یا آہٹ اور آنکھ کے اشارے سے منع کرنا کافی نہیں ہے کیوں کہ اس سے اس شخص کی توہین ہوتی ہے جس کی غیبت کی جارہی ہے، بلکہ صراحت کے ساتھ منع کرنا اور مذکور کا دفاع کرنا ضروری ہے، ارشاد نبوی ہے۔

من اذل عندہ مؤمن فلم ينصره و هو يقدر علی نصره لہ اللہ یوم القیامۃ علی رؤس الخلائق (طبرانی۔ سل بن حلیف)

جس شخص کے سامنے کسی مؤمن کی جو تکلیف کی جائے اور وہ اس کی مدد کرنے پر قدرت رکھنے کے باوجود مدد نہ کرے قیامت کے روز اسے لوگوں کے سامنے ذلیل کیا جائے گا۔

ایک حدیث میں ہے۔

من رد عن عرض اخیہ بالغیب کان حقا علی اللہ ان یرد عن عرضہ یوم القیامۃ (ابن ابی الدنیا۔ ابوالدرداء)

جو شخص اپنے بھائی کی عزت کا اس کے پس پشت دفاع کرے اللہ پر واجب ہے کہ وہ قیامت کے روز اس کی حفاظت فرمائے۔

ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

من ذنب عن عرض اخیہ بالغیب کان حقا علی اللہ ان یعتقه من النار (احمد طبرانی۔ اسامہ بنت زید)

جو شخص پیٹھ پیچھے اپنے بھائی کی عزت کا دفاع کرے اللہ پر اسے دوزخ سے آزاد کرنا واجب ہے۔

غیبت کے وقت مسلمان کی نصرت و دفاع کے فضائل سے متعلق بے شمار روایات موجود ہیں، ان میں سے بہت سی روایات ہم آداب محبت اور حقوق مسلمین کے ابواب میں بیان کر چکے ہیں۔

غیبت کے اسباب

غیبت کے اسباب بے شمار ہیں، لیکن بحیثیت مجموعی وہ گیارہ اسباب کے ضمن میں آجاتے ہیں، ان میں سے آٹھ کا تعلق عوام سے ہے، اور تین خواص کے ساتھ مخصوص ہیں۔

عوام سے متعلق آٹھ اسباب

سبب کینہ و غضب : یعنی کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے جو دل میں غصہ کی آگ بھڑکائے، جب دل میں غصہ کی آگ بھڑکتی ہے تو وہ غصہ دلائے والے کے محبوب کے ذکر ہی سے لٹکتی ہوئی ہے، خواہ خود کرے یا دوسرے کریں، اس کی تحریک طبیعت کے قاضی سے ہوتی ہے، بشرطیکہ کوئی دینی مانع موجود نہ ہو، بعض اوقات آدمی بظاہر غصے پر قابو پالیتا ہے، لیکن دل میں کینہ باقی رہتا ہے، کینہ غصے سے بدتر ہے کیوں کہ دل میں کینہ رہنے سے ہمیشہ کے لیے برا کرنے کی تمیذ پڑتی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کینہ اور غضب دونوں ہی غیبت کے سبب ہیں۔

دوسرا سبب۔ موافقت : یعنی دوستوں اور ہم نشینوں کی تائید و تصدیق کرنا اور ان کی دیکھا دیکھی خود بھی غیبت میں لگ جانا

اور فہیت پر ان کی معاونت و موافقت کرنا، چنانچہ جب اہل مجلس کسی شخص کی عزت سے کھیتے ہیں، اور اس کا مضحکہ اڑاتے ہیں تو وہ یہ سمجھتا ہے اگر میں نے اس کا انکار کیا، اور ان سے اتفاق نہ کیا یا گفتگو کا موضوع بدلایا مجلس سے اُٹھ کر چلا گیا تو یہ لوگ ناراض ہوں گے، اور مجھ سے نفرت کرنے لگیں گے، اسی خیال سے وہ ان کی تائید کرتا، اور اسے حسن معاشرت اور مٹھساری کی اہم بنیاد تصور کرتا ہے، کبھی اس کے رفقاء غنیظ و غضب کی حالت میں کسی کو برا کہتے ہیں تو وہ خود بھی ان کی چال چوسی کرنے کے لیے اپنے اوپر غصہ طاری کر لیتا ہے، اور خود بھی برا بھلا کہنے لگتا ہے اور اپنے اس عمل سے یہ ظاہر کرتا ہے کہ میں خوشی، غم، پریشانی، اور قاصح البالی ہر حالت میں دوستوں کے ساتھ ہوں۔

تیسرا سبب۔ احتیاط اور سبقت : کبھی کسی شخص کو یہ گمان ہوتا ہے کہ فلاں شخص میری ناک میں ہے وہ فلاں بڑے آدمی کے یہاں میری برائی کرے گا، یا میرے بارے میں ہرزہ سرائی کرے گا یا فلاں معاملے میں میرے خلاف شہادت دے گا، وہ ان اندیشوں کے پیش نظر خود ہی سبقت کرتا ہے، اور اس کی برائی شروع کر دیتا ہے، اور اس کو ہدف تنقید بناتا ہے، تاکہ جو بات وہ کہنے والا ہے اس کا اثر زائل ہو جائے، اور جو کو ای وہ دہنے والا ہے اس کا اظہار ساقط ہو جائے، یا اس کے متعلق اولاً صحیح بات کہے، جب لوگوں میں یہ مشہور ہو جائے کہ فلاں شخص کے متعلق اس کی اطلاعات صحیح ہوتی ہیں تو اس کے متعلق جموئی باتیں اور آؤاں ہیں پھیلانی شروع کر دے، اور یہ کہے کہ جموٹ بولنا میری سرشت نہیں ہے، میں نے اس کے متعلق پہلے جو کچھ کہا وہ سچ نکلا، اسی طرح یہ باتیں بھی بھی ہیں، اس پیش بندی اور احتیاط سے وہ یقیناً محفوظ رہ جائے گا، کیوں کہ دوسرا شخص اول تو اس کی برائی کرنے کی جرأت نہ کرے گا، اور اگر اس نے جرأت کی بھی تو اس کی ہرزہ سرائی کو اہمیت نہ دی جائے گی، اور لوگ یقین ہی نہ کریں گے۔

چوتھا سبب۔ براعت : کبھی کسی برائی سے اپنی براعت متصور ہوتی ہے، اس صورت میں دوسرے شخص کا حوالہ دے کر وہ یہ کہتا ہے کہ تمہا میں نے ہی یہ کام نہیں کیا بلکہ فلاں شخص بھی کر چکا ہے، یا وہ بھی میرے ساتھ شریک تھا، حالانکہ اگر براعت ہی مقصود تھی تو اپنا عذر بیان کرنا چاہیے تھا، دوسرے کا حوالہ دینے کی کیا ضرورت تھی؟ لیکن کیوں کہ دوسرے کے ذکر سے اپنا موقف مضبوط ہوتا ہے اس لیے دوسرے کو بھی شامل کر لیا۔

پانچواں سبب۔ مفاخرت اور بڑائی کا اظہار : وہ اس طرح کہ دوسرے شخص میں عیب نکال کر اپنی برتری ظاہر کرے مثلاً یہ کہے کہ فلاں شخص جاہل ہے، اس کی سمجھ ناقص ہے، اس کا کلام کمزور اور لچر ہے، اس تنقید سے مقصد یہ ہوتا ہے کہ مخاطب پر اپنی فضیلت کا اظہار کرے اور یہ ثابت کرے کہ میں اس کے مقابلے میں زیادہ علم رکھتا ہوں، مجھے قسم کی قوت میسر ہے، اور میری گفتگو عمدہ ہے، اور یہ تنقید اس لیے ہوتی ہے کہ کہیں لوگ میری طرح اس کی بھی تعظیم نہ کرنے لگیں، اور معاشرے میں اسے بھی نمایاں مقام نہ حاصل ہو جائے۔

چھٹا سبب۔ حسد : کبھی جذبہ حسد فہیت پر ابھارتا ہے، یہ دیکھ کر کہ لوگ حسود کی بے حد تعریف کرتے ہیں اس سے محبت کرتے ہیں، اور اس کا اعزاز و اکرام کرتے ہیں اس سے بدداشت نہیں ہوتا اور وہ یہ چاہتا ہے کہ کسی طرح اس سے یہ نعمت سلب کر لی جائے لوگ اس سے نفرت کرنے لگیں، اور اس کی عزت باقی نہ رہے، یہ مقصد حاصل کرنے کے لیے وہ حسود کے عیب ظاہر کرتا ہے، حسد کینہ اور غضب کے علاوہ ایک جذبہ ہے، غضب اور کینہ اس وقت ہوتا ہے جب دوسرا شخص کچھ زیادتی کرتا ہے، دراصل یہ دونوں جذبے انتقام کا مظہر ہیں، حسد میں یہ بات نہیں ہے، بعض دفعہ آدمی اپنے حسن دوست اور مولس رفیق سے بھی حسد کرنے لگتا ہے۔

ساتواں سبب۔ دل گلی : یعنی دوسرے کے عیب اس لیے کیے جاتے ہیں کہ محفل میں دل چسپی کی فضا پیدا ہو، اور اہل مجلس

کو ہنسنے ہنسانے کا موقع ملے، اور اچھا وقت گزرے۔

آٹھواں سبب۔ تحقیر : کبھی اس لیے برائی کی جاتی ہے کہ دوسرے شخص کی حقیر دیکھ لیں ہو، یہ حکمت پر کاشیہ ہے، اس میں موجودگی اور غیر موجودگی کی بھی قید نہیں ہے، بعض لوگ سامنے بیٹھے ہوئے آدمی ہی کو اپنی تحقیر اور مذاق کا ہدف بنالیتے ہیں، یہ نہیں سوچتے کہ اس طرح کس قدر رسوائی ہوگی، نیز اگر وہ اس کی جگہ ہوتے تو خود ان کا کیا حشر ہوتا۔

خواص کے ساتھ مخصوص اسباب : یہ تین سبب امتحانی عالم میں اور دشوار ہیں، یہ شخص ضرور ہوتے ہیں لیکن شیطان ان پر خیر کا طبع کرتا ہے، یا ان میں خیر ہوتا ہے لیکن شیطان ان میں شرکی آمیزش کرتا ہے۔

سہلا سبب۔ تعجب : کبھی کسی دیندار سے کوئی غلطی سرزد ہوتی ہے تو وہ تعجب کا اظہار کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہمیں اس کے عمل پر حیرت ہے، اسے تو ایسا نہ کرنا چاہیے تھا، یہ صحیح ہے کہ دیندار آدمی کی غلطی تعجب کا باعث ہوتی ہے، لیکن کہنے والے کو نام لینے کے بجائے صرف تعجب ظاہر کرنا چاہیے تھا، شیطان نے نام لینے پر اکسا کر اس دینی جذبے کو غیبت میں بدل دیا، اور کہنے والے کو معصیت میں مبتلا کر دیا، اور اسی طرح کسی شخص کے متعلق یہ کہنا بھی غیبت میں داخل ہے کہ فلاں شخص پر حیرت ہے کہ وہ کیسی بد صورت عورت سے محبت کرتا ہے، یا پڑھا لکھا ہو کر کس طرح فلاں جہاں کے پاس آتا جاتا ہے۔

دوسرا سبب۔ جذبہ شفقت : یعنی کسی شخص کی حالت پر غم زدہ ہو جائے، اور اسے امر معیوب میں مبتلا دیکھ کر یہ کہے کہ فلاں شخص کی موجودہ حالت نے مجھے مضطرب کر رکھا ہے، مجھے اس کی حالت پر افسوس ہے، افسوس کا دعویٰ صحیح ہے، اور یہ جذبہ بھی قابل قدر ہے، لیکن نام لینا غضب ہو گیا، اور ایک اچھا جذبہ غیبت کا سبب بن گیا، مسلمان کی خطاؤں پر غم کرنا اور اس کے لیے اپنے دل میں رحم کا جذبہ محسوس کرنا بہت اچھی بات ہے، لیکن شیطان نام لینے پر اکسا کر اس اچھی بات میں بھی شرکی آمیزش کرتا ہے۔

تیسرا سبب۔ اللہ کے لیے غصہ : کسی شخص کو غیر شرطانہ حرکت میں مبتلا دیکھ کر یا اس کے متعلق کوئی غلط بات سن کر ایمانی حقیقت کے تقاضے سے غصہ آتا ہے، اگر غصہ آیا، اور نام لے کر اس کا اظہار کیا تو یہ عمل بھی ثواب سے محروم کا سبب بن جائے گا، بلکہ الٹا غیبت کا سبب بن جائے گا، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے غصہ کرنا اچھا ہے، لیکن یہ خیال ضرور رہنا چاہیے کہ اگر کسی مخصوص شخص پر خفگی ظاہر کرنی ہو تو اس طرح کرنی چاہیے کہ دوسرے شخص کو اس کی اطلاع نہ ہو، یا نام لینا ضروری ہو تو پھر خفگی کا اظہار نہ کرنا چاہیے، یہ وہ باریکیاں ہیں کہ عوام تو کیا علماء بھی۔ جو خواص کہلاتے ہیں۔ ان سے واقف نہیں ہو پاتے اور یہ سمجھتے ہیں کہ تعجب، شفقت، اور خفگی اگر اللہ کے لیے ہو تو نام لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، یہ ایک غلط گمان ہے، غیبت کے باب میں جہاں جہاں اجازت دی گئی ہے وہاں بھی نام لینے کی گنجائش نہیں ہے، جیسا کہ مقررہ اس کی تفصیل آئے گی۔ عامر بن واثلہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک شخص کسی قوم کے پاس سے گذرا، انہیں سلام کیا، جب وہ آگے بیٹھ گیا تو ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں اس شخص سے اللہ کے لیے نفرت کرتا ہوں، لوگوں نے اس کی یہ بات پسند نہ کی، اور اس سے کہہ دیا کہ ہم اسے بتلا دیں گے کہ فلاں شخص تمہارے متعلق یہ کہتا ہے، چنانچہ ایک شخص پیچھے پیچھے گیا اور اسے واقعے کی خبر دی وہ شخص سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے متعلق اس کا قول نقل کیا اور درخواست کی کہ اسے طلب فرمائیں، آپ نے اسے بلا کر دریافت کیا، اس نے عرض کیا یقیناً میں نے یہ بات کہی ہے، آپ نے دریافت فرمایا: تم اس سے کیوں نفرت کرتے ہو، اس نے عرض کیا: یہ میرا پڑوسی ہے، اور میں اس کے حالات سے اچھی طرح واقف ہوں، یہ شخص فرض نماز کے علاوہ کبھی نماز نہیں پڑھتا۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس شخص سے یہ دریافت فرمائیں کہ کیا میں نے کبھی فرض نماز پڑھنے میں تاخیر کی ہے، یا اچھی طرح وضو کیا ہے، یا رکوع و سجود ٹھیک طریقے پر ادا نہیں کئے

ہیں؟ آپ نے اس سے دریافت فرمایا، اس نے عرض کیا یہ بات تو ہے، یہ محض نماز میں تاخیر نہیں کرتا، وضو اچھی طرح کرتا ہے، اور رکوع و سجود اطمینان سے ادا کرتا ہے، لیکن میں نے اس محض کو رمضان کے علاوہ کبھی روزے رکھتے ہوئے بھی نہیں دیکھا، اس مہینے میں تو نیک و بد سبھی روزے رکھ لیتے ہیں، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس محض سے دریافت کیجئے کیا کبھی میں نے رمضان میں افطار کیا ہے یا ماہ رمضان کا حق ادا کرنے میں کوتاہی کی ہے آپ نے دریافت فرمایا، اس نے اعتراف کیا کہ واقعی یہ محض رمضان میں پابندی سے روزے رکھتا ہے اور اس ماہ کے حقوق پورے طور پر ادا کرتا ہے لیکن میں نے دیکھا ہے کہ یہ محض نہ کسی سائل کو کچھ دیتا ہے اور نہ کسی غریب کو، میں نے زکوٰۃ کے علاوہ جسے اچھے برے سب لوگ ادا کرتے ہیں اس محض کو راہِ خدا میں کچھ خرچ کرتے ہوئے نہیں دیکھا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس سے پوچھیں کہ کیا کبھی میں نے زکوٰۃ ادا کرنے میں کوتاہی کی ہے یا طالب زکوٰۃ کو ٹالنے کی کوشش کی ہے آپ نے اس سے دریافت فرمایا: اس نے عرض کیا: ایسا تو ہے، یہ زکوٰۃ بوقت ادا کرتا ہے، اور کبھی کوتاہی نہیں کرتا، آپ نے فرمایا: یہاں سے اٹھو، شاید یہ محض تم سے اچھا ہو۔ (اور تم اسے برا کہتے ہو)۔

غیبت کا علاج

علم و عمل کا معجون : تمام اخلاق فاسد اور عادات مذمومہ کا علاج علم و عمل کے معجون سے ہوتا ہے یعنی نہ تھا علم سے ان امراض کا علاج ممکن ہے، اور نہ محض عمل سے۔ پھر ہر مرض کی دوا اس کے سبب کے عکس ہوتی ہے، چنانچہ اگر مرض کی بنیاد حرارت ہے تو علاج برودت سے ہوگا، اور برودت ہے تو حرارت سے۔ اولاً ہمیں غیبت کے اسباب و عوامل کا پتہ چلانا چاہیے۔ اور پچھلے صفحات میں اس موضوع پر کافی کچھ لکھا جا چکا ہے۔

زبان کو غیبت سے روکنے کے دو طریقے ہیں، ایک اجمالی، اور دوسرا تفصیلی۔

اجمالی طریقہ علاج : اجمالی طریقہ یہ ہے کہ آدمی اس حقیقت پر یقین رکھے کہ غیبت کی وجہ سے برہمہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی مول لیتا ہے، جیسا کہ روایات و آثار سے اس حقیقت پر شہادت ملتی ہے، نیز یہ کہ غیبت کی وجہ سے قیامت کے روز نیکیاں ضائع ہو جائیں گی، کیوں کہ غیبت آدمی کی نیکیوں کو اس محض کی طرف منتقل کر دیتی ہے جس کی اس نے غیبت کی ہے، اگر اس کے نامہ اعمال میں نیکیاں نہ ہوں تو دوسرے کی برائیاں اس کی برائیاں میں اضافہ کر دیتی ہیں، علاوہ ازیں انسان اپنے بھائی کی غیبت کر کے مکرار کھانے والے سے مشابہ ہو جاتا ہے، یہ کتنی بڑی دوسوائی ہے، اگر کسی محض کے اعمال نامے میں نیکیاں بھی ہیں اور برائیاں بھی۔ لیکن برائیوں کا پلا بھاری اور جھکا ہوا ہے تو پھر محض دونوں میں جھانکے گا۔ فرض کیجئے ایک محض کے دونوں پلاڑے برابر ہیں، سوہ اتفاق سے اس محض کے ایک گناہ نے توازن کا ثوب لگا لیا جس کی اس نے غیبت کی تھی، اور گناہوں کے پلاڑے کو جھکا کر دوزخ کا مستحق بنا دیا۔ سب سے کم درجہ تو یہ ہے کہ نیکیوں کا ثواب کم ملے یعنی جب سوال، جواب، حساب و کتاب، اور مواخذہ و مطالبہ ہو چکے اور کچھ نیکیاں باقی رہ جائیں تو ان کا ثواب نہ ملے جتنا غیبت کا گناہ نہ ہونے کی صورت میں ملتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

ما النار فی الییس بأسرع من الغیبت فی حسنات العبد (۱)

شک چیزوں میں آگ اتنی تیزی سے اثر نہیں کرتی جتنی تیزی سے فہیت آدمی کی نیکیوں میں اثر کرتی ہے۔ کسی شخص نے حضرت حسن سے کہا: میں نے سنا ہے کہ آپ میری فہیت کیا کرتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا میری نظر میں تمہاری یہ حیثیت نہیں ہے کہ اپنی نیکیاں تمہارے حوالے کر دو۔ ہر حال جب آدمی ان روایات پر نظر ڈالے گا، اور ان وعیدوں پر غور کرے گا جو فہیت کے سلسلے میں وارد ہیں تو مارے خوف کے اس کی زبان فہیت پر آمادہ نہیں ہوگی، یہ تدبیر بھی مفید ثابت ہو سکتی ہے کہ آدمی فہیت کرنے سے پہلے اپنے باطن پر بھی نگاہ دو ڈالے۔ شاید کوئی ایسا ہی عیب اپنے اندر بھی مل جائے، اگر ایسا ہو تو دوسرے کی فہیت کر کے گناہ کمانے کے بجائے اس کے ازالے کی فکر کرے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک کو یاد کرے۔

طوبی لمن شغلہ عیب عن عیوب الناس (بخاری-مسلم)

اس شخص کے لیے خوشخبری ہو جسے (اس کا) عیب لوگوں کے عیوب (پر تنقید کرنے) سے روک دے۔ اگر کسی شخص کو اپنے باطن میں عیب نظر آئے تو پہلے اپنے نفس کی مذمت کرے اسے برا بھلا کہے، دوسروں کو برا کہنے کی کیا ضرورت ہے؟ کتنی شرم کی بات ہے کہ اپنے نفس کو تو کچھ نہ کہا جائے اور دوسروں کو دل کھول کر برا کہا جائے۔ اسے سوچنا چاہیے کہ جس طرح وہ اپنا عیب دور نہیں کر سکا اسی طرح دوسرے بھی نہ کر سکے ہوں گے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ عیب اختیار ہی ہو، اور اگر پیدا نہ ہو تو اس کی مذمت کرنا خالق کی مذمت کرنا ہے، جیسا کہ ایک شخص نے کسی مردِ ذانا سے کہا اؤ بد صورت! اس نے جواب دیا: بھائی! اگر خوبصورتی اور بد صورتی میرے اختیار میں ہوتی تو میں اپنا چہرہ اچھا بنا تا۔ اور اگر اپنے نفس میں کوئی عیب نہ پائے تو خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرے کہ اس نے گناہ سے بچنے کی توفیق سے نوازا، فہیت میں جو برائیاں ہیں بڑی برائی ہے۔ جتنا نہ کیا، مزار کا گوشت کھانے سے زیادہ برا عمل کون سا ہوگا؟ دیکھا جائے تو کوئی شخص بھی عیب سے خالی نہیں، بے عیب ذات صرف اللہ کی ہے، کسی شخص کا یہ سمجھنا کہ وہ ہر طرح کے عیوب سے پاک ہے سراسر حماقت اور اعتقاد خیال ہے، یہ خود ایک بڑا عیب ہے کہ آدمی اپنے آپ کو بے عیب خیال کرے۔ فہیت سے بچنے کے سلسلے میں یہ امر بھی مفید ہو سکتا ہے کہ آدمی اپنے پر دوسروں کو قیاس کرے، یعنی یہ سوچے کہ جس طرح مجھے اپنی فہیت سے تکلیف ہوتی ہے، اسی طرح دوسرے کو بھی میری فہیت سے تکلیف ہوگی، جس طرح میں اپنے فہیت پر راضی نہیں ہوں اسی طرح دوسرے لوگ بھی اپنی فہیت پر کیا راضی ہوں گے؟

تفصیلی طریقہ علاج : تفصیلی طریقہ علاج یہ ہے کہ ان اسباب پر نظر ڈالے جن سے فہیت پر تحریک ہوتی ہے، ہر مرض کا علاج اس کے سبب کا خاتمہ کر کے ہی ممکن ہے، فہیت کے اسباب اور محرکات ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں، چنانچہ اگر فہیت کا سبب غضب ہو تو اس کا علاج اس طرح کرنا چاہیے کہ اگر میں نے غصہ کیا، اور اس پر قابو نہ پایا تو خدا تعالیٰ فہیت کی وجہ سے مجھ پر ناراض ہوں گے، اس لیے کہ اس نے مجھے فہیت سے منع کیا ہے اور میں نے فہیت کر کے اس کی نافرمانی کی ہے، اور اس کے حکم کو غیر اہم تصور کیا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

ان لجہنم بابا لا یدخل منه الا من شفی غیضہ بمعصیۃ اللہ تعالیٰ (بخاری-مسلم)

اللہ تعالیٰ جہنم کی دروازہ نہیں دے گا جس میں صرف وہی شخص داخل ہو گا جس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں اپنا غصہ

نکالا ہو۔

ایک حدیث میں ہے۔

من اتقى ربه كل لسان ولم يشف غیضه (ابو منصور مسلمی۔ سل بن سعد)

جو شخص اپنے رب سے ڈرتا ہے اس کی زبان بند ہوتی ہے اور وہ اپنا غصہ نہیں نکالا۔

ارشاد نبویؐ ہے۔

من کظم غیضا وهو یقدر علی ان یمضیه دعاء اللہ تعالیٰ یوم القیام علی رؤس المخلاتق حتی ینخیرہ فی ای الحور شاء (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ۔ معاذ بن السمر) جو شخص غصہ ٹکائے پر قدرت رکھے کہ باوجود پی جائے قیامت کے دن اسے اللہ تعالیٰ سب لوگوں کے سامنے بلائیں گے اور اسے اپنی پسندیدہ حور منتخب کرنے کا اختیار دیں گے۔

بعض انبیاءؑ پر نازل ہونے والے صحیفوں میں لکھا ہے ”اے ابن آدم! اپنے غصے کے وقت مجھے یاد کر لیا کر میں اپنے غصہ کے وقت تجھے یاد کروں گا اور تجھے ان لوگوں کے ساتھ جاہ نہیں کروں گا جو میرے غصے سے جاہ ہونے والے ہیں۔“

غیبت کا دو سبب موافقت ہے، یعنی بعض لوگ اپنے دوستوں کی ہاں میں ہاں ملائے کے لیے کسی کی غیبت کرنے لگتے ہیں اگر غیبت کا سبب موافقت ہو تو سوچنا چاہیے کہ اگر میں نے غلو کی رضا مندی حاصل کر بھی لی تو مجھے کیا فائدہ ہوگا؟ اس صورت میں جب کہ باری تعالیٰ مجھ سے ناراض ہو جائیں گے، کون ہے وقوف یہ چاہے گا کہ غیر کی خوشنودی کے لیے میں اپنے آقا کو ناراض کروں؟ ہاں اگر غصہ اللہ کے لیے ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اس میں بھی اس بات کا خیال رکھو کہ جس شخص پر خفا ہو اس کے متعلق کوئی قلم لفظ بیان سے نہ ٹکائے، بلکہ اگر اس کے رُفقاء کسی شخص کی برائی میں مشغول ہوں ان پر بھی اللہ کے لیے خفا ہونا چاہیے کیونکہ انہوں نے بدترین گناہ غیبت کا ارتکاب کر کے باری تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے۔

غیبت کا تیسرا سبب ”تزہد نفس“ ہے، یعنی گناہ کی دوسرے کی طرف نسبت کر کے اپنی برامت کرنا اور اپنے نفس کی پائی بیان کرنا، اس موقع پر سوچنا چاہیے کہ باری تعالیٰ کی ناراضگی کے سامنے لوگوں کی ناراضگی کوئی معنی نہیں رکھتی، پھر غیبت سے باری تعالیٰ کی ناراضگی تو یقینی ہے لیکن ان لوگوں کی خوشنودی یقینی نہیں ہے جن کے سامنے اپنے نفس کی برامت مقصود ہے، نیز یہ بھی یقینی نہیں ہے کہ جن لوگوں کی طرف گناہ کی نسبت کی جا رہی ہے لوگ انہیں برا تصور بھی کریں گے یا نہیں دنیا کی سرخوئی فنی اور وہی ہے، طے یا نہ طے لیکن آخرت کی رسوائی اور ذلت اور خسارہ قطعی اور یقینی ہے جو غیبت کے نتیجے میں مل کر رہے گی، کتنی بڑی جہالت اور نادانی ہے کہ لوگوں کی رضا حاصل کرنے کے لیے جس کا حاصل ہونا ضروری نہیں ہے۔ باری تعالیٰ کی ناراضگی خرید لی جائے۔ یہ عذر کرنا بھی سراسر جہالت ہے کہ اگر میں نے حرام مال کھالیا تو کیا ہوا فلاں ”بیوا شخص“ یا فلاں ”بیوا عالم“ بھی تو کھاتا ہے، میں نے سلطان کا عطیہ قبول کر لیا تو کیا آفت آگئی فلاں ”بزرگ“ بھی تو شاہی عطایا قبول کرتے ہیں۔ اس طرح کے عذر کرنے کے معنی یہ ہیں کہ تم ان لوگوں کی اقتدا کرنا چاہتے ہو جن کی اقتدا جائز نہیں ہے۔ اقتدا صرف ان لوگوں کی درست ہے جو خدا تعالیٰ کی مرضی کے پابند اور اس کے احکام کے قیام میں ہیں جو لوگ احکام الہی کی خلاف ورزی کرتے ہوں ان کی اتباع ہرگز جائز نہیں، خواہ وہ دنیا کے کسی بھی اعلیٰ منصب پر فائز کیوں نہ ہوں، اگر کوئی شخص آگ میں جل رہا ہو اور تم اس سے بچنے پر قادر ہو تو کیا جان بوجھ کر اس کے ساتھ آگ میں جل جاؤ گے؟ ہرگز نہیں! اگر تم نے ایسا کیا اور اس کی اتباع میں خود بھی جل مرے تو یہ انتہائی احمقانہ حرکت ہوگی۔ پھر عذر کرنے میں اور دوسروں کا حوالہ دے کر اپنی برامت کرنے میں دو گناہ ہیں، ایک غیبت کا گناہ، اور دوسرے اس عذر کا گناہ، اور عذر گناہ بدتر از گناہ ہوتا ہے، ایسا شخص انتہائی کم عقل اور کور باطن ہے کہ بلا وجہ اپنے نامہ اعمال میں دو گناہوں کا اضافہ کر بیٹھا، اس کی مثال اس بکری کی سی ہے جو اپنے زکوہ پاؤں کی چوٹی سے گرتا ہوا دیکھ کر خود بھی چھلانگ لگا دے۔ اور اپنے گرنے کی وجہ بشرطیکہ وہ زندہ رہ جائے اور اسے توتو گویا بھی مل جائے۔ یہ بیان کہے کہ بکرا کیوں کہ مجھ سے زیادہ عقلمند ہے وہ گرا تو میں بھی گر پڑی، تم اس کی معصکہ خیز دلیل پر اپنی ہنسی نہ دوک سکو گے، اور اس کی جہالت پر ماتم کرنے پر مجبور ہو جاؤ گے لیکن خود اپنا نفس بکری کے نقش قدم پر چلے تو نہ تم اس کی حماقت پر ہنسو گے اور نہ اس کی جہالت پر ماتم کرو گے۔

اگر غیبت کا سبب دوسروں پر اپنی برتری کا اعتبار ہو تو اس کا علاج اس فکر سے کہے کہ باری تعالیٰ کے نزدیک میرا جو کچھ مرتبہ تھا

وہ تو اس غیبت سے باقی نہ رہا۔ اب اگر دوسروں کی غیبت کرنے سے مجھے کچھ دنیاوی اعزاز و اکرام مل بھی گیا تو اس کی حیثیت ہی کیا ہے، پھر اس کا پلٹا پھرتی بھی تو نہیں ہے، کیا معلوم لوگ میرا اعتبار کریں یا نہ کریں، اگر اعتبار نہ کیا تو یہی سہی عزت بھی خاک میں مل جائے گی، اور لوگ مجھ کو سمجھیں گے۔

حسد کی وجہ سے غیبت کرنے میں دو ہر عذاب ہے، ایک عذاب تو حسد کی وجہ سے کہ وہ دنیا کی نعمتوں پر حسد کر رہا ہے، حالانکہ یہ نعمتیں زوال پذیر ہیں حسد سے اس شخص کا کچھ نہیں بگڑتا جسے نعمتیں میسر ہیں، خود وہی جسمانی اور ذہنی عذاب میں گرفتار رہتا ہے، پھر حاسد نے اسی عذاب پر قناعت نہیں کی، بلکہ اس کے ساتھ آخرت کے عذاب کا بھی اضافہ کر لیا، یعنی اس کی غیبت بھی شروع کر دی جس سے وہ جہنم محسوس کرتا ہے، اس میں دنیا کا بھی نقصان ہے اور دین کا بھی، یہ شخص خُصْمُ الدِّیْنِ وَالْآخِرَةِ کا مصداق ہے، ارادہ یہ کیا تھا کہ دوسرے شخص کو نقصان پہنچاؤں، لیکن خود نقصان اٹھا بیٹھا، اور بجائے نفع کمانے کے اپنا راس المال (حکیماں) بھی اس کی جھولی میں ڈال دیں، اپنا دشمن اور اس کا دوست بن گیا یاد رکھو غیبت اس شخص کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتی جس کی تم غیبت کرتے ہو بلکہ خود تمہیں نقصان پہنچاتی ہے، تمہاری نیکیاں اس کی طرف منتقل ہو جاتی ہیں، اور اس کی برائیاں تمہارے حصے میں آ جاتی ہیں، تم نے حسد کی خواہش کے ساتھ حماقت بھی دکھائی ہے پھر یہ ضروری نہیں ہے کہ تمہارا حسد محسود کو نقصان ہی پہنچائے گا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تمہارے حسد سے اس کی شہرت و عظمت میں کمی ہوئے کے بجائے زیادتی ہو جائے۔ کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

وَإِذَا ارَادَ اللَّهُ نَشْرَ فَضِيلَةٍ طَوَّيْتُ أَسَاحِلَ لِسَانِ حَسُودٍ

(جب اللہ تعالیٰ کسی شخص کے فضائل پھیلانے کا ارادہ کرتا ہے تو اسے حسد کرنے والی زبان (مفحش) مہیا کر دیتا ہے جو اس پر حسد کرتا ہے اور اس کی نیک نامی کا سبب بنتی ہے۔)

اگر غیبت کا محرک استہزاء ہے تو یہ بات سمجھ لی جائے کہ دوسرے کو لوگوں کے نزدیک رسوا کر کے اور اسی طور پر تحقیک کا نشانہ بنا کر تم خود اللہ کے یہاں رسوائی مول لے رہے ہو، اگر تم اپنے انجام پر نظر ڈالو، اور دیکھو کہ قیامت سکون کتنی زبردست ذلت اور رسوائی اٹھانی پڑے گی، ان لوگوں کے گناہوں کا بوجھ اپنے گناہوں پر اٹھائے تم دوزخ کی طرف قدم بیدھارے ہو گے جن کی دنیا میں ہنسی اڑائی تھی، اگر تم اس انداز سے سوچ گے تو یقیناً دل میں اللہ کا خوف پیدا ہو گا، اور کسی کا مسخہ اڑانے کی جرأت نہ ہوگی، تم اس کے زیادہ مستحق ہو کہ تمہاری ہنسی اڑائی جائے، اور تمہاری بے وقوفی پر تعجبے لگائیں جائیں تم نے دنیا میں ایک شخص کی ہنسی اڑائی، اور چند لوگوں کے مجمع میں اسے رسوا کیا، لیکن اپنے آپ کو قیامت کے دن کی ذلت کے حوالے کر دیا، انسان اور فرشتوں کا ایک جم غفیر ہو گا اور سب اس کی حماقتوں پر ہنسی گے، مذاق اڑائیں گے، اور سب کے سامنے اسے دوزخ کی طرف دھکیلا جائے گا جس طرح گدے کو ہٹکایا جاتا ہے، وہ شخص الگ خوش ہو گا، جس کی اس نے غیبت کی تھی اور اپنی فتح پر ناز ہو گا، اور اللہ کا شکر ادا کرے گا کہ اگرچہ میں دنیا میں انتقام نہ لے سکا، لیکن آج میری پیاس بجھ گئی۔

کسی شخص کو گناہ میں مبتلا دیکھ کر رحم کھانا اگرچہ ایک مستحسن جذبہ ہے لیکن شیطان تمہاری اس نیکی سے حسد کرتا ہے، وہ تمہیں گمراہ کرنے کی کوشش کرے گا اور تمہاری زبان سے کوئی ایسا لفظ نکلوا دے گا جس کی سزا میں تمہاری نیکیاں اس شخص کی طرف منتقل ہو جائیں گی جس پر تم نے رحم کھایا تھا، اس طرح اس کے نقصان کی طمانی ہو جائے گی، لیکن تم خود ایک ایسے نقصان میں مبتلا ہو جاؤ گے جس کی کوئی طمانی نہیں ہے، اور خود "قَاتِلِ رَحْمَہُ" بن جاؤ گے۔

اللہ کے لیے غصہ کرنے کا بھی یہ مطلب نہیں کہ کسی شخص کی غیبت کی جائے جب تم کسی شخص پر اللہ کے لیے خفا ہوتے ہو تو شیطان تمہیں اجر و ثواب سے محروم کرنے کے لیے غیبت میں لگا رہتا ہے وہ یہ نہیں چاہتا کہ تم اس ثواب کے مستحق قرار پاؤ جو اللہ کے لیے غصہ کرنے کے نتیجے میں ملنے والا ہے۔ یہی حال تعجب کا ہے، اگر تم کسی کے حال پر تعجب کرتے کرتے غیبت میں لگ جاؤ تو

دوسرا ہمارے تعجب کا مستحق نہیں ہے، بلکہ ہمیں خود اپنے نفس پر تعجب کرنا چاہیے کہ دوسرے کے دین یا دنیا پر تعجب کرتے کرتے اپنا دین ضائع کر بیٹھے، اور دنیا میں بھی عذاب کے مستحق ٹھہرے، کیوں کہ جس طرح تم نے تعجب کے بدلے دوسرے کے پوشیدہ عیوب سے پردہ اٹھایا ہے اور اسے برسرعام کیا ہے اسی طرح ہمارے عیوب بھی ظاہر کئے جائیں گے اور ہمیں بھی رسوا کیا جائے گا۔ ان سب امراض کا علاج علم و معرفت ہے۔ جس شخص کا ایمان قوی ہوتا ہے اور جو شخص اللہ کی حقیقی معرفت رکھتا ہے اس کی زبان غیبت سے محفوظ رہتی ہے۔

دل سے غیبت کرنے کی حرمت

سوء ظن (بدگمانی) : بد زبانی کی طرح بدگمانی بھی حرام ہے یعنی جس طرح یہ جائز نہیں کہ تم اپنی زبان سے کسی دوسرے کے عیوب بیان کرو اسی طرح یہ بھی جائز نہیں کہ ہمارے دل میں کسی کے متعلق غلط خیال آئے یا اس کی طرف سے بدگمان ہو، بدگمانی سے ہماری مراد یہ ہے کہ کسی شخص کو قصداً بداند سمجھنا چاہیے، البتہ خواہر اور حدیث نفس کے طور پر اگر کسی کی برائی کا خیال دل میں آجائے تو یہ معاف ہے، بلکہ شک بھی معاف ہے، 'منوع ظن' ہے، اور ظن نام ہے دل کے میلان اور قصد کا۔ اسی ظن کی مخالفت قرآن کریم میں وارد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْذَرُوا أَكْثِبِرَ آيَمَنِ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ (پ ۳۶ ر ۳۳ آیت ۱۱)
اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچا کرو، کیوں کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔

سوء ظن کی حرمت کی وجہ : یہ ہے کہ دلوں کے آسرار سے ملائم العیوب (اللہ تعالیٰ) کے علاوہ کوئی واقف نہیں ہے، اس لیے کسی بندے کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ کسی شخص کے متعلق اپنے دل میں غلط خیال بجائے، ہاں اگر برائی اس طرح ظاہر ہو جائے کہ نہ انکار کی گنجائش باقی رہے اور نہ تاویل و توجیہ کی، اس صورت میں بلاشبہ اپنے علم و مشاہدے کے مطابق کسی غلط خیال کا دل میں آنا اور راجح ہونا ممکن ہے، لیکن جس برائی کا نہ تم نے مشاہدہ کیا ہے اور نہ اس کے متعلق کچھ سنا ہے اس کا دل میں آنا شیطان کا کام ہے، شیطان ہی اس طرح کے دوسرے دل میں ڈالتا ہے اس کی تکذیب کرنی چاہیے، کیوں کہ قاسق کی خبر معتبر نہیں ہوتی، اور شیطان تو فاسقوں کا بھی سردار ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ (پ ۳۶ ر ۱۳ آیت ۶)

اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق ہمارے پاس کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو، کبھی کسی قوم کو نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچاؤ۔

معلوم ہوا کہ شیطان کی خبر کی تصدیق کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر کوئی دلیل ایسی موجود ہو جس سے یہ اعتقاد فاسد ٹھہرتا ہو یا خلاف کا احتمال لگتا ہو تب تو بطریق اولیٰ اس کی تصدیق کرنا جائز نہیں، اگرچہ فاسق کا جھوٹ بولنا چاہی نہیں ہے، بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی خبر سچی ہو، لیکن بلا تحقیق اس کی تصدیق کرنا جائز نہ ہو گا، یہ ایسا حق ہے جسے کسی شخص پر محض اس لیے حد جاری نہیں کی جاسکتی کہ اس کے منہ سے شراب کی بو آ رہی ہے، اس لیے کہ یہ ممکن ہے اس نے شراب سے گل کی ہو، یا غرارہ کیا ہو، پی نہ ہو، یا کسی نے زہر دیا ہو، اس کے منہ سے لگا دی ہو، یہ سب ملائیں ممکن ہیں، اس لیے محض ان ملائوں کی بنا پر کسی شخص کے متعلق یہ سوچنا کہ اس نے شراب پی ہے مسلمان کے ساتھ بدگمانی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان اللہ حرم من المسلم دم وماله وان یظن به ظن السوء (بخاری - ابن ماجہ)
 اللہ تعالیٰ نے مسلمان کا خون اور مال حرام کیا ہے اور یہ بھی حرام کیا ہے کہ اس کے متعلق بُرا گمان رکھا جائے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن دلائل سے کسی مسلمان کا ظن اور مال جائز ہوتا ہے اپنی دلائل سے اس کے بارے میں بدگمانی کرنا بھی جائز ہوگا اور وہ دلائل ہیں آئمہ سے مشاہدہ یا کسی یقینی شہادت۔

بدگمانی کا علاج : اگر یہ دلائل موجود نہ ہوں اور دل میں کسی کے بارے میں بدگمانی راہ پائے تو اس کے ازالے کی تدبیر کرنی چاہیے اور نفس کو سمجھانا چاہیے کہ اس شخص کا حال تم پر غلطی ہے جس واقعے کو بنیاد بنا کر تو بدگمان ہو رہا ہے اس میں شر اور خیر دونوں ہی کا احتمال ہے یہ کیا ضروری ہے کہ تو خیر کے احتمال کو چھوڑ کر شر کے احتمال کو ترجیح دے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آدمی کے دل میں شکوک پیدا ہوتے ہی رہتے ہیں اور طرح طرح کے خیالات بھی سر اٹھاتے ہیں ان شکوک اور خیالات کے بھوم میں یہ بات کس طرح معلوم ہو کہ فلاں خیال سُوءِ ظن ہے اور فلاں خیال سُوءِ ظن نہیں ہے۔ بلکہ شک یا حدیثِ نفس ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سُوءِ ظن علامت سے بچانا جاتا ہے اور وہ علامت یہ ہے کہ تمہارا دل اس شخص سے بدل جائے جس کے بارے میں بدگمان ہو، شفا پہلے اس سے محبت کرتے تھے اب نفرت کرنے لگو، یا اس کی خاطر داری اور عقیم کرنے میں پہلا سا شائد اور سترت باقی نہ رہے قلب کی اس تبدیلی سے سمجھنا چاہیے کہ میں فلاں شخص سے بدگمان ہوں۔ حدیث شریف میں سُوءِ ظن کا کیا خوب علاج بیان فرمایا گیا ہے اور خدا ہے۔

ثلاث فی المؤمن ولہ منہن مخرج فمخرجہ من سوء الظن ان لا یحققہ
 (طبرانی - حارث بن النعمان)

تین باتیں مؤمن میں ہوتی ہیں اور اس کے لیے ان سے نکلنے کی صورت بھی ہے چنانچہ سُوءِ ظن سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ اسے دل میں رائج نہ کرے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر کبھی کوئی غلط گمان دل میں آجی جائے تو نہ اسے ٹھہرنے یا جتنے کاموقع دے اور نہ اعضاء کے ذریعہ اس کا اظہار کرے۔ قلب میں جتنے کی صورت تو یہ ہے کہ اس کی وجہ سے کراہت یا نفرت کرنے لگے اور ظاہری اعضاء کے ذریعہ بدگمانی ظاہر کرنے کی صورت یہ ہے کہ ان سے دل کے ظن کے مطابق اعمال صادر ہونے لگیں، بہر حال شیطان معمولی سی بات کو بہانہ بنا کر دل میں لوگوں کی طرف سے برائی ڈالتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی باور کراتا ہے کہ ہم کتنے عاقل و دانا ہیں کہ برائی کا کتنی جلد ادراک کر لیتے ہیں واقعہً مؤمن اللہ کے نور سے دیکھتا ہے حالانکہ حقیقت میں وہ شخص اللہ کے نور سے نہیں بلکہ شیطان کے فریب کی تاریکی میں دیکھتا ہے۔ البتہ اگر ہمیں کوئی محتر آدمی کسی بات کی اطلاع دے اور تمہارا گمان اس کی تصدیق کی طرف مائل ہو تو اس میں تم محذور ہو اس لیے کہ اگر تم نے اس کی تکذیب کی تو یہ بات اس وقت شخص کے سلسلے میں بدگمانی کا مظہر ہوگی جس نے ہمیں خبر دی ہے اور جو اپنی ثقافت کی بنا پر تصدیق کا مستحق ہے نہ کہ تکذیب کا۔ یہ بات کسی طرح مناسب نہیں کہ ایک شخص کے متعلق اچھا گمان باقی رکھنے کے لیے دوسرے سے بدگمان ہو جاؤ تاہم یہ ضرور دیکھ لینا چاہیے کہ خبر دینے والے کی اس شخص سے کوئی دشمنی تو نہیں ہے جس کے متعلق اس نے خبر دی ہے یا وہ اس سے حد تو نہیں رکھتا اگر ایسا ہے تو اس کی خبر ہمت کا شہد ہو سکتا ہے چنانچہ اس ہمت کی وجہ سے شریعت نے ثقہ باپ کی شہادت پینے کے حق میں قبول نہیں کی ہے دشمن کی شہادت مسترد کئے جانے کی وجہ بھی یہی ہے۔ (۱) اگر بھی ایسی صورت حال پیش آئے تو ہمیں توقف کرنا چاہیے نہ اسے جھوٹا سمجھنا

چاہیے اور نہ سچا قرار دینا چاہیے بلکہ یہ سوچنا چاہیے کہ جس شخص کے بارے میں اس نے مجھے خبر دی ہے اس کا حال مجھ پر پہلے بھی قطعی تھا اور اب بھی قطعی ہے۔

بعض لوگ بظاہر رشتہ ہوتے ہیں اور دونوں میں کوئی عداوت یا حسد کا جذبہ بھی نہیں ہوتا لیکن وہ عادات و لوگوں سے تعرض کرتے ہیں اور ان کے عیوب بیان کرکے خوش ہوتے ہیں یہ لوگ بظاہر رشتہ اور عادل ہیں لیکن حقیقت میں ایسے نہیں ہیں غیبت کرنے والا فاسق ہوتا ہے جس شخص کو غیبت کرنے کی عادت ہو اس کی شہادت قبول نہ کرنی چاہیے لیکن آج کل لوگ غیبت کو کچھ بڑا عیب نہیں سمجھتے اور اس باب میں اتنے سہل انگار ہو گئے کہ عادی غیبت کرنے والوں کی شہادتیں بھی قبول کر لیتے ہیں اور خود بھی ایک دوسرے کی برائی کرتے رہتے ہیں اور انجم کی کچھ بھی پروا نہیں کرتے۔ اگر تم کسی مسلمان سے بدعین ہو جاؤ تو اس کی خاطر داری اور تعظیم میں زیادتی کرو اور اس کی لیے خیر کی دعا مانگو اس طرح تمہارا دل صاف ہو جائے گا اور شیطان بھی واپس ہو کر تم سے ہاتھ اٹھالے گا پھر وہ تمہارے دل میں کسی کے لیے غلام گمان ڈالنے کی کوشش نہیں کرے گا اس خوف سے کہ کہیں تم اس کے لیے دعائے خیر نہ کرے گلو اور اس کی زیادہ تعظیم نہ کرے گلو اگر کسی دلیل مشاہدے یا معتبر شہادت کے ذریعہ کسی مسلمان کی برائی تمہارے علم میں آئے تو یہ مناسب نہیں کہ شیطان کے بھگانے میں اگر اس کی غیبت کرنے لگو بلکہ اسے اس طرح نصیحت کرو کہ دوسرے واقف نہ ہو سکیں یا نصیحت کرو تو خوش ہونے یا اترانے کی ضرورت نہیں ہے کہ ہمیں فلاں شخص کا عیب معلوم ہو گیا اور اللہ نے ہمیں ناصح اور واعظ کے منصب سے نوازا اور دوسروں کو راستہ بتلانے کی توفیق بخشی نہ اپنی عقلت کا خیال دل میں آنا چاہیے اور نہ دوسرے کی حقارت کا بلکہ جس طرح تم اپنے کسی نقصان پر مطلع ہو کر مضطرب ہو جاتے ہو اسی طرح تمہیں اس کے حال پر رنجیدہ ہونا چاہیے نیت یہ ہونی چاہیے کہ وہ عیب اس شخص میں باقی نہ رہے کوشش یہ کرے کہ وہ از خود سنبھل جائے تمہاری نصیحت کا محتاج ہی نہ ہو یا دوسرے نصیحت کر دیں اور تمہارے بغیر راہ راست پر آجائے اگر تم نے اس طریقے پر عمل کیا تو تمہیں ایک کے بجائے تین اجر ملیں گے ایک نصیحت کرنے پر دوسرا اجر اس شخص کے حال پر غم کرنے کی وجہ سے اور تیسرا اس لیے کہ تم نے دین پر اس کی اعانت کی ہے۔

سوئے ظن کے پہلو سے تجشس جنم لیتا ہے اس لیے کہ دل محض کسی خیال پر قانع نہیں ہوتا بلکہ وہ مزید تحقیق کرتا ہے اور تحقیق کے لیے تجشس میں مشغول ہوتا ہے قرآن کریم میں تجشس سے بھی منع فرمایا گیا ہے حکم ہے وَلَا تَجَسَّسُوا اور کسی کا ہمید نہ ٹھوڑا۔ قرآن کریم کی ایک ہی آیت میں غیبت، سوئے ظن اور تجشس سے منع کیا گیا ہے تجشس کے معنی یہ ہیں کہ جس شخص کے محبوب پر اللہ نے پردہ ڈال رکھا ہے اس کے حالات دریافت کئے جائیں اور اس کی ایک ایک حرکت پر نظر رکھی جائے تاکہ وہ محبوب منکشف ہو جائیں حالانکہ اگر وہ پوشیدہ رہے تو اس کے دل اور دین دونوں کے لیے بہتر ہوتے جاسوسی کی حقیقت اور اس کا شرعی حکم امر بالمعروف کے باب میں گمراہ چکا ہے۔

غیبت کے باب میں رخصت کے مواقع

اگر کسی شخص کی غیبت کرنے میں کوئی صحیح دینی مصلحت پوشیدہ ہو اور وہ متعذر اس کے بغیر حاصل نہ ہوتا ہو تو غیبت کرنا گناہ نہیں ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ بعض مواقع پر شریعت نے غیبت کی اجازت بھی دی ہے۔ یہ کل چھ مواقع ہیں۔

اول ظلم کی دادرسی کے لیے : مثال کے طور پر کوئی مظلوم حاکم سے یہ شکایت کرے کہ فلاں شخص نے مجھ پر ظلم کیا ہے میرے ساتھ خیانت کی ہے یا مجھ سے رشوت لی ہے تو یہ غیبت نہیں ہے لیکن اگر وہ مظلوم نہیں تو یہ شکایت غیبت سمجھی جائے گی اور اس کا گناہ ہوگا مظلوم کے لیے اجازت کی وجہ یہ ہے کہ وہ حاکم کو صحیح واقعہ بتلائے بغیر اپنا حق حاصل نہیں کر سکتا رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ان لصاحب الحق مقالا (بخاری و مسلم ابو ہریرہ)
حق والا بولا ہی کرتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔

مطل الغنی ظلم (بخاری و مسلم ابو ہریرہ)
مال دار کا ادائے حق میں ٹال مٹول کرنا ظلم ہے۔

فرمایا۔

لی الواجد یحل عقوبتہ و عر ضہ (ابوداؤد نسائی ابن ماجہ۔ شریح)
مالدار کا قرض ادا نہ کرنا اس کی عقوبت اور آبد کو جائز کر دیتا ہے۔

دوم منکر کے ازالے اور معصیت دُور کرنے پر مدد حاصل کرنے کے لیے : جیسا کہ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ حضرت عمنؓ اور بعض روایات کے مطابق حضرت طلحہؓ کے پاس سے گزرے اور انہیں سلام کیا، لیکن انہوں نے جواب نہیں دیا، آپ نے حضرت ابو بکرؓ سے ان کی شکایت کی، حضرت ابو بکرؓ بذات خود تشریف لائے اور ان دونوں میں صلح کرائی، صحابہ کے نزدیک اس طرح کی شکایتیں غیبت میں داخل نہیں تھیں کیونکہ ان سے مصالحت مقصود ہوتی تھی، اسی طرح جب حضرت عمرؓ کو یہ اطلاع پہنچی کہ ابو جندل ملک شام میں شراب نوشی کرتے ہیں تو آپ نے انہیں ایک خط لکھا جس کے الفاظ یہ تھے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حَمْدٌ تَنْزِیْلُ الْكِتَابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِیْدِ الْعِقَابِ (شروع کرتا ہوں اللہ رحمن رحیم کے نام سے، ہم کتاب کا نازل اللہ کی طرف سے ہوا ہے جو زبردست ہے، بخوار ہے گناہ بخشنے والا ہے، توبہ قبول کرنے والا ہے، اور سخت عذاب دینے والا ہے۔) ابو جندل کے پاس جب یہ خط پہنچا تو انہوں نے فوراً ہی توبہ کی اور شراب نوشی ترک کر دی ظاہر ہے ابو جندل کی شراب نوشی کی خبر کسی دوسرے شخص نے حضرت عمرؓ کو دی تھی نہ اس کا مقصد غیبت کرنا تھا اور نہ حضرت عمرؓ نے اس کی حالت بیان کرنے کو غیبت تصور کیا، بلکہ خبر دینے والے نے یہ سوچا تھا کہ اگر اس کی شکایت حضرت عمرؓ سے کر دی جائے تو زیادہ بہتر ہے، وہ صیحت میری صیحت سے زیادہ مؤثر ہوگی، یہی ہوا بھی کہ حضرت عمرؓ کے ایک مختصر سے مکتوب نے انہیں توبہ کرنے پر مجبور کر دیا۔

سوم فتویٰ حاصل کرنے کے لیے : شافعی مفتی یا عالم سے جا کر یہ دریافت کرنا کہ مجھ پر میرے باپ، بھائی یا بیوی نے یہ ظلم کیا ہے، میرے لیے شریعت کا کیا حکم ہے، بہتر تو یہ ہے کہ استخام میں کٹائے سے کام لے، یعنی اس طرح دریافت کرے کہ اگر کسی شخص پر اس کا باپ، بھائی یا بیوی ظلم کرے تو اسے کیا کرنا چاہیے تاہم ان مواقع پر مداخلت اور محسن بھی گناہ نہیں ہے جیسا کہ ہندو مت و جہ کی روایت ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے شوہر سفیان کی شکایت لے کر آئیں اور کہنے لگیں کہ میرا شوہر ایک بخیل آدمی ہے، وہ مجھے اتنا خرچ نہیں دیتا جو میرے اور بچوں کے لیے کافی ہو، کیا میں اس کے ظلم و اطلاع کے بغیر اس کے مال میں سے کچھ لے سکتی ہوں، آپ نے فرمایا جس قدر تجھے اور خیرے بچوں کو کافی ہو اتنا لے لیا کر (بخاری و مسلم مائتہ) دیکھئے ہندو مت و جہ نے اپنے اوپر اور بچوں پر ہونے والی زیادتی کی شکایت کی، اور شوہر کے نام کی بھی مداخلت کر دی، لیکن آپ نے اسے ڈانٹا نہیں کیونکہ اس کا مقصد غیبت کرنا نہیں تھا بلکہ شرعی مسئلہ دریافت کرنا تھا۔

چارم مسلمان کو شر سے بچانے کے لیے : شافعی فقہ کو بدعت کی طرف مائل دیکھو یا کسی شخص کو فسق میں مبتلا دیکھو اور یہ اندیشہ ہو کہ اس کی بدعت اور اس کا فسق کسی دوسرے مسلمان کی طرف تعدی کر جائے گا، اس صورت میں ہمارے لیے

جائز ہے کہ تم اپنے مسلمان بھائی کو فقیہ کی بدعت اور فاسق کے فسق سے آگاہ کرو، اس فرض کے علاوہ کسی دوسری فرض کے لیے آگاہ کرنا جائز نہیں ہے، یہ بڑے دھوکے کا مقام ہے، کبھی ہندو حد بھی آدمی کو دوسرے کی برائی کرنے پر اُکساتا ہے، اور شیطان اس کے دل میں یہ بات ڈالتا ہے کہ وہ محض مخلوق پر شفقت اور معاصی سے ان کی حفاظت کے لیے بدعت کی بدعت اور فاسق کے فسق سے مطلع کر رہا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کو نوکر رکھنا چاہے اور تم اس نوکر کے کسی عیب، شفا چوری کی عادت، سے واقف ہو تو مالک کو ضرور مطلع کر دینا چاہیے، اگرچہ اس میں نوکر کا ضرر ہے، لیکن مالک کا مفاد مقدم ہے، اسی طرح اگر قاضی وغیرہ تم سے کسی گواہ کے متعلق کچھ دریافت کریں اور تم اس کی کسی بات سے واقف ہو تو بیان کر دینی چاہیے، کیونکہ مقدمے میں انصاف کا دار و مدار گواہوں کی گواہی پر ہوتا ہے، اگر تم سچ نہ بولے تو کیا مجب ہے کہ کسی دوسرے کے خلاف فیصلہ ہو جائے اور وہ اپنے جائز حق سے محروم ہو جائے، یہی حکم اس شخص کا ہے جو تم سے شادی بیاہ، یا امانت وغیرہ رکھنے کے باب میں مشورہ مانگے، تمہارا فرض ہے کہ اسے صحیح مشورہ دو، اگرچہ مشورہ دینے میں کسی دوسرے کا عیب ہی کیوں نہ بیان کرنا پڑے، کیونکہ اظہار عیب سے تمہارا مقصد مشورہ لینے والے کی خیر خواہی ہے نہ کہ اس شخص کی برائی لیکن اگر یہ خیال ہو کہ مشورہ لینے والا تمہارے محض منع کر دینے سے رُک جائے گا، اور متعلقہ شخص کا عیب یا منع کرنے کی وجہ جاننے کی خواہش نہیں کرے گا تو صرف منع کرو، عیب پر مطلع نہ کرو، البتہ اگر یہ یقین ہو کہ وجہ دریافت کئے بغیر وہ میرا مشورہ نہیں مانے گا تو ہر بات صاف صاف بتا دینی چاہیے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

اترعون عن ذکر الفاجر، اھتکوه متنی یعرفہ الناس اذکروہ بمافیہ یحذره الناس (طبران، ابن حبان، بنزہن حکیم)

کیا تم بدکار آدمی کا ذکر کرنے سے ڈرتے ہو، اس کی ہٹ کر نہ کہ لوگ اسے پہچان لیں، اور اس کی برائیوں کا تذکرہ نہ کہ لوگ اسے سے بھیں۔

اکابرین سلف فرماتے ہیں کہ تین آدمیوں کی برائی کرنا غیبت نہیں ہے، ایک ظالم حاکم، دوسرا بدعتی تیسرا کھلا فاسق۔

بخم غیبت کی وجہ سے: اگر کسی شخص کا کوئی عیب معروف ہو گیا ہو، اور لوگ اسے اسی عیب کے حوالے سے بھلاتے ہوں مثلاً اندھا، کاٹا، لنگڑا وغیرہ اس صورت میں تم بھی اگر اسی نام سے بلاؤ یا قاتبانہ میں اس کا نام لو تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے چنانچہ حدیث کی کتابوں میں اس طرح کی اسناد منقول ہیں روى ابو الزناد عن الاعرج و سليمان عن الاعمش یعنی ابو الزناد نے اعرج (لنگڑے) سے روایت کی ہے، اور سلیمان نے اعمش (چمڑے) سے۔ علماء نے اس کی اجازت پہچان کی وجہ سے دی ہے، خود وہ لوگ بھی جن کے نام اسی طرح کے محبوب پر دلالت کرتے ہیں ان ناموں سے شہرت پانے کے بعد بُرا نہیں مناتے، البتہ اگر ان کے ناموں کا کوئی بہتر بدل مل جائے یا کسی دوسرے لفظ کے ذریعہ ان کا تعارف کرانا ممکن ہو تو یہ زیادہ اچھی بات ہے، اسی لیے بعض لوگ اُمّی (اندھے) کو بصیر (بصیر) کہتے ہیں، تاکہ انھیں بہ دلالت کرنے والے نام کا بدل ہو سکے۔

ششم کھلے فسق کی وجہ سے: اسی طرح اگر کوئی شخص کھلم کھلا فسق کا ارتکاب کرتا ہے مثلاً خفت، شراب خور، یا لوگوں سے ڈانڈ اور دشمنی وصول کرنے والے لوگوں کی برائیاں عموماً لوگوں پر عیاں رہتی ہیں بلکہ بعض لوگ ان برائیوں کے مظاہر میں بھی کوئی عیب نہیں سمجھتے، اور نہ ان محبوب کی اپنی طرف نسبت پر برا مناتے ہیں، ایسے لوگوں کی غیبت کرنا جائز ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

من القی جلیباب الحیاء عن وجهہ فلا غیبۃ لہ (ابن ماری۔ السنن)
جو شخص اپنے چہرے سے حیا کا نقاب اُٹار چکے اس (کی برائی) کا ذکر کرنا غیبت نہیں ہے۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں فاجر کے لیے کوئی عزت و احترام نہیں، فاجر سے مراد انہوں نے وہ شخص لیا ہے جو علی الاعلان فسق و فجور میں مبتلا رہتا ہو، چھپ کر کرنے والے کا یہ حکم نہیں ہے۔ اس کی عزت و احترام کی پاسداری اور رعایت ہونی چاہیے، صلت ابن طریف کہتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بصریؒ سے دریافت کیا کہ اپنے فسق کا مظاہرہ و اعلان کرنے والے فاسق کی برائی کرنا غیبت ہے یا نہیں؟ انہوں نے فرمایا: غیبت نہیں ہے، اور نہ ایسے کوئی کے لیے کوئی عزت و احترام ہے۔ حسن بصریؒ فرمایا کرتے تھے کہ تین آدمیوں کی برائی کا ذکر غیبت نہیں ہے شہوت پرست، فاسق، مفلح، اور ظالم حکمران۔ کیوں کہ یہ لوگ جو کچھ کرتے ہیں سامنے کرتے ہیں، بلکہ بعض اوقات اپنی حرکتوں پر نازاں بھی ہوتے ہیں، اگر ان کا ذکر کیا جائے تو وہ ناپسند کیوں کریں گے، جب کہ خود انہیں اپنی برائیاں پسند ہیں، البتہ کسی ایسے فعل کا ذکر کرنا غیبت ہے جسے وہ چھپ کر کرتے ہوں، عوفؒ کہتے ہیں کہ میں نے ابن سیرینؒ کی مجلس میں حجاج بن یوسف کی برائی کی، انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ حاکم عادل ہے، جس طرح وہ حجاج سے اس کے مظالم کا بدلہ لے گا اسی طرح وہ ان لوگوں سے بھی بدلہ لے گا جو اس کی غیبت کرتے ہیں، جب تم قیامت کے روز اللہ سے ملو گے تو تمہارا یہ چھوٹا سا گناہ حجاج کے بڑے گناہوں کے مقابلے میں سخت تر عذاب کا باعث بن سکتا ہے۔

غیبت کا کفارہ

معاف کرنا دعائے خیر کرنا : غیبت کرنے والے پر واجب ہے کہ وہ اپنے فعل پر تادم ہو، تاسف کا اظہار کرے، اور توبہ کرے تاکہ اللہ تعالیٰ کے حق سے بری الذمہ ہو جائے، پھر اس شخص سے معاف کرائے جس کی غیبت کی ہے، صرف زبان سے معافی کی درخواست کرنا کافی نہیں ہے، بلکہ دل کا متاسف اور شکین و تادم ہونا بھی ضروری ہے اس لیے کہ ریا کار بظاہر اپنا قصور معاف کراتا ہے، لیکن دل میں ذمہ برابر بھی برداشت نہیں ہوتی، اور مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ لوگ اسے متقی پرہیزگار سمجھیں، یہ ایک دوسری معیبت ہے غیبت کا گناہ توڑتے تھائی کہ اب ریا کاری کا گناہ بھی سر پر پڑ گیا۔ حضرت حسن بصریؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ غیبت کا گناہ معاف کرنا ضروری نہیں ہے، بلکہ اس شخص کے لیے دعائے مغفرت کرنی کافی ہے جس کی غیبت کی ہو، انہوں نے حضرت انس ابن مالکؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے۔

كُفَّارَةٌ مِنْ اغْتَبْتَهُمْ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ (ابن ابی الدنیا)

جس کی تم نے غیبت کی ہے اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس کے لیے دعائے مغفرت کرو۔

مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ کسی کا گوشت کھانے کا کفارہ یہ ہے کہ اس کی شکاری جائے اور اس کے لیے دعائے خیر کی جائے، عطاء بن ابی رباح سے پوچھا گیا کہ غیبت سے توبہ کرنے کا کیا طریقہ ہے، انہوں نے جواب دیا اس طرح کہ تم اس شخص کے پاس جاؤ جس کی غیبت کی ہو، اور اس سے کہو کہ میں نے تمہارے مطلق جھوٹ کہا، تم پر ظلم کیا، اور تمہیں تکلیف پہنچائی، اگر تم چاہو تو اپنا حق وصول کر لو اور چاہو تو معاف کر دو، یہی طریقہ زیادہ صحیح ہے بعض لوگوں کا یہ کہنا درست نہیں کہ آمود مال کی طرح نہیں ہے کہ اس میں معاف کرانے کی ضرورت ہوتی ہے۔ یہ ایک کمزور اور بے بنیاد قول ہے کسی کی آمود پر حرف اٹھانا کوئی معمولی بات نہیں ہے، اس میں حد قذف واجب ہے، اور حدیث شریف سے ثابت ہے کہ اگر کسی نے مسلمان کی آمود کو نقصان پہنچایا اور معافی نہ مانگی تو اس پر مواخذہ ہو گا اور نیکیاں لے کر یا گناہ دے کر بدلہ چکایا جائے گا، ارشاد نبویؐ ہے۔

مَنْ كَانَتْ لَأَخِيهِ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ فِي عَرَضٍ أَوْ مَالٍ فَلْيَسْتَحْلِلْهَا مِنْهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَيْسَ هُنَاكَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ أَوْ يَأْخُذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِهِ صَاحِبُهُ فَيُرِيدُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہؓ)

جس شخص کے ذمے اس کے بھائی کا کوئی حق ہو خواہ آدمی مال میں اسے وہ حق اس دن کے آنے سے پہلے معاف کر لیتا چاہیے جس دن نہ کوئی دنار ہو گا اور نہ درہم (کہ ان سے بدلہ چکا دیا جائے بلکہ بدلہ چکانے کے لیے) اس کی نیکیاں لے لی جائیں گی اور اگر اس کے پاس نیکیاں نہ ہوں تو اسکے ساتھی کے پاس نیکیاں نہ ہوں تو اس کے ساتھی کے گناہ لے کر اسکے گناہوں میں اضافہ کر دیا جائے گا۔

حضرت عائشہؓ نے ایک عورت سے جس نے کسی عورت کو طویل دامن والی کمر دیا تھا فرمایا کہ اس سے اپنا قصور معاف کراؤ تم نے اس کی غیبت کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ معاف کرنا ضروری ہے بشرطیکہ یہ ممکن ہو، لیکن اگر وہ شخص مر گیا ہو یا مقتول الخیر ہو گیا ہو تب بلاشبہ اسکے لیے بکفرت دعائے خیر کرنی چاہیے اور نیک کاموں کا ثواب اسے پہنچانا چاہیے۔

کیا معاف کرنا ضروری ہے؟ : یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دوسرے شخص پر معاف کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں عرض یہ ہے کہ معاف کرنا واجب نہیں ہے بلکہ یہ تمہارے اور تمہارے متحمل ہوتا ہے جواب نہیں ہوتا۔ معاف کرانے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کی خوب تعریف کرے اس سے قریب ہو اور زیادہ وقت اس کے ساتھ گزارے تاکہ اس کا دل صاف ہو جائے اور قصور معاف کر دے اگر اس کا دل صاف نہیں ہوا اور وہ قصور معاف کرنے پر رضامند نہ ہو تب بھی معافی کے لیے یہ تنگ و دو اور دوستی اور قربت حاصل کرنے کے لیے یہ کوشش رائیگاں نہیں جائے گی بلکہ اس کا ثواب ملے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ غیبت کے مقابلے میں یہ عمل نیکی بن جائے بعض بزرگان دین معاف نہیں کرتے تھے چنانچہ حضرت سعید ابن المسیبؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص مجھ پر ظلم کرتا ہے اسے معاف نہیں کرتا حضرت ابن سیرینؒ فرمایا کرتے تھے کہ غیبت اللہ نے حرام کی ہے میں معاف کر کے اسے حلال کیوں کر دوں؟ اب اگر کوئی یہ کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”وینبغی ان یستحلھا“ (اور معاف کر دینا چاہیے) کہ کیا معنی ہیں کیا اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہوئی کوئی چیز حلال کی جاسکتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تحلیل کے یہاں یہ معنی نہیں کہ حرام کو حلال کر دے بلکہ یہ معنی ہیں کہ اگر اس پر کسی نے ظلم کیا ہو تو اسے معاف کر دے ابن سیرینؒ نے جو کچھ فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ غیبت ناجائز ہے اللہ نے اسے حرام قرار دیا ہے میں غیبت کرنے کی اجازت نہیں دے سکتا یہ مطلب نہیں کہ اگر کوئی شخص میری غیبت کرے تو میں اسے معاف نہیں کر سکتا۔ ایک حدیث میں ہے۔

ایعجز احدکم ان یکون کاہبی ضمضم کان اذا خرج من بیتہ قال اللہم انی
تصلقت بعر ضبی علی الناس (بزار ابن السی۔ السنن)

کیا تم ابو ضمضم جیسے بننے سے عاجز ہو جب وہ اپنے گھر سے نکلتا تھا تو یہ کہتا تھا: اے اللہ! میں نے لوگوں پر اپنی
آہود صدقہ کر دی ہے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آہود صدقہ کرنے کے کیا معنی ہیں نیز جو شخص آہود صدقہ کر دے کیا اسے برا بھلا کہنا جائز ہے اگر یہ صدقہ نافذ نہیں ہوا تو حدیث میں موجود ترغیب کے کیا معنی ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آہود صدقہ کرنے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ برا بھلا کہنا جائز ہو گیا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ میں قیامت کے روز اس سے غیبت کا بدلہ نہیں لوں گا۔ یہ کہنے سے نہ ایسے شخص کی غیبت کرنی جائز ہے اور نہ غیبت کرنے والا گناہ سے بری الذمہ ہو گا۔ اس لیے کہ یہ وجوب سے پہلے معاف ہے اور جب قصور ہی سرزد نہیں ہوا تو اس کی معافی کے کیا معنی؟ البتہ اسے وعدہ حق کہہ سکتے ہیں کہ اگر فلاں شخص نے مجھ پر ظلم کیا تو قیامت کے روز اس ظلم کا انتقام نہیں لوں گا، لیکن اگر وہ وعدے سے پھر جائے اور حق کا مطالبہ کرنے لگے تو دوسرے حقوق کی طرح اسے یہ حق بھی دیا جائے گا۔ بلکہ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں اپنے اوپر زنا کا الزام لگانے کی اجازت دیتا ہوں اور کوئی شخص اس پر زنا کی ہمت لگائے تو اس طرح کہنے سے حق ساقط نہیں ہوتا۔ آخرت کے حقوق بھی دنیا کے حقوق کی طرح ہیں۔

معاف کرنا افضل ہے : اس میں شک نہیں کہ معاف کرنا افضل ہے۔ چنانچہ حضرت حسینؓ فرماتے ہیں کہ جب قیامت کے

دن اقوام عالم باری تعالیٰ کے حضور محنتوں کے بل جکے ہوئے ہوں گے تو پورا آئے گی کہ وہ شخص اٹھے جس کا اجر اللہ جل شانہ پر باقی ہو، اس وقت صرف وہ لوگ اٹھیں گے جنہوں نے دنیا میں لوگوں کا قصور معاف کیا ہوگا۔ اللہ رب العزت کا ارشاد ہے۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (پ ۹ ر ۳۳ آیت ۱۹۹)

سرسری برتاؤ کو قبول کر لیا کیجئے اور نیک کام کی تعلیم کر دیا کیجئے اور جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریلؑ سے دریافت فرمایا کہ حق کیا چیز ہے؟ انہوں نے جواب دیا: اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ جو تم پر ظلم کرے اسے معاف کر دو، جو تم سے لافظی اختیار کرے اس سے خود طو اور جو تمہیں نہ دے اسے دو (۱)۔ ایک شخص نے حضرت حسنؑ سے کہا کہ فلاں شخص نے آپ کی غیبت کی ہے، انہوں نے کچھ سمجھو پس ایک طباق میں رکھ کر غیبت کرنے والے کے پاس بھیجیں، اور اس سے کہلویا کہ میں نے سنا ہے تم نے اپنی کچھ نیکیاں مجھے ہدیہ کی ہیں، میں ان کا پورا بدلہ تو نہیں چکا سکتا، جو کچھ مجھ سے بن پڑا ہے حاضر ہے، جو نہ کر سکا اس کے لیے معذرت خواہ ہوں۔

سولہویں آفت۔ حضورؐ : ارشاد فرماتا ہے۔

وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حَلَاٍ مِّمَّيْنِ هَمَّا زِمْنَا بِمَنِيْمٍ (پ ۲۹ ر ۳۳ آیت ۱۰-۱۱)

اور کسی ایسے شخص کا کمانہ مانیں جو بہت (جھوٹی) قسمیں کھانے والا ہو، بے وقعت ہو، طعنے دینے والا ہو،

اور پٹھیاں لگاتا پھرتا ہو۔

ایک آیت کے بعد ارشاد فرمایا۔

عَنْكَ لَعْدُ ذَلِكَ كَرِيْمٍ (پ ۲۹ ر ۳۳ آیت ۱۰-۱۱)

نخت مزاج ہو اور ان (سب) کے علاوہ خرامزاج بھی ہو۔

حضرت عبداللہ ابن المبارکؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ زیم سے وہ ولد الزنا مراد ہے جو باپ نہ چھپائے اس تشریح سے انہوں نے اس امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ جو باپ نہ چھپائے اور حضورؐ میں جلا ہو وہ ولد الزنا ہے، اللہ جل شانہ فرماتے ہیں۔

وَبَلَّ لِكُلِّ هَمَزَةٍ لَمَزَةٌ (پ ۳۰ ر ۲۹ آیت ۱)

بڑی خرابی ہے ہر ایسے شخص کے لیے جو پس پشت عیب نکالنے والا ہو۔

اس آیت میں بعض لوگوں نے ہمزہ سے حضورؐ مراد لے لی ہیں، ایک آیت میں ہے۔

حَمَلًا لِّلْحَطْبِ (پ ۳۰ ر ۳۶ آیت ۳)

(جو) گھڑیاں لا کر لٹاتی ہے۔

کہتے ہیں کہ وہ حملاء الحمیث (بات کو لا کر دھڑکے والی) یعنی حضورؐ تھی نیز ارشاد فرمایا۔

فَخَانَتْهَا هُمَا فَلَمْ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّشِيْبِ (پ ۲۸ ر ۲۰ آیت ۱۰)

سوان دونوں عورتوں نے ان دونوں بندوں کا حق ضائع کیا تو وہ دونوں نیک بندے اللہ کے مقابلے میں ذرا

کام نہ آ سکے۔

یہ آیت حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کی بیویوں کے بارے میں نازل ہوئی کہ اَوَّلُ الذِّكْرِ غَيْبُكِ بِوَيِ اِثْنِي قَوْمِ کے غیر فطری حرکات میں جلا لوگوں کو متلا دیا کرتی تھی کہ آج اس کے شوہر کے یہاں ہمان آئے ہیں، اور ثانی الذکر کی بیوی لوگوں سے کہتی تھی کہ میرے شوہر باکل اور دیوانے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

لا بدخل الجنة تمام (بخاری و مسلم۔ ابو حنیفہ)
 و مختور جنت میں نہیں جائے گا۔

ایک روایت میں تمام کے بجائے ثبات کا لفظ ہے، لیکن اس کے معنی بھی وہی ہیں جو تمام کے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

احبکم الی اللہ احسنکم اخلاقا الموطئون اکنافا یالفون ویؤلفون وان
 ابغضکم الی اللہ الحثاؤون بالنمیمۃ المفرقون بین الاخوان الملتمسون
 للبراء العشرات (طبرانی اوسط)

اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ محبوب وہ لوگ ہیں جو اخلاق میں سب سے اچھے ہیں، جن کے پہلو نرم ہیں، جو محبت کرتے ہیں، اور جن سے محبت کی جاتی ہے۔ اور تم میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ لوگ وہ ہیں جو چٹخی کھاتے ہیں، بھائیوں میں تفریق پیدا کرتے ہیں اور معصوم لوگوں کی لغزشیں ڈھونڈتے ہیں۔

ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: کیا میں تمہیں شریک لوگوں سے آگاہ نہ کروں؟ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آگاہ فرمائیں وہ کون لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا:-

المشاؤن بالنمیمۃ المفسلون بین الاحبة الباغون للبراء العیب (احمد، ابومالک، اشعری)

چٹخی کرنے والے، دوستوں کے درمیان فساد پیدا کرنے والے، اور بے عیبوں کے عیب تلاش کرنے والے۔

حضرت ابو الدرداءؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں:-

من اشار علی مسلم بکلم بشینہ بها بغیر حق شائہ اللہ بها فی النار فی
 القیامۃ (ابن ابی الدنیا، طبرانی مکارم الاخلاق)

جو شخص کسی مسلمان پر عیب لگانے کے لیے ایک لفظ سے اشارہ کرے گا اللہ تعالیٰ اسی لفظ سے قیامت کے دن دوزخ میں عیب لگائے گا۔

حضرت ابو الدرداءؓ ہی کی روایت کے الفاظ ہیں:-

ایمار جل اشاع علی رجل کلمۃ ہو منها بری یشینہ بها فی الدنیا کان حقا
 علی اللہ ان ینیبہا یوم القیامۃ فی النار (ابن ابی الدنیا، موقوف علی ابی الدرداء)

جو شخص دنیا میں کسی شخص پر عیب لگانے کے لیے ایسی بات کہے گا جس سے وہ بری ہے اللہ پر واجب ہو گا کہ قیامت کے دن اسے دوزخ کی آگ میں پکھلائے۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں:-

من شہد علی مسلم بشہادۃ لیس لها بأهل فلینبوا مقعده من النار (احمد، ابن ابی الدنیا)

جس شخص نے کسی شخص کے خلاف جھوٹی گواہی دی اسے اپنا مکان جہنم میں بنالینا چاہیئے۔

کہا جاتا ہے کہ قبر کا ایک تہائی عذاب چٹخی کی وجہ سے ہو گا، حضرت عبداللہ ابن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

ان اللہ لما خلق الجنة قال لها تكلمي فقالت سعد من دخلني فقال الجبار
جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانيه من الناس لا يسكنك
ممن خمر ولا مصر على الزنا ولا قتات وهو النمام ولا ديوث ولا شرطي ولا
مخنث ولا قاطع رحم ولا الذي يقول على عهد الله ان لم افعل كذا وكذا ثم لم
يف به (۱)

اللہ تعالیٰ نے جب جنت کو پیدا کیا تو اس سے فرمایا کچھ بول! اس نے کہا جو شخص میرے اندر داخل ہو گا وہ
خوش نصیب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میری عزت و جلال کی قسم آٹھ طرح کے لوگ تیرے اندر نہیں رہیں
گے 'عادی شراب نوش'، زنا پر اصرار کرنے والا، 'مختور'، دیوث، 'ظالم'، سپاہی، 'مخنث'، قاطع رحم، اور وہ شخص
جو خدا کی قسم کھا کر کوئی وعدہ کرے اور پھر اسے پورا نہ کرے۔

کعب الاحبار سے روایت ہے کہ جب بنی اسرائیل پر غلط سالی کا عذاب نازل ہوا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے متعدد مرتبہ کی
دعا مانگی لیکن بارش نہیں ہوئی، اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کی کہ اے موسیٰ! تمہاری اور تمہارے رفقاء کی دعا اس لیے قبول نہیں ہوتی
کہ تم لوگوں میں ایک ایسا شخص موجود ہے جو چغلی پر اصرار کرتا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: ہاں! مجھے بتائیے وہ
شخص کون ہے تاکہ میں اسے اپنے درمیان سے نکال باہر کروں، وحی آئی کہ اے موسیٰ! یہ مناسب ہو گا کہ میں تمہیں غیبت کرنے
سے منع کروں اور خود غیبت کروں، ان سب نے توبہ کی، تب بارش ہوئی، اور اس عذاب سے بچنے کا راز ملا۔ ایک شخص کسی دانشور
سے علم حاصل کرنے کے لیے سات سو کوس چل کر آیا، اور کہنے لگا کہ میں تمہارے پاس اس علم کی خاطر آیا ہوں جس سے اللہ نے
تمہیں نوازا ہے، مجھے بتائیں کہ آسمان سے زیادہ بھاری زمین سے زیادہ وسیع پتھر سے زیادہ سخت، دوزخ سے زیادہ گرم، زہر سے
زیادہ مضر، سمندر سے زیادہ بے نیاز اور یتیم سے زیادہ ذلیل کون سی چیز ہے، دانشور نے جواب دیا کسی بے گناہ پر تمت لگانا
آسمانوں سے زیادہ بھاری ہے، حق زمین سے زیادہ وسیع ہے، کافر کا دل پتھر سے زیادہ سخت ہے، حرص و ہوس کی تش دوزخ کی آگ
کی تش سے زیادہ ہے، کسی عزیز سے ضرورت کا پورا نہ ہونا زہر سے زیادہ مضر ہے، قناعت پسند دل سمندر سے زیادہ بے نیاز
ہے، اور مختور یتیم سے زیادہ ذلیل و خوار ہے اگر اس کی چغلی ظاہر ہو جائے۔

چغلی کی تعریف اور اس کا علاج

عام طور پر چغلی کی تعریف یہ کی جاتی ہے کہ کسی کا قول اس شخص سے نقل کرے جس کے بارے میں کہا گیا ہو، مثلاً یہ کہ دے
کہ فلاں شخص تمہارے بارے میں یہ کہہ رہا تھا، لیکن چغلی کی حقیقت اسی میں منحصر نہیں ہے بلکہ اس کی تعریف یہ ہے کہ جس چیز
کا ظاہر کرنا برا ہو اسے ظاہر کر دے، خواہ اسے برا لگے جس نے کہا، یا اسے جس کے بارے میں کہا گیا یا کسی تیسرے شخص کو، پھر یہ
ضروری نہیں کہ اس کا اظہار زبان ہی سے ہو، بلکہ کتابت اور رمز و کنایہ بھی زبان ہی کے قائم مقام ہیں، پھر یہ بھی ضروری نہیں کہ
اس چغلی کا تعلق کلام سے ہو یا عمل سے ہو، یا منقول حدیث کے کسی صحیح اور شخص سے، غرض کہ چغلی نا پسندیدہ بات کے اظہار کا نام
ہے۔ ہر حال جب کسی کی نظر لوگوں کی نا پسندیدہ بات یا مکروہ احوال پر پڑے تو اسے سکوت کرنا چاہیے، البتہ اگر کسی مسلمان کا قاتلہ
یا کسی گناہ کا ازالہ مقصود ہو تو بولنا چاہیے، مثلاً اگر یہ دیکھے کہ کوئی شخص کسی کا مال ناحق لے رہا ہے تو اس کے حق کی رعایت و

(۱) مجھے یہ روایت ان الفاظ میں نہیں ملی، البتہ اس حدیث کے مضامین مختلف الفاظ میں منقول ہیں۔ مثلاً مسند احمد میں ہے کہ جنت میں والدین کا نازان
اور دیوث داخل نہیں ہوگا، رسائی میں عبداللہ ابن عمرو کی روایت ہے کہ جنت میں احسان جملے والا نازان اور عادی شراب نوش داخل نہیں ہوگا
بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ جنت میں چغلیور داخل نہیں ہوگا، ان ہی دوزخ کتبوں میں جبرائیل مطہم کی حدیث ہے کہ جنت میں
قطع رحم کرنے والا داخل نہیں ہوگا۔

حفاظت کی خاطر گواہی دینی چاہیے اور بتلانا چاہیے کہ فلاں شخص نے تمہارا مال لیا ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص خود اپنا ہی مال چھپا رہا ہو تو اسے ظاہر کرنا چاہیے اور اگر کسی کا عیب ظاہر کیا تو اس میں دو گناہ ہوں گے ایک چغلی کا اور دوسرا غیبت کا۔

چغلی کے محرکات : چغلی کا محرک یا تو کھلی عذر (جس کی بات نقل کی جائے) کو نقصان پہنچانے کا ارادہ ہوتا ہے یا کھلی لڑ (جس سے بات نقل کی جائے) سے محبت کا اظہار مقصود ہوتا ہے یا محض دلی گلی اور لغویات میں پڑنے کی عادت چغلی کھانے پر انگڑائی ہے اگر کسی شخص کے سامنے چغلی ہو اور یہ کہا جائے کہ فلاں شخص تمہارے بارے میں یہ کہتا ہے تمہارے خلاف یہ کام کر رہا ہے یا تمہیں نقصان پہنچانے کی سازش کر رہا ہے یا تمہارے دشمن کا دوست ہے یا تمہیں برباد کرنے کے درپے ہے وغیرہ وغیرہ اس صورت میں اس شخص کو چاہیے کہ وہ ان چھ باتوں پر عمل کرے اولاً یہ کہ اس کا اعتبار نہ کرے کیونکہ بظہور فاسق ہوتا ہے اس کی شہادت بھی قابل قبول نہیں ہوتی ارشاد ربانی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ (پ ۳۶ ر ۱۳ آیت ۶)

اے ایمان والو! اگر کوئی شریر آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو کہ کسی قوم کو نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچاؤ۔

دانیایہ کہ اسے چغلی کھانے سے منع کرے، نصیحت کرنے اور اس کے عمل کی برائی واضح کرے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْ عَنِ الْمُنْكَرِ (پ ۳۱ ر ۱۷ آیت ۱۷)

اور اچھے کاموں کی نصیحت کیا کر اور بُرے کاموں سے منع کیا کر۔

دانیایہ کہ اس سے اللہ کے واسطے بغض رکھے کیوں کہ وہ اللہ کے نزدیک مغضوب ہے اور ایسے شخص سے نفرت کرنا واجب ہے جس سے اللہ نفرت کرے رابعاً یہ کہ اس کے کہنے سے اپنے غیر موجود بھائی کے حلق بدگمان نہ ہو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ (پ ۳۶ ر ۱۳ آیت ۴)

بہت سے گمانوں سے بچا کرو کیوں کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔

خامساً یہ کہ جو کچھ اس کے سامنے نقل کیا جائے اسے سن کر مزید معلومات کی جستجو نہ کرے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا ہے ارشاد ہے۔

وَلَا تَحْسَبُوهَا (پ ۳۶ ر ۱۳ آیت ۴)

اور سراغ مت لگا کر۔

سادساً یہ کہ جس بات سے بظہور کو منع کرے اس میں خود جھٹلا نہ ہو یعنی اس کی چغلی کسی دوسرے سے نقل نہ کرے شامی سے یہ کہنا کہ فلاں شخص نے مجھ سے فلاں آدمی کے بارے میں ایسا کہا ہے حضرت عمر ابن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ ایک شخص ان کے پاس آیا اور کسی دوسرے کے حلق کچھ کہنے لگا آپ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو ہم تمہارے اس بیان کی تحقیق کریں اگر جھوٹ ہو تو تم اس آیت کے مصداق ٹھہرو گے ”لَنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا“ اور سچ ہو تو اس آیت کے مصداق ہو گے ”هَمَّازٌ مِّمَّائِمْ“ تیسری صورت یہ ہے کہ ہم تمہیں معاف کر دیں۔ اس شخص نے عرض کیا: امیر المؤمنین! مجھے معاف فرمائیں مجھ سے غلطی ہوئی میں آئندہ اس غلطی کا اعادہ نہیں کروں گا روایت ہے کہ کسی دانشور کے پاس اس کا کوئی دوست بغرض ملاقات آیا اور کسی دوسرے دوست کے حلق کچھ کہنے لگا دانشور نے اس سے کہا تم اتنے دنوں میں آئے اور آتے ہی تین جرم کر بیٹھے پہلا یہ کہ تم نے میرے دوست سے بغض پیدا کر دیا دوسرا یہ کہ میرے مطمئن اور خالی دل و دماغ کو اضطراب اور بے چینی سے بھر دیا تیسرا یہ کہ اپنی دیوانداری کو مجروح کر دیا۔ سلیمان ابن عبدالملک بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص آیا زہری بھی

وہاں موجود تھے، سلیمان نے آلے سے کہا میں نے سنا ہے کہ تو نے میرے متعلق بد زبانی کی ہے اور مجھ پر فلاں فلاں تهمت لگائی ہے، اس نے کہا یہ غلط ہے، نہ میں نے بد زبانی کی ہے اور نہ آپ پر کوئی تهمت لگائی ہے، سلیمان نے کہا جس شخص نے مجھے اس کی اطلاع دی ہے وہ انتہائی سچا ہے، ذہری نے فرمایا، منظور سچا ہو ہی نہیں سکتا، سلیمان نے اس قول کی تصدیق کی، اور اس شخص کو سلامتی کے ساتھ رخصت کیا۔ حسن فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص تم سے کسی کی چٹلی کھاتا ہے وہ کسی دوسرے سے تمہاری چٹلی کھائے گا۔ یہ اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ منظور اس قابل ہی نہیں ہوتا کہ اس کا اہتمام کیا جائے یا اسے سچا تصور کیا جائے کیوں کہ وہ جموٹ، غیبت، غدر، خیانت، فریب، نفاق، حسد اور تفریق بین المسلمین جیسے سنگین گناہوں کا مرکب ہے۔ وہ اسی سلسلے کو ختم کرنے کے درپے رہتا ہے جسے مختل رکھنے کا حکم دیا گیا ہے اور زمین میں فساد پھیلاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَيَقْطَعُونَ مَا لَمْ يَرْزُقُوا وَيُقْسِلُونَ فِي الْأَرْضِ (پ ۱۳ ر ۲۵ آیت ۲۵)

اور خدا تعالیٰ نے جن علاقوں کے قائم رکھنے کا حکم فرمایا ہے ان کو قطع کرتے ہیں اور زمین (یعنی دنیا میں)

فساد کرتے ہیں۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا ہے:

إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ (پ ۲۵ ر ۵ آیت ۴۲)

الزام صرف ان لوگوں پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور ناحق دنیا میں سرکشی کرتے ہیں۔

منظور بھی ایسے ہی لوگوں کے زمرے میں شامل ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

ان من شرار الناس من اتقاہ الناس لشرہ (بخاری و مسلم - مائتہ)

بدترین آدمی وہ ہے جس سے لوگ اس کے شرکی وجہ سے ڈریں۔

منظور بھی شر کا داعی ہوتا ہے، وہ خیر کا پیغام نہیں ہوتا۔ ایک حدیث میں ہے:

لا بدخل الجنۃ قاطع (بخاری و مسلم - جیرین معلوم)

قطع کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

بعض لوگوں کے نزدیک قاطع سے مراد وہ شخص ہے جو دو دوستوں کے درمیان ایک سے دوسرے کی چٹلی کر کے تفریق پیدا کرے، اور بعض کے نزدیک وہ شخص مراد ہے جو قطع رحمی کرے، ایک شخص نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے کسی کی چٹلی کی، آپ نے اس سے فرمایا کہ ہم حیرتی بات کی تحقیق کریں گے، اگر سچ ہوئی تو تجھ سے ناراض ہوں گے، جموٹ لکل تو تجھے سزا دیں گے اور اگر تو معاف کرنا چاہے تو معاف کر دیں گے، اس نے عرض کیا: امیر المؤمنین! مجھے معاف فرما دیجئے، محمد ابن کعب القرظی سے کسی شخص نے دریافت کیا کہ کون سی خصلت مؤمن کو اس کے مرتبے سے نیچے گرا دیتی ہے، انہوں نے جواب دیا: زیادہ بولنا، راز افشاء کرنا، اور ہر کسی کی بات پر اعتماد کر لینا۔ ایک شخص نے عبداللہ ابن عامر سے۔ جس زمانے میں وہ امیر تھے۔ دریافت کیا کہ کیا واحد آپ کو یہ بتلایا گیا ہے کہ میں نے کسی جگہ آپ کی برائی کی ہے؟ اگر یہ سچ ہے تو مجھے اس شخص کا نام بتلائیں جس نے یہ جموٹ میری طرف منسوب کیا ہے۔ عبداللہ ابن عامر نے جواب دیا کہ مجھے اپنے آپ کو گالی دینا پسند نہیں ہے، میرے لیے بس اتنا ہی کافی ہے کہ میں نے اس شخص کی بات کا اہتمام نہیں کیا، اور نہ اس کے کہنے سے تمہارے ساتھ اپنا تعلق ختم کیا۔ کسی بزرگ کے سامنے چٹلی کا ذکر ہوا، انہوں نے فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ہر شخص سے سچ کی توقع رکھتے ہیں لیکن منظور کے جموٹ پر اہتمام کر لیتے ہیں، حضرت مصعب ابن الزہری فرمایا کرتے تھے کہ ہمارا خیال یہ ہے کہ چٹلی کرنے کی بہ نسبت چٹلی کا اہتمام کر لینا زیادہ برا ہے، اس لیے کہ چٹلی میں صرف حکایت ہے، لیکن اہتمام کرنے میں اس کی تصدیق بھی ہے، اور آئندہ کے لیے چٹلی کرنے کی

اجازت بھی، اس لیے چغل خور سے کنارہ کشی اختیار کرنی چاہیے فرض کیجئے، منظور اپنی چغلی میں سچا بھی ہے تب بھی وہ کینگی سے خالی نہیں، اس لیے کہ اس نے دوسرے کی عزت کی پاسداری نہیں کی، اور پردہ پوشی پر کاربند نہیں ہوا۔ ایک حدیث میں ہے۔
الساعی بالناس الی الناس لغير رشدة (حاکم۔ ابوموسیٰ)
لوگوں سے لوگوں کی چغلی کھانے والا حرامی ہے۔

ایک شخص سلیمان ابن الملک کے پاس آیا، اور اس نے زیادہ الاہم کی چغلی کی سلیمان نے مصالحت کی غرض سے دونوں کو طلب کیا، زیادہ نے اس شخص سے مخاطب ہو کر دو شعر پڑھے۔

فانت امرؤ ما انت منتک خالیا فختن و اما قلت قولاً بلا علم

فانت من الامر الذی کان بیننا بمنزل لقبین الخیان نقول الاثم

(تو ایک ایسا شخص ہے کہ جو چیز میں نے تیرے پاس امانت رکھوائی تو نے اس میں خیانت کی، اور بلا علم کے ایک بات کہہ دی تو اس معاملے میں جو ہمارے مابین تھا خیانت اور گناہ کے درمیان ہے، یعنی تو نے امانت میں خیانت کر کے گناہ کا لار کتاب کیا ہے)۔
ایک شخص نے عمرو ابن عبید سے کہا کہ اسواری اپنے قصوں میں تمہارا ذکر ہمیشہ برے الفاظ میں کیا کرتا ہے، عمرو نے کہا حیرت کی بات ہے، نہ تم نے اس کے حق کی رعایت کی جس کی بات تم مجھ سے نقل کر رہے ہو اور نہ میرے حق کا لحاظ کیا کہ مجھے دوست کے بارے میں ایسی خبر دی جو مجھے اچھی نہیں لگی، خیر اگر یہ بات ایسی ہی ہے جیسی تو کہہ رہا ہے تو اس سے کہہ دے کہ موت ہم دونوں کو اپنی آغوش میں لے لے گی، جو ہم دونوں کو ڈھانپ لے گی، اور قیامت کے دن ہم دونوں جمع ہوں گے، اللہ ہی میرے اور تیرے درمیان فیصلہ کرے گا، بلاشبہ وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے، کسی منظور نے صاحب ابن عباد کو ایک پرچہ تحریر کیا کہ جو یتیم آپ کے زیر تربیت ہے اس کے پاس خاص مال موجود ہے، اگر وہ مال خزانے میں داخل ہو جائے تو بہتر ہے انہوں نے پرچے کی پشت پر جواب لکھا کہ چغلی بہت بڑی چیز ہے اگرچہ درست ہی کیوں نہ ہو، اگر تو نے یہ پرچہ محض خیر خواہی کے ارادے سے لکھا ہے تو اس کے نتیجے میں حاصل ہونے والا ثواب تیرے لیے اس نقصان کے مقابلے میں کم ہے جو چغلی کی وجہ سے تیرے حصے میں آیا، تیری نصیحت ہمیں قبول نہیں ہے، اگر تو بوڑھا نہ ہوتا تو میں تجھے وہ مزا دیتا جو اس جرم کے مطابق ہوتا ہے، اے ملعون عیب جوئی اور الزام تراشی سے پرہیز کر، اللہ ہی غیبت کا جاننے والا ہے، اللہ مرنے والے پر رحم فرمائے یتیم کو بہتر عرض دے اور مال میں اضافہ فرمائے اور منظور پر لعنت کرے۔

حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹے سے فرمایا کہ میں تجھے چند عاداتیں اختیار کرنے کی نصیحت کرتا ہوں، اگر تو نے ان عادتوں کو اپنایا تو تجھے بلندی اور سرداری ملے گی، اور اس وقت تک حاصل رہے گی جب تک تو ان عادتوں پر کاربند رہے گا۔ ہر قریب و بعید کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آ، ہر شریف سے اپنی جمالت پوشیدہ رکھ لوگوں کی حرمت کی حفاظت کر، اقارب سے صلہ رحمی کر اور ان کے خلاف کسی منظور کی چغلی مت سن، انہیں بھڑکانے والوں کے شر اور فساد بھاگنے والوں کی سازش سے مامون رکھ، اس شخص کو اپنا بھائی اور دوست سمجھ کر جب جدا ہو جائے تو نہ تیری بُرائی کرے اور نہ تو اس کی بُرائی کرے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ چغلی، کذب، حسد، اور ففاق سے بنی ہے، اور یہی تینوں خصوصیات ذلت کے آرکان ہیں۔ ایک بزرگ نے کئی عمدہ بات کہی ہے کہ اگر منظور اپنے قول میں سچا بھی ہے تو درحقیقت وہی شخص ہمیں گالی دے رہا ہے، وہ شخص حقیقتاً قابلِ رحم ہے جس کی طرف اس نے اپنے قول کی نسبت کی ہے کہ اس بھارے کو تمہارے سامنے بُرا کہنے کی جرأت نہ ہوتی۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ منظور کا شریک ہے، اس سے بچنا چاہیے، عباد ابن سلمہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنا غلام بیچتے وقت خریدار کو بتلایا کہ اس میں چغلی لگانے کے علاوہ کوئی دوسرا عیب نہیں ہے، خریدار نے خرید لینے پر رضامندی ظاہر کی، چند روز ہی گزرے تھے کہ غلام نے اپنے آقا کی بیوی سے کہا کہ تیرے شوہر کو تجھ سے محبت نہیں ہے، یہ ممکن ہے کہ وہ تجھے طلاق دے کر

دوسری شادی کر لے، اگر تو اسے اپنے محبت کا اسیر کرنا چاہتی ہے تو اُسٹرالے اور جب وہ سوجائے تو اس کی گڈی سے چند بال اُتار کر مجھے دے دے، میں اس پر منتظر رہوں گا، اس عمل سے وہ تیری دام محبت میں گرفتار ہو جائے گا، بیوی کو بھڑکانے کے بعد شوہر سے کہا کہ تیری بیوی نے ایک دوست بنا لیا ہے اور اب وہ تجھے قتل کرنا چاہتی ہے میری بات کا یقین نہ آئے تو آج سو کر دیکھ لو، وہ تمہیں سوتے میں قتل کر دے گی، بہتر یہ ہے کہ آج سونا مت، بلکہ اس طرح لیٹ جانا جیسے سو رہے ہو پھر دیکھنا وہ کیا کرتی ہے، شوہر نے اس کے مشورے پر عمل کرتے ہوئے سونے کا ڈھونگ رکھا، عورت نے یہ یقین کرنے کے بعد کہ وہ غفلت کی نیند سو گیا ہے اُسٹرالیا، اور گڈی کے بال اُتارنے کے لیے آگے بڑھی، شوہر نے ایک دم آنکھیں کھول دیں، اُسٹرا دیکھ کر اسے یقین ہو گیا اور انہوں نے انتقام کے طور پر شوہر کو مار ڈالا، نتیجہ یہ ہوا کہ میاں بیوی دونوں کے فیملے آپس میں لڑ پڑے اور جنگ کی آگ بھڑک اُٹھی۔

سترہویں آفت۔ دورِ خائن (نفاق) : کلامِ کفر نفاق بھی بہت بڑا عیب ہے، دورِ خفی زبان رکھنے والا شخص دودھنوں کی دھنسی سے خوب فائدہ اُٹھاتا ہے جس سے ملتا ہے اسے ہی اپنے غلوں اور حمایت کا یقین دلاتا ہے، اور دوسرے فریق کو بُرا کہتا ہے۔ ایسا شاذ ہی ہوتا ہے کہ ایک شخص دودھنوں سے ملے اور ان دونوں کے موافق بات کہنے سے بچا رہے یہ عین نفاق ہے، حضرت عمار ابن یاسرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:۔

من کان لہ وجہان فی الدنیا کان لہ لسانان من نار یوم القیامۃ (بخاری الادب المفرد)
جس شخص کے دنیا میں دو چہرے ہوں گے قیامت کے دن اس کے منہ میں آگ کی دو زبانیں ہوں گی۔
حضرت ابو ہریرہؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں۔

تجلون من شر عباد اللہ یوم القیامۃ ذالوجہین الذی یأتی ہولاء بحديث
وہولاء بحديث (بخاری و مسلم، ابن ابی الدنیا۔ واللفظ لہ)
قیامت کے روز اللہ کے بندوں میں سے نہایت بُرا دورِ خفی شخص کو پاؤ گے کہ ان سے کچھ کہتا تھا اور ان سے کچھ۔

ایک روایت میں ”بحیث“ کی جگہ ”بوجہ“ وارد ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے کہ دورِ خفا شخص اللہ کے نزدیک امین نہیں ہوتا۔ مالک ابن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے تورات میں پڑھا کہ اس شخص کی امانت باقی نہیں رہتی جو اپنے ساتھی سے دورِ خفی بات کہے، اللہ تعالیٰ ایسے منہ کو ہلاک کرے جس سے دورِ خفی باتیں نکلیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

أبغض خلق اللہ الی اللہ یوم القیامۃ الکذابون والمستکبرون و الذین
یکثرون بغضاء لاخوانہم فی صدورہم فاذا لقوہم تملقواہم و الذین اذا دعوا
الی اللہ ورسولہ کانوا الباطلوا اذا دعوا الی الشیطان وامرہ کانوا سراعا (۱)

قیامت کے دن اللہ کے نزدیک اس کی اپنی مخلوق میں سب سے بُرے لوگ وہ ہوں گے جو جھوٹ بولتے ہیں،
کبت کرتے ہیں، اور جو لوگ اپنے بھائیوں کے لئے دلوں میں کینہ رکھتے ہیں کہ جب ان سے ملتے ہیں تو ان کی
چاپلوسی کرتے ہیں اور وہ لوگ کہ جب انہیں اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلایا جائے وہ دیر کرنے والے
ہوں اور شیطان اور اس کے کام کی دعوت دی جائے تو وہ جلدی کرنے والے ہوں۔

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص لوگوں نے دریافت کیا اسے کہتے ہیں فرمایا وہ شخص جو ہوائے
نخ پر ہے کہ جدھر ہوا دیکھی اُدھر ہولیا۔ اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ وہ شخصوں سے دورِ خفی ملاقات کرنا نفاق ہے۔ نفاق کی

بے شمار علامتیں ہیں ان میں سے ایک علامت دورِ خاپن بھی ہے۔ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں کسی صحابی کی وفات ہوئی تو حضرت حذیفہؓ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ ایک صحابی رسول وفات پاگئے اور آپ نے ان کے جنازے کی نماز میں شرکت نہیں کی؟ انہوں نے کہا: امیر المؤمنین! یہ شخص ان ہی (منافقین) میں سے تھا۔ آپ نے پوچھا میں تمہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ میں تو ان میں سے نہیں ہوں انہوں نے فرمایا: نہیں! بخدا انہیں! لیکن تمہارے بعد مجھے ان سے خطرہ ہے۔

دورِ خاپن کی تعریف : اگر ایک شخص دو شخصوں سے ملے اور ہر ایک سے اچھی طرح پیش آئے اور جو بات کہے مچی کہے تو اس سے نہ وہ دورِ خاکلائے گا اور نہ اسے منافق قرار دیا جائے گا۔ اس لیے کہ دو دشمنوں سے بچ بول کر دوستی رکھنا ممکن ہے اگرچہ اس طرح کی دوستی پائیدار نہیں ہوتی اور نہ اخوت کی حد تک وسیع ہوتی ہے کیونکہ حقیقی دوستی کا تقاضا تو یہ ہے کہ دوست کے دشمن سے دشمنی رکھی جائے جیسا کہ ہم نے آدابِ محبت و اخوت کے باب میں بیان کیا ہے البتہ اگر کسی نے ان دونوں کا کلام ایک دوسرے سے نقل کیا تو وہ دورِ خاکلائے گا اور دورِ خاپن چٹلی سے زیادہ خطرناک ہے اس لیے کہ منظور تو ایک شخص کی بات نقل کر کے فتنہ بپا کرتا ہے یہاں تو دونوں کی طرف بات ایک دوسرے سے کہی جاتی ہے۔ پھر دورِ خاپن میں ایک دوسرے کا کلام نقل کرنا ہی ضروری نہیں ہے بلکہ اگر ہر فریق کی اپنے مخالف کی دشمنی پر تمہین کرے اور اسے اپنی حمایت کا یقین دلائے تو یہ بھی دورِ خاپن ہے۔ اسی طرح ایک شخص کی موجودگی میں اس کی تعریف کرے اور جب وہ نظروں سے آجھل ہو گیا تو اس کی بُرائی شروع کرے یہ بھی دورِ خاپن ہے۔ بہتر یہ ہے کہ آدمی سکوت اختیار کرے یا دو فریقوں میں سے اس کی تعریف کرے جو حق پر ہو اور یہ تعریف اس کے منہ پر اور پیٹھ پیچھے یکساں ہونی چاہیے بلکہ دشمن کے سامنے بھی ہونی چاہیے۔

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے لوگوں نے عرض کیا کہ ہم اپنے اُمراء و حکام کی مجلسوں میں جا کر وہ باتیں کرتے ہیں جو باہر نکل کر نہیں کرتے ابن عمرؓ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عندِ مبارک میں ہم اسے رفاق کہا کرتے تھے (طبرانی) اگر کوئی شخص اُمراء اور حکام کے یہاں آمد و رفت رکھنے سے مستثنیٰ ہو پھر خواہ خواہ چلا جائے اور ان کے خوف سے حق بات نہ کہے بلکہ ان کی خوشامد اور جھوٹی تعریف کرنے بیٹھ جائے تو یہ رفاق ہے اس لیے کہ اس نے خود اپنے آپ کو اس دوسرے کوئی پر مجبور کیا ہے اگر وہ تھوڑے پر قانع ہوتا تو اسے ان کے درباروں میں جانے کی ضرورت نہیں تھی وہ جاہ اور مال کے حصول کے لیے گیا اور جھوٹی تعریف کرنے پر مجبور ہوا یہ کھلا رفاق ہے۔ یہی معنی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشادِ گرامی کے۔

حب المال والجاه ینبتان فی القلب النفاق کما ینبت الماء البقل (ابو منصور دہلی۔ ابو ہریرہ)

مال اور جاہ کی محبت دل میں رفاق پیدا کرتی ہے جس طرح پانی بزرہ اگاتا ہے۔

ہاں اگر کوئی شخص ان امیروں اور حاکموں کے پاس کسی اشد ضرورت کے تحت گیا اور خوف کی وجہ سے ان کی تعریف کی تو معذور ہے کیوں کہ شر سے بچنا جائز ہے حضرت ابوالدرداءؓ کہتے ہیں کہ ہم بعض ایسے لوگوں کے لیے مسکرا دیتے ہیں جن پر ہمارے دل لعنت کرتے ہیں حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاضری کی اجازت مانگی آپ نے لوگوں سے فرمایا اسے آئے دو آئے والا شخص معاشرے کا بدترین فرد تھا لیکن آپ نے اس سے نرم لہجے میں گفتگو فرمائی اس کے جانے کے بعد میں نے دریافت کیا یا رسول اللہ! یہ شخص اس نرمی کا مستحق نہ تھا آپ تو اس کے متعلق کچھ اور فرماتے تھے آپ نے فرمایا۔

یا عائشہ! شر الناس الذی یمکر مائتقاء شرہ (بخاری و مسلم)
اے عائشہ! بدترین آدمی وہ ہے جس کی تعظیم اس کے خوف سے بچنے کے لیے کی جائے۔

لیکن یہ اجازت بھی متوجہ ہونے ہنسنے اور مسکرانے کے سلسلے میں ہے، جہاں تک مدح و ثنا کا تعلق ہے یہ جائز نہیں، یہ صریح جھوٹ ہے، اور صریح جھوٹ بولنا اس وقت تک جائز نہیں جب تک کوئی ضرورت اس پر مجبور نہ کرے جیسا کہ جھوٹ کے بیان میں اس کی تفصیل آچکی ہے۔ بلکہ اُمراء و حکام کی کسی ناجائز بات کی تصدیق اور ان کے باطل کلام پر سرہلا کرنا یا تائید کرنا بھی جائز نہیں ہے، اگر ایسا کرے گا تو منافق ہوگا، بلکہ جرات ہو تو ناجائز کام یا باطل کلام سے روک دینا چاہیے، اس پر قادر نہ ہو تو چپ رہے لیکن دل سے بُرا سمجھے۔

اُٹھار ہوس آفت۔ مدح: بعض موقعوں پر مدح (تعریف) بھی جائز نہیں، جہاں تک جھوٹ کا سوال ہے، اس کا حکم غیبت کے بیان میں گذر چکا ہے اب مدح کا حکم بیان کیا جاتا ہے، مدح میں چھ آفتیں ہیں، ان میں سے چار کا تعلق مدح کرنے والے سے ہے اور دو کا تعلق اس شخص سے ہے جس کی مدح کی جائے۔

مدح کرنے والے سے متعلق چار آفتیں: پہلی آفت یہ ہے کہ کبھی وہ تعریف کرنے میں اس قدر افراط کرتا ہے کہ جھوٹ ہو جاتا ہے خالد ابن معدان کہتے ہیں کہ جو شخص کسی کی تعریف میں ایسی بات کرے جو ممدوح میں نہ ہو تو اسے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس حال میں اُٹھائے گا کہ اس کی زبان لڑکھاتی ہوگی، دوسری آفت یہ ہے کہ کبھی تعریف میں ریا بھی شامل ہو جاتی ہے، یعنی تعریف اگرچہ سچی ہوتی ہے لیکن مایہ اس تعریف سے ممدوح کے نیکیوں اپنی محبت ظاہر کرنا چاہتا ہے حالانکہ اس کے دل میں محبت نہیں ہوتی، یا وہ ممدوح کی ان تمام خوبیوں کا دل سے معترف نہیں ہوتا جن کا وہ محض نمائشی محبت کے لئے اظہار کرتا ہے، اس طرح وہ یار کار اور منافق ہو جاتا ہے۔ تیسری آفت یہ ہے کہ بعض اوقات وہ ایسی باتیں بیان کرتا ہے جن کی نہ اسے تحقیق ہوتی ہے، اور نہ علم و اطلاع، روایت ہے کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی کی تعریف کی، آپ نے اس سے فرمایا: **وینحک قطع عنق صاحبک، لو سمعہا ما فلع ثم قال ثانی کان احدکم لا بد ما دحا۔**

اخاہ، فلیقل احسب فلانا ولا ازرکی علی اللہ احدا حسیبہ اللہ ان کان یری انہ کذلک۔ (بخاری و مسلم۔ ابو یوسف)

کم بخت تو نے اپنے ساتھی کی گردن کاٹ ڈالی، اگر وہ مجھے گا تو فلاح نہ پائے گا، پھر فرمایا: اگر تمہارے لئے اپنے بھائی کی تعریف کرنا ضروری ہی ہو تو اس طرح کہو میں فلاں کو ایسا سمجھتا ہوں، اللہ کے یہاں اس کے تزکیہ کا حکم نہیں کرتا، اس کا جاننے والا اللہ ہے (یہ تعریف بھی اس وقت کرے) جب یہ جانے کہ وہ ایسا ہے۔ اس آفت کا تعلق ان مطلق اوصاف کی مدح سے ہے جو دلائل سے معلوم ہوتے ہیں، مثلاً یہ کہ فلاں شخص متقی ہے، پرہیزگار، زاہد، اور خیرات کرنے والا ہے، ظاہر ہے کہ یہ اوصاف عقلی رہتے ہیں، اور ان کا تعلق آدمی کے باطن سے ہے، جس کی معرفت کا کوئی ذریعہ ہمارے پاس موجود نہیں ہے، البتہ یہ کتنا صحیح ہے کہ میں نے اسے تجھ پڑھتے ہوئے دیکھا ہے، یا حج کرتے ہوئے اور صدقہ دیتے ہوئے دیکھا ہے، کیوں کہ یہ امور عینی اور مشاہد ہیں، کسی کو عینی طور پر عادل یا راضی پر قضا قرار دینا بھی درست نہیں، کیوں کہ عدالت اور رضا دونوں باطن سے متعلق ہیں، اور باطنی آزمائش کے بغیر ان کا علم ہونا ممکن نہیں۔ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو کسی دوسرے کی تعریف کرتے ہوئے سنا تو اس سے پوچھا: کیا تو نے اس کے ساتھ سفر کیا ہے؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا تو اس کی صبح و شام کا پڑوسی ہے؟ اس نے اس کا جواب بھی نفی میں دیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا: اللہ کی قسم میرے خیال میں تو اسے نہیں جانتا، علم و تحقیق کے بغیر تعریف کر رہا ہے، کسی آدمی کے اوصاف سفر، معاملات اور ہر وقت کی قوت سے نمایاں ہوتے ہیں، جب کہ نہ تو اس کے اسفار کا رفق ہے نہ ہمسایہ ہے اور نہ تو نے اس سے خرید و فروخت کے معاملات کئے ہیں، پھر کس بنا پر اس کی تعریف کر رہا ہے؟ چوتھی آفت یہ ہے کہ مدح کرنے والا اپنی مدح سے ظالم اور فاسق ممدوح کے خوش ہونے کا

موقع دیتا ہے جب کہ یہ ناجائز ہے، رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
 ان اللہ تعالیٰ یغضب اذا مدح الفاسق۔ (ابن ابی الدنیا، بیہقی۔ السنن)
 جب فاسق کو تعریف کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں۔

حضرت حسنؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کسی ظالم کو درازی عمر کی دعا دی اس نے گویا اس خواہش کا اظہار کیا کہ اللہ کی زمین میں اس کی نافرمانی کا سلسلہ دراز ہے، ظالم اور فاسق مدت اور جہو کا مستحق ہے تاکہ ممکن ہو اور اپنے ظلم و فسق سے باز آئے، وہ تعریف کا مستحق نہیں ہے۔

ممدوح سے متعلق دو آفتیں : پہلی آفت یہ ہے کہ تعریف و ستائش سے اس کے دل میں کبر اور غلبہ پیدا ہوتا ہے، یہ دونوں صفات ہلاک کرنے والی ہیں، حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ ایک بار حضرت عمرؓ لوگوں کے حلقے میں بڑھ گئے بیٹھے تھے، اچھے میں جارود ابن المنذر آئے، حاضرین میں سے کسی نے کہا یہ ربیعہ قوم کے سردار ہیں، حضرت عمرؓ اور مجلس میں موجود لوگوں نے بھی یہ جملہ سنا اور جارود ابن المنذر نے بھی، جب وہ قریب آئے تو آپ نے انھیں آہستہ سے کوا کا گایا انھوں نے عرض کیا: امیر المؤمنین! مجھ سے کیا خطا سرزد ہوئی؟ فرمایا: کیا تو نے سنا نہیں فلاں شخص تیرے بارے میں کیا کہہ رہا تھا، عرض کیا: جی ہاں سنا ہے، فرمایا: مجھے یہ خوف ہوا کہ یہ بات سن کر کہیں تو مغرور نہ ہو جائے۔

دوسری آفت یہ ہے کہ دوسرے کی تعریف سے خوش ہو گا، اور یہ غلط فہمی دل میں راسخ ہو جائے گی کہ میں اچھا ہوں اسی لئے لوگ میری تعریف کرتے ہیں، یہ خوش فہمی اسے عمل میں نشت بنا دے گی، اور خود پسندی کے مرض میں مبتلا کر دے گی، اور دل میں یہ احساس پیدا کرے گی کہ اب عمل کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اسی لئے مذکورہ بالا روایت کے مطابق تعریف کرنے والے سے کیا فرمایا گیا کہ تو نے اپنے دوست کی تعریف کر کے اچھا سلوک نہیں کیا بلکہ اس کی گردن کاٹ دی، اگر وہ سنے گا تو فلاح نہ پائے گا۔ اسی طرح کی ایک حدیث میں ہے۔

اذا مدحت اخاک فی وجہہ فکانما مررت علی حلقہ موسیٰ رمیضا۔ (ابن السہارک فی الزہد والدقائق۔ عیسیٰ بن جابر مرسلہ)

جب تو نے اپنے بھائی کی تعریف اس کے منہ پر کی تو گویا اس کی گردن پر نیزہ اُترا پھیر دیا۔
 ایک شخص سے جس نے کسی کی تعریف کی تھی یہ فرمایا۔

عقدت الرجل عقراً (۱)

تو نے اس شخص کو ذبح کر دیا خدا تجھے ہلاک کرے۔

مطرف فرماتے ہیں کہ جب بھی میں نے کسی کی زبان سے اپنی تعریف سنی میں اپنی نظروں میں گر گیا، اور میرا نفس میرے نزدیک ذلیل ہو گیا، زیادہ ابن ابی مسلم کا قول ہے کہ جو شخص بھی اپنی تعریف یا مدح سنتا ہے شیطان اسے فخر اور غی میں مبتلا کر دیتا ہے، لیکن مؤمن اس سے محفوظ رہتا ہے۔ ابن السہارک فرماتے ہیں کہ مطرف اور زیادہ دونوں کے قول صحیح ہیں، البتہ زیادہ نے جو کچھ کہا وہ عوام کے قلب کی تصویر ہے اور مطرف کا قول خواص کے قلب کے حقیقت ہے، یعنی عوام اپنی تعریف سے مغرور ہو جاتے ہیں، اور خواص متواضع۔ ایک حدیث میں ہے۔

لو مشی رجل الی رجل بسکین مرهف کان خیر الہ من ان یشنی علیہ فی وجہہ۔ (۲)

اگر کوئی آدمی کسی آدمی کی طرف حیز چھری لے کر جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ اس کے منہ پر اس کی تعریف کرے۔

حضرت عمرؓ کو ذبح کیا کرتے تھے، کیوں کہ جس طرح مذبح محل سے رُک جاتا ہے اسی طرح مذبح بھی محل میں سُستی کرنے لگتا ہے، یا اس لئے کہ مذبح سے خود پسندی اور کبر پیدا ہوتے ہیں اور یہ دونوں دو مسلک بیماریاں ہیں، ان بیماریوں سے انسانی روح ہلاک ہو جاتی ہے جس طرح ذبح سے جسم ہلاک ہو جاتا ہے۔

مذبح کی اجازت : اگر مذبح مذکورہ بالا آفات سے محفوظ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ اس طرح کی تعریف مستحب ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد صحابہ کرامؓ کی تعریف فرمائی، مثلاً فرمایا:

لو وزن ایمان ایسی بکریا ایمان العالم رجح۔ (۱)
اگر ابو بکر کا ایمان تمام دنیا کے ایمان سے تولا جائے تو ان کا ایمان ہی ہماری ٹھہرے۔
حضرت عمر ابن الخطابؓ کے بارے میں ارشاد فرمایا:

لو لم ابعث بعثت یا عمر۔ (۲) (ابن مسعود رضی - ابو ہریرہؓ)
اگر میں مبعوث نہ ہوتا تو اے عمر تم بغیر ہوتے۔

اس سے بڑھ کر کیا تعریف ہو سکتی ہے، آپ کو نور بصیرت سے یہ بات معلوم ہو گئی تھی اس لئے آپ نے اس کا انکشاف فرمایا، نیز یہ حضرات صحابہ کرامؓ اتنا اعلیٰ ظرف رکھتے تھے اور اتنے اونچے کردار کے مالک تھے کہ اس طرح کی تعریف سے ان کے دل میں فخر و مباہات، اور عجب و کبر کے جذبات پیدا نہیں ہوتے تھے، بلکہ وہ باری تعالیٰ کا شکر ادا کرتے اور مزید تواضع و انکساری اختیار فرماتے، اسی لئے اپنی زبان سے اپنی تعریف کرنا اچھی بات نہیں ہے، کیوں کہ اس میں فخر پایا جاتا ہے۔ ایک حدیث میں ہے:

انا سید ولد آدم ولا فخر۔ (ترمذی، ابن ماجہ - ابو سعید الخدریؓ)
میں اولادِ آدم کا سردار ہوں، اور یہ کوئی فخر کی بات نہیں۔

یعنی یہ بات میں بطور تفاخر نہیں کہہ رہا ہوں جیسا کہ دوسرے لوگ اپنی خوبیاں گنا کر فخر کیا کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار تو اللہ کی قربت کی وجہ سے تھا، نہ کہ اس لئے کہ آپ نبی نوع انسان کے سرادر تھے یا آپ کی تخلیق ان سب سے پہلے ہوئی، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص بادشاہ کے یہاں مقبول اور معتقد ہو تو وہ بادشاہ کے دربار میں اپنی مقبولیت اور اعتماد پر فخر کرتا ہے نہ کہ اس بات پر کہ وہ بعض رعایا پر فوقیت رکھتا ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آگئی ہوگی کہ احادیث میں مذبح کی مذمت کیوں فرمائی گئی، اور بعض مواقع پر اس کی اجازت و ترغیب کیوں دی گئی، ایک روایت میں ہے کہ جب کچھ لوگوں نے کسی مردہ شخص کی تعریف کی تو آپ نے ارشاد فرمایا وجبت (یعنی جنت واجب ہو گئی) بخاری و مسلم۔ (۳) اس سے معلوم ہوا کہ دوسرے کا ذکر خیر کے ساتھ ہی کرنا چاہیئے خاص طور پر مردہ لوگوں کا۔ کیوں کہ مومنوں کی شہادت سے اس کے درجے بلند ہوتے ہیں، مجاہد فرماتے ہیں کہ بنی آدم کے ساتھ فرشتے لگے رہتے ہیں۔

(۱) یہ روایت کتاب العلم میں گذر چکی ہے۔ (۲) یہ روایت معمر بن العلاء اس سلسلے کی ترمذی کی یہ روایت صحیح اور مشہور

ہے "لو کان بعدی نبی لکان عمر"

جب کوئی مسلمان اپنے مسلمان بھائی کا ذکر خیر کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں اللہ تجھے بھی ایسا ہی کرے اور جب اس کا ذکر برائی سے کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں اے انسان! تیرے عیب پوشیدہ ہیں، اسی پر بس کر اور اللہ کا شکر ادا کر کہ اس نے تیرے عیب ظاہر کر کے تجھے رُسوا نہیں فرمایا۔

ممدوح کی ذمہ داری : ممدوح کو چاہیے کہ وہ اپنی تعریف پر نازاں نہ ہو اور کبر و عجب کا ہلکا سا غبار بھی اپنے دل کی سطح پر نہ پڑنے دے۔ اور یہ بات اسی وقت ہو سکتی ہے جب وہ تعریف کے وقت یہ سوچے کہ دنیا سے رخصت ہونے کی گھڑی انتہائی نازک اور خطرناک ہے، دنیا اور اعمال کی بے شمار آفتیں تاک میں ہیں، ذرا سی دیر میں نیکیاں خاک میں مل سکتی ہیں، ممدوح کو اپنے ان عیوب کا جائزہ لینا چاہیے جن سے تعریف کرنے والا واقف نہیں ہے، اگر وہ ان عیوب سے واقف ہو تا تو ہرگز تعریف نہ کرتا۔ اپنی تعریف خاموشی سے سن لینا مناسب نہیں ہے، بلکہ تعریف کرنے والے کو ذلیل کر کے اپنی ناگواری ظاہر کرے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

احسنوا للترا ب فی وجوہ الماد حین۔ (مسلم۔ مقداد)

تعریف کرنے والوں کے چہروں پر خاک ڈالو۔

سفیان ابن عیینہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے نفس سے واقف ہے اسے تعریف ضرر نہیں پہنچاتی۔ کسی شخص نے ایک بزرگ کی تعریف کی انھوں نے کہا: اے اللہ! یہ لوگ مجھے نہیں جانتے تو اچھی طرح جانتا ہے میں یکساں ہوں۔ ایک بزرگ نے اپنی تعریف سن کر باری تعالیٰ کی جناب میں عرض کیا: اے اللہ! میرا بندہ تیری ناراضگی کے ذریعہ میری قربت چاہتا ہے، میں تجھے گواہ بنا تا ہوں کہ میں اس کی اس حرکت سے ناخوش ہوں۔ حضرت علیؓ کی کسی نے تعریف کی، آپ نے فرمایا: اے اللہ! میرے جن گناہوں سے یہ لوگ واقف نہیں انھیں معاف فرما، جو اچھائیاں میری طرف منسوب کرتے ہیں ان پر مؤاخذہ مت کر، اور جیسا یہ مجھے سمجھتے ہیں ایسا ہی کرو، ایک شخص نے حضرت عمرؓ کی تعریف کی، آپ نے اس سے فرمایا: کیا تو مجھے اور اپنے آپ کو ہلاک کرنا چاہتا ہے، ایک شخص نے جو پیٹھ پیچھے برائیاں کیا کرتا تھا حضرت علیؓ کی ان کے سامنے تعریف کی، آپ نے اس سے فرمایا جو بات تیری زبان پر ہے میں اس سے کم ہوں، اور جو تیرے دل میں ہے اس سے بڑھ کر ہوں۔

انیسوس آفت۔ کلام کی غلطیوں سے غفلت : کلام کے آثناء میں وقتی غلطیوں سے غفلت برتا بھی بڑی آفت ہے خاص طور پر ان باتوں میں جن کا تعلق باری تعالیٰ کی ذات و صفات سے ہوا اور دین سے مرتبط اور متعلق ہوں، اور دین سے متعلق الفاظ کو صحیح طریقے پر طالع اور شعاع ہی ادا کر سکتے ہیں، علم اور فصاحت سے محروم لوگوں کا کلام لغزشوں سے خالی نہیں ہوتا، البتہ حکم کی جمالت کی باعث اللہ تعالیٰ ایسی لغزشیں معاف فرما دیتا ہے۔ اس طرح کی غلطیوں کی مثال حضرت حذیفہؓ کی یہ روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

لا یقل احدکم ماشاء اللہ و شئت، ولكن لیقل ماشاء اللہ ثم شئت (ابوداؤد، نسائی)

تم میں سے کوئی یہ نہ کہے کہ جو اللہ اور میں چاہوں بلکہ یوں کہے جو اللہ نے چاہا پھر میں

نے چاہا۔

یہ کہنا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ مطلق عطف میں غیر اللہ کو اللہ کے ساتھ شریک کرنے کا عمل پایا جاتا ہے اور یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ارادہ و خواہش میں یہ دونوں برابر ہیں یہ بات احرام اور ادب کے منافی ہے بلکہ پہلے باری تعالیٰ کی مشیت بیان کرے پھر اپنا ارادہ و خواہش۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور گفتگو کے دوران کہنے لگا جو اللہ اور اس کا رسول چاہے۔ آپ نے فرمایا۔

اجعلتنی للہ عبدیلا بل ما شاء اللہ وخلص (نسائی، ابن ماجہ)

کیا تو مجھے اللہ کا شریک بناتا ہے بلکہ (یوں کہ) جو اللہ و خدا کا شریک چاہے۔

ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے خطبہ پڑھا اور یہ کہا۔

من یطعم اللہ ورسولہ فقد رزقہ من یعصہما فقد غوی

جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وہ راہ یاب ہوا اور جس نے ان دونوں

کی نافرمانی کی وہ گمراہ ہوا۔

آپ نے فرمایا تنبیہ کے ضمیر ”ہما“ مت لا، یہ عین برابری اور مشارکت پر دلالت کرتی ہے بلکہ اس طرح کہ ”وَمَنْ یَعْصِ اللہَ وَرَسُولَہُ“۔ ابراہیم ابن ادہم اس طرح کہنے کو اچھا نہیں سمجھتے تھے کہ اللہ کی پناہ اور تیری پناہ، بلکہ اگر کوئی کہتا چاہے تو یوں کہے اللہ کی پناہ پھر تیری پناہ۔ بعض لوگ یہ کہنا برا جانتے تھے کہ اے اللہ! ہمیں دوزخ سے آزاد کر اور اس کی وجہ یہ بیان کرتے تھے کہ آزاد کرنا دوزخ میں داخل کرنے کے بعد ہو گا اس لئے کیا ضروری ہے کہ ہم یہ الفاظ بولیں یوں کیوں نہ کہیں اے اللہ! ہمیں دوزخ سے بچا، ایک شخص نے یہ دعا کی ”اے اللہ! مجھے ان لوگوں میں سے کر جنہیں قیامت کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نصیب ہوگی“ حضرت خدیفہؓ نے فرمایا کہ مؤمنین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کی ضرورت نہیں ہوگی، بلکہ آپ کی شفاعت اُمت کے گناہوں کے لئے ہوگی، ابراہیم فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی کو گدھ یا سونہرے کرپکارے گا تو قیامت کے روز باری تعالیٰ اس سے پوچھیں گے کہ بتا کیا میں نے اسے گدھ بنایا تھا یا نہیں میں نے اسے خنزیر بنا کر پیدا کیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ تم میں سے بعض آدمی ایسا شرک کرتے ہیں کہ گتے تک کو شریک بنا دیتے ہیں، یعنی یوں کہتے ہیں کہ اگر یہ کتا نہ ہوتا تو آج رات ہمارے گھر میں چوری ہو گئی ہوتی۔ حضرت عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ان اللہ تعالیٰ ینہاکم ان تحلفوا بأبائکم من کان حالفا

فلیحلف باللہ ولیصمت۔ (بخاری و مسلم)

اللہ تعالیٰ تمہیں اس بات سے منع کرتا ہے کہ اپنے آباء کے نام کی قسم کھاؤ، جس

شخص کو قسم کھانی ہو اسے اللہ کی قسم کھانی چاہیئے یا خاموش رہنا چاہیئے۔

حضرت عمرؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ کی قسم! میں نے اس ارشاد مبارک کو سننے کے بعد کبھی آباء و اجداد کے نام کی قسم نہیں کھائی۔ ایک روایت میں ہے۔

لا تسموا العنب کرم ما انما الکرم الرجل المسلم۔ (بخاری و مسلم)

واکل ابن محمد

انگور کو کرم مت کو کرم تو مسلمان آدمی ہے

حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَلَا أَمْتِي كَلَّكُمْ عِبِيدُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَاءٍ كَمِ
أَمَاءِ اللَّهِ وَلِيَقُلْ غُلَامِي وَجَارِئَتِي وَفَتَايَ وَفَتَاتِي وَلَا يَقُولِ
الْمَلُوكُ رَبِّي وَلَا رَبَّنِي وَلِيَقُلْ سَيِّدِي وَسَيِّدَتِي فَكَلَّكُمْ عِبِيدُ
اللَّهِ وَالرَّبُّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (بخاری و مسلم)

تم میں سے ہرگز یہ نہ کہے کہ یہ میرا بندہ ہے یہ میری لونڈی ہے، تم سب اللہ کے
بندے ہو اور تمہاری تمام عورتیں اسی کی لونڈیاں ہیں، بلکہ یہ کہا کرو یہ میرا غلام ہے یہ
میری باندی ہے، یا میری باندی ہے، یا میرا چھو کر ہے اور میری چھو کر ہے، غلام بھی
اپنے آقا کو رب یا رتبہ (پرورش کرنے والا) نہ کہے، بلکہ آقا یہ سردار کہے، اس لئے کہ
تم سب اللہ کے بندے ہو، اور پالنے والا اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَا تَقُولُوا لِلْفَاسِقِ سَيِّدُنَا فَإِنَّهُ إِن يَكُنْ سَيِّدُكُمْ فَقَدْ اسْتَخْطَمْتُمْ
رَبَّكُمْ (ابوداؤد - بریدہ)

فاسق کو اپنا سردار مت کہو، اگر وہ تمہارا سردار ہو تو تم نے اپنے رب کو تاراش کر دیا

ایک حدیث میں ہے۔

مَنْ قَالَ أَنَا بَرِيٌّ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنَّ كَانَ صَادِقًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ
كَانَ كَاذِبًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا - (نسائی، ابن ماجہ - بریدہ)
جو شخص یہ کہے کہ میں اسلام سے بری ہوں، اگر وہ سچا ہے تو ایسا ہی ہو گا جیسا اس نے
کہا، اور جھوٹا ہے تو اسلام کی طرف اس کی واپسی سلامتی نہ ہوگی۔

یہ چند مثالیں، ان سے کلام کی ان غلطیوں کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے جن پر عام آدمی کی نظر نہیں جاتی،
حالانکہ ان پر مواخذہ ہوتا ہے، ان غلطیوں کا احاطہ کرنا ممکن نہیں ہے، اب تک ہم نے زبان کی جن آفتوں کا
تذکرہ کیا ہے ان میں غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ زبان کو آزاد رکھنے میں سلامتی نہیں ہے۔ اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مبارک حکمت سے پر ہے۔

مَنْ صَمَتَ نَجَا (ترمذی)

جو چپ رہا اس نے نجات پائی۔

اس لئے کہ یہ تمام آفتیں ملک ہیں، اور نفس کو خطرات میں ڈالنے والی ہیں، آدمی چپ رہ کر ہی ان ہلاکتوں
اور خطروں سے بچ سکتا ہے، بولنے میں خطرہ ہی خطرہ ہے، لہذا یہ کہ فصاحت، علم، تقویٰ، اور مراقبہ کی صلاحیت
رکھتا ہو، بعض اوقات آدمی بچاؤ کے ان تمام ذرائع کے باوجود اپنا بچاؤ نہیں کر پاتا۔ اس لئے چپ نہ رہ سکے تو
کم بولنا بہتر ہے، اگرچہ کم بولنے میں بھی خطرات سے مفر نہیں ہے۔

بیسویں آفت۔ عام لوگوں کے سوالات : یہ بھی بڑی آفت ہے کہ عوام الناس اللہ تعالیٰ کی صفات

کے بارے میں طرح طرح کے سوالات کرتے ہیں اور اس کے کلام اور حروف و الفاظ کے متعلق پوچھتے ہیں کہ یہ حادث ہیں یا قدیم، حالانکہ عوام کا حق صرف اتنا ہے کہ وہ قرآن کریم کے احکام کی تعمیل کریں، لیکن کیونکہ عمل نفس پر شاق گذرتا ہے، اور فضول بحثوں میں کام و ذہن کو لذت محسوس ہوتی ہے اس لئے وہ لوگ بھی علم کے دیوانے پر دستک دیتے ہوئے نظر آتے ہیں جنہیں اس سے اونٹنی درجے کی مناسبت نہیں ہے، شیطان انہیں اُگساتا ہے اور یہ باور کراتا ہے کہ تم عالم ہو، صاحب فضل و کمال ہو، تمہاری ایک رائے ہے، تمہیں اپنی رائے ظاہر کرنی چاہیئے، بعض اوقات وہ ان خود ساختہ ”عالموں“ کو زبان سے ایسی باتیں نکلا دیتا ہے جو صریح کفر ہوتی ہیں، اور انہیں یہ احساس بھی نہیں ہوتا کہ وہ کیا بک مئے ہیں، عامی کے لئے کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی بہ نسبت علمی بحثیں کرنا زیادہ خطرناک ہے، خاص طور پر وہ بحثیں جن کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے ہو، ان کا کام صرف اتنا ہے کہ وہ جو کچھ قرآن کریم میں نازل ہوا ہے اس پر پلا جوں و چرا ایمان لائیں، اور عبادات میں مشغول ہوں، عبادت سے تعلق رکھنے والے امور کے سلسلے میں ان کا پوچھنا بے ادبی ہے، اس سے وہ باری تعالیٰ کی ناراضگی کے مستحق قرار پاتے ہیں، اور کفر کے خطرے میں پڑتے ہیں، یہ ایسا ہی ہے جیسے چرواہے اور جانوروں کے رکھوالے بادشاہوں کی سیاست اور حکومت کی اسرار کے بارے میں سوالات کرنے لگیں، ظاہر ہے ایسے لوگوں کو اس جسارت کی سزا دی جائے گی، اور انہیں اپنے دائرے میں محدود رہنے کا پابند بنایا جائے گا۔ کسی ایسے دقیق علمی بحث پر گفتگو کرنے والا بھی عامی کی طرح ہے جسے اس کا ذہن سمجھنے سے قاصر ہو، اگرچہ وہ دوسرے مباحث پر اچھی گفتگو کیوں نہ کرتا ہو۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے ارشاد فرمایا:

ذرونی ماتر کتکم فانما ہلک من کان قبلکم بکثرة سئوالہم
واختلافہم علی انبیاءہم مانہینکم عنہ فاجتنبوہ ما امرتکم
بہ فاتوا بے ما استطعتم۔ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)

جو بات میں نے تمہیں نہیں بتلائی اسے مجھ ہی تک رہنے دو، کیوں کہ تم سے پہلے لوگ اسی لئے ہلاک ہوئے ہیں کہ وہ بکثرت سوال کیا کرتے تھے اور اپنے انبیاء سے اختلاف کیا کرتے تھے، میں نے تمہیں جس چیز سے منع کیا ہے اس سے رکو، اور جس چیز کا حکم دیا اسے جتنا تم سے ہو سکے بجالاؤ۔

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز صحابہؓ نے آپ سے بہت زیادہ سوالات کئے، آپ سوالات کی کثرت سے ناخوش ہوئے، اور اسی حالت میں منبر پر تشریف لا کر لوگوں سے فرمایا: پوچھو، خوب پوچھو، جو سوال تم کو گمے میں اس کا جواب دوں گا، ایک شخص نے کھڑے ہو کر دریافت کیا: یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تیرا باپ حذیفہ ہے، اس کے بعد دو نوجوان کھڑے ہوئے اور انہوں نے بھی اپنے باپ کے متعلق پوچھا، آپ نے فرمایا: تمہارا باپ وہ ہے جس کی طرف تمہاری نسبت کی جاتی ہے، پھر ایک شخص اٹھا اور اس نے دریافت کیا: میں جنت میں جاؤں گا یا دوزخ میں؟ آپ نے فرمایا: دوزخ میں، جب لوگوں نے آپ کی ناراضگی محسوس کی تو خاموش ہو گئے اور کسی نے کوئی سوال نہیں کیا، سوالات کا سلسلہ منقطع ہوا، حضرت عمرؓ اور انہوں نے اعلان کیا: انزل اللہ ربنا و بالاسلام دیننا و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبینا، ہم اس پر راضی ہیں کہ اللہ ہمارا رب ہے، اسلام ہمارا دین ہے اور محمد صلی اللہ علیہ

وسلم ہمارے نبی ہیں) آپ نے فرمایا: اے عمر! تو بیٹھ جا، اللہ تمھ پر رحم کرے، جیسا کہ مجھے معلوم ہے تجھے توفیق آرزائی ہے (بخاری و مسلم مختصراً۔ ابو موسیٰ) ایک حدیث میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بحث کرنے مال ضائع کرنے اور کثرت سے سوالات کرنے سے منع فرمایا ہے (بخاری و مسلم۔ مغنیو بن شعبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

يوشك الناس يتساءلون حتى يقولوا قد خلق الله الخلق
فمن خلق الله؟ فاذا قالوا ذلك فقولوا قل هو الله احد الله الصمد
حتى تسختموا السورة ثم لينهل احدكم عن يساره ثلاثا و
يستعذبا للهمن الشيطان الرجيم۔ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)
مجھے ایسا لگتا ہے کہ لوگ سوالات کرتے کرتے یہ کہنے لگیں گے کہ اللہ نے مخلوق کو
پیدا کیا ہے تو اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے اگر لوگ یہ پوچھیں تو انھیں بتاؤ کہ اللہ ایک
ہے، اللہ بے نیاز ہے (پوری سورۃ اخلاص سناؤ) پھر تم میں سے ایک بائیں طرف تھوک
دے اور شیطان رجیم سے اللہ کی پناہ مانگے۔

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آیت ظالمین (۱) اور بلا ضرورت سوال نہ کرنا چاہیے، حضرت خضرؑ نے اپنے
ساتھ لے جانے سے پہلے حضرت موسیٰؑ پر یہ بات واضح کر دی تھی کہ وہ اپنے طور پر کچھ نہ پوچھیں یہاں تک کہ
میں خود ہی ذکر نہ کر دوں۔ جب انھوں نے کشتی میں سوراخ کر دینے پر تعجب ظاہر کرتے ہوئے اس کی وجہ
معلوم کی تو حضرت خضرؑ نے ان کا وعدہ یاد دلایا حضرت موسیٰؑ نے معذرت کی، تین مرتبہ ایسا ہی ہوا، بالآخر
حضرت خضرؑ نے علیحدگی کا اعلان کر دیا۔

دین کے اسرار اور غامض امور کے بارے میں عوام کا کچھ دریافت کرنا عقیم ترین آفت ہے اس سے
بچنے پیدا ہو سکتے ہیں، اس لئے عوام کو اس طرح کے سوالات سے روکنا اور منع کرنا واجب ہے، قرآنی الفاظ و
حروف کے قدم یا حادث ہونے کے سلسلے میں ان کا بحث کرنا ایسا ہے جیسے کوئی شخص بادشاہ کے فرمان پر عمل
کرنے کے بجائے اس کاغذ پر غور کرنے لگے جس پر وہ فرمان لکھا ہوا ہے، یا ان الفاظ کی ترکیب پر بحث کرنے
بیٹھ جائے جن سے حکم عبارت ہے۔ اس کا کام صرف عمل کرنا تھا، عمل اس نے کیا نہیں، اور ایک ایسے کام
میں مصروف ہو گیا جو اس سے مطلوب نہیں ہے، ایسا شخص یقیناً ”سزا کا مستحق ہوگا۔“

کتاب ذم الغضب والمحق والمحد

غضب، کینہ اور حسد کی بُرائی کا بیان

غضب اگ کا ایک دہکتا ہوا شعلہ ہے، یہ وہ آگ ہے جس کے متعلق قرآن کریم میں یہ آیت نازل
ہوئی۔

نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَقْصَادِ۔ (پ ۳۰، ۲۹ آیت ۷۶)

(۱) یہ آیت سورۃ نعد میں ہے اس میں ان لوگوں کی سزایمان کی گئی ہے جو اپنی منکوحہ بیویوں پر زنا کی تمت لگاتے ہیں اور ان کے
پاس بجز عوی کے کوئی گواہ نہیں ہوتا۔

وہ اللہ کی آگ ہے جو (اللہ کے حکم سے) سُلائی گئی جو دلوں تک جا پہنچے گی۔
یہ آگ دل کی تہ میں اسی طرح چھپی رہتی ہے جس طرح چنگاریاں راکھ میں دبئی رہتی ہیں جس طرح
ہتھماق لگتے ہی (یا آج کے دور میں ماچس کی تیلی رگڑتے ہی) آگ ظاہر ہو جاتی ہے اسی طرح کبر کے ہتھماق
کی ایک معمولی رگڑ سے غصہ کی آگ بھڑک اُٹھتی ہے، اربابِ بصیرت اور اعلیٰ مکاشفہ نے نورِ یقین سے اس
حقیقت کا اور اک کیا ہے کہ انسان کی ایک رگ کا سلسلہ شیطان لعین تک دراز ہے، جس شخص کو شدید غصہ
آتا ہے وہ شیطان سے اپنی قربت کا مدعی ہے، کیونکہ شیطان ہی ہے جس نے انسان کے مقابلے میں بڑی
رعونت سے کہا تھا۔

خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَنِي مِنْ طِينٍ۔ (پ ۸، آیت ۴)
آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا اور اس کو آپ نے خاک سے پیدا کیا۔

مٹی کی شان یہ ہے کہ وہ سکون اور وقار سے رہے، اور آگ کی شان یہ ہے کہ بھڑکے، اور متحرک ہو،
چنانچہ اگر آدمی مغلوبِ الغضب ہو تو یہ سمجھ لو کہ اس کی تخلیق میں مٹی کا عنصر کم اور آگ کا عنصر زیادہ ہے،
حقہ اور حسد دونوں غضب کے نتیجے ہیں، اور یہ دونوں ہی حقیقی انتہائی تباہ کن ہیں، انھیں سے ہلاکتیں پھیلتی
ہیں، انھیں سے فساد اور شورش برپا ہوتا ہے، دل انکا مسکن اور منج ہے، یہ وہ گوشت کا لو تھڑا ہے کہ اگر صحیح
ہو تو جسم کا تمام نظام صحیح طور پر چلے اور خراب ہو تو جسم کا تمام نظام ٹل ہو جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ
تینوں ہی چیزیں تباہ کرنے والی ہیں۔ اس لئے ہم نے مناسب سمجھا کہ راہِ طریقت کے سالکین کو ان کی ہلاکت
آفرینوں سے آگاہ کر دیا جائے، تاکہ وہ ان سے بچ کر چلیں، اگر ان کے دلوں میں کہیں یہ بد خصلتیں اپنی جڑیں
پکڑے ہوئے ہیں تو انھیں اکھاڑ پھینکیں، ان کا علاج کریں، بُرائی سے آگاہ کر دینا اس لئے ضروری ہے کہ جو
بُرائی سے واقف نہیں ہوتا وہ عموماً اس میں مبتلا ہو جاتا ہے، محض شر سے واقف ہونا بھی کافی نہیں ہوتا جب
تک اس سے بچنے کی تدابیر معلوم نہ ہوں۔

اس کتاب کے سوا اباب میں ہم غضب، حقہ اور حسد کی آفات بیان کریں گے اور ان آفات سے
بچنے کی تدبیروں پر گفتگو کریں گے۔

پہلا باب

غضب کی مذمت

قرآن وحدیث سے غضب کی مذمت

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ
فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِيْنَتَهُ عَلَى رَسُوْلِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ۔ (پ ۳۱، آیت ۳۱)
(۳۱)

جب کہ ان کافروں نے اپنے دلوں میں عار کو جگہ دی اور عار بھی جاہلیت کی سوا اللہ

تعالیٰ نے اپنے رسول اور مومنین کو اپنی طرف سے عمل عطا کیا۔

اس آیت میں کفار کی مذمت کی گئی ہے، کیوں کہ انھوں نے امرِ باطل پر غیرت کی تھی اور غیرت غصہ کا مظہر

ہوا کرتی ہے، مؤمنین کی تعریف فرمائی گئی، اس لئے کہ انہوں نے مخالفین کے غصے کے سامنے سبکدوش ہو کر
کا مظاہرہ کیا۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کوئی مختصر سا
عمل بتلا دیجئے، فرمایا غصہ نہ کیا کرو، اس نے دوبارہ یہی درخواست کی، آپ نے پھر یہی جواب دیا (بخاری)
حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے
مختصر سی بات بتلا دیجئے تاکہ میں اس پر عمل کر سکوں، فرمایا: غصہ مت کیا کرو، میں نے پھر یہی درخواست کی، آپ
نے دوبارہ بھی غصہ نہ کرنے کا حکم دیا (ابو یعلیٰ) آپ ہی کی روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
وسلم سے عرض کیا کہ میں اللہ کے غصے سے کس طرح محفوظ رہ سکتا ہوں، آپ نے فرمایا غصہ نہ کر کے (طبرانی)
ابن عبد البرؒ حضرت عبداللہ مسعودؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا کہ تم
کس شخص کو پہلوان اور طاقتور سمجھتے ہو، ہم نے عرض کیا: اس شخص کو جسے لوگ شمشیر میں شکست نہ دے
سکیں، فرمایا: یہ بات نہیں، طاقتور وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے نفس پر قابو رکھتا ہو (مسلم)۔ حضرت عبداللہ
بن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:۔

من کف غضبه ستر الله عورته (ابن ابی الدنیا)

جو شخص اپنا غصہ پھپھاتا ہے اللہ اس کے عیب چھپاتا ہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے کسی شخص کو نصیحت کی کہ زیادہ غصہ کرنے سے بچو، کیوں کہ زیادہ غصہ کرنے
سے برباد آدمی کا دل ہلکا ہو جاتا ہے، ارشاد باری ہے:۔

وَسَيَلَا وَحَصُورًا وَنَبَاتًا مِّنَ الصَّالِحِينَ۔ (پ ۳۳ آیت ۳۹)

اور مقتدا ہوں گے، اپنے نفس کو (لذات سے) بہت روکنے والے ہوں گے۔

حضرت زکریہؑ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے تھے کہ سید سے مراد وہ شخص ہے جو غصے سے مغلوب
نہ ہو، حضرت ابو الدرداءؓ کہتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے
کوئی ایسا عمل بتلا دیجئے جس سے میں جنت میں جاؤں، فرمایا: لا تغضب (طبرانی) غصہ نہ کیا کرو۔ حضرت یحییٰ
علیہ السلام نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ غصہ نہ کیا کرو، انہوں نے فرمایا میں انسان ہوں، بالکل غصہ
نہ کرنا میرے بس میں نہیں ہے، فرمایا: اچھا مال نہ جمع کرنا، فرمایا: ہاں! یہ ممکن ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کا ارشاد ہے:۔

الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل۔ (طبرانی، بیہقی)۔

بیزاں حکیم عن ابیہ عن جدہ)

غصہ ایمان کو اس طرح خراب کر دیتا ہے جس طرح المیوہ سے شہد خراب ہو جاتا ہے۔

ایک روایت میں ہے:۔

ما غضب احد الا شفى على جهنم۔ (بزار، ابن عدی، ابن عباس)

جس شخص نے بھی غصہ کیا وہ جہنم کے کنارے سے جا لگا۔

ایک شخص نے آپ سے سوال کیا کہ کون سی چیز سخت تر ہے، ارشاد فرمایا: غضب اللہ (غضب الہی)
اس نے پوچھا کہ میں اللہ کے غضب سے کس طرح بچ سکتا ہوں، فرمایا: لا تغضب (غصہ نہ کیا کرو)۔ (احمد)۔
ابن عمرؓ

آثار : حضرت حسن فرماتے ہیں کہ اے ابن آدم! جب تو غصے میں آجھلتا ہے تو تیرے دوزخ میں گرنے کا خطرہ پیدا ہو جاتا ہے، ذوالقرنین کے بارے میں بتلایا جاتا ہے کہ ان کی ملاقات ایک فرشتے سے ہوئی، انہوں نے فرشتے سے کہا مجھے کوئی ایسی بات بتلاؤ جو میرے علم میں اضافہ کی موجب ہو اور جس سے میرے ایمان و یقین کی روشنی بڑھے، فرشتے نے کہا، غصہ نہ کیا کرو، اس لئے کہ شیطان غصے ہی کی حالت میں آدمی پر زیادہ قابو پاتا ہے، غصہ آئے تو اسے پی جاؤ، اور اپنے آپ کو پرسکون کر لیا کرو، جلد بازی سے بھی بچو، اس لئے کہ آدمی جلدی کرتا ہے تو بسا اوقات غلطی کر جاتا ہے، ہر قریب و بعید آدمی کے ساتھ نرمی اور مہربانی کا برتاؤ کرو، جابر اور سرکش نہ بنو، وہب ابن منبہ سے مروی ہے کہ ایک راہب اپنے معبد میں عبادت کر رہا تھا، شیطان نے اسے گمراہ کرنے کا ارادہ کیا لیکن ناکام رہا۔ اس کے پاس آیا، اور دروازے پر دستک دے کر کہا کہ دروازہ کھولو لیکن راہب نے کوئی جواب نہیں دیا شیطان نے پھر دروازہ کھولنے کے لئے کہا، اندر خاموشی رہی، شیطان نے کہا کہ دروازہ کھولو ورنہ میں واپس چلا جاؤں گا اور تم بچھتاؤ گے میں بچ بول رہا ہوں اور تم سے ملنے آیا ہوں، راہب نے کہا اگر تم سچے ہو تو میں کیا کروں، تم ہی نے تو ہمیں عبادت اور ریاضت کا حکم دیا ہے، اور قیامت کے دن ملنے کا وعدہ کیا ہے، اب اگر تم وقت سے پہلے آگئے ہو تم ہم کیا کریں، شیطان بڑا جربز ہوا، اور بولا کہ میں شیطان ہوں، میرا ارادہ تمہیں گمراہ کرنے کا تھا، لیکن میں اپنے ارادے میں کامیاب نہ ہو سکا، تاہم اگر تم کچھ پوچھنا چاہو تو پوچھ لو، میں جواب دینے کے لئے تیار ہوں، راہب نے پوچھا کہ کیا تو مجھے یہ بتلا سکتا ہے کہ انسان کی کون سی عادت تجھے اس پر قابو دینے میں زیادہ مدد کرتی ہے، اس نے کہا: غصہ کی گرمی، انسان غصہ کی آگ میں جلتا ہے تو ہم اسے اس طرح الٹ پلٹ کرتے ہیں جس طرح بچے گیند لڑھکاتے ہیں۔ خیمہ کے بہ قول شیطان کا دعویٰ یہ ہے کہ اب آدم مجھ پر غالب آئی نہیں سکتا، جب وہ خوش ہوتا ہے تو میں اس کے دل میں رہتا ہوں، اور جب غضب ناک ہوتا ہے تو میں اس کے دماغ میں جا بستا ہوں، جعفر ابن محمد کہتے ہیں کہ غصہ تمام برائیوں کی کنجی ہے۔ کسی انصاری صحابی کا قول ہے کہ گرم مزاجی یہ قوفی کی نشانی ہے، اور غصہ کا نتیجہ ہے، جو شخص جمالت پر رضامند ہے اسے بُردباری کی ضرورت نہیں ہے، حلم زینت و منفعت ہے، اور احق کے جواب میں خاموش رہنا ہی اس کا جواب ہے۔

مجاہد فرماتے ہیں کہ ابلیس کہا کرتا ہے کہ میں ابن آدم سے عاجز نہیں آسکا، خاص طور پر یہ تین آدمی تو مجھے عاجز کر ہی نہیں سکتے، ایک وہ شخص جو نشہ کرتا ہے، جب وہ نشہ کرتا ہے تو ہم اس کی باگ تمام لیتے ہیں، اور بدھر چاہے بانک لیتے ہیں، وہ ہماری مرضی پر چلتا ہے، دو سرا وہ شخص جو غصہ کرتا ہے، غصہ کی حالت میں انسان اچھے برے کی تیز کھودیتا ہے، جو بات جانتا وہ کہتا ہے اور جو کام نہیں کرنا چاہیے وہ کرتا ہے۔ تیسرا بخیل، بخیل کے پاس جو کچھ ہوتا ہے اس میں ہم بخل کی ترغیب دیتے رہتے ہیں، اور جو نہیں ہوتا اس کے حصول کی طرف متوجہ کرتے رہتے ہیں۔ کسی شخص سے کہا گیا کہ فلاں شخص کو اپنے آپ پر بڑا قابو ہے، اس نے کہا تب نہ اسے شہوت زیر کرے گی، نہ وہ خواہش نفس سے شکست کھائے گا، اور نہ غصے سے مغلوب ہو گا۔ ایک بزرگ نے فرمایا: غصہ سے بچو، اس کا نتیجہ سوائے! حذر کی زلت کے کچھ نہیں ہے۔ عبد اللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ آدمی کے غصے کے بغیر علم کا اور طبع کے بغیر امانت کا اندازہ نہیں ہوتا۔ حضرت عمر ابن عبد العزیز نے اپنے عامل کو لکھا کہ غصے کے وقت کسی کو سزا مت دینا، جب تمہیں کسی پر غصہ آئے تو اسے قید کر دو، پھر جب غصہ فرو ہو جائے تو جرم کی مطابق سزا دو، اور سزا میں بھی چندہ کو ڈوں سے تجاوز نہ کرو۔ علی

ابن زید کہتے ہیں کہ ایک قریشی نے آپ کے ساتھ بدکلامی کی، آپ دیر تک سرجھکائے بیٹھے رہے، پھر فرمایا: تمہاری خواہش یہ تھی کہ سلطان مجھے حکومت کی عزت کے حوالے سے بھڑکائے اور میں تمہارے ساتھ وہ سلوک کروں جو تم کل میرے ساتھ کرو گے۔ کسی بزرگ نے اپنے بیٹے سے فرمایا کہ اے بیٹے! غصہ کے وقت عقل باقی نہیں رہتی، سب سے کم غصہ انھیں آتا ہے جو سب سے زیادہ عقلمند ہوتے ہیں، غصہ اگر دنیا کے واسطے ہو تو کمزور ہے اور آخرت کے لئے ہو تو بردباری اور دانائی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ غصہ عقل کا دشمن ہے، حضرت عمرؓ اپنی تقریروں میں فرمایا کرتے تھے کہ تم میں سے وہ شخص فلاں چائے گا جو طمع، خواہش نفس، اور غصے سے محفوظ ہو، ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ جو شخص شہوت اور غضب کا مطیع ہوتا ہے یہ دونوں بد نصبتیں اسے جہنم کی طرف دھکیل کر لے جاتی ہیں۔ حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ مسلمان کی علامت یہ ہے کہ وہ دین میں پختہ ہو، اس کا دل نورانی سے روشن ہو، علم کے ساتھ حلم کے زیور سے بھی آراستہ ہو، نرمی کے ساتھ دانائی رکھتا ہو، حقوق کی اچھی طرح ادائیگی کرتا ہو، مالداری میں میانہ رو ہو، تنگدستی میں صبر میں قناعت کا پیکر ہو، مقدرت کے وقت احسان کرتا ہو، مصائب میں صبر سے کام لیتا ہو، غصہ اور شہوت اس پر غالب نہ ہوں، جاہلانہ حیثیت اور عصبیت کے زیر اثر نہ ہو، اس کا پیٹ اس کے لئے رسوائی کا باعث نہ ہو، حرص و طمع کے ہاتھوں اپنے وقار کو مجروح نہ کرتا ہو، نیت صحیح رکھتا ہو، مظلوم کی مدد کرنے والا، ضعیف پر رحم کرنے والا ہو، نہ بخیل ہو، نہ فضول خرچ ہو، اپنے اوپر ظلم کرنے والے کو معاف کر دیتا ہو، جاہل کی غلطی پر مواخذہ کرتا ہو، اس کا نفس اگرچہ اس کے ہاتھوں تنگ ہو، لیکن لوگ اس سے راحت و آرام میں ہوں۔

حضرت عبداللہ ابن المبارکؒ سے کسی نے کہا کہ ایک جملے میں حسن خلق کی تعریف کیجئے، انھوں نے فرمایا: غصہ نہ کرنا۔ کسی پیغمبر نے اپنے متبعین سے فرمایا: جو شخص غصہ نہ کرنے کا یقین دلائے گا اور اپنے وعدے پر عمل کرے گا وہ میرے ساتھ جنت میں جائے گا، اور میرے بعد میرا جانشین ہو گا، ایک جوان نے عرض کیا میں اس کا وعدہ کرتا ہوں، انھوں نے دوبارہ فرمایا: جو ان نے دوبارہ بھی یہی کہا، بالآخر وہ اپنے وعدے پر قائم رہا، اور پیغمبر کی وفات کے بعد ان کا خلیفہ بنا، ان کا نام ذوالکفل ہے، یہ نام اسی لئے رکھا گیا کہ انھوں نے غصہ نہ کرنے کی ضمانت دی تھی، اور اپنا وعدہ پورا کیا تھا۔ وہب ابن منبہؒ فرماتے ہیں کہ کفر کے چار رکن ہیں۔ غضب، شہوت، حماقت اور لالچ۔

غضب کی حقیقت

اللہ تعالیٰ نے حیوان کی تخلیق کچھ اس طرح فرمائی ہے کہ وہ اپنے داخلی اور خارجی اسباب کی بنا پر فنا ہو جاتا ہے، لیکن اسی کے ساتھ اسے ایک ایسی چیز بھی عطا کی ہے جو ایک مدت تک جو اس نے مقرر کر دی ہے۔ اسے فنا ہونے سے محفوظ رکھتی ہے۔ داخلی اسباب تو یہ ہیں کہ اللہ نے انسان کی ترکیب حرارت اور رطوبت سے کی ہے، اور ان دونوں میں عداوت اور تضاد پیدا کیا ہے، حرارت ہمیشہ رطوبت کو تحلیل اور خشک کرتی رہتی ہے، اور اس کے بخارات بناتی رہتی ہے، یہاں تک کہ اس کے اجزاء بھاپ بن کر اڑ جاتے ہیں، چنانچہ اگر رطوبت کو غذا کی ابد او حاصل نہ ہو، اور جتنی رطوبت خشک اور تحلیل ہو کر ضائع ہوئی ہے اس کی تلافی نہ ہو تو حیوان فنا ہو جائے۔ اللہ نے حیوان کے جسم کے موافق غذا پیدا کی ہے، اور حیوان میں اس کی اشتہا بھی پیدا کر دی ہے تاکہ وہ اپنی ضرورت کے مطابق غذا کھایا کرے اور نقصان کا تذکرہ کر لیا کرے۔

خارجی اسباب مملات کی شکل میں موجود ہیں جیسے تلوار، خنجر اور دوسرے ہتھیار وغیرہ۔ اس کے لیے اللہ نے انسان کے اندر ایک قوت پیدا کی ہے جس سے وہ اپنا دفاع کرتا ہے اور ان مملات سے خود کو محفوظ رکھتا ہے۔ اللہ نے قوت غضب کی تخلیق آگ سے کی ہے، جب بھی اس کی مرضی کے خلاف کوئی بات پیش آتی ہے، یا اسے اس کے کسی مقصد سے روکا جاتا ہے تو وہ آگ بھڑک

اٹھتی ہے، اور وہ شعلہ اتنا تیز ہو جاتا ہے کہ دل کا خون جوش مارنے لگتا ہے اور وہ گرم خون تمام رگوں میں اوپر کی طرف پھیل جاتا ہے جس طرح آگ کی لپٹیں اوپر کی طرف اٹھتی ہیں، یا جس طرح ہاضی کا ابال اوپر کی طرف اٹھتا ہے آدمی کا چہرہ اور آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں، اور کیونکہ چہرے کی جلد نرم اور صاف ہوتی ہے اس لیے خون کی یہ سرخی ظاہر ہو جاتی ہے جس طرح شیشے کی اندر کی چیز کا ظلم ہو جاتا ہے، یہ حالت اس وقت ہوتی ہے جب اپنے سے کم مرتبہ آدمی پر غصہ آئے، اور یہ جانتا ہو کہ اس شخص پر میں قادر ہوں، اگر غصہ اپنے سے بلند مرتبہ شخص پر آئے اور اس سے انتقام نہ لے سکتا ہو تو اس صورت میں خون پھیلنے کے بجائے ظاہری جلد سے جو قلب میں اکٹھا ہو جاتا ہے اور خون کو کالم کا باعث بنتا ہے یہی وجہ ہے کہ ایسی حالت میں انسان کا چہرہ زرد پڑ جاتا ہے اور اگر غصہ کسی برابر کے شخص پر آئے تو یہ دونوں کیفیتیں ظاہر ہوتی ہیں، کبھی چہرہ سرخ ہو جاتا ہے اور کبھی زرد، یہ اضطراب کی صورت ہوتی ہے۔

غضب کا مرکز قلب ہے : بہر حال قوت غضب کا محل قلب ہے، اور اس کے معنی ہیں انتقام کے لیے دل کے خون کا جوش کرنا یہ قوت مؤذی اور مسلک چیزوں سے تعرض کرتی ہے وقوع سے پہلے دفاع کے لیے اور وقوع کے بعد انتقام اور دل کی تسلی کے لیے، اس قوت کی غذا انتقام ہے، یہی اس کی لذت ہے، انتقام کے بغیر اسے سکون نہیں ملتا۔

قوت غضب کے تین درجے : اس قوت میں لوگ ابتدائے آفرینش سے تین درجوں پر ہیں، 'تفریط'، 'افراط' اور اعتدال۔ درجہ تفریط: یہ ہے کہ آدمی کے اندر یہ قوت باقی نہ رہے یا کمزور پڑ جائے یہ مذموم ہے، ایسے شخص کو بے غیرت کہا جاتا ہے حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جس شخص کو غصہ دلانے کے باوجود غصہ نہ آئے وہ گدھا ہے، معلوم ہوا کہ جس شخص کے اندر غیرت و حمیت سرے سے موجود ہی نہ ہو وہ انتہائی ناقص ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے رفقاء کی تعریف میں ارشاد فرمایا:

أَشِدُّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ (پ ۳۶، آیت ۴۳)

وہ کافروں کے مقابلے میں سخت ہیں۔

ایک آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا:

جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ (پ ۱۲، آیت ۴۳)

کفار سے اور منافقین سے جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے۔

شدت و فلقت حمیت و غضب ہی کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہیں۔

درجہ افراط : یہ ہے کہ آدمی کے مزاج پر غصہ غالب ہو، اور غصے کے سامنے نہ اسے عقل کی سیاست سے سروکار ہو اور نہ دین کی اطاعت سے، جب اسے غصہ آئے تو فکر و نظر بصیرت و آگہی، اور اختیار و ارادہ کچھ باقی نہ رہے، بلکہ معطر کی طرح ہو جائے۔ بعض لوگوں پر غصہ ان کی فطری مزاج کی بنا پر غالب آتا ہے اور بعض لوگ عادت کی بنا پر غضب سے مغلوب ہوتے ہیں چنانچہ بہت سے آدمی ہر وقت غصہ پر آمادہ نظر آتے ہیں، یہاں تک کہ ان کی صورتوں سے ایسا لگتا ہے کہ وہ غصے میں ہیں، پھر قلب کے مزاج کی گرمی غصہ کے اظہار پر ان کی مدد کرتی ہے، غصہ کو حدیث شریف میں آگ قرار دیا گیا ہے۔ (۱) البتہ سرد مزاج آدمی کو غصہ کم آتا ہے، آتا بھی ہے تو بہت جلد فرو ہو جاتا ہے۔ عادی اسباب یہ ہیں کہ کوئی شخص ایسے لوگوں میں اٹھے بیٹھے جو ہر وقت غصے میں

(۱) جیسا کہ ترمذی میں حضرت ابوسعید الخدریؓ کی روایت ہے الغضب جمرۃ فی قلب ابن آدم اور ابوداؤد میں علیہ السدی کی حدیث ہے ان الغضب من الشیطان وان الشیطان خلق من النار

بھرے رہتے ہوں، اور غضب کے بندے اور اطاعت گزار ہوں، اور فحریہ کہتے ہوں کہ ہم یہ ہرگز برداشت نہیں کر سکتے کہ کوئی ہمیں برا کہے، اور نہ ہم اپنے کام میں کسی کی مداخلت پسند کرتے ہیں، وہ اپنی اس ہر برائی پر فخر کرتے ہیں، حالانکہ حقیقت میں اس طرح وہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ نہ ہم محل و شعور رکھتے ہیں، اور نہ علم اور بردباری۔ وہ شخص ان کی یہ جاہلانہ باتیں سنتا ہے اور اپنی کم عقلی کی بنا پر انہیں اپنے دل میں جگہ دیتا ہے، اور یہ سمجھنے لگتا ہے کہ غصہ کرنا اچھی چیز ہے، مجھے بھی ان لوگوں کی طرح غصہ کرنا چاہئے، بہر حال اولاً وہ زبردستی غصہ دکھاتا ہے، یہ زبردستی عادت بن جاتی ہے، اور جب غصہ کی آگ بھڑکتی ہے تو غصہ کرنے والا اس کی آگ میں جل جاتا ہے نہ اس میں کسی کی نصیحت سننے کی صلاحیت باقی رہتی ہے اور نہ اپنی رائے پر عمل کرنے کی قدرت، بلکہ جب کوئی نصیحت کرتا ہے تو اس سے وہ اور زیادہ غضب ناک ہو جاتا ہے، اور جب اپنی بصیرت و عقل کی روشنی میں جائزہ لینا چاہتا ہے تو غصے کی آگ کا دھواں اس کا احاطہ کر لیتا ہے اور وہ روشنی ماند پڑ جاتی ہے، فکر کا معدن داغ ہے، شدت غضب کے وقت دل میں خون جوش کھاتا ہے اور اس کے نتیجے میں سیاہ رنگ کا کثیف دھواں دل سے نکل کر داغ کی طرف اٹھتا ہے، اور معدن فکر پر قبضہ کر لیتا ہے، اور کبھی معادنِ حس کی طرف بھی تھدی ہوتا ہے، اس صورت میں اس کی بیٹائی جاتی رہتی ہے، وہ کھلی آنکھوں کے باوجود کچھ نہیں دیکھ پاتا، دنیا اس کی نگاہوں میں تاریک ہو جاتی ہے، اس حال میں دل و داغ کی حالت اس غار کے مشابہ ہو جاتی ہے جس میں آگ جلائی جائے اور اس کے ماحول میں دھواں بھر جائے اور ارد گرد کی فضا گرم ہو جائے، ایسی حالت میں اگر کوئی چراغ روشن کیا جائے تو اسکی روشنی مدھم رہے گی اور وہ دھوئیں سے لبریز ماحول کو منور نہیں کر سکے گی، نہ کوئی اس میں قدم رکھ سکے گا، نہ آواز ٹھیک سے سنی جاسکے گی، اور نہ صورت اچھی طرح نظر آئے گی، اور نہ کوئی شخص غار کے اندر جا کر یا باہر سے اس آگ کو بجھانے پر قادر ہوگا، بلکہ اس وقت تک مبر کرنا پڑے گا جب تک وہ آگ ان تمام چیزوں کو جلا کر خاکستر نہ کر دے جن میں جلنے کی صلاحیت ہے، یہی حال غضب سے قلب اور داغ کا ہوتا ہے بعض دفعہ یہ آگ اتنی زیادہ ہوتی ہے کہ قلب کی تمام رطوبت کو جس پر اس کی زندگی کا مدار ہوتا ہے خشک کر دیتی ہے، چنانچہ غصہ کرنے والا خود اپنے غصے کی آگ میں جل کر ہلاک ہو جاتا ہے، جس طرح غار کی آگ اس کی دیواروں کو معدوم کر دیتی ہے، کیونکہ وہ آگ اتنی طاقتور ہوتی ہے کہ غار کی اطراف و جوانب اس کی لپیٹ میں آ جاتے ہیں اسی طرح قلب غصے کی آگ میں جل کر خاکستر بن جاتا ہے، اور اس میں حقیقی زندگی کی کوئی رقی باقی نہیں رہتی، صحیح بات یہ ہے کہ طوفانِ برد و باران میں سمندر کے سینے پر ہچکولے کھائی ہوئی کشتی اس نفس کے مقابلے میں زیادہ اچھے حال میں ہوتی ہے اور اس کی سلامتی کی زیادہ امید ہوتی ہے جو غصے کی آگ میں جل رہا ہو، اس لیے کہ کشتی میں تو وہ شخص موجود ہے جو اسے پر سکون رکھنے کی تدبیر کر سکتا ہے، اور اسے سرکش موجوں کی زد سے بچا کر ساحل تک پہنچا سکتا ہے، لیکن قلب وہ تو خود جسم کے سینے کا ملاح اور ناخدا ہے، جب وہ خود ہی غضب کی آگ میں جل رہا ہو تو جسم کی کشتی کی کس طرح حفاظت کر سکے گا، اور اسے کنارے تک پہنچانے کی کیا تدبیر کر سکے گا۔

غضب کے ظاہری آثار : ظاہری جسم پر غضب کے یہ آثار مرتب ہوتے ہیں کہ رنگ خفیہ ہو جاتا ہے، جسم ہلنے لگتا ہے اور اعضاء کے عمل میں ترتیب و توازن باقی نہیں رہتا، زبان ٹوٹ کر لالے لگتی ہے، یہاں تک کہ منہ سے جھاگ بننے لگتے ہیں، آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں، ناک پھولنے پھکنے لگتی ہے، اور چہرے کی صورت بدل جاتی ہے، اگر غصے والا غصے کے وقت اپنی صورت دیکھ لے تو خود اپنی نظروں میں گر جائے اور اپنی بد صورتی پر اسے اس قدر شرم محسوس ہو کہ سارا غصہ کافور ہو جائے، اسے سوچنا چاہیے کہ جب غصے کا ظاہر جسم پر اس قدر اثر پڑا ہے اور چہرے کی صورت ہی بگڑ گئی ہے باطن پر کس قدر اثر پڑا ہوگا اور اس کی صورت کتنی بگڑی ہوگی ظاہر باطن کا عنوان اور آئینہ ہوتا ہے پہلے باطن بگڑتا ہے، پھر اس کے بگاڑ کا اثر ظاہر کی طرف تجاوز کرتا ہے، ظاہر کا تغیر باطن کے تغیر کا ثمر اور نتیجہ ہے۔

زبان پر غصے کا اثر یہ ہوتا ہے کہ آدمی گالیاں بکنے لگتا ہے، اور ایسے گندے الفاظ استعمال کرتا ہے کہ حساس اور ہاشور لوگ

انہیں سنیں تو شرم سے پانی پانی ہو جائیں بلکہ وہ خود انہیں زبان سے نکال کر شرعاً بشرطیکہ غصے میں نہ ہو یا غصہ باقی نہ رہے اور اس وقت کی حالت یاد آئے جب غصے میں تھا اور اول قول بک رہا تھا اس فحش کلامی کے ساتھ الفاظ کی اولیگی نہیں کہتا نہ جملوں میں ترتیب قائم رکھتا ہے بلکہ بیشتر الفاظ ایسے بولتا ہے جن کے کوئی معنی ہی نہیں ہوتے۔

اعضاء پر غصے کا اثر یہ ہوتا ہے کہ جب زہانی غصہ کافی نہیں ہوتا اور انتقام کی آگ شدت اختیار کر لیتی ہے تو مار پیٹ اور نوح کھوٹ پر اتر آتا ہے، کبھی غصے میں پاگل ہو کر اس شخص کو قتل کر دیتا ہے یا زخمی کر دیتا ہے جس پر غصہ آئے یا اس کے مجز اور اپنی طاقت کی بنا پر راہ فرار اختیار کر لے تو پھر وہ شخص اپنا غصہ خود اپنے آپ پر اتارتا ہے، کپڑے پھاڑ لیتا ہے، سینہ کوبی کرتا ہے، دیواروں سے سر ٹکراتا ہے خود کو زخمی کر لیتا ہے اور کبھی کبھی خود کشی بھی کر بیٹھتا ہے کبھی غصے کی وجہ سے اس کی حالت یہ ہوتی ہے جیسے شراب کے نشے میں ہو، کبھی شدت غضب سے حواس مختل ہو جاتے ہیں اور دل و دماغ اندھیرے میں ڈوب جاتے ہیں، ہوش باقی نہیں رہتا، کبھی یہ غصہ جمادات اور حیوانات پر اتارتا ہے مثلاً برتن توڑ دیتا ہے، دسترخوان سے کھانا اٹھا کر پھینک دیتا ہے اور پاگلوں کی سی حرکت کرتا ہے بے زبان جانوروں کو گالیاں دیتا ہے، اور انہیں اس طرح مخاطب کرتا ہے جس طرح سمجھدار کو مخاطب کرتے ہیں ایسی حالت میں اگر کوئی جانور اسے لات یا سنگ مار دیتا ہے تو خود بھی یہی حرکت کرتا ہے۔

قلب پر غصے کا ایک اثر یہ پڑتا ہے کہ اس کے لیے دل میں کینہ اور حسد پیدا ہو جاتا ہے اور اسے ایذا پہنچانے کے درپے ہوتا ہے اس کے غم سے خوش اور اس کی خوشی سے غمگین ہوتا ہے، اس کے راز آشکار کرنے میں دل چسپی لیتا ہے، اس کی اہانت کرتا ہے، مذاق اڑاتا ہے، اور ہر طرح تکلیف پہنچانے کی کوشش کرتا ہے۔

یہ ہیں حد سے بڑھے ہوئے غصے کے نتائج و ثمرات ضعف غضب بھی کوئی اچھی چیز نہیں ہے، اس کا ثمر بے فیرتی ہے، یعنی جو بات آدمی اپنے گمراہوں مثلاً بیوی بچوں کو غلط دیکھے اس پر خفا نہ ہو، کینوں کی طرف سے ذلت اٹھائے، اور رسوا ہو، یہ بھی مذموم ہے، کیوں کہ بیوی کے سلسلے میں بے فیرت ہونا عقیدت ہونے کی علامت ہے، فیرت اگر حد اعتدال میں ہو، اور مناسب حدود میں ہو۔ جائز اور پسندیدہ چیز ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان سعد الغیور وانا الغیر من سعدواں اللہ الغیر عنی (مسلم۔ ابو ہریرہ)

سعد فیرت مند ہے، میں سعد سے زیادہ فیرت والا ہوں، اور اللہ مجھ سے زیادہ فیرت والا ہے۔

فیرت نسب کی حفاظت کے لیے پیدا کی گئی ہے، اگر لوگ اس سے غفلت برتنے لگیں تو نسب مخلوط ہو جائیں یہ امتیاز باقی نہ رہے کہ کون کس کی اولاد ہے، کس خاندان سے ہے، اسی لیے کہا جاتا ہے کہ جس قوم کے مردوں میں فیرت نہ رہے اس کی عورتیں محفوظ نہیں رہیں، منکرات دیکھ کر خاموش رہنا بھی ضعف غضب کی علامت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

خیر امنی احوالہا (طبرانی، معجم۔ ص ۱۰۱)

میری امت کے بہترین لوگ وہ ہیں جو (دین میں) سخت ہوں۔

ارشاد ربانی ہے۔

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (پ ۱۸، آیت ۲)

اور تم لوگوں کا ان دونوں پر اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آنا چاہیے۔

بلکہ جس شخص میں غصہ نہ ہو وہ اپنے نفس کی اچھی طرح تربیت بھی نہیں کر سکتا، اس لیے کہ ریاضت اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک غضب کو شہوت پر مسلط نہ کیا جائے یہاں تک کہ اگر نفس شہوات کی طرف مائل ہو تو اس پر غضب ناک ہو، اور اسے شہوت میں مبتلا ہونے سے روکے۔

درجہ اعتدال : اس سے معلوم ہوا کہ غضب کا نہ ہونا بھی مذموم ہے، اور وہ غضب پسندیدہ ہے جو عقل اور دین کے تابع ہو، یعنی

جہاں حیت کی ضرورت ہو وہاں غصہ آئے، اور جہاں طم کا موقع ہو وہاں غصہ نہ آئے، غصے کو اعتدال کی حدود میں رکھنا ہی وہ استقامت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ملکہ قرار دیا ہے، اور یہ وہ درجہ اعتدال ہے جس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں تعریف فرمائی ہے۔

خیر الامور اوساطها (بیہقی)

بہترین امور درمیانی ہوتے ہیں۔

جس شخص کو غصہ نہ آئے، بلکہ ان مواقع پر بھی اس کی رگ حیت نہ پھڑکے جہاں بزدل سے بزدل بھی جری ہو جاتے ہیں، ایسے شخص کو اپنے نفس کا علاج کرنا چاہیئے تاکہ اس میں غضب پیدا ہو جائے اسی طرح اس شخص کو بھی علاج کی ضرورت ہے جس کا غصہ حد سے بڑھا ہوا ہو، حتیٰ کہ تنور اور شجاعت میں فرق نہ کرنا ہو، مطلب یہ ہے کہ غصہ خواہ افراط میں ہو یا تفریط میں قابل علاج ہے، عمدہ حالت یہ ہے کہ درمیانی درجے پر آجائے جسے قرآن کے الفاظ میں صراط مستقیم کہتے ہیں، اگرچہ صراط مستقیم ہال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے، لیکن جو اس تک نہ پہنچ سکے اسے مایوس ہونے کے بجائے قریب تر ہونے کی کوشش کرنی چاہیئے، ارشاد باری ہے۔

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْلِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَكُونُوا هَاكِ الْمَعْلُوقَةِ (پ ۵۲ ر ۴۹)

اور تم سے یہ تو کبھی نہ ہو سکے گا کہ سب بی بیوں میں برابری رکھو گو تمہارا کتنا بھی جی چاہے تو تم بالکل ایک ہی طرف نہ ڈھل جاؤ جس سے اس کو ایسا کدو جیسے کوئی ادر میں لٹکی ہو۔

چنانچہ یہ ضروری نہیں کہ جو شخص ہر کام اچھا نہ کر سکے وہ ہر کام برا کرے، بعض برائیاں بعض دوسری برائیوں کے مقابلے میں ہلکی ہوتی ہیں، اور بعض خیر بعض کے مقابلے میں اعلیٰ و ارفع ہوتے ہیں۔ اس لیے جس قدر ممکن ہو خیر سے قریب رہے اور شر سے اجتناب کرے تو فیق اللہ ہی کی طرف سے ہوتی ہے۔

کیا ریاضت سے غضب کا ازالہ ممکن ہے؟

بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ غضب کا بالکل ازالہ ممکن ہے، اور ریاضت کے ذریعہ اس کا خاتمہ کیا جاسکتا ہے، کچھ لوگوں کی رائے اس کے برعکس ہے، وہ یہ کہتے ہیں کہ غضب ایک ایسی بیماری ہے جس کا کوئی علاج نہیں ہے، یہ ان لوگوں کی رائے ہے جو غلق کو غلق یعنی عادات کو بھی تخلیق سمجھتے ہیں کہ جس طرح آدمی اپنے اعضاء کے پیدائشی محبوب و دور کرنے پر قادر نہیں ہے اسی طرح وہ اپنی عادات بھی تبدیل نہیں کر سکتا یہ دونوں رائیں کنزور اور پتھر ہیں۔

حق کیا ہے؟ : حق بات وہ ہے جو ہم ذکر کرنے والے ہیں، اور وہ یہ ہے کہ جب تک آدمی کسی چیز کو پسند یا ناپسند کرتا رہے گا اس وقت تک غیظ و غضب سے خالی نہیں رہ سکتا، اور جب تک کوئی چیز اس کے مزاج کے مخالف یا موافق رہے گی اس وقت تک پسندیدگی یا ناپسندیدگی کے اظہار کا سلسلہ جاری رہے گا ناپسندیدگی غضب ہی کا رد عمل ہے، چنانچہ اگر اس کی کوئی محبوب اور پسندیدہ چیز چھین لی جائے یا اسے ضرر پہنچایا جائے تو غصہ ضرور آئے گا۔

محبوب کی قسمیں : آدمی کو جن چیزوں سے محبت ہوتی ہے ان کی تمن قسمیں ہیں۔

پہلی قسم : میں وہ تمام چیزیں داخل ہیں جو سب کے لیے ضروری ہیں، مثلاً غذا، مکان، لباس، صحت وغیرہ۔ چنانچہ اگر کوئی ماہر بیٹ

کے ذریعہ بدن کو نقصان پہنچائے یا اسے زخمی کرے تو اس پر غصہ آنا چاہیے کیوں کہ بدن کی حفاظت ضروری ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص کپڑے اتار کر ننگا کرنا چاہے یا اس مکان سے باہر نکالنا چاہے جس میں وہ رہائش پذیر ہے، یا وہ پانی بکرا دینے کا ارادہ کرے جو پیاس بجھانے کے لیے رکھ چھوڑا ہے، ان سب چیزوں کی حفاظت کے لیے غصہ کرنا بھی ضروری ہے، یہ چیزیں ضروریات میں داخل ہیں، کوئی شخص بھی ان کا ضائع کرنا پسند نہیں کر سکتا، جو شخص بھی ان سے تعرض کرے گا یا انہیں ضائع کرے گا وہ متعلقہ افراد کے غضب کا نشانہ ضرور بنے گا۔

دوسری قسم : میں وہ چیزیں داخل ہیں جو مخلوق میں سے کسی کے لیے بھی ضروری نہیں ہیں، مثلاً جاہ و منصب، مال کی کثرت، غلام یا باندیاں، اور سوا یہاں۔ یہ چیزیں فی الحقیقت ضروری نہیں ہیں، لیکن لوگوں نے اپنی عادت اور جبل کی بنا پر انہیں ضروری سمجھ لیا ہے اور اس حد تک انہیں محبوب بھی رکھتے ہیں کہ اگر کوئی چیز ان میں سے ضائع ہو جائے یا حاصل نہ ہو تو ان کے دماغ و غم کا عالم دیدنی ہوتا ہے، حد یہ کہ سونا اور چاندی بھی انہیں اس قدر محبوب ہیں کہ انہیں جمع کرتے ہیں، اور جو انہیں چاہیے ہے اس پر غصہ کرتے ہیں، خواہ ان سے بے نیاز اور مستغنی ہی کیوں نہ ہوں لیکن لالچ انہیں زیادہ سے زیادہ جمع کرنے پر اکساتا ہے، اس قسم سے تعلق رکھنے والی چیزوں سے محبت کا کلی طور پر مفقود ہونا ممکن ہے، چنانچہ اگر کسی شخص کے پاس ضرورت سے زائد مکان ہو اور کوئی ظالم اسے گرا دے تو یہ ہو سکتا ہے کہ اس پر غصہ نہ آئے، اس لیے کہ ممکن ہے کہ وہ دیدہ و بینا رکھتا ہو، اور دنیا کی زائد از ضرورت چیزوں سے اسے رغبت نہ ہو، چنانچہ ان کے ضائع جانے پر غصہ نہ کرے، اگر اسے ان کے وجود سے محبت ہو تو یقیناً غصہ کرتا۔ عام طور پر لوگ ایسی ہی غیر ضروری چیزوں کے ضائع ہونے یا نہ ملنے پر غصہ کرتے ہیں جیسے منصب، شہرت، مجلس میں اچھی نشست، علم میں فخر و مہابت۔ جن لوگوں پر ان چیزوں کی محبت غالب ہوتی ہے انہیں اس شخص پر غصہ ضرور آتا ہے جو اس سلسلے میں ان کی مزاحمت کرے، مثلاً اسے مجلس میں اچھی جگہ نہ بٹھلائے، یا اس کی شہرت کو داغدار کرے، یا اسے کوئی اعزاز نہ ملنے دے، جن لوگوں کو ان چیزوں کی خواہش نہیں ہوتی وہ پروا بھی نہیں کرتے خواہ انہیں جو قوتوں میں جگہ دی جائے، یا صدر نشین بنادیا جائے، ایسی ہی فاسد عادتوں سے لوگوں کی محبتیں بڑھ گئی ہیں، ان ہی کے وجہ سے غصہ بھی زیادہ آتا ہے، جن کے ارادے اور خواہشیں زیادہ ہوتی ہیں اتنا ہی ان میں نقص زیادہ ہوتا ہے کیوں کہ حاجت بجائے خود ایک نقصان کی صفت ہے، جاہل آدمی ہمیشہ اپنی حاجتیں بڑھانے کی فکر اور جدوجہد کرتا ہے، وہ یہ نہیں سمجھتا کہ وہ حاجتیں اور خواہشیں نہیں بڑھا رہا ہے بلکہ غم و حزن کے اسباب میں اضافہ کر رہا ہے، بعض بجنال خراب عادتوں کی بدولت اور برے ہم نشینوں کے اثر سے اس حد تک آگے بڑھ جاتے ہیں کہ اگر انہیں ان کے کسی عیب کے سلسلے میں کوئی طعنہ دینا چاہے تو وہ برا مانتے ہیں، اور ناراضگی ظاہر کرتے ہیں، مثلاً اگر کسی جاہل سے یہ کہا جائے کہ تو کیوں تری بازی میں ماہر نہیں ہے یا طعنہ کاکھیل اچھی طرح نہیں جانتا، یا زیادہ شراب پی نہیں سکتا، یا زیادہ کھانے پر قادر نہیں ہے تو یہ طعنہ اسے برداشت نہیں ہوتا اور غصے سے پھٹ پڑتا ہے، اس طرح کے امور پر غصہ کرنا ضروری نہیں ہے کیوں کہ ان سے محبت کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔

تیسری قسم : میں وہ امور داخل ہیں جو بعض لوگوں کے حق میں ضروری ہیں اور بعض لوگوں کے حق میں ضروری نہیں ہیں، مثلاً کتاب عالم کے لیے انتہائی ضروری ہے، اسی لیے وہ کتابوں سے محبت کرتا ہے، اگر کوئی شخص اس کی کتاب پھاڑ ڈالے یا جلا ڈالے یا غرق کر دے تو اس پر ناراض ہوتا ہے، یہی حال کارگیر کے لیے ان آلات کا ہے جن سے وہ اپنے پیشے میں مدد لیتا ہے، اور جن کے بغیر وہ اپنا رزق نہیں کما سکتا، یا در ہے جو چیز کسی ضرورت کا ذریعہ ہوتی ہے وہ بھی ضرورت بن جاتی ہے۔ بہر حال اس کا اختلاف افراد و اشخاص پر مبنی ہے، ضروری نہیں کہ جو چیز ایک شخص کے لیے ضروری اور محبوب ہو وہ دوسرے کے لیے بھی ضروری اور محبوب ہو۔ ”ضروری محبت“ وہ ہے جس کی طرف سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

من اصبح امنافى سر به معافى فى بدنہ و لم قوت یوم مفکانه ما حیزت لہ الدنیا
بحذافیرھا (ترمذی، ابن ماجہ۔ عید اللہ ابن عسک)

جو شخص اپنے گھریں مامون ہو، بدن سے صحت مند ہو، اور اسے اس دن کی روزی میسر ہو وہ ایسا ہے گویا
اسے تمام دنیا حاصل ہے۔

جو شخص حقائق امور سے واقف ہو، اور ان تینوں قسموں کو سمجھتا ہو، اس کے متعلق یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ ان تینوں کے
علاوہ امور میں غصہ نہ کرے، بہر حال یہ تین قسمیں ہیں، اب ہم یہ بیان کرتے ہیں کہ ان قسموں پر ریاضت کا کیا اثر ہوگا؟
پہلی قسم پر ریاضت کے اثرات۔ ریاضت اس لیے نہیں ہوتی کہ غصہ بالکل ہی منہدم ہو جائے، بلکہ اس لیے ہوتی ہے کہ
دل غضب کا مطیع نہ رہے، اور بظاہر اس کا استعمال اسی حد تک کرے جو شریعت اور عقل دونوں کے نزدیک پسندیدہ ہو، یہ بات
مجاہدے اور کوشش سے اس طرح ممکن ہے کہ کچھ عرصے علم اور عمل میں تکلف سے کام لے، یہاں تک کہ برداشت اور بردباری
اس کی عادت ثانیہ بن جائے، دل سے غصہ کا بالیقہ خاتمہ طبعیت کا تقاضا نہیں ہے، اور نہ یہ ممکن ہے، البتہ اس کی شدت ختم کرنا
اور اس کا زور کم کرنا ممکن ہے تاکہ باطن میں بیجان نہ ہو، اور ظاہر میں اس کا اتنا اثر پیدا ہو جائے کہ چہرہ دیکھ کر کوئی یہ نہ سمجھ پائے
کہ اس وقت غصے میں ہے، اگرچہ یہ مجاہدہ سخت ہے، لیکن ناممکن نہیں ہے، اگر کوئی مسلسل کوشش کرتا رہے تو ناکامی کی کوئی وجہ
نہیں ہے۔ یہی حکم تیسری قسم کا ہے، کیونکہ بعض چیزیں بعض کے حق میں اتنی ہی ضروری ہوتی ہیں جتنی پہلی قسم کی چیزیں گویا یہ
دونوں ایک ہی قسم ہیں، اور دونوں پر ریاضت کا اثر یکساں ہے۔

دوسری قسم کی چیزوں پر آنے والے غصے کا مکمل خاتمہ ریاضت کے ذریعہ ممکن ہے، اس طرح کہ آدمی ان چیزوں کی محبت دل
سے نکال دے، اور یہ باور کرے کہ اس کا وطن قبر ہے، اس کا ٹھکانہ آخرت ہے، اور یہ کہ دنیا ایک لہل ہے جس سے گذر کر آخرت
کے ٹھکانے تک پہنچنا ہے، یا ایک منزل ہے جس پر چند گھنٹوں کے لئے ٹھہر کر اور آنے والے سفر اور اگلی منزل جو مستقل منزل
ہے۔ کے لیے توشہ لے کر آگے بڑھنا ہے، اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہاں ہے، نہ قبر میں کام آئے گا اور نہ آخرت میں اسے دنیا کی
چیزوں سے بے رغبتی اختیار کرنی چاہیئے اور دل سے ان کی محبت نکال دینی چاہیئے، اگر کسی آدمی کو اپنے کتے سے الفت نہ ہو تو
دوسرے کے مارنے پر اسے کبھی غصہ نہ آئے گا، اس سے معلوم ہوا کہ غصہ محبت کے تابع ہے۔ اس قسم میں ریاضت کا مقصود یہ
ہے کہ غضب قطعی طور پر ختم ہو جائے۔ لیکن ایسا ہونا بہت مشکل ہے البتہ غصہ کمزور پڑ جانا، یا اس کے موجب پر عمل نہ کرنا سہل
ہے، اگر ایسا ہو تو اسے بھی قیمت سمجھنا چاہیئے۔

یہاں ایک اعتراض یہ کیا جاسکتا ہے کہ پہلی قسم یعنی ضروری اشیاء کے ضائع جانے سے صرف غصہ ہی نہیں آتا، بلکہ بعض
اوقات رنج بھی ہوتا ہے کبھی غصہ بالکل نہیں آتا صرف رنج ہوتا ہے، ظاہر کسی شخص کے پاس وسیلہ رزق کے نام پر صرف ایک
بکری ہو اور وہ مر جائے تو اسے کسی پر غصہ نہ آئے گا، اگرچہ یہ ایک ایسا واقعہ ہے جسے وہ ہرگز پسند نہیں کرتا، لیکن وہ اس پر غضب
ناک ہونے کے بجائے صرف ملول ہوتا ہے، اور ہرنا پسندیدہ عمل کا رد عمل غضب نہیں ہے، چنانچہ آدمی فصد کھولنے یا بچنے
لگوانے کے عمل سے تکلیف ضرور محسوس کرتا ہے لیکن اسے فصد کھولنے والے یا بچنے لگانے والے پر غصہ نہیں آتا، جس شخص
پر توحید غالب ہوتی ہے، اور وہ ہر چیز کو اللہ کا علیہ اور اس کے قبضہ قدرت میں سمجھتا ہے وہ مخلوق پر غصہ نہیں کرتا، اس لیے کہ وہ یہ
اعتقاد رکھتا ہے کہ مخلوق کو خود کوئی اختیار نہیں وہ اللہ کے قبضہ قدرت میں مسخر ہے جس طرح قلم لکھنے والے کے ہاتھ میں مسخر ہوتا
ہے، اگر بادشاہ کسی کی گردن مارنے کا حکم جاری کر دے تو وہ قلم پر خفا نہیں ہوتا، اس طرح موجود حقیقی بکری ذبح کرنے والے پر ہرگز
خفا نہ ہوگا، اور نہ اس کی موت پر براہم ہوگا، کیونکہ وہ جانتا ہے کہ ذبح اور موت دونوں کا قہق اللہ سے ہے، ہندے کو ان میں کوئی
دخل نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ غلبہ توحید سے بھی غضب کا خاتمہ ہوتا ہے، اور خدا کے ساتھ حسن ظن بھی اس سلسلے میں

مؤثر ہوتا ہے۔ اس لیے کہ وہ سمجھتا ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے اللہ کی طرف سے ہوتا ہے، اور اللہ اس کے حق میں جو کچھ کرتا ہے بہتر ہی کرتا ہے خواہ وہ بھوکا یا سارکے یا زخمی کرائے یا کسی کے ذریعہ قتل کراوے، اس اعتقاد کے بعد غصے کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی، جیسے خون ٹکانے والے اور بچنے لگانے والے پر غصہ نہیں آتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات ممکن تو ہے لیکن توحید کا اس قدر غلبہ دیرپا نہیں ہوتا، بلکہ بجلی سی چمکتی ہے، اور کچھ لمحوں کے لیے دل کی یہ حالت ہو جاتی ہے، لیکن یہ حالت زیادہ دیر تک قائم نہیں رہتی، بلکہ دل و سلیوں کی طرف منتقل ہوتا ہی رہتا ہے، یہ طبیعت کا تقاضا ہے، اس سے مفر ممکن نہیں ہے، اگر کسی انسان کے لیے اس حالت کا دوام مقصود ہوتا تو سب سے پہلے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہوتا، حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ کبھی آپ اس قدر غصہ فرماتے ہیں کہ آپ کے رخسار مبارک سرخ ہو جاتے۔ (۱)

ارشاد فرمایا کرتے تھے۔

اللہم انا بشر اغضب کم یغضب البشر فایما مسلم مہیتہ او لعنتہ او ضریتہ
فاجعلہا منی صلاۃ علیہ موز کاة و قربۃ تقریبہا الیک یوم القیامۃ (۲)
اے اللہ! میں آدمی ہوں، آدمی کی طرح مجھے بھی غصہ آتا ہے، اگر میں نے کسی مسلمان کو گالی دی ہو، یا اس پر لعنت بھیجی ہو، یا اسے مارا ہو تو میری طرف سے ان باتوں کو اس کے لیے رحمت کر دے، تزکیہ کا سبب بنا دے اور تقرب کا باعث کر دے جس کے ذریعہ قیامت کے دن اسے تیرا تقرب حاصل ہو۔

عبداللہ ابن عمرو ابن العاص روایت کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا کہ جو کچھ آپ غصے اور خوشی کی حالت میں ارشاد فرماتے ہیں میں اسے لکھ لیتا ہوں (کیا میرا یہ عمل درست ہے؟) آپ نے ارشاد فرمایا۔
اكتب فوالذی بعثنی بالحق نبیا ما یخرج منه الا حق (وأنشأ الی لسانہ)
(ابوداؤد)

لکھ لیا کرو، اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ نبی بنا کر بھیجا اس سے (زبان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا) حق کے علاوہ کچھ نہیں نکلتا۔

آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ مجھے غصہ نہیں آتا، بلکہ یہ فرمایا کہ غصہ مجھے حق سے منحرف نہیں کرتا یعنی میں غضب کے موجبات اور تقاضوں پر عمل نہیں کرتا۔ ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ کو کسی بات پر غصہ آیا، آپ نے ان سے فرمایا۔
مالک و جاء ک شیطانک
تجھے کیا ہوا ہے تیرا شیطان تیرے پاس آیا ہے۔

انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ کا شیطان نہیں ہے، آپ نے ارشاد فرمایا۔

بلیٰ و لكن دعوت اللہ فاعاننی علیہ فاسلم فلا یأمرنی الا بالخییر (مسلم۔ عائشہؓ)
کیوں نہیں! عمر میں نے اللہ سے دعا کی تو اللہ نے مجھے اس پر مدد عطا فرمائی، وہ مسلمان ہو گیا، مجھے خیر کے علاوہ کچھ نہیں ملتا۔

آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ میرا شیطان نہیں ہے، بلکہ شیطان کی موجودگی کا اعتراف فرمایا، اور ساتھ ہی یہ وضاحت بھی فرمادی

(۱) مسلم میں حضرت جابر کی روایت ہے کہ جب آپ خطبہ ارشاد فرماتے تو آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں، آواز بلند ہو جاتی اور غصہ تیز ہو جاتا۔ (۲) مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت لیکن اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں "اغضب کما یغضب البشر" اسی طرح "ضریتہ" کی جگہ "جلدتہ" کا لفظ ہے۔

کہ وہ میرا مطیع ہے یہاں شیطان سے مراد شیطان الغضب (غصے کا شیطان) ہے، یعنی غصہ موجود ہے، لیکن وہ مجھے برائی پر نہیں اکساتا، حضرت علی کرم اللہ وجہہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کے لیے غصہ نہ فرماتے جب آپ کو حق کی خاطر غصہ آتا تو کسی کو خبر نہ ہوتی تھی، اور نہ کوئی چیز آپ کے غصہ کی تاب لاسکتی تھی، یہاں تک کہ حق کا انتقام لے لیں۔ (ترمذی فی الثمائل) اس میں شک نہیں کہ آپ کا غصہ حق کے لیے ہوتا تھا، لیکن اس میں بھی فی الجملہ وساکل ہی کی طرف التفات تھا، لیکن یہ غصہ اللہ کے لیے تھا، چنانچہ جو شخص اپنی کسی دینی ضرورت یا دعویٰ حاجت (جیسے روٹی پانی وغیرہ) چھیننے والے پر غصہ کرے اس کا غصہ اللہ کے لیے ہوگا، اس طرح کے غصے کا اس سے جدا ہونا ممکن ہی نہیں ہے، البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کسی ضروری چیز کے لیے اس لیے غصہ نہ ہو کہ اس کی نظر اس سے زیادہ ضروری چیز پر تھی، اس سے زیادہ ضروری چیز کی مشغولیت نے ضروری چیز کے لیے غصہ کرنے کی محجاش ہی باقی نہیں رکھی، کیوں کہ قلب اگر کسی کام میں مشغول و مستغرق ہوتا ہے تو دوسرے کام کی طرف اس کی توجہ نہیں ہوتی۔ حضرت سلمان الفارسی کا قلب آخرت میں مشغول تھا، یہی وجہ ہے کہ جب کسی نے انہیں گالی دی تو انہیں غصہ نہیں آیا، نہ آپ نے اس کا جواب دیا بلکہ یہ فرمایا اگر میرے اعمال کا وزن کم ہے تو میں اس سے زیادہ برا ہوں جتنا یہ کہتا ہے اور اگر ان میں وزن ہے تو مجھے کوئی تکلیف نہیں اس لیے اس کی گالی سے میرے اعمال کا وزن کچھ اور بڑھے گا۔ ربیع ابن خثیم کو کسی نے گالی دی تو آپ نے اس سے فرمایا: اے شخص! تیرا کام اللہ نے سنا ہے جنت کے اس طرف ایک گھاٹی ہے، اگر میں نے اسے عبور کر لیا تو تیرے قول سے مجھے کچھ ضرر نہ ہوگا اور عبور نہ کر سکا تو میں اس سے بھی زیادہ برا ہوں جتنا تو مجھے سمجھتا ہے۔ ایک شخص نے حضرت ابو بکر کو برا کہا، آپ نے اپنے نفس کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ نے تیرے جس قدر عیب چھپا رکھے ہیں وہ بہت ہیں، آپ کو برائی کرنے والے پر غصہ اس لیے نہیں آیا کہ آپ کی نظر اپنے نفس کی کوتاہیوں اور عیوب پر تھی اور آپ اللہ کے ڈر میں مشغول تھے، اگر کسی نے انہیں عیب لگایا تو اس سے متاثر نہیں ہوئے وہ اپنی جلالت شان کے باعث دیدہ بینا رکھتے تھے اور اپنے نفس پر ان کی گہری نظر تھی، مالک ابن دینار کی بیوی نے انہیں بریا کار کہا آپ نے خفا ہونے کے بجائے اس سے کہا کہ مجھے تو نے ہی پہچانا ہے، گویا وہ اپنے نفس کو بریا کی آفت سے دور رکھنے میں مشغول تھے، اور اسے یہ باور کراتے تھے کہ تو بریا کار ہے، یہی وجہ ہے کہ جب ان کی طرف بریا کی نسبت کی گئی تو وہ برا فروختہ نہیں ہوئے۔ ایک شخص نے حضرت شعبی کو برا کہا، آپ نے فرمایا اگر تم سچے ہو تو اللہ میری مغفرت فرمائے اور جھوٹے ہو تو تمہاری مغفرت فرمائے۔

یہ تمام اقوال اس حقیقت پر دلالت کرتے ہیں کہ ان حضرات نے محتات دین میں اپنے قلوب کی مشغولیت کے باعث غصہ نہیں کیا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کے دلوں میں گالی کا اثر ہوا ہو، لیکن وہ اس کی طرف اس لیے ملتفت نہ ہوئے ہوں کہ وہ ان امور میں مشغول تھے جن کا ان کے دلوں پر غلبہ تھا۔ یہ ممکن ہے کہ دل ممتات میں اس قدر مشغول ہو کہ غصہ کی بات پر غصہ نہ کرے۔

غلبہ توحید اور قلب کی مشغولیت کے علاوہ ایک تیسرا سبب اور بھی ہے جو غصہ کے لیے مانع بن جاتا ہے یعنی اس کی موجودگی میں بھی غصہ نہیں آتا، اور وہ سب اس امر کا اعتقاد ہے کہ اللہ کو غصہ نہ کرنا پسند ہے، اللہ سے اس کی شدت محبت اس کے غصے کی آگ کو ٹھنڈا کر دیتی ہے، یہ بھی محال نہیں ہے۔

اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ غضب کی آگ سے بچنے کا صرف ایک ہی راستہ ہے، اور وہ یہ ہے کہ دل سے دنیا بالکل نکل جائے، اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب کہ سالک کو دنیا کی آفات کا علم ہو، دنیا کی مذمت کا بیان آنے والا ہے، وہاں ان آفات پر روشنی ڈالی جائے گی، یہاں صرف یہ بتلانا ہے کہ جس شخص کا دل دنیا کی محبت سے خالی ہوتا ہے وہ غصہ کے بیشتر اسباب سے محفوظ ہو جاتا ہے، جو اسباب مکمل طور پر ختم نہیں ہوتے انہیں کمزور کیا جاسکتا ہے، ان کے کمزور پڑنے پر غصہ بھی کمزور پڑ سکتا ہے، ہم اللہ سے حسن توفیق کے خواہاں ہیں۔

غضب کے اسباب

یہ بات اچھی طرح معلوم ہو چکی ہے کہ کسی مرض کے علاج کی صورت یہ ہے کہ اس کا مادہ ختم کر دیا جائے، اور اس کے اسباب زائل کر دیے جائیں، حضرت یحییٰ علیہ السلام نے حضرت میثیٰ علیہ السلام سے دریافت کیا تھا کہ کون سی چیز سخت تر ہے؟ فرمایا: تمہارا غصہ پوچھا: غصہ کس لیے آتا ہے، اور وہ کون سے اسباب ہوتے ہیں جن سے یہ نشوونما پاتا ہے؟ فرمایا: تکبر، عزت پسندی، اور حیثیت، اور وہ اسباب جو غصے میں شدت پیدا کرتے ہیں یہ ہیں۔ کبر، مزاح، لغو گوئی، عار دلانا، بات کا ٹٹا، خد کرنا، مال و جاہ کی حرص وغیرہ۔ یہ سب فاسد اخلاق کے دائرے میں آتے ہیں، اور شرعاً مذموم ہیں، ان اسباب کی موجودگی میں غصہ سے بچنا کارا پانا ممکن نہیں ہے، اس لیے یہ ضروری ہے کہ اگر کسی شخص میں ان اسباب میں سے کوئی ایک سبب یا تمام اسباب موجود ہوں تو ان کی اشداد سے ان کا ازالہ کیا جائے۔ چنانچہ تکبر کو تواضع سے، مزاح کو اپنے نفس کی مذمت سے ختم کرے، اور فقر کو اس اعتقاد سے زائل کرے کہ وہ بھی آدمی ہے، دوسرے بندوں کی طرح اللہ کا بندہ ہے، لوگ اصل میں ایک ہی باپ کے بیٹے ہیں، بعد میں جدا جدا ہو گئے اور تفریق کی دیواریں حائل ہو گئیں، لیکن آدمیت میں سب برابر ہیں، فقر فضا کل پر ہوتا ہے، محب و کبر اور فقر زائل کی جڑ اور اساس ہیں، اگر تم ان زائل سے خالی نہیں ہو تو تمہیں دوسروں پر ہرگز برتری حاصل نہیں ہے، تمہیں فقر زیب نہیں دیتا، جن لوگوں پر تم فقر کرتے ہو وہ تم سے کس بات میں کم ہیں، جس طرح تمہارے ناک کان آنکھ ہیں اسی طرح وہ بھی یہ اعضاء رکھتے ہیں، وہ بھی اسی باپ کی اولاد ہیں جس کی تم اولاد ہو، مزاح اس طرح دور کرے کہ سمات دین میں مصروف ہو جائے تاکہ عمر بھر فرصت ہی نہ ملے لغویات سے اس طرح بچے کہ فضائل، اخلاق حسنہ اور علوم و دینیہ کی تحصیل میں مصروف رہے، اس اعتقاد کے ساتھ کہ یہی چیزیں آخرت کی سعادت تک پہنچانے والی ہیں۔ استہزاء کے سلسلے میں یہ خیال رکھے کہ جس طرح میں لوگوں کو مذاق کا نشانہ بننے میں تکلیف محسوس کرتا ہوں، اسی طرح وہ بھی میرے استہزاء سے پریشان ہوتے ہوں گے، اس لیے کسی کا مذاق نہ اڑانا چاہیے، عیب لگانے کی عادت اس طرح ترک کی جاسکتی ہے کہ بری بات زبان سے نہ نکالے، ورنہ مخاطب بھی زبان رکھتا ہے، ممکن ہے وہ کچھ زیادہ ہی تلخ بات کہہ دے، شدت حرص کا ازالہ قدر ضرورت پر قناعت کے ذریعہ ممکن ہے، استغناء ہی میں عزت ہے، حاجت میں ذلت و رسوائی ہے۔

ان تمام اخلاق میں سے کسی بھی خلق کا علاج آسان نہیں ہے، بلکہ اس میں ریاضت اور مشقت برداشت کرنے کی ضرورت ہے۔ اس ریاضت کا حاصل یہ ہے کہ اولاً ان تمام اخلاقی فاسدہ اور عاداتِ مذمومہ کی آفات سے واقفیت حاصل کرے، تاکہ دل ان سے ہٹ کر ہو جائے، اور ان کی قناعت روز روشن کی طرح عیاں ہو جائے، پھر ان اخلاق کے مخالف اخلاق پر عمل شروع کرے، اور اتنی مدت تک پابندی سے عمل کرتا رہا ہے جب تک وہ اخلاقِ عادت نہ بن جائیں، اور نفس پر گراں نہ رہیں غصہ سے نجات پانے کے لیے نفس کا ان زائل سے پاک و صاف ہونا نہایت ضروری ہے، کیونکہ یہی عادات کا منبع ہیں، ان ہی سے غصہ جنم لیتا ہے، اور ان ہی سے نشوونما پاتا ہے۔

جاہلوں کو غصہ ایک اور سبب سے بھی آتا ہے وہ بھارے اپنی جمالت اور ناواقفیت کی بنا پر یہ سمجھتے ہیں کہ غصہ کرنا مردانگی اور بہادری ہے، جو لوگ غصہ نہیں کرتے وہ حقیقت میں مرد کھلانے کے مستحق نہیں ہوتے، وہ لوگ غصہ کو عزت نفس، بلند ہمتی اور خود داری سے تعبیر کرتے ہیں، اور اچھے اچھے نام دیتے ہیں، یہاں تک کہ نفس اس کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور اسے اچھا سمجھنے لگتا ہے، کبھی غصہ کو ان واقعات سے تقویت حاصل ہوتی ہے جو اکابر سے معقول ہیں، اور جن میں ان کے شدتِ غصہ کی تصور کشی کی گئی ہے، کیوں کہ دلوں میں اکابر کی تقلید کا شوق، اور ان سے مشابہت اختیار کرنے کی خواہش ہوتی ہے اس لیے خواہ مخواہ غصہ دکھاتے ہیں، بعض اوقات سنجیدگی سے مشغول ہو جاتے ہیں، اور اسے اکابر کا اسوہ سمجھتے ہیں۔

غصہ کو عزت نفس اور بہادری کا نام دینا جمل ہے، بلکہ یہ دل کے مرض اور عقل کے نقص کی علامت ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ مریض کو صحت مند کے مقابلے میں زیادہ غصہ آتا ہے، کیوں کہ وہ ضعیف القلب ہے، اسی طرح عورت کو مرد کے مقابلے میں، اور بچہ کو بڑے آدمی کے مقابلے میں، اور بوڑھے کو جوان کے مقابلے میں زیادہ غصہ آتا ہے، بد اخلاق اور بد کردار آدمی بھی خوش اخلاق اور نیکو کار کے مقابلے میں زیادہ غصے کا فکار بنتا ہے، چنانچہ کینہ، بغض، ایک لمحے کی خاطر، اور بخیل ایک دانے کے لیے غضب ناک ہو جاتا ہے، اس سلسلے میں وہ صرف غیروں ہی سے ناروا سلوک نہیں کرتے بلکہ اپنے نفس پر قابو رکھتا ہو، جیسا کہ ارشاد نبوی ہے۔

لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصَّارِعِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ (۱)

پچھاڑنے سے آدمی طاقتور نہیں ہوتا، بلکہ طاقتور وہ ہے جو غصے کے وقت اپنے نفس پر قابو رکھتا ہو۔

ان جملاء کا علاج اس طرح کیا جانا چاہیے کہ انہیں بزرگوں کی رواداری، حلم، اور حقوق احسان کے واقعات سنائے جائیں، اور یہ بتلایا جائے کہ وہ غصہ پی جایا کرتے تھے، اس طرح کے واقعات انبیاء، اولیاء، حکماء، علماء، اور اچھے بادشاہوں سے منقول ہیں اور ان کے مخالف واقعات کرد، ترک جاہلوں اور بے وقوفوں سے منقول ہیں۔

بیجان کے بعد غصے کا علاج

اب تک جو کچھ بیان کیا گیا ہے اس کا حاصل یہ تھا کہ غضب کے اسباب دور کر دینے چاہیے، اور اس کا ملاحضہ ہی ختم کر دینا چاہیے تاکہ کبھی غلط طریقے پر غصہ نہ آئے، یہاں یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ اگر کسی کو غصہ آجائے تو کیا کرے؟ آیا اس کے موجب پر عمل کرے یا مستقل مزاجی کا ثبوت دے اور نفس کو غضب کے موجب پر عمل کرنے سے روک دے؟ ظاہر ہے کہ غضب کے موجب پر عمل نہ کرنا ہی عقلمندی کا تقاضا ہے، یہ بھی ایک زبردست مجاہدہ ہے، اور علم و عمل دونوں ہی سے اس مجاہدے کی تکمیل ہوتی ہے۔

علم کے ذریعہ جوش غضب کا خاتمہ : علم کا حاصل یہ چھ امور ہیں۔

ایک یہ کہ ان اخبار و روایات میں غور و فکر کرے جو کظم غیظ، غم، حلم اور تحمل کی فضیلت میں وارد ہیں، اور جو چند صفحات کے بعد ہمارے مطالعے میں آنے والی ہیں، اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ جو فضائل روایات میں مذکور ہوں گے دل میں ان کے حصول کی خواہش پیدا ہوگی، اور یہ خواہش اسے انتقام لینے سے روکے گی اور غصے کی آگ کو ٹھنڈا کر دے گی، مالک ابن اوس ابن الحداد روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کو کسی شخص پر غصہ آیا اور آپ نے حکم دیا کہ اس کے کوڑے لگائے جائیں، اس نے عرض کیا: امیر المؤمنین! یہ آیت ملاحظہ فرمائیں۔

حُذِرَ الْعَفْوَ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (پ ۹، آیت ۱۹۹)

سرسری برتاؤ کو قبول کر لیا کیجئے اور نیک کام کی تعلیم کرو یا کیجئے اور جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے۔

راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اس آیت کو بار بار پڑھتے تھے اور اس کے معانی پر غور کرتے تھے، یہ ان کا معمول تھا، قرآن کریم کے معانی و مطالب پر بے پناہ عبور کے باوجود آپ نے تدبیر فی القرآن کا سلسلہ جاری رکھا، چنانچہ اس آیت نے بھی انہیں دعوت فکر دی، نتیجہ یہ نکلا کہ اس شخص کی سزا موقوف ہوئی اور اسے رہائی ملی، حضرت عمر ابن عبدالعزیزؒ نے کسی شخص کو مارنے کا حکم دیا، اچانک انہیں یہ آیت یاد آگئی۔

وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ (پ ۵ ر ۴ آیت ۳۴)
اور غصہ کے ضبط کرنے والے اور لوگوں سے درگزر کرنے والے۔

غلام سے فرمایا اس شخص کو چھوڑ دو۔

دوسرا یہ کہ اپنے نفس کو اللہ کے عذاب سے ڈرائے۔ اور اسے بتلائے کہ اللہ مجھ پر اس سے کہیں زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہے جتنا میں اس شخص پر رکھتا ہوں، اگر میں نے اس پر اپنا غصہ نکالنے کی کوشش کی تو ہو سکتا ہے کہ قیامت کے روز میں اللہ عزوجل کے غصے سے محفوظ نہ رہ سکوں، جب کہ مجھے خود درگزر کی ضرورت زیادہ ہو گئی، بعض قدیم آسمانی کتابوں میں لکھا ہے کہ اللہ نے وحی نازل فرمائی ”اے انسان! جب تجھے غصہ آیا کرے تو مجھے یاد کر لیا کر، میں اپنے غصے سے وقت تجھے یاد کروں گا اور ان لوگوں میں شامل نہیں کروں گا جن کی قسمت میں ہلاکت لکھی جا چکی ہے۔“ ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خادم کو کسی ضرورت سے بھیجا اس نے واپسی میں تاخیر کی، جب وہ واپس آیا تو آپ نے فرمایا:۔

لولا القصاص لا وجعتک (ابو سلمہ۔ ام سلمہ)

اگر بدلہ نہ ہوتا تو تجھے سزا دیتا۔

یعنی اگر قیامت کے دن بدلے کا خوف نہ ہوتا تو میں تجھے اس تاخیر اور غیر ذمہ دارانہ حرکت پر سزا ضرور دیتا، کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے بادشاہوں کے ساتھ حکماء ضرور رہا کرتے تھے، جب بھی کسی بادشاہ کو غصہ آتا اس کا مصاحب حکیم ایک پرچہ سامنے رکھ دیتا جس میں لکھا ہوتا ”غریب پر رحم کر، موت سے ڈر، اور آخرت کو یاد کر۔“ بادشاہ یہ تحریر پڑھتا اور پُر سکون ہو جاتا۔ تیسرا یہ کہ اپنے آپ کو عداوت و انتقام کے عواقب اور اس دشمنی کے نتیجے میں پیش آنے والے مصائب و مشکلات سے ڈرائے کہ میں جس شخص پر غصہ کروں گا وہ میرا مخالف ہو جائے گا، اور مجھے تکلیف پہنچانے کی کوشش کرے گا، لیکن دنیا و مصائب اور مشکلات کے پیش نظر غصہ نہ آنا بھی خطرے سے خالی نہیں ہے، کیوں کہ اس میں دنیوی زندگی کو خوشگوار رکھنے کی شہوت اور خواہش پائی جاتی ہے، یقیناً اخروی عمل نہیں ہے بلکہ شہوت کو غضب پر مسلط کرنا ہے، جس طرح غضب ایک برائی ہے اسی طرح شہوت بھی برائی ہے اس لیے دنیا کی خاطر غصہ دہانے میں کچھ ثواب نہیں ملے گا، اگر دنیا کی کوئی پریشانی علم و عمل کے لیے قلب و جسم کی فراغت کی راہ میں رکاوٹ بن رہی ہو تو اسے دور کرنے میں یقیناً ثواب ہوگا۔

چوتھا یہ کہ جس وقت غصہ آ رہا ہو اس وقت اپنی بد روئی کا تصور کرے کہ جس طرح غصے کے وقت لوگوں کے چہرے بگڑ جاتے ہیں، اسی طرح میرا چہرہ بھی بگڑ گیا ہوگا، اس طرح غضب کی برائی دل میں پیدا ہوگی، یہ بھی سوچے کہ غصہ کرنے والا آدمی پاگل کئے اور خونخوار درندے کے مشابہ ہوتا ہے جب کہ حلیم و ہمدیار اور غصہ نہ کرنے والا انسان اپنے ان اوصاف میں انبیاء اولیاء اور حکماء کے مشابہ ہوتا ہے اس موقع پر اپنے نفس کو یہ اختیار دے کہ آیا وہ کتوں، درندوں، اور کینوں کے مشابہ بننا چاہتا ہے، یا انبیاء اور علماء کے، اگر نفس میں شرافت و ایمان کا ذرہ برابر غصہ بھی موجود ہے تو وہ یقیناً علماء اور انبیاء ہی کی اقتدا کی طرف مائل ہوگا، کتوں سے مشابہت ہرگز اسے پسند نہ ہوگی۔

پانچواں امر یہ ہے کہ اس سبب پر غور کرے جو انتقام کی طرف داعی ہے، اور جس کی وجہ سے غصہ پینا مشکل نظر آتا ہے ظاہر ہے کوئی وجہ ضرور ہوگی، غصہ بلا وجہ نہیں آیا کرتا، مثلاً یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ شیطان انتقام لینے پر اکساتا ہے اور اس طرح کے خیالات دل میں ڈالتا ہے کہ اگر تو نے غصہ پی لیا اور انتقام نہ لیا تو لوگ تجھے عاجز اور شکست خوردہ قرار دیں گے، تیری تذلیل و توہین کریں گے، اور تجھے حقیر سمجھنے لگیں گے، اگر یہ وجہ ہو تو اپنے نفس سے کہے کہ تجھے دنیا کی ذلت اور رسوائی پسند نہیں، اور اس سے بچنے کے لیے انتقام لینے پر آمادہ ہے، لیکن یہ نہیں سوچنا کہ قیامت کے دن کتنی زبردست رسوائی کا سامنا کرنا پڑے گا، ایک شخص آئے اور ہاتھ پکڑ کر اپنا بدلہ لے لے گا تو کچھ بھی نہ کر سکے گا، تو لوگوں کی نظروں میں حقیر ہونے سے ڈرتا ہے، لیکن تجھے انبیاء، اولیاء اور

ملائکہ کی نظروں میں حقیر ہونے کا خوف نہیں۔ غصہ اللہ کے لیے پینا چاہیے، تجھے انسانوں سے کیا غرض کیا ذلت و عزت ان کے ہاتھ میں ہے، اگر کوئی تجھ پر ظلم بھی کرے تب بھی انتقام نہ لے، اس کا یہ ظلم قیامت کے دن اس کے حق میں زبردست ذلت کا باعث بنے گا، کیا تجھے قیامت کے دن کھڑا ہونا پسند نہیں کہ جب یہ اعلان کیا جائے گا جس کا اجر اللہ پر ہو وہ کھڑا ہو جائے تو وہ لوگ کھڑے ہوں گے جنہوں نے ظالموں کو معاف کیا ہو گا۔ چھٹا یہ کہ اس طرح سوچے، میرا غصہ دراصل اس بات کی علامت ہے کہ فلاں کام میری مرضی اور خواہش کے مطابق کیوں نہیں ہوا، اللہ کی مرضی اور منشاء کے مطابق کیوں ہوا، یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ میری مراد اللہ کی مراد سے اعلیٰ ہو، ہو گا وہی جو اللہ چاہے گا میری اس ناراضگی اور مشتعل مزاجی کا نتیجہ اس کے علاوہ کچھ نہیں نکل سکتا کہ میں اس کی سزا بھگتوں اور اللہ کے عظیم تر غضب کا نشانہ بنوں۔

عمل کے ذریعہ جوش غضب کا خاتمہ : اگر غصہ آئے تو زبان سے کہتے

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم

میں شیطان مردود سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ کے وقت اسی طرح کہنے کا حکم دیا ہے (بخاری و مسلم۔ سلیمان ابن صردی۔ جب حضرت عائشہؓ غصہ ہوتیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی ناک پکڑ کر فرماتے، اے عویش! اس طرح کہو۔

اللّٰهُمَّ رَبَّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ اغْفِرْ لِي ذَنْبِيْ وَادْفَعْ غَيْظَ قَلْبِيْ وَاجْرِ نِيْ مِنْ مُّضِلَّاتِ الْفِتَنِ (ابن السنی فی الیوم واللیلہ)

اے اللہ! محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پروردگار! میری خطا معاف کر، میرے دل کا غصہ دور کر، اور مجھے گمراہ کرنے والے فتنوں سے بچا۔

غصہ کے وقت یہ دعا کرنی مستحب ہے۔ اگر اس کے بعد بھی غصہ نہ جائے تو اپنی مجلس بدل دے، کھڑا ہو تو بیٹھ جائے اور بیٹھا ہوا ہو تو لیٹ جائے، اور زمین سے قریب تر ہو جائے جس سے اس کی تخلیق عمل میں آئی ہے، اس سے نفس میں تواضع پیدا ہوگی، بیٹھنے اور لیٹنے میں اس کے علاوہ ایک مصلحت یہ بھی ہے کہ دل پر سکون ہو جائے، کیوں کہ غضب کا سبب حرارت ہوتا ہے، اور حرارت کا سبب حرکت، اگر حرکت باقی نہ رہے تو حرارت ختم ہو جائے گی اور اس طرح غصہ بھی زائل ہو جائے گا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان الغضب جمرۃ توقد فی القلب، ثم تدور الی انتفاخ او داحہ، و حمرة عینیہ، فاذا وجد احدکم من ذلك شیئا فان کان قائما فلیجلس وان کان جالسا فلینم (ترمذی، بیہقی۔ ابوسعید)

غضب ایک چنگاری ہے جو دل میں شعلگی رہتی ہے، کیا دیکھتے نہیں ہو کہ غصہ والے کی گردن کی رگیں پھول جاتی ہیں اور آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں، اگر تم میں سے کسی کا یہ حال ہو اور وہ کھڑا ہو تو بیٹھ جائے، بیٹھا ہوا ہو تو لیٹ جائے۔

اگر اس تدبیر سے بھی غصہ زائل نہ ہو تو ٹھنڈے پانی سے وضو یا غسل کرنا چاہیے، کیونکہ پانی ہی سے آگ بجھتی ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

اذا غضب احدکم فلیتوضا بالماء، فانما الغضب من النار (ابوداؤد۔ علیہ السلام)

اگر تم میں سے کسی کو غصہ آئے تو اسے پانی سے وضو کر لینا چاہیے، کیونکہ غصہ آگ سے پیدا ہوتا ہے۔ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار بالماء
فاذا غضب احدكم فليتوضأ (حوالہ سابق)

غصہ شیطان کی طرف سے ہے، اور شیطان آگ سے بنا ہے، اور آگ پانی سے بجھتی ہے، اگر تم میں سے کسی کو غصہ آئے تو اسے وضو کرنا چاہیے۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں۔
اذا غضبت فاسکت (احمد، ابن ابی الدنیا۔ لیث ابن سلیم)
جب تمہیں غصہ آئے تو خاموش ہو جایا کرو۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ اگر کسی وقت آپ کو غصہ آتا اور آپ غصہ کے وقت کھڑے ہوتے تو بیٹھ جاتے اور بیٹھے ہوتے لیٹ جاتے، اس طرح آپ کا غصہ ٹھنڈا ہو جاتا (ابن ابی الدنیا) حضرت ابو سعید الخدریؓ نقل کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

الا ان الغضب حمرة في قلب ابن آدم الا ترون الى حمرة عينيه وانتفاخ
اوداجه فمن وجد من ذلك شيئا فليصق خدما الارض (ترمذی)
خبردار! غصہ ابن آدم کے دل میں ایک چنگاری ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ غصہ کرنے والے کی آنکھیں سرخ
ہو جاتی ہیں، اور گردن کی رگیں پھول جاتی ہیں، جب یہ صورت پیش آئے اسے اپنا رخسار زمین سے چپکا لینا
چاہیئے۔

اس میں سجدے کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ سجدے ہی میں آدمی اپنے اعلیٰ اعضاء (رخسار اور پیشانی) ادنیٰ جگہ (مٹی) پر رکھتا ہے، اس موقع پر سجدے کے حکم میں مصلحت یہ ہے کہ دل میں تواضع اور اکساری پیدا ہو، اور کبر و غرور اور برتری کا وہ احساس جاتا رہے جس سے غصہ کو تحریک ملتی ہے۔

روایت ہے کہ ایک روز حضرت عمرؓ کو غصہ آیا، آپ نے پانی منگایا، اور ناک میں ڈال کر باہر نکالا پھر فرمایا غصہ شیطان کی طرف سے آتا ہے، اور یہ عمل اس کا علاج ہے، عروۃ ابن محمدؓ فرماتے ہیں کہ جب مجھے یمن کا حاکم مقرر کیا گیا تو میرے والد نے مجھ سے پوچھا کہ کیا تو حاکم بنایا گیا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں! انہوں نے فرمایا: جب تجھے غصہ آیا کرے تو اپنے اوپر آسمان کو اور نیچے زمین کو دیکھ لیا کرو، پھر اس کے خالق کی عظمت بجالایا کرو، یعنی سجدہ کیا کرو، اس سے غصہ فرو ہو جاتا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت ابوذرؓ نے کسی شخص کو غصہ میں ”لال عورت کا جنا“ کہہ دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان سے فرمایا کہ اے ابوذرؓ! ہمیں معلوم ہوا ہے کہ تم نے اپنے بھائی کو ماں کی گالی دی ہے، انہوں نے عرض کیا: جی ہاں! یا رسول اللہ! اس کے بعد وہ اپنے بھائی کو راضی کرنے کے لیے چلے، اپنے میں اس شخص نے سبقت کی جسے انہوں نے گالی دی تھی، اور سلام کیا، ابوذرؓ نے یہ واقعہ آپ کو سنایا، آپ نے فرمایا۔

يا اباذر! رفع راسك فانظر، ثم اعلم انك لست بافضل من احمر فيها والا اسود
الا ان تفعله بعمل: (ثم قال) اذا غضبت فان كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا
فاتكئ وان كنت متكئا فاضطجع (ابن ابی الدنیا)

اے ابوذرؓ! اپنا سر اٹھا کر دیکھ، پھر یہ جان لے کہ تو زمین میں کس سرخ یا کالے سے افضل نہیں ہے جب تک کوئی ایسا عمل نہ ہو جس کی وجہ سے تجھے فضیلت ملے (پھر فرمایا) جب تجھے غصہ آئے اور تو کھڑا ہو تو بیٹھ جایا کر، بیٹھا ہو تو ٹیک لگالیا کر، اور ٹیک لگائے ہوئے ہو تو لیٹ جایا کر۔

معتز ابن سلیمان کہتے ہیں کہ سابقہ امتوں میں ایک شخص تھا جیسے غصہ بہت آیا کرتا تھا، اس نے تین صیحت نامے تیار کئے، اور تین مختلف افراد کو دے دیئے، ایک سے کہا جب مجھے غصہ آئے تو یہ تحریر دکھاؤ، دوسرے سے کہا کہ جب میرا کچھ غصہ جاتا رہے تو یہ تحریر دے دینا، اور تیسرے سے کہا کہ جب میرا غصہ پورے طور پر ختم ہو جائے تو یہ تحریر پیش کر دینا۔ چنانچہ ایک دن جب اسے شدید غصہ آیا تو پہلے شخص نے ایک پرچہ اس کے سامنے رکھ دیا جس میں لکھا ہوا تھا کہ تو اس پر کیوں خفا ہے، تو اس کا مجبور نہیں، بلکہ انسان ہے، مقترب ایسا ہو گا کہ تیرے نکلے خود تجھے کھالیں گے، یہ پرچہ پڑھ کر اس کا غصہ قدرے کم ہو گیا تو دوسرے شخص نے اپنا پرچہ سامنے رکھ دیا اس میں تحریر تھا زمین والوں پر رحم کر، تجھ پر آسمان والا رحم کرے گا، جب غصہ جاتا رہا تو تیسرے شخص نے یہ تحریر آگے بڑھائی لوگوں کے ساتھ حق کا معاملہ کر، اسی طرح ان کی اصلاح ہو سکے گی۔ خلیفہ ہمدی کو کسی شخص پر غصہ آیا، شیب نے اس سے کہا کہ اللہ کے لیے اتنا غصہ نہ کرنا چاہیے جتنا اس نے اپنے نفس کے لیے کیا ہے، خلیفہ نے کہا اسے چھوڑ دو۔

غصہ پینے کے فضائل

اللہ تعالیٰ نے میر کے ذیل میں ارشاد فرمایا:-

وَالْكَافِرُ يَكْفُرُ بِالْغَيْظِ (پ ۴ ر ۵ آیت ۳۳)

اور غصہ کے ضبط کرنے والے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

من كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى رَبِّهِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ عِندَهُ مِنْ خِزْنِ

حَسَنَاتِهِ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ (طبرانی، معجم، ۱/۲۸۱)

جو شخص اپنے غمے کو روکے گا اللہ تعالیٰ اس سے اپنا عذاب روکے گا، اور جو اپنے رب کے سامنے عذر کرے

گا اللہ اس کا عذر قبول فرمائے گا، اور جو اپنی زبان کو لگام دے گا اللہ اس کے عیب چھپائے گا۔

اشدکم من غلب نفسه عنه الغضب واحلمکم من عفا عند القدرة (ابن ابی الدنیا۔

عبدالرحمن ابن عجمان)

تم میں سخت تر وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے نفس پر غالب آئے اور تم میں زیادہ بُرا وہ ہے جو قدرت کے

باوجود معاف کر دے۔

من كَظَمَ غَيْظًا وَلَوْ شَاءَ أَنْ يَمْضِيَهُ امْضَاهُ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ يَوْمَ الْقِيَامِ مَقْرَضًا (وفی

روای) مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِمَنْ أَوَامَنَا (۱)

جو شخص ایسے وقت میں غصہ دبا لے کہ اگر اسے نکالنا چاہتا تو نکال لیتا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا دل

رضا سے بھر دیں گے (ایک روایت میں ہے) کہ اللہ تعالیٰ اس کا دل امن اور ایمان سے بھر دیں گے۔

ما جرع عبد جرعة اعظم اجر امن جرعة غيظ كظمها ابتغاء

وجاء الله تعالى (ابن ماجہ۔ ابن عمر)

(۱) پہلی روایت ابن ابی الدنیا میں ابن عمر سے اور دوسری روایت ابن حبان اور ابو داؤد میں کسی صحابی کے بیٹے سے جنہوں نے

اپنے والد سے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی۔

کسی بندے نے کوئی ایسا گھونٹ نہیں پیا جس میں زیادہ ثواب ہو غصے کے اس گھونٹ کی بہ نسبت جسے اس نے اللہ کی رضامندی حاصل کرنے کے لیے پیا ہو۔

ان لجہنم بابا لا یدخلہ الا من شفی غیظہ بمعصیۃ اللہ تعالیٰ (۱)
جہنم کا ایک دروازہ ہے اس سے صرف وہ شخص داخل ہو گا جس نے اللہ کی معصیت میں اپنا غصہ نکالا ہو۔
ما من جرعة احب الی اللہ تعالیٰ من جرعة غیظ کظمہا عبد وما کظمہا عبد
الا ملأ اللہ قلبہ ایمانا (ابن ابی الدنیا۔ ابن عباس)

اللہ کے نزدیک غصے کے اس گھونٹ سے پیو کر کوئی گھونٹ محبوب نہیں جسے کسی بندے نے پیا ہو اور جب کوئی بندہ غصہ پیتا ہے تو اللہ اس کا دل ایمان سے بھر دیتا ہے۔

من کظم غیظا او هو قادر علی ان ینفذہ دعاء اللہ علی روس الخلائق ویخیرہ
من ابی الحور شاء (۲)

جو شخص اپنا غصہ نافذ کرنے کی قدرت رکھنے کے باوجود پیا جائے اللہ تعالیٰ اسے ہر سرعام بلائیں گے اور اسے اختیار دیں گے کہ وہ جو چور چاہے لے لے۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے وہ غصہ نہیں کرتا جو اللہ کا خوف رکھتا ہے وہ اپنی مرضیات کا پابند نہیں ہوتا اگر قیامت نہ ہوتی تو آج حالات وہ نہ ہوتے جو تم دیکھ رہے ہو حضرت لقمانؑ نے اپنے بیٹے سے فرمایا: اے بیٹے! ناگ کر اپنی شرم کا سودا مت کر اپنی رسوائی کے سبب غصہ مت کر اپنی قدر خود جان کہ یہ خود شناسی زندگی میں کام دے گی۔ ایوبؑ کہتے ہیں کہ ایک لمحے کی بد بھاری موت سے فتنوں کو دھاتی ہے۔ سفیان ثوریؒ ابو نعیمہؒ بروئیؒ اور فضیل ابن عیاضؒ کسی جگہ جمع ہو کر زہد پر گفتگو کر رہے تھے ان سب کا اتفاق تھا کہ غصے کے وقت عمل سے کام لیتا اور پریشانی کے وقت مبر کرنا بہترین اعمال ہیں۔ کسی شخص نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ نہ آپ مدلل کرتے ہیں اور نہ کسی کو کچھ دیتے ہیں یہ بات سن کر حضرت عمرؓ کو اتنا غصہ آیا کہ چہرے پر اس کی علامات نظر آنے لگیں ایک شخص نے عرض کیا: امیر المؤمنین! کیا آپ نے یہ آیت تلاوت نہیں کی۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (پ ۹ ر ۱۳ آیت ۱۱۹)

سرسری باتوں کو قبول کر لیا کیجئے اور نیک کام کی تعلیم کر دیا کیجئے اور جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے۔

یہ شخص جاہلین میں سے ہے اسے معاف فرمائیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تو نے سچ کہا اور گویا ایک آگ سی تھی جسے تو نے اس آیت کے چھینٹوں سے ٹھنڈا کر دیا۔ محمد ابن کعبؒ کہتے ہیں کہ جس شخص کے اندر عین باتیں ہوں اس کا ایمان مکمل ہوتا ہے ایک یہ کہ جب خوش ہو تو کسی غلط کام پر خوش نہ ہو دوسرے یہ کہ جب غصہ ہو تو حق سے تجاوز نہ کرے تیسرے یہ کہ قدرت کے باوجود وہ چیز نہ لے جو اس کی اپنی نہ ہو ایک شخص سلمان کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ مجھے کچھ نصیحت کیجئے۔ فرمایا: غصہ مت کیا کر اس نے عرض کیا کہ میں اس پر قادر نہیں ہوں فرمایا اگر غصہ آئے تو اپنی زبان اور ہاتھ کو روک لیا کہ۔

علم کے فضائل

علم غصہ پینے سے بھی افضل ہے اس لیے کہ غصہ پینے کے معنی ہیں بتلگ علم کرنا یعنی غصہ وہی ہے گا جسے غصہ آئے گا یہ

(۱) یہ روایت زبان کی آفات کے بیان میں گذر چکی ہے۔ (۲) یہ روایت ساہل کتاب میں کر رکھی ہے۔

ایک دشوار گزار مرحلہ اور سخت ترین مجاہدہ ہے لیکن مسلسل عمل سے بتکلف علم کرنے کی ضرورت نہ رہے گی، بلکہ وہ آہستہ آہستہ غصہ نہ کرنے کا عادی ہو جائے گا، اگر غصہ آیا بھی تو اسے پیٹے میں دشواری محسوس نہیں کرے گا، یہی فطری علم ہے اس علم کے معنی ہیں کہ آدمی کامل العقل ہے، اس پر عقل غالب ہے، اور غصہ کی قوت بھی عقل ہی کے تابع ہے، اس سے معلوم ہوا کہ غصہ پینا علم کی ابتدائی مرحلہ ہے، اور حقیقی و طبی علم اس کی انتہا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

انما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ومن يتخير الخیر يعطه ومن يتوق الشر يلقه (طبرانی، دار طینی۔ ابودرداء)

علم سیکھنے سے آتا ہے، اور علم بتکلف حلیم بننے سے، جو قصداً خیر کرے اسے خیر دیا جائے گا، اور جو شر سے بچے وہ اس سے محفوظ رہے گا۔

حدیث شریف میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ جس طرح علم حاصل کرنے کا طریقہ تعلیم سیکھنا ہے اسی طرح حلیم بننے کا طریقہ بتکلف اور زہد ستی علم کرنا، اور برداشت سے کام لینا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم، لينوا لمن تعلمون وللمن تتعلمون منه، ولا تكونوا من جبابرة العلماء، فيغلب جهلكم علمكم (ابن السنی فی ریاض الصالحین)

علم حاصل کرو، اور علم کے ساتھ وقار اور علم بھی تلاش کرو، اور اپنے شاگرد اور استاذ کے ساتھ نرمی سے پیش آؤ، خود سر عالم مت ہو کہ تمہارے جہل تمہارے علم پر غالب آجائے۔

اس میں یہ بتلایا گیا ہے کہ حکیم اور رعوت سے غصہ پیدا ہوتا ہے، اور یہی اوصاف علم اور نرمی سے روکتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان الفاظ میں دعا فرمایا کرتے تھے:

اللَّهُمَّ اغْنِنِي بِالْعِلْمِ، وَزَيِّنِي بِالْحِلْمِ، وَأَكْرِمْ نِيَّ بِالتَّقْوَى، وَجَمِّلْنِي بِالْعَافِيَةِ (۱)

اے اللہ! مجھے علم سے مالدار کر، علم سے زینت دے، تقویٰ سے عزت دے، اور صحت سے جمال عطا کر۔

حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ابتغوا الرفعة عند الله قالوا وما هي يا رسول الله قال تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتحلم عمن جهل عليك (حاکم، بیہقی)

عظمت اللہ کے پاس تلاش کرو، لوگوں نے عرض کیا وہ کیا باتیں ہیں جن سے اللہ کے یہاں بلند مرتبہ ملتا ہے، فرمایا جو تم سے قطع تعلق کرے اس سے ملو، جو تمہیں محروم رکھے اسے دو، اور جو تمہارے ساتھ جہالت سے پیش آئے تم اس کے ساتھ بردباری سے پیش آؤ۔

ایک حدیث میں فرمایا گیا:

خمس من سنن المرسلين: الحياء والحلم والحجامة والسواك والتعطر (حکیم ترمذی فی نوادر الاصول۔ بیح ابن عبد اللہ)

پانچ باتیں انبیاء کی سنت ہیں، حیاء، علم، سچے لکھنا، سواک کرنا اور صبر لگانا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان الرجل المسلم لیدرک بالحلم درجة الصائم القائم وانه لیکتب جبارا عنیدا وما یملک الا اهل بیتہ (طبرانی اوسط)

مسلمان آدمی علم سے روزہ دار اور عابد شب بیدار کا درجہ پاتا ہے، اور وہی جابر و غالم بھی لکھا جاتا ہے حالانکہ اپنے گمراہوں کے سوا کسی کا مالک نہیں ہوتا۔

مطلب یہ ہے کہ آدمی علم کرتا ہے تو اس کا نام عابدوں کی فہرست میں شامل کر لیا جاتا ہے، اور غصہ دکھاتا ہے۔ خواہ اپنے گمراہ والوں پر ہی کیوں نہ دکھاتا ہو۔ تو غالموں جابروں میں شمار کیا جاتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے کچھ رشتہ دار ہیں، میں ان سے ملتا ہوں، لیکن وہ مجھ سے نہیں ملتے، میں ان کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہوں وہ مجھے تکلیف پہنچاتے ہیں، میں ان کی اشتعال انگیزوں پر تحمل سے کام لیتا ہوں وہ جمالت کا ثبوت دیتے ہیں۔ آپ نے فرمایا:

ان کان کما نقول فکانما تسفہم المل ولا یزال معک من اللہ ظہیر مادمت علی ذلک المل (مسلم)

اگر بات ایسی ہی ہے جیسی تم کہہ رہے ہو تو گویا تم ان کے پیڑوں میں (اپنی عطا اور احسان سے) آگ بھرتے ہو، اور جب تک یہ تکلیف برداشت کرتے رہو گے تمہارے ساتھ ایک معاون فرشتہ موجود رہے گا۔

ایک مسلمان نے بارگاہِ الہی میں یہ دعا کی ”اے اللہ! میرے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے جسے میں صدقہ کر سکوں، بس میں اتنا کر سکتا ہوں کہ جس شخص نے مجھے تکلیف پہنچائی ہو میں اسے معاف کر دو اور یہی اس کے حق میں صدقہ بن جائے“ اللہ عزوجل نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل فرمائی کہ اس دعا کی وجہ سے میں نے اسے بخش دیا۔ (۱) ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے پوچھا کہ کیا تم میں سے کوئی ابو ضمضم جیسا نہیں ہو سکتا، صحابہ نے عرض کیا ابو ضمضم کون ہے اور اس کی کیا خاص بات ہے جس کی وجہ سے ہم اس جیسے نہیں، فرمایا وہ عجلی امتوں میں ایک شخص گذرا ہے، صبح اٹھنے کے لیے دعا کرتا تھا کہ اے اللہ میں آج اپنی آمد ان لوگوں پر صدقہ کرتا ہوں جو مجھ پر ظلم کریں۔ قرآن کریم میں وارد لفظ رانیہ بن کے معنی مفسرین نے یہ بیان کئے ہیں کہ اس سے اہل ظلم اور ظلم مراد ہیں۔ حضرت حسن قرآن کریم کی اس آیت ”وَإِنَّا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا“ (اور جب ان سے جاہل بات کریں تو وہ کہیں سلام) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اس سے ظلم مراد ہیں کہ اگر ان سے کوئی جاہلانہ ردیہ اختیار کرے تو وہ اس کا جواب نہیں دیتے، بلکہ اعراض کرتے ہیں، اور اپنی راہ لگتے ہیں۔ عطاء ابن ابی رباح نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ اس سے بھی ظلم مراد ہیں یَمُشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُونَ (زمین پر چلتے ہیں نرمی سے)۔ ابن حبیب آیت کریمہ ”وَكَهَلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ“ کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ کھل سے مراد وہ لوگ ہیں جن میں انتہائی درجے کا ظلم ہو، مجاہد نے آیت کریمہ ”وَإِنَّا مَرْوًا بِاللَّغْوِ مَرْوًا كَرَامًا“ کی تفسیر میں فرمایا کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو لوگوں کی انجائے مر کر رہیں اور انہیں معاف کر دیں۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دعا مقبول ہے۔

اللَّهُمَّ لَا تَذَرْ كِنِي وَلَا تُزَكِّهِ زَمَانًا لَا يَتَّبِعُونَ فِيهِ الْعَلِيمَ وَلَا يَسْتَحْيُونَ فِيهِ مِنَ الْحَلِيمِ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الْعَجِيمِ وَالسِّنْتَهُمُ السِّنْتُ الْعَرَبِ (احمد، سل ابن سعد)

اے اللہ! نہ وہ زمانہ مجھے پائے اور نہ میں اسے پاؤں جس میں لوگ علم والے کی اتباع نہ کریں، اور علم والے سے حیا نہ کریں ان کے دل غمیوں کے دل ہوں، اور ان کی زبانیں عرب کی زبانیں ہوں۔
ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا:

لِیْلِیْنِیْ مِنْكُمْ فَوَالْاِحْلَامِ وَالنَّهْیِ، ثُمَّ الذِّیْنِ یَلُوْنُهُمْ، ثُمَّ الذِّیْنِ یَلُوْنُهُمْ، وَلَا تَخْلُتْ فَوَا مَتَخَلَّفَ قُلُوْبِكُمْ وَاِیَّاكُمْ وَهِنْشَاتِ الْاَسْوَاقِ (ابوداؤد، ترمذی، مسلم۔ ابن مسعود)

تم میں سے میرے قریب وہ لوگ رہیں جو علم اور عقل رکھتے ہیں، پھر وہ جو ان کے قریب ہیں، اختلاف مت کرو، پورے تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے، اور بازاروں کے جھگڑوں سے خود کو بچاؤ۔

ایک مرتبہ اسی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اپنی سواری کے جانور کو کھونٹے سے باندھا، اپنے دونوں کپڑے اتارے اور جامدانی سے دو عمدہ کپڑے نکالے، اور انہیں زیب تن کیا، یہ سب کچھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہوا، پھر وہ دیرے دیرے قدم اٹھاتے ہوئے آپ کی جانب بڑھے، آپ نے ان سے فرمایا: اے اسی! تمہارے اندر دو عادتیں ایسی ہیں جنہیں اللہ اور اس کا رسول پسند کرتے ہیں انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ دو عادتیں کون سی ہیں؟ فرمایا: علم اور وقار عرض کیا یہ دونوں عادتیں میں نے بتگت اختیار کی ہیں یا اللہ ہی نے مجھے ایسا پیدا کیا ہے؟ فرمایا: اللہ ہی نے تیرے اندر یہ دو عادتیں پیدا کی ہیں، انہوں نے کہا: اللہ کا شکر ہے کہ اس نے شروع ہی سے میرے اندر یہ دو عادتیں پیدا فرمائیں جو اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند ہیں (بخاری و مسلم) ایک حدیث میں ہے۔

ان الله يحب الحليم الحی الغنی المتعفف ابا العیال النقی، و یبغض الفاحش البذی السائل الملحف الغبی (طبرانی)

اللہ تعالیٰ حلیم، حیا دار، پاکدامن، مالدار، اور عیال دار متقی کو دوست رکھتا ہے اور بے ہودہ فحش کو، زبان دراز سائل اور غبی سے نفرت کرتا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ثَلَاثٌ مَنْ لَمْ یُکُنْ فِیْهِ وَاحِدَةٌ مِنْهُمْ فَلَا تَعْتَدُوا بِشَیْءٍ مِنْ عَمَلِهِ، تَقْوَى، تَحِجْزُهُ عَنْ مَعَاصِیِ اللّٰهِ عِزُّوْجُلٍ وَحِلْمٌ یَّکْفِیْهِ السَّفِیْہُ، وَخُلُقٌ یَّعِیْشُ بِهِ فِی النَّاسِ (طبرانی۔ ام سلمہ)

تین باتیں ایسی ہیں کہ اگر کسی میں ان میں سے ایک بھی نہ ہو تو اس کے عمل کا کچھ اعتبار نہ کرو، تقویٰ جو اسے اللہ کی نافرمانی سے روکے، حلم جس کے ذریعہ بے وقوف کو روکے، اور اخلاق جس کے سارے لوگوں میں زندگی گزارے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اِذَا جَمَعَ اللّٰهُ الْخَلَائِقَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ نَادَ مُنَادٍ اِیْنَ اَهْلُ الْفَضْلِ فِیَقُومُ نَاسٌ وَهُمْ یَسِیْرٌ، فِیَنْطَلِقُوْنَ سِرَاعًا اِلَی الْجَنَّةِ فَمَتَلَقَا هُمُ الْمَلَائِکَةُ فِیَقُولُوْنَ لَہُمْ اَنَا نَرَاکُمْ سِرَاعًا اِلَی الْجَنِّ فِیَقُولُوْنَ نَحْنُ اَهْلُ الْفَضْلِ فِیَقُولُوْنَ لَہُمْ مَا کَانَ فَضْلُکُمْ فِیَقُولُوْنَ کُنَّا اِذَا ظَلَمْنَا صَبِرْنَا، وَاِذَا اَسِیْنَا اَلِیْنَا عَفْوًا وَاِذَا جَہَلْنَا عَلِیْنَا حِلْمًا، فِیَقَالَ لَہُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ فَنَعْمَ اَجْرُ الْعَالَمِیْنَ (صحیح۔ مؤید شیب من ابیہ من جدہ)

جب اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مخلوق کو جمع کرے گا تو ایک اعلان کرنے والا اعلان کرے گا کہ اہل فضل کون ہیں، کچھ لوگ جو تعداد میں کم ہوں گے۔ انہیں گے اور حیزی سے جنت کی طرف دوڑیں گے انہیں فرشتے ملیں گے اور ان سے کہیں گے کہ ہم تمہیں حیزی سے جنت کی جانب جاتے ہوئے دیکھ رہے ہیں وہ کہیں گے کہ ہم اہل فضل ہیں فرشتے پوچھیں گے تمہارا فضل کیا تھا، وہ جواب دیں گے کہ جب ہم پر ظلم کیا جاتا تھا تو ہم صبر کرتے تھے اور جب ہمیں تکلیف پہنچائی جاتی تھی تو ہم معاف کر دیتے تھے اور جب ہم سے جاہلانہ برتاؤ کیا جاتا تھا ہم تحمل سے کام لیتے تھے، ان سے کہا جائے گا کہ جنت میں جاؤ، جنت عمل کرنے والوں کا بہترین اجر ہے۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں علم حاصل کرو، اور علم کے لیے علم اور وقار سیکھو، حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ خیر یہ نہیں ہے کہ تمہارے پاس مال زیادہ ہو، یا اولاد زیادہ ہو، بلکہ خیر یہ ہے کہ تمہارے پاس علم اور علم کی کثرت ہو، اور لوگوں پر اللہ کی عبادت کا حوالہ دے کر فخر نہ کرو، اگر تم کوئی اچھا عمل کرو تو اللہ کا شکر ادا کرو کہ اس نے نیک عمل کی توفیق بخشی، اگر کوئی گناہ کرو تو اللہ کی مغفرت چاہو، حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ علم سیکھو، اور اسے علم اور وقار سے سجاؤ، اکثراً یہی معنی فرماتے ہیں کہ عقل کا ستون علم ہے، اور تمام امور کی بنیاد صبر ہے، حضرت ابو الدرداءؓ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے پچھلے لوگوں کو ایسے پتے کی مانند پایا جس میں کوئی کانٹا نہیں تھا، لیکن اب لوگ ایسے کانٹے کی طرح ہیں جس کے ساتھ کوئی پتہ نہیں ہے، اگر تم ان پر نقد کرو تو وہ مقابلے کے لیے مستعد نظر آتے ہیں، ان کے منہ نہ لگو تو وہ تمہارا پیچھا نہیں چھوڑتے، لوگوں نے دریافت کیا ایسے لوگوں کے ساتھ ہمارا رویہ کیا ہونا چاہیے، انہوں نے جواب دیا جو تمہاری اہانت کرے تو اس کو جواب نہ دو، اور اس کا معاملہ اس دن کے لیے اٹھا رکھو جس دن نیکیوں کی زیادہ ضرورت ہوگی، حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ علیم کو پہلا اجر یہ ملتا ہے کہ سب لوگ جاہل دشمن کے خلاف اس کے معاون و مددگار بن جاتے ہیں حضرت معاویہؓ کا قول ہے کہ آدمی اس وقت تک باشعور اور صاحب رائے کہلانے کا مستحق نہیں ہے جب تک اس کا علم جہل پر اور صبر خواہش پر غالب نہ آجائے، اور یہ بات علم کی قوت کے بغیر حاصل نہیں ہوتی، حضرت معاویہؓ نے عمرو ابن الدائمؓ سے دریافت کیا کہ کس شخص کو بہادر کہہ سکتے ہیں، انہوں نے جواب دیا: اس شخص کو جو اپنی جہالت کو علم سے دور کر سکے، دریافت کیا گیا لوگوں میں زیادہ سخی کون ہے؟ فرمایا وہ شخص جو اپنی دنیا کو اپنے دین کی بہتری کے لیے خرچ کر ڈالے۔ ابن مالکؓ نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد:

فَاِنَّا الَّذِیْنَ بَیْنَكَ وَبَیْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَلِیٌّ حَمِیْمٌ وَمَا یَلْقَاہَا اِلَّا الَّذِیْنَ صَبَرُوا وَ مَا یَلْقَاہَا وَّلَا تُؤْخِظُ عَظِیْمٌ (پ ۲۳ آیت ۳۲-۳۵)

پھر آپ میں اور جس شخص میں عداوت تھی وہ ایسا ہو جائے گا جیسا کوئی ولی دوست ہوتا ہے، اور یہ بات انہیں لوگوں کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے مستقل (مزانج) ہیں، اور یہ بات اسی کو نصیب ہوتی ہے جو بڑا صاحب نصیب ہے۔

کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اس سے مراد وہ شخص ہے جسے اس کا بھائی گالی دے تو وہ یہ کہے کہ اگر تو سچا ہے تو اللہ مجھے بخشے اور تو جھوٹا ہے تو تجھے بخشے، ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں نے ہمدردانوں کے سامنے ان کی ایک پسندیدہ شخصیت کو برا کہا، انہوں نے علم کیا، اور مجھے کچھ نہ کہا، ان کے اس طرز عمل کا مجھ پر یہ اثر ہوا کہ میں ایک مدت تک ان کا سامنا نہ کر سکا۔ حضرت معاویہؓ نے مراتب ابن اوسؓ سے دریافت کیا کہ تم اپنی قوم پر سراوردی کس طرح کرتے ہو، انہوں نے جواب دیا: امیر المؤمنین! میں اپنی قوم کے جاہلوں سے علم کرتا ہوں، سانکوں کو دیتا ہوں، ان کی ضرورتیں پوری کرنے کی کوشش کرتا ہوں، اگر کوئی میرے برابر کام کرے گا وہ میرے برابر ہوگا، اور جو مجھ سے زیادہ کام کرے گا وہ مجھ سے افضل ہوگا، اور جو مجھ سے کم کرے گا میں اس سے بہتر ہوں گا۔ ایک

فخص نے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کو برا بھلا کہنا شروع کیا، آپ خاموش رہے جب وہ اپنے دل کی بھڑاس نکال چکا آپ نے عکرمہ سے فرمایا: اے عکرمہ! اس سے پوچھو کہ اگر اسے کسی چیز کی ضرورت ہو ہم اسے دیں گے، یہ سن کر وہ فخص اس قدر شرمندہ ہوا کہ سر نہ اٹھا سکا ایک فخص نے حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ سے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ تم فاسق ہو، آپ نے فرمایا تیری گواہی مقبول نہیں ہے، حضرت علی ابن الحسینؓ سے موی ہے کہ کسی نے انہیں گالی دی، آپ نے اپنی چادر اس کی طرف پھینک دی، اور اسے سو درہم دینے کا حکم دیا، بعض لوگوں نے کہا کہ انہوں نے اس طرح پانچ عمدہ خصلتیں جمع فرمائیں، علم، ایذا دور کرنا، اس فخص کو اللہ سے دور کرنے والی بات سے بچانا، اس فخص کو ندامت اور توبہ پر اکسانا، اور برائی کے بعد اس کی تعریف کرنا۔ دنیا کی ایک معمولی چیز کے ذریعہ انہوں نے یہ پانچ باتیں حاصل کیں، ایک فخص نے امام جعفر ابن محمدؓ سے عرض کیا کہ میرے اور قوم کے درمیان کچھ جھگڑا چل رہا ہے، میری خواہش تو یہ ہے کہ میں جھگڑا ختم کرنے کے لیے اپنا حق چھوڑ دوں، لیکن لوگ کہتے ہیں کہ پیچھے ہٹنا ذلت ہے، امام جعفرؓ نے فرمایا ظالم ذلیل ہوتا ہے، حلیم ذلیل نہیں ہوتا۔ غلیل ابن محمدؓ کہتے ہیں کہ اگر کوئی فخص ایذا پہنچائے اور اس کے ساتھ حسن سلوک کیا جائے تو اس کے دل میں ایک ایسا امر پیدا ہو گا جو اسے برائی سے باز رکھے گا۔ اسف ابن قیسؓ فرماتے ہیں میں حلیم نہیں ہوں، البتہ بے شک حلیم بننا ہوں، وہب ابن منبہؓ کہتے ہیں جو فخص رحم کرتا ہے اس پر رحم کیا جاتا ہے جو خاموش رہتا ہے سلامتی پاتا ہے، جو جالت کرتا ہے وہ غالب ہوتا ہے جو جلدی کرتا ہے وہ غلطی کرتا ہے، جو شر کا حریص ہوتا ہے وہ سلامت نہیں رہتا، جو ریا کاری ترک نہیں کرتا وہ گالیاں سنتا ہے، جو شر کو برا نہیں سمجھتا وہ گناہوں میں لوث ہو جاتا ہے اور جو شر کو ناپسند کرتا ہے وہ محفوظ رہتا ہے، جو اللہ کے احکام کی اتباع کرتا ہے وہ مأمون رہتا ہے، جو اللہ سے ڈرتا ہے وہ بے خوف رہتا ہے جو اللہ کو دوست رکھتا ہے اس کی سب عزت کرتے ہیں، جو اللہ سے نہیں مانگتا وہ محتاج ہوتا ہے جو اس کے عذاب سے نہیں ڈرتا وہ ذلت اٹھاتا ہے، اور جو اس سے مدد مانگتا ہے وہ فتح حاصل کرتا ہے۔ ایک فخص نے مالک ابن دینارؓ سے کہا میں نے سنا ہے کہ آپ نے میرا ذکر برائی کے ساتھ کیا ہے، انہوں نے فرمایا اگر یہ بات سچ ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ تم مجھے اپنی ذات سے بھی زیادہ عزیز ہو، اس لیے کہ میں نے برائی کر کے اپنی نیکیاں جھپٹیں ہدیہ کر دی ہیں، ایک عالم کہتے ہیں کہ علم عقل سے اعلیٰ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا نام حلیم ہے، عقل نہیں۔ ایک فخص نے کسی دانشور سے کہا کہ میں تجھے ایسی گالی دوں گا جو قبر تک تیرے ساتھ جائے گی، دانشور نے جواب دیا میرے ساتھ نہیں تیرے ساتھ جائے گی۔ حضرت میثی علیہ السلامؓ کچھ یہودیوں کے پاس سے گزرے، انہوں نے آپ کو برا کہا، آپ نے ان کے حق میں کلمات خیر کے، لوگوں نے عرض کیا وہ تو آپ کو برا کہہ رہے ہیں اور آپ ان کے حق میں کلمہ خیر کہتے ہیں؟ فرمایا ہر فخص وہ خرچ کرتا ہے جو اس کے پاس ہوتا ہے، حضرت لقمانؓ فرماتے ہیں تین آدمی تین باتوں کے وقت پہچانے جاتے ہیں بمبار غصے کے وقت، بمبار جنگ کے موقع پر، اور بمبار ضرورت پڑنے پر۔ کسی دانشور کے یہاں اس کا ایک دوست آیا، دانشور نے کھانا پیش کیا، اس کی بیوی انتہائی بد مزاج اور زبان دراز عورت تھی، وہ آئی، شوہر کو خوب برا بھلا کہا، اور دستر خوان اٹھا کر چلتی بنی، سہمان کو اس حرکت پر شدید غصہ آیا اور وہ ناراض ہو کر چل دیا، میزبان پیچھے پیچھے گیا، اور اس کا راستہ روک کر کہا کہ تمہیں یاد ہے ہم ایک روز تمہارے دستر خوان پر کھانا کھا رہے تھے، اسے میں ایک مرنی آئی اور کھانا خراب کر گئی کیا ہم میں سے کوئی خفا ہوا تھا اور ناراض ہو کر چلا گیا تھا؟ دوست نے جواب دیا ہاں مجھے یاد ہے، دانشور نے کہا: ایسا ہی یہ واقعہ ہے، یہ سن کر دوست ہنس دیا اور خنکی جاتی رہی، اور کہنے لگا کسی عاقل و دانا کا یہ کہنا بالکل صحیح ہے، علم ہر تکلیف کا علاج ہے، ایک فخص نے کسی عقلمند کے پاؤں میں ٹھوکر لگائی، اسے تکلیف ضرور ہوئی، لیکن اس نے ناراضگی کا اظہار نہیں کیا، لوگوں نے اس کی وجہ پوچھی، کہنے لگائیں نے یہ سمجھا گیا کسی پتھر سے ٹھوکر لگی ہے، کیا پتھر پر بھی غصہ اتارا جاتا ہے، محمود الوراقؓ کہتے ہیں۔

سالزم نفسی الصفع عن کل مذنب وان کثرت عنہ علی الجرائم
وما الناس الا واحد من ثلاثۃ شریف و مشر و ف و مثل مقاوم

فاما الذی فوقی فاعرف قدره واتبع فیہ الحق والحق لازم
واما الذی دونی فان قال سنت عن اجابتہ عرض وان لا مہلثم
واما الذی مثلی فان زل او هفا تفضلت ان الفضل بالحلم حاکم
(میں ہر خطا کار کو معاف کرنا اپنا فرض سمجھتا ہوں اگرچہ مجھ پر اس کے جرائم زیادہ ہی کیوں نہ ہوں 'لوگ تین طرح کے ہیں شریف،
ذلیل، اور برابر۔ جو مجھ سے اعلیٰ ہے میں اس کی قدر پہچانتا ہوں اور اس کے سلسلے میں حق کی اجازت کرتا ہوں، اور حق پر عمل کرنا
ضروری ہے، جو مجھ سے کم تر ہے اگر وہ کچھ کتا ہے تو میں اس کا جواب نہ دے کر اپنی عزت پہچانتا ہوں اگرچہ ملامت کرنے والے
ملامت کیوں نہ کریں، اور جو لوگ میرے برابر ہیں اگر وہ کوئی لغزش کرتے ہیں تو میں حسن سلوک کرتا ہوں کیوں کہ علم کا برتاؤ ہی
اصل ہے۔)

کلام کی وہ مقدار جو انتقام و تشفی کے لیے جائز ہے

ظلم کے بدلے میں ظلم کرنا جائز نہیں ہے، نہ برائی کا بدلہ سے دینا جائز ہے، مثلاً اگر کسی شخص نے تمہاری غیبت کی ہے تو یہ ہرگز
جائز نہیں ہے کہ تم بھی غیبت کر کے اس کا بدلہ لو اسی طرح تجسّس کا تجسّس سے، گالی کا گالی سے جواب دینا بھی جائز نہیں، تمام
معاصی کا یہی حکم ہے، البتہ قصاص اور تاوان جائز ہے، لیکن اسی قدر جس کی شریعت نے اجازت دی ہے، اور فقہ کی کتابوں میں ہم
نے اس کی وضاحت بھی کی ہے، برائی کا جواب برائی سے دینے کی ممانعت اس حدیث میں وارد ہے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا
ارشاد ہے۔

ان امر ویمر کبما فیک فلا تعیر بکما فیہ (احمد۔ جابر ابن مسلم)
اگر کوئی تجھے تیرے کسی عیب سے عار دلائے تو تو اس کے کسی عیب سے عار مت دلا۔

(۱) ایک حدیث میں ہے۔ المتسابان شیطانان یتہاتران (۱)

دونوں گالی دینے والے شیطان ہیں کہ ایک دوسرے پر جھوٹ بکتے ہیں۔

ایک شخص نے حضرت ابو بکر الصديق کو برا بھلا کہا، آپ خاموش رہے، جب وہ چپ ہوا تو آپ نے انتقام کے طور پر کچھ کہنے
کا ارادہ کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ جوابی کاروائی پسند نہیں آئی، اور آپ اٹھ کر چل دیے۔ حضرت ابو بکر نے عرض کیا یا
رسول اللہ! جب وہ شخص مجھے برا کہہ رہا تھا آپ خاموش تھے اور جب میں نے کچھ کہنا چاہا آپ اٹھ کھڑے ہوئے، آپ نے ارشاد
فرمایا۔ لان الملک کان یجیب عنک لما نکلمت ذہب الملک وجاء الشیطان فلم
اکن لا جلس فی مجلس فیہ الشیطان (ابوداؤد۔ ابو ہریرہ)

اس لیے کہ فرشتہ تمہاری طرف سے جواب دے رہا تھا، جب تم نے بولنا شروع کیا فرشتہ چلا گیا اور شیطان
آگیا، میں ایسی مجلس میں نہیں بیٹھ سکتا جس میں شیطان موجود ہو۔

بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ جواب میں وہ بات کہنا جائز ہے جس میں جھوٹ شامل نہ ہو حدیث میں احتیاط کے خیال سے منع کیا
گیا ہے، افضل یہی ہے کہ جواب سے احتراز کرے، کیا پتا جوش انتقام میں کوئی غلط بات زبان سے نکل جائے، البتہ اس شرط کے
ساتھ جواب دینے والا گنہگار نہ ہو گا۔ مثلاً وہ اس طرح کے الفاظ ہو سکتے ہیں، تم کون ہو؟ کیا تم فلاں شخص کی اولاد نہیں ہو؟ جیسا کہ
حضرت سعدؓ نے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے کہا تھا کہ کیا تم بنو ہزمل میں سے نہیں ہو؟ انہوں نے جواب میں کہا تھا کہ کیا تم بنو
امیہ میں سے نہیں ہو؟ احمق کہنا بھی درست ہے، کیوں کہ مطرف کے بقول ہر شخص اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں احمق ہی ہے، یہ
ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص زیادہ احمق ہو، اور کوئی کم، حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی ایک طویل روایت میں یہ جملہ موجود ہے۔

(۱) یہ دونوں روایتیں پہلے ہی گزر چکی ہیں۔

حتیٰ نری الناس کلہم حمقى فی ذات اللہ تعالیٰ (۱)
یہاں تک کہ تو لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی ذات میں احمق دیکھے۔

اسی طرح جاہل کتنا بھی درست ہے، کیوں کہ شاید ہی کوئی آدمی ایسا ہو جس میں کسی طرح کی جہالت نہ پائی جاتی ہو، اور جہالت کا یہ ثبوت کیا کم ہے کہ اس نے ایذا پہنچائی ہے، بہر حال جاہل کتنا جہالت سے ایذا پہنچاتا ہوگا، اسی طرح بد اخلاق، بے شرم، عیب جو، اور عیب پر بین جیسے الفاظ بھی استعمال کئے جاسکتے ہیں، بشرطیکہ یہ باتیں اس میں موجود ہوں، اسی طرح یہ کتنا بھی صحیح ہے کہ اگر تم حیا دار ہوتے تو ہرگز یہ بات نہ کرتے، یا یہ کتنا کہ تم اپنی اس حرکت سے میری نگاہوں میں ذلیل ہو گئے ہو، یا یہ کتنا کہ اللہ تمہیں رسوا کرے، تم سے میرا انتقام لے۔ چٹلی، غیبت، جھوٹ اور گالی بالاتفاق حرام ہیں، چنانچہ روایت ہے کہ حضرت خالد ابن ولید اور حضرت سعد کے درمیان کسی بات پر جھگڑا چل رہا تھا، ایک شخص نے حضرت سعد کے سامنے حضرت خالد کی برائی کی، آپ نے اسے روک دیا۔ اور فرمایا جھگڑا ابھی ہمارے دین پر اثر انداز نہیں ہوا ہے۔ یعنی ابھی یہ حالت نہیں ہوئی ہے کہ ہم ایک دوسرے کی برائی کر کے گناہ گار ہوں۔ اس سے معلوم ہوا کہ برائی کرنا تو کیا برائی سننا بھی ٹھیک نہیں ہے۔

اس امر کی دلیل کہ انتقام میں ایسی بات کتنا جو جھوٹ اور حرام نہ ہو جائز ہے حضرت عائشہ کی یہ روایت ہے کہ تمام ازواج مطہرات نے حضرت فاطمہؓ کو آپ کی خدمت میں بھیجا، وہ حاضر ہوئیں، اور عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے آپ کی ازواج نے یہ درخواست لے کر بھیجا ہے کہ بت ابی قحافہ (عائشہ) کو بھی ہمارے برابر سمجھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت آرام فرما رہے تھے، آپ نے حضرت فاطمہؓ سے پوچھا: بیٹی کیا تم بھی اسے چاہو گی جسے میں چاہتا ہوں؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: تم عائشہؓ سے محبت کرو، وہ ازواج مطہرات کے پاس واپس آئیں اور واقعہ بیان کیا، ازواج مطہرات نے کہا تم نے تو کچھ بھی نہ کیا، اس کے بعد حضرت زینب بنت جحش کو بھیجا گیا، عائشہؓ فرماتی ہیں کہ زینب محبت میں میری برابری کی دعوت دار تھیں، وہ آئیں، اور کہنے لگیں ابو بکر کی بیٹی ایسی ہے، ابو بکر کی بیٹی ویسی ہے، میں خاموش سنی رہی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کی منتظر رہی، چنانچہ آپ نے مجھے بھی اجازت دی، اور میں نے بھی انہیں خوب سنایا یہاں تک کہ میرا تالو خشک ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دیکھ لیا ابو بکر کی بیٹی کو، تم کلام میں اس کا مقابلہ نہیں کر سکتیں (مسلم) حضرت عائشہؓ نے جواب میں گالی نہیں دی تھی، بلکہ جوابات بھی تھی وہی کسی تھی، اور حق کے ساتھ مقابلہ کیا تھا، ارشاد نبوی ہے۔

المنسابان ما قالوا فعلى البآدى منهما حتى يعتلى المظلوم
آپس میں گالی دینے والے دو آدمی جو کچھ بھی کہیں وہ ان میں سے شروع کرنے والے پر ہے یہاں تک کہ مظلوم حد سے نہ بڑھ جائے۔

اس سے ثابت ہوا کہ مظلوم کو انتقام لینے کا حق حاصل ہے، بشرطیکہ وہ حد سے تجاوز نہ کرے، بہر حال اکابرین سلف نے اتنی ہی مقدار میں ایذا پہنچانے کی اجازت دی ہے جتنی اسے پہنچی ہو، لیکن اس میں بھی ترک کرنا افضل ہے، اس لیے کہ زیادتی کا امکان ہے، اور قدر واجب پر اکتفا کرنا ناممکن نظر آتا ہے، ہمارے خیال میں جواب شروع کرنے سے بہتر اصل جواب سے خاموش رہنا ہے، کیوں کہ اس سلسلے میں حدود شرع سے واقف ہونا ہر کسی کے بس کی بات نہیں ہے۔

غضب کے سلسلے میں لوگوں کی مختلف حالتیں: پھر غضب کے سلسلے میں بھی لوگوں کی مختلف حالتیں ہیں بہت سے وہ ہیں جو غصہ ضبط کرنے پر قادر نہیں ہوتے لیکن جلد ہی اپنی اصل حالت پر واپس آجاتے ہیں، بعض لوگ غصہ ظاہر نہیں کرتے لیکن دل میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے کینہ رکھ لیتے ہیں۔ فور کیا جائے تو غضب کے اعتبار سے لوگوں کی چار قسمیں ہیں، اول گھاس کی طرح جو جلد آگ پکڑ لیتی ہے، اور جلد بجھ جاتی ہے، دوم پتھر کے کوٹے کی طرح کہ دیر میں ٹکے اور دیر میں بچھے سوم ترکڑی کی طرح کہ دیر میں

ٹکے اور جلد بچھ جائے، یہ حالت بہت اچھی ہے، بشرطیکہ خالص بے فیرتی نہ ہو، چارم وہ جو جلد بھڑک اٹھیں اور دیر میں بجھیں، اس قسم کے لوگ انتہائی برے ہوتے ہیں، حدیث شریف میں ہے۔

المؤمن سریع الغضب سریع الرضا (۱)

مومن کو جلد غصہ آتا ہے اور جلد راضی ہو جاتا ہے۔

بالکل غصہ نہ آنا بھی کوئی اچھی بات نہیں ہے، امام شافعی کا مقولہ ہے کہ جسے غصہ دلانے کے باوجود غصہ نہ آئے وہ گدھا ہے، اور جو خوشامد کرنے کے باوجود راضی نہ ہو وہ شیطان ہے، حضرت ابوسعید الخدری روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

الا ان بنی آدم خلقوا علی طبقات شتی فمنهم بطی الغضب، سریع الفی و منهم سریع اغضب سریع الفی، فتلک بتلک، ومنهم سریع الغضب بطی الفی الا وان خیرهم البطی الغضب السریع الفی و شرهم السریع الغضب البطی الفی (۲)

یاد رکھو آدمی مختلف طبقات پر پیدا کئے گئے بعض وہ ہیں جنہیں دیر میں غصہ آتا ہے اور جلد رجوع کر لیتے ہیں، بعض وہ ہیں جنہیں جلد غصہ آتا ہے اور جلد رجوع کرتے ہیں، اس طرح ایک بات کا تذکرہ دوسری سے ہو جاتا ہے، بعض وہ ہیں جنہیں جلد غصہ آتا ہے اور دیر میں رجوع کرتے ہیں یا دیر کھان میں بہتر وہ ہے جسے جلد غصہ آئے اور جلد رجوع کر لے اور بدتر وہ ہے جسے دیر میں غصہ آئے اور دیر میں رجوع کرے۔

اور جب یہ بات ثابت ہوئی کہ غصہ انسان کے دل و دماغ پر اثر انداز ہوتا ہے تو بادشاہوں اور حکمرانوں کے لیے ضروری ہوا کہ وہ کسی کو غصہ میں سزا نہ دیں، کیوں کہ بسا اوقات آدمی قدر واجب سے تجاوز کر جاتا ہے، نیز غصہ اتارنا بھی ایک طرح کا حظ نفس ہے، کیوں کہ غصے کی حالت میں آدمی پرسکون نہیں ہوتا جب تک کسی کو اپنے غصے کا نشانہ نہیں بنالیتا، حالانکہ ہونا یہ چاہیے کہ اس کا غصہ اور انتقام دونوں اللہ کے لیے ہوں، نہ کہ اپنے نفس کے لیے۔ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ شراب پی کر نشے میں بدست ہے، آپ نے اسے سزا دینے کا ارادہ کیا، لیکن اس نے آپ کو گالی دے دی، آپ نے سزا دینے کا ارادہ نلتوی کر دیا اور واپس چلے آئے، لوگوں نے عرض کیا امیر المؤمنین! اس نے آپ کو گالی دی، اس کے باوجود آپ نے اسے معاف کر دیا؟ آپ نے فرمایا: اس کی گالی سے مجھے غصہ آگیا تھا میں نے یہ مناسب نہیں سمجھا کہ غصے کی حالت میں اس پر خفگی کا اظہار کروں، اور نہ یہ اچھا تھا کہ اپنی حیثیت و غیرت کے لیے میں کسی مسلمان کو ماروں، حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ نے ایک شخص سے جس نے انہیں خدا کر دیا تھا فرمایا اگر تیری وجہ سے مجھے غصہ نہ آتا تو میں تجھے سزا دیتا۔

کینے کی حقیقت اور نتائج، عفو و نرمی کی فضیلت

جب آدمی کو غصہ آتا ہے، اور وہ انتقام لینے سے اپنے عجز کی بنا پر اسے پینے پر مجبور ہوتا ہے تو یہی غصہ اس کے دل میں کینے کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ کینے کے معنی یہ ہیں کہ دل میں بیشہ کے لیے کسی سے نفرت اور بغض پیدا ہو جائے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

المؤمن لیس بحقود (۳)

مومن کینہ پرور نہیں ہوتا۔

کینہ غصہ کا نتیجہ ہے، اور کینے کے حسب ذیل نتائج و ثمرات ہیں۔

(۱) یہ روایت پہلے بھی گذر چکی ہے۔ (۲) یہ روایت پہلے بھی گذر چکی ہے۔ (۳) یہ روایت کتاب العلم میں گذر چکی ہے۔

پہلا ثمر و حد اور اس کے معنی ہیں کہ کچھ سے تمہارے دل میں یہ خواہش ہو کہ اس کے پاس جو کچھ دولت و نعمت ہے وہ چھین جائے، اگر اسے کوئی نعمت حاصل ہو اس سے تم تکلیف محسوس کرو اور اس پر کوئی مصیبت پڑے تو تم خوش ہو یہ منافقین کا فعل ہے، عقرب اس کی مذمت بیان کی جائے گی۔ دوسرا ثمر یہ ہے کہ دل میں حسد کی زیادتی ہو، یعنی اس کی مصیبتوں پر ہنس اور مذاق اڑاؤ۔ تیسرا ثمر یہ ہے کہ تم اسے چھوڑ بیٹھو اور قطع تعلق کرلو، اگرچہ وہ ملے کا خواہشمند ہو اور اس نیت سے تمہارے پاس آئے۔ چوتھا ثمر یہ ہے کہ تم اس کی اہانت اور تذلیل کرو۔ پانچواں ثمر یہ ہے کہ تم اس کے بارے میں وہ باتیں کہو جن کا کہنا جائز نہیں مثلاً جھوٹ بولو، غیبت کرو، اس کا راز فاش کرو، عیب لگاؤ، چٹنا ثمر یہ ہے کہ توہین اور استہزاء کے خیال سے تم اس کی نقل اتارو، ساتواں ثمر یہ ہے کہ اسے جسمانی ایذا پہنچاؤ یعنی مارو پیٹو، آٹھواں ثمر یہ ہے کہ تم اس کا حق ادا نہ کرو اگر اس کا تم پر قرض ہو تو اسے ادا نہ کرو، صلہ رحمی نہ کرو، مفسوبہ چیز واپس نہ کرو۔ یہ سب نتائج و ثمرات حرام ہیں، کہیں سے کمال سے کم درجہ یہ ہے کہ تم ان مذکورہ بالا آٹھ باتوں سے بچو۔ اور کہیں سے وجہ سے اللہ کی نافرمانی کے مرتکب نہ ہو، البتہ دل میں اسے گراں سمجھو، اور برا جانو، جس طرح پہلے بشارت اور خوش دلی کے ساتھ باتیں کیا کرتے تھے اس طرح نہ کرو، نہ اس کی ضرورتوں کا خیال رکھو، نہ اس کے ساتھ کسی مجلس میں بیٹھو، نہ اس کے ساتھ مل کر اللہ کا ذکر کرو، نہ اس کے فلع میں معاون بنو، نہ اس کے لیے دعا کرو، نہ اس کی تعریف کرو، نہ اسے عمل خیر پر اکساؤ، نہ ہمدردی اور غم خواری کرو، لیکن یہ انتہائی معمولی کینہ بھی دین میں تمہارے درجے میں کمی کا باعث بنے گا، اور تمہارے اور فضل عظیم اور ثواب جزیل کے مابین رکاوٹ بن جائے گا، اگرچہ تم اس کہیں سے اللہ کے عذاب کے مستحق نہیں ہو گے، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے اپنے ایک قریبی رشتہ دار مسلح کے بارے میں قسم کھائی تھی کہ میں اسے کچھ نہیں دوں گا، کیوں کہ وہ بھی حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے میں شریک تھا لیکن جب یہ آیت نازل ہوئی۔

وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ
وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَتَغَفَّرَ اللَّهُ لَكُمْ (پ ۹ آیت ۲۲)

اور جو لوگ تم میں بزرگی اور وسعت والے ہیں، وہ اہل قربت کو، اور مساکین کو، اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دینے سے قسم نہ کھا بیٹھیں اور چاہیے کہ وہ معاف کریں اور درگزر کریں کیا تم یہ بات نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصور معاف کر دے بے شک اللہ بخور رحیم ہے۔

یہ آیت سن کر حضرت ابو بکرؓ نے کہا: بلاشبہ ہم اللہ کی مغفرت چاہتے ہیں، اس کے بعد آپ نے مسلح کے ساتھ وہی سلوک کا شروع کر دیا جو پہلے کیا کرتے تھے (بخاری و مسلم۔ عائشہؓ) بہتر یہ ہے کہ کہیں سے وجہ سے اپنا رویہ تبدیل نہ کرے بلکہ ہو سکے تو نفس کے مجاہدے کے لیے اور شیطان کو شکست دینے کے ارادے سے مزید حسن سلوک کرے یہ عمل صدیقین کا مرتبہ اور مؤمنین کے افضل اعمال میں سے ہے کیونکہ کینہ پرور کے تین حال ہیں، ایک یہ کہ جس سے کینہ رکھتا ہو اس کا حق پورے طور پر کسی کی زیادتی کے بغیر ادا کرے یہ عدل ہے، دوسرا یہ ہے کہ حق، احسان اور صلہ رحمی کے ساتھ پیش آئے یہ فضل ہے، تیسرا یہ ہے کہ جو چیز اپنا حق نہ ہو وہ ظلماً چھین لے یہ جور ہے، یہ آخری درجہ رذیلوں اور کینوں کا ہے، دوسرا صدیقین کا ہے، اور تیسرا نیکو کاروں کا انتہائی درجہ ہے۔

عفو و احسان کے فضائل۔

عفو کے معنی یہ ہیں کہ آدمی اپنا حق ساقط کرے یعنی قصاص بدلہ یا تاوان نہ لے، عفو، حلم اور کظم، غیظ سے علیحدہ ایک صفت ہے۔ اس لیے ہم نے اسے مستقل طور پر ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (پ ۹ آیت ۱۹۹)

سرسری برتاؤ کو قبول کر لیا کیجئے اور نیک کام کی تعلیم کر دیا کیجئے اور جاہلوں سے ایک کنارہ ہو جایا کیجئے۔

وَأَنْ تَعْفُو أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ (پ ۲۵ آیت ۲۳)

اور تمہارا معاف کر دینا تقویٰ سے زیادہ قریب ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ثلاث والذی نفسی بیدہ لو کنت حلالا فالحلفت علیہن، مانقص مال من صدق فتصدقوا ولا عفار جل عن مظلمة ینتفی بہا وجہ اللہ الا زادہ اللہ بہا عزا یوم القيامة ولا فتح رجل علی نفسه باب مسألة الا فتح اللہ علیہ باب فقر (ترمذی۔ ابو کبشہ الانصاری ابو داؤد، مسلم نحو۔ ابو ہریرہ)

تین باتیں ایسی ہیں کہ بخدا اگر میں حلف اٹھانے والا ہوتا تو ان پر حلف اٹھا لیتا ایک یہ کہ صدقہ کرنے سے مال کم نہیں ہوتا اس لیے صدقہ کیا کرو، دوسری یہ کہ اگر کوئی شخص اللہ کی رضا کے لیے اپنا حق معاف کر دے تو قیامت کے دن اللہ اسے عزت سے نوازے گا، تیسری یہ کہ جو شخص اپنے اوپر سوال کا دروازہ کھولتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر نگی کا دروازہ کھول دیتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔

التواضع لا یزید العبد الا رفعة فتوضعوا یرفعکم اللہ والعفو لا یزید العبد الا عزاء فاعفوا یرزکم اللہ والصدق لا تزیل المال الا کثرة فتصدقوا یرحمکم اللہ (اصفہانی الترغیب والترہیب، ابو منصور دیلمی۔ انس)

تواضع آدمی کو بلندی عطا کرتی ہے اس لیے تواضع اختیار کرو اللہ تمہیں بلندی عطا کرے گا، عفو سے آدمی کی عزت بڑھتی ہے اس لیے معاف کر دیا کرو اللہ تمہیں عزت دے گا، صدقہ سے مال میں اضافہ ہوتا ہے اس لیے صدقہ کرو اللہ تم پر رحم کرے گا۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے حق کی خاطر انتقام لیتے ہوئے نہیں دیکھا، ہاں جب کوئی شخص اللہ کے حکم کی خلاف ورزی کرتا تو سب سے زیادہ غصہ آپ کو آیا کرتا تھا، اگر کبھی آپ کو دو باتوں میں سے ایک کا اختیار دیا گیا تو آپ نے وہ بات پسند فرمائی جو دونوں میں آسان ہوتی، بشرطیکہ اس میں گناہ نہ ہوتا (شامل تہذیب مسلم نمبر)۔ حضرت عقبہؓ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، یہ بات یاد نہیں رہی کہ پہلے میں نے آپ کا ہاتھ پکڑا، یا آپ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیا، آپ نے مجھ سے فرمایا۔

یا عقبہ! الا اخبرک بافضل اخلاق اهل الدنيا والآخرة صل من قطعک وتعطی من حریمک وتعفو عمن ظلمک (ابن ابی الدنيا طبرانی، بیہقی) اے عقبہ! کیا میں تجھے اہل دنیا و اہل آخرت کے افضل ترین اخلاق نہ بتلاؤں جو تجھ سے نہ ملے اس سے مل، جو تجھے محروم کرے اسے دے، اور جو تجھ پر ظلم کرے اسے معاف کر۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے سوال کیا۔

یا رب ای عبادک اعز علیک قال الذی اذا قدر عفا (خرائطی مکارم الاخلاق۔ ابو ہریرہ)

اے اللہ! تجھے کون سا بندہ عزیز تر ہے، اللہ نے فرمایا: وہ شخص جو بدلہ لینے کی قدرت رکھنے کے باوجود معاف کر دے۔

یہی سوال حضرت ابوالدرداءؓ سے کیا گیا، انہوں نے جواب دیا: وہ بندہ اللہ کو زیادہ محبوب ہے جو انتقام کی طاقت رکھنے کے باوجود غصہ و درگزر سے کام لے تم بھی معاف کر دیا کرو اللہ تمہیں محبوب رکھے گا۔ ایک شخص سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے حق کے سلسلے میں کسی شخص کی شکایت کی، آپ نے اسے بیٹھنے کا حکم دیا، ارادہ یہ تھا کہ بندہ علیہ کو بلوا کر اس کا حق دلوا دیا جائے، اس سے پہلے آپ نے فرمایا:

ان المظلومین ہم المفلحون یوم القیامۃ

قیامت کے روز مظلومین ہی فلاح پائیں گے۔

وہ شخص یہ سن کر واپس چلا گیا اور اس نے اپنا حق لینے سے انکار کر دیا (ابن ابی الدنیا۔ ابوصالح الحنفی مرسل)۔ حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اذا بعث اللہ الخلائق یوم القیامۃ نادى مناد من تحت العرش ثلاثہ اصوات یا معشر الموحدين ان اللہ قد عفا عنکم فلیعف بعضکم عن بعض (۱)
جب اللہ تعالیٰ قیامت کے روز تمام مخلوق کو اٹھائے گا تو عرش کے نیچے سے ندا دینے والا تین بار اعلان کرے گا، اے فرزندانِ توحید اللہ نے تمہیں معاف کر دیا ہے تم بھی ایک دوسرے کو معاف کر دو۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو اولاً طواف کعبہ کیا، دو رکعت نماز پڑھی پھر کعبے کے اندر تشریف لائے اور دووازے کی چو کھٹ پکڑ کر لوگوں سے دریافت فرمایا کہ تم لوگ کیا کہہ رہے ہو اور کیا سوچ رہے ہو، لوگوں نے عرض کیا ہم آپ کو بھائی بہن بھینجا، حلیم اور رحیم سمجھتے ہیں، حاضرین نے یہ بات تین مرتبہ کہی، آپ نے فرمایا میں وہ بات کہتا ہوں جو حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کہی تھی۔

لَا تَشْرِيبْ عَلَیْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللّٰهُ لَكُمْ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ
کوئی الزام نہیں تم پر آج اللہ تمہیں معاف کرے، وہ سب مہمانوں سے زیادہ مہربان ہے۔

راوی کہتے ہیں کہ لوگ یہ اعلان سن کر اس طرح نکل پڑے جیسے قبروں سے اٹھے ہوں، اور اسلام میں داخل ہو گئے (ابن الجوری فی کتاب الوفاء) سہیل ابن عمروؓ روایت کرتے ہیں کہ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ تشریف لائے آپ نے بابِ کعبہ پر اپنے ہاتھ رکھ کر یہ خطاب فرمایا ”اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے وہ یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اس نے اپنا وعدہ پورا کیا، اپنے بندے کو فتح دی، اور دشمن کے لشکروں کو تباہ نکلت دی، اس کے بعد قریش سے مخاطب ہو کر فرمایا: اے گروہ قریش! تم میرے بارے میں کیا کہہ رہے ہو، اور کیا گمان رکھتے ہو، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم اچھا کہہ رہے ہیں، اور اچھا گمان رکھتے ہیں، آپ ہمارے شریف بھائی اور مہربان بھتیجے ہیں، آپ نے فرمایا: میں اس وقت وہ بات کہتا ہوں جو حضرت یوسف علیہ السلام نے کہی تھی، اس کے بعد آپ نے مذکورہ بالا آیت تلاوت فرمائی۔“ (۲) ایک روایت میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ جب لوگ قیامت کے میدان میں کھڑے ہوں گے تو ایک اعلان کرنے والا اعلان کرے گا کہ جس شخص کا اللہ پر اجر ہو وہ جنت میں داخل ہو جائے، دریافت کیا گیا: یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں جن کا اللہ پر اجر ہے، فرمایا: اللہ کے وہ بندے جو لوگوں کو معاف کر دیتے ہیں، یہ اعلان سن کر ہزاروں لوگ کھڑے ہوں گے، اور کسی حساب کے بغیر جنت میں داخل ہو جائیں گے (طبرانی، معارج الاصلاح) حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

(۱) یہ روایت ابو سعید احمد بن ابراہیم المقرئ نے کتاب التجرہ و التذکرہ میں اور طبرانی نے اوسط میں قدرے مختلف الفاظ میں نقل کی ہے۔

(۲) یہ روایت اس طریق سے مجھے نہیں ملی۔

لا ینبغی لوالی امران یونى بحدا لا اقامه والله عفو یحب العفو ثم قرا والی یعفوا
والی یصفحوا (احمد حاکم)

کسی حاکم کے لیے یہ مناسب نہیں ہے کہ اس کے سامنے حد کرنا (کوئی معاملہ) پیش ہو اور وہ قائم نہ کرے،
پھر آپ نے یہ تلاوت کی ”چاہیے کہ معاف کریں اور درگزر کریں۔“
حضرت جابر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ثلاث من جاء بهن مع ایمان دخل من ابواب الجنة شاء وزوج من الحور
العین حیث شاء من ادی دینا خفیا وقرافی دبر کل صلاة "قل هو الله احد"
عشر مرات وعفا عن قاتله قال ابو بکر: لو احدا هن یا رسول الله قال: لو احدا هن
(طبرانی اوسط فی الدعاء)

تین باتیں ایسی ہیں کہ اگر کوئی ایمان کے ساتھ ان پر عمل کرے جنت میں جس دروازے سے چاہے گا
داخل ہوگا اور جس حور سے چاہے گا شادی کرے گا، ایک یہ کہ پوشیدہ قرض ادا کر دے دوسرے یہ کہ ہر نماز
کے بعد دس بار سورۃ اخلاص پڑھے، تیسرے یہ کہ اپنے قاتل کا خون معاف کر دے، حضرت ابو بکر نے عرض کیا
خواہ ایک پر عمل کرے، آپ نے فرمایا: خواہ ایک ہی پر عمل کرے۔

حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ جو شخص مجھ پر ظلم کرنا ہے میں اس پر رحم کرنا ہوں، رحم کرنا عفو سے الگ ایک چیز ہے اور
اس کا الگ اجر ہے اسے احسان کہتے ہیں، یعنی مظلوم شخص اس لیے ظالم سے بدلہ نہ لے بلکہ اس کے ساتھ اچھا سلوک کرے کہ وہ
باری تعالیٰ کی نافرمانی کر کے قیامت کے روز اس کے سزا اور مواخذے کا مستحق ہو گیا ہے، اب یہ ہماری شفقت اور رحم و کرم کا
مستحق ہے۔ بعض اکابر کا قول ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو بدلہ دینا چاہے ہیں تو اس پر کسی ظلم کرنے والے کو

متعین کر دیتے ہیں، وہ ظلم سہتے ہیں، اور مظلوم بن کر ظالم کی ساری نیکیاں سمیٹ لیتے ہیں۔ ایک شخص حضرت عمر ابن عبد العزیز کے
پاس آیا اور کسی کی شکایت کرنے لگا، آپ نے اس سے کہا کہ قیامت کے روز تو اللہ سے اس حال میں ملے کہ یہ ظلم تیرے ساتھ ہو
اس سے بہتر ہے کہ تو اس حال میں ملے جب کہ تو نے اپنے ظلم کا بدلہ لے لیا ہو، یزید ابن میسر فرماتے ہیں کہ جب کوئی مظلوم ظالم
کے لیے بد دعا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فلاں شخص تجھے بد دعائیں دے رہا ہے، تو چاہے تو ہم اس کی دعا قبول کر لیں اور
چاہے تو تم دونوں کا معاملہ قیامت تک کے لیے مؤخر کر دیں، اور اس وقت تم دونوں کو اپنے دامن عفو میں جگہ دیں، مسلم ابن یسار
نے ایک شخص سے جو ظالم کو بد دعا دے رہا تھا کہا کہ ظالم کو اس کے ظلم کے حوالے کر، اس لیے کہ تیری بد دعا سے زیادہ مؤثر خود
اس کا ظلم ہے وہ اسے کیفر کردار تک پہنچانے کے لیے کافی ہوگا بشرطیکہ کسی عمل سے اس نے اپنے ظلم کا تدارک نہ کر لیا ہو، توقع تو
یہی ہے کہ وہ اپنے ظلم کا تدارک نہیں کرے گا۔ حضرت عبد اللہ ابن عمر سے معقول ہے، فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ
قیامت کے دن اللہ عزوجل کسی مٹادی کرنے والے کو حکم دیں گے، اور وہ یہ اعلان کرے گا کہ جس شخص کی کوئی چیز اللہ کے پاس ہو
وہ اٹھے اور اپنی چیز حاصل کر لے، یہ اعلان سن کر معاف کرنے والے انھیں گے اور اللہ تعالیٰ انہیں ان کے عفو کا بدلہ عطا کریں گے
ہشام ابن محمد کہتے ہیں کہ نعمان ابن منذر کے پاس دو آدمی لائے گئے، ان میں سے ایک شخص نے بوجرم کیا تھا آپ نے اسے
معاف کر دیا، دوسرے کا جرم معمولی تھا اسے سزا دی، اور یہ شعر پڑھتے:

تعفو الملوک عن العظیم من الذنوب بفضلها
ولقد تعاقب فی البیسر ولیس ذاک لجهلها
الا لیعرف حلمها ویخاف شدة دخلها

(ترجمت بادشاہ اپنے کرم سے بڑے قصور معاف کر دیتے ہیں اور معمولی کوتاہیوں پر سزا دیتے ہیں اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ جاہل و نادان ہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے تاکہ لوگوں میں ان کے ظلم کی شہرت ہو اور ساتھ ہی ان کے رعب کا خوف بھی عام ہو)

مبارک ابن فضالہ کہتے ہیں سوار ابن عبد اللہ اہل بصرہ کے ایک وفد کے ہمراہ ابو جعفر کے پاس گئے وہ خود روایت کرتے ہیں کہ میں اس کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص کو پکڑ کر لایا گیا ابو جعفر نے اسے قتل کر کے مزا دی میں نے کہا کیا تم میری موجودگی میں ایک مسلمان کو قتل کر رہے ہو اگر اجازت ہو تو میں ایک حدیث سنانا چاہتا ہوں جو میں نے حضرت حسن سے سنی ہیں انہوں نے کہا وہ کوئی حدیث ہے سنو میں نے کہا: حضرت حسن نے مجھ سے بیان کیا کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ لوگوں کو ایک ایسے میدان میں جمع فرمائیں گے جہاں وہ پکارنے والے کی آواز سن سکیں گے اور ایک دوسرے کو دیکھ سکیں گے اس موقع پر اعلان کرنے والا یہ اعلان کرے گا کہ جس شخص کا اللہ پر کچھ حق ہو وہ کفر ہو اس اعلان کے جواب میں صرف وہ لوگ کھڑے ہوں گے جنہوں نے معاف کیا ہو گا ابو جعفر نے پوچھا کیا واقعی تم نے یہ حدیث حسن سے سنی ہے میں نے کہا اللہ میں نے یہ حدیث حسن سے سنی ہے۔ یہ سن کر ابو جعفر نے مجرم کو رہا کرنے کا حکم دیا۔ حضرت معاویہ فرماتے ہیں کہ ظلم کے جواب میں مبراہ قتل سے کام لو یہاں تک کہ تمہیں بدلہ لینے کا موقع مل جائے تو معاف کر دو اور احسان کرو روایت ہے کہ ایک راہب ہشام ابن عبد الملک کے پاس آیا ہشام نے اس سے پوچھا کہ ذوالقرنین نبی تھے یا نہیں؟ اس نے کہا نبی تو نہیں تھے البتہ انہیں چار خصلتیں عطا کی گئیں تھیں ایک یہ کہ جب انتقام پر قدرت ہوتی تو معاف کر دیتے دوسری یہ کہ وعدہ پورا کرتے تیسری یہ کہ جب بولتے بچ بولتے چوتھی یہ کہ آج کا کام کل پر نہ چھوڑتے ایک بزرگ کہتے ہیں علیم وہ نہیں ہے جو ظلم برداشت کرے اور جب موقع ملے بدلہ لے لے بلکہ علیم وہ ہے جو ظلم برداشت کرے اور موقع ملنے پر معاف کر دے زیادہ کہتے ہیں کہ قابو پانے سے کہنے اور حسد ختم ہو جاتا ہے ہشام ابن عبد الملک کے پاس ایک آدمی گرفتار کر کے لایا گیا اس کی کوئی شکایت انہیں ملی تھی اس نے اپنی صفائی میں کچھ کہا ہشام نے اس سے کہا ایک تو جرم کیا وہ سرے زبان چلا رہا ہے اس نے عرض کیا: امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ نَجَابِلُ عَنْ نَفْسِهَا (پ ۱۳ آیت ۱۱)

جس روز ہر شخص اپنی طرف داری میں گھٹکھو کرے گا۔

کیا آپ کا مطلب یہ ہے کہ ہم اللہ کے سامنے تو مجاہدہ کریں اور آپ کے سامنے خاموش رہیں؟ ہشام نے کہا: کیوں نہیں! بد بخت بولتا رہا۔ روایت ہے کہ ایک چور حضرت عمار ابن یاسر کے خیمے میں گھس گیا لوگوں نے کہا اس کا ہاتھ کاٹ دیجئے یہ ہمارا دشمن ہے حضرت عمار نے فرمایا: نہیں! بلکہ میں اس کی پردہ پوشی کروں گا شاید اللہ تعالیٰ بدو قیامت میری پردہ پوشی فرمائے حضرت ابن مسعود ہازار میں کچھ خرید و فروخت کر رہے تھے کسی چیز کی قیمت ادا کرنے کے لیے انہوں نے عمامہ میں سے درہم نکالنے چاہے تو معلوم ہوا کہ کسی نے کھول لئے ہیں انہوں نے کہا ابھی چند لمبے پہلے درہم موجود تھے حاضرین نے چور کو برا بھلا کہنا شروع کیا کسی نے یہ بد دعا کی کہ اے اللہ اس چور کا جس نے درہم چرائے ہیں ہاتھ کاٹ دیجئے کسی نے کہا اس کا انجام خراب ہو کسی نے کہا وہ ہلاک و رسوا ہو۔ حضرت عبد اللہ ابن مسعود نے فرمایا: بھائی! اگر اس نے کسی ضرورت سے مجبور ہو کر چوری کی ہے تو اللہ ان درہم میں برکت عطا فرمائے اور اگر اس پر جرأت ہے اسکا یہ ہے تو اللہ کرے یہ گناہ اس کا آخری گناہ ہو۔ قنیل ابن عیاض کہتے ہیں کہ ایک خراسانی شخص سے زیادہ میں نے کسی کو ذرا نہیں دیکھا وہ شخص میرے ساتھ مسجد حرام میں بیٹھا ہوا تھا پھر وہ طواف کرنے لگا اتنے میں کسی نے اس کے دینار چرائے اسے اطلاع ہوئی تو رونے لگا میں نے حیرت سے اس کی طرف دیکھا اور پوچھا کیا تم مال شائع جانے پر آنسو بہا رہے ہو اس نے کہا: نہیں! بلکہ مجھے قیامت کا خیال آیا اور چشم تصور سے میں نے دیکھا کہ میں اور چور دونوں باری تعالیٰ کے سامنے حاضر ہیں اور چور کے پاس بچاؤ کا کوئی ذریعہ نہیں ہے بس اس کی کس پر سی کا حال یاد کر کے میری آنکھیں بھر آئیں۔

مالک ابن دینار کہتے ہیں کہ ہم رات کے وقت حکم ابن ابوب کے گھر آئے، وہ ان دونوں بھروسے کے امیر تھے، حضرت حسن جو خانف سے نظر آرہے تھے۔ ہمارے ہمراہ تھے، ہم سب امیر کے پاس پہنچے، حضرت حسن نے حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کا قصہ چھیڑ دیا کہ انہوں نے اپنے بھائی کو فروخت کر دیا تھا اور اندھے کنویں میں ڈال دیا تھا، ان کی اس حرکت سے حضرت یعقوب کو کس قدر تکلیف پہنچی، پھر عورتوں کی ان سازشوں کا حال بیان کیا جو انہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کے خلاف کیں تھیں، یہاں تک کہ انہوں نے قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں، لیکن اللہ نے اپنا فضل فرمایا، اور دشمنوں کی دشمنی کے باوجود انہیں دولت، عزت اور حکومت ملی، زمین کے خزانوں کی کنجیاں ان کے قبضے میں آئیں۔ مگر ان کے دل میں انتقام کا خیال تک نہ آیا، جب ان کے بھائی جو دشمن تھے۔ ان کے پاس آئے تو انہوں نے جھگڑی تمام کو تاپیوں اور خطائیں معاف کر دیں۔ اور فرمایا: لَا تَنْتَرِبْ عَلَيْكُمْ إِلَيَّ يَوْمَ الْخِزْيَةِ واقعہ بیان کرنے سے حسن کا مقصود یہ تھا کہ جس طرح حضرت یوسف نے اپنے بھائیوں کو معاف کر دیا، تم بھی اپنے ساتھیوں کو معاف کر دیا کرو، حکم ابن ابوب نے قصہ سن کر کہا میں بھی یہی کہتا ہوں لَا تَنْتَرِبْ عَلَيْكُمْ إِلَيَّ يَوْمَ اور اگر میرے پاس بدن کے کپڑوں کے علاوہ کچھ ہوتا تو تمہیں اس میں چھپا لیتا۔ ابن المقفع نے اپنے کسی دوست کو ایک سٹارشی خط لکھا کہ فلاں شخص اپنی خفاء پر نام نہاد میں غلو کا طلب گار ہے، اور تمہاری چشم حمایت کا مختصر ہے، یاد رہے جتنا جرم سنگین ہوتا ہے اتنا ہی غلو عظیم ہوتا، عبدالملک ابن مروان کے پاس ابن الاشعث کے قیدی لائے گئے تو اس نے رجاء ابن حیوہ سے پوچھا اب کیا خیال ہے؟ اس نے کہا: اللہ نے تمہیں تمہاری پسند کے مطابق کامیابی دی ہے، اب تم اس کی پسند کے مطابق غلو دور گذر کا معاملہ کرو، یہ سن کر مروان نے قیدیوں کو رہا کر دیا۔ زیاد نے ایک خارجی کو گرفتار کیا، اتفاقاً وہ چھوٹ کر فرار ہو گیا، زیاد نے اس کے بھائی کو پکڑ لیا، اور اس سے مطالبہ کیا کہ وہ اپنے بھائی کو حاضر کرے، اس نے لاطنی ظاہر کی اور کہنے لگا اگر میں آپ کو امیر المؤمنین کا حکم دکھا دوں تو کیا آپ مجھے رہا کر دیں گے، زیاد نے کہا: یقیناً، دکھاؤ کہاں ہے وہ حکم اس نے کہا میں عزیز حکم کا حکم نامہ پیش کرتا ہوں، اس پر وہ گواہوں اور ایم و موسیٰ علیہما السلام کی تصدیق ہے، اس میں لکھا ہوا تھا:

أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ وَإِبْرَاهِيمَ الذِّي وَفَّىٰ الْأَنْزِيلَ وَآلِ رَؤُوفَةٍ وَزَرَّ أَخْرَجِي (پ ۲۷۷ آیت ۳۶-۳۸)

کیا اس کو اس مضمون کی خبر نہیں پہنچی جو موسیٰ کے صحیفوں میں ہے، و نیز ابراہیم کے جنہوں نے احکام کی پوری بجا آوری کی کہ کوئی شخص کسی کا گناہ اپنے اوپر نہیں لے سکتا۔

زیاد نے خدام سے کہا اسے جانے دو، اس کے پاس رہائی کی معقول وجہ موجود ہے، کہا جاتا ہے کہ انجیل میں لکھا ہوا ہے ”جو شخص ظلم کرنے والے کے لیے دعائے مغفرت کرتا ہے وہ گویا شیطان کو شکست دیتا ہے۔“

نری کے فضائل:

نری ایک عمدہ صفت ہے اس کے مقابلے میں تیزی اور درشتی ہے، اور یہ دونوں وصف غصے اور بد مزاجی کے باعث ظہور میں آتے ہیں، جب کہ نری حسن خلق اور سلامت مزاجی کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہے، کبھی تیزی غضب سے پیدا ہوتی ہے، اور کبھی حرص کی شدت، اور اس کے غلبے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، شدت حرص کے وقت آدمی سوچنے سمجھنے کی صلاحیت سے محروم ہو جاتا ہے، اور مستقل مزاجی باقی نہیں رہتی، لیکن نری بہر حال حسن خلق کا ثمر ہے، اور حسن خلق اس وقت حاصل ہوتا ہے جب غضب اور شہوت کی قوتوں کو معتدل رکھا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ حدیث شریف میں نری کی بہت زیادہ تعریف کی گئی ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا:

يَا عَائِشَةُ إِنَّهُ مَنْ اعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرِّفْقِ فَقَدْ اعْطِيَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَمَنْ حَرَمَ حَظَّهُ مِنَ الرِّفْقِ فَقَدْ حَرَمَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (احمد)
عقیلی، کتاب الضعفاء، عبدالرحمن ابن ابی بکر الملیکی

اے عائشہ! جو شخص نزی سے بہرہ ور ہوا وہ دنیا و آخرت کی بھلائی سے بہرہ ور ہوا۔ اور جو شخص نزی سے محروم ہوا وہ دنیا و آخرت کی بھلائی سے محروم ہوا۔

اذا احب اللہ اهل بیتہ ادخل علیہم الرفق (احمد بیہقی۔ عائشہ)
جب اللہ تعالیٰ کسی گھر کے کینوں سے محبت رکھتا ہے تو ان میں نزی پیدا کرتا ہے۔
ان اللہ لیعطی علی الرفق مالا یعطی علی الخرق واذا احب اللہ عبدا اعطاه الرفق ما من اهل بیت یحرمون الرفق الا حرموا محب اللہ تعالیٰ (طبرانی کبیر۔ جریر)

اللہ تعالیٰ نزی پر اتا دیتا ہے کہ جمالت پر اتا نہیں دیتا اور جب اللہ کسی بندے کو محبوب رکھتا ہے تو اسے نزی عطا فرماتا ہے اور جس گھر کے لوگ نزی سے محروم ہوتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی محبت سے بھی محروم ہوتے ہیں۔
ان اللہ رفیق یحب الرفق و یعطی علیہ مالا یعطی علی العنف (مسلم۔ عائشہ)

اللہ مہربان ہے نزی کو پسند کرتا ہے اور نزی پر اتا دیتا ہے جتنا چاہی پر نہیں دیتا۔
یا عائشہ ارفقی فان اللہ اذا اراد باهل بیت کرامة دلهم علی باب الرفق (احمد۔ عائشہ)
اے عائشہ! نزی اختیار کرو اس لیے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی گھرانے کی عزت چاہتا ہے اسے نزی کا راستہ دکھاتا ہے۔

من یحرم الرفق یحرم الخیر کلہ (مسلم۔ جریر)
جو نزی سے محروم رہا وہ ہر خیر سے محروم رہا۔
ایما والی ولی فرفق ولا رفق اللہ تعالیٰ یہیوم القیمہ (مسلم۔ عائشہ)
جو شخص حاکم بنا اور اس نے رعایا کے ساتھ نزی برتی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے ساتھ نزی کا معاملہ فرمائیں گے۔

تدرون من یحرم علی النار یوم القیمہ کل ھین سہل قریب (ترمذی۔ ابن مسعود)
تم جانئے ہو قیامت کے دن آگ کس پر حرام ہوگی۔ جو وہ سروں پر بار نہ ہو نرم ہو۔ نرم مزاج اور لوگوں سے میل جول رکھنے والا ہو۔

الرفق یمن والخرق شئ (طبرانی اوسط۔ ابن مسعود)
نزی برکت ہے اور درشتی نوحیت ہے۔
التانی من اللہ والعجلۃ من الشیطان (ابو یعلیٰ۔ انس۔ ترمذی۔ سہیل ابن سعد)
تاخیر اللہ کی طرف سے ہے اور جلد بازی شیطان کی طرف سے ہے۔

روایت ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ اللہ نے تمام مسلمانوں کے لیے آپ میں برکت دی ہے (یعنی سب لوگ آپ سے فیض حاصل کر رہے ہیں) کوئی برکت میرے لیے مخصوص فرمائیے آپ نے دو یا تین مرتبہ الحمد للہ کہا پھر اس کی طرف متوجہ ہوئے اور اس سے تین مرتبہ دریافت فرمایا! کیا تو ہی صیحت کا

طالب ہے؟ اس نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا۔

انذار دت امرا فتدبر عاقبتہ فان کان رشد افامضہ وان کان سوی ذلک فانته (ابن المبارک فی الزہد والرقائق - ابو جعفر)

جب تم کوئی کام کرنے کا ارادہ کرو تو اس کا انجام پہلے سوچ لو اگر انجام بخیر ہو تو اسے کر گزرو اور اس کے علاوہ ہو تو رک جاؤ۔

حضرت عائشہ روایت کرتی ہیں کہ میں ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شوخ اونٹ پر سفر کر رہی تھی اسے دائیں بائیں پھرا رہی تھی آپ نے مجھ سے ارشاد فرمایا۔

یا عائشہ علیک بالرفق فانہ لا یدخل فی شئی الا زانہ ولا ینزع من شئی الا شانہ (مسلم شریف)

اے عائشہ! نرمی اختیار کرو اس لیے کہ یہ ایسی صفت ہے کہ جس چیز میں برتو اسے نہت دے اور جس میں نہ ہو اسے محب دار کرے۔

حضرت عمر بن الخطاب کو اطلاع ہوئی کہ ان کی رعایا کے کچھ لوگ اپنے مقام سے ٹالیاں ہیں آپ نے انہیں (حکام و رعایا) دونوں کو طلب فرمایا اور حمد و ثناء کے بعد ان سے فرمایا اے لوگو! اے رعایا! تم پر ہمارے کچھ حقوق ہیں اور وہ یہ ہیں کہ غائبانہ میں ہماری خیر خواہی کرو، محل خیر ہماری مدد کرو، اے حاکم! رعایا کے تم پر کچھ حقوق ہیں یہ بات اچھی طرح جان لو کہ اللہ کے نزدیک امام کے علم اور نرمی سے زیادہ کوئی چیز محبوب و عزیز نہیں ہے۔ اور امام کے جمل اور اس کی درستی اور سخت گیری سے زیادہ کوئی چیز اللہ کو ناپسندیدہ اور ہی نہیں ہے یہ بات بھی یاد رکھو کہ جو شخص اپنے ماحقوں کے آرام و راحت کا خیال رکھتا ہے وہ اپنے آقا کی طرف سے راحت و آرام پاتا ہے وہب ابن منبہ کہتے ہیں نرمی علم کا شئی ہے ایک روایت میں جو مرفوع اور موقوف دونوں طرح نقل کی گئی ہے ارشاد ہے کہ علم مؤمن کا دست، علم اس کا وزیر، عقل اس کی رہ نما، عمل اس کا نگران، رفق اس کا باپ، اور نرمی اس کا بھائی اور میرا اس کی فوج کا امیر ہے۔ (۱) ایک بزرگ کہتے ہیں کتنا عمدہ ہے وہ ایمان جسے نرمی سے سنوارا گیا ہو، علم اور علم میں جس قدر ربط اور مناسبت ہے وہ کہیں نہیں پائی جاتی حضرت عمو ابن العاص نے اپنے صاحبزادے عبداللہ سے دریافت کیا: رفق کیا چیز ہے؟ انہوں نے جواب دیا: رفق یہ ہے کہ اگر آدمی حاکم ہو تو اپنے ماتحت عاقلوں کے ساتھ نرم رویہ اختیار کرے، انہوں نے پوچھا: درستی کیا چیز ہے؟ امام سے یا ایسے لوگوں سے دشمنی رکھنا جو تمہیں نقصان پہنچانے پر قدرت رکھتے ہوں۔ حضرت سفیان ثوری نے اپنے رفقاء سے پوچھا جانتے ہو رفق کیا چیز ہے؟ انہوں نے عرض کیا: ابو عمر! آپ ہی بتلائیں، فرمایا: ہر امر کو اس کے موقع محل میں رکھنے کا نام رفق ہے، ضرورت ہو تو سختی برتے، موقع ہو تو نرمی اختیار کرے، تلوار کا موقع ہو تو تلوار اٹھائے، کوڑے کی ضرورت ہو تو ڈا استعمال کرے، اس سے معلوم ہوا کہ مزاج میں نرمی اور سختی کو آمیزش ہونی چاہیے نہ صرف سختی مفید ہے اور نہ صرف نرمی کافی ہے۔ پسندیدہ بات اعتدال ہے نرمی اور سختی کا درمیانہ درجہ۔ جیسا کہ تمام اختلاف میں اعتدال ہی کو ترجیح دی گئی ہے۔ لیکن کیونکہ طاقت منف اور لذت کی طرف زیادہ مائل ہیں اس لیے لوگوں کو نرمی اور سہولت کی طرف راغب کرنے کی زیادہ ضرورت ہے۔ اس طرح یہ ممکن ہے کہ وہ حد اعتدال پر آجائیں یہی وجہ ہے کہ شریعت نے نرمی کی بڑی تعریف کی ہے، سختی کی زیادہ تعریف نہیں کی، حالانکہ سختی اپنی جگہ اچھی چیز ہے جیسا کہ نرمی اپنی جگہ ایک عمدہ وصف ہے لیکن جس جگہ سختی ضروری ہوتی ہے وہاں حق خواہش نفسانی میں لپکتا ہے۔ اور یہ بات سمجھو اور شہد کی لذت سے زیادہ لذت ہے تقریباً اسی طرح کا قول حضرت عمر ابن

(۱) سچے یہ روایات ابو الثغنی نے کتاب اثواب و لعائل الاعمال میں حضرت انس سے اور قتالی نے مسند اشاب میں حضرت ابو الدرداء اور حضرت ابو ہریرہ سے نقل کی ہے۔

عبدالعزیز سے منقول ہے۔ روایت ہے کہ حضرت عمرو ابن العاص نے حضرت معاویہ کو ایک خط لکھا جس میں کسی کام کی تاخیر، ملامت کی، حضرت معاویہ نے انہیں جواب میں لکھا کہ امور خیر میں تاخیر اور غرور و فخر سے کام لینا رشد کی علامت ہے اور رشید وہی ہوتا ہے جو جلد بازی سے اجتناب کرنے والا ہو، اور محروم وہ ہے جو وقار اور سنجیدگی سے محروم ہو، مستقل مزاج کامیابی سے ہم کنار ہوتا ہے، اور جلد باز ٹھوکر کھاتا ہے، جس شخص میں نرمی نہیں ہوتی وہ سخت مزاجی سے نقصان اٹھاتا ہے، اور جو شخص تجربات سے نفع نہیں اٹھاتا وہ بلندی تک نہیں پہنچ پاتا حضرت ابوعمون انصاری کہتے ہیں، بعض لوگ سخت الفاظ بول جاتے ہیں، حالانکہ ان ہی کے ساتھ بعض الفاظ ایسے ہوتے ہیں جو ان کے مقابلے میں ہلکے ہوں۔ ابو حمزہ کوئی فرماتے ہیں کہ ہمیں صرف اتنے خدمت گزار اور نوکر رکھنے چاہئیں جن کی اشد ضرورت ہو، اس لیے کہ ہر انسان کے پیچھے ایک شیطان لگا رہتا ہے (زیادہ شیطان جمع کرنے سے فائدہ؟) یاد رکھو اپنے خدمت گزاروں سے تم نرمی کے ذریعہ جتنا کام لے سکتے ہو، سختی سے اتنا کام نہیں لے سکتے، حضرت حسنؑ فرماتے ہیں مؤمن بُدباز، سنجیدہ اور باوقار ہوتا ہے، رات میں لکڑیاں جمع کرنے والے کی طرح نہیں ہوتا کہ جو ہاتھ لگا اٹھایا۔ یہ وہ چند اقوال ہیں جو اہل علم سے نرمی کی فضیلت کے سلسلے میں منقول ہیں، حقیقت بھی یہی ہے کہ نرمی ایک عمدہ صفت ہے، اور اکثر حالات میں اسی کی ضرورت زیادہ رہتی ہے، سختی کی ضرورت گاہے گاہے پیش آتی ہے، انسان کامل وہی ہے جو نرمی اور سختی کے مواقع میں فرق کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو اور ہر امر کو اس کا حق دیتا ہو، بصیرت و شعور سے محروم شخص یہ فرق ہی نہیں کہتا، بالآخر اس کے لیے یہ فیصلہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے کہ وہ کہاں سختی کرے اور کہاں نرمی سے پیش آئے۔

حسد کی مذمت، اس کی حقیقت، اسباب علاج، اور ضرورت علاج
حسد کی مذمت کا بیان : حسد بھی کینے کا نتیجہ اور اسی کی قبیل کا ایک جذبہ ہے، بلکہ کتنا چاہیے کہ حسد کینے کی شاخ ہے، اور کینہ غضب کی فرع ہے، پھر حسد سے اتنی شاخیں پھولتی ہیں کہ حد شمار میں نہیں آسکتیں، حسد کی مذمت میں بھی خاص طور پر بہت سی روایات وارد ہیں، چنانچہ ارشاد نبوی ہے۔

الحسد یاکل الحسنات کما تاكل النار الحطب (ابوداؤد۔ ابویہریر۔ ابن ماجہ انس)

حسد نیکوں کو اس طرح کھا لیتی ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھا لیتی ہے۔
ایک حدیث میں حسد اور اس کی نتائج و اسباب سے منع فرمایا گیا، ارشاد ہے۔

لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تنابغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا (بخاری و مسلم)

آپس میں حسد نہ کرو، نہ ایک دوسرے سے ملنا چھوڑو، نہ باہم بغض رکھو، نہ ایک دوسرے سے منہ پھیمو، اور اللہ کے بندے بھائی ہو جاؤ۔

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز ہم سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے، آپ نے فرمایا: ابھی اس راستے سے تمہارے سامنے ایک جنتی آئے گا، اتنے میں ایک انصاری صحابی نمودار ہوئے، ان کے ہاتھیں ہاتھ میں جوتے تھے، اور داڑھی کے بالوں میں سے وضو کا پانی ٹپک رہا تھا، انہوں نے ہم لوگوں کو سلام کیا، دوسرے روز بھی آپ نے اسی طرح فرمایا، اور یہی صحابی سامنے آئے، تیسرے دن بھی یہی واقعہ ہوا۔ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تو حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص نے ان انصاری صحابی کا پیچھا کیا اور ان سے کہا کہ میرے اور میرے والد کے درمیان کچھ اختلاف ہو گیا اور میں نے قسم کھالی ہے کہ میں تین دن تک ان کے پاس نہیں جاؤں گا۔ آپ اجازت دیں تو میں یہ تین راتیں آپ کے پاس گزار لوں، انہوں نے کہا: کوئی بات نہیں راوی کہتے ہیں حضرت عبداللہ ابن عمرو ابن العاص نے تین راتیں ان کے گھر گزاریں، انہوں نے دیکھا کہ

وہ رات کو تھوڑی دیر کے لیے بھی نماز کے لیے نہیں اٹھتے تھے، البتہ جب کوٹ بدلتے اللہ کا نام لیتے، اور صبح کی نماز تک بستر ہی پر لیٹے رہتے، تاہم اس عرصے میں میں نے ان کی زبان سے خیر کے علاوہ کچھ نہیں سنا، جب تین دن گزر گئے، اور مجھے ان کے اعمال کے معمولی ہونے کا یقین ہو گیا تو میں نے ان سے کہا! اللہ کے بندے! میرے اور والد کے درمیان نہ ناراضگی تھی اور نہ چھوٹ چھٹاؤ تھا، میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمہارے متعلق ایسا کہتے ہوئے سنا تھا اس لیے یہ خواہش ہوئی کہ تمہارے وہ اعمال تو دیکھوں جن کی بنا پر تمہیں دنیا ہی میں جنتی ہونے کی بشارت دی گئی ہے، ان تین دنوں میں میں نے تو تمہیں کچھ زیادہ عمل کرتے ہوئے نہیں دیکھا، پھر تم اس درجے تک کس طرح پہنچے انہوں نے جواب دیا: میرے اعمال تو بس یہی ہیں جو تم نے دیکھے ہیں، جب میں جانے لگا تو انہوں نے آواز دے کر مجھے بلایا اور کہنے لگے کہ میں اپنے دل میں کسی مسلمان کے لیے کدورت محسوس نہیں کرتا، اور نہ کسی سے اس لیے حسد کرتا ہوں کہ اللہ نے اسے نعمت عطا کی ہے، عہد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے ان سے کہا کہ تمہاری ان ہی خوبیوں نے تمہیں اس درجے تک پہنچایا ہے، اور یہ باتیں تمہارے دائرہ طاقت سے باہر ہیں (احمد)

ایک حدیث میں ہے۔

ثلاث لا ینجو منہن احد الظن والطیر والحسد، وساحلکم بالمخرج من ذلك اذا ظنت فلا تحقق واذا تطیرت فامض واذا حسدت فلا تبغ (ابن ابی النیاء۔ ابو ہریرہ)

تین باتیں ایسی ہیں جن سے کوئی خالی نہیں ہے، ظن، بد قالی، اور حسد۔ میں تمہیں ان سے نجات کا طریقہ بتلاتا ہوں، جب کوئی گمان دل میں آئے تو اسے صحیح نہ سمجھو، جب بد قالی ہو تو اپنے کام میں لگے رہو، اور جب حسد پیدا ہو تو خواہش نہ کرو۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

ثلاث لا ینجو امنہن احد، وقل من ینجو (ابن ابی النیاء۔ عبدالرحمن بن معاوی مرسل)

تین باتیں ایسی ہیں جن سے کوئی خالی نہیں ہوتا اور بہت کم لوگ اس سے خالی ہوتے ہیں۔

اس حدیث میں نجات کا امکان ثابت کیا گیا ہے، یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ ان تین باتوں سے خالی ہوں، لیکن ایسے لوگوں کی تعداد بہت کم ہوگی۔ ایک حدیث میں فرمایا۔

دب الیکم داء الامم قبلکم الحسد، والبغضاء، والبغض ہی الحالقة لا اقول حالقة الشعر، ولكن حالقة الدين، والذى نفس محمدی بیدہ لا تدخلون الجنة حتی تؤمنوا ولن تؤمنوا حتی تحابوا الا انکم بما یثبت ذلک لکم افشاء السلام بینکم (ترمذی۔ مولی الزبیر عن الزبیر)

تم میں تم سے پہلے کی امتوں کی بیماری، سرایت کر گئی ہے، حسد اور بغض، اور بغض موڑنے والی چیز ہے، میرا مطلب یہ نہیں کہ وہ بال موڑنے والی ہے بلکہ دین کو موڑنے والی ہے، اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں محمد کی جان ہے تم جنت میں داخل نہیں ہو گے یہاں تک کہ ایمان لے آؤ، اور ایمان میں لاؤ گے یہاں تک کہ باہم محبت کرو، کیا میں تمہیں وہ بات نہ بتلاؤں، جس سے دوستی کی بنیاد مضبوط ہو اور وہ یہ ہے کہ آپس میں سلام کو رواج دو۔

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا۔

کاد الفقر ان يكون كفرا وكاد الحسد يغلب القدر (ابو مسلم الکبشی)
بیہقی۔ انس)

قریب ہے کہ فقر کفر ہو جائے اور حسد تقدیر پر غالب آجائے۔

اس سلسلے کی کچھ روایات یہ ہیں۔

انه سيصيب امني داء الامم قالوا وما داء الامم قال الاشر والبطر والتكاثر والتنا
فس في الدنيا والتباعد والتحاسد۔ حتی يكون البغيح ثم الهرج (ابن ابی
الدنيا طبرانی۔ ابو ہریرہ)

میری امت کو منقریب قوموں کی بیماری لگ جائے گی صحابہ نے عرض کیا: قوموں کی بیماری کیا ہے؟ فرمایا! تکبر
ازتانا مال کی کثرت کا اظہار دنیاوی اسباب میں مقابلہ آرائی ایک دوسرے سے بعد باہم حسد کرنا یہاں تک
کہ سرکشی ہوگی پھر قتل پہلے گا۔

لا تظهر الشماتة لا خبيك فيعانيه الله دينليك (ترمذی۔ واثلة ابن الاسقع)
اپنے بھائی کی مصیبت پر خوش مت ہو اللہ تعالیٰ اسے نجات دے دے گا اور تجھے ہٹا کر دے گا۔
اخوف ما اخاف على امتي ان يكثرفيهم المال فينحاسدون
ويقتتلون (ابن ابی الدنيا۔ ابو عامر الاشعرانی)
مجھے اپنی امت پر زیادہ خوف اس بات کا ہے کہ ان میں مال زیادہ ہو جائے اور انہیں میں حسد کر کے کشت و
خون کریں۔

استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فان كل ذي نعمته محسود (ابن
ابی الدنيا۔ طبرانی)

اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے لیے خفیہ مدد پاؤ کیونکہ ہر نعمت والے پر حسد کیا جاتا ہے۔

ان لنعم الله اعداء فقیل: ومن هم فقال الذين يحسدون الناس على ما اناهم الله
من فضله (طبرانی اوسط۔ ابن عباس)

اللہ کی نعمتوں کے دشمن ہیں عرض کیا گیا وہ کون لوگ ہیں فرمایا وہ لوگ جو لوگوں سے ان نعمتوں کی وجہ سے
جالتے ہیں جو اللہ نے انہیں اپنے فضل و کرم سے عطا کی ہیں۔

سنة يدخلون النار قبل الحساب بسنة قيل يا رسول الله امن هم قال لا امراء
بالجور والعرب بالعصبية واليهاقين بالنكبر والتجار بالخيانة واهل
الرياسة والجبال الجهال قالوا العلماء بالحسد (ابن مثنیٰ۔ ابو منصور)

چھ آدمی حساب و کتاب سے ایک سال پہلے دوزخ میں جائیں گے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! وہ کون لوگ
ہیں فرمایا: امراء ظلم کی وجہ سے عرب مصیبت کی وجہ سے، یہاں تکبیر کی وجہ سے تاجر خیانت کی وجہ سے
دوستائی جمالت کی وجہ سے علماء حسد کی وجہ سے۔

روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب باری تعالیٰ سے باتیں کرنے کے لیے طور پر گئے تو ایک آدمی کو عرش کے سایہ میں
دیکھا آپ کو اس شخص کے رتبے پر رشک آیا اور جناب باری میں عرض کیا کہ مجھے اس کا نام بتلائیے ارشاد ہوا کہ نام کیا بتلائیں
ہم تمہیں اس کے اعمال بتلاتے ہیں وہ کسی سے حسد نہیں کرتا تھا اپنے والدین کی نافرمانی نہیں کرتا تھا اور چغل خوری نہیں کرتا

تھا، حضرت زکریا علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **مَاسَدِ مِیْرٰی نَحْمَدُکَ اَدَمْنِ** ہے، میرے فیصلہ پر ناراض ہے، میری تقسیم سے ناغوش ہے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں، پہلا گناہ حسد کا گناہ تھا کہ ابلیس کو حضرت آدم علیہ السلام کے شرف اور رجبے سے حسد ہوا اور اس نے عہد کرنے سے انکار کر دیا۔ اس معصیت پر اسے جذبہ حسد ہی نے اکسایا، روایت ہے کہ عون ابن عبد اللہ فضل بن مطلب کے پاس آئے، وہ اس وقت واسطہ کے حاکم تھے، عون نے ان سے کہا کہ میں تمہیں ایک نصیحت کرنا چاہتا ہوں۔ انہوں نے پوچھا: وہ کیا؟ فرمایا: کبر سے بچنا، اس لیے کہ یہ پہلا گناہ ہے جس کا باری تعالیٰ کی معصیت میں ارتکاب کیا گیا، اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ (پ ۴ آیت ۳۴)
اور جس وقت حکم دیا ہم نے فرشتوں کو اور (جنوں کو بھی) کہ سجدہ میں گر جاؤ آدم کے لیے سو سب سجدے میں گر پڑے سوائے ابلیس کے۔

دوسرے یہ کہ حرم سے بچنا، کیونکہ حرم ہی کی وجہ سے حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے نکلتا پڑا، اللہ تعالیٰ نے انہیں آسمانوں اور زمین سے زیادہ وسیع و کشادہ جنت میں ٹھکانہ دیا تھا، اور صرف ایک درخت کے علاوہ ہر چیز کھانے کی اجازت دی تھی، لیکن انہوں نے اسی شجر ممنوعہ کا پھل کھایا، اس کی سزا یہ ملی کہ جنت سے نکالے گئے اور دنیا میں بھیج دیئے گئے، یہاں انہوں نے یہ دو آیتیں پڑھیں۔

وَاهْبِطُوا مِنْهَا جَمِیْعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَٰلُوْنَ
نیچے جاؤ اس مہشت سے سب کے سب، تم میں بعض بعض کے دشمن ہیں۔

تیسرے یہ کہ حسد سے دور رہنا، کیوں کہ حسد ہی کی بنا پر ابن آدم (کا قتل) نے اپنے بھائی ہابیل کو قتل کر دیا تھا، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے۔

وَإِذْ قُلْنَا لِلْإِنْسَانِ اذْكُرْ بِمَا قَرَّبَآ نَا فَتَقَبَّلْ مِنْ آٰحِلِهِمَا وَلَمْ يُنْقَبِلْ مِنْ
الْآخِرِ قَالَ لَا قُلْتُ لَکُمْ (پ ۹ آیت ۲۷)

اور آپ ان اہل کتاب کو آدم کے دو بیٹوں کا قصہ صحیح طور پر پڑھ کر سنائیے جب کہ دونوں نے ایک ایک نیاز پیش کی اور ان میں سے ایک کی قبول ہو گئی اور دوسرے کی قبول نہ ہوئی وہ دوسرا کہنے لگا کہ میں تجھے ضرور قتل کر دوں گا۔

نیز جب صحابہ کرام کا تذکرہ ہو خاموشی اختیار کرنا، تقدیر اور ستاروں کی چال کا تذکرہ ہو تو چپ رہنا بکر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک شخص بادشاہ کے پاس جاتا اور اس کے سامنے کھڑے ہو کر یہ جملہ کہا کرتا کہ حسن کے ساتھ اس کے احسان کے جواب میں اچھا سلوک کرو، بدی کرنے والے کے لیے تو خود اس کی بدی کافی ہے، ایک شخص کو اس کی جرأت اور بادشاہ کے یہاں اس کے مرجعے اور منزلت پر رشک آیا، اور اس نے بادشاہ سے جنگی کی کہ فلاں شخص جو آپ کے سامنے کھڑا ہو کر یہ جملہ کہا کرتا ہے آپ سے نفرت کرتا ہے، اور یوں کہتا ہے کہ بادشاہ گندہ دہن ہے، بادشاہ نے اس سے پوچھا اس کی تصدیق کی کیا صورت ہے، چٹل خور نے کہا جب وہ دربار میں آپ کے سامنے کھڑے ہو کر یہ جملہ کہتا ہے اپنی ناک پر ہاتھ رکھ لیتا ہے تاکہ آپ کے منہ کی بدبو اسے پریشان نہ کرے، بادشاہ نے کہا ہم اس کا امتحان لیں گے، اگر وہ ایسا ہی ہے جیسا تو نے کہا تو اسے دردناک سزا دیں گے۔ ایک طرف منظور نے بادشاہ کو بھڑکایا، دوسری طرف اس حق گو کو ایسا کھانا کھلایا جس میں لسن زیادہ تھا، حسب معمول دربار میں پہنچا بادشاہ نے اسے قریب بلایا، اس نے اس خیال سے کہ کہیں بادشاہ سلامت میرے منہ کی بو نہ سونگھ لیں، اپنے منہ پر ہاتھ رکھ لیا، اس کی حرکت سے

بادشاہ کو حضور کی بات پر یقین آگیا، اسی وقت اپنے ایک عامل کو ایک خط لکھا کہ جب یہ شخص میرے پاس میرا خط لے کر پہنچے تو اسے قتل کر دے، اور اس کی کھال میں مجس بھر کر ہمیں بھیج دے، اس نے خط لے لیا، راستے میں وہی چٹل خور اسے ملا، اس نے دریافت کیا کہ یہ تم کیا لے جا رہے ہو؟ اس نے جواب دیا یہ بادشاہ سلامت کا خط ہے فلاں عامل کے نام اس میں میرے لیے العام کی سفارش کی گئی ہے چٹل خور کو لالچ آیا اور اس نے درخواست کی کہ یہ خط مجھے دے دو، تمہارے بجائے میں یہ العام حاصل کر لوں گا، اس شخص نے بادشاہ کا خط اس کے حوالے کر دیا چٹل خور اسے لے کر عامل کے پاس پہنچا، اس نے خط پڑھ کر اسے بتلایا کہ اس میں تجھے قتل کرنے اور تیری کھال میں مجس بھر کے پیچھے کا حکم ہے۔ اب اس کی آنکھیں کھلیں اس نے کہا یہ خط میرے لیے نہیں ہے، تم بادشاہ سے رجوع کر سکتے ہو۔ عامل نے اس کی ایک نہ سنی اور بادشاہ کے حکم کی تعمیل کی، اور مردہ شخص اپنی عادت کے مطابق دربار میں پہنچا بادشاہ کو بدی حیرت ہوئی، خط کے متعلق استفسار کیا۔ اس نے عرض کیا کہ فلاں درباری نے مجھ سے درخواست کی تھی کہ میں بادشاہ کا خط اسے بہہ کر دوں، میں نے اسے دے دیا تھا، بادشاہ نے اسے خط کا مضمون بتلایا اور کہا کہ اس شخص نے کہا تھا کہ تو مجھ سے نفرت کرتا ہے نیز یہ کہ میں گندہ بہن ہوں۔ چنانچہ میں نے آزمائش کے لیے تجھے اپنے قریب بلایا تھا اور تو نے اپنی ناک پر ہاتھ رکھ لیا تھا اس نے اس الزام کی تردید کی اور لسن آمیز کھانے کا کاواٹہ بنایا، اور بتلایا کہ میں نے اپنے منہ پر اس لیے ہاتھ رکھ لیا تھا کہ کہیں میرے منہ کی بدبو آپ کو پریشان نہ کرے، بادشاہ نے کہا تم اپنی جگہ بیٹھو، اس نے اپنے کئے کی سزا پائی، تم جی کما کرتے ہو کہ بدی کرنے والے کے لیے اس کی بدی کافی ہے، ابن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے دنیا کی کسی چیز کے لیے کسی سے حسد نہیں کیا، اس لیے کہ اگر وہ جنتی ہے تو میں دنیا کے معاملے میں اس پر کیا حسد کروں، جنت میں دنیا کی حقیقت ہی کیا ہے اور اگر وہ دوزخی ہے تو دنیا کے معاملات میں اس پر حسد کرنا بیکار ہی ہے اس کا انجام دوزخ ہے، ایسے شخص پر کیا حسد کیا جائے۔ ایک شخص نے حضرت حسنؑ سے پوچھا کیا مومن بھی حاسد ہوتا ہے؟ انہوں نے فرمایا: تم حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں کا حال بھول گئے، مومن حسد کرتا ہے لیکن اسے چاہیے کہ اپنے حاسدانہ خیالات کو اپنے سینے ہی میں قفل رکھے اس لیے کہ جب تک زبان اور ہاتھ سے ظلم و زیادتی نہ ہوگی کچھ نقصان نہ ہوگا حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ جو بندہ موت کا بکھرتا ذکر کرتا ہے اس کی خوشی کم ہو جاتی ہے، اس کے دل میں کسی کے لیے حسد نہیں رہتا۔ حضرت معاویہؓ فرماتے ہیں کہ میں حاسد کے علاوہ سب کو خوش کر سکتا ہوں کیوں کہ حاسد ذوالنعمت سے کم پہ راضی ہی نہیں ہو سکتا، اسی لیے کسی شاعر نے کہا ہے

کل العداوة قد تخرجی امانتها الا عدلوة من عادات من حسد

(ہر عداوت کے خاتمے کی توقع کی جاسکتی ہے سوائے اس شخص کی عداوت کے جو حسد کی وجہ سے تمہارا دشمن ہو)

ایک دانا کا قول ہے کہ حسد وہ دھم ہے جو کبھی بھرتا نہیں ہے، اور جو کچھ حاسد پر گزرتا ہے اس کی سزا کے لیے وہ کافی ہے، ایک اعرابی کہتا ہے کہ میں نے حاسد کے علاوہ کسی ظالم کو مظلوم کے مشابہ نہیں دیکھا، وہ تمہاری نعمتوں کو اپنے لیے میسجیں سمجھتا ہے، حضرت حسنؑ ہمیں فرماتے ہیں: اے انسان! اپنے بھائی سے حسد مت رکھ، اگر اللہ نے اسے اس کے فضائل کی بنا پر عطا کیا ہے تجھے اس شخص سے حسد نہ کرنا چاہیے جسے اللہ نے عزت دی ہو، اور اگر وہ ایسا نہیں ہے پھر تجھے جلنے کی کیا ضرورت ہے اس کا ٹھکانا تو جہنم ہے ہی۔ ایک بزرگ کا مقولہ ہے کہ حاسد اپنے ہم نغین سے ذلت، فرشتوں سے لعنت، مخلوق سے غم و غصہ، بوقت نزع سختی اور خوف، اور قیامت کے دن طاب کے علاوہ کچھ نہیں دیتا۔

حسد کی حقیقت، اس کا حکم، اقسام اور درجات

حسد کی تعریف: : جاننا چاہیے کہ حسد صرف نعمت اور عطاۃ خداوندی پر ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے پر جب کوئی العام فرماتا ہے تو اس کے بھائی کی دو حالتیں ہوتی ہیں، ایک یہ کہ وہ اس نعمت کو ناپسند کرتا ہے، اور اس کے ذوال کی خواہش کرتا ہے، یہ حالت حسد ہے۔ اس تفصیل کی رو سے حسد کی تعریف یہ ہوتی نعمت کو ناپسند کرنا اور اس کے ذوال کی خواہش کرنا۔ دوسری

حالت یہ ہے کہ نہ وہ اس نعمت کے زوال کی خواہش کرتا ہے اور نہ اس کے وجود کو باقی رہنے کو برا جانتا ہے۔ لیکن یہ ضرور چاہتا ہے کہ اسے بھی ایسی ہی نعمت مل جائے اس کا نام غبطہ یا منافقت ہے کبھی منافقت حسد کے معنی میں اور حسد منافقت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اور یہ دونوں لفظ ایک دوسرے کا مضموم ادا کرتے ہیں، فہم معنی کے بعد الفاظ کی کوئی اہمیت بھی نہیں رہ جاتی اس لیے ایک دوسرے پر ان کے اطلاق میں کوئی مضائقہ نہیں ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان المومن یغبطو المنافق بحسد (۱) مؤمن غبطہ کرتا ہے اور منافق حسد کرتا ہے۔

حسد ہر حال میں حرام ہے البتہ اگر کوئی ایسی نعمت ہو جو کسی قاجریہ کافر کو مل گئی ہو اور وہ اس کی مدد سے فتنہ و فساد برپا کرتا ہو لوگوں کے درمیان تفریق ڈالنا ہو مخلوق کو ایذا پہنچانا ہو ایسی کسی نعمت پر تمہارا اعتماد ناپسندیدگی اور اس کے زوال کی آرزو کرنا بجا ہے کیونکہ اس صورت میں تمہاری ناپسندیدگی اور زوال کی خواہش اس لیے نہیں ہوگی کہ وہ حق نعمت ہے بلکہ اس لیے ہوگی کہ وہ اس نعمت کو فتنہ و فساد کا ذریعہ بنائے ہوئے ہے اگر اس کے فتنہ و فساد کا خوف نہ ہو تو تمہیں اس کی نعمتوں سے دکھ بھی نہیں ہوگا اور نہ تم یہ چاہو گے کہ وہ نعمتیں اس سے چھین لی جائیں۔

حسد کی حرمت کے دلائل : حسد کی حرمت پر وہ روایات دلالت کرتی ہیں جو ہم نے نقل کی ہیں علاوہ ازیں کسی کی نعمت کو برا سمجھنے کا مطلب یہ ہے کہ تم اللہ کے اس فیصلے کو برا سمجھتے ہو کہ اس نے بعض چیزوں میں اپنے کچھ بندوں کو دوسروں پر فضیلت دی ہے اور یہ ایک ایسی حقیقت ہے کہ اسے کراہت و ناپسندیدگی کے طرز کی بنیاد بھی نہیں بنایا جاسکتا اور نہ شریعت اس کی اجازت دے سکتی ہے کہ تم اتنی احکام میں دخل دو اور انہیں اپنی خواہشات کے معیار پر جانچو۔ اس سے بڑھ کر اور کون سا گناہ ہو گا کہ تم اپنے مسلمان بھائی کو راحت میں نہیں دیکھ سکتے اس کی دولت تمہاری آنکھوں میں خارجی طرح دکھائی ہے حالانکہ تمہیں اس سے کوئی نقصان نہیں ہے قرآن پاک میں بھی حسد کی زبردست مذمت کی گئی ہے ارشاد ہے۔

اِنْ تَمَسَّسْتُمْ حَسَدَهُ تَسْتَوْفُّوْنَ لَنْ تُصْبِحُوْا بِحَسَدِهِ تَتَفَرَّقُوْا اِیَّهَا (پ ۴ آیت ۱۲۰)

اگر تم کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے تو ان کے لیے موجب رنج ہوئی ہے اور اگر تم کو کوئی ناگوار حالت پیش آتی ہے تو اس سے خوش ہوتے ہیں۔

یہ خوشی شامت کے باعث تھی شامت کے معنی ہیں کسی کی معیبت پر خوش ہونا اس صورت میں شامت و حسد ایک دوسرے کے لازم و ملزوم ہیں۔ ارشاد فرمایا۔

وَكَا كَثِيْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُوْا نِعْمَتَكُمْ فِیْ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ (پ ۳ آیت ۸)

ان اہل کتاب میں سے بہترے دل سے یہ چاہتے ہیں کہ تم کو ہمارے ایمان لانے کے پیچھے پھر کافر کر دیں محض حسد کی وجہ سے جو کہ خود ان کے دلوں میں ہی (جوش مارتا) ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ اہل کتاب کی یہ خواہش کہ تم پھر سے کافر ہو جاؤ اور ایمان سے انحراف کر لو حسد کی وجہ سے ہے۔ ارشاد فرمایا۔

وَكُذَّابُوْا كُفَرُوْنَ كَمَا كَفَرُوْا فَاْتَوْا سَوَاعِدًا (پ ۵ آیت ۸۹)

وہ اس تمنا میں ہیں کہ جیسے وہ کافر ہیں تم بھی کافر بن جاؤ جس میں تم اور وہ سب ایک طرح کے ہو جاؤ۔

حضرت یوسف علیہ السلام سے ان کے بھائیوں کے حسد کا واقعہ قرآن میں مذکور ہے ان کے دل کی بات ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے۔

اِذْ قَالُوْا لَیْسَ یُوسُفُ وَاَخُوْهُ اِحْسَبُ اِلٰی اِیْمَانِنَا وَاَنْتُمْ عَصٰیةٌ لِّاٰیٰتِنَا لَوْلٰی فَیَضْلَلُ (۱) لکھے اس کی کوئی اصل نہیں لی البتہ یہ قصیدہ ابن عباس کا نقل ہے۔

مَبِیِّنٍ اَفْتَلَوْا اَيُّوَسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْا فَاَرَضَا يَخْلُ لَكُمْ مَوْجًا مَّيْكًا (پ ۳۳ ر ۳ آیت ۸-۹)
 وہ وقت قابل ذکر ہے جب کہ ان کے بھائیوں نے کہا کہ یوسف اور ان کا (حقیقی) بھائی ہمارے باپ کو ہم
 سے زیادہ پیارے ہیں، حالانکہ ہم ایک جماعت کی جماعت ہیں، واقعی ہمارے باپ کملی لعلی میں ہیں یا تو
 یوسف کو قتل کر ڈالو یا کسی جگہ ڈال دو تو پھر تمہارے باپ کا رخ خالص تمہاری طرف ہو جائے گا۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کو یہ بات اچھی معلوم نہ ہوئی کہ ان کے والد صرف یوسف سے محبت کرتے ہیں اس لیے
 انہوں نے ارادہ کیا کہ حضرت یوسف سے یہ نعمت چھین جائے اور وہ اپنے باپ کی نگاہوں سے دور چلے جائیں تاکہ ہمیں ہمارا کھانا
 ہو ا مقام واپس مل جائے ارشاد فرمایا۔

وَلَا يَجْنُوْنَ فَنِيْ ضُلُوْرِهِمْ حَا جَقُمًا لُّوْ تُو (پ ۲۸ ر ۳ آیت ۹)

اور مہاجرین کو جو کچھ ملتا ہے اس سے یہ (انصار) اپنے دلوں میں کوئی رشک نہیں پاتے۔
 یعنی وہ لوگ دوسروں کی نعمتیں دیکھ کر تنگ دل اور افسردہ نہیں ہوتے، اس آیت میں ان لوگوں کی تعریف کی گئی ہے جو حسد نہیں
 کرتے، انکار کے پیرائے میں فرمایا گیا۔

اَمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ عَلٰی مَا اَنۡهٰهُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ (پ ۵ ر ۵ آیت ۵۵)

یا دوسرے آدمیوں سے ان چیزوں پر چلتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے عطا فرمائی ہے۔
 آیت کریمہ ”اَلَّذِيْنَ لُوْ تُوْ لُوْ تُوْ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاۤءَهُمُ الْبَيِّنٰتُ بِغَيۡبٍۭ بَيِّنَتُهُمْ“ میں بنیائے مراد حسد ہے، اسی طرح اس
 آیت میں بھی۔

وَمَا تَفۡرُقُوْا اِلَّا اَمِّنْ بَعْدِ مَا جَاۤءَهُمُ الْعِلۡمُ بِغَيۡبٍۭ بَيِّنَتُهُمْ (پ ۲۵ ر ۳ آیت ۱۲)

اور وہ لوگ بعد اس کے کہ ان کے پاس علم پہنچ چکا تھا۔ آپس کی ضد اخذی سے باہم متفق ہو گئے۔
 یعنی اللہ نے انہیں علم اس لیے عطا کیا تھا کہ ان میں اتحاد پیدا ہو، اور وہ اطاعت الہی پر یکجا ہو جائیں، ان کے دل ایک دوسرے
 سے مانوس ہوں، اس کے برعکس انہوں نے اپنے درمیان حسد اور تفریق کی دیواریں کھڑی کر لیں، ہر شخص اقتدار اور حکومت کا
 دعوے دار بن بیٹھا اور ہر شخص یہ خواہش کرنے لگا کہ لوگ اسی کی بات سنیں، اسی کی بات مانیں، حضرت عبداللہ ابن عباس روایت
 فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بحث سے پہلے یہود جب کسی قوم سے جنگ کرتے تو اس طرح دعائیں مانگتے ”اے اللہ
 اس پیغمبر کے قتل میں جسے بھیجے گا تو نے وعدہ کیا ہے، اس کتاب کے قتل میں جسے تو نازل کرنے والا ہے، ہمیں فتح دے“ چنانچہ اس
 دعاء کی برکت سے انہیں فتح ہوتی تھی۔ جب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت نبی
 تشریف لائے تو یہودیوں نے پیغمبرانہ علامات سے آپ کو پہچانا، لیکن پہچاننے کے باوجود انکار کیا چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَكَاۡنُوْا مِنْ قَبۡلِ يَسْتَفۡتِحُوْنَ عَلٰی الَّذِيۡنَ كَفَرُوْا اَفَلَمَّا جَاۤءَهُمْ مَا عَزَّوْا كَفَرُوْا بِهٖ

حالانکہ اس سے پہلے وہ خود بیان کیا کرتے تھے کہ تم سے بھر جب وہ چیز آئیگی جس کو وہ پہچانتے ہیں تو اس کا
 صاف انکار کر بیٹھے۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا۔

اِنَّ تَكْفُرًا وَّ اِيۡمًا اَنۡزَلَ اللّٰهُ بَيِّنٰتًا (پ ۱۱ ر ۱ آیت ۱۹-۲۰)

کہ کفر کرتے ہیں ایسی چیز کا جو حق تعالیٰ نے نازل فرمائی محض حسد کی وجہ سے۔

یہاں بھی بنیائے مراد ہے۔ حضرت صفیہ بنت جحش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ ایک روز

میرے والد اور چچا آپ کے پاس سے اپنے گھر واپس گئے تو میرے والد نے چچا سے پوچھا تو ان (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کے سلسلے میں کیا کہتے ہو انہوں نے کہا میرے خیال میں یہ وہی نبی ہیں جن کی آمد کی بشارت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دی تھی والد نے کہا اب تمہارا کیا موقف ہو گا کہنے لگے میں تو زندگی بحران کی دشمنی پر کمر بستہ رہوں گا۔ (۱)

منافست حرام نہیں ہے بلکہ یہ بعض حالات میں واجب اور بعض میں مستحب اور بعض میں مباح ہے کبھی منافست کے معنی میں حسد اور حسد کے لیے منافست کا لفظ بھی بولا جاتا ہے جیسا کہ تقیم ابن عباس سے منقول ہے کہ میں نے اور فضل نے یہ ارادہ کیا کہ ہم سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ درخواست کریں کہ ہمیں صدقات کی وصولیابی پر مقرر کر دیا جائے حضرت علیؑ نے ہم سے کہا کہ تم یہ درخواست لے کر ہرگز نہ جاؤ تمہاری درخواست منظور نہ ہوگی ہم نے ان سے کہا کہ تم منافست (حسد) کی وجہ سے ایسا کہہ رہے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی سے تمہاری شادی کی بخدا ہم نے اس وقت بھی منافست (حسد) نہیں کی۔ منافست نفاست سے مشتق ہے اور اس کی اباحت پر قرآن کریم کی یہ آیات دلالت کرتی ہیں۔

وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (پ ۸۲ آیت ۳۱)

اور حرص کرنے والوں کو ایسی چیز کی حرص کرنی چاہیے۔

سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ (پ ۸۲ آیت ۲۱)

تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف دو دو۔

اس لیے کہ مسابقت وہاں ہوتی ہے جہاں کسی چیز کے ضائع ہو جانے کا خوف ہو یہ ایسا ہے جیسے دو غلام اپنے آقا کی خدمت میں اس لیے سبقت کریں کہ کہیں دو سرا اس سے پہلے نہ پہنچ جائے اور آقا کے دل میں جگہ بنا لے۔ حدیث شریف میں بھی منافست کے جواز کی صراحت موجود ہے۔

ارشاد ہے۔

لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَطَهُ عَلَىٰ هَلْكَتُمْ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ

آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا فَهُوَ يَعْمَلُ بِمَوْعِلِهِمُ النَّاسَ (بخاری و مسلم۔ ابن عمرؓ)

حسد صرف دو شخصوں میں ہے ایک وہ شخص جسے اللہ نے مال دیا ہے اور پھر اسے راہِ حق میں خرچ کرنے پر مسلح کر دیا ہے اور دوسرا وہ شخص جسے اللہ نے علم عطا کیا ہے وہ اس پر عمل کرتا ہے اور لوگوں کو تعلیم دیتا ہے۔

ابو کثیر الانصاری کی حدیث میں اس مضمون کی تفصیل ہے۔ فرمایا۔

مِثْلُ هَذِهِ الْأَمَةِ مِثْلُ أَرْبَعَةِ رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا وَعِلْمًا فَهُوَ يَعْمَلُ بِعِلْمِهِ فِي مَالِهِ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا وَلَمْ يُوْتِهِ مَالًا فَيَقُولُ رَبِّ لَوْ أَنَّ لِي مَالًا مِثْلَ مَالِ فُلَانٍ لَّكُنْتُ أَعْمَلُ فِيهِ بِمِثْلِ عَمَلِهِ فَمَا فِي الْأَجْرِ سِوَاءِ

اس امت کی مثال ان چار آدمیوں جیسی ہے ایک وہ شخص جسے اللہ نے مال اور علم دونوں عطا کیے ہوں اور وہ اپنے مال میں اپنے علم پر عمل کرتا ہو اور دوسرا وہ شخص جسے اللہ نے علم دیا ہو مال نہ دیا ہو اور وہ یہ کہتا ہو اے اللہ! اگر میرے پاس فلاں شخص کی طرح مال ہوتا تو میں اسی طرح راہِ خدا میں خیرات کرتا جیسے وہ کرتا ہے یہ دونوں شخص اجر و ثواب میں برابر ہیں۔

دوسرے شخص نے مال کی خواہش کی ہے اس کی خواہش نہیں کہ فلاں شخص سے مال چھین لیا جائے اور مجھے دے دیا جائے

اس کے بعد ارشاد فرمایا۔

ورجل اتاه الله مالا ولم يؤنه علما فهو ينفقه في معاصي الله ورجل لم يؤنه
علما ولم يؤنه مالا فيقول لولن لي مثل مال فلان لكنت انفقه في مثل ما انفقه
فيه من المعاصي فهما في العذر سواء (ابن ماجہ ترمذی)

ایک شخص جسے اللہ نے مال دیا ہو، علم نہ دیا ہو اور وہ اسے اللہ کی معصیت میں خرچ کرتا ہو، ایک وہ شخص
جسے اللہ نے نہ علم دیا ہو، اور نہ مال اور وہ کہتا ہو کہ اگر میرے پاس بھی اتنا ہی مال ہوتا جتنا فلاں کے پاس ہے
تو میں اپنا مال اسی طرح معاصی میں خرچ کرتا جس طرح وہ کرتا ہے یہ دونوں شخص گناہ میں برابر ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چوتھے شخص کی اس لیے مذمت نہیں فرمائی کہ وہ مال کی آرزو رکھتا ہے بلکہ اس لیے فرمائی
کہ وہ مال پا کر اسی طرح معاصی میں خرچ کرنا چاہتا ہے، جیسا تیسرا شخص کر رہا ہے، ہر حال کسی کی نعمت و کچھ کر پانے کی خواہش کرنا
کوئی غلط بات نہیں ہے۔ بشرطیکہ وہ یہ نہ چاہتا ہو کہ مذکورہ نعمت اس کے پاس نہ رہے۔ اس روایت سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ
حسد اور منافست کبھی کبھی ایک دوسرے کے لیے بولے جاتے ہیں چنانچہ حدیث میں لفظ حسد ہے اور اس سے مراد منافست ہے۔

مسلمان کو کس نعمت پر غبطہ کرنا چاہیے : اگر کسی مسلمان کو کوئی ایسی نعمت حاصل ہے جس کا حاصل کرنا شرعاً واجب ہو
جیسے ایمان، نماز، زکوٰۃ وغیرہ تو اس طرح کی نعمتوں میں غبطہ کرنا یعنی یہ چاہنا کہ یہ نعمتیں مجھے بھی حاصل ہو جائیں واجب ہے اس لیے
کہ ان نعمتوں میں غبطہ نہ کرنے کے معنی یہ ہیں کہ وہ معصیت پر راضی ہے، اور معصیت پر راضی ہونا حرام ہے، اور اگر وہ نعمت
فضائل سے تعلق رکھتی ہو جیسے اچھے کاموں میں مال خرچ کرنا، اور صدقہ و خیرات کرنا، اس میں منافست مندوب اور مستحب ہے،
اور اگر کوئی نعمت ایسی ہے جس سے بہرہ ور ہونا جائز ہو تو اس میں منافست مباح ہے منافست کے جواز کا معنی یہ امر ہے کہ آدمی
دوسرے کی برابری اور نعمت میں شرکت چاہے اور وہ اس نعمت کو برا نہ سمجھتا ہو، گویا یہاں دو باتیں ہیں، ایک اس شخص کا اکرام
جسے نعمت میسر ہے اور دوسرے غیر کا نقص اور پیچھے رہ جانا جہاں تک صاحب نعمت کی برابری چاہنے کا سوال ہے اس میں کوئی
مضائقہ نہیں ہے، البتہ مباحات میں دوسروں کی برابری کی خواہش سے فضائل میں ضرور کمی آتی ہے، کیونکہ اس طرح کی باتیں زہد
توکل اور رضا کے خلاف ہیں اور اعلیٰ مقامات کی راہ میں رکاوٹ ہیں تاہم نافرمانی کا باعث نہیں ہیں۔

یہاں ایک اہم اور قابل توجہ نکتہ ہے، اور وہ یہ ہے کہ جب آدمی اپنی خواہش کے مطابق کسی نعمت کے حصول سے باز ہو جاتا
ہے، اور یہ چاہتا ہے کہ کسی طرح اس کا یہ نقص دولت سے محرومی دور ہو جائے، اور یہ نقص دینی طریقوں سے دور ہو سکتا ہے، یا تو
اس جیسی نعمت مل جائے، یا دوسرے شخص کے پاس بھی وہ نعمت باقی نہ رہے جب ایک راستہ مسدود ہو جاتا ہے تو لا محالہ دوسرا
راستہ اختیار کیا جاتا ہے، چنانچہ جب دوسرے شخص کے پاس بھی وہ نعمت باقی نہیں رہتی تب اسے سکون ملتا ہے کیونکہ اس کی نعمت
کے زوال سے اسے برابری مل جاتی ہے، یہ ایک ایسی بات ہے جس سے بہت کم دل خالی ہوں گے، اگر کبھی کسی نعمت پر غبطہ کرنے
کی نوبت پیش آئے تو نفس سے دریافت کرے کہ اگر دوسرے شخص کی نعمت کا مجھے اختیار مل جائے تو میں کیا کروں، اگر جواب یہ ہو
کہ مجھے اختیار مل جائے تو میں یہ نعمت اس سے چھین لوں اور اپنی طرح اسے بھی محروم کر دوں، جانتا چاہیے کہ یہ خواہش حسد ہے،
اور اگر یہ خیال ہو کہ میں قدرت و اختیار کے باوجود دوسرے کو اس کی نعمت سے محروم نہ کر سکوں گا، البتہ میں یہ ضرور چاہوں گا کہ
ایسی ہی نعمت مجھے بھی میسر ہو جائے، یہ غبطہ ہے اور اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے، کیونکہ نہ اس کا دین اسے دوسرے کو نعمت
سے محروم کرنے کی اجازت دیتا ہے اور نہ عمل ہی کا یہ فیصلہ ہے، غالباً اس حدیث شریف میں یہی نکتہ مراد ہے۔

ثلاث لا ينفعك المؤمن عنهن الحسد والظن والطيرة

تین چیزیں ایسی ہیں کہ مؤمن ان سے خالی نہیں ہوتا، حسد، ظن اور بدظن۔

اور حسد کے علاج کے ضمن میں ارشاد فرمایا۔

اذا حسدت فلا تبغ
اگر حسد ہو تو خواہش مت کر۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر تیرے دل میں کوئی خیال گزرے بھی تو تو اس کے مطابق عمل نہ کر شاید ہی کوئی ایسا انسان ہو جو کسی دوسرے کے برابر بنا چاہے اور اس کی خواہش پوری نہ ہو پھر وہ یہ نہ چاہے کہ دوسرے کے پاس بھی یہ نعمت باقی نہ رہے بلکہ اس کا خیال آتا ہی ہے ورنہ اس پر ہمیشہ فوریّت رہے گی اس طرح کی منافست حرام حسد کے برابر ہے اس صورت میں احتیاط ضروری ہے کیونکہ یہ خطرے کا عمل ہے اکثر آدمی یہ چاہتا ہے کہ وہ اپنے سے اعلیٰ لوگوں کے برابر ہو جائے کبھی کبھی وہ اس خواہش کی بنا پر حسد بھی کرنے لگتا ہے بشرطیکہ ایمان میں راسخ اور تقویٰ میں کامل نہ ہو اس طرح کی منافست ہرگز جائز نہیں ہے خواہ دینی امور میں ہو یا دنیاوی امور میں تاہم اگر یہ خیال دل میں گزر جائے اور اس کے مطابق عمل نہ ہو تو امید یہی ہے کہ معاف کر دیا جائے گا کیوں کہ عمل نہ کرنے کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ شرع کی عائد کردہ پابندی اور عقل کے فیصلے پر عمل پیرا ہے دل کے خیالات کا پابند نہیں ہے شاید اس کا یہ عمل ہی ان توہمات اور خیالات کا نقارہ بن جائے۔

حسد کے مراتب : اب تک حسد کی حقیقت اور اس کا حکم بیان کیا گیا ہے اب اس کے مراتب کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں حسد کے مراتب ہیں پہلا مرتبہ یہ ہے کہ دوسرے شخص سے نعمت کا زوال چاہے خواہ وہ نعمت اسے حاصل نہ ہو اس طرح کے حسد میں انتہائی درجہ کے غیبت لوگ جٹا ہوتے ہیں دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ دوسرے سے نعمت کا زوال اس لیے چاہے کہ وہ نعمت اسے مل جائے جیسے کوئی شخص خوب صورت عورت، عالیشان مکان اور جاہ و منصب کا خواہشمند ہو اس صورت میں وہ نعمت کا طلب گار ہو دوسرے سے چھین جانے کا خواہش مند نہیں ہے تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ شخص کسی مخصوص نعمت کا طلب گار نہ ہو بلکہ اس جیسی نعمت چاہتا ہو چنانچہ جب وہ اس جیسی نعمت کے حصول سے عاجز ہو جائے تو یہ خواہش کرے کہ دوسرے کے پاس بھی یہ نعمت باقی نہ رہے تاکہ دونوں برابر ہو جائیں چوتھا درجہ یہ ہے کہ وہ اس جیسی نعمت چاہتا ہو لیکن نہ ملنے کی صورت میں یہ خواہش بھی نہ رکھتا ہو کہ دوسرا بھی اس سے محروم ہو جائے یہ آخری درجہ قابل معافی ہے اگر دنیاوی امور کے سلسلے میں ہو اور مستحب ہے اگر دینی امور میں ہو تیسرے درجہ میں خیر و شر دونوں ہی پہلو ہیں۔ دوسرا درجہ تیسرے سے ہلکا ہے پہلا درجہ ہر حال میں مذموم ہے کسی شخص سے نعمت کا زوال نہ چاہنا اچھا ہے لیکن یہ بات اچھی نہیں ہے کہ جو نعمت دوسرے کے پاس ہے اسے اپنا بنانا چاہے ارشاد باری ہے۔ وَلَا تَسْتَمْنُوا فُضْلَ اللَّهِ بِبَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ (پ ۵ آیت ۳۲)

اور تم ایسے امر کی تمتامت کیا کرو جس میں اللہ تعالیٰ نے بعضوں کو بعضوں پر فوریّت بخشی ہے۔

منافقت اور حسد کے اسباب

منافست کا سبب تو اس چیز کی محبت ہے جس میں منافست کی جائے اگر وہ امر دینی ہے تو اس کا سبب اللہ کی محبت اور اس اطاعت و رضا کے حصول کا جذبہ ہے اور امر دنیوی ہے تو اس کا سبب دنیاوی مباحات کا حصول اور ان سے لذت اٹھانے کی خواہش ہے اس وقت ہمیں حسد کے اسباب و محرکات سے غرض ہے یوں تو حسد کے بے شمار اسباب ہیں لیکن بحیثیت مجموعی انہیں سات اسباب میں مختصر سمجھا جاسکتا ہے۔ اول عداوت دوم عزت کی خواہش سوم کبر چہارم تعجب پنجم مقاصد کے فوت ہونے کا خوف ششم ریاست و جاہ کی محبت ہفتم خُشبِ باطن اور بخلِ نفس۔ کیونکہ آدمی کسی دوسرے کے پاس نعمت اس لیے بھی نہیں دیکھنا چاہتا کہ صاحبِ نعمت اس کا دشمن ہے اور دشمن کی راحت کسی کو نہیں بھائی یہ برابر کے لوگوں کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ بعض غنیس اور پس ماندہ لوگ بادشاہوں سے جلتے ہیں اور ان کی نعمت اقتدار کا زوال چاہتے ہیں اس لیے کہ کبھی بادشاہوں سے براہِ راست انہیں تکلیف پہنچتی ہے۔ اور کبھی ان لوگوں کو جنہیں ان سے محبت ہے کبھی صاحبِ نعمت کی خود پسندی مغافرت اور نعمت کی بنا پر غرور دوسرے کے لیے ناقابلِ برداشت ہو جاتا ہے اور وہ یہ نہیں چاہتا کہ صاحبِ نعمت اس پر برتری پائے اس لیے وہ حسد

کرتے لگتا ہے تاکہ وہ نعمت اس سے چھن جائے اور دونوں برابر ہو جائیں یہی معنی ہیں تعزیر کے، کبھی حاسد کے دل میں محسود کے لیے غرور ہوتا ہے اور وہ محسود کی نعمت کی وجہ سے اپنے کبر کا اعتراف نہیں کرتا، کبھی نعمت عظیم ہوتی ہے اور منصب اتنا بلند و برتر ہوتا ہے کہ محسود کے پاس اس نعمت اور منصب کا موجود ہونا حاسد کے لیے حیرت کا باعث بن جاتا ہے، یہی مراد ہے تعجب سے، کبھی یہ خوف ہوتا ہے کہ محسود اپنی نعمت کے بٹاؤ پر اس کے مقاصد کی راہ میں رکاوٹ نہ بن جائے، کبھی وہ ریاست و اقتدار کی طلب میں ناکامی پر دوسروں سے جلتا ہے، بعض اوقات ان میں سے کوئی سبب بھی موجود نہیں ہوتا، بلکہ آدمی محض اپنے باطنی خبث اور نفسانی نکل کی بناء پر دوسروں سے نکل کرتا ہے، اب اس باب کی تفصیل دیتے۔

پہلا سبب۔ بغض و عداوت : حسد کا یہ سبب دوسرے اسباب کی بہ نسبت سخت تر ہے، ہر وہ شخص جسے اذیت دی جائے یا اس کے مقاصد میں خلل ڈال دیا جائے تو اذیت دینے والے اور مقاصد کی راہ میں رکاوٹ کھڑی کرنے والے کا مخالف ہو جاتا ہے اور دل سے اسے برا جاتا ہے اور کینہ و غضب اسے انتقام پر اکساتا ہے، اگر خود انتقام نہیں لے پاتا تو یہ چاہتا ہے کہ نہانہ ہی اس سے انتقام لے لے، حد یہ ہے کہ اگر دشمن کو کوئی پریشانی لاحق ہو جائے یا اس پر کسی طرح کی کوئی مصیبت آئے تو وہ اسے اپنی بزرگی اور باری تعالیٰ کے یہاں اپنے درجات کی بلندی اور قربت سے تعبیر کرتا ہے، اور اگر دشمن کو اس کی خواہش کے علی الرغم کوئی نعمت مل جائے یا کوئی منصب حاصل ہو جائے تو سمجھتا ہے کہ شاید میں ہار گاہ ایندلی میں مقبول نہیں ہوں تب ہی تو مجھے ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا، دشمن کو فتح ہوئی، حاصل یہ ہے کہ حسد اور دشمنی ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں، تقویٰ اور احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس طرح کے حسد کو دل میں جگہ نہ دے، اور اسے برا سمجھے، یہ ممکن نہیں ہے کہ کسی انسان سے نفرت ہونے کے باوجود اس کی خوشی اور غم دونوں برابر ہوں، حسد ایک ملک باری ہے، عقار کے سلسلے میں باری تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

وَإِنَّا لَقَوُّكُمْ قَالُوا أَلَمْ نَأْتِ الْغَيْظَ قُلْ مُؤْمِنُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (پ ۳۴ آیت ۱۹)

اور جب الگ ہوتے ہیں تو تم پر اپنی انگلیاں کاٹ کاٹ کر کھاتے ہیں، مارے غیظ کے آپ کہہ دیجئے کہ تم سرور ہو اپنے غمے میں بے شک خدا تعالیٰ خوب جانتے ہیں دلوں کی باتوں کو۔

مزید فرمایا۔

إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا (پ ۳۴ آیت ۲۰)

اگر تم کو کوئی اچھی حالت پیش آتی ہے تو ان کے لیے موجب رنج ہوئی ہے، اور اگر تم کو کوئی ناگوار حالت پیش آتی ہے تو اس سے خوش ہوتے ہیں۔

نیز ارشاد فرمایا۔

وَكُونُوا مَاعَنِتُّمْ قَدْ بَلَغْتَ الْبَغْضَاءَ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخَفَى صُلُوْرُهُمْ أَكْبَرُ (پ ۳۴ آیت ۲۱)

تمہاری محضرت کی تئنا رکھتے ہیں واقعی بغض ان کے منہ سے ظاہر ہو پڑتا ہے اور جس قدر ان کے دلوں میں ہے وہ تو محض کچھ ہے۔

دشمنی کی وجہ سے جو حسد ہوتا ہے وہ عموماً کث و خون اور جنگ و قتل پر ختم ہوتا ہے، تمام عمر محسود کی نعمت ضائع کرنے کی تدبیروں میں صرف ہو جاتی ہے چلی، اہانت، مسلم، اور غیرت جیسی برائیوں کا ارتکاب کرتا۔

دوسرا سبب تعزیر : کبھی حسد اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اپنے برابر والے کی عزت اور برتری گوارا نہیں ہوتی، یعنی حاسد یہ نہیں

چاہتا کہ اس کی برابر حیثیت رکھنے والا کوئی شخص کسی نعمت کے حصول کے بعد اس پر اپنی بڑائی ظاہر کرے۔ مثلاً کوئی برابر والا اگر کسی منصب پر فائز ہو جاتا ہے یا مال پالیتا ہے یا علم حاصل کر لیتا ہے تو حاسد کو یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ محسود کیسے اپنی اس نعمت کی بنا پر فخر و تکبر نہ کرنے لگے وہ اگرچہ خود تکبر نہیں کرنا چاہتا، لیکن اسے یہ بھی گوارا نہیں ہوتا کہ کوئی دوسرا اس پر تکبر کرے، وہ اس کی برابر اور مساوات پر تو راضی ہے، لیکن اس کی برتری پر رضامند نہیں ہے۔

تیسرا سبب۔ کبر : کبھی حسد کا سبب یہ ہوتا ہے کہ حاسد دوسرے کو ذلیل و حقیر سمجھتا ہے، اور اس کی خواہش ہوتی ہے کہ دوسرا اس سے ذب کر رہے، اس کی خدمت کرے اور ہر وقت قبیل حکم کے لیے مستعد نظر آئے اب اگر اتفاقاً اسے کوئی نعمت مل جائے تو حاسد کو یہ خوف ستاتا ہے کہ کہیں وہ شخص نعمت پا کر بدل نہ جائے، اور اس کی مذمت کرنے یا حکم ماننے سے انکار نہ کر دے یا برابری کا دعویٰ کر بیٹھے یا اپنی برتری کا اعلان کر دے، اب میں اس پر تکبر ہوں، پھر وہ مجھ پر تکبر ہو جائے گا، یہ خوف اسے حسد پر مجبور کرتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کفار کے حسد کی یہی دو وجہیں تھیں، یعنی نفرت اور تکبر۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ یہ پیغمبر لڑکا ہمارا، سردار کیسے بن سکتا ہے، اور یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم اس کے آگے سر جھکا دیں، قرآن کریم نے ان کے خیالات کی ان الفاظ میں تعبیر فرمائی۔ **لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرْآنَيْنِ عَظِيمٍ (پ ۲۵ ر ۹ آیت ۳۱)**

یہ قرآن ان دونوں بستیوں کے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہیں نازل کیا گیا۔ یعنی اگر آپ بڑے آدمی ہوتے تو ہمیں آپ کی اتباع کرنے میں کوئی عار نہ تھا، اس طرح قریش انتہائی عداوت کے ساتھ یہ کہا کرتے تھے **أَهْؤَلَاءَ مَنِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (پ ۲ ر ۴ آیت ۵۳)** یہ لوگ ہیں کہ ہم سب میں سے اللہ تعالیٰ نے ان پر زیادہ فضل کیا ہے، کیا یہ بات نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ حق شناسوں کو خوب جانتا ہے۔

چوتھا سبب۔ تعجب : کسی کو بلند مرتبے پر یا اچھی حالت میں دیکھ کر تعجب ہونا بھی حسد کا باعث بن جاتا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے۔ **مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأَقَالُوا النَّوْمِ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا (پ ۱۸ ر ۳ آیت ۴۷)** نہیں ہو تم مگر آدمی ہماری طرح چنانچہ وہ کہنے لگے کہ کیا ہم ایسے دو شخصوں پر جو ہماری طرح کے آدمی ہیں ایمان لے آویں۔

وَلَيْسَ أَطْعَمْتُمْ بَشَرًا مِنْكُمْ أَنْتُمْ لَإِذَا الْخَاسِرُونَ (پ ۱۸ ر ۳ آیت ۳۴) اور اگر تم اپنے جیسے ایک آدمی کے کہنے پر چلے لگو تو بے شک تم کھالے میں ہو۔ ان تمام آیات میں بیان کیا گیا ہے کہ پچھلی امتوں نے اپنی انبیاء کی دعوت محض اس لیے ٹھکرا دی کہ انہیں اپنے ہی جیسے انسانوں کے نبی بننے پر حیرت تھی اس حیرت نے انہیں انبیاء سے حسد کرنے پر مجبور کیا، اور وہ خواہش کرنے لگے ان کے پاس یہ عظیم نعمت باقی نہ رہے، وہ اس بات سے ڈرے کہ کہیں ان ہی جیسے افراد ان پر فائق نہ ہو جائیں انبیاء سے ان کی قوموں نے جو حسد کیا اس کا سبب یہی تعجب تھا، طلب ریاست، نفرت، تکبر یا عداوت وغیرہ اسباب نہیں تھے چنانچہ وہ لوگ بد ملا کہا کرتے تھے۔

ابْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا مِنْ سَوَلَا (پ ۱۵ ر ۱۱ آیت ۹۳)

کیا اللہ تعالیٰ نے آدمی کو رسول بنا کر بھیجا ہے۔

لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ (پ ۱۸ ر ۱۲ آیت ۲۱)

ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے۔

اللہ تعالیٰ نے ان کے تعجب کو اس طرح ظاہر فرمایا۔

اَوْ عَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلٰى رَجُلٍ مِّنْكُمْ (پ ۸ ر ۱۵ آیت ۷۳)
کیا تم اس بات سے تعجب کرتے ہو کہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس ایک ایسے شخص کی معرفت جو تمہاری ہی جنس کا ہے کوئی نصیحت کی بات آگئی۔

پانچواں سبب 'مقصود کا فوت ہونا' : یہ سب ان دو آدمیوں کے ساتھ مخصوص ہے جو ایک ہی مقصد کے لیے کوشاں ہوں، چنانچہ ایک دوسرے سے ہر اس نعمت میں حسد کرتا ہے جو اس مقصد کی تکمیل میں معاون ثابت ہو سکتی ہو، اسی قبیل سے سونوں کا حسد ہے کہ وہ زوجیت کے مقاصد کی پدھی ہوتی ہیں، والدین کے دل میں جگہ بنانے کے لیے دو بھائیوں کی مزاحمت اور ایک دوسرے سے حسد بھی اسی سبب سے متعلق ہے، کیونکہ مال کا حصول اور عزت والدین کی خوشنودی میں مضمر ہوتی ہے، اور ہر ایک چاہتا ہے کہ وہ ان کی خوشنودی حاصل کر کے تھان ان کے مال کا مالک بن جائے، یہی حال ایک استاذ کے دو شاگردوں کا ہے کہ ان میں سے ہر شاگرد کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ وہ استاذ کی زیادہ سے زیادہ خدمت و اطاعت کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ فیض پالے بادشاہ کے مصاحبین اور حاشیہ نشینوں کی ماہی ندرت اور بغض بھی اسی لیے ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر شخص بادشاہ کی قربت کو جاہ و مال کے حصول کا ذریعہ بنانا چاہتا ہے، ایک شہر کے چند واعظین بھی اسی لیے ایک دوسرے سے حسد کرتے ہیں کہ ان میں سے ہر واعظ اعلیٰ شہر میں تہا مقبول ہونا چاہتا ہے تاکہ زیادہ سے زیادہ دولت سمیٹ سکے۔

چھٹا سبب 'جاہ و اقتدار کی خواہش' : کبھی جاہ و اقتدار کی خواہش کی بنا پر حسد کیا جاتا ہے مثلاً کوئی شخص کسی فن میں بے مثال ہو، اور وہ یہ چاہتا ہو کہ کوئی دوسرا یہ فن حاصل نہ کر پائے، تاکہ میں بہ طور سکہ رائج الوقت مقبول رہوں لوگ میری تعریف کریں، میری خوشامد پر مجبور ہوں، مجھے یلکائے زمانہ اور فرید وقت جیسے خطابات سے یاد کریں، اس شخص کا تعریف اور مقبولیت کے علاوہ کوئی دوسرا مادی مقصد نہیں ہوتا، یعنی وہ یہ نہیں چاہتا کہ میں اپنے فن کے ذریعہ دولت سمیٹوں، یا کوئی دوسرا مقصد حاصل کروں، پس بے جا وہ خوشامد پسند ہوتا ہے، اور یہ چاہتا ہے کہ لوگ اس فن میں اس کے دستِ نگر رہیں چنانچہ اگر کوئی دوسرا اس فن میں کچھ شہد پیدا کرتا ہے تو اسے بکلیں ہوتی ہے اور اس کی شہرت اور برآمدی سے اسے تکلیف پہنچتی ہے، اور وہ دل سے اس کی موت کا خواہاں ہوتا ہے، اور اس نعمت کے زوال کی تمنا کرتا ہے جس میں دوسرے شخص نے شرکت کر کے اس کی انفرادیت ختم کی ہے، مثلاً بہادری، علم، عبادت، ہنر، خوب صورتی، اور دولت وغیرہ چیزیں کہ اگر کسی کے پاس ہوں تو وہ ان پر فخر کرتا ہے اور تھان ان کا مالک ہو تو فخر اور سرور کا عالم پہنچنا ہی کیا ہے، اس سبب میں نہ عداوت کا رفرما ہوتی ہے، نہ تہو، نہ عسود پر تکبر اور نہ مقاصد کے فوت ہونے کا خوف بس صرف یہ خواہش ہوتی ہے کہ انفرادیت کا جو مقام اسے ملا ہوا ہے وہ ہٹا رہے، یہ خواہش اس خواہش کے علاوہ ہے جو لوگوں کے دلوں میں جگہ بنانے کے لیے علماء کیا کرتے ہیں تاکہ ریاست کے علاوہ بھی ان کے مقاصد پورے ہو سکیں مطلقہ ہونے سے مراد دوسرا عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا اسی لیے انکار کیا تھا کہ اگر انہوں نے اتباع کی تو ان کا علم منسوخ ہو جائے گا اور معاشرے میں ان کی کوئی وقعت یا مقام باقی نہیں رہے گا۔

ساتواں سبب 'خباثتِ نفس' : نفس کی خباثت، اور خیر کے سلسلے میں دل کا بھیل ہونا بھی حسد کا بڑا سبب ہے، جنہیں ایسے لوگ آسانی سے مل جائیں گے جنہیں نہ ریاست کی آرزو ہوگی، نہ تکبر ہوگا، نہ مال کی طلب ہوگی، نہ کچھ مقاصد ہوں گے جن کے ضائع جانے کا خوف ہو، اس کے باوجود جب ان کے سامنے کسی شخص کا حال بیان کیا جائے گا اور ان کے علم میں یہ بات آئے گی کہ وہ فلاں نعمت خداوندی سے بہرہ ور ہے تو ان کے سینے پر سانپ لوٹیں گے اور جب انہیں بتلایا جائے گا فلاں شخص آج فل پریشانیوں سے گزر رہا ہے اسے اپنے مقاصد میں ناکامی ہوئی ہے، یا وہ اقتصادی غلی کا شکار ہے یہ سکر ان بدمعاش لوگوں کو دلی مسرت ہوگی، ان لوگوں کی خواہش ہوتی ہے کہ کوئی شخص کبھی فلاں نہ پائے وہ دوسروں پر باری تعالیٰ کے انعامات کی بارش دیکھ کر اس طرح مضطرب اور بے چین ہوتے ہیں گویا وہ انعامات ان کے خزانہ خاص سے چھین کر دے گئے ہوں کہا جاتا ہے کہ بھیل وہ شخص ہے جو اپنے مال

میں بھل کرے اور شحیح وہ ہے جو دوسروں کے مال میں بھل ہو یہ لوگ گویا اللہ کی نعمت میں بھل کرتے ہیں اور ان لوگوں سے جلتے ہیں جن سے نہ انہیں کوئی دشمنی ہے اور نہ ان کے مابین کسی قسم کا کوئی ربط ہے اس حسد کا ظاہری سبب خواہش نفس کے علاوہ دوسرا نہیں ہے یہ اس طبعی رذالت کا رد عمل ہے جو جلت بن چکی ہے اس کا علاج احتیاطی دشوار ہے کیونکہ اس کے علاوہ حسد کے جتنے بھی اسباب ہیں وہ عارضی ہوتے ہیں اور ان کا ازالہ ممکن نہیں ہے جبکہ یہ فطری خبیث ہے کسی عارضی سبب کی راہ سے نہیں ہے اس لیے اس کا زالہ مشکل ہے۔

یہ چند اسباب ہیں جن سے حسد پیدا ہوتا ہے کبھی ایک ہی شخص میں یہ تمام اسباب یا ان میں سے بعض بیک وقت پائے جاتے ہیں اس صورت میں اس کا حسد بھی بڑا ہوتا ہے اور قوت میں اتنا زیادہ ہوتا ہے کہ وہ کوشش اور خواہش کے باوجود اسے دل میں غلی نہیں رکھ پاتا بلکہ کھلی دشمنی پر اتر آتا ہے اکثر حاسدانہ مزاج رکھنے والوں کا یہی حال ہے کہ وہ کسی ایک سبب کی بنا پر حد نہیں کرتے بلکہ ان میں ایک سے زیادہ سبب موجود ہوتے ہیں یہی وجہ ہے کہ ہر جگہ اور ہر وقت کشت و خون کے مناظر دیکھنے کو ملتے ہیں۔

برابر کا درجہ رکھنے والوں بھائیوں اور عزیزوں میں

حسد کی کثرت اور غیروں میں اس کی کمی کے اسباب

جاننا چاہیے کہ حسد ان لوگوں میں زیادہ ہوتا ہے جن میں مذکورہ اسباب زیادہ ہوتے ہیں اور ان لوگوں میں قوی ہوتا ہے جن میں مذکورہ اسباب میں سے کئی جمع ہو جاتے ہیں اس لیے کہ یہ ممکن ہے کہ ایک شخص اس لیے حسد کرتا ہو کہ اسے دوسرے کا ہیکڑ ہونا پسند نہیں ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ خود ہیکڑ ہو اور اس لیے حاسدانہ رویہ رکھتا ہو یا اس سے دشمنی ہو اور اس کے باعث حسد کرتا ہو یہ اسباب ان لوگوں میں زیادہ ہوتے ہیں جن کے آپس میں روابط اور تعلقات ہوں اور ان تعلقات کی بنا پر وہ مجالس اور تقریبات میں اکٹھے ہوتے ہوں یا ایک ہی جیسے مقاصد کے لیے جدوجہد کرتے ہوں چنانچہ اگر ایک شخص دوسرے کا اس کے کسی مقصد میں مخالف ہو جاتا ہے تو یہ مخالفت اس کے دل میں کینہ پیدا کر دیتی ہے اور وہ یہ چاہنے لگتا ہے کہ میں اس شخص سے انتقام لوں اور جس طرح اس نے میرے مقاصد کی راہ میں رکاوٹیں کھڑی کی ہیں اسی طرح میں بھی اس کے مقاصد پورے نہ ہونے دوں پھر جہاں ایک سبب حسد کا پیدا ہوا دوسرے اسباب خود بخود پیدا ہوتے چلے جاتے ہیں دو مختلف شہروں میں رہنے والے دو آدمیوں میں کیوں کہ کوئی رابطہ نہیں ہوتا اس لیے وہ ایک دوسرے سے حسد بھی نہیں کرتے بلکہ اگر دو مختلف محلوں میں رہتے ہوں تب بھی حسد کم ہی ہوتا ہے البتہ اگر وہ مکان بازار مدرسے اور مسجد میں ایک دوسرے سے قریب رہتے ہوں اور ایک ہی جیسے مقاصد رکھتے ہوں تو ان کے مقاصد ایک دوسرے سے ٹکرائیں گے اور اس ٹکراؤ کے نتیجے میں بغض اور نفرت کے شعلے بھڑکیں گے ان سے حسد کے اسباب پیدا ہوں گے اسی لیے تم دیکھو گے کہ عالم عالم سے حسد کرتا ہے نہ کہ عابد سے اور عابد عابد سے جلتا ہے نہ کہ عالم سے تاجر سے تاجر حسد کرتا ہے بلکہ سوچی سوچی سے جلتا ہے بڑا از سے نہیں جلتا اگر جلتا بھی ہے تو اس کی وجہ پیچھے میں اتحاد کے علاوہ کوئی دوسری ہوتی ہے اس لیے کہ بڑا از کی غرض سوچی کی غرض سے مختلف ہوتی ہے مثلاً کپڑا بیچنے والے کا مقصد مال کی کثرت ہے اس کے لیے اسے زیادہ سے گاہکوں کی ضرورت ہے یہ گاہک اس کے حریف کے یہاں تو پہنچ سکتے ہیں سوچی کے یہاں نہیں جاسکتے قاعدے میں اسے اپنے مقابل بڑا از سے جلتا چاہیے پھر وہ بڑا از جو ایک دوسرے کے قریب ہوں زیادہ حسد کرتے ہیں ان کپڑا فروشوں کی بہ نسبت جو دور رہتے ہیں اسی لیے بہادر بہادر سے جلتا ہے عالم سے نہیں جلتا کیوں کہ اس کا مقصد بہادری میں شہرت حاصل کرنا ہے نہ کہ علم میں ظاہر ہے کہ عالم بہادری میں اس کا مزاحم نہیں ہو سکتا اسی طرح عالم عالم سے جلتا ہے بہادر سے نہیں جلتا پھر واعظ اپنے مقابل واعظ سے زیادہ حسد کرتا ہے بہ نسبت طبیب اور قیہ کے کیوں کہ واعظ کے مقاصد طبیب اور قیہ سے مختلف ہوتے ہیں ان میں اگر کوئی قدر مشترک ہے تو وہ علم کی ہے بھائی اپنے حقیقی بھائی یا چچا زاد سے فیروں کا بہ نسبت زیادہ حسد کرتا ہے عورت ساس مندوں کے مقابلے میں اپنی سوتن سے زیادہ حسد کرتی ہے بہر حال ان تمام حاسدانہ کی

اصل عداوت ہے، اور عداوت کی بنیاد کسی ایک مقصد پر آپس کی مزاحمت سے پڑتی ہے، اور ایک فرض پر مزاحم وہی لوگ ہوتے ہیں جن میں باہم کوئی مناسبت ہو، ہاں اگر کوئی ایسا شخص ہو جو ہر پہلو سے اور ہر جگہ شہرت کا بھوکا ہو وہ یقیناً ہر شخص سے حسد کرے گا، کیونکہ ہر شخص اسے اپنے مقاصد کا مخالف نظر آئے گا۔

غور کیا جائے تو حسد کے یہ تمام اسباب دنیا کی محبت سے عبارت ہیں، اس لیے کہ دنیا ہی ایک ایسی چیز ہے جو اپنے شریکوں اور محبت کرنے والوں کو کافی نہیں رہتی، کتنی بھی وسیع کیوں نہ ہو جائے اہل دنیا اس کی تنگ، کاٹھکھوہ کرتے رہتے ہیں، اس کے برعکس آخرت میں کوئی تنگی نہیں ہے، اس کی چیزوں میں بڑی گنجائش اور وسعت ہے، آخرت کی مثال علم کی سی ہے کہ اس کا دائرہ بے حد وسیع ہے اگر لاکھوں آدمی ایک بات کا علم حاصل کر لیں جب بھی وہ کم نہیں ہوتی اور ہر شخص اپنے معلوم سے پورا پورا نفع اٹھاتا ہے اور پوری پوری لذت پاتا ہے چنانچہ جو شخص اللہ کی معرفت، اس کی صفات، ملائکہ، انبیاء، آسمانوں اور زمین کے ملکوت کی معرفت رکھتا ہے وہ اس معرفت میں کسی دوسرے سے حسد نہیں کرتا، اگر اس دوسرے کو بھی معرفت میسر ہو جائے، اس لیے کہ معرفت میں تنگی نہیں ہوتی، خواہ عارفین کتنے ہی کیوں نہ ہو جائیں، بلکہ صحیح معرفت رکھنے والوں کا حال تو یہ ہے کہ جتنے عارفین زیادہ ہوتے ہیں اتنی ہی انہیں لذت ملتی ہے اس لیے علمائے دین کے درمیان کبھی حسد نہیں ہوتا، کیونکہ ان کا مقصد اللہ عزوجل کی معرفت ہے اور معرفت الہی ایک ناپید آکنار و سمندر ہے اس میں تنگی نہیں ہے، ہر غوطہ خور اپنی جدوجہد کے بہ قدر اس کی سی موتی نکال سکتا ہے۔ وہ اس معرفت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی قربت حاصل کرنا چاہتے ہیں، اور اس میں بھی کوئی تنگی نہیں ہے کہ چند لوگوں کو مل جائے تو دوسرے محروم رہ جائیں گے، اللہ کے یہاں سب سے زیادہ لذت نعمت اس کے حیدار کی نعمت ہے نہ اس میں کوئی رکاوٹ ہوگی، اور نہ مزاحمت، بلکہ سب لوگ یکساں طور پر اس کی دیدار کی لذت پائیں گے، بلکہ دیدار کرنے والوں کی کثرت سے دیدار کی لذت دو بالائی ہوگی، البتہ جب علماء کی معلم نظریہ ہوگا کہ وہ علم سے مال اور جاہ حاصل کریں تو ایک دوسرے سے حسد ضرور کریں گے، کیوں کہ مال اعیان اور اجسام سے تعلق رکھتا ہے جب ایک کے ہاتھ نہ آئے گا دوسرے کا ہاتھ ضرور خالی ہوگا، اور جاہ کے معنی ہیں قلوب کا مالک بننا جب ایک شخص کا دل کسی عالم کی تعظیم اور عقیدت سے لبریز ہوگا دوسرے عالم کی عقیدت و احترام سے منحرف ضرور ہوگا، اگر عقیدت ہوئی بھی تو زیادہ نہ ہوگی، یہ بات یقیناً حسد کا باعث ہوگی، علم اور مال میں فرق یہ ہے کہ مال جب تک ایک کے ہاتھ سے نہیں لگتا دوسرے کے ہاتھ میں نہیں پہنچتا، جب کہ علم عالم کے دل میں راسخ رہتا ہے، اور تعلیم و تدبیس سے ختم نہیں ہوتا، بلکہ ختم ہوئے بغیر شاگردوں کے دلوں میں منتقل ہو جاتا ہے پھر مال کا تعلق کیوں کہ اجسام و اعیان سے ہے جو ایک حد پر جا کر ختم ہو جاتے ہیں، اگر انسان تمام روئے زمین کا مالک بن جائے تو کوئی ایسی چیز باقی نہیں رہے گی جس کا وہ مالک ہو سکے، اس کے برخلاف علم کی کوئی حد اور انتہاء نہیں ہے اور نہ اس کا احاطہ و استیجاب ممکن ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جو شخص اپنے نفس کو اللہ عزوجل کی جلالت شان، عظمت والوہیت، اور آسمان و زمین کے ملکوت میں غورو فکر کرنے کا عادی بنالیتا ہے، اس کے نزدیک یہ فکری اتنی لذت کا حامل بن جاتا ہے کہ کوئی دوسری لذت اس کا مقابلہ نہیں کر پاتی، اسی لیے اس کے دل میں کسی کے لیے حسد نہیں ہوتا، خواہ وہ ہر شخص معرفت کے اس درجے پر فائز ہو جس درجے پر وہ خود ہے، لیکن خود اس کی لذت سے کیا کم ہوگا؟ کچھ بھی نہیں۔ اسے تو کچھ زیادہ ہی اسیبت حاصل ہوگی، عجائب ملکوت میں فکر کرنے والوں کو جو لذت حاصل ہوتی ہے وہ ان لوگوں کی لذت سے بڑھ کر ہوتی ہے جو ظاہر کی آنکھوں سے جنت کے باغات اور پھل پھولوں کا مشاہدہ کریں گے عارف کی جنت تو معرفت الہی ہے، یہ جنت کبھی ختم نہیں ہوتی، عارف ہمیشہ اس کے سبز و شاداب درختوں سے خوش ذاتہ پھل توڑتا رہتا ہے اور اپنی مدح کی غلامی نہ پھیلاتا رہتا ہے یہ وہ پھل ہیں جن کے بارے میں ارشاد فرمایا گیا۔

لَا مَقْطُوعَ عَمَلٍ وَلَا مَمْنُوعَ عَرْشٍ ۚ (سورۃ ایت ۲۳) جو نہ ختم ہوں گے اور نہ ان کی روک ٹوک ہوگی۔
قَطُوفُهَا حُلَاٰیۃٌ ۚ (سورۃ ایت ۲۳) اس کے میوے نکلے ہوئے ہوں گے۔

اگر عارف اپنی ظاہری آنکھیں بند کر لے تو وہ روح سے جنت کا مشاہدہ کرتا ہے اور اس کے باغات کی سیر کرتا ہے اس صورت میں اگر عارفین کی کثرت فرض کر لی جائے تو ان میں حسد پیدا ہونے کا سوال ہی نہیں اٹھتا ان کا حال تو اس آیت کریمہ کا آئینہ دار ہوگا۔
 وَنَزَعْنَا مَا فِي صُلُوبِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِیْنِ (پ ۱۳ ر ۴ آیت ۷۷)
 اور ان کے دلوں میں جو کینہ تھا ہم وہ سب دور کر دیں گے کہ سب بھائی بھائی کی طرح رہیں گے تجھوں پر آنے سے سامنے بیٹھا کریں گے۔

یہ حالت تو دنیا کی ہے اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ جب آخرت میں یہ اٹھالیا جائے اور محبوب کے مشاہدے کی سعادت حاصل ہوگی تو کیا حال ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ جنت میں حسد نام کی کوئی برائی نہیں ہوگی نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دنیا میں جو لوگ اہل جنت ہیں وہ یہاں بھی حسد نہیں کرتے کیوں کہ جنت میں کسی طرح جھگی نہیں ہے اور نہ کوئی رکاوٹ ہے جنت سے اللہ کی معرفت حاصل ہوگی اور اللہ کی معرفت میں کوئی محض دوسرے کا مزاحم نہیں بن سکتا پھر کیا ضرورت ہے کہ اہل جنت حسد کریں نہ انہیں دنیا میں حسد کرنے کی ضرورت ہے اور نہ آخرت میں۔

حسد ایک ایک ایسی مذموم صفت ہے جس کی وجہ سے آدمی اعلیٰ علیین سے اسفل سافلین میں جا گرتا ہے شیطان لعین کے واقعے پر نظر ڈالو کہ اس نے حضرت آدم کے بلند مقام سے جل کر سجدہ کرنے سے انکار کر دیا تھا اور اللہ کی نافرمانی کی تھی اس کے نتیجے میں ابدی ذلت اور دائمی رسوائی کے علاوہ کیا ملا؟

اس تفصیل سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حسد صرف ان اغراض میں ہوتا ہے جو محدود ہوتی ہیں اور جو ایک کو مل جائیں تو دوسرا ان سے محروم رہتا ہے اس لیے تم دیکھتے ہو کہ لوگ آسمان کی لذت سے لطف اندوز ہونے میں ایک دوسرے سے حسد نہیں کرتے بلکہ باغات کی سیر میں حسد کرتے ہیں حالانکہ باغات اس وسیع و کشادہ زمین کا ایک معمولی حصہ ہیں اور زمین اپنی تمام تر وسعت کے باوجود آسمان کے مقابلے میں انتہائی معمولی اور حقیر ہے لیکن کیوں کہ آسمان اتنا کشادہ ہے کہ ساری دنیا کے لوگ بیک وقت اسے دیکھنے لگیں تب بھی وہ سب کو کفایت کر جائے اور ہر شخص اپنے مشاہدے کی قوت کے بقدر لطف اندوز ہو۔

اگر تم بصیرت رکھتے ہو اپنے نفس پر مشفق و مہمان ہو تو تمہیں ایسی نعمت حاصل کرنی چاہیے جس میں کوئی زحمت نہ ہو اور ایسی لذت کے طالب رہو جسے فنا نہ ہو اور ایسی لذت کی حامل نعمت اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اس کے افعال اور آسمان و زمین کے عجائب ملکوت کی معرفت ہی سے مل سکتی ہے اگر تمہیں معرفت الہی کی خواہش نہیں ہے اور نہ تم اس کی لذت سے آشنا ہونا چاہتے ہو معرفت الہی میں تمہاری رغبت ضعیف ہے تو اس سلسلے میں تم محذور ہو اس لیے کہ ناموس کو جماع کی لذت سے کوئی سروکار نہیں ہوتا اور نا سمجھ بچے کو ملک و اقتدار کی خواہش نہیں ہوتی اس لیے کہ ان لذتوں کا ادراک مرد کر سکتے ہیں بچے اور عورت نہیں کر سکتے اسی طرح معرفت الہی کی لذت کا ادراک بھی صرف وہ لوگ کر سکتے ہیں جن کے ہارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

رِحَالٌ لَا تُلْهِیْهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰہِ (پ ۱۸ ر ۴ آیت ۷۷)

جن کو اللہ کی یاد سے نہ خرید و غفلت میں ڈالنے پالی ہے اور نہ فروخت۔

شوق کا مرحلہ ذاتی محکمنے کے بعد ہے جس شخص نے ذاتی ہی نہیں چکماہ معرفت کا طالب نہ ہوگا اور جو معرفت کا طالب نہ ہوگا اسے اس کی لذت کا ادراک نہ ہوگا اور جو ادراک نہیں کرے گا وہ محرومین کے ساتھ اسفل سافلین میں جا کرے گا ارشاد ربانی ہے۔
 وَمَنْ یَّعْشُرْ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمٰنِ نَقِیْضٌ لِّمَشِیْطَانَا فہُوَ لَئِقٌ بِرِیْنِ (پ ۲۵ ر ۱۰ آیت ۳۶)
 اور جو شخص اللہ کی بصیرت سے اندھا بن جاوے ہم اس پر ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں۔

حسد کا ازالہ کرنے والی دواء

حسد دل کی عظیم ترین بیماریوں میں سے ایک ہے اور دلوں کے امراض کا علاج علم و عمل ہی کے ذریعہ ممکن ہے حسد کے مرض

کے لیے علم نافع تمہارا یہ جاننا ہے کہ حسد دنیا میں بھی نقصان دہ ہے اور آخرت میں بھی مضر ہے، لیکن یہ ضرر صرف حسد کرنے والے کو ہوگا جس سے حسد کو گے اس کا کچھ بھی نہیں بگڑے گا، نہ اس کی دنیا تباہ ہوگی اور نہ دین برباد ہوگا، بلکہ وہ تمہارے حسد سے نفع اٹھائے گا۔ اگر تم بصیرت کے ساتھ یہ بات جان لو گے اور اپنے نفس کے دشمن اور دشمن کے دوست نہیں ہو گے تو تم یقیناً حسد سے گریز کرو گے۔

حسد کا دینی ضرر : حسد کا دینی ضرر یہ ہے کہ تم اس کے ذریعہ اللہ عزوجل کی ناراضگی مول لیتے ہو، اور ان نعمتوں پر اپنی ناپسندیدگی ظاہر کرتے ہو جو اس نے اپنے بندوں پر تقسیم کی ہیں، اور اس کے عدل و انصاف پر انگلی اٹھاتے ہو جو اس نے اپنی مملکت میں اپنی عقلی حکمتوں کے ذریعہ قائم کیا ہے، یہ ایک سنگین جرم ہے، توحید اور ایمان کی حدود میں اس سے بیحد کر کوئی دوسرا گناہ نہیں ہو سکتا، اس کے علاوہ تم نے حسد کر کے ایک مسلمان کا برا چاہا ہے جب کہ تمہیں اس کی خیر خواہی کرنی چاہیے تھی، تم نے انبیاء و اولیاء کے گردہ سے دوری اختیار کی، یہ لوگ بندگانِ خدا کے دوست اور ان کے خیر خواہ ہوتے ہیں، تم نے انہیں اور کفار کا اشتراک قبول کیا، کیونکہ شیطان اور مشرکین اس کے علاوہ اور کچھ نہیں چاہتے کہ مسلمان معصیتوں کے شکار ہوں، اور وہ تمام نعمتیں ضائع ہو جائیں جو انہیں حاصل ہیں، حسد قلب کا خبیث ہے، یہ دل کی ٹیکوں کو اس طرح کھالیتا ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھالیتی ہے اور اسے اس طرح فنا کر دیتا ہے جس طرح رات دن کو گل لیتی ہے۔

حسد کا دنیاوی نقصان : دنیا میں حسد کا نقصان یہ ہے کہ تم مسلسل تکلیف میں مبتلا رہتے ہو جب بھی تمہارے محسود پر نعت نازل ہوتی ہے تمہارے سینے پر سانپ لوتے ہیں جب بھی وہ راحت میں نظر آتا ہے تمہارا خون کھولنے لگتا ہے اور تم اس کی نعمتوں اور راحتوں کے ازالے کی تدبیریں کرنے لگتے ہو، اور جب کچھ بن نہیں پڑتا تو غم و الم اور حسرت و اندامت کی تصویر بن جاتے ہو، اس طرح حسد کر کے تم اپنے لیے مصیبتیں اور پریشانیاں سیٹے کے علاوہ کچھ نہیں کہتے، جب کہ محسود کا کچھ نہیں بگڑتا، بالفرض اگر تمہیں بحث بعد الموت، اور قیامت کے دن حساب و کتاب اور جزا و سزا کا یقین نہیں ہے تب بھی عقلمندی کا تقاضا یہ ہے کہ تم حسد سے بچو کیوں کہ اس سے دل کے غم اور تکلیف کے علاوہ کچھ حاصل نہیں ہوتا، اور اگر آخرت کے مذاپ شدید کا یقین ہے تب تو بدرجہ اولیٰ بچنا چاہیے صاحبِ عقل سے یہ بات کچھ عجیب سی لگتی ہے کہ وہ کسی مادی نفع کے بغیر ہی باری تعالیٰ کی ناراضگی مول لے لے، حسد سے نفع تو کیا ہو سکتا ہے، الٹا نقصان ہی اٹھانا پڑتا ہے، اور دل کے لیے مسلسل مذاپ اور تکلیف سمیٹنی پڑتی ہے، دنیا اور دین دونوں تباہ ہوتے ہیں، ہاتھ کچھ بھی نہیں آتا۔

پھر جس سے تم حسد کرتے ہو، اس کے حال پر نظر ڈالو، کیا تمہارا حسد اسے کچھ نقصان پہنچاتا ہے؟ غور کرو گے تو اس کا جواب نفی میں ملے گا، نہ اس کی دنیا تباہ ہوگی، اور نہ دین ضائع ہوگا، اس لیے کہ جو نعمتیں اسے میسر ہیں وہ تمہارا حسد کرنے سے ضائع تو جابائیں سکتیں بلکہ اس وقت تک باقی رہیں گی جو اللہ نے مقدر فرمادیا ہے۔ ارشاد باری ہے۔

وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ عَلِيِّ قَلِيلٌ (پ ۳۳ آیت ۸)

اور ہر چیز اللہ کے نزدیک ایک خاص انداز سے مقرر ہے۔

لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ (پ ۳۳ آیت ۳۸)

کسی نبی نے بارگاہِ ایوبی میں ایک ایسی عورت کی شکایت کی جو مخلوق پر حکومت کرتی تھی اور ان پر مظالم ڈھاتی تھی، ارشاد ہوا کہ جو کچھ ہم نے ازل میں مقدر کر دیا ہے اس میں تغیر کا کوئی امکان نہیں ہے، جو اقبال اور نعمت اسے ملتی ہے وہ مل کر رہے گی، صبر کرو تاکہ وہ مدت گزر جائے جو اس کے لیے مقدر ہے، اور اس کے راستے سے ہٹ جاؤ۔ معلوم ہوا کہ نعمت حسد سے زائل نہیں ہوتی اور جب زائل نہیں ہوتی تو محسود کو تمہارے حسد سے کچھ نقصان نہیں پہنچتا، اور اگر تمہارا خیال یہ ہو کہ محسود کی نعمت میرے حسد سے زائل ہو سکتی ہے تو یہ احتمالی جمالت کی بات ہے اور اپنے نفس کے ساتھ دشمنی ہے، اس طرح گویا تم اپنے نفس کے لیے حسد

کی معیبت خرید رہے ہو، یقیناً تمہارا بھی کوئی نہ کوئی دشمن ضرور ہو گا جو تم سے حسد کرے گا، اگر حسد سے نعمت زائل ہو جایا کرے تو تمہارے پاس بھی اللہ کی نعمت نہ رہے گی، بلکہ ہر شخص محروم ہو جائے گا، حد یہ ہے کہ ایمان کی نعمت بھی سلب ہو جائے گی، کیوں کہ کفار مؤمنین کے ایمان ہی سے تو جلتے ہیں، جیسا کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

وَذَكِّرْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا أَحْسَنًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ (پ ار ۳۳ آیت ۱۰۹)

ان اہل کتاب میں سے بہترے دل سے یہ چاہتے ہیں کہ تم کو تمہارے ایمان لائے پیچھے پھر کافر کر ڈالیں محض حسد کی وجہ سے جو کہ خود ان کے دلوں میں جوش مارتا ہے۔

چنانچہ جو شخص یہ چاہتا ہے کہ میرے حسد کی وجہ سے دوسرے کی نعمت سلب ہو جائے وہ گویا یہ چاہتا ہے کہ کفار کے حسد کی وجہ سے ایمان کی نعمت سمیت میری تمام نعمتیں چھن جائیں، اور اگر تمہاری یہ خواہش ہو کہ میرے حسد کی وجہ سے تمام مخلوق کی نعمتیں سلب ہو جائیں، اور دوسرے کے حسد کی وجہ سے میری نعمت زائل نہ ہو، یہ خواہش بھی سراسر جہالت ہے، اس لیے کہ تمام احمق، حاسدین یہی چاہیں گے کہ ان کے محسود نعمت سے محروم ہو جائیں اور خود ان کی نعمتیں باقی رہیں ظاہر ہے کہ تم میں کوئی ایسی خصوصیت نہیں ہے جس کی وجہ سے تمہیں فوریّت دی جائے اللہ کی یہ نعمت کتنی عظیم ہے کہ کسی کے حسد سے نعمت زائل نہیں ہوتی، اس پر تمہیں اللہ کا شکر ادا کرنا چاہیے، لیکن الفسوس تم اپنے عمل سے اس نعمت کی ناقدری کرتے ہو۔

جہاں تک محسود کے نفع کی بات ہے وہ بالکل واضح ہے، اسے دنیا میں بھی نفع پہنچتا ہے اور آخرت میں بھی پہنچے گا۔ دین کا نفع یہ ہے کہ وہ تمہارے حسد کی وجہ سے مظلوم بن گیا ہے خاص طور پر اس وقت تمہارا حسد دل سے نکل کر زبان پر آجاتا ہے یا عمل کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے، یعنی جب اس کی برائی کرتے ہو، اس کی اُمد پر اٹھ اٹھاتے ہو، اس کی فحیت کرتے ہو، اسے گالیاں دیتے ہو، یا دود کو پ کرتے ہو۔ یہ سب وہ دایا مخالف ہیں جو تم محسود کی خدمت میں پیش کرتے ہو، یعنی اپنی نیکیاں اس کے سپرد کر دیتے ہو، یہاں تک کہ جب تم اپنے محسود سے قیامت کے دن ملاقات کرو گے تو تمہارے دامن میں حسرتوں اور محرومیوں کے سوا کچھ نہ ہو گا، یعنی وہاں بھی تم نعمتوں سے محروم رہو گے جس طرح دنیا میں رہے، تم نے اس کی نعمت کے زوال کی خواہش کی تھی، وہ اپنی جگہ باقی رہی، مزید نعمت اسے یہ ملی کہ تمہاری نیکیاں اس کے اعمال ثابے کی نعمت بن گئیں، اس کے حصے میں نعمتیں آئیں اور تمہارے حصے میں شقاوتیں۔

دنیا میں محسود کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے دشمن ناکام و نامراد رہتے ہیں، عموماً لوگوں کی دلی خواہش یہ ہوتی ہے کہ میرے دشمنوں کو تکلیف اور رنج پہنچے، اور ہمارے حساد خود اپنے حسد کی آگ میں جل کر خاک ہو جائیں، تمہارے حسد سے ان کی یہ خواہش پوری ہوتی ہے، وہ اپنی نعمتوں کے مزے لوتے ہیں اور تم حسرت و غم میں مبتلا رہتے ہو، تم خود ان کی مراد پوری کرنے کا سبب بنے ہو، اس لیے تمہارا دشمن تمہاری موت کا طلب گار نہیں ہوتا، بلکہ وہ یہ چاہتا ہے کہ تم طویل عمر پاؤ اور زندگی بھر حسد کی آگ میں سلگتے رہو، تم اس پر اللہ کے انعامات و عطایا کی بارش دیکھو، اور تمہارا دل دشمنوں سے چور ہو جائے، اسی لیے کہا گیا ہے۔

لَا مَاتَ اَعْدَاؤُكُمْ بَلْ خَلُّوْا حَتّٰی يَرَوْا فَيَحْكَمُوْا

لَا رَلْتَ مَحْسُوْدًا عَلٰی نِعْمَةٍ فَاِنَّمَا الْكَامِلُ مِنَ يَحْسَدِ

(حیرے دشمن مرے نہیں بلکہ ہمیشہ رہیں، تاکہ وہ تمہ میں وہ بات دیکھتے رہیں جو انہیں حکمین کرتی ہے، خدا کرے حیرتی نعمتوں پر ہمیشہ حسد کیا جائے، مگر کامل وہی ہوتا ہے جس سے لوگ جلتے ہیں)

تمہارا دشمن تمہارے غم اور حسد سے جتنا خوش ہوتا ہے اتنا وہ اپنی نعمتوں اور راحتوں سے خوش نہیں ہوتا، اگر اسے معلوم ہو جائے کہ اب تم حسد کے عذاب اور اس کی تکلیف سے نجات پا گئے ہو تو یہ بات اس کے لیے انتہائی رنج کی موجب ہوگی، اس

سے معلوم ہوا کہ تم حسد کی جس آگ میں جلتے ہو، اور تمہارا دل جس غش سے بے چین رہتا ہے وہ تمہارے دشمن کی عین خواہش ہے، اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ حاسد اپنے نفس کا دشمن اور اپنے دشمن کا دوست ہوتا ہے، اس لیے کہ وہ ایسا کام کرتا ہے جس میں اس کی دنیا کا نقصان بھی ہے اور آخرت کا ضرر بھی۔ اور جس سے اس کا دشمن دنیا میں بھی فائدہ اٹھاتا ہے اور آخرت میں بھی اٹھائے گا، حاسد کو کیا ملا؟ وہ خالق مخلوق سب کے سامنے برا ٹھہرا، وہ اپنے حال اور مال ہر اعتبار سے بد بخت ہوا، محسود کی نعمت باقی رہی، حاسد کے چاہنے نہ چاہنے سے اس پر کوئی اثر نہیں ہوا۔

پھر تم نے اپنے دشمن کی مراد ہی پوری نہیں کی ہے، بلکہ دشمن انسانیت اٹلیس کو بھی خوش ہونے کا موقع دیا ہے، اس لیے کہ جب وہ تمہیں علم، تقویٰ اور جاہ و مال کی ان نعمتوں سے محروم رکھتا ہے جن کو تمہارے دشمنوں کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے تو وہ اس بات سے ڈرتا ہے کہ کہیں تم اس سے محبت نہ کرنے لگو اور اس محبت کی وجہ سے ثواب میں شریک نہ بن جاؤ اس لیے کہ جو شخص مسلمانوں کے خیر سے محبت رکھتا ہے وہ خیر میں شریک سمجھا جاتا ہے، چنانچہ اسی لیے اہل دین سے محبت کرنی چاہیے، اگرچہ اس محبت سے اکابر کے درجے تک نہیں پہنچا جاسکتا، البتہ محبت کرنے کا ثواب ضرور مل جاتا ہے، اس لیے اٹلیس کو خوف ہوتا ہے کہ کہیں تم اللہ کے کسی بندے پر اس کے انعامات سے محبت نہ کرنے لگو، اور محبت کا ثواب حاصل کرنے میں کامیاب نہ ہو جاؤ، چنانچہ وہ یہ چاہتا ہے کہ جس طرح تم خیر سے محروم ہو اسی طرح خیر کی محبت سے محروم ہو جاؤ، ایک اعرابی نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا: یا رسول اللہ! فلاں شخص نیکو کاموں کی جماعت سے محبت کرتا ہے، حالانکہ وہ ان میں سے نہیں ہے، آپ نے جواب دیا:

المرء مع من احب (بخاری و مسلم۔ ابن مسعود)
آدی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرے۔

ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے، اسی دوران ایک اعرابی کھڑا ہوا اور اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! قیامت کب ہوگی؟ آپ نے اس شخص سے دریافت کیا: تم نے قیامت کے لیے کیا تیاری کی ہے؟ اس نے عرض کیا: میں نے نماز روزے تو بہت نہیں کئے، البتہ میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوں، آپ نے فرمایا:

انت مع من احببت

تو اس کے ساتھ ہے جس سے تو محبت کرتا ہے۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اس دن مسلمان جتنے خوش ہوئے اتنے کسی دن نہیں ہوئے، کیونکہ ان کا بڑا مقصد ہی اللہ اور رسول اللہ کی محبت تھا، ہم حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سے بھی محبت کرتے ہیں، حالانکہ ان کے نفس قدم پر نہیں چلتے، امید کی ہے کہ اس محبت کی بناء پر ہم ان کے ساتھ ہوں گے (بخاری و مسلم۔ انسؓ) حضرت ابو موسیٰ روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! فلاں شخص نماز روزے تو نہیں کرتا۔ البتہ نمازیوں اور روزہ داروں سے محبت کرتا ہے، آپ نے فرمایا:

هو مع من احب (بخاری و مسلم)

وہ اس کے ساتھ ہے جسے چاہے۔

ایک شخص نے حضرت عمر ابن عبد العزیزؓ سے کہا کہ پہلے زمانے میں یہ بات مشہور تھی کہ اگر تم عالم بن سکتے ہو تو تمہیں عالم بننا چاہیئے، عالم نہیں بن سکتے تو متعلم بن کر رہو، متعلم نہیں بن سکتے تو اہل علم سے محبت کرو، ان سے محبت نہیں کر سکتے تو کم سے کم اتنا ضرور کرو کہ ان سے نفرت مت رکھو، حضرت عمر ابن عبد العزیزؓ نے فرمایا: سبحان اللہ! اللہ تعالیٰ نے بڑی راہ نکال دی ہے۔

اب دیکھو اٹلیس نے تم سے کیسے حسد کیا ہے، پہلے تو تمہیں خیر کی محبت کے ثواب سے محروم کیا، پھر اسی پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ تمہارے دل میں بھائی سے نفرت پیدا کی، اور تمہیں اس نفرت کے اظہار پر اکسایا، یہاں تک کہ تم گناہ گار ہوئے، حاسد کے گناہ میں

کیا شک ہے، ہو سکتا ہے تم کسی عالم سے حسد کرو، اور تمہاری خواہش ہو کہ وہ دین میں کوئی غلطی کر بیٹھے تاکہ اس کی عزت و مقبولیت خاک میں مل جائے یا وہ گونگا ہو جائے، تاکہ علم کی کوئی بات اس کی زبان سے نہ نکلے یا اتنا بیمار پڑے کہ پڑھانے کے قابل نہ رہے، اس سے بڑھ کر کیا گناہ ہو سکتا ہے؟ ہاں اگر کوئی شخص عالم کے درجے تک نہ پہنچنے کی وجہ سے ٹھکین ہو تو گناہ، اور عذاب آخرت سے محفوظ رہے گا۔ حدیث شریف میں ہے۔

اهل الجنة ثلاثا المحسن والمحب له والكاف عنه (۱)

اہل جنت تین طرح کے آدمی ہیں، ایک احسان کرنے والا، دوسرا اس سے محبت کرنے والا تیسرا اس سے تکلیف دہ چیز دینے والا۔

یعنی اس سے حسد کر کے اذیت نہ پہنچانے والا غور کرو، تمہیں ابلیس نے ان تینوں قسموں سے کس طرح دور کر دیا اب تم اہل جنت میں سے بھی نہیں رہے، تم پر ابلیس کا حسد اثر انداز ہو گیا ہے، وہ تمہارے دشمن پر تو کیا اثر انداز ہوتا تم خود اس کا نشانہ بن گئے، اے حاسد! اگر تجھ پر نیند یا بیداری کی حالت میں حیران حال مشکف ہو تو تو دیکھے گا کہ تیرے ہاتھ میں تیر ہے، اور رخ دشمن کی طرف ہے تو نے اسے ہلاک کرنے کے ارادہ سے تیر چھوڑا لیکن وہ دشمن تک پہنچنے کے بجائے تیری طرف لوٹا اور تیری واہنی آنکھ میں پیوست ہو گیا، غضب ناک ہو کر دوبارہ تیر چلایا تو وہ بائیں آنکھ میں لگا، تیسری بار چلایا تو وہ سر میں آکر لگا، اور اسے زخمی کر گیا، جب بھی تیر چلاتا ہے خود اس کا کوئی عضو نشانہ بنتا ہے دشمن اپنی جگہ محفوظ ہے، اور اس کے انجام پر ہنستا ہے خوشی سے تالیاں پیٹتا ہے، یہ ہے محسود اور حاسد کا حال، حاسد کا حال تیر انداز سے بھی برا ہے، اس لیے کہ تیر سے صرف آنکھوں کا یا ظاہری اعضاء کا نقصان ہوتا ہے جو اگر اس وقت ضائع نہ ہوتیں تو موت سے ضائع ہوتیں حسد سے گناہوں کے تیر لگتے ہیں اور گناہ کا اثر اغروی زندگی میں بھی باقی رہتا ہے، کیا عجب ہے کہ یہ گناہ غضب الہی اور دوزخ میں داخلے کا موجب بن جائے، دنیا میں آنکھ ضائع ہو جائے، یہ اس سے بہتر ہے کہ آنکھ باقی رہے، اور اس کی وجہ سے دوزخ کی آگ میں جلنا پڑے اور آگ کے شعلے اس آنکھ کو جلا کر خاکستر کر دیں غور کیجئے اللہ تعالیٰ حاسد سے کس طرح انتقام لیتا ہے، اس کی خواہش تو یہ تھی کہ محسود سے نعمت رائل ہو جائے، محسود کی نعمت تو ختم نہیں ہوئی خود اس سے نعمت چھین لی گئی، گناہ سے بچنا، اور رنج و غم سے محفوظ رہنا بھی تو نعمت ہے، قرآن پاک میں ہے کہ برائی کرنے والوں کی برائی خود ان ہی پر لوٹتی ہے۔

وَلَا يَجْزِيكَ الْمَكْرُ النَّاسِي إِلَّا بِأَهْلِهِ (پ ۲۲، آیت ۴۳)

اور بری تدبیروں کا دہال (حقیقی) ان تدبیر والوں ہی پر پڑتا ہے۔

اکثر ایسا ہوتا ہے کہ حاسد دشمن کے لیے جس بات کی تمنا کرتا ہے خود اسی میں مبتلا ہو جاتا ہے، ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ جو شخص دوسرے کی برائی چاہے خود اس میں مبتلا نہ ہو، چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت عثمانؓ کے لیے جس چیز کی تمنا کی وہ مجھ پر ضرور پڑی، یہاں تک کہ اگر میں ان کے لیے قتل کی تمنا کرتی ہوں تو قتل ہو جاتی۔

یہ نفس حسد گناہ ہے، اس سے ان چیزوں کا خیال کرنا چاہیے جو حسد کے باعث پیدا ہوتی ہیں جیسے اختلاف، انکار حق، دشمن سے انتقام لینے کے لیے خواہش کے سلسلے میں زبان اور ہاتھ کی آزادی، یہ وہ بیماری ہے جس میں پچھلی امتیں ہلاک ہوئی ہیں۔

حسد کے علمی علاج کی تفصیل یہ تھی، اگر انسان صاف ذہن اور حضور قلب کے ساتھ علاج کے علمی طریقوں پر غور کرے تو کوئی وجہ نہیں کہ اس کے دل میں حسد کی آگ بھڑکتی رہے، عقائد کے لیے صرف اتنا جان لینا کافی ہے کہ حسد حاسد کے لیے مملکت محسود کے لیے باعث مسرت و رت کہ ہم کے غضب کا سبب اور اس کی زندگی کے مزہ کو ٹکڑ کر دینے والا ہے۔

حسد کا علمی علاج : حسد کا علمی علاج یہ ہے کہ جو کچھ حسد چاہے اس کے خلاف کرے خواہ وہ بات قولی ہو یا فعلی چنانچہ اگر جذبہ

حسد اس سے یہ تقاضا کرتا ہے کہ وہ محسود کی مذمت کرے تو اسے چاہیے کہ وہ اپنی زبان کو اس کی مدح و تعریف کا مکتف بنائے اگر حسد دشمن سے تکبر کرنے پر آمادہ کرے تو اپنے نفس کو اس کے سامنے متواضع رکھے اور دشمن سے معذرت کرنے کا التزام کرے اگر عطاؤ انعام سے روکے تو اس میں زیادتی کرے اگر اس میں تکلف سے بھی کام لیا اور دل پر جبر کرنا پڑا تب بھی کوئی مضائقہ نہیں محسود کو معلوم ہوگا تو وہ خوش ہوگا اور محبت کرنے لگے گا اور جب اس کی طرف سے محبت ہوگی تو حامد بھی محبت کرنے پر مجبور ہوگا یا یہی محبت سے موافقت پیدا ہوگی اور اتفاق ہی سے حسد کا مادہ ختم ہوتا ہے تواضع، تعریف اور نعت پر اظہارِ مسرت سے منعم علیہ کا دل کھج آتا ہے وہ غلام بن جاتا ہے اور مہمانی سے پیش آنے لگتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ وہ بھی اسی طرح اچھا سلوک کرے جیسا اس نے کیا ہے پھر یہ احسان اہل احسان کرنے والے کی طرف لوٹتا ہے اور اس کے دل کو خوش کرتا ہے پہلے اس نے احسان کرنے میں تکلف سے کام لیا تھا اب وہ اس کی عادت اور مزاج بن جائے گا، تمہیں شیطان کا یہ فریب اس راستے سے ہٹانے میں موثر نہ ہونا چاہیے کہ اگر تم نے محسود کے سامنے تواضع کی اور اس کی تعریف کی تو وہ تمہیں عاجز، ذلیل، منافق یا خوف زدہ تصور کرے گا شیطان اسی طرح فریب دے کر انسان کو ہلاک کرتا ہے دشمن کے ساتھ خوش غلطی سے پیش آنا خواہ وہ طبعی طور پر ہو یا بہ تکلف عداوت کے ماتے کو ختم کر دیتا ہے اور جانین کے دلوں میں ایک دوسرے کے لیے محبت پیدا ہو جاتی ہے اور وہ حسد کی تکلیف و عذاب سے راحت پاتے ہیں۔

یہ حسد کی دوائیں ہیں ان کے قطع سے انکار نہیں کیا جاسکتا البتہ دلوں کے لیے ان کا ذائقہ تلخ ہے لیکن تلخ دوا ہی زیادہ نفع بخش اور مفید ہوتی ہے جو شخص دوا کی تلخی پر صبر نہیں کرتا وہ فطام کی حلاوت نہیں پاتا اس تلخی کا مداومت کتناں وقت آسان معلوم ہوگا جب وہ علاج کے طبی اور عملی طریقوں پر غور کر لے گا اور یہ سمجھے گا کہ اللہ تعالیٰ کے سکھوں پر راضی رہتا اس کے ثواب کا طالب بننا ہی عین سعادت ہے یہ سوچنا کہ عالم میں کوئی چیز میرے خلاف نہ ہونی چاہیے اور یہ کہ کسی چیز کا خلاف ہونا نفس کی عزت کے منافی ہے سراسر جہالت ہے اگر یہ بات دل میں راج ہو گئی تو اس کا نتیجہ یہی نکلے گا کہ وہ اپنے دشمنوں کی موت کا خواہاں ہوگا تاکہ مخالفت کا نام بھی باقی نہ رہے اور یہ چاہے گا کہ کوئی بھی چیز میرے فشاء و مراد کے خلاف نہ ہو سب کام میری خواہش کے مطابق ہوں حالانکہ ایسا ہونا ممکن نہیں ہے بالآخر اپنی ناکامی پر دشمنوں سے حسد کرے گا اور انجام میں رسوائی اور ذلت ہاتھ آئے گی اس ذلت سے بچنے کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ جو تم چاہو وہ ہو جائے اور دوسرا یہ کہ جو کچھ ہو وہ تمہاری خواہش بن جائے پہلا طریقہ اپنے اختیار میں نہیں ہے اور نہ اس میں تکلف اور مجاہدے کی گنجائش ہے البتہ دوسرے طریقے میں مجاہدے سے کام چل سکتا ہے اور عقل و ریاضت کے ذریعہ ایسا ہونا ممکن ہے کہ آدمی کا دل ارادہ خواہش سے خالی ہو جائے اور خود کو شیتِ ایزدی کے تابع کرے اس طریقے کا حاصل کرنا عاقل و دانا کے لیے ضروری ہے

یہ اجمالی علاج ہے جہاں تک تفصیلی علاج کا تعلق ہے وہ انشاء اللہ آنے والے صفحات میں مذکور ہوگا حسد کے جتنے اسباب بیان کئے گئے ہیں وہ سب مستقل بیماریاں ہیں اور شریعت میں ہر سبب کا علاج موجود ہے ہر سبب کا علاج انشاء اللہ اپنے اپنے موقع پر بیان کیا جائے گا کیونکہ حسد کا مادہ بھی امراض ہیں اور کوئی بھی مرض اس وقت تک ختم نہیں ہوتا جب تک اس کا مادہ باقی ہے البتہ جو شخص علم و عملی طریقہ علاج اپنائے گا اس سے مرض کی شدت میں کمی ضرور آئے گی اور طبیعت میں کچھ نہ کچھ سکون ضرور پیدا ہوگا لیکن کچھ دنوں کے بعد مادہ پھر زور پکڑے گا اور اس مرحلہ کا قیام سخت مشقت کا باعث بن جائے گا خطا اگر ایک شخص جاہ کا طالب ہے اور اس شخص سے حسد کرتا ہے جسے جاہ میسر ہے جو لوگوں کے دلوں میں اپنا عروج و مقام رکھتا ہے محسود کی جاہ و منزلت اسے بے چین کرتی رہے گی تاوقتیکہ اس سے یہ نعمت زائل نہ ہو جائے اور خود اسے حاصل نہ ہو جائے یہ بے چینی زبان اور ہاتھ کے ذریعہ ظاہر بھی ہوگی اگر اظہار پر قابو پا بھی لیا تو یہ ممکن نہیں کہ دل میں حسد نہ رہے جب تک اس حسد کے سبب یعنی جاہ کا علاج نہ ہوگا دل میں محسود کے لیے قلعہ جذبات باقی رہیں گے۔

حسد کی وہ مقدار جس کا دل سے دور کرنا واجب ہے

ایذا دینے والے سے نفرت کرنا طبعی تقاضا ہے، اگر ہمیں کوئی ایذا پہنچائے تو یہ ممکن نہیں ہے کہ تم اس پر اظہار ناراضگی نہ کرو، یا دل سے اسے براندہ نہ کرنا، یا اس پر کوئی نعت نازل ہو اور تم براندہ سمجھو، تمہارے نزدیک اس کی بری حالت اور اچھی حالت دونوں یکساں نہیں ہو سکتیں بلکہ تم اپنے دل میں ان دونوں حالتوں کے درمیان فرق محسوس کرنے پر مجبور ہو، شیطان اسی مجبوری سے فائدہ اٹھا کر ہمیں حسد کی طرف مائل کرتا ہے، اب اگر شیطان مؤثر ثابت ہو گیا اور تم اپنے قول یا فعل سے حسد کرنے لگے تو سب گار ٹھہر گئے، اور اگر اپنے ظاہر کو حسد سے بالکل دور رکھا لیکن دل سے یہ چاہتا رہے کہ کسی طرح اس کی نعت ذاکل ہو جائے اور تم نے اپنی اس خواہش کو برا بھی نہیں جانتا تب بھی گنہگار ہو گئے اس لیے کہ حسد قلب کی صفت ہے، صفت فعل نہیں ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

لَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا (پ ۲۸ ر ۴ آیت ۹)
اور نہیں پاتے اپنے دلوں میں شغل اس چیز سے جو انہیں ملی۔

ایک جگہ فرمایا۔

وَتَوَالُوا نَكْفَرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً (پ ۵ ر ۹ آیت ۸۹)
چاہتے ہیں کہ تم بھی کافر ہو جاؤ جیسے وہ ہوئے پھر سب برابر ہو جاؤ۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا۔

إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ (پ ۳ ر ۴ آیت ۳۰)
اگر ہمیں کچھ بھلائی ملے تو ان کو بری لگے۔

غیبت اور جھوٹ کی طرح حسد کی بناء پر جو اعمال سرزد ہوتے ہیں وہ عین حسد نہیں ہوتے بلکہ حسد کا عمل قلب ہی ہوتا ہے نہ کہ اعضاء و جوارح، البتہ دل کا حسد ان امور میں سے نہیں ہے جن کا تعلق حقوق العباد سے ہو اور جن کا معاف کرنا ضروری ہو، بلکہ یہ تمہارے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان معصیت ہے۔ معاف کرنا ان مواقع پر واجب ہے جہاں اسباب کا ظہور اعضاء ظاہری پر ہو، اب اگر تم ظاہری اعضاء پر حسد کو ظاہر نہ ہونے دو اور نفس کو بھی اس کی حالت کی بناء پر سمجھو کہ وہ خواہ خواہ دوسرے کی نعت کا ذوال چاہتا ہے گویا تم اپنی طبیعت کے اس رجحان کو برا سمجھتے ہو، اور دوسرے کی نعت کا ذوال چاہنے کی بناء پر نفس کی مذمت کرتے ہو یہ مذمت عقل کی جہت سے ہے، اس صورت میں تم اپنا فرض پورا کر چکے ہو، باقی جو کچھ ہے وہ تمہارے اختیار میں نہیں ہے، طبیعت کا اس طرح بدل دینا کہ اس کے نزدیک اچھا کرنے اور برا کرنے والے دونوں ایک ہو جائیں اور دشمنوں کی خوشی اور غم یکساں معلوم ہو انسانی طاقت سے باہر ہے بشرطیکہ آدمی دنیاوی لذات میں غرق رہے ہاں اگر اللہ تعالیٰ کی محبت میں اس طرح ڈوبا رہے گا جس طرح شراب پینے والا اپنی شرب میں غرق رہتا ہے اور اسے ماسوا کا ہوش باقی نہیں رہتا تو اس کے قلب کی حالت بلاشبہ ایسی ہو جائے گی کہ وہ ہمدردی کے احوال کی طرف متوجہ ہی نہیں ہو گا بلکہ سب کی طرف ایک ہی آنکھ سے دیکھے گا اور وہ آنکھ ہوگی رحمت کی آنکھ سب کو اللہ کو بھلا سمجھے گا، ان کے تمام اعمال و احوال کا منبع باری تعالیٰ کو قرار دے گا، اور اس حقیقت کا یقین رکھے گا کہ کائنات کا ہر ذرہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں میں مضرب ہے اس کی مرضی و غشاء کے بغیر ایک کبھی بھی نہیں ہلا سکتی، یہ حالت اگر کسی کو میسر بھی ہوتی ہے تو واقعی نہیں ہوتی بجلی کی طرح چمکتی ہے، قلب بھرا اپنی اپنی اصلی حالت میں واپس آ جاتا ہے، دشمن (شیطان اسے درغلانے لگتا ہے، اس کے دل میں دوسرے ڈالنے لگتا ہے، چنانچہ اگر کسی نے شیطان کی ان حرکتوں کو برا سمجھا اور عقل کے تقاضے سے قلب کے اس میلان پر کراہت ظاہر کی تو گویا اس نے اپنا فریضہ ادا کر دیا۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جب تک حسد اعضاء پر ظاہر نہیں ہوتا تب تک کوئی گناہ نہیں ہوتا حضرت حسن سے کسی نے حسد کے

بارے میں سوال کیا، تو آپ نے فرمایا اسے دل میں پوشیدہ رکھنا چاہیے، اگر پوشیدہ رہے گا تو کوئی ضرر نہیں ہوگا، بعض لوگوں نے اس روایت کو ان سے موقوفاً اور بعض نے مرفوعاً نقل کیا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ثَلَاثَةٌ لَا يَخْلُو مِنْهُمْ مَثُومٌ وَلَهُ مِنْهُمْ مَخْرَجٌ فَمَخْرَجُهُمْ مِنَ الْحَسَدَانِ لَا يَبْغِي (۱)

تین باتیں ایسی ہیں جن سے کوئی مؤمن خالی نہیں ہوتا اور اس کے لیے ان باتوں سے نکلنے کا راستہ بھی ہے
حسد سے نکلنے کا طریقہ یہ ہے کہ خواہش نہ کرے۔

بہتر یہی ہے کہ اس سے مراد وہی لیا جائے جو اوپر مذکورہ ہوا یعنی وہ حسد جسے آدمی دین اور عقل کے تقاضے سے برا سمجھتا ہو اور طبیعت کی خواہش کو ناپسند کرتا ہو۔ یہ کراہت اسے خواہش اور اپنا اسے روکتی ہے ورنہ روایت میں جو تفصیلات مذکور ہیں ان سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہر حسد کرنے والا گنہگار ہے پھر حسد قلب کے وصف کا نام ہے، فعل کا نام نہیں ہے، چنانچہ جو شخص مسلمان کی برائی چاہے گا وہ حاسد ٹھہرے گا، اس تفصیل کا حاصل یہ نکلا کہ اس حسد کے بارے میں اختلاف ہے جو دل میں ہو اور اعضاء پر اس کا ظہور نہ ہو اور آیا وہ گناہ کا سبب بنے گا یا نہیں؟ بظاہر آیات اور احادیث سے یہی پتا چلتا ہے کہ جو شخص کسی مسلمان کا دل سے برا چاہتا ہے اور اپنے اس عمل کو بھی برا نہیں سمجھتا وہ اس قاتل نہیں ہے کہ اسے معاف کر دیا جائے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دشمنوں کے ساتھ آدمی کی تین حالتیں ہوتی ہیں، ایک یہ کہ اپنی بیعت سے مجبور ہو کر ان کا برا چاہے لیکن عقل یہ کہتی ہے کہ کسی مسلمان کا برا چاہنا اچھا نہیں ہے، دل قاتل مذمت ہے کہ وہ اس طرح کے رسوا کن خیالات کا مرجع بنا ہو اپنے اور وہ یہ بھی چاہتا ہو کہ کسی طرح دل کی یہ حالت باقی نہ رہے، وہ کسی سے حسد نہ کرے، اور کسی کا برا نہ چاہے، حسد کی یہ قسم معاف ہے، اس لیے کہ آدمی کے اختیار میں اس سے زیادہ کچھ نہیں ہے، دوسری حالت یہ ہے کہ دل میں یہ خواہش ہو کہ دشمن کی نعمت زائل ہو جائے، اسے تکلیف پہنچے تو خوش ہو، اور اعضاء کے ذریعہ یا زبان کے ذریعہ اس خوشی کا اظہار بھی کرے تو یہ حسد قطعاً ممنوع ہے، تیسری حالت ان دونوں حالتوں کے بین بین ہے، یعنی دل میں حسد ہو، اور عقل اسے مکروہ بھی نہ سمجھتی ہو، اور نہ دین کے زور سے اس پر نکیر ہو، البتہ اعضاء حسد کی اطاعت سے محروم ہوں، یہ تیسری حالت مختلف ذیہ ہے، ظاہرات یہی ہے کہ اس حسد سے بھی آدمی گنہگار ہوتا ہے۔

کتاب ذم الدنیا

دنیا کی مذمت کا بیان

دنیا اللہ کی دشمن ہے، اللہ کے دوستوں اور دشمنوں کی بھی دشمن ہے، اللہ کی دشمن اس لیے ہے کہ اس کے بندوں کو راہ راست پر چلنے نہیں دیتی، یہی وجہ ہے کہ جب سے اللہ نے اسے پیدا کی اسے اس کی طرف نظر بھر کر نہیں دیکھا۔ اللہ کے دوستوں کی اس لیے دشمن ہے کہ ان کے سامنے آرائش اور زیبائش کر کے نکلتی ہے، انہیں اپنی رونق اور شادابی سے لگاتی ہے تاکہ کسی طرح وہ اس کے دام فریب میں آجائیں دنیا کے پھیلائے ہوئے جال سے نکلنے کے لیے انہیں صبر کے گڑے گھونٹ پینے پڑتے ہیں۔ دشمنانِ خدا سے اس کی دشمنی یہ ہے کہ اس نے انہیں اپنے فریب کے جال میں پھنسا لیا اور انہیں سبز باغ دکھا کر اپنے فریب کر لیا یہاں تک کہ وہ اس کی گرفت میں آگئے اور اس پر حماد کر بیٹھے، تو انہیں ذلت میں جلا کر دیا، دنیا میں ذلت سے بچ گئے تو آخرت کی رسوائی اور ندامت سے چمکارا نہ پاسکیں گے، اور اپنا الہا کی سعادت سے محروم ہوں گے دنیا سے رخصت ہوں گے تو اس کی جدائی کا داغ ان کے سینوں پر ہو گا اور جب آخرت کے دردناک عذاب میں جلا ہوں گے تو باحسرت و غم مدد چلائیں گے لیکن دنیا مدد کے لیے نہیں آئے گی بلکہ ان سے کہا جائے گا:

اُخْسُوْ فِيْهَا وَلَا تُكَلِّمُوْنَ (پ ۶۱۷ آیت ۱۰۸)

اسی میں راندے ہوئے پڑے رہو اور مجھ سے بات نہ کرو۔
وہ لوگ اس آیت کریمہ کی صداق ہوں گے۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يُنْصَرُونَ (پارا ۲۰ آیت ۸۶)

یہ وہ لوگ ہیں کہ انہوں نے دنیاوی زندگی کو آخرت کی زندگی کے عوض میں خرید لیا ہے، سو تو نہ ان کی سزا
میں تخفیف کی جائے گی اور نہ کوئی ان کی طرف داری کہائے گا۔

جب دنیا کے شریفین کا عالم یہ ہے کہ نہ یہ خدا کی دوست ہے، اور نہ اس کے دوستوں کی حد یہ کہ اس کے دشمنوں کی بھی دوست
نہیں، تو ضروری ہوا کہ ہم سب کی حقیقت سے واقف ہوں اور یہ جانیں کہ اس کے پیدا کرنے میں کیا حکمت ہے جب کہ یہ خالق کی
بھی دشمن ہے اور مخلوق کی بھی، پھر یہ بھی دیکھیں کہ دنیا کس طرح دھوکا دیتی ہے، اور شر پھیلانے کے کیا طریقے اختیار کرتی ہے،
اس لیے کہ جب تک ہمیں شر کے مداخل کا علم نہ ہوگا ہم اس سے بچ نہ سکیں گے بلکہ کیا عجب ہے کہ اس میں جہلا ہو جائیں۔ پیش
نظر ابواب میں اولاً دنیا کی مذمت پر مشتمل آیات، احادیث اور آثار نقل کئے جائیں گے پھر اس کی حقیقت بیان کی جائے گی اور
اسے مثالوں سے واضح کیا جائے گا پھر ان دنیاوی اعمال کی تفصیل کی جائے گی جن میں مشغول ہو کر لوگ یا خدا سے غافل ہو جائے
ہیں پھر دنیا کی رغبت کا علاج بتایا جائے گا انشاء اللہ۔

دنیا کی مذمت : قرآن کریم میں بے شمار مواقع پر دنیا کی مذمت کی گئی ہے، اور محاطین کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ دنیا سے اعراض
کریں اور رب کریم کی طرف رجوع ہو جائیں، انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کا مقصد بھی یہی ہے کہ وہ اللہ کے بندوں کو دنیا سے
منحرف کر کے آخرت کے راستے پر چلائیں، اس لیے دنیا کی مذمت پر قرآن کریم کی آیات سے استشاد کرنے کی بہ ظاہر کوئی
ضرورت نہیں ہے، اس سلسلے میں چند روایات لکھی جاتی ہیں۔ روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مردِ بکری کے
پاس سے گزرے، اور فرمایا:

اترون هذه الشاة هين على اهلها قالوا من هو انها القوها قال والذى نفسى
بيده للندنيا هو ن على الله من هذا الشاة على اهلها ولو كانت الدنيا تعدل عند
الله جناح بعوض ماسقى كافرا منها شرب ماء (ابن ماجه حاكم سهل ابن سعد)
تمہارا خیال میں یہ بکری اپنے مالک کے نزدیک ذلیل ہے یا نہیں؟ صحابہ نے عرض کیا: ذلیل ہے، اس کی ذات
ہی کی وجہ سے انہوں نے اسے یہاں پھینک دیا ہے، انہوں نے کہا! اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری
جان ہے دنیا اللہ کے نزدیک اس سے بھی زیادہ حقیر اور ذلیل ہے جتنی یہ بکری اپنے مالک کے نزدیک حقیر ہے،
اگر اللہ کے نزدیک دنیا کی حیثیت پھر کے پر کے برابر بھی ہوتی تو اس میں سے کافر کو ایک گھونٹ پانی بھی نہ دیتا۔
ایک حدیث میں ہے۔

الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (بخاری ومسلم ابو هريرة)

دنیا مومن کا قید خانہ اور کافر کی جنت ہے۔

ایک روایت میں ارشاد فرمایا۔

الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان الله منها (ترمذی ابن ماجه)

ابو هريرة)

دنیا ملعون ہے، اور جو کچھ اس میں ہے وہ بھی ملعون ہے، بجز اس کے جو اللہ کے لیے ہو،

حضرت ابو موسیٰ اشعری روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔
 من احب دنیاہ اضر یا آخرتہ ومن احب آخرتہ اضر یا دنیاہ (احمد، بزار)
 طبرانی۔ حاکم
 جو اپنی دنیا سے محبت رکھتا ہے وہ اپنی آخرت کو نقصان پہنچاتا ہے اور جو اپنی آخرت سے محبت رکھتا ہے وہ
 اپنی دنیا کو نقصان پہنچاتا ہے۔
 ایک مرتبہ ارشاد فرمایا۔

حب الدنيا راس كل خطيئة (ابن ابی النبیاء بیہقی مرسلہ)
 دنیا کی محبت ہر گناہ کی جڑ ہے۔

زید ابن ارقم روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابو بکر صدیقؓ کے ساتھ تھے آپ نے پانی منگوا یا، لوگوں نے شد کا شربت پیش
 کر دیا، جب وہ شربت کا پالہ منہ کے قریب لے گئے تو بے اختیار روئے لگے انہیں روٹا ہوا دیکھ کر رقتا بھی رونے لگے رقتا تو کچھ
 دیر رو کر چپ ہو گئے لیکن آپ رونے ہی رہے رقتا کو خیال ہوا کہ شاید ہم نے رونے کا سبب دریافت نہ کر سکیں گے، راوی کہتے
 ہیں کہ پھر آپ نے اپنی آنکھیں پونچھیں، ہم نے دریافت کیا: اے علیؓ رسول! آپ کو کس چیز نے اتکا رونے پر مجبور کیا؟ انہوں
 نے فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا میں نے دیکھا کہ آپ اپنے جسم مبارک سے کسی چیز کو ہٹا رہے
 ہیں لیکن وہ چیز نظر نہیں آ رہی تھی، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اپنے جسم مبارک سے کیا چیز ہٹا رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا:

هذه الدنيا مثلت لي فقلت لها ايك عني ثم رجعت فقلت انك ان افلت
 مني لم يفلت عني من بعدك (بزار، حاکم، بیہقی۔ ابن ابی النبیاء)
 یہ دنیا مجسم ہو کر میرے سامنے آئی، میں نے اس سے کہا مجھ سے دور یہ وہ پھر آئی اور مجھ سے کہنے لگی کہ اگر
 آپ مجھ سے بچے رہیں گے تو آپ کے بعد والے لوگ تو نہیں بچیں گے۔
 سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

يا عجا كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعي للدار الغرور (ابن
 ابی النبیاء ابو جریر مرسلہ)

بڑا عجب اس شخص پر ہوتا ہے جو دائمی گھر (آخرت) کی تصدیق کرنے کے باوجود دنیا کے لیے کوشاں ہو۔
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کوڑی پر کھڑے ہوئے اور لوگوں سے ارشاد فرمایا "هلموا الی الدنيا" اور
 دیکھو دنیا کیسی ہوتی ہے آپ نے اس کوڑی سے ایک سڑا ہوا کپڑا اور لگی سڑی ہڈیاں لیں، اور فرمایا: "هذه الدنيا" یہ ہے دنیا،
 (ابن ابی الدنیا، بیہقی، ابن میمون اٹمی مرسلہ) اس حدیث میں اس حقیقت پر تنبیہ فرمائی گئی ہے کہ دنیا کی نعمت بھی ان کپڑوں کی
 طرح جلد بوسیدہ ہو جائے گی اور جو جسم دنیا میں پورش پاتے ہیں وہ بھی ان ہڈیوں کی طرح گل سڑ جائیں گے اور ریڑھ ریڑھ ہو جائیں
 گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون ان
 بنی اسرائیل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت ناهوائی الحلیة والنساء والطیب والثیاب
 دنیا میں بھی اور سرسبز ہے اور اللہ تعالیٰ تمہیں اس میں غلیف دیتا ہے تاکہ دیکھے کہ تم کس طرح عمل کرتے ہو،

(۱) یہ روایت ترمذی اور ابن ماجہ میں حضرت ابو سعید الخدریؓ سے منقول ہے، البتہ اس میں یہ قول نہیں ہے "ان بنی اسرائیل" اس روایت کا پہلا
 جز متعلق علیہ ہے ابن ابی الدنیا نے حسن سے مرسلہ آخری جز بھی نقل کیا ہے۔

بنی اسرائیل کے لیے جب دنیا وسیع ہوئی تو وہ زیور، عورتوں، خوشبو اور کپڑوں کے سلسلے میں حیران رہ گئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ دنیا کو اپنا مالک مت بناؤ وہ تمہیں اپنا غلام بنالے گی، اپنا عزت نہ اس کے پاس امانت رکھو جو ضائع نہ کرے اور تمہارے مال کی حفاظت کرے، دنیا کا عزت نہ رکھنے والوں کو ہر وقت چوری کا خوف رہتا ہے جس کا عزت نہ خدا کے پاس ہے اسے کسی طرح کا خوف نہیں ہے، ایک مرتبہ ارشاد فرمایا: اے حواریو! میں نے تمہارے لیے دنیا کو اوندھے منہ کر دیا ہے تم میرے بعد اسے اٹھانہ دینا، دنیا کی خباثت میں سے یہ بات ہے کہ آدمی دنیا کی خاطر خدا کی نافرمانی کرتا ہے حالانکہ جب تک دنیا نہیں چھٹی آخرت نہیں ملتی، اگر تم آخرت چاہتے ہو تو دنیا کو گذر گاہ سمجھ کر رہو اسے آباد مت کرو، اور یہ بات جان رکھو کہ ہر گناہ کی جزا دنیا کی محبت ہے، بعض اوقات ایک ساعت کی شوق طویل مدت کے لیے غم کا باعث بن جاتی ہے۔ یہ بھی آپ ہی کا ارشاد ہے کہ تمہارے لیے دنیا اوندھے منہ پڑی ہے اور تم اس کی پشت پر بیٹھے ہوئے ہو۔ دنیا کے سلسلے میں تم سے بادشاہ اور عورتیں مقابلہ نہ کریں، تم بادشاہوں سے ان کی دنیا کے لیے جھگڑا مت کرو، جب تم ان کی دنیا سے غرض نہ رکھو گے وہ تمہارے درپے نہ ہوں گے، اور عورتوں سے نماز روزے کے ذریعہ بچو، یہ بھی فرمایا: دنیا طالب بھی ہے اور مطلوب بھی، آخرت کے طالب کو دنیا تلاش کرتی ہے تاکہ وہ اس میں اپنا رزق مکمل کر لیں اور دنیا کے طالب کو آخرت ملاتی ہے حتیٰ کہ موت آجائے، اور اس کی گردن پر سوار ہو جائے۔ موسیٰ بن یار کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان الله عز وجل لم يخلق خلقا ابغض اليه من الدنيا ولله خلقها لم ينظر اليها
(ابن ابی الدنيا، صغفی۔ مرسل)

اللہ تعالیٰ نے دنیا سے زیادہ مبغض کوئی دوسری مخلوق پیدا نہیں فرمائی اور جب سے اسے پیدا کیا ہے اس کی طرف نظر نہیں فرمائی۔

روایت ہے کہ سلیمان ابن داؤد علیہما السلام اپنے فکر کے ہمراہ کسی عابد کے پاس تشریف لے گئے، آپ کے دائیں اور بائیں جن والوں صفیں بنائے ہوئے تھے، اور پرندے اوپر سے سایہ کر رہے تھے، عابد نے عرض کیا: اے ابن داؤد! اللہ نے آپ کو بڑی سلطنت عطا فرمائی ہے، حضرت سلیمان نے فرمایا: موسیٰ کے اعمال میں ایک شیخ اس تمام دنیا سے بہتر ہے جو ابن داؤد کو عطا کی گئی ہے اس لیے کہ جو کچھ ابن داؤد کے پاس ہے وہ ضائع ہونے والا ہے اور شیخ باقی رہنے والی ہے ایک روایت میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

الهاکم التکاتیر یقول ابن آدم مالی مالی وهل لک من مالک الا ما اکلت
فانیت لو لبست فابلیت او تصدقت فابقییت (مسلم۔ عبد اللہ ابن
الشیخیر)

غفلت میں رکھا تم کو لیا دیتی کی حرص نے، ابن آدم کہتا ہے میرا مال میرا مال ہے حالانکہ تیرا اسی قدر ہے جتنا تو نے کھا کر ضائع کر دیا، یا پہن کر پرانا کر دیا صدقہ کر کے باقی رکھ چھوڑا۔
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں

الدنیا طر من لا طر له، و مال من لا مال له ولها یجمع من لا عقل له، و علیها
یعادی من لا علم له، و علیها یحسد من لا فقه له و لھا یسعی من لا یقین
له (احمد۔ عائشہ مختصر)

دنیا اس کا گھر ہے جس کے پاس گھر نہ ہو اور اس کا مال ہے جس کے پاس مال نہ ہو، دنیا کے لیے وہ جمع کرتا ہے جس کو عقل نہ ہو اور اس پر وہ جھگڑتا ہے جس کو علم نہ ہو اور وہ اس پر حسد کرتا ہے جس کو سمجھ نہ ہو اور

اس کے لیے وہ کوشاں رہتا ہے جسے یقین نہ ہو۔

ایک حدیث میں ہے۔

من أصبح والدنیا أكبر همه فليس من الله في شيء والزم الله قلبه أربع خصال
هما لا ينقطع عنه أبداً وشغلا لا يتفرغ منه أبداً وفقوا لا يبلغ غناه أبداً واملا لا
يبلغ منتهاه أبداً (طبرانی اوسط۔ ابو ذرؓ ابن ابی الدنیا۔ انسؓ)
جس شخص کا حال یہ ہو کہ دنیا ہی اس کا بڑا مقصد بن جائے وہ شخص اللہ تعالیٰ سے کسی چیز میں نہیں ہے اور
اللہ اس کے دل کو چار عادتیں لازم کر دیتا ہے پہلی کہ اس سے کبھی جدا نہیں ہوتا، شغل کہ اس سے کبھی
فراغت نہیں ہوتی، فقر کہ کبھی مال داری کو نہیں پہنچتا یعنی دنیا داری کی حاجتیں کبھی ختم نہیں ہوتیں اور اہل کہ کبھی
اس کی انتہاء کو نہیں پہنچتا۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا اے ابو ہریرہؓ کیا میں تجھ دنیا اور اس
کی تمام چیزیں دکھا دوں؟ میں نے عرض کیا: ضرور دکھلائیں یا رسول اللہ! آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے دینے کی ایک وادی میں
لے گئے وہاں ایک کوڑی تھی جس میں کھوپڑیاں، نجاشیں، ہڈیاں اور گندے چمچے پڑے ہوئے تھے، اس کے بعد آپ نے ارشاد
فرمایا: ہذہ الکوؤس کانت تحرص وتامل کاملکم تم ہی الیوم عظام بلا جلد تم
ہی صائرة رمالو ہذہ العنرات ہی الوان اطعمہم من حیث اکتسبوہا، تم
قذفوہا فی بطونہم فاصبحت والناس ینحامونہا و ہذہ الخرق البالی کانت
ریاشہم ولباسہم فاصبحت والریاح تصفقہا و ہذہ العظام عظام دوابہم التی
کانوا ینتجعون علیہا اطراف البلاد فمن کان بآکیا علی الدنیا فلیبک قال
فما برحنا حتی اشتد بکاءنا (۱)

یہ سرائے ہی حرم کرتے تھے جیسے تم کرتے ہو، اور ایسے ہی امیدیں کرتے تھے جیسے تم کرتے ہو پھر وہ آج
بغیر کھال کی ہڈیاں بن گئے ہیں پھر راکھ ہو جائیں گے، اور یہ وہ نجاشیں ہیں جو ان کے انواع و اقسام کے کھانے
تھے نہ جانے کہاں کہاں سے کمائے تھے پھر ان کھانوں کو انہوں نے اپنے پیٹوں میں اٹھایا اور آج ان کی یہ
حالت ہو گئی کہ لوگ ان سے بچتے ہیں، اور یہ بوسیدہ چمچے ان کا لباس تھے آج یہ ہوا سے مارے مارے
پھرتے ہیں، اور یہ ہڈیاں ان کے جانوروں کی ہڈیاں ہیں جن پر سوار ہو کر وہ شہر شہر گھومنا کرتے تھے جو شخص دنیا پر
روسکے روئے، ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ جب تک ہم خوب نہ روئے وہاں سے نہ بٹے،

روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو دنیا میں اتارا تو ان سے فرمایا ابنی للحراب ولد للفسنا
(دیر ان ہونے کے لیے تعمیر کر اور فنا ہونے کے لیے بچے پیدا کر) وادوا بنی ہلال کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں میں
لکھا ہوا ہے ”اے دنیا! تو نیک لوگوں کی نظر میں بڑی ذلیل ہے جن کے لیے تو بن سنور کر نکلتی ہے میں نے ان کے دلوں میں تیری
طرف سے نفرت پیدا کر دی ہے اور وہ تجھ سے اعراض کرتے ہیں کوئی مخلوق میں نے تجھ سے زیادہ ذلیل پیدا نہیں کی تیری ہر حالت
ذلیل ہے تو فنا ہونے والی ہے جس روز میں نے تجھے پیدا کیا تھا اسی روز یہ فیصلہ کر دیا تھا کہ تو کبھی کسی کے پاس نہ رہے گی نہ کوئی
تیرے پاس رہے گا، اگرچہ کوئی دنیا دار کتنا ہی بخیل کیوں نہ ہو، خوش خبری ان نیکو کاروں کے لیے ہے جن کے دل میری رضا اور جن
کے ضمیر صدق و استقامت سے پر ہیں خوش خبری ہو ایسے لوگوں کے لیے ان کی جزاء میرے پاس یہ ہوگی کہ جب وہ اپنی قبروں سے

نکل کر میری طرف چلیں گے تو ایک نور ان کے آگے آگے ہوگا اور ملائکہ انہیں اپنے گھیرے میں لیے ہوئے ہوں گے یہاں تک کہ جس قدر وہ مجھ سے رحمت کی امید رکھتے تھے میں انہیں عطا کروں گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

الدنيا موقوف بين السماء والارض منذ خلقها الله تعالى لم ينظر اليها
وتقول يوم القيامة يا رب اجعلني لادنى اوليائك كالיום نصيبا فيقول اسكتي
يا لاشئ اني لم ارضك لهما في الدنيا ارضاك لهما اليوم (۱)

دنیا زمین و آسمان کی درمیان موقوف ہے اور جب سے اللہ نے اسے پیدا فرمایا اس کی طرف نظر نہیں فرمائی
قیامت کے روز دنیا عرض کرے گی اے اللہ! اپنے کسی مقرب ولی کو مجھ میں سے کوئی حصہ عطا فرما، اللہ تعالیٰ
فرمائیں گے چپ رہ کر، جب میں نے تجھے دنیا میں ان کے لیے پسند نہیں کیا تو کیا آج پسند کر لوں گا۔

حضرت آدم علیہ السلام سے متعلق روایات میں مذکور ہے کہ جب انہوں نے ممنوعہ پھل کھا لیا تو ان کے معدے میں کچھ گڑبڑ
ہوئی جنت کی دوسری غذاؤں میں یہ بات نہ تھی اس لیے اس درخت کے کھانے سے منع کر دیا گیا تھا غرض یہ کہ حضرت آدم علیہ
السلام تغافل حاجت کے لیے جنت میں گھومنے لگے، ایک فرشتہ کو اللہ نے حکم دیا کہ ان سے پوچھو وہ کیا چاہتے ہیں، حضرت آدم نے
جواب دیا میں اپنے پیٹ سے یہ چیز نکالنا چاہتا ہوں، فرشتے سے کہا گیا کہ ان سے کو وہ اپنی ضرورت کہاں پوری کرنا چاہتے ہیں، کیا
فرش، تخت، نموں اور درختوں کے سائے میں؟ یہاں کون سی جگہ ایسی ہے جو اس ضرورت کے لیے مناسب ہو، اس لیے دنیا میں
جاؤ ایک حدیث میں ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ليجئتن اقوام يوم القيامة واعمالهم كجبال تهامة فيعمر مر بهم الى النار قالوا يا
رسول الله! مصلين قال نعم! كانوا يصلون ويصومون ويأخذون هنة من
الليل فاذا عرض لهم شئ من الدنيا وشبوا عليه (ابو نعيم في الحلی - سالم
مولی ابی حنیفة)

قیامت کے دن کچھ لوگ ایسے آئیں گے کہ ان کے اعمال وادیِ تہامہ کے پہاڑوں جیسے ہوں گے، انہیں
دوزخ میں لے جانے کا حکم ہوگا، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وہ نماز پڑھنے والے ہوں گے، آپ نے
فرمایا: ہاں وہ نماز پڑھتے تھے اور روزہ رکھتے تھے اور رات کا کچھ حصہ بھی جاگ کر گزارتے تھے لیکن ان میں یہ
بات تھی کہ جب ان کے سامنے دنیا کی کوئی چیز پیش کی جاتی تھی تو وہ اس پر کود پڑتے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعض خطبوں میں ارشاد فرمایا:

المؤمن بين مخافتين: بين اجل قلعه في لا يدري ما الله صانع فيه وبين
اجل قلبه في لا يدري ما الله قاض فيه، فليتزود العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه
لآخرته ومن حياته لموته ومن شبابه لهرمه فان الدنيا خلقت لكم وانكم
خلقتم للآخرة والذى نفسى بيده ما بعد الموت من مستعتب ولا بعد الدنيا
من دار الا الجنة والنار (بيهقي في الشعب عن الحسن مرسل)

مؤمن دو خوف کے درمیان ہے، وہ نہیں جانتا کہ اس مدت کے درمیان جو گزر چکی ہے اللہ اس کے ساتھ
کیا کرے گا اور اس مدت کے درمیان جو باقی ہے وہ نہیں جانتا اللہ اس کے بارے میں کیا حکم جاری کرے گا،
بدے کو چاہیے کہ وہ اپنے نفس کے لیے اپنے نفس سے اپنی آخرت کے لیے اپنی دنیا سے اپنی موت کے لیے

(۱) اس روایت کا کچھ حصہ بعض احادیث میں گزر چکا ہے ہائی روایت کی کوئی اصل مجھے نہیں ملی۔

اپنی زندگی سے اور اپنے بوجھ کے لیے اپنی جوانی سے توشہ لے لے کیوں کہ دنیا ہمارے لیے پیدا کی گئی ہے اور تم آخرت کے لیے پیدا کئے گئے ہو اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے موت کے بعد معافی چاہنے کی کوئی جگہ نہیں ہے اور نہ دنیا کے بعد جنت اور دوزخ کے علاوہ کوئی گھر ہے۔

حضرت میسلی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ مومن کے دل میں دنیا و آخرت کی محبت جمع نہیں ہو سکتی جس طرح کسی ایک برتن میں آگ اور پانی کا اجتماع نہیں ہو سکتا روایت ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضرت نوح علیہ السلام سے دریافت کیا کہ اے طویل العمر! آپ نے دنیا کو کیسی پایا؟ انہوں نے جواب دیا: ایک ایسے گھر کی مانند جس کی دو دروازے ہوں، ایک سے اندر داخل ہوا اور دوسرے سے باہر نکل گیا، حضرت میسلی علیہ السلام سے کسی نے درخواست کی کہ آپ اپنے لیے مکان بنا لیجئے، فرمایا: ہمیں بچھلے لوگوں کے کھنڈر کافی ہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

احذرو الدنيا فانها اسحر من هاروت وماروت (ابن ابی الدنيا) بیہقی۔
ابو درداء الرهاوی مرسل

دنیا سے بچو کہ وہ ہاروت وماروت سے بھی زیادہ جاؤ گے۔

حضرت حسنؑ سے مروی ہے کہ ایک روز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں تشریف لائے اور ارشاد فرمایا:

هل منكم من يريد ان يذهب الله عنكم العمى ويحعله بصير الا انه من رغب في الدنيا وطال امله بها اعمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر فيها امله اعطاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هدى الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفخر والبخل ولا المحب الا بتباغ الهوى الا فمن ادرك ذلك الزمان منكم فصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحب وصبر على النذل وهو يقدر على العز لا يريد بئلك الا وجهه اشترى تعالى اعطاه الله ثواب خمسين صديقا (ابن ابی الدنيا) بیہقی مرسل

کیا تم میں سے کوئی ایسا ہے جو یہ چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کا اندھا پن دور کر دے اور اسے بینا بنا دے، یاد رکھو جو شخص دنیا میں رغبت رکھتا ہے اور اس کی امیدیں طولانی ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ اسی امید و رغبت کے بقدر اسے اندھا کرے گا، اور جو شخص دنیا سے اعراض کرتا ہے اور اس کی امیدیں مختصر ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ اسے کسی کے سکھائے بغیر علیم، اور کسی کے بتائے بغیر ہدایت عطا کرے گا، یاد رکھو ہمارے بعد کچھ لوگ ایسے ہوں گے کہ جن کی سلطنت بغیر قتل اور تشدد کے اور مالداری بغیر فخر اور بخل کے، اور محبت بغیر اتباع خواہشات کے نہیں ہوتی، یاد رکھو جسے یہ نہانہ ملا، اور اس نے مالداری پر قدرت رکھنے کے باوجود فقر پر صبر کیا، محبت پر قدرت رکھنے کے باوجود دشمنی پر صبر کیا، عزت پر قدرت رکھنے کے باوجود ذلت پر صبر کیا اور اس سے باری تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کے علاوہ کوئی اور مقصد نہ تھا اللہ تعالیٰ اسے پچاس صدیقین کا ثواب عطا کرے گا۔

روایت ہے کہ ایک روز بادشہ بکلی کی کڑک اور چمک کی وجہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بڑی پریشانی لاحق ہوئی، اور وہ کوئی ایسی جگہ تلاش کرنے لگے جہاں کچھ دیر ٹھہر کر نہا حاصل کر سکیں، اتفاقاً ان کی نظر ایک خیمہ پر پڑی جو کافی فاصلے پر تھا وہاں پہنچے خیمے میں پہلے ہی سے ایک عورت موجود تھی، اسے دیکھ کر وہاں سے ہٹ گئے ایک غار میں جانے کا ارادہ کیا تو دیکھا اس میں شیر موجود

ہے، آپ نے اس پر ہاتھ رکھ کر فرمایا اے اللہ! سب کا ٹھکانہ ہے میرا کوئی ٹھکانہ نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تمہارا ٹھکانہ میری رحمت میں ہے، قیامت کے دن سو ایسی حوروں سے تمہاری شادی کروں گا جنہیں میں نے اپنے ہاتھ سے بنایا ہے، اور چار ہزار برس تک تمہارے دلچسپے کی دعوت کھلاؤں گا، جن میں سے ایک دن دنیا کی تمام عمر کے برابر ہوگا اور ایک منادی کرنے والے کو حکم دوں گا کہ وہ یہ اعلان کرے کہ جو دنیا کے زاہد ہیں وہ چلیں اور عیسیٰ ابن مریم کے دلچسپے میں شامل ہوں۔ حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما السلام کا ارشاد ہے کہ دنیا والے پر حیرت ہے وہ موت کے یقین کے باوجود دنیا کے فریب میں آجاتا ہے اور سب کچھ چھوڑ کر مر جاتا ہے، دنیا اسے رسوا کرتی ہے اور وہ اس سے بے خوف رہتا ہے، اس پر بھروسہ کرتا ہے، بڑی بد بختی ہے ان دھوکا کھانے والوں کی جنہیں دنیا وہی دکھاتی ہے جسے وہ ناپسند کرتے ہیں وہ ان کی محبوب چیزوں سے جدا کرتی ہے حسرت ہوتی ہے ان لوگوں پر دنیا جن کا مقصد ہے گناہ جن کا عمل ہے، وہ اپنے گناہوں کی بنا پر کس قدر رسوا ہوں گے، روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل ہوئی کہ اے موسیٰ! ظالموں کے اس گھر میں تیرا کیا کام ہے، یہ تیرا گھر ہرگز نہیں ہے، اے اپنے فکر و خیال کا مرکز نہ بننا، اپنا دل اس سے ہٹالے، اپنی عقل اس سے دور کر لے، یہ میرا گھر ہے، البتہ جو شخص اس میں نیک عمل کرے گا اس کے لیے یہ اچھا گھر ہوگا میں ظالم کی ناک میں ہوں، یہاں تک کہ اس سے مظلوم کا بدلہ لے لوں، روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو عبیدہ ابن الجراح کو بحرن کے سفر پر بھیجا یہ صحابی وہاں سے لوٹے تو اپنے ساتھ کچھ مال لے کر آئے، انصار صحابہ نے ابو عبیدہ کی واپسی کے بارے میں سنا اور انہیں یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ اپنے ساتھ مال لائے ہیں، یہ سب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فخر کی نمائش شریک ہوئے، جب آپ نماز سے فارغ ہو کر واپس تشریف لے جانے لگے تو یہ حضرات آپ کا راستہ روک کر کھڑے ہو گئے، آپ انہیں دیکھ کر مسکرائے، پھر فرمایا:

انا اظنکم سمعنتم ان ابا عبیدہ قدم بشئ، قالوا اجل یا رسول اللہ! قال فابشروا واملوا ما یسرکم فواللہ مال الفقیر اخی علیکم ولکنی اخی علیکم ان تنیسط علیکم الدنیا کما بسیطت علی ماکان قبلکم فتنافسوها کما تنافسوها فتہلکم کما اہلکتہم (بخاری و مسلم۔ عمرو بن عوف بحدیث) میرے خیال سے تم نے یہ سنا ہے کہ ابو عبیدہ کوئی چیز لے کر آئے ہیں، صحابہ نے عرض کیا! جی ہاں! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: تمہیں خوشخبری ہو کہ اللہ نے تم سے تکلیف رفع کی اللہ کی قسم میں تم سے اس بات سے خوفزدہ نہیں ہوں کہ تم محتاج ہو جاؤ گے مگر اس بات سے ڈرتا ہوں کہ کہیں تم پر دنیا اسی طرح وسیع نہ ہو جائے جیسی تم سے پہلے لوگوں پر تھی اور تم بھی ان ہی کی طرح مٹاقت نہ کرنے لگو اور دنیا تمہیں اسی طرح ہلاک نہ کر دے جس طرح انہیں کیا۔

حضرت ابو سعید الخدری روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان اکثر ما یخاف علیکم ما یشخرج اللہ لکم من برکات الارض، فقیل: ما برکات الارض قال: زہرة الدنیا۔ (بخاری و مسلم) زیادہ تر میں تم پر اس چیز سے خوف کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ برکات ارض میں سے تمہارے لیے نکالے گا، عرض کیا گیا، برکات ارض کیا چیزیں ہیں؟ فرمایا دنیا کی تر و تازگی۔

ایک حدیث میں ہے۔

لا تشغلوا قلوبکم بذكر الدنیا (بیہقی)۔ محمد ابن النضر الحارثی (مرسل) اپنے دلوں کو دنیا کے ذکر میں مشغول مت کرو۔

غور کیجئے، اس حدیث میں دنیا کے ذکر سے بھی منع فرمایا، چہ جائیکہ اسے حاصل کرنے کی جدوجہد کی جائے، حضرت قتادہ ابن سعیدؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گذر ایک ایسے گاؤں سے ہوا جس کے باشندے اپنے مکانوں کے گھن میں یا گاؤں کے راستوں میں غمے پڑے تھے، حضرت عیسیٰ نے اپنے حواریین سے فرمایا کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے غضب سے ہلاک ہوئے ہیں، اگر کسی اور سبب سے ہلاک ہوتے تو ایک دوسرے کو دفن ضرور کرتے، انہوں نے عرض کیا یا روح اللہ! اگر ہمیں ان کے حالات معلوم ہو جاتے تو اچھا تھا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جناب باری میں عرض کیا، ارشاد ہوا کہ رات کے وقت خود گاؤں والوں سے

دریافت کر لینا، رات ہوئی تو آپ ایک پہاڑی پر چڑھے اور ہکا بکا بلند پوچھا، اے گاؤں کے لوگو! تم پر کیا گزری ہے، کسی نے جواب دیا کہ ہم رات کو اچھی طرح سوئے تھے، صبح ہوئی تو دونوں میں پڑے ہوئے تھے، حضرت عیسیٰ نے دریافت کیا ایسا کیوں ہوا؟ اس نے جواب دیا: دنیا سے محبت اور اہل محاسن کی اطاعت کی بنا پر ہمیں یہ سزا ملی، آپ نے دریافت فرمایا: دنیا سے تمہیں کس قدر محبت تھی؟ اس نے جواب دیا جس قدر بچے کو اپنی ماں سے ہوتی ہے کہ جب وہ سامنے ہوتی ہے تو خوش ہوتا ہے اور نگاہوں سے دور ہوتی ہے تو رونے لگتا ہے آپ نے پوچھا! تمہارے باقی ساتھیوں کا کیا حال ہے، وہ کیوں خاموش ہیں؟ اس نے کہا کہ ان کے منہ میں سخت مزاج اور سخت گیر فرشتوں نے آگ کی لگائیں ڈال دی ہیں، آپ نے پوچھا! اگر ایسا ہے تو تم کیوں بول رہے ہو، کیا تمہارے منہ میں لگام نہیں ڈالی گئی، اس شخص نے جواب دیا، میں ان لوگوں میں رہتا ضرور تھا، لیکن ان کے نقش قدم پر نہیں چلتا تھا، جب ان پر عذاب نازل ہوا تو میں بھی نہ بچ سکا، اب حال یہ ہے کہ میں دونوں کے کنارے پر لٹکا ہوا ہوں، معلوم نہیں اس میں گرجاؤں گایا بچ جاؤں گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریین کو نصیحت فرمائی کہ تمک سے جو کی روٹی کھانا، ٹاٹ پٹنا اور زمین پر سونا دینا و آخرت کی سلامتی کے ساتھ بہت کچھ ہے۔ حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اونٹنی تھی، عصباً کوئی دوسری اونٹنی اس سے زیادہ تیز رفتار نہ تھی، ایک روز ایک اعرابی اپنی اونٹنی لے کر آیا وہ آپ کی اونٹنی سے آگے نکل گئی، صحابہ کو یہ بات ناگوار گزری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:۔

انہو حق علی اللہ ان لا یرفع شیئاً من الدنیا الا و ضعه (بخاری)

اللہ پر حق ہے کہ وہ دنیا کی ہر اس چیز کو جسے سر بلند کرے گرا دے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ کوئی شخص سمندر کی لمبوں پر عمارت نہیں بنا سکتا دنیا بھی سمندر کی لمبوں کی طرح ہے، اسے اپنا ٹھکانہ نہ سمجھو، حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ان کے بعض رفقاء نے درخواست کی ہمیں کوئی ایسی نصیحت فرمائی، جس پر عمل کر کے ہم اللہ کی محبت کے مستحق ہو سکیں، فرمایا دنیا سے محبت کرنا چھوڑ دو، باری تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگیں گے، حضرت ابو الدرداءؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:۔

لو تعلمون ما علم لضحکتکم قليلاً ولبکیتکم کثیراً و لہانت علیکم الدنیا ولا تثرثم الاخرة (۱)

اگر تم وہ باتیں جان لو جو میں جانتا ہوں تو کم ہنسو اور زیادہ رودو، اور تمہارے نزدیک دنیا ذلیل ہو جائے اور تم آخرت کو ترجیح دو۔

اس کے بعد حضرت ابو الدرداءؓ نے اپنی طرف سے یہ بات کہی کہ اگر وہ باتیں جو میں جانتا ہوں تم جان لو تو رونے چلا تے پہاڑوں کی طرف جاتکو، اور اپنا مال و دولت سب کچھ چھوڑ بھاگو اور بغیر اشد ضرورت کے اسے استعمال نہ کرو، لیکن تمہارے دلوں سے آخرت مفقود ہو چکی ہے اور دنیاوی مال و متاع کا لالچ ہر وقت موجود رہتا ہے، تم جو عمل کرتے ہو دنیا کی خاطر کرتے ہو اور ایسے بن

(۱) طبرانی، لیکن اس نے یہ قول نقل نہیں کیا و لہانت الخ البتہ یہ الفاظ زیادہ کے ہیں و لخر جنم الی الصعدت تتردی، اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ذرؓ کی

روایت سے ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے و ما تلتذتکم بالنساء علی الفرش حدیث کا ابتدائی حصہ حضرت انسؓ سے بخاری و مسلم میں ہے۔

کئے ہو جیسے کچھ جانتے ہی نہیں ہو، تم میں سے بعض چہایوں سے بھی گئے گذرے ہیں کہ کوئی بھی بدی کرنے سے پہلے وہ یہ نہیں سوچتے کہ اس کا انجام کیا ہوگا، تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ نہ تم آپس میں محبت کرتے ہو اور نہ ایک دوسرے کی خیر خواہی کرتے ہو، حالانکہ تم سب دینی اخوت کے رشتے میں منسلک ہو، تمہارے باطنی خبث نے تمہارے مقاصد میں اختلاف پیدا کیا ہے، اور تمہاری راہیں الگ الگ کر دی ہیں، اگر تم ٹکی پر اتفاق کر لیتے تو آپس میں محبت کرتے، تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ دنیاوی امور میں ایک

دوسرے کی خیر خواہی کرتے ہو لیکن آخرت کے کاموں میں ایک دوسرے کے خیر خواہ نہیں ہو، تم جس سے محبت کرتے ہو آخرت پر اس کی مدد نہیں کرتے، یہ سب ایمان کے ضعف کی علامات ہیں، اگر تم آخرت کے خیر و شر کا دل سے یقین رکھتے جس طرح دنیا کا یقین رکھتے ہو تو آخرت کی جستجو کرتے، اسی سے سب کام بننے ہیں اگر تم یہ کہو کہ ہم عاجلہ (دنیا) سے محبت کرتے ہیں آجلہ (آخرت) کے مقابلے میں، کیوں کہ دنیا لگا ہوں کے سامنے ہے اور آخرت او مجمل ہے موجود سے محبت کی جاتی ہے غائب سے محبت نہیں کی جاتی، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں تم دنیا کی آجلہ (آنے والی) چیزوں کے لیے عاجل (موجود) کو چھوڑ دیتے ہو، تم محبت و مشقت کرتے ہو، اور جو چیزیں تمہارے سامنے نہیں ہیں، اور جن کے ملنے کی امیدیں مبہوم ہیں ان کے لیے طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کرتے ہو، پریشانیاں اٹھاتے ہو، تم اچھے لوگ نہیں ہو، جس چیز سے تمہارے ایمان کا کمال معلوم ہوتا اس پر تمہیں یقین نہیں ہے، اگر تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت میں شک کرتے ہو تو ہمارے پاس آؤ، ہم تمہیں بتلائیں اور نور ایمان کے ذریعہ وہ حقائق دکھلائیں جن سے تمہارے دل مطمئن ہو جائیں۔ بخدا تم ناقص العقل نہیں ہو، ہم تمہیں معذور سمجھیں، دنیاوی معاملات میں تمہاری رائے پختہ، اور تمہیں ذرا سی دنیا بچائے تو خوشی سے بھولے نہیں سماتے، دنیا کی کوئی معمولی سے معمولی چیز بھی فوت ہو جائے تو تمہارے رنج و غم کا عالم دیدنی ہوتا ہے، تمہارے چہرے دلوں کے قمارباز بن جاتے ہیں، تمہاری زبانی دل کی ترجمانی کرتی ہیں، تم اس کو مصیبت کہتے ہو، اور سوگ کی محفلیں منعقد کرتے ہو، تم میں سے اکثر لوگوں نے دین کو خیر یاد کہہ دیا ہے، لیکن نہ دل طول ہیں اور نہ چہروں سے غم کا پتا چلتا ہے عجیب بے حسی ہے، مجھے تو ایسا لگتا ہے کہ اللہ پاک تم سے ناراض ہے جب تم آپس میں ملنے ہو تو بشتفت خوشی کا اظہار کرتے ہو محض اس ڈر سے کہ اگر ہم ٹرٹش روٹی سے پیش آئے تو دوسرا بھی اسی طرح پیش آئے گا تمہاری باتیں کوڑی کی خود زکھاس کی طرح ہیں، تم موت کو بھولے ہوئے ہو، میری خواہش ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے تم سے راحت دے دے، (جدا کر دے) اور مجھے اس سے ملادے جن کی دید کا میں مشتاق ہوں اگر وہ زندہ ہوتے تو تمہاری یہ حرکتیں ہرگز برداشت نہ کرتے، اگر تمہارے اندر خیر کا کوئی عنصر موجود ہے تو میں نے ایک ایک بات کھول کر بیان کر دی ہے، جو کچھ اللہ کے پاس ہے اگر تم اسے پانا چاہو تو اس کا طریقہ کچھ مشکل نہیں ہے، میں اللہ سے اپنے لیے اور تمہارے لیے اعانت و امداد کا طالب ہوں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے ہواویوں سے ارشاد فرمایا کہ دین کی سلامتی کے ساتھ کم تر دنیا پر راضی ہو جاؤ جس طرح الہی دنیا دنیا کی سلامتی کے ساتھ دین کے معمولی حصے پر راضی ہیں، اور اسی مضمون کے یہ دو شعر ہیں۔

اریر جالاً بادنئی الدین قلقلنوا و مالراہم رضوافی العیش بالدنون

فاستغنی بالمدین عن دنیا الملوک کما استغنی الملوک ببدنیہا ہم عن الدین

(ترجمہ) میں لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ وہ اپنی دین پر قناعت کر بیٹھے ہیں حالانکہ وہ زندگی گزارنے میں پستی پر راضی نہیں ہوتے، دین کے ساتھ تو بادشاہوں کی دنیا سے اسی طرح مستغنی ہو جا جس طرح بادشاہ اپنی دنیا کے ساتھ دین سے مستغنی ہیں) ایک روایت میں ہے۔

لنأینکم بعدی دنیا ناکل ایمانکم کما ناکل النار الحطب

میرے بعد ایک ایسی دنیا آئے گی جو تمہارے ایمان کو اس طرح کھالے گی جس طرح آگ لکڑی کو کھالیتی ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل ہوئی کہ اے موسیٰ! دنیا سے محبت نہ کرنا، ورنہ اس سے بڑا گناہ میرے نزدیک کوئی دوسرا نہ

ہوگا، حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک شخص کے پاس سے گزرے، وہ رو رہا تھا، جب آپ واپس ہوئے تب بھی اسے روتے ہوئے پایا، آپ نے باری تعالیٰ کی جناب میں عرض کیا: اے اللہ! حیرانہ خوف سے رو رہا ہے، وحی آئی کہ اے ابن عمران! اگر یہ شخص آنسوؤں کے ساتھ اپنا مغز بھی بھاڑے گا یا اتنی دیر ہاتھ اٹھائے رکھے گا کہ شل ہو جائیں تب بھی میں اس کی مغفرت نہ کروں گا، یہ تو تک یہ دنیا کی محبت میں مبتلا ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ جس نے اپنے اندر چھ خصلتیں جمع کر لیں اس نے جنت حاصل کرنے اور دوزخ سے بچنے کے سلسلے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا، پہلی خصلت یہ ہے کہ اللہ کو پہچان کر اس کی اطاعت کی دوسری یہ کہ شیطان کو پہچان کر اس کی نافرمانی کی، تیسری یہ کہ حق کو پہچان کر اس کی اتباع کی چوتھی یہ کہ باطل کو پہچان کر اس سے اجتناب کیا پانچویں یہ کہ دنیا کو پہچان کر اس کو ٹھکرایا، چھٹی یہ کہ آخرت کو پہچان کر اس کی جستجو کی، حضرت حسن فرماتے ہیں: اللہ ان لوگوں پر رحم کرے جن کے پاس دنیا امانت تھی کہ اسے اس کے مستحقین کے سپرد کر دیا اور خود ہلکے پھلکے ہو کر دل دے دیے۔ ان ہی کا قول ہے کہ جو شخص تم سے دین کے سلسلے میں مقابلہ کرے تم بھی اس کے ساتھ مقابلہ کرو، اور جو دنیا کے سلسلے میں مقابلہ کرے تم اسے اس کے منہ پر دے مارو، حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے صاحبزادے کو نصیحت کی کہ اے بیٹے! دنیا ایک گہرا سمندر ہے، اس میں بہت سے لوگ ڈوب چکے ہیں، اس میں خوفِ خدا کی کشتی پر سفر کرو، ایمان کو ہم سفر بناؤ، اور توکل کو ہار بناؤ، قرار دو، اس طرح شاید تم غرق ہونے سے بچ جاؤ۔ یوں تو مجھے تمہارے بچنے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ فیصل ابن عیاض فرماتے ہیں کہ میں اس آیت کریمہ پر اکثر اوقات غور کیا کرتا ہوں۔

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا خَرْجُزًا (پ ۱۵، آیت ۸-۹)

ہم نے زمین پر کئی چیزوں کو اس کے لیے باعث رونق بنایا تھا کہ ہم لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں زیادہ اچھے عمل کون کرتا ہے اور ہم زمین پر کی تمام چیزوں کو ایک صاف میدان قرار دیں گے۔

دانثار کہتے ہیں کہ انسان کو دنیا میں جو چیزیں ملتی ہیں پہلے بھی ان کا کوئی نہ کوئی مالک ہوتا ہے، اور بعد میں بھی دنیا میں اس کے لیے اتنا ہی ہے کہ صبح و شام کھاپی لیا بس، روٹی کے چند ٹکڑوں کے لیے ہلاک مت ہو، دنیا سے آنکھیں بند کرے اور آخرت پر افطار کرے، اور یہ بات یاد رکھ کہ دنیا کا راس المال خواہش نفس ہے، اس کا نفع آگ ہے، کسی راہب سے دریافت کیا گیا کہ تم زمانے کے بارے میں کیا خیال رکھتے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ زمانہ جسوں کو پڑا کرتا ہے، امیدوں کی تجدید کرتا ہے، موت کو قریب کرتا ہے، اور آرزوں کو دور کرتا ہے پوچھا گیا کہ دنیا والوں کے بارے میں کیا خیال ہے؟ جواب دیا کہ جو دنیا پانے میں کامیاب ہوا اس نے مشقت مول لی اور جس کو دنیا نہیں ملی اس نے رنج اٹھایا کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

ومن یحمد اللہ فی العیش یرسہ فسوف للعمری عن قلیل یلومہا

اذا جبرت کانت علی المرء حسرة وان اقبلت کانت کثیرا ھموھا

(ترجمہ) خوش کن زندگی کے لیے دنیا کی کون سا شے کرے، یہ تو ہر حال میں قابلِ مذمت ہے اگر نہ ملے تو آدمی کو حسرت ہوتی ہے اور مل جائے تو نفرت بے شمار ہوتی ہے)

ایک دانثار کہتے ہیں کہ دنیا تھی میں نہ تھا، دنیا رہے گی میں نہ رہوں گا، پھر میں کیوں اس سے دل لگاؤں، اس کی زندگی تلخ ہے، اس کی صفائی کدورت آمیز ہے، اس کے رہنے والے ہر وقت خطرے کے شکار خوف زدہ ہیں، یہ خوف انہیں زوالِ نعمت کا ہے یا نزولِ مصیبت کا یا موت کا، کسی کا قول ہے کہ دنیا کا سب سے بڑا عیب یہ ہے کہ وہ ہر شخص کو بقدرِ استحقاق نہیں نوازتی، کسی کو کم دیتی ہے اور کسی کو زیادہ، حضرت سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ دنیا کی نعمتوں پر نظر ڈالو، گویا وہ باری تعالیٰ کے غیظ و غضب کا نشانہ ہیں اسی لیے تو نا اہلوں کو دی گئیں ہیں، حضرت سلیمان دارانیؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص دنیا کو محبت سے طلب کرتا ہے اسے اس کی خواہش کے

بہ قدر کبھی نہیں ملتی، اور جو آخرت کا محبت سے طلب گار ہوتا ہے اسے اس کے ارادہ و خواہش سے زیادہ ملتی ہے نہ اس کی کوئی انتہا ہے اور نہ اس کی کوئی حد ہے، ایک شخص نے ابو حازم سے کہا کہ مجھے دنیا سے محبت ہے، حالانکہ میں یہ جانتا ہوں کہ مجھے اس میں رہنا نہیں ہے، آپ نے فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تمہیں عطا کیا ہے اس میں یہ دیکھ لیا کرو کہ حلال ذرائع سے حاصل ہوا ہے یا نہیں پھر اس حلال مال کو جائز مواقع پر خرچ کیا کرو، تمہیں دنیا کی محبت نقصان نہیں پہنچائے گی، ابو حازم نے یہ بات اس لیے فرمائی کہ اگر دنیا کی محبت ہی پر موافقہ ہونے لگے تو آدمی سخت دشواریوں میں پڑ جائے گا اور دنیا سے بیزار ہو کر اس قید خانے سے ہار نکلے (موت) کی آرزو کرنے لگے گا، یحییٰ ابن معاذ فرماتے ہیں کہ دنیا شیطان کی دکان ہے تو اس کی دکان میں سے کوئی چیز نہ چڑا، ایسا نہ ہو کہ وہ تیرے پیچھے لگ جائے، فضیل ابن عیاض فرماتے ہیں اگر دنیا سونے کی ہوتی تب بھی اسے فٹا ہوتا تھا، اور آخرت سگریٹوں کی ہوتی تب بھی اسے باقی رہتا تھا، ہم نے فٹا ہونے والے سگریٹوں کو باقی رہنے والے سونے پر ترجیح دی ہے۔ ابو حازم فرماتے ہیں دنیا سے بچو مجھے معلوم ہوا ہے کہ قیامت کے روز ان لوگوں کو کھڑا کیا جائے گا جو دنیا کو عقیم سمجھتے تھے اور کہا جائے گا کہ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ کی حقیر کردہ چیزوں کی تعظیم کی، حضرت عبداللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ہر انسان مسمان ہے اور جو مال و دولت اس کے پاس ہے وہ امانت ہے مسمان چلا جائے گا اور امانت مالک کے پاس لوٹ جائے گی اس مضمون کو شعر کا جامہ پہنایا گیا ہے۔

وما المال والاهل ولا دنائک ولا بئک واما ان تدالو دنائک

(ترجمہ) مال اور اولاد سب امانتیں ہیں، ایک نہ ایک دن امانتوں کو واپس لوٹانا ہی ہوگا)

حضرت رابعہ بصریہ کی خدمت میں ان کے کچھ ملنے والے بچے، اور دنیا کی برائی کرنے لگے، آپ نے انہیں خاموش رہنے کا حکم دیا اور فرمایا اگر تمہارے دلوں میں دنیا کی برتری کا احساس نہ ہو تو تم ہرگز اس کا ذکر نہ کرتے قاعدہ ہے کہ جو شخص کسی چیز سے محبت رکھتا ہے اس کا ذکر زیادہ کرتا ہے حضرت ابراہیم ابن ادہم سے ان کا حال دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب میں یہ دو شعر پڑھے۔

نرفع دنیا نا بتمزق دیننا فلا دیننا بقی ولا مانوقع

فستطوبی لعبد اثر اللعربہ وجاد بدیننا لمایتوقع

(ترجمہ) ہم اپنے دین کو پھاڑ کر دنیا کو سینے سے نہیں ہٹا رہے ہیں اور دنیا خوشخبری ہو اس بندے کے لیے جس نے اپنے رب کو اختیار کیا اور متوقع چیز (ثواب آخرت) کے لیے اپنی دنیا بچا دی) اسی مضمون کے یہ دو شعر ہیں۔

اری طالب الدنيا وان طال عمره ونال من الدنيا سرور وانعما

کسبان بنی بنیانہ فاقامہ فلما استوی ما قبلناہ نہدما

(طالب دنیا کو اگرچہ وہ طویل العمر ہی کیوں نہ ہو اور دنیا کی نعمتیں اور خوشیاں کیوں نہ پالے میں اس شخص کی طرح سمجھتا ہوں جو ایک عمارت کھڑی کرتا ہے اور وہ کھڑی ہونے کے بعد گر پڑتی ہے) اسی سلسلے کے یہ دو شعر پڑھے۔

ہب الدنيا تساق اليک عفوا ایس مصیر ذاک الی انتقال

وما دنیا کا لامثل فی اظلمک ثم آذن بالستر وال

(فرض کرو دنیا تمہیں خود بخود مل جاتی ہے لیکن کیا اس کا انجام یہ نہیں ہے کہ وہ تمہارے پاس سے کسی دوسرے کے پاس منتقل ہوگی، تمہاری دنیا کی مثال اس سائے کی سی ہے جو تمہیں سایہ دیتا ہے اور پھر زائل ہونے کا اعلان کر دیتا ہے)

حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹے سے کہا کہ اگر تم نے اپنی دنیا آخرت کے عوض فروخت کی تو تمہیں دنیا و آخرت دونوں میں نفع ہوگا، اور اگر آخرت دنیا کے عوض فروخت کی تو دونوں میں نقصان ہوگا، مطرف ابن الظہیر کہتے ہیں کہ بادشاہوں کی شان و شوکت، اور ان کے گدیلوں کی نرمی پر نظر مت کرو بلکہ یہ دیکھو کہ وہ کتنی جلد رخصت ہو جاتے ہیں اور ان کا انجام کتنا خراب ہوتا

ہے، حضرت عبداللہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کے تین جز بنائے ہیں ایک جز مؤمن کے لیے ایک جز منافق کے لیے اور ایک جز کافر کے لیے۔ مؤمن اس دنیا سے راہِ آخرت کے لیے توشہ لیتا ہے، منافق ظاہر کی آرائش پر توجہ دیتا ہے، اور کافر دنیا میں کامیابی حاصل کرتا ہے۔ کسی کا مقولہ ہے کہ دنیا مودار ہے، اگر کوئی دنیا چاہے تو اسے کتوں کی معاشرت پہ مبر کر لینا چاہیے، ایک شاعر کہتا ہے۔

یا خاطب الدنيا الى نفسها تنح عن خطبتها نسلم

ان النبی تخطب عنارة قریب العرس من الماتح

(دنیا کو اپنے نکاح کا پیغام دینے والے! اسے پیغام نکاح نہ دے، محفوظ رہے گا جس سے تو نکاح کرنا چاہتا ہے وہ سرایا فریب ہے، یہ شادی کی تقریب محفل سوگ میں بدلنے والی ہے)

حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ دنیا کی ذلت کے لیے صرف اتنی بات کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی دنیا ہی کے سلسلے میں ہوتی ہے، اور رضائے الہی دنیا ترک کر کے ہی حاصل ہوتی ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

اذا امتحن الدنيا البیب نکشفتم له عن علوفی ثیاب صدیق

(اگر کوئی عقلمند دنیا کی آزمائش کرے تو اسے یہ دنیا دوست کے لباس میں دشمن نظر آئے)

یہ چند شعر بھی دنیا کی مذمت پر مشتمل ہیں۔

یار اقد الیل میسر و ربا اوله ان الحوادث قد یطر قن اسحارا

افنی القرون اللتی کانت منعمه کر الجدیدین اختالا و ادبارا

کم قد آبادت صروف الدهر من ملک قد کان فی الدهر نفاعا و ضرارا

یا من یعانق دنیا لا بقاء لها یمسی ویصبح فی دنیاہ سفارا

هلا ترکت من الدنيا معانقة حتی تعانق فی الفردوس ابکارا

ان کنت تبغی جنان الخلد تنسکنها فینبغی لکن لا تأمن النارا

(ترجمہ۔ اے سرشام خوش خوش سو جانے والے کبھی حادثے صبح کے وقت دھک دیا کرتے ہیں، خوش حال زمانوں کو عروج و زوال کے چکر نے فٹا کر دیا ہے، زمانے کے حوادث نے کتنے ہی بادشاہوں کو ہلاک کیا ہے جو زمانے میں نفع و نقصان کے مالک سمجھے جاتے تھے، اے وہ شخص جو ناپائیدار دنیا سے گلے مل رہا ہے تو اپنی دنیا میں خالی ہاتھ رہ جائے گا کیا تو جنت الفردوس میں حوروں سے گلے ملنے کی خاطر دنیا سے معائنہ ترک نہیں کرے گا اگر تو رہنے کے لیے دائمی جنت کا طالب ہے تو تجھے آگ سے بے خوف نہ رہنا چاہیئے۔)

حضرت ابو امامۃ الباہلیؒ روایت کرتے ہیں کہ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو ابلیس کے پاس اس کے چیلے آئے اور کہنے لگے کہ ایک نئے نبی مبعوث ہوئے ہیں، اور ایک نئی امت ظہور میں آئی ہے، ابلیس نے دریافت کیا کہ کیا وہ لوگ دنیا سے محبت رکھتے ہیں شیاطین نے جواب دیا، ہاں ان کے دلوں میں دنیاوی مال و حرام کی محبت ہے، ابلیس نے کہا تب مجھے کوئی اندیشہ نہیں ہے، اگر وہ بت پرستی نہ کریں تب بھی کوئی مضائقہ نہیں میں صبح و شام انہیں تین باتیں سکھلاؤں گا، ایک کسی کا مال ناحق لینا، دوسرے اسے بے موقع صرف کرنا، تیسرے ان مواقع پر خرچ نہ کرنا جہاں خرچ کرنا واجب ہے، اور مال کی محبت ہی شر کا اصل منبع ہے۔ ایک شخص نے حضرت علیؓ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے دنیا کے بارے میں کچھ بتائیں آپ نے ارشاد فرمایا: میں ایسے مکان کی کیا تعریف کروں جس میں صحت مند بیمار ہو جاتا ہے، جو محفوظ رہتا ہے وہ ندامت اٹھاتا ہے جو محتاج ہوتا ہے وہ غم کرتا ہے اور جو اس میں بے نیازی سے کام لیتا ہے وہ آزمائش میں مبتلا ہو جاتا ہے اس کے حلال میں حساب ہے اور حرام میں عذاب ہے اور مشتبہ میں عقاب ہے، ایک مرتبہ اسی طرح کے ایک سوال کے جواب میں فرمایا: مختصر تلاؤں یا مختصر عرض کیا گیا مختصر

بتلائے 'فرمایا' دنیا کے حلال میں حساب ہے اور حرام میں عذاب ہے، حضرت مالک ابن دینار فرماتے ہیں کہ اس جادو گرئی (دنیا) سے بچو، یہ علماء کے دلوں پر بھی جادو کر دیتی ہے، سلیمان دارائی فرماتے ہیں کہ جب آخرت دل میں ہوتی ہے تو دنیا اس کا مقابلہ کرتی ہے اور جب دنیا دل میں ہوتی ہے تو آخرت اس مقابلے میں نہیں آتی، کیونکہ دنیا کمینہ ہے اور آخرت شریف ہے، شریف کینے کے منہ نہیں لگتا، یہ قول بڑی شدت کا حامل ہے، ہمارے خیال میں سیار ابن الحکم کا قول زیادہ صحیح ہے، وہ کہتے ہیں کہ دنیا اور آخرت دل میں جمع ہوتے ہیں، ان میں سے جو غالب آجاتی ہے، دوسری اس کے تابع ہو جاتی ہے، مالک ابن دینار کہتے ہیں جتنا تم دنیا کے لیے غم کرو گے اتنا ہی آخرت کا فکر کم ہوگا اور جتنا تمہیں آخرت کا فکر ہوگا اتنا ہی دنیا کا غم کم کرے گا، اتنا ہی آخرت کا فکر کم ہوگا اور جتنا تمہیں آخرت کا فکر ہوگا اتنا ہی دنیا کا غم ہوگا، یہ قول حضرت علی کریم اللہ وجہہ کے اس ارشاد سے اقتباس کیا گیا ہے کہ دنیا اور آخرت دو سوتیلی ہیں، جس قدر ایک راضی ہوگی اسی قدر دوسری ناخوش ہوگی، حضرت حسن بصری فرماتے ہیں: خدا کی قسم! میں نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جن کی نگاہوں میں دنیا کی وقعت اس مٹی سے زیادہ نہیں تھی جن پر تم چلتے ہو، انہیں یہ پروا نہیں تھی کہ دنیا طلوع ہوگئی ہے یا غروب یا کہ مرے آئی تھی اور کہ مرے چلی گئی، ایک شخص نے حضرت حسن سے دریافت کیا کہ آپ کا اس شخص کے بارے میں کیا خیال ہے جسے اللہ نے مال عطا کیا اور وہ اس مال میں سے راوہد میں بھی خرچ کرتا ہے اور عزیز رشتہ داروں کو بھی دیتا ہے، آیا اس مال کے ذریعہ وہ خود بھی خوشحالی سے بسر کر سکتا ہے، آپ نے فرمایا اگر اسے تمام دنیا بھی مل جائے تب بھی اسے قدر کفایت لینا چاہیے اور باقی مال اس دن کے لیے اٹھا رکھنا چاہیے، جب اس کی زیادہ ضرورت ہوگی حضرت قتیل ابن عیاض فرماتے ہیں کہ اگر تمام دنیا مجھے حلال طریقے سے مل جائے اور آخرت میں محاسبہ کا خوف بھی نہ ہو تب بھی میں اس سے اتنی نفرت کروں جتنی تم سڑے ہوئے مردہ جانور سے کرتے ہو، اور اس سے بچ کر چلتے ہو کہ میں اس کی نجاست سے تمہارے کپڑے آلودہ نہ ہو جائیں۔

روایت ہے کہ جب حضرت عمر شام تشریف لے گئے تو حضرت ابو عبیدہ ابن الجراح ایک اونٹنی پر سوار ہو کر استقبال کے لیے آئے، جب حضرت عمر ابو عبیدہ کے مکان پر تشریف لائے تو انھوں نے وہاں صرف تین چیزیں دیکھیں، 'تکوار'، 'دھال' اور اونٹنی، حضرت عمر نے فرمایا بھائی کچھ اور سامان بخواؤ، انھوں نے جواب دیا: سامان سے بجز تین آسانی کے اور کیا ملے گا۔ حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں دنیا کو بدن کے واسطے حاصل کر اور آخرت کو دل کے واسطے لے۔ حضرت حسن فرماتے ہیں پہلے ہوا اسرائیل رخصت کی عبادت کرتے تھے۔ لیکن جب ان کے دلوں پر دنیا کی محبت غالب آئی تو انھوں نے جنوں کی پرستش شروع کر دی، وہ کہتے ہیں کہ میں نے بعض آسمانی کتابوں میں پڑھا ہے کہ دنیا گھنٹوں کے لئے قیمت اور جاہلوں کے لئے غفلت ہے، جاہل دنیا کو پہچانتے نہیں ہیں کہ اگر پھنس جائیں تو اس سے بچنا کھانا پائیں، پھر وہ ایسی کی تمنا کرتے ہیں، واپسی کس طرح ممکن ہے۔ حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے صاحبزادے کو نصیحت کی کہ اے بیٹے! جب سے تو پیدا ہوا ہے دنیا پیچھے ہٹ رہی ہے اور آخرت سامنے آ رہی ہے اپنے آپ کو ایسی جگہ پہنچا جو منزل کے قریب تر ہو۔ سعید ابن مسعود کہتے ہیں کہ جب تو کسی کو دیکھے کہ اس کی دنیا بڑھ رہی ہے اور دین کم ہو رہا ہے اور وہ اس پر راضی بھی ہے تو وہ شخص بڑے خسارے میں ہے، اپنی زندگی سے کھیل رہا ہے اور اس کا ذرا احساس نہیں ہے۔ حضرت عمرو بن العاص نے برسر منبر ارشاد فرمایا: خدا کی قسم جس چیز میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ڈھکیا کرتے تھے اس میں تم کو زیادہ راغب پاتا ہوں، بخدا! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسے تین دن بھی نہیں گزرے جن میں آپ کی آمدنی قرض سے بڑھ گئی ہو (حاکم، احمد، ابن حبان) حضرت حسن نے اس آیت کو کہہ کر کی تلاوت کی۔

فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا (پ ۲۲ ر ۳ آیت ۵)

تمہیں دنیا کی زندگی دھوکے میں نہ ڈالے۔

اسکے بعد فرمایا: تمہیں معلوم ہے یہ کس کا قول ہے؟ یہ اس ذات کا قول ہے جس نے دنیا کو پیدا کیا ہے اور وہ اپنے مخلوق کے حال

سے خوب واقف ہے، دنیا کے مشاغل سے بچو دنیا کے مشاغل بہت ہیں جب بھی کوئی شخص کسی ایک شغل کی دواوازہ کھولتا ہے دس دوازے خود بخود کھل جاتے ہیں، ایک مرتبہ فرمایا، پچھارہ انسان کتنا قابلِ رحم ہے، وہ ایک ایسے گھر پر راضی ہے جس کے حلال میں حساب ہے اور حرام میں عذاب ہے، اگر حلال چیزیں استعمال کریگا، قیامت کے دن حساب دینگا، حرام چیزیں استعمال کرے گا عذاب پائیگا۔ اپنے مال کو خواہ کتنا ہی زیادہ کیوں نہ ہو کم جانتا ہے اور اعمال کو خواہ کتنے ہی کم کیوں نہ ہوں زیادہ جانتا ہے، دین میں کوئی خلل پیدا ہو جائے تو خوش ہوتا ہے، دنیا میں کوئی مصیبت پیش آجائے تو پریشان ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت حسنؑ نے حضرت عہد العزیز کو خط لکھا۔ مضمون یہ تھا، سلام کے بعد۔ اپنے آپ کو ایسا تصور کرو گویا تمہیں موت نے گرفت میں لے لیا ہے اور تم مُردوں میں شمار ہونے لگے ہو، حضرت عمرؓ نے جواب میں تحریر فرمایا، سلام علیکم اپنے آپ کو یوں سمجھو کہ دنیا میں کبھی تھے ہی نہیں بیشہ آخرت میں رہے، حضرت قتیل ابن عیاض کا قول ہے کہ دنیا میں آنا آسان ہے لیکن اس سے نکلنا مشکل ہے، ایک بزرگ نے فرمایا، ان لوگوں پر تعجب ہوتا ہے جو موت کی حقانیت پر یقین رکھنے کے باوجود خوش ہوتے ہیں، ان لوگوں پر تعجب ہوتا ہے جو یہ جانتے ہیں کہ دوزخ حق ہے اس کے باوجود ہنسنے مسکراتے ہیں، اور دنیا کے انقلابات کا مشاہدہ کرنے کے باوجود اس سے دل لگاتے ہیں اور تقدیر پر ایمان رکھنے کے باوجود مصائب سے دل برداشتہ ہوتے ہیں۔ حضرت معاویہؓ کی خدمت میں نجران کا ایک شخص آیا اس کی عمرو دوسرے تھی، آپ نے اس پوچھا کہ تم نے یہ لمبا عرصہ کس طرح گزارا، اس نے جواب دیا کچھ برس مصیبتوں کی نذر ہو گئے، کچھ آرام و راحت سے گزر گئے، ایک دن گزرا، دوسرا آیا۔ ایک رات ختم ہوئی دوسری آئی، یہ پتھر یوں ہی چلتا رہا، پیدا ہونے والے پیدا ہوئے مرنے والے مرے، اگر پیدائش کا سلسلہ رک جائے تو دنیا باقی نہ رہے اور موت کا سلسلہ بند ہو جائے تو دنیا میں آبادی کی گنجائش نہ رہے آپ نے اس سے فرمایا مانگو کیا مانگتے ہو؟ اس نے عرض کیا آپ مجھے میرا ماضی واپس دے سکتے ہیں، یا آنے والی موت کو روک سکتے ہیں، حضرت معاویہؓ نے جواب دیا، نہیں! یہ دونوں باتیں میرے بس سے باہر ہیں، اس نے کہا تب مجھے آپ سے کچھ مانگنے کی ضرورت نہیں ہے دواؤد طائی کہتے ہیں کہ اے ابن آدم تو اپنی آرزو کی تکمیل سے خوش ہوتا ہے، یہ نہیں جانتا کہ عمر ضائع کر کے یہ آرزو ملی ہے، پھر نیک عمل کرنے میں ٹال مٹول کرتا ہے گویا اس کا نفع تجھے نہیں کسی اور کو ہو گا، بشر کہتے ہیں کہ جو شخص دنیا چاہتا ہے وہ گویا یہ چاہتا ہے کہ میں قیامت کے دن باری تعالیٰ کے سامنے دیر تک ٹھہرا رہوں، مطلب یہ ہے کہ جتنی دیر تک دنیا میں ٹھہرو گے اتنی ہی دیر تک حساب کے مرحلے سے گزرنا پڑے گا۔ ابو حازم فرماتے ہیں کہ آدمی کا دم تین حسرتوں کے ساتھ لگتا ہے ایک یہ کہ آخرت کے لئے نیکیاں ذخیرہ نہیں کیں، ایک عابد سے کسی نے دریافت کیا تم مالدار ہو گئے، عابد نے جواب دیا مالدار تو وہ ہے جو دنیا کی غلامی سے آزاد ہو۔ حضرت سلیمان دارانی کہتے ہیں کہ دنیا کی شہوتوں سے صرف وہ لوگ صبر کر سکتے ہیں جن کے دلوں میں آخرت کا کوئی شغل نہ ہو مالک ابن دینار کہتے ہیں کہ ہم سب نے دنیا کی محبت پر اتفاق کر لیا، نہ ایک دوسرے کو نیکی کی تلقین کرتے ہیں اور نہ برائی سے روکتے ہیں، ہمیں اللہ تعالیٰ اس کو تباہی پر معاف نہیں کرے گا، معلوم نہیں کیا عذاب دیا جائے گا ابو حازم کہتے ہیں کہ تھوڑی سی دنیا بہت سی آخرت سے مشغول کر دیتی ہے، حضرت حسن ارشاد فرماتے ہیں کہ دنیا کو ذلیل سمجھو، دنیا ان ہی لوگوں کے لئے خوشگوار ہے جو اسے ذلیل سمجھتے ہیں، انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتے ہیں تو اسے دنیا کی کم نعمتیں دیتے ہیں اور جو بندہ اللہ کے یہاں ذلیل ہوتا ہے اس پر دنیا وسیع کر دی جاتی ہے، ایک بزرگ ان الفاظ میں دعا کرتے تھے ”اے آسمانوں کو زمین پر گرنے سے روکنے والے تو مجھے دنیا سے روک دے، محمد ابن المنکدر فرماتے ہیں فرض کرو کہ ایک شخص تمام عمر روزے رکھتا ہے، رات بھر نماز پڑھتا ہے، اپنا مال صدقہ کرتا ہے، اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے، اور اللہ کی حرام کردہ چیزوں سے اجتناب کرتا ہے، لیکن قیامت کے روز جب وہ اپنے رب کے سامنے لایا جائیگا تو کہا جائے گا کہ یہ وہ شخص ہے جس نے اس چیز کو بڑا جانا جسے اللہ نے حقیر بنایا تھا، اور اس چیز کو حقیر سمجھا جسے اللہ نے عظیم کیا تھا، اب تلاؤ اس کا حشر کیا ہو گا۔ نیز یہ بھی دیکھو کہ ہم میں کون ہے جو ایسا نہیں ہے، بلکہ اکثر تو ایسے ہیں کہ ان کے نزدیک دنیا بھی عظیم ہے اور سر پر گناہوں کا بوجھ بھی ہے۔

حضرت ابو حازم فرماتے ہیں دنیا اور آخرت دونوں کی مشقت زیادہ ہے، آخرت کی اس لئے کہ تمہیں وہاں کوئی معین و مددگار نہیں ملے گا، اور دنیا کی اس لئے کہ جس کام کو تم ہاتھ لگاتے ہو اسے پہلے ہی کوئی قاصد و بدکار کرچکا ہوتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ ارشاد فرماتے ہیں دنیا آسمان و زمین کے درمیان اس طرح معلق ہے جس طرح پانی ٹھک لگی رہتی ہے، اللہ نے جب سے اسے پیدا کیا ہے اور جب تک فنا کرے گا وہ یہی پکارتی رہتی ہے الہی تو مجھے برا کیوں جانتا ہے، ارشاد ہوتا ہے او ذلیل! چپ رہ، حضرت عبداللہ ابن المبارک فرماتے ہیں کہ دنیا کی محبت اور گناہ دل کو اتار پرانگندہ کر دیتے ہیں کہ اس خیر کی رہ گزر باقی ہی نہیں رہتی، وہب ابن منبہ فرماتے ہیں کہ جس کا دل دنیا کی کسی چیز سے خوش ہوتا ہے وہ حکمت سے چوک جاتا ہے اور جو اپنی خواہشات کو پاؤں تلے رکھتا ہے، شیطان اس کے سائے سے بھی گھبراتا ہے، غالب وہی ہے جس کا علم اس کی نفسانیت پر غالب آجائے حضرت بشر سے کسی نے عرض کیا کہ فلاں آدمی کا انتقال ہو گیا ہے، فرمایا: دنیا جمع کی، اور خود کو ضائع کر کے آخرت کی طرف پھلایا، عرض کیا گیا کہ وہ شخص تو بڑا پارسا تھا، فرمایا: دنیا کی محبت کے ساتھ نیکوں کا کیا فائدہ؟ ایک بزرگ کا قول ہے کہ دنیا سے ہمیں اتنی محبت اسے دشمن تصور کرنے کے باوجود ہے، اگر اسے اپنا دوست سمجھتے تو نہ جانے اس کی محبت میں کیا حال کرتے، ایک دانائے پوچھا گیا کہ دنیا کس کے لئے؟ اس نے جواب دیا اس شخص کے لئے ہے جو اسے چھوڑ دے، کسی نے پوچھا اور آخرت کس کے لئے ہے؟ اس نے کہا طلبگار آخرت کے لئے، ایک دانشور کا قول ہے کہ دنیا اُجڑا ہو گھر ہے، اور اسے وہ دل اُجاڑ رہے ہیں جو اس کی محبت سے معمور ہیں، اور جنت آباد گھر ہے، اور اسے وہ بے سار ہے ہیں جن کے دلوں میں اس کی طلب اور پانے کی خواہش ہے۔

حضرت جنیدؒ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ اپنی حق گوئی کے لئے مشہور تھے، ایک مرتبہ انھوں نے اپنے ایک دینی بھائی کو نصیحت کی اور اسے یہ کہہ کر اللہ کے عذاب سے ڈرایا کہ دنیا فقر و غنا کی جگہ ہے، یہاں دولت کے سوا کچھ نہیں ہے، اس کی آبادی ایک دن بربادی سے ہم کنار ہوگی، اس کے رہنے والوں کا ٹھکانہ قبر ہے، جتنے لوگ جمع ہیں وہ سب ایک نہ ایک دن جدا ضرور ہوں گے، اس کی مالداری بالآخر فقر میں بدل جائے گی اس کی کثرت تنگدستی کا باعث ہے، اور تنگدستی فراخی کا سبب ہے، اس لئے ہم تنہا اللہ کی طرف متوجہ رہو، جو کچھ اللہ نے دیا ہے اس پر قناعت کرو اس دار فنا کو بھٹا پر ترجیح مت دو، تمہاری زندگی ڈھلتا سایہ اور گرتی ہوئی دیوار ہے، عمل زیادہ کرو، امیدیں کم رکھو حضرت ابراہیم ابن ادہم نے ایک شخص سے پوچھا تمہیں نیند میں چاندی کا سکہ ملے، یہ اچھا ہے یا جاگنے کی حالت میں سونے کا سکہ ملے یہ زیادہ بہتر ہے، ابراہیم ابن ادہم نے فرمایا، یہ بات تم نے جھوٹ کہی ہے، اس لئے کہ تم دنیا میں جن چیزوں سے محبت کرتے ہو وہ گویا خواب کی محبت ہے، اور آخرت کی جن چیزوں سے محبت نہیں کرتے تو گویا بیداری کی چیزوں سے محبت نہیں کرتے، اسٹیل ابن عیاش کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے دنیا کا نام غریزہ رکھ چھوڑا تھا، اگر انھیں اس سے زیادہ خراب نام ملتا تو وہ نام رکھ دیتے، حضرت کعبؒ فرماتے تھے کہ دنیا تمہیں اتنی محبوب ہوگی کہ تم دنیا اور اہل دنیا کی عبادت کرنے لگو گے، حضرت یحییٰ ابن معاذ رازیؒ فرماتے ہیں کہ تین تین ہیں ایک وہ جو دنیا کو چھوڑ دے اس سے پہلے کہ دنیا اسے چھوڑ دے، دوسرا وہ جو قبر میں جانے سے پہلے اپنی قبر بنالے، تیسرا وہ جو خالق کے دربار میں حاضر ہونے سے پہلے اسے راضی کر لے۔ یہ بھی فرمایا کہ دنیا اس قدر منحوس ہے کہ شخص اس کی تمنا ہی اللہ کی اطاعت سے روک دیتی ہے، چہ جائے کہ اس میں انہماک ہو، ابو بکر ابن عبداللہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اس مقصد سے دنیا طلب کرے کہ دنیا کی حاجت باقی نہ رہے وہ ایسا ہے جیسے کوئی شخص آگ کو سوکھی ہوئی گھاس سے بجھانا چاہے۔ بندہ کہتے ہیں کہ جب دنیا دار زہد کے سلسلے میں گفتگو کریں تو سمجھ لو شیطان نے انھیں مذاق کا نشانہ بنایا ہے۔ یہ بھی ان ہی کا قول ہے کہ جو شخص دنیا کی حرص کر لے اسے حرص کی آگ جھلسا دے گی، یہاں تک کہ راکھ ہو جائیگا اور جو شخص آخرت کی حرص کرے گا وہ اس کی حرارت سے پھل کر ڈھلا ہوا سونابن جائیگا، اور جو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو گا وہ توحید کے انوار سے ایک قیمتی جوہر فردین جائیگا، حضرت علیؒ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ دنیا میں چھ چیزیں ہوتی ہیں کھانا، پینا، لباس، سواری، نکاح، اور خوشبو، سب کھانوں میں عمدہ شہد ہے، اور یہ ایک کمٹی کا لعب ہے، مشروبات میں سب سے اعلیٰ

مشراب پانی ہے جس میں نیک و بد سب برابر ہیں لباس میں عمدہ و ریشم ہے جسے ایک حقیر کپڑا بنتا ہے بہترین سواری کھوڑا ہے اس پر بیٹھ کر لوگ لڑتے ہیں اور مارے جاتے ہیں نکاح میں اہم چیز عورت سے صحبت ہے اور صحبت کے معنی ہیں پیشاب گاہ کا پیشاب گاہ میں جانا عورت اپنے اچھے اعضاء کو سنوارتی ہے لیکن اس کی بُری چیز کی طلب ہوتی ہے سو کھنے کی چیزوں میں عمدہ منگ ہے اور یہ ایک جانور کا جٹا ہوا خون ہے۔

دنیا کی مذمت پر مشتمل مواعظ اور نصیحتیں

ایک بزرگ فرماتے ہیں اے لوگو! آہستہ عمل کرو اللہ سے ڈرتے رہو آرزو سے فریب مت کھاؤ موت کو نہ بھولو اور دنیا کا سہارا مت پکڑو اس لیے کہ دنیا خدا ہے دھوکہ باز ہے پہلے مٹا لے دیتی ہے پھر آرزوؤں کے جال میں پھنساتی ہے طالبان دنیا کے لیے اس کی زیب و زینت ایسی ہے جیسے دُسن کا سجا ہوا چوکہ سب کی نگاہیں اسی پر پڑتی ہیں اور اس کی چمک و نک سے خیرہ ہو جاتی ہیں تمام دل اس دنیا پر فریفتہ ہیں تمام جانیں اس پر عاشق ہیں کتنے ہی عاشقوں کو اس نے اپنی نگاہ غلط انداز سے قتل کر دیا ہے اور کتنے ہی طالبان کو زور و زلیل کرتی ہے دنیا کو حقیقت کی آنکھ سے دیکھو اس میں ہلاکتیں ہی ہلاکتیں ہیں خود اس کے خالق نے اس کی مذمت کی ہے اس کا نیا پُرانا ہو جاتا ہے اس کی ملک فٹا ہو جاتی ہے اس کا عزت دار رُسوا ہوتا ہے اس کا زیادہ کم ہے اس کی محبت مر جاتی ہے اس کا خیر باقی نہیں رہتا اللہ تمہارے حال پر رحم کرے خواب غفلت سے بیدار ہو جاؤ اور بے ہوشی کا لبادہ اتار کر پھینک دو اس سے پہلے لوگ تمہارے بارے میں کہیں کہ فلاں شخص بیمار ہے اور سخت مرض میں گرفتار ہے اور یہ اعلان کریں کہ کوئی دو اہلانے والا ہے کوئی طبیب ہے جو اس کے مرض کا علاج کرے پھر تمہارے لیے اطباء بلائے جائیں گے اور تمہاری صحت سے مایوس ہو جائیں گے پھر یہ مشہور ہو گا کہ فلاں شخص لب گور ہے اور اپنے مال میں وصیت کر رہا ہے پھر یہ مشہور ہو گا کہ اس کی زبان بند ہو گئی ہے اب وہ بول نہیں پا رہا ہے نہ اب عزیزوں کو پہچانتا ہے اور نہ دوستوں اور پڑوسیوں کو اس وقت تمہاری پیشانی عرق آلودگی سینہ دھو کھنی کی طرح پھوٹا پچکتا ہو گا تمہاری پلکیں بند ہوں گی اور موت کے سلسلے میں تمہارے شکوک یقین میں بدل رہے ہوں گے زبان قوت گویائی سے محروم ہو گی تم سے کہا جائے گا کہ یہ تمہارا بیٹا ہے یہ تمہارا بھائی ہے لیکن تم کوئی جواب نہ دے سکو گے تمہاری زبان پر خاموشی کی مرلگ جائے گی پھر موت اگر اپنا کام کرے گی تمہاری مدوح تمہارے جسد خاکی کا ساتھ چھوڑ کر آسمان کی طرف پرواز کر جائے گی تمہارے احباب و اقارب جمع ہوں گے کفن ریا جائے گا غسل دیا جائے گا تدفین کے انتظامات ہوں گے تمہاری موت کے ساتھ ہی عیادت کرنے والوں کی آمد و رفت کا سلسلہ منقطع ہو جائے گا تمہارے دشمن سکھ کا سانس لیں گے تمہارے گھر والے اس مال کی تقسیم میں مصروف ہو جائیں گے جو تم نے ان کے لیے چھوڑا ہو گا اور تم تنہا اپنے اعمال کے آسیر بن کر رہ جاؤ گے۔

ایک بزرگ نے کسی بادشاہ سے کہا کہ دنیا کی دشمنی اور مذمت کے زیادہ مستحق وہ لوگ ہیں جنہیں کثرت سے دولت ملی ہے اور جن کی تمام حاجتیں پوری ہوئی ہیں کیونکہ ایسے ہی لوگوں کو یہ خوف رہتا ہے کہ کہیں ہمارا مال کسی آفت کا شکار نہ ہو جائے یا ہمارے اقتدار کی بنیادیں وقت کے زلزلوں سے نہ مل جائیں یا ہمارے جسمانی اعضاء کسی مرض یا حادثے کا نشانہ بن جائیں یہی وجہ ہے کہ وہ اپنا مالی و متاع دوستوں سے بھی چھپا چھپا کر رکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ دنیا کی مذمت زیادہ تر ایسے ہی شخص کو زیب دیتی ہے جسے دنیا میسر ہو کیونکہ یہی ہر طرف سے خطرات میں گھرا ہوا ہے یہ وہ آفت ہے کہ اگر لے لیتی ہے تو واپس نہیں کرتی کبھی ایک کو ہنساتی ہے اور کبھی اس پر ہنستی ہے کبھی کسی کے لیے روتی ہے اور کبھی کسی کو رونے پر مجبور کر دیتی ہے کسی کو فراخی سے نوازتی ہے تو بہت جلد واپسی کے لیے ہاتھ بھی پھیلا دیتی ہے آج اپنے ساتھی کے سر پر تاج رکھ رہی ہے کل اسے خاک میں ملا دے گی اسے کسی کے عروج کی پرواہ نہیں کسی کے زوال کا خیال نہیں کسی کا سب کچھ چھن جائے تب بھی یہ خوش ہے اور چھن کر واپس مل جائے

تب بھی راضی ہے۔

حضرت حسن بصریؒ نے حضرت عمر ابن العزیزؓ کو لکھا کہ دنیا سفر کی منزل ہے قیامگاہ نہیں ہے، حضرت آدم علیہ السلام کو دنیا میں بطور سزا بھیجا گیا تھا، اس لیے اس سے بچو اے امیر المؤمنین! اسے ترک کر دینا ہی آخرت کا توشہ ہے، اور اس میں تنگ دستی اور عسرت سے زندگی گزارنا ہی بالمداری ہے وہ ہر لمحہ ہر آن قتل کرتی رہتی ہے جو اس کی عزت کرتا ہے اسے ذلیل کرتی ہے جو جمع کرتا ہے اسے محتاج بناتی ہے یہ ایسے زہر کی طرح ہے جسے کوئی لاطلی میں کھالے اور موت کی آغوش میں پہنچ جائے دنیا میں اس طرح زندگی بسر کرو جس طرح کوئی شخص اپنے زخموں کا علاج کیا کرتا ہے یعنی وہ تمام احتیاط اور پرہیز لازم پکڑے رہو جو علاج کے دوران مریض کے لیے ضروری ہیں اس خوف سے کہ کہیں بے احتیاطی مرض کی یخنی کا باعث نہ بن جائے مریض کو چاہیے کہ مرض کی طوالت سے بچنے کے خاطر دوا کی تنگی اور حیرتی برداشت کرے، اس پاپائیدار، غدار، مکار اور فریب کار دنیا سے بچو، اس نے فریب کو نہنت سے چھپا رکھا ہے، وہ لوگوں کو اپنے حسن کے جال میں پھنساتی ہے اور اپنے پائے کی آرزو میں جھٹا کر دیتی ہے پھر اس کے عشاق اس کی فتنہ سامانوں اور حشر خیزیوں کا ایسا شکار بننے ہیں کہ انہیں ذرا ہوش نہیں رہتا اپنے انجام سے بے پروا وہ اسی کے ہو رہے ہیں وہ ایک ایسی خوبصورت دلن کی طرح ہے جس کا حسن نگاہوں کو خیرہ کر دیتا ہے دل اس کی دید کے مشتاق ہوتے ہیں اور اس کی ایک جھلک دیکھنے کے لیے بے تاب و بے چین نظر آتے ہیں، لیکن وہ اپنے تمام عاشقوں کے لیے موت کا پیغام ہوتی ہے جو اس کی قربت پالیتا ہے ہلاکت اس کا مقدر بن جاتی ہے، افسوس! اب لوگ گزرے ہوئے زمانے سے عبرت نہیں پکڑتے، اور نہ حاضر غائب سے سبق حاصل کرتے ہیں اللہ کو پہچاننے والے بھی دنیا کے سلسلے میں کسی فصاحت کا اثر نہیں لیتے، بہت سے عاشق ایسے ہیں کہ جہاں انہیں دنیا ملی وہ مغرور ہو جاتے ہیں اور سرکشی پر کمر باندھ لیتے ہیں، آخرت کو بھول جاتے ہیں اور اپنے آپ کو اتنا منہمک کر دیتے ہیں کہ ان کے قدم لغزش سے نہیں بچتے، جب ہوش آتا ہے تب ندامت ہوتی ہے اور حسرت دامن دل کیچھتی ہے لیکن یہ سکرانے موت کا وقت ہوتا ہے، ایک طرف موت کی شدت ہے، دوسری طرف ندامت اور حسرت کی تکلیف۔ جو شخص دنیا کی طرف راغب رہتا ہے وہ اپنا مطلوب حاصل نہیں کرپاتا اور نہ اپنے نفس کو مشقت سے آرام دے پاتا ہے، وہ بغیر توشہ لیے اور بلا تیاری کے پہنچتا ہے امیر المؤمنین! اس سے بچتے جب آپ اس میں زیادہ خوش ہوں تو زیادہ محتاط رہیں کیونکہ دنیا والے جب کسی خوشی کے سلسلے میں دنیا یہ اطمینان کر لیتے ہیں تو وہ اسے تکلیف میں جھٹا کرتی ہے، اس میں خوش رہنے والا فریب خوردہ ہے جو شخص آج نفع اٹھا رہا ہے وہ کل نقصان اٹھائے گا، دنیاوی زندگی کی وسعت مصیبتوں کی پیٹھ مبر ہے، اور بھلا کا انجام قتا ہے، اس کی ہر خوشی غم سے عبارت ہے جو اس سے دور چلا جاتا ہے وہ واپس نہیں آتا، اور نہ اس میں رہتے ہوئے کوئی یہ جانتا ہے کہ آئندہ کیا ہونے والا ہے کہ اس کا انتظار کرے، اس کی آرزو نہیں جموٹی اور امیدیں باطل ہیں اس کی صفائی میں کدورت ہے اور اس کی زندگی مصیبت ہے اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ انسان یہاں رہ کر دو خطروں کی زد میں ہے ایک خطرہ نعمتوں کے ضائع جانے کا ہے اور دوسرا خطرہ مصیبت کا بالفرض اگر اللہ عزوجل نے دنیا کے ہارے میں کوئی خبر نہ دی ہوتی، اور اس کی حقیقت آشکارا کرنے کے لیے مثالیں نہ بیان کی ہوتیں تب بھی سوتے ہوئے کو جگانے اور غافل کو خواب غفلت سے بیدار کرنے کے لیے بہت کافی تھی، لیکن اللہ نے اپنے بندوں کو بے یار و مددگار نہیں چھوڑا بلکہ ان کے پاس ڈرانے دھمکانے والے پیغمبر، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کے نزدیک اس فانی دنیا کی کوئی قدر نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ جب سے اسے پیدا کیا اسے دیکھا تک نہیں آپ کے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دنیا کے خزانوں کی چامیاں پیش کی گئیں۔ اگر آپ قبول فرما لیتے تو ایک چھڑکے پر کے برابر بھی آپ کا مرتبہ کم نہ ہوتا، لیکن آپ نے قبول کرنے سے انکار فرمادیا۔ (۱)

(۱) یہ روایت حضرت حسن بصریؒ کی خط و کتابت کے ذکر کے ساتھ ابن ابی الدنیا نے مرسل نقل کی ہے اور احمد طبرانی نے ابوسہیب اور ترمذی نے ابوامامہ سے

اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی مخالفت اور اس کی ناپسندیدہ چیز کو اختیار کرنا یا جو چیز اللہ کے نزدیک حقیر ہے اسے عزت دینا اور اس کی قدر کرنا مناسب نہ سمجھا، اللہ نے نیکو کاروں سے دنیا کو آزمائش کے لیے دور رکھا ہے، اور اپنے دشمنوں پر دنیا کو اس لیے وسیع کیا ہے تاکہ وہ فریب میں مبتلا رہیں چنانچہ جس شخص کو کچھ دنیا میسر ہو جاتی ہے وہ یہ سمجھنے لگتا ہے کہ اللہ کے یہاں میری بڑی منزلت اور توقیر ہے، اس شخص کو وہ معاملہ یاد نہیں رہتا جو اللہ نے اپنے محبوب و مقبول سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا کہ آپ نے بھوک سے بے حال ہو کر اپنے بطن مبارک پر پتھر باندھ لیے تھے (بخاری - جابر) ایک حدیث قدسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ارشاد فرمایا کہ جب مالدار کو آتا ہو دیکھو تو یہ سمجھو کہ کوئی گناہ کیا تھا جس کی سزا دنیا میں مل رہی ہے، اور جب فقر کو آتا ہو دیکھو تو اسے صلحاء کا شعار سمجھو اور اس کا خندہ پیشانی سے استقبال کرو۔ اور اگر چاہو تو کلمتہ اللہ روح اللہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اقتداء بھی کر سکتے ہو وہ فرمایا کرتے تھے میرا سالن بھوک ہے میرا شعار خوف ہے میرا لباس اون ہے سردی میں میری حرارت کا ذریعہ آفتاب ہے اندھیرے میں روشنی چاند سے حاصل کرتا ہوں میری سواری میرے دونوں پاؤں ہیں، میرا کھانا اور میوہ زمین کی گھاس اور پودے ہیں، رات کو خالی ہاتھ سوتا ہوں اور صبح کو خالی ہاتھ اٹھتا ہوں، دنیا میں مجھ سے زیادہ مالدار اور غنی کوئی دوسرا نہیں ہے، وہب ابن منبہ کہتے ہیں کہ جب اللہ نے حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کو فرعون کے پاس بھیجا تو یہ فرمایا کہ تم اس کے دنیاوی لباس اور ظاہری شان و شوکت سے مرعوب مت ہونا، اس کی تقدیر میرے ہاتھ میں ہے نہ وہ میرے حکم کے بغیر ہوتا ہے نہ آنکھیں بند کرتا ہے نہ سانس لیتا ہے اور تم اس کی زیب و زینت اور مال و متاع سے تعجب میں مت پڑنا اس لیے کہ جو کچھ اس کے پاس ہے وہ دنیا ہی کی دولت، زینت اور نمائش ہے، تم چاہو تو میں تمہیں بھی اتنا ہی آراستہ پیراستہ کر دوں کہ تمہیں دیکھ کر فرعون بھی اپنی عاجزی اور مسکنت کا اظہار کرنے لگے۔ اور یہ کہے کہ واقعہً اتنی زیب و زینت میرے بس سے باہر ہے لیکن میں تمہارے لیے اس بات کو پسند نہیں کرتا بلکہ تمہیں اس دنیا سے دور رکھنا چاہتا ہوں میں اپنے دوستوں کے ساتھ کچھ ایسا ہی معاملہ کرتا ہوں دنیا کی نعمتوں سے میں انہیں اس طرح دور رکھتا ہوں جس طرح کوئی شفیق چرواہا اپنی بکریوں کو ان چرگا ہوں سے دور رکھتا ہے جہاں ان کی ہلاکت کا خوف ہو، یا کوئی شفیق ساربان اپنے اونٹوں کو خارش زدہ اونٹوں سے بچاتا ہے ایسا اس لیے نہیں کہ وہ میری نگاہوں میں ذلیل و خوار ہیں بلکہ اس لیے کہ آخرت کے جو انعامات میں نے مقرر کر رکھے ہیں وہ انہیں پورے طور پر حاصل کر لیں میرے دوست میرے لئے ذلت، خوف، خضوع اور تقویٰ سے زینت اختیار کرتے ہیں، یہ اوصاف ان کے دلوں میں بھی راسخ ہوتے ہیں اور ان کے ظاہر پر بھی ان کا اثر نمایاں ہوتا ہے یہ اوصاف ان کے لباس ہیں جنہیں وہ پہنتے ہیں، ان کی کملیاں ہیں جنہیں وہ اوڑھتے ہیں یہ ہی اوصاف ان کا ضمیر ہیں جس سے وہ محسوس کرتے ہیں، ان کا ذریعہ نجات ہیں، ان کی امید ہیں، ان کی عظمت اور بزرگی ہیں، جب تم ان سے ملو تو انکساری سے پیش آؤ، ان کا احترام کرو، اپنے دل اور زبان سے متواضع رہو اور یہ بات جان لو کہ جو میرے دوست کو تکلیف پہنچاتا ہے وہ گویا مجھے دعوت جنگ دیتا ہے یقیناً ایسا شخص قیامت کے دن میرے انتقام کی زد میں ہوگا۔

ایک روز حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے خطبے میں ارشاد فرمایا: یاد رکھو، ایک روز تم موت کی آغوش میں چلے جاؤ گے اور پھر قیامت کے روز دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے اس دن تمہاری نجات کا مدار اعمال پر ہوگا اچھے ہوں گے تو تمہیں ثواب ملے گا، دنیا کی زندگی پر مت اتراؤ، اسے مصائب گھیرے ہوئے ہیں، اسے فتا ہوتا ہے یہ دنیا خیانت اور دھوکے سے عبارت ہے، جو کچھ اس میں ہے وہ زوال پذیر ہے وہ ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ منتقل ہوتی رہتی ہے، اس کے حالات یکساں نہیں رہتے، اس کے باشندے اس کے شر سے مأمون نہیں ہیں، جب آدمی کو کوئی خوشی حاصل ہوتی ہے اچانک غم آجاتا ہے، اس کے حالات بدلتے رہتے ہیں اس میں نہ زندگی پائیدار ہے اور نہ کوئی خوشی دائمی ہر شخص نشانے کی زد میں ہے، موت اپنے تیروں سے اس کا جسم چھلنی کر دے گی موت ہر ذی نفس کا مقدر ہے اے اللہ کے بندو! آج دنیا میں تمہارا ایسا حال ہے جیسا تم سے پہلے لوگوں کا تھا، جو عمر میں تم سے طویل طاقت

میں تم سے زیادہ تھے جن کے مکانات بلند و بالا و پُر شکوہ تھے اور جن کی آبادیاں زبردست تھیں لیکن طویل انقلاب سے ان کی آوازیں دب کر رہ گئیں ان کے جسم بوسیدہ ہو گئے ان کی بستیاں اُلٹ گئی اور آبادیاں ویرانوں میں تبدیل ہو گئیں، کہاں ان کی رہائش کی لیے عالیشان حویلیاں تھیں، اور راحت کے لیے مسہاں گاؤں تھیں، اور فرشِ ععلیں تھے، اور کہاں قبر کا پُر وحشت گوشہ، پتھر پٹی زمین، اور خاک کے ٹودے ہیں ان کی قبروں کی جگہیں ایک دوسرے سے قریب ہیں لیکن رہنے والے ایک دوسرے کے لیے انجبی ہیں نہ ان کو آبادی سے انسیت ہے اور نہ وہ بھائیوں اور پڑوسیوں کی طرح رہتے ہیں اگرچہ ان میں مکان کی قربت ہے لیکن دلوں کے فاصلے برقرار ہیں ان میں وصل کس طرح ہو سکتا ہے جب کہ مصیبتوں نے انہیں پس ڈالا ہے خاک نے ان کے نرم و نازک جسموں کو روند ڈالا ہے، اور پُر عیش زندگی گزارنے کے بعد اب وہ موت کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہیں، نہ لب کھولنے کی سکت ہے اور نہ جسم ہلانے کی قدرت اب خاک تلے زندگی گزار رہے ہیں، دنیا سے ایسے گئے کہ پھر واپس نہ ہوئے۔ ارشادِ ربّانی ہے۔

كَلَّا اِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ قَوْرَانِهِمْ يَنْرَحُ اِلَيْهِ يَوْمَ يُبْعَثُونَ (پ ۱۸ ر ۶ آیت ۱۰۰)

ہرگز ایسا نہیں ہوگا، یہ اس کی ایک بات ہی بات ہے جس کو یہ کہے جا رہا ہے۔ اور ان لوگوں کے آگے ایک آڑ (موت) آنے والی ہے قیامت کے دن تک۔

تمہارا حشر بھی ایسا ہی ہوگا، جیسا ان کا ہوا ہے وہی وحشت ہوگی وہی تنہائی کا عالم ہوگا، اسی خاک میں تم گلو گے جس میں وہ مکل رہے ہیں، وہی خواب گاہ تمہاری ہوگی جس میں وہ آج سو رہے ہیں وہی ٹھکانہ ہوگا غور کرو، تمہارا کیا حال ہوگا، جب یہ حالات تمہارے سامنے پیش آئیں گے اور تم قبروں سے نکالے جاؤ گے، اور تمہارے سینوں کے راز ظاہر ہوں گے، اور جب تم برتر و عظیم شہنشاہ کے دہم کھڑے ہو کر اپنے گناہوں کا اعتراف و اقرار کرو گے، خوف سے تمہارے دل پھٹ جائیں گے، سارے پردے اور حجابات اُٹھا دیے جائیں گے، اور تمہارے تمام پوشیدہ عیوب اور سرستہ راز روزِ روشن کی طرح عیاں ہوں گے، اس دن ہر شخص اپنے کئے کا نتیجہ دیکھے گا، نیکی کا ثواب اور بدی کا عذاب بائے گا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لِيَجْزِيَ الَّذِينَ اَسَاؤْا لِمَا عَمِلُوْا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ اَحْسَنُوْا بِالْحُسْنٰی (پ ۳ ر ۶ آیت ۳۱)

انجامِ کاریہ کہ بُرا کام کرنے والوں کے بُرے کام کے عوض میں جزا دے گا اور نیک کام کرنے والوں کو ان نیک کاموں کے عوض میں جزا دے گا۔

ایک جگہ فرمایا۔

وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْجُرْمِ مِیْنِ مُّشْفِقِیْنَ مِمَّا فِیْهِ وَيَقُولُوْنَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهٰذَا الْكِتَابِ لَا یُعَادِرُ صَغِیْرَةً وَّلَا کَبِیْرَةً اِلَّا اَحْصَاَهَا وَوَجَلَّوْا مَاعَمِلُوْا حَاضِرًا۔

(پ ۱۵ ر ۱۸ آیت ۴۹)

اور نامہ اعمال رکھ دیا جائے گا تو آپ مجرموں کو دیکھیں گے کہ اس میں جو کچھ ہے اس سے ڈرتے ہوں گے اور کہتے ہوں گے کہ ہائے ہماری کم سختی اس نامہ اعمال کی عجیب حالت ہے کہ بے قلمبند کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بڑا گناہ اور جو کچھ انہوں نے کیا وہ سب دیکھا ہوا موجود پائیں گے۔

اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمہیں اپنی کتاب کا عامل اور اپنے احباب کا قبیح بنائے تاکہ ہم سب اس کے فضل و کرم سے آخرت میں بہتر ٹھکانہ پائیں، بلاشبہ وہی لائقِ تعریف اور بزرگی والا ہے۔

ایک دانشور کہتے ہیں کہ زمانہ حیرانہ از ہے روز و شب تیر ہیں، اور لوگ ان تیروں کا نشانہ ہیں زمانہ ہر روز اپنے تیر چلاتا ہے،

یہاں تک کہ اس کا تھیلا تیروں سے خالی ہو جاتا ہے اس صورت میں آدمی کب تک سلامت رہ سکتا ہے کہ دن تیزی سے گزر رہے ہوں اور راتیں بسرعت تمام بسر ہو رہی ہوں، یعنی یکے بعد دیگرے تیر چل رہے ہوں اگر ہمیں یہ بات معلوم ہو جائے کہ زمانے نے ہمارے اندر کیا کیا نقص پیدا کئے ہیں تو ہم ہر آنے والے دن سے وحشت کرنے لگو، اور ایک ایک لمحہ تم پر بوجھ بن جائے لیکن اللہ کی تدبیر ہر تدبیر سے بالاتر ہے یہی وجہ ہے کہ آدمی کبھی ان تغیرات کو محسوس نہیں کرتا جو رات دن کے چکر سے اس کے اندر پیدا ہوتے ہیں حالاں کہ وہ ایلوے سے بھی زیادہ کڑوی ہے، بشرطیکہ کوئی ہاشور اور عاقل و دانا آدمی ان لذات کا ذائقہ چکھے، دنیا کے اندر اتنے عیوب ہیں کہ کوئی بیان کرنے والا بھی انہیں بیان نہیں کر سکتا جو عجائب دنیا میں رونما ہوتے ہیں وہ اتنے زیادہ ہیں کہ کسی واعظ سے ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا، اے اللہ! ہمیں راہ راست پر چلا۔

ایک صاحب بصیرت انسان سے جو دنیا کی رگ رگ سے واقف تھے پوچھا گیا کہ دنیا کب تک باقی رہے گی، انہوں نے جواب دیا کہ دنیا اس وقت کا نام ہے جس میں تم آکھ کھولتے ہو اس لیے کہ جو وقت گزر چکا ہے وہ اب آنے والا نہیں ہے، اور جو آنے والا ہے اس کے بارے میں تم نہیں جانتے کہ وہ تمہیں ملے گا یا نہیں، دن آتا ہے اور چلا جاتا ہے، رات اس کے ماتم میں سیاہ پوش رہتی ہے، غرضیکہ لمحہ منٹ بن کر اور منٹ گھنٹے بن کر گزرتے چلے جاتے ہیں ساتھ ہی انسان پر حادثات کا سلسلہ بھی جاری رہتا ہے، اور یہ حادثات اس کے اندر برابر نقص و تغیر پیدا کرتے رہتے ہیں خواہ وہ محسوس کرے یا نہ کرے زمانہ صرف شیرازہ نکمیرتا ہے، وہ جماعتوں میں تفریق ڈالتا ہے، وہ دولت کو گردش دیتا ہے ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں پہنچاتا ہے، اس کی آرزوئیں طویل ہیں، اور عمر مختصر ہے سب کو اللہ ہی کی طرف لوٹنا ہے۔

حضرت عمر ابن عبد العزیز نے ایک دن خطبے کے دوران ارشاد فرمایا: اے لوگو! تم ایک ایسے کام کے لیے پیدا کئے گئے ہو کہ اگر اس کی تصدیق کرو تو بے وقوف ٹھہرو اور تکذیب کرو تو ہلاک ہو، تم بیشب رہنے کے لیے پیدا کئے گئے ہو لیکن یہاں نہیں، بلکہ دوسرے عالم میں جا کر، اے بندگانِ خدا! اب تم ایسی جگہ ہو جہاں کا کھانا گلے میں اُٹکتا ہے، اور پانی سے اُچھو لگتا ہے، کوئی نعمت ایسی نہیں ہے جو تمہیں مکمل خوشی دے سکے، کسی نعمت سے خوش ہوتے ہو تو دوسری نعمت کی جدائی کا غم برداشت کرنا پڑتا ہے، اس کے لیے کچھ اعمال کا توشہ لے لو جس کی طرف تمہیں سفر کرنا ہے اور جس میں تمہیں ہر حال میں رہنا ہے، اتنا کہہ کر آپ پر گریہ طاری ہو گیا اور آپ منبر سے نیچے اتر آئے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے خطبے میں ارشاد فرمایا: میں تمہیں تقویٰ اختیار کرنے اور دنیا کو چھوڑنے کی وصیت کرتا ہوں، یہ دنیا تمہیں چھوڑ دے گی اگرچہ تم اسے چھوڑنا پسند نہ کرو یہ تمہارے جسموں کو پڑانا کر دے گی، حالانکہ تم اسے نئی اور بھی سجائی دیکھنا چاہتے ہو، تمہاری اور دنیا کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی آدمی کسی سفر میں راستہ طے کر رہا ہو، اس راستے کو ختم ہونا ہے، یا پہاڑ پر چڑھ رہا ہو کسی نہ کسی بلندی پر وہ پہاڑ ختم ہوتا ہے، دنیا کا بھی یہی حال ہے، جو شخص دنیا کے سفر پر آگے بڑھ رہا ہے اسے کسی نہ کسی منزل پر پہنچ کر رکنا ہے، موت کا قاصد اس کے پیچھے پیچھے رواں ہے، اس کی تکلیف سے پریشان نہ ہونا چاہیے، اسے ختم ہونا ہے نہ اس کے مال و مثال اور نعمتوں سے خوش ہونا چاہیے، ان پر زوال طاری ہونے والا ہے، مجھے طالب دنیا پر تعجب ہوتا ہے کہ موت اس کی جستجو میں ہے اور وہ غافل ہے، وہ غافل ہو تو ہو لیکن اس سے غفلت نہیں برتی جائے گی۔

محمد ابن حسینؒ فرماتے ہیں کہ جب علم و فضل اور آداب و معرفت کے حاملین کو یہ بات معلوم ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو حقیر سمجھا ہے اور اسے اپنے دوستوں کے لیے پسند نہیں فرمایا ہے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی دنیا سے متفرق رہے ہیں اور اپنے رُفقاء کو بھی دنیا میں لگنے سے منع فرمایا ہے تو ان حضرات نے میانہ روی اختیار کی جو زائد بچا اسے آخرت کا توشہ بنا کر رکھا، صرف اتنا لیا جو کفایت کر جائے اور عیش و کوشی کے تمام وسائل ترک کر دیے لباس میں صرف اس بات کی رعایت کی کہ وہ سارتر عورت ہو۔ غذا میں معمولی کھانا کھایا اور وہ بھی اتنا جس سے بھوک ختم ہو۔ اور اعضاء اپنا وظیفہ ادا کرنے کے قابل رہیں، انہوں نے دنیا کو اس

نقطہ نظر سے دیکھا کہ وہ فنا ہو جانے والی ہے، اور آخرت کو اس خیال سے دیکھا کہ وہ باقی رہنے والی ہے، انہوں نے دنیا سے آخرت کے لیے توشہ لیا جس طرح مسافر سفر کی اگلی منزلوں کے لیے توشہ لیتا ہے، انہوں نے دنیا کی تخریب کی، اور اس کے کھنڈرات پر اپنی آخرت کے محل کھڑے کئے، وہ آخرت کو اپنے دلوں سے محسوس کرتے تھے، اور یہ جانتے تھے کہ عنقریب اپنی ظاہری آنکھوں سے بھی ہمیں اس کا مشاہدہ کر لیتا ہے، ان لوگوں نے کچھ دنوں کی مشقت سے ابدی راحت خریدی، یہ سب مولائے کریم کی توفیق خاص سے ہوا کہ انہوں نے وہ بات پسند کی جو ان کے رب کو پسند تھی اور وہ بات ناپسند کی جو ان کے رب کو ناپسند تھی۔

دنیا کی حقیقت امثالوں کی روشنی میں

جاننا چاہیے کہ دنیا بہت جلد فنا ہو جانے والی ہے، اگرچہ وہ بقا کی وعدہ کرتی ہے، لیکن اپنا وعدہ وفا نہیں کرتی، تم اسے ٹھہرا ہوا پاتے ہو لیکن وہ بڑی تیزی سے چل رہی ہے اور ہوا کی مانند آگے کی طرف رواں دواں ہے، دیکھنے والا اس کی حرکت اور رفتار محسوس نہیں کرتا، اور اسے اپنی جگہ منجمد سمجھ کر مطمئن ہو جاتا ہے لیکن جو لوگ ماہ و سال کی گردش سے واقف ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ یہ دنیا ٹھہری ہوئی نہیں ہے بلکہ بڑی سرعت سے اپنی آخری منزل کی طرف دوڑ رہی ہے۔

تیز رفتاری میں دنیا کی مثال : اس سلسلے میں دنیا کو سایہ سے تشبیہ دی جاسکتی ہے، یہ بھی بظاہر حرکت کرتا معلوم نہیں ہوتا، مگر حقیقت میں متحرک رہتا ہے، اگرچہ اس کی حرکت آنکھ سے محسوس نہیں ہوتی بلکہ عقل سے سمجھ میں آتی ہے، حضرت حسن بصریؒ کے سامنے دنیا کا ذکر ہوا تو آپ نے یہ شعر پڑھا۔

احلام نوم لو کظل زائل ان اللیبب بمثلها لا یخدع

(دنیا خواب ہے یا ڈھلتا ہوا سایہ ہے، عقل مند آدمی اس طرح کی چیزوں سے فریب نہیں کھاتا۔)

یا اهل لذات دنیا لا بقاء لها ان اغترار بظلم زائل حمق

(اے لذتوں میں مست لوگو! انہیں بھلا نہیں ہے، ڈھلنے والے سائے سے دھوکا کھانا سراسر حماقت ہے)

یہ شعر حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب ہے۔ روایت ہے کہ ایک اعرابی کسی قوم کے یہاں مہمان ہوا، انہوں نے کھانا پیش کیا، کھانے کے بعد وہ شخص ایک خیمے کے سائے میں سو گیا، انہوں نے خیر اکھاڑ لیا، اسے دھوپ لگی تو آٹھ کھڑا ہوا اور یہ شعر پڑھا۔

الا انما الدنيا كظلمة ثنية ولا بد يوم ان يظلمك زائل

(آگاہ رہو کہ دنیا پہاڑوں کے سائے کے علاوہ کچھ نہیں ہے، ایک نہ ایک دن تمہارا سایہ بھی زائل ہو کر رہے گا) ایک شعر ہے۔

وان امر و دنیا ما کبر همه لمستمسک منها بجل غرور

(جو شخص دنیا کو اپنا سب کچھ سمجھے ہوئے ہے وہ گویا دھوکے اور فریب میں مبتلا ہے)

خواب سے دنیا کی مشابہت : دنیا کیوں کہ اپنے خیالات سے آدمی کو دھوکا دیتی ہے، لیکن جب وہ ان خیالات کے افسوس سے آزاد ہوتا ہے تو کچھ پاس نہیں رہتا، اس اعتبار سے دنیا کی مثال خواب کی سی ہے، نیند میں آدمی بہت کچھ دیکھتا ہے لیکن صبح آنکھ کھلتی ہے تو کچھ پاس نہیں ہوتا، حدیث شریف میں ہے۔

الدنيا حلم واهلها علیہا مجازون و معاقبون (۱)

(۱) مجھے اس روایت کی سند نہیں ملی۔

دنیا ایک خواب ہے، اور دنیا والوں کو اس پر جزا و سزا دی جائے گی۔

یونس ابن عبید کہتے ہیں کہ میں دنیا میں اپنے وجود کو اس سونے والے سے تشبیہ دیا کرتا ہوں جو خواب میں ناخوشگوار منظر دیکھے، اور پھر اچانک اس کی آنکھ کھل جائے، اسی طرح لوگ سوئے ہوئے ہیں، جب موت آئے گی تب نیند سے جاگیں گے اس وقت ان کے ہاتھ خالی ہوں گے، دنیا جس پر ان کا نکیہ تھا، اور جس سے وہ خوش ہوا کرتے تھے کچھ کام نہ آئے گی، ایک مائل سے دریافت کیا گیا کہ دنیا کس چیز سے زیادہ مشابہ ہے، اس نے جواب دیا سونے والے کے خواب سے۔

دنیا کی عداوت اہل دنیا کے ساتھ : دنیا کے مزاج میں بظاہر نرمی ہے لیکن وہ نرمی اور مہربانی کے ذریعہ اپنے عاشق کو ہلاکت میں مبتلا کر دیتی ہے، اس اعتبار سے دنیا اس عورت کی طرح ہے جو شادی کے خواہش مندوں کے سامنے بن سنور کر آئے، اور وہ جب اس کے دام حسن میں گرفتار ہو کر اس کی زنجیروں میں مقید ہو جائیں تو انہیں ذبح کر دے، روایت ہے کہ حضرت میسلی علیہ السلام کو مکاشفہ ہوا، انہوں نے دنیا کو ایک بڑھیا کے روپ میں دیکھا، جو بنی ٹھنی اور بچی سنوری ہوئی تھی، حضرت میسلی علیہ السلام نے اس سے دریافت کیا کہ تو نے کتنے پیادہ چھائے ہیں، اس نے جواب دیا، بے شمار۔ آپ نے پوچھا کیا تیرے وہ سب شوہر مر گئے، یا انہوں نے تجھے طلاق دے دی، اس نے جواب دیا: نہیں بلکہ میں نے انہیں قتل کر دیا۔ آپ نے فرمایا، تیرے باقی شوہر کس قدر بد بخت ہیں کہ وہ تیرے سابقہ شوہروں کی حالت زار سے سبق نہیں لیتے، وہ جانتے ہیں کہ تو نے انہیں جن جن کربلاک کر دیا ہے اس کے باوجود وہ تجھ سے نہیں ڈرتے۔

دنیا کے ظاہر و باطن کا تضاد : جانتا چاہئے کہ دنیا کا ظاہر آراستہ اور باطن انتہائی بُرا ہے وہ ایک ایسی بڑھیا کے مشابہ ہے جو عمدہ لباس پہن کر اور چہرے پر نقاب لگا کر اپنے جسم کو چھپالے اور لوگ اسے خوبصورت اور جواں سال عورت سمجھ کر اس کے پیچھے ہو لیں، اگر وہ اس کے باطن پر مطلع ہوں اور چہرے سے نقاب الٹ کر دیکھیں تو شرم سے زمین میں گڑ جائیں اس کا پیچھا کرنے پر نادم ہوں اور اپنی بد عقلی کا ماتم کریں کہ حقیقت پر غور نہیں کیا اور ظاہر سے دھوکا کھا گئے، علماء ابن زیاد کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک بوڑھی عورت نے جس کی کھال سکڑی ہوئی اور گوشت دھلا ہوا ہے، بہترین لباس پہن رکھا ہے، اور زیورات سے اپنا چہرہ اور دوسرے اعضاء آراستہ کئے ہوئے ہیں، لوگ اس کے ارد گرد بھیر لگائے ہوئے ہیں مجھ ان لوگوں کا یہ والہانہ انداز دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی میں نے اس بڑھیا سے پوچھا تو کون ہے، اس نے کہا کیا تم مجھے نہیں جانتے، میں دنیا ہوں، میں نے کہا میں تیرے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں، اس نے کہا اگر تم میرے شر سے محفوظ رہنا چاہتے ہو تو مال و دولت کو بُرا سمجھو، ابو بکر ابن عیاش کہتے ہیں کہ میں نے بغداد آنے سے قبل ایک خواب دیکھا تھا کہ ایک انتہائی بد صورت بوڑھی کھوسٹ عورت ہے اور تالیاں بجاتی جا رہی ہے لوگ اس کے پیچھے پیچھے تالیاں بجاتے اور رقص کرتے پھر رہے ہیں، جب وہ میرے سامنے آئی تو میری طرف متوجہ ہو کر کہنے لگی کہ اگر تو مجھے مل جائے تو میں تیرا بھی یہی حال کر دوں جیسا کہ اس کا کیا ہے یہ خواب سنا کر ابو بکر رونے لگے، فضیل ابن عیاضؒ حضرت ابن عباس کا یہ قول نقل کرتے ہیں قیامت کے روز دنیا ایک بد صورت بڑھیا کے روپ میں آئے گی، اس کی آنکھیں نیلی ہو جائیں گی اور دانت آگے کی طرف نکلے ہوئے ہوں گے، لوگوں سے دریافت کیا جائے گا کہ تم اس عورت سے واقف ہو، وہ عرض کریں گے خدا نہ کرے، ہم اس سے واقف ہوں، ان سے کہا جائے گا یہ دنیا ہے جس کی خاطر تم نے عداوتیں مول لیں، قطع رحمی کی، ایک دوسرے سے حسد کیا دلوں میں بغض و عناد کی پرورش کی اور دھوکے کھائے اس کے بعد اس بڑھیا کو جہنم میں پھینک دیا جائے گا، وہ کہے گی یا اللہ! میرے مشہین اور میرے عشاق کہاں ہیں؟ حکم ہو گا، ان کو بھی اس کے پاس پھینک دو، فضیلؒ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے خواب میں دیکھا کہ ایک عورت چوراہے پر کھڑی ہے وہ خوب نسب و نعمت کئے ہوئے ہے لیکن جوں ہی کوئی آدمی اس کے قریب سے گزرتا ہے وہ اسے زخمی کر دیتی ہے، جب وہ پشت پھرتی ہے تو بڑی حسین اور خوب صورت نظر آتی ہے، اور جب

چرا سامنے کرتی ہے تو انتہائی بُری اور مکروہ صورت بڑھیا نظر آتی ہے، میں نے اسے دیکھ کر کہا میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں، اس نے کہا، بخدا تو اس وقت تک مجھ سے نہیں بچ سکتا جب تک در اہم کو ناپسند نہیں کرے گا، میں نے کہا تو کون ہے اس نے کہا میں دنیا ہوں۔

دنیا سے انسان کے گزرنے کی مثال : جاننا چاہیے کہ دنیا کے تعلق سے انسان کی تین حالتیں ہیں ایک اس سے پہلے کی حالت جب تم پیدا بھی نہیں ہوئے تھے یعنی ازل سے پیدائش تک کی حالت دوسری حالت ابد اور ازل کے درمیان کی حالت ہے، یہ تمہاری زندگی کے دن ہیں جو تم دنیا میں گزارتے ہو، اب چند روز زندگی کی طوالت پر نظر ڈالو اور اس ازل و ابد کی نسبت سے دیکھو تو معلوم ہو گا کہ یہ زندگی بھی اتنی طویل نہیں ہے جیسے کسی طویل سفر کی منزل کا قیام ہوتا ہے، اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

مالی و للدنیا وانما مثلی و مثل الدنيا کمثل راكب سار فی يوم صائف
فرفعت له شجرة فقال تحت ظلها ساعة ثم راح و نرکھا (ترمذی، ابن ماجہ، حاکم، ابن مسعود)

مجھے دنیا سے کیا واسطہ میری اور دنیا کی مثال تو ایسی ہے کہ جیسے کوئی سوار گرمی کے دن میں چلے اور راہ میں اس کو کوئی درخت ملے اور وہ اس کے سائے میں تھوڑی دیر آرام کرے پھر چل دے اور اسے چھوڑ جائے جو دنیا کو اس نقطہ نظر سے دیکھے گا وہ کبھی اس پر بھروسہ نہیں کرے گا اور نہ یہ پروا کریں گے کہ اس کے دن تنگی اور پریشانی میں گزرے ہیں یا عیش اور فارغ البالی کے ساتھ گزرے ہیں بلکہ وہ اینٹ پر اینٹ بھی نہیں رکھے گا چنانچہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر نہ کبھی اینٹ پر اینٹ رکھی اور نہ لکڑی پر لکڑی (یعنی نہ اینٹ کا مکان بنوایا اور نہ لکڑی کا) (ابن حبان، طبرانی عاصم) بعض صحابہ کو پختہ مکان بناتے ہوئے دیکھ کر ارشاد فرمایا۔

اری الامر اعجل من هذا (ابوداؤد، ترمذی۔ عبد اللہ ابن عمر)
میں امر (موت) کو اس سے جلد تر دیکھ کر ہوں۔

آپ نے پختہ مکان بنوانے پر اپنی ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا، اور دنیاوی زندگی کی ناپائیداری کے اظہار کے لیے فرمایا کہ یہ بھی ممکن ہے مکان بن کر تیار نہ ہو اور موت آجائے، اسی حقیقت کی طرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے اس ارشاد کے ذریعہ اشارہ فرمایا ہے کہ دنیا ایک پُل ہے اسے عبور کرو، آباد نہ کرو، یہ دنیاوی زندگی کی ایک واضح ترین مثال ہے، اس لیے کہ دنیا کی زندگی واقعہً آخرت تک پہنچنے کے لیے ایک پُل ہے، اس کا ایک ستون مہد ہے اور دوسرا ستون لحد ہے، اور ان دونوں کے درمیان محدود مسافت ہے، بعض لوگوں نے اس پُل کا نصف فاصلہ طے کر لیا ہے اور بعض نے ایک تہائی اور بعض نے دو تہائی اور بعض کا صرف ایک قدم اٹھانا باقی رہ گیا ہے، اور وہ اس سے غافل ہے کہ اس کا اگلا قدم موت کی آغوش میں پہنچانے والا ہے، ہر حال کچھ بھی ہو انسان کے لیے اس پُل کو عبور کرنا ضروری ہے، پُل پر تعمیر کرنا، اور اسے سجانا انتہائی جمالت اور حماقت کی بات ہے۔

دنیا میں داخل ہونا آسان اور نکلنا مشکل ہے : دنیا بظاہر بڑی نرم اور سل لگتی ہے یہی وجہ ہے کہ اس میں غوص کرنے والا یہ سمجھتا ہے کہ جس طرح اس میں داخل ہونا آسان ہے اسی طرح اس سے نکلنا بھی آسان ہو گا لیکن یہ غلط ہے دنیا میں مشغول ہونا آسان ہے لیکن اس سے سلامتی کے ساتھ نکلنا بڑا مشکل ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت سلمان الفارسی کو اس کی مثال لکھ کر بھیجی تھی کہ دنیا سانپ کی طرح ہے کہ اس کی جلد انتہائی نرم اور گداز ہوتی ہے لیکن اس کا زہر انتہائی قاتل اور مہلک ہوتا ہے اگر تمہیں دنیا کی کوئی چیز پسند آجائے تو اس سے منہ موڑ لو اس لیے کہ وہ تمہارے ساتھ زیادہ دیر تک رہنے والی نہیں ہے، تم

جانتے ہو کہ یہ دنیا ایک نہ ایک دن جدا ہو کر رہے گی پھر اس کی فکر کیوں کرتے ہو جب تم اس میں زیادہ خوش ہو تو زیادہ احتیاط کرو اس لیے کہ جب کوئی اس کی خوشی سے مطمئن ہو جاتا ہے تو اسے ناقابل برداشت اذیت پہنچاتی ہے۔

دنیا میں بڑ کر اس کی آفتوں سے محفوظ رہنا : دنیا میں بڑ کر اس کی آفتوں سے محفوظ رہنا مشکل ہی نہیں ناممکن ہے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

انما مثل صاحب الدنيا كالماشي في الماء هل يستطيع الذي يمشي في الماء ان لا يتبل قدماه (ابن ابی الدنيا بیہقی۔ انس)
دنیا والے کی مثال ایسی ہے جیسے پانی میں چلنے والا، کیا پانی میں چلنے والے کے لیے یہ ممکن ہے کہ اس کے پاؤں نہ بھیگیں۔

اس حدیث کی روشنی میں ان لوگوں کی جمالت واضح ہو جاتی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ہمارے جسم دنیاوی لذتوں میں مشغول ہوتے ہیں دل نہیں ہمارے دل پاک ہیں اور دلوں کا کوئی تعلق ان جسموں سے نہیں ہے، یہ ایک شیطانی دھوکا ہے اس لیے کہ اگر انہیں ان لذتوں سے دور کر دیا جائے تو وہ ان کے فراق میں ٹھکین ہو جاتے ہیں، اگر ان لذتوں کا دلوں سے کوئی علاقہ نہیں ہے تو پھر اس غم کے کیا معنی ہیں۔ جس طرح پانی پر چلنے کا مطلب یہ ہے کہ قدم ضرور ترہوں گے اسی طرح دنیا کی لذات میں پڑنے کے معنی یہ ہیں کہ دل ضرور متاثر ہوگا، اور ان لذات کی آلودگی کا اثر دل تک ضرور پہنچے گا، بلکہ دل میں اگر دنیا کا ذرا سا بھی خیال ہوتا ہے تب بھی آدمی عبادت کی حلاوت سے محروم ہو جاتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ارشاد ہے: میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جس طرح بیمار کو کھانے میں لطف نہیں آتا اسی طرح دنیا والے کو عبادت میں حلاوت محسوس نہیں ہوتی، یہ بھی تم سے سچ کہتا ہوں کہ جس طرح گھوڑا اگر اس پر سواری چھوڑ دی جائے سرکش ہو جاتا ہے اور اس کا مزاج بگڑ جاتا ہے، اسی طرح آدمی کا دل ہے اگر اسے موت کے ذکر اور عبادت کی مشقت سے نرم نہ کیا جائے تو اس میں قساوت اور سختی پیدا ہو جاتی ہے یہ بھی سچ ہے کہ جب تک منکیرہ پھلتا اور سوکھتا نہیں ہے اس وقت تک شہد بھرنے کے قابل رہتا ہے، اسی طرح جب تک دل شہوات سے نہیں بچھتے، طمع و حرص سے آلودہ نہیں ہوتے اور لذات سے سخت نہیں ہوتے، اس وقت تک حکمت و معرفت سے لبریز رہتے ہیں، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

انما بقی بلاء و فتنۃ وانما مثل عمل احدکم کمثل الوعاء اذا طاب اعلاه طاب اسفله وانما اذا خبث اعلاه خبث اسفله (ابن ماجہ معاویہ)

دنیا میں صرف مصیبت اور فتنہ رہ گیا ہے اور تم میں سے ہر ایک کے عمل کی مثال ایسی ہے جیسے برتن کہ اگر اس کا ظاہر اچھا ہو گا تو باطن بھی اچھا ہو گا ظاہر برا ہو گا تو باطن بھی برا ہو گا

باقی دنیا کی مثال : جو دنیا باقی رہ گئی ہے اس کی مثال حضرت انسؓ کی یہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من اوله الى آخره متعلقا بخيط في آخره فيوشك ذلك الخيط ان ينقطع (ابن حبان۔ بیہقی)
اس دنیا کی مثال ایسی ہے جیسے کپڑا کہ شروع سے آخر تک پٹ جائے اور صرف ایک دھاگا لٹکا رہ جائے قریب ہے کہ وہ دھاگا بھی ٹوٹ جائے۔

دنیا کا ایک علاقہ دوسرے سے متعلق ہے : دنیا کا کوئی علاقہ ایسا نہیں ہے جو دوسرے علاقے کا سبب نہ ہو، چنانچہ حضرت

میں علیہ السلام ارشاد فرماتے ہیں کہ طالب دنیا کی مثال ایسی ہے جیسے سمندر کا پانی پیئے والا کہ جتنا وہ پانی پیتا ہے اتنی ہی پیاس بڑھتی ہے یہاں تک کہ پانی پیئے پیتے ہلاک ہو جاتا ہے۔

دنیا کا آغاز اچھا اور انجام خراب : دنیا کی ابتدا اچھی ہے، لیکن اس کا آخر اچھا نہیں خراب ہے، دنیا کی شہوتیں دل کو اسی طرح اچھی لگتی ہیں جس طرح معدہ کو لذیذ کھانے اچھے لگتے ہیں، بعد موت کے وقت اپنے دل میں ان شہوتوں کی کراہت خبت اور بوجھوس کرے گا جس طرح معدہ میں کچنے کے بعد عمدہ کھانے بھی غلاحت میں تبدیل ہو جاتے ہیں جس طرح کھانا خواہ کتنا ہی نفیس، لذیذ اور چہنی دار کیوں نہ ہو اسے گندگی میں بدلنا ہے اور اس سے بدبو پیدا ہوتی ہے، اسی طرح ہر شہوت خواہ وہ دل کو کتنی ہی اچھی کیوں نہ لگتی ہو مرنے کے وقت اس میں سخت بدبو پیدا ہو جائے گی، اور اس وقت اس کی اذیت محسوس ہوگی، بلکہ ہم دنیا میں اس حقیقت کا رات دن مشاہدہ کرتے ہیں کہ جس شخص کا گھریار چمن جائے، یا مال ضائع ہو جائے، یا بیوی بچے کم ہو جائیں تو وہ ان کی جدائی کا اس قدر غم محسوس کرتا ہے جتنی ان سے محبت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت جس قدر دل میں راسخ ہوگی اسی قدر موت کے وقت اس کی جدائی کی تکلیف ہوگی، کیونکہ موت کے معنی یہ ہیں کہ جو کچھ ہمیں دنیا میں حاصل ہے وہ باقی نہ رہے۔ روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ضحاک ابن سفیان الکلابی سے فرمایا کہ تم اپنی غذا میں نمک مرچ ڈال کر کھاتے ہو، پھر اس پر دودھ اور پانی پیئے ہو، تم جانتے ہو کہ اس غذا کا کیا بن جاتا ہے ضحاک نے عرض کیا: وہ چیز بن جاتی ہے جس سے آپ واقف ہیں، آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو اس چیز سے تشبیہ دی ہے جس میں انسان کا کھانا پانی تبدیل ہو جاتا ہے (طبرانی، احمد) ابی ابن کعب کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان الدنيا ضربت مثلاً لابن آدم فانظر ما يخرج من ابن آدم وان قرحه وملحه الا
يضر (طبرانی، ابن حبان)

بے شخص دنیا آدمی کے لیے مثال ہے، آدمی کے پیٹ سے جو نکلتا ہے اسے دیکھو خواہ وہ (اپنی غذا) میں نمک مرچ ڈال کر کھائے۔

ایک حدیث میں ہے۔

ان الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلاً وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلاً وان
قرحها وملحها (۱)

اللہ تعالیٰ نے دنیا کو ابن آدم کی غذا کے لیے مثال بنایا ہے اور ابن آدم کی غذا کو دنیا کے لیے اگرچہ وہ اس میں نمک مرچ ملائے۔

حضرت حسنؒ فرماتے ہیں کہ میں دیکھتا ہوں لوگ کھانوں میں مزیدار مصالحے ڈالتے ہیں، اور انہیں خوشبودوں سے معطر کرتے ہیں، پھر انہیں وہاں پھینک دیتے ہیں جہاں تم دیکھتے ہو، ارشاد فرماتا ہے۔

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (پ ۳۰، آیت ۲۴)

سو انسان کو چاہیے کہ اپنے کھانے کی طرف نظر کرے۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں غذا سے مراد اس کی انتہا اور نتیجہ ہے، ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں عرض کیا کہ میں آپ سے کچھ پوچھنا چاہتا ہوں، لیکن شرم آتی ہے، آپ نے فرمایا: شرم کی ضرورت نہیں پوچھو کیا پوچھنا چاہتے ہو؟ اس نے کہا کہ آدمی کو پاخانہ کر کے اسے دیکھنا بھی چاہیے فرمایا! ہاں فرشتہ کہتا ہے دیکھ اپنی غذا کے انجام کو۔

دیکھ اس کھانے کو جس میں تو نے بھل کیا تھا، بشر بن کعبؓ لوگوں سے فرماتے کہ چلو میں تمہیں دنیا دکھاؤں۔ اس کے بعد انہیں کسی کوڑی پر لے جا کر کھڑا کر دیتے کہ دیکھو یہ ہیں تمہارے پھل، مرغ، شد اور کھجی۔

آخرت کی نسبت سے دنیا کی مثال : رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ما الدنيا في الآخرة الا كمثل ما يجعل احدكم اصبعه في اليم فليمنظر به
يرجع اليه (مسلم مستور دابن شداء)
آخرت کے مقابلے میں دنیا ایسی ہے جیسے کوئی شخص سمندر میں انگلی ڈال کر نکالے اور یہ دیکھے کہ اس پر کتنا پانی لگا ہے۔

دنیا میں انہماک اور آخرت سے غفلت کی مثال : آخرت سے الی دنیا کی غفلت کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی قوم کشتی پر سفر کرتی ہوئی کسی جزیرے کے نواح میں پہنچے، اور ملّاچ ان سے کہے کہ اُترو اور اپنی ضروریات سے فارغ ہو لو، ساتھ ہی انہیں یہ بھی بتا دے کہ اس جگہ زیادہ دیر تک ٹھہرنا کسی بھی طرح مناسب نہیں جبکہ خطرناک ہے اگر تم نے غفلت نہ کی تو کشتی اپنی منزل کی طرف روانہ ہو جائے گی، اب لوگ جزیرے پر اُترتے ہیں اور ادھر ادھر منتشر ہو جاتے ہیں ان میں سے کچھ اپنی ضروریات پوری کرنے کے بعد فوراً واپس آ جاتے ہیں اور انہیں کشتی میں وسیع تر، مناسب حال اور منشاء کے مطابق جگہ مل جاتی ہے بعض لوگ جزیرے میں ٹھہر جاتے ہیں، انہیں جزیرے کے دل کش مناظر، اس کے دلاسا دینے والے پھول، شاندار باغات، پرندوں کے خوب صورت نغمے، قیمتی پتھر، اور معاون اچھے تو لگتے ہیں لیکن کشتی کھلنے کا خوف انہیں زیادہ دیر ٹھہرنے کی اجازت نہیں دیتا، مجبوراً وہ واپس چلے آتے ہیں، لیکن کشتی میں اچھی جگہیں پہلے ہی سے دوسروں کے قبضے میں جا چکی ہوتی ہیں، انہیں تنگ جگہ ملتی ہے وہ اسی پر بیٹھ جاتے ہیں، کچھ لوگ واپس تو ہوئے، لیکن انہیں جزیرے کے قیمتی پتھر خوب صورت پھول، اور خوش ذائقہ پھل اتنے پسند آئے کہ انہیں چھوڑ کر آنا اچھا نہ لگا، وہ کچھ چیزیں اپنے ساتھ سمیٹ کر لے آئے، کشتی میں جگہ پہلے ہی تنگ تھی، جو چیزیں وہ لے کر آئے تھے انہیں رکھنے کی جگہ کہاں سے آتی مجبوراً سر پر لے کر بیٹھ رہے، اور دل میں تادم بھی ہوتے رہے کہ ناحق لے کر آئے، کچھ لوگوں کی نگاہیں ان رنگین مناظر اور قیمتی جواہر سے اس قدر خیرہ ہوئیں اور ان کے دل ان کی حسن و جمال سے اس قدر مسحور ہوئے کہ کشتی ہی کو بھلا بیٹھے، اور جزیرے کے اندر اتنی دور تک چلے گئے کہ ملّاچ کی آواز بھی ان تک نہ پہنچ سکی یوں بھی وہ پھل کھانے پھول سونگھنے، اور باغوں کی سیر کرنے میں اتنے مشغول تھے کہ اگر ملّاچ کی آواز ان تک پہنچ بھی جاتی تو وہ سن نہ پاتے، اور سن لیتے تو توجہ نہ دے پاتے، اگرچہ ان کے دلوں میں دردندوں کا خوف بھی تھا اور وہ یہ بھی سمجھ رہے تھے کہ اس جزیرے میں میسجیں بھی نازل ہوں گی، پریشانیاں اور دشواریاں بھی پیش آئیں گی، دامن تار تار کرنے والے کانٹے بھی ملیں گے، اور بدن زخم زخم کرنے والے درخت بھی دھنسیں بھی ہوں گی اور ہولناک آوازوں سے بھی دل لرزیں گے پھر ہم واپس بھی جانا چاہیں گے تو نہ جاسکیں گے، اسی سوچ میں تھے کہ کشتی والوں کی آواز آئی جلد آؤ جلد کھانے پینے کی چیزوں اور زور جواہر سے لد کر پہنچے تو کشتی ٹکرا اٹھا چکی تھی، یہ لوگ کنارے ہی پر مایوس کھڑے رہ گئے، اور خوف و ہشت سے مر گئے، کچھ لوگ ملّاچ کی آواز نہ سن سکے، ان میں سے بعض دردندوں کی خوراک بن گئے اور بعض حیران و پریشان پھرتے پھرتے موت کی آغوش میں چلے گئے، بعض دلدل میں پھنس کر زندگی سے ہاتھ دھو بیٹھے، بعض کو سانپوں نے ڈس لیا اب کشتی والوں کا حال سنئے، جو لوگ کچھ سامان اٹھا کر کشتی میں سوار ہوئے تھے، وہ یہ سامان سر پر لا دے بیٹھے رہے کشتی میں بیٹھنے کی جگہ بھی کم تھی چہ جائیکہ وہ غیر ضروری سامان رکھتے سفر طویل تھا، ان چیزوں کا انجام یہ ہوا کہ پھول مر چکے، پھل سڑ گئے، اور جواہر نے رنگ بدل دیا، بدلو سے دماغ پھٹنے لگا سمجھ میں نہ آیا کیا کریں، اس سامان کو بحفاظت کس طرح لے جائیں کوئی تدبیر نہ بن پڑی تو سمندر کی نذر کر دیا، لیکن اس بدلو کا طبیعت پر اتنا اثر تھا کہ گھڑ تک پہنچنا مشکل ہو گیا، پھر پہنچنے ہی بنا پر گئے، جو لوگ کشتی میں دیر سے پہنچے تھے وہ اگرچہ سفر کے دوران جگہ کی غفلت کے باعث کچھ پریشان ضرور رہے، لیکن وطن تک صبح و سالم پہنچ گئے، بدوقت پہنچ کر جگہ حاصل کرنے والے سفر

میں بھی سکون سے رہے اور گھر بھی بحفاظت پہنچے۔ یہ ان دنیا والوں کی مثال ہے جو عارض لذتوں میں مشغول ہیں اور کتنا مرکز اور مستقر بھلا بیٹھے ہیں نہ انہیں اپنے انجام کی خبر ہے اور نہ عاقبت کا ہوش کتنے بڑے ہیں وہ لوگ جو سیم و زر سمیٹ کر اپنے آپ کو عاقل و دانائے سمجھتے ہیں حالانکہ وہ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ دنیاوی زیب و زینت کی چیزیں ہیں موت کے وقت ان میں سے کوئی چیز بھی ساتھ نہ ہوگی بلکہ الٹا دہال جان و مصیبت بن جائے گی اس وقت بھی کچھ کم مصیبت نہیں ہے ہر وقت اس کے ضائع جانے کا خوف ستاتا ہے اور کسی کارِ نفع دل کو روکنے پر مجبور کرتا ہے۔ بجز ان لوگوں کے جو اللہ کی پناہ و حفاظت میں ہیں اکثر لوگوں کا یہی حال ہے۔

دنیا سے مخلوق کے دھوکا کھانے اور ایمان میں کمزور ہونے کی مثال : حضرت حسنؑ کہتے ہیں مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے ارشاد فرمایا:

انما مثلنی و مثلکم و مثل الدنیا کمثل قوم سلکوا مغارة غبراء حتی اذا لم یدر واما سلکوا منها اکثر او مابقی انفدوا الزاد و الخسر و الظھر و بقوا بین ظھرا فی المغارة و لا زاد و لا حولة فایقنوا بالھلکة فبینما هم کذلک اذا خرج علیهم رجل فی حل تقطر راسه فقالوا هذا قریب عھد برف فلما انتھى الیھم قال یا هؤلاء فقالوا: یا هذا فقالہ علام انتم فقالوا علی ماتری فقال اذا بینتم ان ھدینکم الی ماء و رواء و ریاض خضر ما نعملون قالوا لا نعصیک شیئا قالہ عھودکم و مواتیقکم باللہ فاعطوہ عھودھم و مواتیقھم باللہ لا یعصونہ شیئا قالہ فاورھم ماء و رواء و ریاضا خضر افمکت فیھم ما شاء اللہ ثم قالہ یا هؤلاء قالوا! یا هذا قال الرحیل قالوا! والی ابن؟ قال الی ماء لیس کما نیکم والی ریاض لیست کما ریاضکم فقال اکثرھم واللہ ما وجدنا هذا حتی ظننا اننا لن نجلہ و ما نضع بعیش خیر من هذا و قالت طائف وھم اقلھم الم تعطوا هذا الرجل عھودکم و مواتیقکم باللہ ان لا نعصوہ شیئا و قد صدقکم فی اول حلیثہ فواللہ لیصدقنکم فی آخرہ فراح فیمن اتبعہ و تخلف بقیتھم فبدرھم علو فاصبحوا بین اسیر و قتیل

(ابن ابی الدنیا، احمد، بزار، طبرانی ابن عباس)

میری تمہاری اور دنیا کی مثال ایسی ہے جیسے کچھ لوگ ریگستان کا سفر کریں اور اتنا چلیں کہ یہ پتا نہ رہے کہ جتنا راستہ طے کر چکے ہیں وہ زیادہ تھا یا جتنا راستہ باقی رہ گیا ہے وہ زیادہ ہے ان کا زاد و راہ ختم ہو گیا ہمت جواب دے گئی زاد و راہ اور سواری سے محروم اسی جنگل میں پڑے رہے انہیں یقین ہو گیا کہ بس اب ہلاکت کی گھڑی قریب ہے اتنے میں ایک شخص اچھے لباس میں آتا ہوا نظر آیا اس کے بالوں سے پانی ٹپک رہا تھا انہیں خیال ہوا کہ یہ شخص کسی زرخیز علاقے سے چل کر آیا ہے اور وہ جگہ یقیناً یہاں سے قریب ہے جب وہ ان کے پاس پہنچا تو اس نے کہا کیا حال ہے انہوں نے کہا تم دیکھ ہی رہے ہو ہم کس مصیبت میں گرفتار ہیں آئے والے نے کہا اگر میں تمہیں پیچھے پانی اور شاداب باغیچوں تک لیجاؤں تو تم کیا کرو گے انہوں نے کہا کہ ہم حیرت اطاعت کریں گے اس نے کہا اللہ کی قسم کے ساتھ ان وعدوں کو بھٹے کہ انہوں نے اللہ کی قسم کھائی کہ وہ اس کی نافرمانی نہیں کریں گے وہ انہیں حسب وعدہ پانی کے شیریں چشموں اور سرسبز و شاداب باغوں میں لے آیا اور چند روز ان کے ساتھ رہا پھر اس نے کہا اے لوگو! انہوں نے کہا کو کیا کہتے ہو اس نے کہا! سفر

کرنا ہے، انہوں نے پوچھا کہ ہر جانا ہے؟ اس نے کہا ایسے پانی کی طرف جو تمہارے اس پانی سے زیادہ شیریں اور ایسے باغوں کی طرف جو تمہارے ان باغوں سے زیادہ ہرے بھرے ہیں، اکثر لوگوں نے جواب دیا کہ جو کچھ ہمیں یہاں میسر ہے، شاید اس سے زیادہ نہ مل سکے اور جس عیش کی زندگی ہم گزار رہے ہیں، شاید اس سے اچھی نہ گزار سکیں اس لیے ہم تمہارے ساتھ نہیں جائیں گے، کچھ لوگوں نے کہا کیا تم نے اللہ کی قسم کھا کر اس کی نافرمانی نہ کرنے کا عہد نہیں کیا تھا، اب اس عہد کو پورا کرو اس نے اپنا پہلا وعدہ بھی سچا کر دکھایا تھا اور وہ یہ وعدہ بھی پورا کرے گا، یہ لوگ اس کے ساتھ چلے گئے، اور وہ رہ گئے، صبح کو دشمن نے یلغار کی، کچھ قتل ہو گئے اور کچھ قیدی بن گئے۔

اس حدیث میں اُمت کے دو طبقوں کا ذکر ہے ایک اطاعت گزار، اور دوسرا نافرمان آنے والا، فحش خود سر کار، دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، دنیا وہ بے آب و گیاہ صحرا ہے، جہاں قافلے کے لوگ تھک ہار کر لیٹ گئے تھے، اور وہ شیریں چشمے اور شاداب باغات آخرت کے چشمے اور باغات ہیں۔

دنیاوی لذات میں انہماک اور ان سے مفارقت پر تکلیف کی مثال : جن لوگوں کو دنیا کا مال و متاع میسر ہے ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص گھر بنائے اور اسے خوب سچائے پھر اپنی قوم کو اس گھر میں آنے کی دعوت دے، لوگ ایک ایک کر کے آئیں جب ایک گھر میں قدم رکھے تو صاحب خانہ اس کی خدمت میں پھولوں اور خوشبوؤں سے لبریز سونے کا ایک طباق پیش کرے تاکہ وہ سونگھ لے اور آنے والے کے لیے چھوڑ کر آگے بڑھ جائے، لیکن آنے والا فحش غلطی سے یہ سمجھے کہ میزبان نے یہ طباق مجھے ہدیہ کر دیا ہے، اور اب میں اس کا مالک ہوں، اسی طرح اسے طباق اور خوشبوؤں سے وہی تعلق ہو جائے لیکن جب وہ طباق اس سے واپس لیا جائے تب اسے احساس ہو کہ یہ پھول اور خوشبو میں سونگھنے اور لطف اندوز ہونے کے لیے دی گئیں تھیں نہ کہ مالک بننے کے لیے تکلیف اور یاس و حزن کا عالم دیدنی تھا، یہ غلطی اس سے اس لیے ہوئی کہ وہ میزبان کی ان رسموں سے واقف نہیں تھا، اس کے برعکس جب وہ شخص آیا جو ان آداب سے واقف تھا اس نے طباق لیا لطف اندوز ہوا اور میزبان کا شکریہ ادا کیا اور خوش دہی اور شرح صدر کے ساتھ واپس بے عاویا، یہی حال ان لوگوں کا ہے جو دنیا کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ کی سنت قدیمہ سے واقف ہیں کہ یہ دنیا ایک مہمان خانہ ہے اور گزرنے والوں کے لیے وقف ہے تاکہ وہ یہاں ٹھہر کر اگلی منزل کے لیے توشہ لے لیں، یعنی جس طرح مسافر مہمان خانے سے نفع اٹھاتا ہے اسی طرح وہ بھی دنیا سے نفع اٹھائیں، یہ نہیں کہ اسے اپنا مستقل ٹھکانہ سمجھ بیٹھیں اور اس سے اتنا دل لگالیں کہ جب جدائی کا وقت آئے تو جاناؤ شوار ہو جائے۔

یہ دنیا اس کی مصیبتوں اور آفتوں کی مثال ہے، ہم خدائے عزوجل سے حسن مدد کے خواہاں ہیں۔

بندے کے حق میں دنیا کی حقیقت اور ماہیت

یاد رہے کہ صرف دنیا کی مذمت کا علم حاصل کر لینا ہی کافی نہیں ہے جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ مذموم دنیا کون سی ہے؟ کس دنیا سے بچنا چاہیے اور کس دنیا سے نہ بچنا چاہیے؟ اس اعتبار سے مذموم دنیا اور قابلِ اعتناء دنیا کا یقین ضروری ہوا کیونکہ یہی رہروان حق کی دشمن اور راہ حق کی راہزن ہے جاننا چاہیے کہ دنیا و آخرت تمہارے دل کی دو حالتوں کا نام ہے۔ حالت قریبہ اور حالت بعیدہ۔ پہلی حالت یعنی موت سے پہلے کی حالت کا نام دنیا ہے اور دوسری حالت یعنی موت کے بعد والی حالت کا نام آخرت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جن چیزوں سے موت سے پہلے آدمی کی غرض، خواہش اور لذت وابستہ رہتی ہے وہ اس کے حق میں دنیا ہیں لیکن اس سے یہ نہ سمجھ لینا چاہیے کہ ہر وہ چیز جس کی طرف تمہاری رغبت ہو یا تم اس سے لذت پاتے ہو وہ بری ہے بلکہ ان چیزوں کی تین قسمیں ہیں۔

پہلی قسم : میں وہ چیزیں داخل ہیں جو آخرت میں ہمارے ساتھ رہیں گی اور موت کے بعد ان کا ثمر ظاہر ہوگا اور یہ صرف دو چیزیں ہیں۔ علم اور عمل، علم سے یہاں مراد اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات، افعال، ملائکہ، اسماء، کتب، انبیاء، آسمان و زمین کے ملکوت کی معرفت اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی لائے ہوئی شریعت کا علم ہے اور عمل سے مراد خاص اللہ کی خوشنودی کے لیے کی گئی عبادت ہے۔ بعض مرتبہ عالم علم سے اتنا مانوس ہو جاتا ہے کہ وہ اس کے نزدیک لذیذ ترین چیز بن جاتی ہے۔ وہ اس لذت پر کسی دوسری لذت کو ترجیح ہی نہیں دیتا۔ علم کی خاطر کھانا، پینا اور سونا سب بھول جاتا ہے۔ شادی بیاہ نہیں کرتا کیونکہ اسے جو لذت علم میں ملتی ہے۔ وہ ان چیزوں میں نہیں ملتی ہے لیکن جب ہم مذموم دنیا کا ذکر کرتے ہیں تو اسے شمار نہیں کرتے بلکہ اسے آخرت میں شمار کرتے ہیں۔ اسی طرح عابد عبادت سے اتنا مانوس ہو جاتا ہے اور اس میں اتنا لطف اور مزہ پاتا ہے کہ اگر اسے عبادت کرنے سے روک دیا جائے تو شاید یہ اس کے لیے بدترین سزا ہو۔ چنانچہ ایک بزرگ کہا کرتے تھے کہ میں موت سے محض اس لیے ڈرتا ہوں کہ یہ میرے اور نماز تہجد کے درمیان حائل ہو جائے گی۔ ایک بزرگ یہ دعا مانگا کرتے تھے کہ اے اللہ! مجھے قبر میں بھی نماز، رکوع اور سجود کی قوت عطا فرما، وہ یہ دعا اس لیے کرتے تھے کہ نماز ان کے نزدیک لذتِ عاجلہ (سردست حاصل ہو جانے والے لذت) بن گئی تھی۔ اس طرح کی لذات پر دنیا کا اطلاق اس اعتبار سے ہو سکتا ہے کہ یہ لفظ دونوں سے مشتق ہے۔ جس کے معنی ہیں قریب ہونا اور یہ لذات بھی تریب ہی میں موت سے پہلے حاصل ہوتی ہیں لیکن ہم انہیں مذموم دنیا میں شامل نہیں کر سکتے کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

حبیب الی من دنیا کم ثلاث النساء والطیب وقرۃ عینی فی الصلوۃ
(نسائی، حاکم، السنن)

مجھے تمہاری دنیا کی تین چیزیں محبوب ہیں۔ عورتیں، خوشبو اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔
اس حدیث میں نماز کو بھی دنیا کی لذتوں میں شمار کیا گیا ہے کیونکہ لہذا ان کا تعلق محسوسات و مشاہدات سے ہے اور نماز بھی ایک حسی اور مشاہدہ عمل ہے اور رکوع و سجود کی حرکت سے حاصل ہونے والی لذت دنیاوی لذت ہے لیکن کیونکہ یہ مذموم دنیا نہیں ہے اس لیے ہم اس سے تعرض نہیں کرتے۔

دوسری قسم : میں اس کی بالکل متضاد لذات اور خطوط ہیں یعنی جن کا آخرت میں کوئی ثمر یا نتیجہ نہ ہو، جیسے گناہوں سے لذت حاصل کرنا یا زائد از ضرورت مباحات سے لطف اندوز ہونا جو رفاهیت اور رعونت کے دائرے میں آتی ہوں۔ جیسے سونے چاندی کے ڈھیر، گھوڑے، چوپائے، غلام، باندیاں، محلات، قیمتی کپڑے اور لذیذ کھانے وغیرہ۔ بندے کا ان تمام چیزوں سے خط اٹھانا دنیا کے مذموم ہے۔ یہ ایک لمبی بحث ہے کہ ان میں سے کون سی چیز زائد از ضرورت ہے اور کون سی ضرورت کے بقدر ہے۔ روایات میں تو یہاں تک ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت ابوالدرداءؓ کو تھک کا گورنر مقرر کیا۔ انہوں نے وہاں ایک پاخانہ تعمیر کرایا جس پر دودرہم خرچ آئے۔ حضرت عمرؓ کو معلوم ہوا تو آپ نے انہیں لکھا کہ فارس اور روم کی عمارتوں میں وہ چیز موجود تھی جو تم کو کافی ہوتی۔ تم نے دنیا آباد کی، حالانکہ اللہ نے اس کی فنا کا ارادہ کر رکھا ہے۔ جب تمہیں میرا یہ خط ملے تو تم اپنے اہل و عیال سمیت دمشق چلے جانا۔ چنانچہ حضرت ابوالدرداءؓ دمشق چلے گئے اور زندگی بھر وہیں مقیم رہے۔ غور کیجئے حضرت عمرؓ نے دودرہم سے تعمیر کئے گئے پاخانے کو بھی دنیا کی فضولیات میں شمار کیا۔

تیسری قسم : میں وہ لذات ہیں جو نہ خالص دنیاوی ہیں اور نہ اخروی، بلکہ ان سے اعمال آخرت پر مدد ملتی ہے۔ جیسے بہ قدر قوت غذا اور یہ قدر عورت لباس کا استعمال اس میں ہر وہ لذت شامل ہے جو انسان اپنی بھلائی کے لیے یا علم و عمل تک پہنچنے کی خاطر

صحت و تندرستی پانے کے لیے حاصل کرے۔ یہ لذات پہلی قسم کی لذات کی طرح نہیں ہیں بلکہ ان سے پہلی قسم پر اعانت ہوتی ہے اور یہ اس تک پہنچنے کا ذریعہ بنتی ہیں۔ چنانچہ اگر انسان علم و عمل میں مشغول ہونے کے لیے کھانا کھائے تو اس کا یہ عمل دنیا نہیں ہے اور نہ وہ اس عمل کی وجہ سے دنیا دار کملانے کا مستحق ہے۔ ہاں اگر کھانے کا محرک خطا عاقل ہے تو یہ دنیاوی لذت ہوگی اور اس اعتبار سے دوسری قسم میں شامل ہوگی۔

موت کے بعد بندے کیساتھ باقی رہنے والی چیزیں : موت کے بعد بندے کے ساتھ صرف تین چیزیں باقی رہتی ہیں۔ دنیا کی آلودگیوں سے دل کا صاف ہونا، اللہ کے ذکر سے اُنیست اور اللہ سے محبت، قلب کی طہارت اور پاکیزگی، اللہ تعالیٰ کے ذکر کی کثرت اور اس پر مداومت سے حاصل ہوتی ہے اور اللہ کی محبت معرفت سے حاصل ہوتی ہے اور معرفت الہی دوام فکر سے یہ تینوں صفات ہی موت کے بعد انسان کی نجات اور سعادت کا ذریعہ ہیں۔

دنیا کی شہوتوں سے قلب کی طہارت اس لیے نجات دہندہ ہے کہ عذاب اور آدمی کے درمیان حائل ہو جاتی ہے جیسا کہ روایات میں وارد ہے۔

ان اعمال العبد تناضل عنه فاذا جاء العذاب من قبل رجلیہ جاء قیام اللیل
یلدغ عنه واذا جاء من جهة یدیه جاءت الصدقة قد فم عنه۔

(المحدث / طبرانی، عبد الرحمن ابن سمرہ)

بندے کے اعمال اس کی طرف سے لڑیں گے مثلاً جب عذاب پاؤں کی طرف سے آئے گا تو تجھ اس کو روکے گی اور جب ہاتھوں کی طرف سے آئے گا تو صدقہ اس کو روکے گا۔

اُنس مع اللہ اور محبت الہی سعادت کی نغیاں ہیں۔ یہ دونوں بندے کو باری تعالیٰ کے دیدار اور ملاقات کی لذت سے ہمکنار کرتے ہیں اور یہ سعادت مرنے کے بعد فوراً حاصل ہو جاتی ہے اور دیدار الہی کے وقت تک جو جنت میں داخل ہو گا یہی حال رہتا ہے۔ قبر جنت کا خوبصورت باغیچہ بن جاتی ہے اور کیوں نہ بن جائے کہ صاحب قبر کا صرف ایک ہی محبوب تھا، دنیا میں تھا تو محبوب کی زیارت نہیں کر سکتا تھا کچھ رکاوٹیں تھیں۔ موت سے یہ رکاوٹیں دور ہو گئیں۔ قید زندگی سے آزاد ہو گیا۔ محبوب اور اس کے درمیان جو دنیا کی دیوار حائل تھی وہ دور ہو گئی۔ اب وہ آخرت میں خوشی خوشی رکاوٹوں اور آفتوں سے مامون ہو کر قدم رکھے گا۔ طالب دنیا کو قبر میں عذاب ہوتا ہے کیوں نہ ہو؟ اس کا محبوب صرف ایک تھا اور وہ تھی دنیا۔ یہ محبوب اس سے چھین لیا گیا اور اس کے اور محبوب کے درمیان قبر کی دیوار حائل ہو گئی اور محبوب تک پہنچانے والے تمام راستے مسدود ہو گئے کسی شاعر کا شعر ہے۔

ما حال من کان له واحد غیب عنه ذلک الواحد

(ترجمہ) اس شخص کا کیا حال ہو گا جس کا ایک ہی محبوب ہو اور وہی لگا ہوں سے اوچھل ہو جائے۔ موت عدم (فنا ہونے) کا نام نہیں ہے بلکہ موت سے آدمی کی محبوب چیزیں چھٹ جاتی ہیں اور وہ باری تعالیٰ کے حضور پیش ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ راو آخرت کا مسافر وہی ہے جو ہمیشہ ذکر فکر میں مشغول رہتا ہو اور ان اعمال پر کار بند ہو جن سے دنیا کی شہوتیں اور خواہشات ختم ہو جائیں اور وہ تمام لذات دنیوی سے کنارہ کش ہو جائے اور یہ تمام باتیں صحت و تندرستی کے بغیر ممکن نہیں ہیں اور تندرستی غذا لباس اور مسکین سے حاصل ہوتی ہے اور ان میں سے ہر ایک کا حصول اسباب پر موقوف ہے چنانچہ جو شخص ضرورت کے بقدر لباس غذا اور مسکن حاصل کرے وہ دنیا دار کملانے کا مستحق نہیں ہے بلکہ دنیا اس کے حق میں آخرت کی کھیتی ہوگی لیکن اگر اس نے ان چیزوں کو حظ نفس کے لیے یا عیش کوشی کی غرض سے حاصل کیا تو دنیا دار ہو گا اور ان لوگوں میں شمار کیا جائے گا جو دنیاوی لذتوں سے دلچسپی رکھتے ہیں۔

دنیاوی لذات میں رغبت کی قسمیں : تاہم دنیاوی لذتوں میں رغبت کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جس کی رغبت رکھنے والا

آخرت کے عذاب کا نشانہ بنتا ہے اس کا نام حرام ہے اور دوسری وہ جو رغبت رکھنے والے کو آخرت کے اعلیٰ درجات تک نہ پہنچنے دے بلکہ اسے طویل محاسبے میں مبتلا کر دے۔ اس کا نام حلال ہے۔ اہل بصیرت جانتے ہیں کہ میدان قیامت میں حساب کے لیے دیر تک ٹھہرنا بھی عذاب ہی ہے۔ حدیث شریف میں ہے۔

(بخاری و مسلم، عائشہ)

فمن نوقش الحساب عذاب

جس سے حساب میں جرح کی جاتی ہے اسے پہنچتی ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔

حلالها حساب و حرامها عذاب

دنیا کا حلال حساب ہے اور حرام عذاب ہے۔

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا :

حلالها عذاب الا انما خف من عذاب الحرام

دنیا کا حلال بھی عذاب ہے مگر یہ کہ حرام کے عذاب کی بہ نسبت ہلکا ہے۔

بلکہ اگر حساب و کتاب نہ ہو، محض نفس کی حقیر اور فانی لذات و خواہشات کی وجہ سے جنت کے اعلیٰ درجات میں کمی اور دل کا بلند درجات سے محرومی پر طبل ہونا بھی کسی عذاب سے کم نہیں ہے۔ اپنی اس حالت کو تم دنیا کی حالت پر قیاس کر سکتے ہو۔ جب تم اپنے ہم عصر اور ہم مرتبہ لوگوں کو کسی میدان میں آگے بڑھتے ہوئے دیکھتے ہو تو کس قدر حسرت ہوتی ہے اور قلب اپنی پسماندگی پر کتنا پریشان ہوتا ہے حالانکہ تم یہ بات جانتے ہو کہ یہ دنیاوی رتبے اور نعمتیں عارضی ہیں۔ ان میں کدورتیں ہیں۔ انہیں دوام اور بقا نہیں ہے۔ غور کرو، جب تم دنیا کی نعمتوں کے نہ ملنے پر اتنے لمبل خاطر اور آفسردہ ہوتے ہو تو اس وقت تمہارا کیا حال ہو گا جب تمہارے ہمسر آخرت کے میدان میں گوئے سبقت لے جائیں گے اور تم اس سعادت عظمیٰ سے محروم رہ جاؤ گے۔ جس کی عظمت کا اظہار الفاظ کے ذریعے ممکن نہیں۔ بہر حال جو محض دنیا کی زندگی میں کسی لذت سے بہرہ ور ہو گا خواہ کسی پرندے کی خوش آوازی سے یا گل و گلزار کے خوبصورت مناظر سے یا میٹھے اور ٹھنڈے پانی کے ایک گھونٹ سے آخرت میں اس کا حصہ کم ضرور ہو جائے گا۔ یہی معنی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک کے جو آپ نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا تھا اور اشارہ ٹھنڈے پانی کی طرف تھا۔

هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّذِي يَسْأَلُ عَنْهُ (۱)

یہ ان نعمتوں میں سے ہے جن کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔

آخرت میں سوال کا جواب دینے میں ذلت، خوف، غلطو، مشقت اور انتظار ہے اور یہ سب امور خط آخرت میں کمی کرتے ہیں اسی لیے جب حضرت عمرؓ کو پیاس لگی اور آپ کے سامنے شہد سے بیٹھا کیا ہوا ٹھنڈا پانی پیش کیا گیا تو آپ دیر تک پیالہ ہاتھوں میں لیے رہے اور اسے ادھر ادھر ٹھہراتے رہے۔ پھر لانے والے کی طرف بیٹھتے ہوئے فرمایا۔

اعز لو اعنی حسابها

مجھ سے اس کا حساب دور کر دو۔

حاصل یہ ہے کہ دنیا کا قلیل و کثیر اور حرام و حلال سب ملحون ہیں۔ صرف اس مقدار کو اس حکم سے خارج کیا جاسکتا ہے جو اللہ کے خوف پر آدمی کی اعانت کرے۔ اس لیے کہ اتنی مقدار دنیا نہیں کھلائے گی۔ جس شخص کی معرفت جتنی قوی اور مضبوط ہوگی

اتنا ہی وہ دنیا کی نعمتوں سے کنارہ کش رہے گا۔ ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے سونے کے ارادے سے لیٹتے ہوئے اپنا سر ایک پتھر پر رکھ لیا تھا۔ ابلیس نے کسی انسان کی صورت میں نمودار ہو کر کہا کہ آپ دنیا کی طرف راغب ہو گئے ہیں۔ یہ سنتے ہی وہ پتھر نکال کر پھینک دیا۔ اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام باوجودیکہ انہیں دنیا کی سلطنت اور زمین کے خزانوں کی تنجیاں حاصل تھیں لیکن خود بخود کی روٹی کھاتے تھے اور دوسروں کو لذیذ کھانے اور بہترین غذائیں کھلایا کرتے تھے۔ انہوں نے اس طرح اپنے نفس کو قابو میں رکھا تھا حالانکہ یہ ایک ممبر آزما کام تھا کیونکہ کھانوں پر قدرت رکھتے ہوئے ممبر کرنا ایک زبردست مجاہدہ اور مشقت ہے اور کسی عام انسان کے بس کی بات نہیں ہے۔ یہی وجہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دنیا کی نعمتیں دور رکھی تھیں۔ چنانچہ آپ کئی کئی روز بھوکے رہا کرتے تھے۔ (ترمذی، ابن ماجہ، ابن عباس) بعض اوقات بھوک کی شدت کی وجہ سے اپنے پیٹ پر پتھر باندھ لیا کرتے تھے۔ (۱)

انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ پر مسلسل سختیوں اور آزمائشوں کی وجہ بھی یہی ہے کہ آخرت میں ان کا حصہ زیادہ سے زیادہ ہو اور دنیا کی کسی لذت کی وجہ سے آخرت میں سے ان کا حصہ کم نہ ہو۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شفیق باپ اپنے بیٹے کو لذیذ پھل کھانے سے روک دے اور اسے بچنے لگوا۔ نہ اور فاسد خون نکلوانے پر مجبور کرے۔ ایسا وہ اپنے بچل یا سخت دلی کنہا پر نہیں کرتا بلکہ بیٹے کی بھلائی کی خاطر اپنی شفقت و محبت سے مجبور ہو کر کرتا ہے۔ اس تفصیل سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی ہے کہ جو چیز خاص اللہ کے لیے ہے وہ دنیا نہیں ہے اور جو اللہ کے لیے نہیں ہے وہ دنیا ہے۔

دنیا کی تین قسمیں : یہاں یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ وہ کون سی چیز ہے جو خاص اللہ ہی کے لئے ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اشیاء کی تین قسمیں ہیں۔ ایک قسم میں وہ چیزیں شامل ہیں جن کا اللہ کے واسطے ہونا مقصود ہی نہیں ہو سکتا۔ جیسے معاصی، ممنوعہ امور اور مباحات میں انواع و اقسام کی نعمتیں۔ یہ سب چیزیں خالص دنیا ہیں۔ صورتاً بھی اور معنیٰ بھی دوسری قسم میں وہ چیزیں ہیں جو بظاہر اللہ کے لیے ہو سکتی ہیں لیکن ان میں غیر اللہ کو بھی داخل کیا جاسکتا ہے۔ یہ تین چیزیں ہیں فکر، ذکر اور شہوات سے دور رہنا۔ چنانچہ اگر کوئی شخص ان تینوں باتوں پر خفیہ طور پر عمل کرے اور حکم الہی اور خوف آخرت کے علاوہ کوئی ان کا محرک یا داعی نہ ہو تو یہ اللہ کے لیے ہی دنیا سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے اور اگر فکر سے غرض یہ ہو کہ علم حاصل کر کے لوگوں پر اپنی برتری اور تفوق ظاہر کرے گا، ان میں قبولیت حاصل کرے گا یا ذکر اس لیے کرے کہ لوگ اسے عارف باللہ کہیں یا مال کی اور صحت کی حفاظت اور خلق خدا میں عابد و زاہد مشہور ہونے کے لیے شہوات سے باز رہے۔ اگر ذکر، فکر اور ترک شہوات کے یہ مقاصد ہوں تو یہ حقیقت میں دنیا کے عمل شمار ہوں گے۔ اگرچہ اپنے ظاہر سے یہ اللہ کے ساتھ مخصوص عمل محسوس ہوتے ہیں۔ تیسری قسم میں وہ چیزیں شامل ہیں جو بظاہر حق نفس کے لیے مخصوص لگتی ہیں لیکن معنیٰ اللہ کے لیے ہو سکتی ہیں جیسے غذا، نکاح اور وہ تمام امور جن سے اس کی اور اس کے اہل و عیال کی بقاء وابستہ ہے۔ اگر غذا و نکاح سے واقف حق نفس مقصود ہے تو یہ بھی دنیاوی عمل ہے اور اگر ان سے تقویٰ پر مدد حاصل کرنا ہے تو یہ معنیٰ اللہ کے لیے مخصوص ہیں۔ خواہ ان کا ظاہر انہیں دنیاوی عمل قرار دیتا ہو۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

من طلب الدنيا حلالا مكائرا مفاخر لقي الله وهو عليه غضبان، ومن طلبها استعفافا عن المسألة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليل البدر۔
(ابو نعیم فی الحلیۃ، بیہقی، ابو ہریرہ)

جو شخص دنیا کو بطریق حلال، زائد از ضرورت اظہار مفاخرت کے لیے حاصل کرے وہ قیامت کے دن

اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اللہ اس پر ناراض ہو گا اور جو شخص مانتے کی رات سے بچنے کے لیے اور اپنے نفس کی حفاظت کی خاطر دنیا طلب کرے تو وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح چمکتا ہوا ہوگا۔

غور کرو، مقصد اور ارادے کے اختلاف سے حکم کتنا مختلف ہو گیا۔ اس تفصیل سے یہ بھی ثابت ہو گیا ہے کہ دنیا اسی خطہ کا نام ہے جو دنیا کی زندگی میں حاصل ہو جائے اور جس کا آخرت کی زندگی سے کوئی تعلق نہ ہو اسی کو ہوائے نفسانی سے تعبیر کرتے ہیں۔ قرآن کریم کی اس آیت میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔

وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (پ ۳۰، ر ۴، آیت ۴۰-۴۱)

اور ہوائے نفس کا مجموعہ یہ پانچ امور ہیں جو باری تعالیٰ نے اس آیت میں جمع فرمادیے ہیں۔

إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ قُزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ -

(پ ۲، ر ۱۹، آیت ۲۰)

دُنوی حیات محض لہو لعب اور (ایک ظاہری) زینت اور باہم ایک دوسرے پر فخر کرنا اور اموال و اولاد میں ایک دوسرے سے اپنے کو زیادہ بتلانا۔

اور وہ چیزیں جن سے یہ پانچ چیزیں حاصل ہوتی ہیں سات ہیں۔

زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا -

(پ ۳، ر ۱۰، آیت ۱۴)

خوشنما معلوم ہوتی ہے (اکثر) لوگوں کو محبت مرغوب چیزوں کی (مثلاً) عورتیں ہوئیں، بیٹے ہوئے لگے ہوئے ڈھیر ہوئے سونے اور چاندی کے نمبر لگے ہوئے گھوڑے ہوئے (یا دوسرے) مویشی ہوئے اور زراعت ہوئی (لیکن) یہ سب چیزیں ہیں دُنوی زندگی کی۔

یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ جو چیز اللہ کے لیے ہے وہ دنیا نہیں ہے اور ضرورت کے بقدر غذا اور ناگزیر لباس اور رہائش کی جگہ بھی اللہ کے لیے ہے۔ اگر ان سے اللہ کی رضا مقصود ہو اور ان میں سے زائد آز ضرورت لینا تنعم ہے جو اللہ کے واسطے نہیں ہے۔ تنعم اور ضرورت کے درمیان ایک درجہ ہے جسے حاجت کہتے ہیں۔ اس کے دو طرف ہیں۔ حاجت کی ایک طرف وہ ہے جو حد ضرورت سے قریب ہو اس سے کچھ ضرر نہیں ہوتا اس لیے کہ ٹھیک حد ضرورت پر رہنا غیر ممکن ہے اور ایک طرف تنعم کے قریب قریب ہے اس سے بچنا چاہیے۔ ان دونوں طرفوں کے درمیان قشابہ درجات ہیں۔ آدمی کو احتیاط سے کام لینا چاہیے ورنہ ممکن ہے وہ بے احتیاطی کی وجہ سے تنعم میں مبتلا ہو جائے۔ پرہیز میں احتیاط سے کام لینا، تقویٰ میں مضبوط رہنا اور حد ضرورت سے قریب تر رہنے کی کوشش کرنا انبیاء اور اولیاء کی اقتدا کی کوشش کرنے کے مترادف ہے کیونکہ یہ حضرات اپنے نفوس کو حد ضرورت پر رکھتے تھے حتیٰ کہ حضرت اویس القرنیؓ کے بارے میں ان کے گھروالوں کا یہ خیال ہو گیا تھا کہ وہ پاگل اور دیوانے ہو گئے ہیں کیونکہ انہوں نے اپنے آپ پر زندگی تنگ کر لی تھی۔ گھروالوں نے ان کے لیے گھر کے دروازے پر ایک گمرہ بنوایا تھا جس میں وہ رہا کرتے تھے۔ سال دو سال اور بھی تین تین سال بعد وہ گمرہ آیا کرتے تھے۔ وہ بھی اس طرح کہ کوئی انہیں دیکھ نہ پاتا۔ عشاء کے بعد آتے اور فجر کی آذان سے پہلے واپس ہو جاتے۔ ان کی غذا یہ تھی کہ وہ کھجور کی گھلیاں چن لیا کرتے تھے۔ اگر کوئی سوکھا چھوڑا اہل جانا تو اسے اظفار کے لیے رکھ لیتے۔ اگر کبھی سدر متق کے بقدر سوکھے سڑے چھوڑے مل جاتے تو باقی گھلیاں فقراء پر صدقہ کر دیتے، کبھی اتنے چھوڑے نہ ملتے تو گھلیاں فروخت کر کے کوئی چیز خرید کر کھا لیتے۔ ان کا لباس یہ تھا کہ کوڑیوں سے پٹے پرانے کپڑے

اور جو تھوڑے تلاش کرتے انہیں فرات کے پانی سے دھوئے اور ایک دوسرے پر رکھ کر لباس تیار کرتے، اسے پہنتے، اکڑایا ہوتا کہ راہ چلتے ہیچ انہیں پتھر مارتے اور انہیں پاگل پاگل کہہ کر پھینکتے۔ وہ بچوں سے کہتے اگر مارنا اتنا ہی ضروری ہے تو چھوٹی چھوٹی کنکریاں مارو، تاکہ خون نہ لکھے، ایسا نہ ہو کہ پتھر مارنے سے خون نکل آئے اور مجھے نماز کی جلدی ہو اور بروقت پانی نہ ملے۔ یہ حضرت اویس قرنی کا اُسوہ عمل تھا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بڑی تعظیم فرمائی ہے۔ ایک روایت ہے۔

انہی لا جند نفس الرحمن من جانب الیمین (۱)

مجھے یمین کی جانب سے بوائے محبت آتی ہے۔

جب حضرت عمر فاروقؓ خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ نے لوگوں کو جمع کیا اور فرمایا کہ تم میں سے جو لوگ عراق کے رہنے والے ہوں وہ کھڑے ہو جائیں۔ عراق کے باشندے کھڑے ہو گئے۔ اس کے بعد فرمایا صرف وہ لوگ کھڑے رہیں جو کوفہ کے ہیں باقی سب لوگ بیٹھ جائیں۔ اہل کوفہ کے علاوہ سب لوگ بیٹھ گئے۔ اس کے بعد فرمایا قبیلہ مراد کے علاوہ سب لوگ بیٹھ جائیں۔ چنانچہ قبیلہ مراد کے لوگ کھڑے رہے باقی تمام افراد بیٹھ گئے۔ اس کے بعد فرمایا تم میں جو لوگ قرن کے رہنے والے ہوں وہ کھڑے رہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ کھڑے رہنے والوں میں صرف ایک شخص رہ گیا۔ آپ نے اس شخص سے پوچھا کیا تو قرنی ہے؟ اس نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ نے پوچھا کیا تو اویس قرنی ابن عامر قرنی سے واقف ہے؟ اس نے عرض کیا جی ہاں! میں انہیں جانتا ہوں لیکن ان سے آپ کو کیا واسطہ؟ بخدا ہمارے قبیلے میں ان سے زیادہ احقر اور دیوانہ، وحشی اور ذلیل کوئی دوسرا نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ یہ سن کر رونے لگے اور فرمایا میں نے ان کے متعلق اپنی طرف سے کچھ نہیں کہا ہے۔ میں نے وہ کہا ہے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

(جزء ابن السماک، ابوامام)

یدخل فی شفاعۃ مثل ربیعہ و مضر قبیلوں کے برابر لوگ جنت میں جائیں گے۔

اس کی شفاعت سے ربیعہ و مضر قبیلوں کے برابر لوگ جنت میں جائیں گے۔

ہرم ابن حبان کہتے ہیں کہ جب میں نے حضرت عمرؓ کی زبان سے یہ بات سنی تو کوفہ کی طرف چلا۔ میرا مقصد اس کے علاوہ کچھ نہ تھا کہ اویس قرنی کو تلاش کروں گا اور ان سے کچھ پوچھوں گا۔ بہر حال میں ان کے پاس اس وقت پہنچا جب وہ دوسرے کے وقت نہر فرات کے کنارے بیٹھے ہوئے وضو کر رہے تھے اور اپنے کپڑے دھو رہے تھے۔ میں نے ان اوصاف کی مدد سے انہیں پہچان لیا جو لوگوں سے سن رکھے تھے۔ وہ ایک یحیم شحیم شخص تھے، ان کا رنگ شدید گندمی تھا، سر منڈا ہوا تھا، داڑھی گھنی تھی، کچھ عجیب مضطرب و پریشان نظر آرہے تھے۔ انتہائی کرہبہ النظر تھے۔ میں نے انہیں سلام کیا۔ انہوں نے سلام کا جواب دیا۔ میں نے مصافحہ کے لیے ہاتھ بڑھایا لیکن انہوں نے مصافحہ کرنے سے انکار کر دیا۔ میں نے کہا اے اویس اللہ تم پر رحم فرمائے اور تمہاری مغفرت کرے تمہارا کیا حال ہے؟ میری پریشانی احوال سے ان کی آنکھوں میں آنسو آ گئے اور ان پر رقت طاری ہو گئی۔ وہ بھی رونے اور میں بھی رویا۔ اس کے بعد فرمایا، اے ابن حبان! اللہ تجھے زندہ رکھے، تو کیسا ہے اور یہاں کیا لینے آیا ہے اور تجھے میرا پتا کس نے بتلایا ہے؟ میں نے کہا تمہاری طرف اللہ تعالیٰ نے میری رہنمائی کی ہے۔ انہوں نے کہا لا الہ الا اللہ، سبحان اللہ، ان کان وعد ربنا لمفعولا (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اللہ پاک ہے، بلاشبہ ہمارے رب کا وعدہ پورا ہونے والا ہے) راوی کہتے ہیں کہ مجھے بڑی حیرت ہوئی کہ انہوں نے مجھے پہچان لیا جبکہ اس سے پہلے نہ میں نے انہیں دیکھا تھا اور نہ انہوں نے مجھے دیکھا تھا۔ میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کو میرا اور میرے والد کا نام کیسے معلوم ہوا؟ کہ میں نے آج سے پہلے آپ کو نہیں دیکھا تک نہیں تھا۔ انہوں نے جواب دیا کہ مجھے علیم و خبیر نے خبر دی ہے۔ جب میرے نفس نے حیرے نفس سے گفتگو کی تو میری روح نے تیری روح کو

پہچان لیا۔ جس طرح جسموں کے لیے نفوس ہیں اسی طرح ارواح کے لیے بھی نفوس ہیں۔ مؤمنین ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں اور آپس میں محبت رکھتے ہیں۔ اگرچہ وہ کبھی ملے نہ ہوں۔ نیز ایک دوسرے سے شناسائی رکھتے ہیں اور ایک دوسرے سے بات چیت کرتے ہیں اگرچہ ایک کا گھر دوسرے سے دور ہو اور ان کے درمیان کئی منزلوں کا فاصلہ ہو۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا مجھے کوئی ایسی حدیث سنائیے جو آپ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو۔ انہوں نے کہا میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہیں کی اور نہ مجھے ان کی خدمت میں رہنے کا اتفاق ہوا ہے البتہ میں نے ایسے افراد دیکھے ہیں جنہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت نصیب رہی ہے اور ان ہی لوگوں سے میں نے آپ کے ارشادات سنے ہیں۔ جس طرح تم نے سنے ہیں میں اپنے آپ پر حدیث بیانی کا دروازہ نہیں کھولنا چاہتا اور نہ یہ چاہتا کہ لوگ مجھے محدث مفتی یا قاضی کہیں۔ اے ہرم ابن حبان! میرا دل لوگوں سے مستغنی اور بے نیاز ہے۔ میں نے عرض کیا کوئی آیت پڑھئے۔ آپ کی زبان مبارک سے وہی سن لوں۔ میرے لیے دعا فرمائیے اور مجھ کو ایسی نصیحت فرمائیے جسے میں یاد رکھوں اور آئندہ کی زندگی میں اس پر عمل کروں۔ مجھے آپ سے اللہ کے لیے شدید محبت ہو گئی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میری یہ بات سن کر وہ اپنی جگہ سے اٹھے اور مجھے نہر فرات کے کنارے پر لے گئے اور فرمایا۔

اعوذ باللہ السميع العليم من الشيطان الرجيم

میں اللہ سمیع و علیم کی پناہ چاہتا ہوں مژدہ شیطان سے۔

پھر روئے اور کہنے لگے۔

الحق قول ربی واصدق الحديث حديثه واصلق الكلام كلامه

میرے رب کا قول سچا ہے سب سے سچی اس کی بات ہے اور سب سے سچا کلام اس کا کلام ہے۔

اس کے بعد یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا عَيْنًا مَا خَلَقْنَا هُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

(پ ۲۵، ر ۱۵، آیت ۳۸-۳۹)

اور ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے اس کو اس طور پر نہیں بنایا کہ ہم فعل

عبث کرنے والے ہوں (بلکہ) ہم نے ان دونوں کو کسی حکمت ہی سے بنایا ہے لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے۔

یہ آیت انہوں نے اِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ تک پڑھی۔ اس کے بعد ایک زبردست آہ بھری۔ میں یہ سمجھا کہ شاید بے ہوش ہو گئے ہیں۔ پھر کہنے لگے! اے ابن حبان، تیرے والد ابن حبان انتقال کر گئے ہیں تو بھی عنقریب مرنے والا ہے۔ مرنے کے بعد تیرا مکانہ دوزخ ہو گا یا جنت ہو گا، تیرے باپ آدم بھی مر گئے۔ تیری ماں حوا کا انتقال بھی ہوا۔ حضرت نوح علیہ السلام نے بھی انتقال کیا۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی بھی وفات ہوئی۔ حضرت موسیٰ کلیم اللہ بھی اس جہان فانی سے رخصت ہوئے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی موت بھی آغوش میں پہنچے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس دنیا سے پردہ فرمایا۔ خلیفۃ المسلمین حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی رخصت ہوئے۔ میرے دوست اور مخلص ساتھی حضرت عمر فاروقؓ بھی چلے گئے۔ پھر ہائے عمر! ہائے عمر! کہہ کر رونے چلانے لگے۔ میں نے عرض کیا : اللہ آپ پر رحم فرمائے۔ عمر ابھی حیات ہیں۔ انہوں نے کہا مجھے اللہ نے ان کی وفات کی خبر دی ہے اور میرا دل بھی یہی کہتا ہے کہ اب عمر زندہ نہیں ہیں اور وہ ہی کیا میں اور تم بھی گویا مژدوں ہی میں ہیں۔ اس کے بعد انہوں نے درود شریف پڑھا۔ پھر آہستہ آہستہ کچھ دعائیں کہیں۔ اس کے بعد کہنے لگے اے ہرم ابن حبان! تجھے میری نصیحت یہی ہے کہ اللہ کی کتاب اور نیکو کار مومنوں کے طریقے پر کار بند رہنا۔ مجھے تیری اور اپنے مرنے کی خبر مل چکی ہے۔ موت کو ہر وقت یاد رکھنا۔ ایک لمحے کے لیے بھی اس سے غافل نہ ہونا۔ جب تو اپنی قوم میں واپس پہنچے تو انہیں موت سے خوف دلانا۔ تمام امت کا

خیر خواہ بن کر زندہ رہنا۔ خبردار! جماعت سے جدا نہ ہونا، اگر اس سے ایک بالشت بھی دور ہو گئے تو دین سے دور ہو جاؤ گے اور تمہیں پتا بھی نہ چلے گا۔ پتا اس وقت چلے گا جب قیامت کے روز تمہارا سفر دوزخ کے دروازے پر پہنچ کر ختم ہو گا۔ اپنے لیے بھی دعا کر اور میرے لیے بھی دعا مانگ۔ اس کے بعد انہوں نے یہ دعا کی اے اللہ یہ شخص دعویٰ کرتا ہے کہ اسے مجھ سے تیری خاطر محبت ہے اور اس نے تیرے ہی لیے مجھ سے ملاقات کی ہے۔ اسے جنت میں مجھ سے ملانا اور دارالسلام میں میرے پاس بھیجنا۔ جب تک یہ دنیا میں رہے اس کے جان و مال کی حفاظت کرنا۔ اسے دنیا کی تھوڑی سی چیز پر راضی رکھنا۔ تو نے جس قدر اسے دنیا عطا کی ہے اسے اس کے لیے آسان بنادینا۔ اسے اپنی نعمتوں پر شکر کی توفیق عطا کرنا اور اسے میری طرف سے جزائے خیر دینا۔ پھر فرمایا : اے ہرام ابن حبان! اب جاؤ، میں تمہیں اللہ کے مہر د کرتا ہوں۔ تم پر اللہ کی سلامتی، رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں، آج کے بعد کبھی تم سے ملاقات نہ ہوگی۔ تم مجھے تلاش کرو گے میں نہیں ملوں گا۔ مجھے شہرت پسند نہیں ہے، میں تمہاری پسند ہوں۔ میں جب تک ان لوگوں کے ساتھ ہوں غم و فکر میں مبتلا رہوں گا۔ اگرچہ میں تمہیں دیکھ نہ سکوں گا لیکن تم میرے دل میں رہو گے۔ مجھے یاد رکھنا اور میرے لیے دعا کرتے رہنا۔ میں بھی تمہیں یاد رکھوں گا اور تمہارے لیے دعائیں کروں گا۔ انشاء اللہ، اب تم یہاں سے جاؤ، میں بھی چلتا ہوں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے ان کا ساتھ دینا چاہا تو انہوں نے روک دیا۔ کچھ دیر روئے میں بھی رویا۔ پھر وہ آگے چل دیئے، میں انہیں جاتے ہوئے دیکھتا رہا۔ یہاں تک کہ وہ کسی گلی میں داخل ہو گئے۔ اس کے بعد بارہا میں نے لوگوں سے ان کے متعلق دریافت کیا لیکن کوئی شخص بھی کچھ نہ بتا سکا۔

یہ تھا ان لوگوں کی سیرت کا ایک نمونہ جو آخرت کے راہرو اور دنیا کی زندگی سے منحرف ہیں۔ دنیا کے بارے میں اب تک جو کچھ بیان کیا گیا اور انبیاء و اولیاء کے سیرت و کردار کی تفصیل کے ضمن میں جو کچھ گذرا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جو کچھ زمین کے اوپر اور آسمان کے نیچے ہے دنیا ہے۔ سوائے ان چیزوں کے جو خاص اللہ کے لیے ہوں اور دنیا کی ضد آخرت ہے اور آخرت ہر اس عمل پر ہر اس چیز کا نام ہے جس سے اللہ کی مرضی کا قصد ہو۔ چنانچہ دنیا کی وہ مقدار جو اللہ کی اطاعت پر قوت حاصل کرنے کے لیے حاصل کی جائے وہ دنیا نہیں ہے۔ یہ بات ہم ایک فقہی مثال کے ذریعہ بیان کئے دیتے ہیں۔ اگر کوئی حاجی یہ قسم کھالے کہ وہ حج کے سفر میں سوائے حج کے کسی اور کام میں مشغول نہ ہو گا پھر وہ اپنے سامان کی حفاظت اور سواری کے گھاس دانے یا ضرورت سفر کے بندوبست میں مشغول سمجھا جائے گا کیونکہ یہ اعمال حج ہی سے متعلق ہیں۔ اسی طرح بدن نفس کی سواری ہے جس کے ذریعہ انسان اپنی عمر کی مسافت طے کرنے میں مشغول ہے۔ بدن کی مگرانی اور اس کے کھانے پینے کا نظم کرنا۔ اس سفر کا ایک اہم حصہ ہے۔ اس کے بغیر شاید یہ ہی سفر بخیر و خوبی تمام ہو لیکن بدن کی بس اس قدر مگرانی کافی ہے جس سے چلنے کی قدرت باقی رہے۔ یہ نہیں ہے کہ اس کی لذتوں اور آسائشوں کا خیال رکھے اور عیش کے اسباب پیدا کرے۔ اس طرح وہ آخرت سے منحرف سمجھا جائے گا۔ ڈر ہے کہ ایسے آدمی کا دل سخت نہ ہو جائے۔ طنائش کہتے ہیں کہ میں مسجد حرام کے باب بنی شیبہ پر سات دن تک بھوکا پیاسا پڑا رہا۔ آٹھویں رات کو میں نے نیم بیداری کی حالت میں ایک آواز سنی۔ کوئی شخص کہہ رہا تھا کہ جو شخص دنیا میں سے اپنی ضرورت سے زیادہ لے گا اللہ تعالیٰ اس کا دل سیاہ کر دے گا۔ اس کی بصیرت سلب کر لے گا۔ یہ ہے دنیا کی حقیقت۔ اس پر اچھی طرح غور کر لینا چاہیئے اور جان لینا چاہیئے کہ یہ تمہاری دوست ہے یا دشمن۔

دنیا کی حقیقت اور ان اشغال کا بیان جن میں دُوب کر انسان اپنے نفس کو خالق کائنات کو اور موت کو بھول جاتا ہے

جاننا چاہیئے کہ دنیا ان موجود اشیاء کا نام ہے جن سے انسان غٹھ اٹھاتا ہے اور جن کی اصلاح میں مشغول ہے۔ یہ تین امور

ہیں۔ کبھی ایسا لگتا ہے کہ ان میں سے ایک کا نام دنیا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ تینوں کے مجموعے کو دنیا کہتے ہیں۔ جو چیزیں موجود ہیں اور جن سے دنیا عبارت ہے۔ زمین اور اس کے اوپر کی چیزیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (پہا، رکوع ۱۳، آیت ۷)

ہم نے زمین پر کئی چیزوں کو اس کے لیے باعثِ رونق بنایا ہے تاکہ ہم لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں زیادہ اچھا عمل کون کرتا ہے۔

زمین تو انسان کے لیے بسترِ مسکن اور مستقر ہے اور جو کچھ چیزیں ہیں وہ اس کا لباس، کھانا، پینا اور جماع ہیں۔ زمین پر جتنی چیزیں ہیں انہیں تین قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ معدنیات، نباتات، حیوانات۔ نباتات سے آدمی غذا اور دوا حاصل کرتا ہے۔ معدنیات سے آلات اور برتن بناتا ہے۔ جیسے تانبے اور لوہے سے بنائے جاتے ہیں یا انہیں نقد رکھتا ہے جیسے سونے چاندی کے سٹکے ڈھالے جاتے ہیں یا زیور بنائے جاتے ہیں۔ حیوانات کی دو قسمیں ہیں، انسان اور بہائم۔ بہائم گوشت، سواری اور زینت کے لیے مطلوب ہیں۔ انسان سے کبھی خدمت مقصود ہوتی ہے جیسے غلاموں سے لی جاتی ہے کبھی محبت مقصود ہوتی ہے جیسے بیویوں اور لوطیوں سے کی جاتی ہے اور کبھی دلوں کو اپنی طرف مائل کرنا مقصود ہوتا ہے۔ یعنی جاہ و طلب اور خواہش ہوتی ہے۔ یہ ہیں وہ چیزیں جنہیں دنیا کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان سب کو ایک آیت میں جمع فرمادیا ہے۔

زُتُنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَطَّرَةِ مِنَ السُّبْحِ وَالْفُضْفُوءِ النَّخِيلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ۔ (پہا، رکوع ۱۰، آیت ۱۳)

خوشنما معلوم ہوتی ہے لوگوں کو محبت مرغوب چیزوں کی (مثلاً) عورتیں ہوئیں، بیٹے، لگے ہوئے ڈھیر سونے اور چاندی کے، نمبر لگے ہوئے گھوڑے ہوئے (دادو سرے) مویشی ہوئے اور زراعت ہوئی۔

اس آیتِ کریمہ میں نسا اور بنین سے مراد انسان ہے۔ ذہب و نقد سے مراد معاون جو اہر و فیوہ ہیں۔ الخلیل المسوتہ والآعام سے مراد بہائم اور حیوانات ہیں اور الحرث سے مراد نباتات ہیں۔

بندے کے ساتھ دنیا کی چیزوں کا تعلق : بندے کے ساتھ دنیا کی چیزوں کے دو علاقے ہیں۔ ایک علاقہ دل کے ساتھ ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی ان سے محبت کرتا ہے، ان سے حظ اٹھاتا ہے، اپنے فکر کو ان کے حصول میں مشغول رکھتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کا دل آسیرین جاتا ہے پھر اس علاقے میں قلب کی وہ تمام صفات داخل ہو جاتی ہیں جن کا دنیا سے تعلق ہے جیسے کبر، بخل، حسد، ریا، جاہ پسندی، بدظنی، مڈاہنت، تعریف پسندی، شہنی اور برتری کا احساس اس علاقے کو باطنی دنیا کہتے ہیں اور ظاہری دنیا ان چیزوں کا نام ہے جن کا ابھی ذکر ہوا۔ ان اشیاء کا بندے کے ساتھ دو علاقہ جسمانی ہوتا ہے یعنی جسم کو ان چیزوں کی اصلاح میں مشغول کرنا تاکہ وہ اپنی اور غیر کے حظ اٹھانے کے قابل ہو سکیں۔ اس میں وہ تمام صنعتیں اور پیشے آجاتے ہیں جن میں لوگ مشغول ہیں۔ لوگ ان ہی دو علاقوں قلب کے علاقہ محبت اور بدن کے علاقہ مشغل کی وجہ سے اپنے نفسوں کو اور اپنے مقاصد زندگی کو فراموش کر بیٹھے ہیں۔ اگر وہ اپنے آپ کو اپنے رب کو پہچان لیں اور دنیا کی تخلیق کی حکمت اور براز سے واقف ہو جائیں تو اس بات کو سمجھنے لگیں کہ یہ اعیان جنہیں ہم نے دنیا کہا ہے، اس جانور کے چارہ کے طور پر پیدا کئے گئے ہیں جو ہمیں سوار کر کے ریلوے اور غارت پر گامزن ہے۔ اس جانور سے مراد بدن ہے، بدن کھانے، پانی، لباس اور مسکن کے بغیر زندہ نہیں رہتا۔ جس طرح حج کے سفر میں اونٹ بغیر گھاس، دانے اور پانی کے زندہ نہیں رہ سکتا۔ دنیا میں آخر انسان اپنے نفس اور اپنے مقصد زندگی کو فراموش کر بیٹھے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی حاجی راستے کو منزلوں پر ٹھہر جائے اور اونٹنی کو خوب کھلائے پلائے اس کی اچھی طرح نگہداشت کرے۔ اسے کھلائے دھلائے، طرح طرح کے کپڑے پہنائے، طرح طرح کی گھاس اٹھائی کرے، کبھی اس کے لیے ٹھنڈے پانی کا بندوبست کرنے بیٹھ جائے، اس طرح یقیناً قافلہ آگے بڑھ جائے گا اور یہ اونٹ کا قیدی پیچھے رہ جائے گا۔ وہ اونٹ کی خدمت میں اس قدر مصروف ہے

کہ نہ اسے اپنے مقصد سفر کا احساس رہا ہے اور نہ یہ خیال رہا ہے کہ اگر قافلہ آگے بڑھ گیا تو وہ کس طرح اپنا سفر جاری رکھ سکے گا۔ یہ پُر وحشت جنگل اس کی قبر بن جائے گا۔ درندے نہ اسے چھوڑیں گے اور نہ اس کی اونٹنی کو۔ عقل مند حاجی کے پیش نظر صرف اس کا مقصد ہوتا ہے وہ اونٹنی کی جس قدر خدمت کرے گا وہ بھی اسی مقصد کا ایک حصہ اور اس کی تکمیل کا ذریعہ ہوگی۔ وہ اپنے سواری کے جانور کی خدمت میں صرف اس قدر مشغول ہوگا جس سے اس کی طاقت باقی رہے اور وہ اپنے سوار کو منزل تک پہنچا سکے۔ یہی حال راہِ آخرت کے عقل مند مسافر کا ہے۔ وہ بدن کی صرف اتنی خدمت کرتا ہے جتنی ضرورت ہوتی ہے۔ جس طرح آدمی بلا ضرورت پیٹ الخلاء نہیں جاتا، اسی طرح وہ بھی بلا ضرورت بدن کی خدمت نہیں کرتا اور ہمارے خیال میں پیٹ کے اندر کھانا ڈالنے اور پیٹ سے کھانا باہر نکالنے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یہ دونوں ہی بدن کی ضرورتیں ہیں۔ جس طرح کھانا بلا ضرورت باہر نہیں نکالا جاتا، اسی طرح بلا ضرورت داخل نہیں کرنا چاہئے۔ انسان کو جو چیز اللہ سے اور یومِ آخرت سے زیادہ بے نیاز کرتی ہے وہ پیٹ ہے۔ اس لیے کہ غذا زیادہ ضروری ہے۔ لباس اور ممکن کا معاملہ اتنا مشکل نہیں جتنا پیٹ کا ہے۔ آدمی کھلے آسمان کے نیچے نگارہ سکتا ہے لیکن بھوکا پیاسا نہیں رہ سکتا۔

اگر لوگ یہ جان لیں کہ ان چیزوں کی حاجت کا سبب کیا ہے تو وہ صرف مقدارِ ضرورت پر اکتفا کریں۔ جو لوگ دنیاوی اشغال میں مستغرق ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دنیا کی حقیقت اور حکمت سے واقف نہیں ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ دنیا میں ان کے خطوط کس قدر ہیں۔ وہ اپنی جمالت اور غفلت کے باعث دنیا کے اشغال میں اس طرح پھنس گئے ہیں کہ انہیں اپنے مقاصد بھی یاد نہیں رہے۔ بس صرف وہ کام یاد رہ گئے ہیں جن میں مشغول ہیں۔

اب ہم دنیا کے اشغال کی وضاحت کرتے ہیں اور ذرا تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ کچھ لوگ ان اشغال کی ضرورت کیوں محسوس کرتے ہیں اور پھر کس طرح وہ ان کاموں میں مشغول ہو کر اپنے مقاصد بھول جاتے ہیں۔

انسان کی تین ضرورتیں : دنیاوی اشغال وہ تمام صنعتیں اور پیشے ہیں جن میں لوگ ہمہ تن مصروف ہیں اور ان اشغال کے کثرت کی وجہ یہ ہے کہ انسان تین چیزوں کا محتاج ہے۔ غذا، لباس اور مکان۔ غذا زندہ رہنے کے لیے، لباس گرمی اور سردی دور کرنے کے لیے اور مکان گرمی اور سردی دور کرنے اور بارش سے بچنے کے لیے اور اس لیے بھی تاکہ پیوی بچے اور مال و متاع محفوظ رہیں۔ اللہ عزوجل نے ان تینوں میں سے کوئی چیز بھی ایسی نہیں بنائی جس میں انسان کی صنعت کو کچھ دخل نہ ہو۔ البتہ ہائیم کے لیے یہ بات ہے۔ مثلاً ہائیم گھاس پھوس کھاتے ہیں، یہ غذا انہیں پکائی نہیں پڑتی، پھر گرمی اور سردی ان کے جسموں پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ اس لیے نہ انہیں لباس کی ضرورت ہے اور نہ مکان کی۔ لباس ان کی کھال اور بال ہیں اور مکان ان کے جنگل اور صحرا ہیں۔ وہ کھلے آسمان کے نیچے زندگی گزار سکتے ہیں۔ انسان ایسا نہیں ہے۔ اسے اپنی ضروریات زندگی کے لیے پانچ بنیادی صنعتوں اور پیشوں کی ضرورت پڑتی ہے۔ زراعت، چرائی، قتلہ (شکار و فیروہ کے ذریعے غذا حاصل کرنا) بننا اور عمارت بنانا۔ تعمیر مکان کے لیے ہے بننا اور اس کے تعلقات مثلاً کانا اور سینا پروتا۔ لباس کے لیے ہیں، چرائی ہائیم کی سواری اور ان کا گوشت کھانے کے لیے ہے۔ زراعت کھانے کے لیے ہے اور قتلہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو شکار، معدن اور گھاس، لکڑی وغیرہ پیدا فرمائی ہے وہ حاصل کرنا۔

پیشوں کی تقسیم : کاشتکار غلہ پیدا کرتا ہے، چرواہا جانوروں کی حفاظت کرتا ہے اور ان سے بچے حاصل کرتا ہے۔ مقتصر یا سی چیزیں حاصل کرتا ہے جو آدمی کی صنعت کے بغیر آؤ خود وجود میں آتی ہیں۔ اس میں بہت سے فنون اور صنعتیں داخل ہیں۔ پھران میں سے ہر فن کے لیے آلات کی ضرورت ہے۔ یہ آلات یا تو نباتات (لکڑی وغیرہ) سے بنائے جاتے ہیں یا معاون (لوہے وغیرہ) سے بنائے جاتے ہیں یا حیوانات کی کھالوں سے بنائے جاتے ہیں۔ اس اعتبار سے تین صنعتوں کی ضرورت اور ہوئی بڑھتی گری، آہنگری

اور چرم دوزی۔ یہ تینوں پیشے اور فن آلات سازی سے متعلق ہیں۔ بدھ متی سے ہماری مراد ہر وہ کارگر ہے جو معدنیات کا کام کرے۔ خواہ وہ معدن لوہا ہو یا تانبہ یا سونا وغیرہ۔ چرم دوز سے بھی ہر وہ کارگر مراد ہے جو حیوانات کے چمڑے اور اس کے دیگر اجزاء کا کام کرے۔ یہ اصل فنون اور پیشے ہیں۔

انسان کی تخلیق اور اجتماعیت : پھر انسان کی تخلیق کچھ اس طرح سے ہوئی ہے کہ وہ تنہا زندگی نہیں گزار سکتا بلکہ وہ اپنی جس کے دوسرے افراد کے ساتھ اجتماعیت پر مجبور ہے۔ اس کے دو سبب ہیں۔ ایک سبب تو یہ ہے کہ وہ جنس انسان کی بقا کے لیے نسل بڑھانے کا محتاج ہے اور یہ ضرورت مرد و عورت کے ملاپ اور ازدواجی زندگی کے بغیر پوری نہیں ہوتی۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ آدمی تنہا سب کام کرنے پر قادر نہیں ہے۔ کھانے، پینے، لباس اور اولاد کی تربیت وغیرہ امور کے سلسلے میں وہ دوسروں کے تعاون کی ضرورت محسوس کرتا ہے۔ مرد و عورت کے ملاپ سے بچے پیدا ہوں گے اور ایک شخص تنہا بچوں کی حفاظت و تربیت سے لے کر ان کے غذا و لباس کی فراہمی تک تمام ذمہ داریوں کا تحمل نہیں ہو سکتا۔ پھر گھر میں بیوی بچوں کی اجتماعیت ہی کافی نہیں ہے بلکہ زندگی گزارنے کے لیے ضروری ہے کہ بہت سے افراد ہوں تاکہ ہر شخص ایک مخصوص صنعت اختیار کرے، ایک شخص کاشت کاری کے تمام کام تنہا انجام نہیں دے سکتا کیونکہ کاشتکاری کے لیے آلات کی ضرورت ہے اور آلات کی تیاری آہن گر اور بدھ متی کے بغیر نہیں ہو سکتی اور غلے سے غذا کی تیاری کے لیے آٹا پیسنے والے اور روٹی پکانے والے کی ضرورت ہے۔ اسی طرح کوئی شخص تنہا لباس بھی تیار نہیں کر سکتا کیونکہ اولاً اسے روٹی کی کاشت کرنی ہوگی، پھر بنائی اور سلائی کے آلات تیار کرنا ہوں گے۔ آلات بے شمار ہیں، تنہا ایک آدمی یہ تمام آلات تیار نہیں کر سکتا۔ اس طرح انسان کا تنہا زندہ رہنا ممکن ہی نہیں ہے بلکہ اجتماع انتہائی ضروری ہے۔ پھر اگر یہ اجتماع کسی صحرائی ہو اور لوگ تنگی زمین کے اوپر اور کھلے آسمان کے نیچے بود و باش اختیار کر لیں تو گرمی، سردی اور بارش سے تکلیف اٹھائیں گے۔ چوروں اور ڈاکوؤں کے ہاتھوں پریشان رہیں گے۔ اس لیے ضروری ہوا کہ مکانات بنائے جائیں اور ہر خاندان کا اپنا الگ مکان ہو جس میں وہ اپنے مال و متاع کے ساتھ محفوظ زندگی گزار سکے۔ گرمی، سردی اور بارش سے بچ سکے اور اپنے وسائل معاش کی حفاظت کر سکے۔ پھر کیونکہ چور ڈاکو وغیرہ مکانات میں بھی ٹھس جاتے ہیں اور ان کے ٹکینوں کو پریشان کرتے ہیں۔ ان کا مال و اسباب لوٹ لیتے ہیں، اس لیے ضرورت ہوئی کہ انہی چار دیواری تعمیر کی جائے جو خام مکانات کو محیط ہو۔ اس ضرورت کے لیے شہروں اور بستیوں کی بنیاد پڑی۔ پھر جب لوگ گھروں اور شہروں میں اکٹھے ہوئے ان میں باہم معاملات کی ابتدا ہوئی تو ان میں جھگڑے بھی پیدا ہوئے۔ اختلافات نے بھی جنم لیا کیونکہ شوہر کو بیوی پر ہالائتری اور ولایت حاصل ہوتی ہے، باپ کو اپنی اولاد پر۔ کیونکہ اولاد ضعیف ہے۔ اسے زندگی گزارنے کے لیے ماں باپ کے سہارے کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر عاقل پر ریاست اور ولایت سے خصوصیت پیدا ہوتی ہے۔ برخلاف جانوروں پر ولایت کے کہ اس سے جھگڑے پیدا نہیں ہوتے کیونکہ ان میں خاصیت کی قوت ہی نہیں ہوتی۔ اگرچہ ان پر ظلم ہی کیوں نہ ڈھایا جائے جبکہ عورت اپنے اور ڈھائے جانے والے مظالم کے خلاف سینہ سپر ہو جاتی ہے اور شوہر سے جھگڑا کر بیٹھتی ہے۔ اولاد والدین سے جھگڑا لیتے ہیں۔ یہ تو گھر کا حال ہوا، اہل شہر بھی باہم معاملات کرتے ہیں اور ان معاملات کے نتیجے میں اختلاف و نزاع کا بھی سامنا کرتے ہیں۔ اگر انہیں ان کے حال پر چھوڑ دیا جائے تو وہ تو جھگڑ کر ہلاک ہو جائیں۔ یہی صورت حال چھوڑا ہوں اور کاشت کاروں کا ہے اگر وہ مشترک چراگاہوں، کھیتوں، نہروں اور کنوؤں سے استفادہ کریں اور ان کے مقاصد پورے نہ ہوں تو ان میں اختلاف کارو نمائے جینی ہے پھر بعض لوگ ضعیف، بیماری، بڑھاپے یا دوسرے اسباب کی وجہ سے زراعت یا صنعت سے عاجز ہوتے ہیں۔ اب اگر ایسے لوگوں کو یونہی بے یا رومد گار چھوڑ دیا جائے تو وہ ضائع ہو جائیں۔ اگر اس کی خبر گیری کی ذمہ داری سب پر ڈال دی جائے۔ تب بھی ہات نہ بنے اور اگر بلا کسی وجہ کے کسی خاص شخص پر ڈال دی جائے تو وہ کیوں یہ ذمہ داری اٹھائے۔ ان وجوہات و عوارض کی وجہ سے دوسری بہت سی صنعتیں پیدا ہوئیں۔ ان میں سے ایک فن پیکائنش ہے۔ اس سے زمین کی مقدار معلوم ہوتی ہے۔ یہ فن اس لیے ضروری ہوا تاکہ نزاع کے وقت صحیح طور پر

ہو سکے اور ہر شخص کو اس کا حق مل سکے۔ ایک فن پہ گری ہے، اس فن کے جاننے والے یعنی سپاہی تلوار کی مدد سے شہر کی حفاظت کرتے ہیں۔ اہل شہر کو چوروں اور دشمنوں سے محفوظ رکھتے ہیں۔ ایک فن حکومت ہے۔ اس کی مدد سے شہروں کے باہمی جھگڑے طے کیے جاتے ہیں۔ ایک فن فقہ ہے۔ یعنی ان شرعی احکام و قوانین سے واقف ہونا جن سے مخلوق کی زندگی میں نظم و ضبط پیدا کیا جاسکے اور لوگوں کو حدود اللہ سے واقف کرایا جاسکے تاکہ وہ معاملات میں حدود اللہ سے تجاوز نہ کرپائیں اور جھگڑوں میں جھلا نہ ہوں۔ یہ فنون شہری سیاست سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان کی ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ان فنون میں صرف وہی مخصوص لوگ مشغول ہو سکتے ہیں جو علم، تمیز اور ہدایت وغیرہ صفات رکھتے ہوں۔

ظاہر ہے اگر یہ لوگ ان فنون میں مشغول ہوں تو وہ دوسرے کام نہیں کر سکتے۔ انہیں معاش کی ضرورت ہے اور اہل شہر کو ان کی ضرورت ہے۔ اس لیے اگر بالفرض تمام اہل شہر جنگ میں مشغول ہو جائیں تو تمام صنعتیں معطل ہو کر رہ جائیں۔ اسی طرح اگر تمام سپاہی طلب رزق کے لیے صنعتوں اور پیشوں میں لگ جائیں تو شہر غیر محفوظ ہو جائے اور اہل شہر کی زندگی ہر وقت خطرات سے گھری رہے۔ اس طرح یہ ضرورت پیش آئی کہ ایسے لوگوں کی معاش اور رزق پر وہ اموال خرچ کئے جائیں جن کا کوئی مالک نہ ہو یا دشمنوں میں لوٹا ہوا مال ان کے مصارف کے لیے خاص کیا جائے۔ ان اگر یہ اہل دیانت اور اصحاب شہر کو اپنے مال سے ان کی مدد کرنی پڑے گی تاکہ وہ شہر کی حفاظت کی صورت میں ان کی مدد کر سکے۔ اس طرح خراج کی ضرورت پیش آئی۔ خراج کے پہلو سے بہت سی ضرورتیں جنم لیتی ہیں۔ مثلاً ایک ضرورت تو یہ ہے کہ کوئی ایسا شخص ہونا چاہیے جو کاشت کاروں اور مالداروں پر انصاف کے ساتھ خراج کی رقم مقرر کر سکے۔ اسی کے ساتھ ایک ایسے شخص کی بھی ضرورت ہے جو خراج کی رقم وصول کر سکے۔ ایک خزانچی کی بھی ضرورت ہے۔ جس کے پاس خراج میں آیا ہوا مال محفوظ رہے۔ ایک تقسیم کنندہ کا ہونا بھی ناگزیر ہے۔ یہ ایسے امور ہیں کہ اگر بہت سے لوگ بیک وقت ان میں مشغول ہو جائیں تو کوئی نظم باقی نہ رہے۔ اس لحاظ سے ایک آدمی متعین کرے اور ہر شخص کو اس کے لائق کام سپرد کرے۔ نیز خراج وصول کرنے، خراج تقسیم کرنے، سپاہیوں کو جنگ میں استعمال کرنے، انہیں اسلحہ دینے، جنگ کی سمیتیں متعین کرنے، فوج کا سالار مقرر کرنے میں انصاف سے کام لے۔ سلطنت کے لیے سیکڑوں افراد متعین ہوتے ہیں۔ مثلاً بادشاہ کے محافظ، اس کے دفتر میں کام کرنے والے محرر، خزانچی، حساب داں، وصول کنندگان اور دوسرے کارکن۔ یہ سب بھی معاش کے محتاج ہیں اور اپنی متعلقہ ذمہ داریوں کی موجودگی میں دوسرے پیشے اختیار نہیں کر سکتے۔ ان کے لیے بھی مال کی ضرورت ہے۔ یہ مال ٹیکسوں وغیرہ کے ذریعہ حاصل کیا جاتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آدمی صنعتوں میں تین قسم کے ہیں۔ اول کاشت کار، چرواہے اور پیشہ ور، دوم اہل سیف، سوم وہ لوگ جو پہلی قسم کے لوگوں سے لے کر دوسری قسم کے لوگوں کو دیتے ہیں۔

دنیا کی ضرورتیں لا محدود ہیں : غور کرو، غذا، لباس اور مکان کی ضرورت نے کتنی ضرورتیں پیدا کیں، دنیا کے باقی امور کا بھی یہی حال ہے کہ ایک دروازہ کھلتا ہے تو اس کی وجہ سے متعدد دوسرے دروازے خود بخود کھلتے چلے جاتے ہیں، اور یہ سلسلہ کسی حد پر جا کر ختم نہیں ہوتا، گویا دنیا ایک دوزخ ہے جس کی گہرائی کی کوئی حد نہیں۔ جب آدمی دنیا کے ایک کڑے میں گرنا ہے تو اس سے نکل نہیں پاتا کہ دوسرے میں گر جاتا ہے دوسرے سے تیسرے میں جا کر رہتا ہے۔

یہ تمام صنعتیں اور پیشے اموال اور آلات کے بغیر مکمل نہیں ہوتے مال ان چیزوں کا نام ہے جو زمین پر موجود ہیں، اور لوگ ان سے نفع حاصل کرتے ہیں ان میں اعلیٰ غذائیں ہیں پھر مکانات ہیں جن میں انسان ٹھک ہار کر آرام کرتا ہے پھر وہ جگہیں ہیں جہاں رزق کمایا جاتا ہے جیسے دکانیں، بازار، کھیت وغیرہ پھر لباس ہے، پھر گھر کا ساز و سامان ہے، پھر آلات ہیں اور آلات کے آلات ہیں، بعض اوقات آلات حیوان ہوتے ہیں جیسے گنا شکار کا آلہ ہے، گائے کا شکاری کا آلہ ہے، گھوڑا جنگ و سفر میں سواری کا آلہ ہے، یہیں سے خرید و فروخت کی ضرورت جنم لیتی ہے فرض کیجئے ایک کسان کسی ایسے گاؤں میں رہتا ہے جہاں کاشتکاری کے آلات نہیں

ہیں لوہار اور بڑی دوسرے گاؤں میں رہتے ہیں وہاں کاشتکاری ممکن نہیں ہے قدرتی طور پر کاشتکار آلات کے لیے ان دونوں کا محتاج ہے اور یہ دونوں غلہ کے لیے کاشتکار کے محتاج ہیں، اب یہ ہو سکتا ہے کہ کاشتکار کچھ غلہ لوہار اور بڑی کو دے دے، اور یہ دونوں غلے کے عوض آلات کاشتکار کو دے دیں، لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی احتمال ہے کہ جب کاشتکار کو مثلاً آلات کی ضرورت نہ ہو لوہار اور بڑی غلے کے محتاج ہوں، اور جب وہ غلے کی ضرورت نہ رکھتے ہوں کاشتکار کو آلات کی ضرورت ہو، اس طرح کسی کی ضرورت بھی وقت پر پوری نہیں ہو سکتی، اس مشکل کا حل نکالنے کے لیے ایسی دکانیں بنائیں گئیں جن میں ہر قسم کے آلات ہر وقت فروخت ہو اکریں، اور منڈیاں بنائی گئیں، جہاں کسان اپنا غلہ لا کر جمع کر دیں، اور منڈیوں کے تاجران ان کا غلہ خرید لیں، اب کسانوں کو اگر آلات کی ضرورت ہے تو انہیں یہ فکر ہے کہ غلہ فروخت ہو گا تو آلات خرید سکیں گے، اس طرح دوسرے پیچھے والوں کو یہ غم نہیں ہے کہ ہم کاشتکار کے پاس آلات لے کر جائیں اور غلے کے بدلے میں فروخت کرنا چاہیں اور وہ خریدنے سے انکار کر دیں تو ہمیں غلہ نہیں ملے گا ہر چیز کی دکانیں ہر وقت کھلی ہیں اور ضرورت کے وقت ہر شخص خرید و فروخت کر سکتا ہے، البتہ تاجر کاشتکاروں سے سستے داموں غلہ خرید کر جمع کر لیتے ہی اور ضرورت مندوں کو نفع سے فروخت کرتے ہیں، اس نفع کے لیے بازار قائم ہوئے دکانیں کھلیں صرف غلے ہی کا نہیں بلکہ تمام اجناس کا یہی حال ہے۔

سفر کی ضرورت اور ابتدا : پھر گاؤں اور شہر کے درمیان آمد و رفت کا سلسلہ شروع ہوا کیوں کہ یہ ممکن ہی نہیں کہ تمام چیزیں ایک ہی شہر میں مل جائیں، گاؤں میں غلہ ہے، آلات نہیں، شہر میں آلات ہیں غلہ نہیں، بعض لوگوں نے یہی پیشہ اختیار کر لیا کہ وہ شہر والوں کو ان کی ضرورت کی چیزیں اور گاؤں والوں کو ان کی ضرورت کی چیزیں فراہم کرنے لگے، ان کا مقصد صرف حصول زر ہوتا ہے دوسروں کی غرض کے لیے رات دن سفر کرتے ہیں اپنی چیزوں کو دوسرے ادھر منتقل کرتے ہیں، جو کچھ مال ملتا ہے وہ ایک روز چھین جاتا ہے، کبھی کوئی راہزن لوٹ لیتا ہے اور کبھی کوئی ظالم حاکم چھین لیتا ہے، لیکن اللہ نے ان کی اس غفلت اور جمالت ہی میں دنیا کا نظام اور بندوں کی مصلحت پوشیدہ رکھ دی وہ مال ضائع جانے کے خوف اور اس کے انجام سے بے پروا ہو کر بڑی محنت اور جانفشانی سے مال دوسرے ادھر لے جانے میں مصروف ہوتے ہیں، حقیقت یہی ہے کہ دنیا کا نظام بندوں کی غفلت، جمالت اور حماقت سے قائم ہے، اگر تمام اہل دنیا کو عقل رسا اور دیدہ بیدار بنا لیا جائے اور وہ مال کی بے بضاعتی کا اور اک کر بیٹھیں تو کسی بھی شخص کو حصول و جمع کی خواہش نہ رہے اور ہر شخص دنیا سے متنفر ہو جائے اور جب دنیا کی خواہش باقی نہ رہے تو دنیا کا نظام ہی کیسے چل پائے گا، سب لوگ تباہ ہو جائیں گے۔

بار برداری کے جانوروں کی ضرورت : پھر یہ مال و متاع جو ایک شہر سے دوسرے شہر منتقل کیا جاتا ہے انسان اسے اٹھا کر لے جانے پر قادر نہیں ہے، بلکہ بار برداری کے جانوروں کی ضرورت ناگزیر ہے، بعض اوقات صاحب مال کے پاس جانور نہیں ہوتا، ضرورت پڑنے پر اسے دوسرے سے معاملہ کرنا پڑتا ہے، اور جانور کرایہ پر لینا پڑتا ہے یہ معاملہ اجارہ کھاتا ہے اجارہ بھی معیشت کا ایک اہم ذریعہ ہے پھر خرید و فروخت کے ان معاملات کی وجہ سے نقدی کی ضرورت بھی پیش آئی کیوں کہ جو شخص کپڑے کے عوض غلہ خریدنا چاہتا ہے اسے کیسے معلوم ہو گا کہ کتنے کپڑے کے عوض کس قدر کپڑا آئے گا، مختلف اجناس میں معاملات رائج ہیں جیسے غلے کے بدلے میں کپڑا اور کپڑے کے بدلے میں غلہ فروخت ہوتا ہے ان میں کوئی مناسبت نہیں ہے جس سے مقدار معلوم ہو سکے اس لیے ضروری ہوا کہ بائع اور مشتری کے درمیان ایک عادلانہ مقدار متعین ہو جو ایک چیز کو دوسری کے برابر کر دے، اور یہ عدل ایسی چیزوں میں سے ہو جو مالیت رکھتے ہوں اور ان میں دیر تک رہنے کی صلاحیت ہو، کیوں کہ اس کی ضرورت ہمیشہ رہے گی اب ایسے اعیان میں معدنیات کو زیادہ دیر تک باقی رہنے والا پایا، اس لیے سونے چاندی اور تانبے کو برابری کے لیے مقرر کر لیا، پھر ان معدنیات سے نکتے ڈھالنے اور ان پر ٹھنڈے لگانے کی ضرورت پیش آئی تو کس سال اور صراف مقرر ہوئے، اس طرح ایک کام سے

دوسرا کام اور ایک شغل سے دوسرا شغل پیدا ہوا اور یہ سلسلہ آج بھی اسی طرح دراز ہے۔

چوری اور گداگری : یہ مخلوق کے اشغال اور ان کے معاش کے ذرائع ہیں، کوئی بھی پیشہ یا فن کیوں نہ ہو ابتدا میں اسے سیکھنا ہی پڑتا ہے بعض لوگ بچپن میں غفلت کر جاتے ہیں، اور کوئی ہنر نہیں سیکھ پاتے بڑے ہو کر جب ان پر رزق کمانے کی ذمہ داری پڑتی ہے تو وہ اپنے بچپن کی غفلت کی وجہ سے عاجز نظر آتے ہیں لیکن پیٹ کی آگ بھانا ضروری ہے مجبوراً ایسا آدمی دوسروں سے ایک راستہ اختیار کرتا ہے چوری کا یا گداگری کا اب تو یہ دونوں بچے بن گئے ہیں ان کا حاصل یہی ہے کہ دوسروں کی کمائی پر ہاتھ صاف کریں اور اپنے پیٹ کی دوزخ بھریں، اگرچہ لوگ اپنی ہر امکانی کوشش مال کی حفاظت کے لیے صرف کر دیتے ہیں لیکن چوروں نے بھی حفاظتی انتظامات سے غفلت کے حیلے تلاش کر لئے ہیں اور گداگری بھی فنی تدابیر پر عمل پیرا نظر آتے ہیں کبھی بہت سے چور گروہ بنا کر ایک دوسرے کے تعاون سے ڈاکہ ڈالتے ہیں کمزور چور دیوانوں میں نقب لگا کر یا چھتوں میں شگاف کر کے کند لگا کر مکانوں میں گھسے ہیں کچھ اٹھائی گیرے اور جب کترے بن جاتے ہیں۔ گداگروں نے بھی طرح طرح کے حیلے نکال لیے ہیں، اس خیال سے کہ لوگ صحیح اعضاء رکھنے والے اور بڑے کئے فقیروں کو کچھ نہیں دیتے وہ اپنی اور اپنے بچوں کی آنکھیں پھوڑ دیتے ہیں اور اعضاء کاٹ دیتے ہیں تاکہ لوگ ترس کھائیں اور زیادہ سے زیادہ جینیں خالی کریں بعض چالاک فطرت لوگ معذوری کا بہانا کر لیتے ہیں دیدہ بیٹا رکھتے ہوئے بھی اندھے بن جاتے ہیں، جسم پر پٹیاں باندھ لیتے ہیں تاکہ لوگ سمجھیں بچا رے خدا یا کسی سنگین بیماری میں مبتلا ہیں بعض اپنے آپ کو دیوانہ یا فالج زدہ ظاہر کرتے ہیں، حالانکہ فی الحقیقت وہ اچھے خاصے ہوتے ہیں ان کی دماغی حالت بھی صحیح ہوتی ہے اور جسمانی بھی، بعض لوگ مسخرے بن جاتے ہیں اور طرح طرح کی حرکتیں کر کے مشاہدین کو ہنساتے ہیں اور دیکھنے والے ان کی آحقانہ حرکتوں سے خود بھی احمق بن جاتے ہیں اور انہیں اپنا مال دے ڈالتے ہیں کچھ لوگ اپنی اعلیٰ صلاحیتوں سے حیرت میں ڈال دیتے ہیں مثلاً خوش آوازی سے اشعار سن کر، یا متعجب عبارت پڑھ کر موزوں اشعار کا اثر دلوں میں زیادہ ہوتا ہے خاص طور پر اس وقت جب کہ ان میں مذہبی تعصب کی جھلک بھی ہو، جیسے حضرات صحابہؓ اور اہل بیت کے مناقب پر مشتمل اشعار، عشق مجازی اور باطل محبت کے قصوں پر مشتمل اشعار بھی دل کو بھاتے ہیں جیسا کہ بہت سے گداگر ڈھول بجا بجا کر اس طرح کے فرضی گیت الّا پتے پھرتے ہیں، اسی دائرے میں وہ لوگ آتے ہیں جو تعویذات اور دوا کے نام پر گھاس فروخت کر دیتے ہیں اور خریدنے والا یہ سمجھتا ہے کہ میں دوا خرید رہا ہوں بچے اور جاہل اس طرح کے لوگوں کے فریب میں زیادہ آتے ہی قرعہ اور فال کے ذریعہ پیشین گوئیاں کرنے والے بھی اسی شمار میں ہیں، نیز اسی جنس میں وہ لوگ بھی ہیں جو برسرِ منبر وعظ کہتے ہیں اور وعظ و تقریر ان کی دینی یا علمی غرض نہیں ہوتی بلکہ دوسروں کا مال لینا اور عوام کے دلوں کو اپنی طرف متوجہ کرنا مقصود ہوتا ہے، بہر حال گداگری کی اتنی قسمیں ہیں کہ انہی شمار بھی نہیں کیا جاسکتا اور یہ سب معیشت کے لیے فکر و قلق سے مستبٹ ہوئی ہیں۔

یہ ہیں مخلوق کے اشغال، کسب، اور اعمال معیشت، لوگ رات دن ان ہی اعمال میں لگے رہتے ہیں ہر شخص پر پیسہ کمانے کی دھن سوار ہے اور مال کو اپنا مقصد زندگی بنائے ہوئے ہے، وہ اپنے اس کام میں اتنا منہمک ہے کہ نہ اسے اپنی وجود کا احساس رہا ہے نہ اپنے مقصد زندگی کا خیال رہا ہے اور نہ مرنے کے بعد کی زندگی کا خیال رہا ہے تمام لوگ دنیا کے لیے سرگرداں ہیں، اور حیران و پریشان پھر رہے ہیں ان کی کمزور عقلوں اور ناچستہ دماغوں پر دنیائے اشغال کی کدورت اتنی زیادہ راسخ ہو گئی ہے کہ ان کے خیالات بھی فساد سے محفوظ نہیں رہے۔

دنیا میں منہمک لوگوں کی قسمیں : دنیا میں منہمک لوگوں کے خیالات میں مطابقت نہیں ہے، اور نہ سب کا مقصود ایک ہے، کسی کا نقطہ نظر کچھ ہے، کسی کا خیال کچھ ہے چنانچہ ایک گروہ ایسا ہے جس میں شامل لوگوں کی آنکھوں پر غفلت اور جمالت کے دبیز پردے پڑ گئے ہیں، اور ان کی آنکھوں میں یہ صلاحیت ہی باقی نہیں رہی کہ اپنے انجام پر نظر ڈال سکیں ان کا کہنا یہ ہے کہ ہمیں چند

روز دنیا میں رہنا ہے اس لیے محنت کرنی چاہئے تاکہ رزق کمائیں اور کھائیں اور کھا کر قوت حاصل کر سکیں تاکہ پھر رزق کمانے پر قدرت پائیں یعنی وہ کمانے کے لیے کھاتے ہیں اور کھانے کے لیے کھاتے ہیں یہ کاشتکاروں، پیشہ وروں اور ان لوگوں کا نقطہ نظر ہے جنہیں نہ دنیا کی آرائش میسر ہے اور نہ دین میں ان کا کوئی مقام ہے وہ دن میں اس لیے خون پیسہ ایک کرتے ہیں تاکہ رات کو پیسہ بھر کر کھائیں اور رات کو اس لیے کھاتے ہیں تاکہ دن میں ہیں محنت کرنے کے قابل ہو سکیں۔ یہ ایک ایسا سفر اور ایک ایسی گردش ہے جو صرف موت پر ختم ہوگی۔

کچھ لوگ اپنی تخلیق کا مقصد سمجھنے کا دعویٰ کرتے ہیں ان کہتا ہے کہ شریعت کا مقصد یہ نہیں ہے کہ انسان محض عمل کرتا رہے اور دنیا میں کسی لذت سے بہرہ ور نہ ہو بلکہ سعادت یہ ہے کہ آدمی اپنے بطن اور فرج کی شہوتیں پوری کر لے یہ لوگ بھی اپنے نفسوں کو فراموش کر بیٹھے اور عورتوں کی صحبت اور لذیذ کھانوں میں اس طرح پڑے کہ انہیں کچھ یاد نہ رہا جانوروں کی طرح زندگی گزارنے لگے اور اس پر دعویٰ یہ کہ یہ شہوتیں اصل مقصود ہیں ایسے ہی لوگ اللہ تعالیٰ کی یاد اور آخرت کے تصور سے غافل ہیں۔

کچھ لوگوں نے یہ خیال کیا کہ اصل سعادت مال کی اور خزانوں کی کثرت میں ہے چنانچہ انہوں نے مال جمع کرنے میں رات کی نیند برباد کی اور دن کا سکون کھویا طویل ترین اسفار کئے اور راستے کی ہر مصیبت کو خندہ پیشانی سے برداشت کیا مال کی خاطر ہر طرح کے کام کئے خواہ ان میں کتنی ہی مشقت اور رسوائی کیوں نہ ہو وہ محض کمانے اور جمع کرنے میں لگے رہے حد یہ ہے کہ انہوں نے ضرورت سے زائد کھانا بھی روانہ رکھا ان کا بخل اس بات کی اجازت ہی نہیں دیتا تھا کہ وہ کچھ خرچ کریں اور ان کے جمع شدہ سرمائے میں کمی واقع ہو گویا مال جمع کرنا ان کے لیے ذریعہ لذت بن گیا اور وہ زندگی کی آخری سانس تک اسی لذت کو شی میں مشغول رہے موت آئی تو وہ تمام خزانہ یا دیرینہ مدفون رہ گیا یا ان لوگوں کے ہاتھ لگا جنہوں نے شہوت و لذت کی راہ میں تمام دولت ٹٹا دی جمع کرنے والے کو سوائے مشقت کے کچھ ہاتھ نہ آیا وبال الگ رہا لذت صرف کھانے والے کو حاصل ہوئی حیرت ہے کہ لوگ بخیلوں کے انجام کو دیکھتے ہیں لیکن کوئی پروا نہیں کرتے۔

کچھ لوگوں نے سوچا سعادت یہ ہے کہ آدمی کی تعریف ہو ہر شخص اس کے لباس کی عمدگی اور ظاہر کی نظافت و زیبائش کی داد دے ایسے لوگ بھی رات دن پیسہ کمانے میں لگے رہتے ہیں لیکن وہ کھانے پینے میں تنگی برتتے ہیں اور تمام مال اچھا لباس اور عمدہ سواری حاصل کرنے میں خرچ کر دیتے ہیں گھر کے دروازوں اور بیرونی دیواروں کو رنگ و روغن سے اس قدر چمکاتے ہیں کہ نگاہیں خیرہ ہو جائیں اور دیکھنے والے کہیں کہ اس گھر کا مالک کتنا مالدار ہے یہ تعریف ہی ان کی لذت اور نشہ ہے اور اسی لذت کے لیے وہ رات دن مال کھاتے ہیں یہ نہیں دیکھتے کہ محنت سے کمایا ہوا مال کہاں خرچ ہو رہا ہے۔

کچھ لوگوں کو خیال ہوا کہ حقیقی سعادت یہ ہے کہ جاہ و منصب ملے سب لوگ احترام کریں اور تواضع و انکساری سے پیش آئیں اور ان کے مطیع بن کر رہیں لوگوں کی اطاعت حاصل کرنے کے لیے منصب اور جاہ کی ضرورت تھی چنانچہ اس کو شش میں لگ گئے کہ حکومت میں ہمارا بھی حصہ ہو۔ اور ہمارے فیصلے بھی نافذ ہوں چند افراد پر حکومت اور ان کی اطاعت ہی ایسے لوگوں کا مقصد ہے اور یہ بات اکثر غافلوں میں موجود ہے کہ لوگوں کی اطاعت ہی کو سب کچھ سمجھتے ہیں ان کی اطاعت نے انہیں اللہ کی اطاعت عبادت اور آخرت کے تصور سے بے پروا بنا دیا ہے۔

یہ چند قسمیں ہوتیں ان کے علاوہ بھی کچھ فرقتے ہیں جن کی تعداد ستر سے بھی زائد ہے یہ تمام فرقتے خود بھی گمراہ ہیں اور دوسروں کو بھی راہِ حق سے گمراہ کرتے ہیں اس گمراہی کی طرف ان کے میلان کی اصل وجہ یہی ہے کہ وہ دنیاوی زندگی میں اچھا کھانا اچھا لباس اور اچھا مکان چاہتے ہیں کھانے لباس اور مکان کی ضرورت سے انکار نہیں لیکن یہ بھی تو دیکھنا چاہئے کہ ان چیزوں کی کتنی مقدار کافی ہے مقدار سے زیادہ کی ضرورت اور خواہش نے انہیں اتنا آگے بڑھایا کہ دنیا ہی ان کا مقصد زندگی بن کر

رہ گئی، اور اس مقصد کے پیچھے وہ اس طرح دوڑے کہ انجام بھی بھول گئے، جو لوگ اسباب زندگی، روٹی، کپڑا اور مکان کی ضرورت کو سمجھتے ہیں اور ان چیزوں کے اصل مقصد سے واقف ہیں وہ کسی کام میں اتنے منہمک نہیں ہوتے کہ اپنی تخلیق کا مقصد فراموش کر بیٹھیں، جو کام بھی وہ کرتے ہیں اس کے مقصد کا علم رکھتے ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ اس میں ان کا حصہ کتنا ہے ظاہر ہے کہ کسب معاش کا مقصد غذا اور لباس کے ذریعہ بدن کی حفاظت ہے، تاکہ بدن ہلاک نہ ہو اور جس مقصد ”عبادت“ کے لیے اس کی تخلیق عمل میں آئی ہے وہ پورا ہو، جو لوگ دنیا میں سے اپنا حصہ کم لیتے ہیں وہ تمام اشغال سے بے نیاز ہو کر آخرت کی طرف متوجہ رہتے ہیں ان کے دلوں پر اللہ کی یاد اور موت کا فکر غالب رہتا ہے اور وہ ہر لمحہ آنے والی زندگی کے لیے مستعد رہتے ہیں، اور جو لوگ ضرورت سے تجاوز کر جاتے ہیں دنیا کے اعمال و اشغال انہیں چین سے نہیں رہنے دیتے، ایک شغل کے پلو سے دوسرا شغل بچم لیتا ہے، اور یہ سلسلہ لامتناہی بن جاتا ہے، اشغال کی کثرت سے تفکرات بڑھتے ہیں، اور دل و دماغ الجھنوں میں گرفتار رہتے ہیں ایسا شخص جس کا دل ہر وقت دنیا میں مشغول ہو، اور جس کے دماغ پر دنیا چھائی رہتی ہو وہ اللہ کو کیسے یاد کر سکتا ہے؟ یہ دنیا میں انہماک رکھنے والوں کا حال ہے۔

جو لوگ اس حقیقت کا ادراک رکھتے ہیں وہ دنیا سے اعراض کرتے ہیں لیکن شیطان ان سے حسد کرتا ہے اور انہیں اعراض کرنے میں بھی گمراہ کر دیتا ہے چنانچہ دنیا سے اعراض کرنے والوں کے بھی کئی گروہ بن گئے ایک گروہ کا خیال ہوا کہ دنیا محنت و مشقت کی جگہ ہے اور آخرت سعادت کا گھر ہے، جو آخرت میں پہنچا سعادت سے ہم کنار ہوا خواہ اس نے دنیا میں عبادت کی ہو یا عبادت نہ کی ہو، اسی بنا پر انہوں نے یہ سمجھا کہ صحیح راستہ یہ ہے کہ دنیا کی مصیبت سے چھٹکارا پانے کے لیے آدمی اپنے نفس کو ہلاک کر ڈالے چنانچہ ہندوؤں کے ایک فرقے کے لوگ آگ میں گر کر اپنے آپ کو موت کے آغوش میں پہنچا دیتے ہیں، اور یہ سمجھتے ہیں کہ اس طرح جل کر مرنے سے ہمیں دنیا کی مصائب و آلام سے نجات مل جاتی ہے ایک گروہ کا خیال ہے کہ خودکشی سے کوئی فائدہ نہیں بلکہ پہلے بشری صفات کا خاتمہ کرنا ضروری ہے، ان خودی سعادت غضب اور شہوت کو قطعی طور پر نفس سے جدا کرنے میں ہے، اس گروہ کے افراد نے اپنے انسانی اور فطری اوصاف کو نیست و نابود کرنے کے لیے سخت ترین مجاہدے کئے بعض لوگوں نے نفس پر اتنی سختی کی کہ ریاضت کے دوران مر گئے بعض لوگوں کی عقلیں خبط ہو گئیں اور حواس مختل ہو گئے بعض بیمار پڑ گئے اور ریاضت نہ کر سکے بعض لوگوں نے جب یہ دیکھا کہ وہ ریاضت کے باوجود بشری صفات کا قلع قمع کرنے سے عاجز ہیں تو یہ سمجھنے لگے کہ شریعت کے احکام پر عمل کرنا محال ہے اور یہ کہ شریعت سراسر دھوکا ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے، اس طرح یہ لوگ الحاد اور لامذہبیت کی طرف مائل ہو گئے، ایک گروہ کا خیال ہوا کہ یہ تمام عبادتیں اللہ کے لیے کی جاتی ہیں اور اللہ ان سے بے نیاز ہے نہ کسی گناہ گار کی نافرمانی اس کی جلالت شان میں کمی کرتی ہے اور نہ کسی نیکو کار کی عبادت سے اس کی عظمت و تقدس میں اضافہ ہوتا ہے، یہ لوگ اپنی شہوتوں کی طرف لوٹ گئے اور اباحت (ہر چیز جائز ہے) کے راستے پر چلنے لگے، انہوں نے شریعت اور احکام شریعت کی بساط الٹ کر رکھ دی، اور اس گمان فاسد میں مبتلا ہو گئے کہ ہماری اباحت پسندی صفائے توحید کی دلیل ہے، کیونکہ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کی عبادت سے مستغنی ہے، ایک گروہ نے یہ خیال کیا کہ عبادت سے مجاہدہ مقصود ہے، تاکہ بندہ اس مجاہدہ عبادت کے ذریعہ معرفت الہی تک پہنچ سکے، معرفت حاصل ہو جانے کا مطلب یہ ہے کہ مقصد پورا ہو گیا، اب مزید کسی مجاہدے کی ضرورت نہیں، اس طرح یہ لوگ مجاہدہ اور عبادت چھوڑ بیٹھے، اور یہ دعویٰ کرنے لگے کہ اللہ کی معرفت نے ہمیں ملکات کی قیود سے آزاد کر دیا ہے۔ صرف عوام شرعی احکام پر عمل کرنے کے پابند ہیں اس طرح کے گمراہ فرقے بھی بے شمار ہیں، اور ان کے باطل عقائد اتنے زیادہ ہیں کہ انہیں احاطہ تحریر میں لانا بھی بڑا دشوار ہے ان فرقوں میں صرف وہ فرقہ نجات پائے گا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سنت پر عمل پیرا ہو گا، یعنی نہ دنیا کو کلی طور پر چھوڑے گا اور نہ شہوات کو بالکل حتم کرے گا، دنیا میں سے اتنا حصہ لے گا جو راہ آخرت کے لیے توشہ بن سکے اور وہ شہوتیں چھوڑے گا جو شرعی اطاعت

کے دائرے سے خارج ہوں، صحیح العقیدہ مومن کو نہ ہر شے کی اتباع کرنی چاہئے اور نہ ہر شے سے اجتناب کرنا چاہئے۔ بلکہ اعتدال کی راہ اپنانی چاہئے نہ دنیا کی ہر شے چھوڑنی چاہئے اور نہ دنیا کی ہر شے حاصل کرنی چاہئے، بلکہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی چیزوں کا مقصد سمجھ کر اس مقصد کی حفاظت کرنی چاہئے چنانچہ وہ اتنی غذا لے جس سے عیاض پر قوت میسر آسکے، اور اتنا مکان حاصل کرے جو اسے چھوڑے، اور سرد گرم موسم کی سختیوں سے محفوظ رکھ سکے، اور اتنا کپڑا لے جو بدن ڈھانپ سکے، اور بدلتے ہوئے موسموں کا ساتھ دے سکے، تاکہ جب دل بدن کے مشغل سے فارغ ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو سکے۔ اور تمام عمر ذکر و فکر میں مشغول رہ سکے، اور ساتھ ہی اپنی اپنی شہوات کا گراں بھی رہے تاکہ وہ دوسری تعزیری کے حدود سے تجاوز نہ کر سکیں، یہ تمام امور فرقہ ناجیہ یعنی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی اقتداء سے علم میں آتی ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اپنی امت کے بہتر فرقوں میں سے ایک کو نجات یافتہ قرار دیا تو صحابہ نے دریافت کیا کہ وہ کون لوگ ہیں، آپ نے فرمایا وہ اہل سنت والجماعت ہیں، عرض کیا گیا۔ اہل سنت والجماعت کون ہیں؟ فرمایا وہ لوگ جو میرے اور میرے اصحاب کے راستے پر ہیں، یہ لوگ راہ اعتدال پر گامزن تھے، اور اس واضح روشن راستے پر چلنے والے تھے جس کی تفصیل ہم سابقہ سطور میں کر چکے ہیں وہ لوگ دنیا کو دنیا کے لیے نہیں بلکہ دین کے لیے حاصل کرتے تھے، نہ وہ راہبانہ زندگی اختیار کرتے تھے اور نہ ہندو انتہا پسندوں کے طریقوں پر دنیاوی علاقے سے لاتعلق ہو جاتے تھے، ان کے معاملات میں نہ افراط تھا اور نہ تفریط تھی بلکہ افراط و تفریط کے درمیان کی راہ ان کی راہ تھی اعتدال ہی اللہ کو محبوب ہے۔

کتاب ذمہ البخل وحب المال بخل اور مال سے محبت کرنے کی مذمت کا بیان

دنیا کے فتنے : جاننا چاہئے کہ دنیا کے فتنے انتہائی وسیع، شاخ و در شاخ اور لاتعداد ہیں، لیکن ان میں سب سے بڑا فتنہ مال ہے، کوئی شخص مال سے بے نیاز نہیں رہ سکتا، اور اگر مال حاصل ہو جائے تو اس کی آفات سے محفوظ رہنا بھی بڑا دشوار ہے مال سے محروم ہونا فقر ہے جو کبھی کبھی کفر تک پہنچا دیتا ہے، اور مال دار ہونا سرکشی کا باعث ہے، جس کا انجام خسارے اور نقصان کے علاوہ کچھ نہیں ہے، خلاصہ یہ کہ مال میں فوائد بھی ہیں اور آفات بھی، اس کے فوائد نعمیات میں داخل ہیں اور آفات مہلکات میں، مال کے دو پہلو ہیں خیر اور شر اور ان دونوں پہلوؤں میں امتیاز کرنا اتنا مشکل کام ہے جسے صرف وہی علماء انجام دے سکتے ہیں جو علم میں رسوخ اور دین کی گہری بصیرت رکھتے ہوں، نہ کہ رسی عالم اور فریب خوردہ ارباب دین، اس لیے جداگانہ طور پر مال کے فتنے کا ذکر کرنا نہایت ضروری ہے، اس لیے کہ پچھلے باب میں جو کچھ بیان کیا گیا اس کا تعلق دنیا کی مشقت سے تھا نہ کہ خاص مال سے۔ ہر خطہ عامل کو دنیا کہتے ہیں، اس اعتبار سے مال بھی دنیا کا ایک جز ہے، تنہا مال کو دنیا نہیں کہا جاسکتا، دنیا کا ایک جز جاہ ہے، ایک جز پیٹ اور شرمگاہ کی شہوت ہے، ایک جز غضب سے مغلوب ہونا ہے، ایک جز حسد ہے، ایک جز کبر اور تعالیٰ ہے اس طرح کے بہت سے اجزاء اور حصے ہیں جن سے آدمی خطا اٹھاتا ہے۔

مال کا فتنہ : اس کتاب میں ہم صرف مال کو بحث کا موضوع بنائیں گے، اس لیے کہ اس میں انسان کے لیے زیادہ آفات اور نقصانات ہیں، اگر مال نہ ہو تو آدمی میں فقر کا وصف پیدا ہو جاتا ہے اور مال ہو تو مال داری کا وصف پیدا ہو جاتا ہے اور یہ دونوں ہی حالتیں امتحان اور آزمائش کی حالتیں ہیں، پھر مال سے محروم شخص کے اندر بھی دو وصف پیدا ہوتے ہیں قناعت اور حرص ان میں سے ایک مذموم اور دوسرا پسندیدہ ہے، پھر حرص کے بھی دو وصف ہیں ایک یہ کہ آدمی دوسرے کے مال پر نظر رکھے، اور ان پر

قابض ہونے کا خواہشمند ہو، دوسرا یہ کہ مال حاصل کرنے کی خواہش اسے تجارت، ملازمت یا کسی صنعت میں لگائے، طبع بدترین وصف ہے، مالدار کے بھی دو وصف ہیں بخل اور خرچ کی وجہ سے مال روکنا اور خرچ کرنا، ان میں بھی ایک وصف مذموم اور دوسرا محمود ہے خرچ کرنے والے کے بھی دو وصف ہیں فضول خرچی اور میانہ روی، ان میں میانہ روی محمود ہے، یہ سب باتیں قشابہ اور دقیق ہیں اس لیے ان کی وضاحت کرنا نہایت ضروری ہے، ہم چودہ ابواب میں ان امور کی وضاحت کریں گے پہلے مال کی مذمت کی جائے گی، پھر اس کی مدح کی جائے گی، پھر مال کے فوائد اور آفات کی تفصیل پیش کی جائے گی، پھر حرص و طمع کی مذمت کا بیان ہوگا، اس کے بعد حرص و طمع کا علاج ذکر کیا جائے گا پھر سخاوت پر روشنی ڈالی جائے گی اور اہل سخاوت کے واقعات بیان کئے جائیں گے پھر بخل کی مذمت کی جائے گی اور بخیلوں کے واقعات نقل کئے جائیں گے، اس کے بعد ایثار اور اس کے فضائل بیان ہوں گے، سخاوت و بخل میں شرعی حدود پر روشنی ڈالی جائے گی بخل کے علاج کا طریقہ بیان کیا جائے گا، پھر مال کے سلسلے میں مجموعی ذمہ داریوں کا بیان ہوگا، آخر میں مالدار کی مذمت اور مفلسی کی مدح کی جائے گی۔

مال کی مذمت اور اس سے محبت رکھنے کی کراہت

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (پ ۲۸ ر ۳۳ آیت ۹)

اے ایمان والو! تم کو تمہارے مال اور اولاد اللہ کی یاد سے غافل نہ کر دیں، اور جو ایسا کرے گا ایسے لوگ ناکام رہنے والے ہیں۔

إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَ مَا جَرَّ عَظِيمٌ (پ ۲۸ ر ۴۱ آیت ۱۵)

تمہارے اموال اور تمہاری اولاد بس ایک آزمائش ہیں اور اللہ ہی کے پاس اجر عظیم ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس نے اللہ کے اجر و ثواب اور بلندی درجات کے مقابلے میں مال و اولاد کو ترجیح دی اس نے سخت نقصان اٹھایا، ایک آیت میں ہے۔

مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا تُفَاهًا فَأُولَئِكَ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ فِيهَا لَا يَبْخَسُونَ (پ ۲۲ ر ۴۲ آیت ۱۵)

جو شخص (اپنے اعمال خیر کے عوض) محض حیات دنیوی اور اس کی رونق چاہتا ہے تو ہم ان لوگوں کے اعمال (کی جزا) ان کو دنیا ہی میں پورے طور سے بھگتا دیتے ہیں اور ان کے لیے دنیا میں کچھ کی نہیں ہوتی۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ (پ ۲۱ ر ۴۶ آیت ۷۶)

آدمی (حد آیت سے) نکل جاتا ہے اس وجہ سے کہ اپنے آپ کو مستغنی دیکتا ہے۔

ارشاد فرمایا۔

الْهَكْمُ التَّكَثُّرُ (پ ۳۰ ر ۴۷ آیت ۱)

تمہیں مال کی کثرت نے غافل کر دیا ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

حب المال والشرف ینبتان النفاق فی القلب کما ینبت الماء البقل (۱)
مال اور شرف کی محبت دل میں اس طرح نفاق پیدا کرتی ہے جس طرح پانی گھاس اگاتا ہے۔

ایک حدیث میں ارشاد فرمایا ہے۔

ما ذنبان ضاربان ارسلانی زریبة غنم باکثر افساداً فیہا من حب الشرف
والمال والجاه فی دین الرجل المسلم (۲)
بکبروں کے غلے میں اگر دو غنخوار بھیڑیے چھوڑ دیئے جائیں تو وہ اس میں اتنا فساد برپا نہیں کرتے جتنا فساد
مرد مسلمان کے دین میں شرف، مال اور جاہ کی محبت سے پیدا ہوتا ہے۔

ارشاد فرمایا۔

هلک المکثرون الا من قال بہ فی عباد اللہ ہکنا وہکنا قلیل ماہم (۳)
زیادہ مال والے ہلاک ہو گئے مگر وہ شخص جو کہہ گیا ہو مال کو اللہ کے بندوں میں ایسے اور ویسے اور ایسے لوگ
کم ہیں۔

ایک مرتبہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی امت کے برے لوگ کون ہیں، فرمایا: مالد ار ایک روایت میں ہے کہ آپ
نے اپنی امت کے عیش کو شوں اور عشرت پسندوں کے متعلق ارشاد فرمایا: (۴)

سیأتی بعدکم قوم یأکلون اطایب الدنیا والوانہا ویرکبون وینکحون اجمل
النساء والوانہا ویلبسون اجمل الثیاب والوانہا لہم بطون من القلیل لا تشبع
وانفس بالکثیر لا تقنع عاکفین علی الدنیا یغلون ویروحون لیہا اتخذوها
الہة من دون الہیم وریادون ربہم الی امر ینتھون ولہواہم یتبعون فعزیمۃ من
محمد بن عبد اللہ لمن ادرکہ ذلک الزمان من عقب عقبکم وخلف خلفکم ان
لا یسلم علیہم ولا یعود مر ضاہم ولا یتبع جنازہم ولا یوقر کبیرہم فمن
فعل ذلک فقد اعان علی ہدم الاسلام

تمہارے بعد عنقریب ایسے لوگ آئیں گے جو طرح طرح کی خوش ذائقہ غذا میں کھائیں گے عمدہ عمدہ
گھوڑوں پر سواری کریں گے، حسین و جمیل عورتوں سے نکاح کریں گے، اور انواع و اقسام کے خوبصورت
لباس زیب تن کریں گے، ان کے پیٹ تھوڑے سے بھر نہ ہوں گے، اور ان کے نفس زیادہ پر قناعت نہیں
کریں گے، وہ دنیا کے ہو کر رہ جائیں گے اسی میں لگ کر صبح و شام کریں گے، اپنے معبود حقیقی کے بجائے دنیا
ہی کو اپنا معبود اور اپنے رب حقیقی کے بجائے اسی کو اپنا رب بنائیں گے، اسی پر ان کی انتہا ہوگی وہ لوگ اپنے
خواہش کے قبیح ہوں گے تمہارے بعد اور ان کے پیچھے آنے والے لوگوں میں سے جس شخص کو ایسا زمانہ

(۱) مجھے ان الفاظ میں یہ روایت نہیں ملی۔ (۲) ترمذی، نسائی میں کعب ابن مالک کی روایت۔ لیکن ان دونوں کتابوں میں ضاریان کی جگہ جاکان ہے، لفظ
زر بہتہ نہیں ہے، الجاہ کے بجائے اشرف ہے۔ (۳) بخاری و مسلم یہ روایت ابو ذر اس کے الفاظ یہ ہیں ”ہم الا خسرون“ ابو ذر نے دریافت کیا وہ کون ہیں
فرمایا ”الا کثروا موالا الا من قال ہکنا لہرانی نے ابن ابی شیبہ سے اسی طرح نقل کی ہے جس طرح کتاب میں ہے صرف لفظ جادافہ نہیں ہے۔

(۴) مجھے ان الفاظ میں یہ روایت نہیں ملی، البتہ طبرانی اوسط اور شعب ہیثمی میں عبد اللہ بن جعفر کی حدیث ہے ”شرار امتی
الذین ولدوا فی النعمیم وغلبوا بہم یا کلون من الطعام الوانا“

لے اسے محمد ابن عبداللہ کی قسم ہے کہ وہ انہیں سلام کرے نہ ان کے مریضوں کی عیادت کرے نہ ان کے جنازوں کی مشائعت کرے اور نہ ان کے بڑے کی تعظیم کرے اگر کسی نے ان (نذکرہ بالا کاموں) میں سے کوئی کام کیا تو اس نے اسلام کی (پڑھکھوہ عمارت) کو ڈھالے پر مد کی۔

ایک حدیث میں ہے۔

دعوا اللہ لا اہلہا من اخذ من الدنیا فوق یکفہا کذ حثفہو ہوا لا یشرع (بزار انس)

دنیا کو اہل دنیا کے لیے چھوڑ دو جس نے دنیا میں سے قدر کفایت سے زائد لیا اس نے گویا غیر شعوری طور پر اپنی موت کا پروانہ حاصل کیا۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

یقول ابن ادم مالی مالی وھل لک من مالک الا ما اکلت فافنیت اولبست فابلیت او تصدقت فامضیت (مسلم عبداللہ ابن الشخیر ابو ہریرہ) انسان یوں کہتا ہے میرا مال میرا مال اور کیا تیرے مال میں سے تیرا اس کے علاوہ بھی کچھ ہے جو تو نے کھا کر ضائع کر دیا اور پن کر بوسیدہ کر دیا۔

ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ مجھے موت پسند نہیں ہے آپ نے دریافت فرمایا: کیا تیرے پاس مال ہے؟ عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا اس مال کو آگے روانہ کر دے (یعنی آخرت کے لیے راہ خدا میں خرچ کر دے) اس لیے کہ مؤمن کا دل اپنے مال کے ساتھ رہتا ہے اگر آگے پہنچا دے گا تو یوں چاہے گا کہ میں بھی آگے چلا جاؤں اور پیچھے رہے گا تو یوں چاہے گا کہ میں بھی پیچھے رہ جاؤں گا۔ (۱)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اخلاء بنی آدم ثلاثہ واجد یتبعہ الی قبض روحہ والثانی الی قبرہ والثالث الی محشرہ فالذی یتبعہ الی قبض روحہ فھو مالہ فالذی یتبعہ الی قبرہ فھو اھلہ والذی یتبعہ الی محشرہ فھو عملہ (طبرانی کبیر) و اوسطہ احمد نعمان بن بشیر

آدمی کے تین دوست ہیں ایک اس کی روح قبض ہونے تک ساتھ رہتا ہے دوسرا اس کی قبر تک ساتھ رہتا ہے اور تیسرا محشر تک ساتھ رہتا ہے روح قبض ہونے تک ساتھ دینے والا دوست مال ہے قبر تک ساتھ دینے والا دوست اہل و عیال ہیں اور حشر تک ساتھ دینے والا دوست اس کا عمل ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حواریین نے عرض کیا کہ آپ پانی پر چلتے ہیں ہم نہیں چل پاتے اس کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا: درہم و دینار کی تمہارے نزدیک قدر و قیمت کیا ہے؟ عرض کیا کہ ہم انہیں اچھا سمجھتے ہیں فرمایا: میرے نزدیک یہ دونوں اور سنگریزے دونوں برابر ہیں۔ حضرت سلمان الفارسی نے حضرت ابوالدرداء کو ایک خط لکھا کہ اے بھائی! جس دنیا کا تم شکر ادا نہ کر سکو اسے جمع مت کرو اس لیے کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ ارشاد سنا ہے۔

یجاء بصاحب الدنیا الذی اطاع اللہ فیہا و مالہ بین یدہ کلمات تکفأ بہ الصراط

قال له مالہ امض فقد ادیت حق اللہ فی ثم یجاب صاحب الدنیا الذی لم یطع اللہ
فیہا و مالہ بین کتفیہ کلمات کفایہ الصراط قال له مالہ و یطعک الا ادیت حق اللہ
فی فما یزال کذلک حتی یدعو ابی الویل والنہور (۱)

جس دنیا والے نے دنیا کے سلسلے میں اللہ کی اطاعت کی ہوگی وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے لایا
جائے گا اور اس کا مال اس کے سامنے ہوگا جب وہ پہل صراط پر سے ادرہ کو دھر کر چکے گا اس کا مال اس سے کے
کا گزر جائے گا تو نے مجھ میں اللہ کا حق ادا کر دیا ہے پھر اس دنیا والے کو لایا جائے گا جس نے دنیا کے سلسلے میں اللہ
کی اطاعت نہیں کی ہوگی اور اس کا مال اس کے سامنے ہوگا جب وہ پہل صراط پر سے ادرہ کو دھر کر چکے گا اس کا
مال کے گا کجنت کیا تو نے مجھ میں اللہ کا حق ادا نہیں کیا یہ صورت حال اسی طرح رہے گی یہاں تک کہ
ہلاکت و بربادی کو آواز دے گا۔

کتاب الزہد میں ہم نے مالدار کی مذمت اور فقر کی تعریف میں آیات و روایات نقل کی ہیں ان سب سے مال کی مذمت ہی تو
مقصود ہے یہاں ان کا اعادہ نہیں کرنا چاہتے دنیا کی مذمت پر مشتمل روایات بھی مال ہی کی مذمت کرتی ہیں کیوں کہ مال دنیا کا رکن
اعظم ہے یہاں ہم صرف وہ روایات درج کرنا چاہتے ہیں جو زبان رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے بطور خاص مال کی مذمت
میں نکلے ہیں۔

اذا مات العبد قالت الملائکۃ ما قدم وقال الناس ما خلف (بیہقی)
ابو ہریرہؓ

جب بندہ مر جاتا ہے تو ملائکہ کہتے ہیں مرحوم نے آگے کیا بھیجا اور لوگ پوچھتے ہیں کیا چھوڑا۔

ایک حدیث میں ہے۔

لا تتخلوا الضبیعة فتحبوا الدنیا (ترمذی، حاکم، ابن مسعود)
جائداد نہ بناؤ ورنہ تمہیں دنیا سے محبت ہو جائے گی۔

روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابو الدرداءؓ کی برائی کی اور انہیں اذیت پہنچائی انہوں نے اسے یہ دعا دی اے اللہ! اسے
تندرست رکھ اس کی عمر بڑھا اور اس کے مال میں اضافہ کر فوراً کچھ تندرستی اور طویل عمر کے بعد مال کی کثرت کو انہوں نے کتنی
بڑی مصیبت تصور کیا تبھی تو اپنے دشمن کو اس دعا سے نوازا میں کہ مال کی کثرت عموماً سرکشی میں مبتلا کر دیتی ہے حضرت علیؓ کرم اللہ
وجہہ نے ایک مرتبہ اپنی بیٹی پر ایک درہم رکھا اور اس سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تو جب تک میرے ہاتھ سے نکلے گا نہیں مجھے نفع
نہیں پہنچائے گا ایک مرتبہ حضرت عمر ابن الخطابؓ نے ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحشؓ کی خدمت میں کچھ روپے بھیجے انہوں
نے پوچھا یہ کیسے روپے ہیں لوگوں نے بتلایا یہ حضرت عمر کا عطیہ ہے جو انہوں نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے انہوں نے فرمایا
اللہ مغفرت کرے پھر انہوں نے ایک پردہ اتار اسے پھاڑ کر تیلیاں بنائیں اور وہ تمام روپے اپنے اعزہ و اقربا کو بھجوا دیئے اس
کے بعد یہ دعا مانگی اے اللہ! آج کے بعد مجھے کبھی عمر کا عطیہ نہ ملے چنانچہ اندراج مطبرات میں آپ کے پردہ فرمانے کے بعد سب
سے پہلے حضرت زینب ہی فوت ہوئیں حضرت حسنؓ بصریؓ فرماتے ہیں! بخدا جو شخص مال کی عزت کرتا ہے اللہ اسے ذلیل کرتا ہے
کہا جاتا ہے کہ جب دینار و درہم بنے تو شیطان انہیں اوپر لے گیا انہیں اپنی پیشانی پر رکھا اور بوسہ دیا اور کہنے لگا جو تمہیں چاہے گا
وہ حقیقت میں میرا بندہ ہوگا حضرت سبط ابن عجمانؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ دراہم و دنانیر منافقین کی لگائیں ہیں ان لگائوں کے

(۱) یہ حضرت سلمان الفارسیؓ کی روایت نہیں ہے بلکہ حضرت ابو الدرداءؓ کی حدیث ہے یہ خطابی الذکر نے اول الذکر کو تحریر کیا تھا۔

ذریعے انہیں کھینچ کر دوزخ میں لے جایا جاتا ہے، حضرت یحییٰ ابن معاذ فرماتے ہیں کہ درہم بھوک کی طرح ہے اگر تم اس کے کانٹے کی جھاڑ پھونک نہیں کر سکتے تو اسے مت لو اس لیے کہ اگر اس نے تمہارے ڈنک مار دیا تو اس کا ذہریلا مادہ تمہیں ہلاک کر دے گا، دریافت کیا گیا کہ درہم کی جھاڑ پھونک کیا ہے، فرمایا حلال جگہ سے لینا اور حق پر خرچ کرنا، علماء ابن زیاد کہتے ہیں کہ میرے سامنے دنیا مجسم ہو کر آئی وہ ہر طرح کی نعمت سے آراستہ تھی، میں نے کہا میں تیرے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں، اس نے کہا اگر تجھے میرے شر سے محفوظ رہتا ہو تو درہم دینا رکھ کر اسے سمجھ، یہ اس لیے کہا کہ درہم دینا ہی تمام دنیا ہے کیونکہ ان کے ذریعہ دنیا کی تمام چیزیں حاصل کی جاسکتی ہیں، جس نے ان دونوں سے صبر کیا اس نے گویا تمام دنیا سے صبر کیا۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

انی وجدت فلا تظنوا غیرہ ان التورع عندہ الذرہم

فانا قدرت علیہ ثم نرکنہ فاعلم بان نقاک تقوی المسلم

(میں تو ایسا سمجھتا ہوں اور تم بھی ایسا ہی سمجھو کہ تقویٰ کی صحیح پہچان مال سے ہوتی ہے اگر تم اس پر قدرت رکھنے کے باوجود اسے چھوڑ دو تو یہ سمجھو کہ تمہارا تقویٰ مسلمان کا تقویٰ ہے) اسی مضمون کے یہ اشعار ہیں۔

لا یغرنک من المرء قمیص رقعہ اوزار فوق عظیم الساق منصرفہ

او جبسین لاح فیہ اثر قد خلعه ارہالدرہم تعرف جبہ اورعہ

(تمہیں کسی قمیص کے پیوند زدہ کپڑوں اور چٹلی کے اوپر تک اٹھے ہوئے پاجامے اور پیشانی پر پڑے ہوئے نشان سجدہ سے دھوکا نہ کھانا چاہیئے، اسے درہم دکھاؤ تب مال سے اس کی محبت یا مال سے اس کا پرہیز سامنے آئے گا)

مسلمہ ابن عبد الملک کے بارے میں بیان کیا جاتا ہے کہ وہ حضرت عمر ابن عبد العزیز کی خدمت میں اس وقت پہنچے جب وہ موت کی کش مکش میں گرفتار تھے، انہوں نے کہا: امیر المؤمنین! آپ نے ایسا کام کیا ہے جو آپ سے پہلے کسی نے نہیں کیا تھا، آپ نے اپنی اولاد چھوڑ دی ہے نہ ان کے پاس درہم ہیں نہ دنانیر ہیں۔ حضرت عمر ابن عبد العزیز کے تیرہ بچے تھے انہوں نے کہا مجھے اٹھا کر بٹھا دو، لوگوں نے انہیں اٹھا کر بٹھا دیا، فرمایا: میں نے اولاد کے لیے کچھ نہیں چھوڑا تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ میں نے ان کا حق واپ رکھا ہے، البتہ میں نے دوسروں کا حق انہیں نہیں دیا، میری اولاد میں دو ہی طرح کے بیٹے ہو سکتے ہیں، ایک اللہ کا مطیع و فرمان بردار، اگر ایسا ہے تو اللہ اس کے لیے کافی ہے کیوں کہ

وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ

اور وہ والی ہے نیکو کاروں کا۔

دوسرا اللہ کا نافرمان کفر گار، اگر ایسا ہے تو مجھے اس کی کیا پروا ہو سکتی ہے روایت ہے کہ محمد ابن کعب القرظیؓ کو کہیں سے بہت سا مال ہاتھ لگا، کسی نے انہیں مشورہ دیا کہ مال اپنے بیٹے کے لیے جمع رکھیے، انہوں نے جواب دیا نہیں میں یہ مال اپنے لیے ذخیرہ کروں گا اور اللہ کو اپنے بیٹے کے لیے چھوڑ جاؤں گا، ایک شخص نے ابو عبد رب سے کہا کہ ایسا نہ ہو کہ تم خود تو برائی کا بوجھ اٹھا کر آخرت کی طرف جاؤ اور اپنی اولاد کے لیے خیر چھوڑ کر مرنے سن کر ابو عبد رب نے اپنے مال میں سے ایک لاکھ درہم راہ حق میں خرچ کئے، یحییٰ ابن معاذ کہتے ہیں کہ موت کے وقت دو مہینے ایسی ہوتی ہیں کہ نہ پہلے لوگوں نے سنی ہیں اور نہ پچھلے لوگوں نے سنی ہیں، دریافت کیا گیا وہ کون سی دو مہینے ہیں، فرمایا: ایک یہ کہ اس سے پورا مال لیا جائے گا، دوسری یہ کہ اسے پورے مال کا حساب دینا پڑے گا۔

مال کی تعریف اور اس کی مدح و ذم میں تطبیق

مال کی تعریف : اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کئی جگہ مال کے لیے لفظ غیر استعمال کیا ہے مثلاً فرمایا۔

إِنْ تَرَكَ خَيْرًا

اگر اس نے کوئی خیر (مال) چھوڑا

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

نعم المال الصالح للرجل الصالح (احمد طبرانی، عمرو ابن العاص)

کیا اچھی ہے نیک آدمی کے لیے نیک کمائی

قرآن و حدیث سے مال کی تعریف ثابت ہے صدقہ اور حج کے ثواب میں جو کچھ مذکور ہوا اس سے بھی مال کی تعریف ہوئی ہے کیونکہ مال کے بغیر نہ آدمی صدقہ کا ثواب کما سکتا ہے اور نہ خانہ کعبہ کی زیارت کر کے اپنے نامہ اعمال کو روشن کر سکتا ہے قرآن کریم میں ہے۔

وَيَسْتَخِرْ جَاكِزْهُمَا رَحْمَةً رَبِّكَ (پ ۱۲۱ آیت ۸۲)

اور تیرے رب کی مہربانی سے وہ اپنا دھن لگا لیں۔

اسی طرح یہ آیت بھی مال کی تعریف میں ہے جس میں بطور احسان ارشاد فرمایا گیا۔

وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ يُؤْتِيْنِيْنَ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ أَنْهَارًا (پ ۲۴۹ آیت ۳)

اور تمہارے مال اور اولاد میں ترقی دے گا اور تمہارے لیے باغ لگا دے گا اور تمہارے لیے نہریں بہا دے گا۔

ارشاد نبوی ہے۔

كَاذِبٌ الْفَقْرَانِ يَكُونُ كَفْرًا (بیہقی - خمس)

قریب ہے کہ فقر کفر ہو جائے۔

تطبیق کی صورت : اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ شریعت نے کہیں ان کی مذمت کی ہے اور اسے شیطان کا حربہ اور تمام گناہوں اور برائیوں کا منبع قرار دیا ہے کہیں مال کی تعریف کی ہے اور اسے متعدد عبادات کے حصول کا ذریعہ بتایا ہے، آخر ان متضاد آیات و روایات میں تطبیق کس طرح ہوگی؟ ہمارے خیال میں مال کے مدح و ذم میں تطبیق کا طریقہ اس وقت تک سمجھ میں آنا مشکل ہے جب تک مال کی حکمت، مقصد، اور آفات و نقصانات سے واقفیت نہ ہو اس کے بعد ہی یہ حقیقت آشکارا ہو سکتی ہے کہ مال ایک وجہ سے بہتر اور ایک وجہ سے بدتر ہے بہتر ہونے کی وجہ سے محمود ہے اور بدتر ہونے کی وجہ سے مذموم، کیونکہ مال نہ محض شر ہے اور نہ محض خیر ہے بلکہ وہ خیر و شر دونوں کا سبب اور دونوں کے حصول کا ذریعہ ہے جس کی یہ صفت ہو اس کی یقینی طور پر کبھی تعریف کی جائے گی اور کبھی مذمت کی جائے گی صرف عقل مند آدمی ہی سمجھ سکتا ہے کہ جو مال قابل تعریف ہے وہ قابل مذمت نہیں ہے اور جو مال قابل مذمت ہے وہ قابل تعریف نہیں ہے۔ احیاء العلوم جلد چہارم کے کتاب الفکر میں ہم نے خیرات اور نعمتوں کے درجات کی تفصیل کی ہے یہ تفصیل وہاں دیکھ لینی چاہیے اس وقت صرف اتنا بیان کرنا مقصود ہے کہ دانائوں اور نور بصیرت رکھنے والوں کا مقصد آخرت کی سعادت ہے آخرت ایک پائیدار اور ناقابل زوال نعمت ہے بزرگ اور زیرک ہی اس نعمت کے حصول کا قصد کرتے ہیں چنانچہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کسی نے عرض کیا۔

من أكرم الناس وأكيسهم فقال أكثرهم للموت ذكرُوا واشلهم له
استعداداً (ابن الجی الدنيا۔ ابن ماجہ۔ ابن عمر)
لوگوں میں بزرگ تر اور زیادہ ہشیار کون ہے فرمایا، موت کا بھرت ذکر کرنے والا اور اس کے لیے زیادہ تیاری
کرنے والا۔

آخری سعادت کے ذرائع حصول : دنیا میں آخرت کی سعادت تین ذریعوں کے بغیر نہیں حاصل ہو سکتی، اول نفسی فضائل
جسے علم، اور خوش خلقی، دوم بدنی فضائل جیسے صحت اور تندرستی سوم بدن سے خارج فضائل جیسے مال اور اسباب دنیا، ان وسائل
میں اعلیٰ تر وسیلہ فضائل نفسی ہے، دوسرے درجہ میں بدنی فضائل کا وسیلہ ہے بالکل آخری درجہ میں وہ فضائل ہیں جو نفس و بدن
دونوں سے خارج ہوں، ان میں مال بھی شامل ہے، درہم و دینار سب سے کم حیثیت رکھتے ہیں کیونکہ یہ دونوں انسان کے خادم ہیں،
جب کہ اس کا کوئی خادم نہیں دوسری چیزوں کے لیے ان کی خواہش کی جاتی ہے خود ان کی ذات مقصود نہیں رہتی، اس لیے کہ نفس
ہی ایک ایسا جو ہر لطیف ہے جس کی سعادت مطلوب ہے، وہ علم، معرفت، اور مکارم اخلاق کی خدمت کرتا ہے یہ اوصاف نفس کی
صفات ذاتیہ میں داخل ہو جائیں پھر بدن حواس اور اعضاء کے ذریعہ نفس کی خدمت ہے اور غذا اور لباس بدن کی خدمت کرتے
ہیں، یہ بات پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ کھانے سے بدن کو باقی رکھنا اور نکاح سے نسل کو برقرار رکھنا مقصود ہے اور بدن سے نفس کی
تعمیل، تزکیہ، اور علم و اخلاق کے پھولوں سے اس کا چمن مکانا مقصود ہے، جو شخص اس ترتیب سے واقف ہو گا وہ مال کی حیثیت
سے اچھی طرح واقف ہو گا اور اس کے خیر ہونے کے سبب پر بھی مطلع ہو گا، مال نفس کے لیے ضروری ہے، اور نفس ہی اصل جو ہر
ہے جو شخص کسی چیز کا فائدہ سمجھ کر، اس کی غایت اور مقصد سے واقف ہو کر اس کا استعمال کرے اور ہمیشہ اس کی غایت اور مقصود کو
پیش نظر رکھے تو یہ استعمال اس کے حق میں بہتر اور مفید ہے مال جس طرح کسی معصوم کا وسیلہ ہو سکتا ہے اسی طرح وہ فاسد
مقاصد کا بھی ذریعہ بن سکتا ہے، اور یہ وہ مقاصد ہیں جو سعادت اخروی سے ٹکراتے ہیں اور علم و عمل کی راہوں پر بندشیں لگاتے
ہیں، اس طرح مال محمود بھی ہوا اور مذموم بھی محمود اس وقت جب کہ اس کی نسبت محمود مقاصد کی طرف ہو، اور مذموم اس وقت
جبکہ اس کی نسبت مذموم مقاصد کی طرف ہو جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص دنیا کو قدرت کفایت سے زائد مال لیتا ہے وہ
گویا غیر شعوری طور پر اپنی موت کی آواز دیتا ہے اور کیونکہ انسانی طالع شوقوں کی طرف میلان رکھتی ہیں اور ان کی اتباع میں لذت
پاتی ہیں اور شوقیں راہ حق سے روکنے والی ہیں، اور مال ان شوقوں کے حصول کا بڑا ذریعہ ہے، اس لیے قدر کفایت سے زائد مال
لینا خطرے سے خالی نہیں ہے، اسی لیے انبیاء کرام نے مال کے شر سے پناہ مانگی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دعا منقول

ہے۔

اللہم اجعل قوت آل محمد کفافاً (بخاری و مسلم ابوہریرہ)

اے اللہ! تو آل محمد کی روڑی بقدر کفایت کر۔

غور کیجئے آپ نے دنیا میں سے صرف اتنا مانگا جو میرے معصوم آپ سے ایک دعا یہ منقول ہے۔

اللہم احببنا مسکینا وامتنی مسکینا واحشرنی فی زمرة المساکین

(ترمذی۔ انس)

اے اللہ! مجھے مسکین زندہ رکھ مسکین کی حالت میں موت دے اور مساکین کے ڈمرے میں اٹھا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے رب کریم کے حضور یہ دعا کی تھی۔

وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا صَنَامَكَ (۳۵ آیت ۳۵)

اور مجھے اور میرے خاص بندوں کو تمہوں سے بچائیے۔

انصاف سے انہوں نے یہی دو پتھر مراد لیے سونا اور چاندی اس لیے کہ منصب نبوت اس بات سے پاک ہے کہ کوئی نبی پتھروں کو اپنا معبود سمجھنے لگے جب کہ نبوت سے پہلے پتھروں میں بھی نبی کو پتھروں کی پوجا سے دور رکھا جاتا ہے سونے چاندی کی عبادت سے مراد یہ ہے کہ دل میں ان کی محبت ہو اور آدمی ان کی وجہ سے دھوکا کھا جائے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

نعس عبدالدينار، نعس عبدالرهم نعس ولا انتقش، واذا شبيك فلا انتعش
(۱) (بخاری - ابو ہریرہ)

ہلاک ہو بندہ و ستار ہلاک ہو بندہ و رہم کرے اور نہ اٹھے اور جب اس کے کانٹا لگے تو نکال نہ سکے۔ مطلب یہ ہے کہ بندہ و رہم و ستار کی کہیں سے کوئی مدد نہیں ہوگی وہ گر جائے گا تو اسے کوئی اٹھانے والا نہ ہوگا اور کانٹا چھپے گا تو اس میں اتنی سختی بھی نہیں ہوگی کہ کانٹا ہی نکال لے اس حدیث میں مال سے محبت کرنے والے کو اس کا عابد اور پرستار قرار دیا ہے کسی بھی پتھر کا عابد بتوں کا بیماری ہے بلکہ جو شخص بھی غیر اللہ کی پرستش کرتا ہے وہ گویا بتوں کی پرستش کرتا ہے وہ مشرک ہے تاہم شرک کی دو قسمیں ہیں خفی اور جلی شرک خفی بیشہ بیشہ کے لیے دوزخ میں رہنے کا موجب نہیں ہے مومن اس سے کم ہی خالی ہوتے ہیں شرک خفی چوٹی کی چال سے بھی زیادہ خفی ہے شرک جلی کا مرتکب بیشہ کے لیے جہنم میں رہے گا ہم شرک جلی و خفی دونوں سے اللہ رب العزت کی پناہ چاہتے ہیں۔

مال کے نقصانات اور فوائد

مال میں سانپ کی طرح زہر بھی ہے اور تریاق بھی تریاق اس کے فوائد ہیں اور زہر اس کے نقصانات جو شخص اس کے فوائد و نقصانات دونوں سے واقف ہوگا اسی کے لیے یہ ممکن ہے کہ وہ اس زہر سے بچ سکے اور اس کے تریاق سے فائدہ اٹھا سکے

مال کے فوائد : دینی بھی ہیں اور دنیوی بھی دنیاوی فوائد بیان کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے اس لیے کہ وہ اتنے متعارف و مشہور ہیں کہ سب لوگ واقف ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو حصول مال کے لیے ہلاکت و تباہی میں کیوں پڑتے البتہ دینی فوائد قابل ذکر ہیں۔

مال کے دینی فوائد : تین طرح کے ہیں اول یہ کہ مال اپنے اوپر خرچ کرے خواہ عبادت میں یا عبادت پر مدد حاصل کرنے کے لیے عبادت میں اس طرح کہ شفاعت یا جہاد میں خرچ کرے کیونکہ یہ دونوں عبادتیں بغیر مال کے ادا نہیں کی جاسکتیں حالانکہ یہ اصول عبادات میں سے ہے مفسر ان کی فضیلت حاصل نہیں کر پاتا عبادت پر استعانت میں اس طرح کہ غذا لباس رہائش اور نکاح پر خرچ کرے اس لیے کہ یہ بنیادی ضرورتیں ہیں اور جب تک یہ پوری نہیں ہوتیں دل ان میں مشغول رہتا ہے اور دین کے لیے فارغ نہیں ہو پاتا اور یہ قاعدہ ہے کہ جن چیزوں کے بغیر عبادت پر قوت حاصل نہیں ہوتی وہ بھی عبادت ہیں اس لیے دین پر مدد حاصل کرنے کے لیے دنیا کی بقدر کفایت حاصل کرنا دینی فائدوں میں سے ہے لیکن اس میں تنعم اور ضرورت سے زائد مقدار شامل نہیں ہے اسے دنیاوی خطوط میں شمار کریں گے دوم وہ مال جو دو سروں پر خرچ کیا جائے اس کی چار قسمیں ہیں صدقہ موت کے طور پر، آمو کی حفاظت کے لیے اور خدمت کی اجرت کے بطور جہاں تک صدقہ کا تعلق ہے اس کا ثواب کسی پر خفی نہیں ہے یہ ایک ایسا نیک عمل ہے جس سے رب العزت کے غنیق و غصب کی آگ بجھتی ہوتی ہے گذشتہ ابواب میں صدقہ کے فضائل بیان کئے جا چکے ہیں موت سے ہماری مراد یہ ہے کہ مال داندوں اور شریفوں کی دعوت و ضیافت اور انہیں تحفے تحائف دینے میں مال خرچ کرنا اسے صدقہ نہیں کہیں گے کیونکہ صدقہ محتاج کو دیا جاتا ہے لیکن موت کے طور پر خرچ کرنا بھی دینی فائدوں میں

(۱) لیکن اس میں انتقش نہیں ہے بلکہ محس و انتقش الفاظ بخاری میں تعلیق اور ابن ماجہ و حاکم میں موصلاً معتلاً ہے۔

سے ہے، کیوں کہ اس طرح آدمی بھائی اور دوست بنالیتا ہے اور سخاوت کی صفت سے متصف ہو کر سخاوت پیشہ لوگوں کے زمرے میں شامل ہو پاتا ہے کیونکہ آدمی اس وقت تک سخی کھلانے کا مستحق نہیں ہوتا، جب تک وہ لوگوں کے ساتھ احسان اور مروت کا سلوک نہ کرے، یہ عمل بھی بڑے اجر و ثواب کا باعث ہے چنانچہ ہدایا دینے اور دعوتیں کرنے کے متعلق بے شمار روایات موجود ہیں، اور ان میں کہیں یہ قید نہیں کہ ہدیہ صرف ضرورت مندوں کو دیا جائے یا دعوت صرف ان لوگوں کی کی جائے جو مفلس ہوں یا جن کے پاس کھانے کو کچھ نہ ہو، آمیز بچانے کی غرض سے خرچ کرنا بھی دینی منفعت سے خالی نہیں ہے مثلاً کسی ایسے شاعر کو کچھ دے دیا جائے جو بھوکتا ہو، اور مجلسوں میں مذاق کا نشانہ بناتا ہو اسی طرح کینوں کی زبان بند کرنے کے لیے اور ان کے شر سے بچنے کے لیے مال خرچ کرنا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ماوقی بہ المراء عرضہ کتب لم بہ صدقۃ (ابو سحلی۔ جابر)

جس چیز سے آدمی اپنی عزت بچائے وہ اس کے لیے صدقہ کہلی جاتی ہے۔

عزت بچانے کے لیے مال خرچ کرنا یوں بھی ثواب کا باعث ہے کہ اس سے غیبت کرنے والا غیبت کے گناہ سے محفوظ رہتا ہے، اور اس کے کلام سے فتنہ نہیں پھیلتا، مسلمان عداوت کا شکار نہیں ہوتے، اور جس کی غیبت کی جائے وہ بھی انتقام کے جذبے سے مجبور ہو کر ایسا جواب نہیں دیتا، جو حدود شریعت سے تجاوز ہو، اسخدام (خدمت لینے) پر اجرت دیتا بھی اجر و ثواب سے خالی نہیں ہے کیونکہ انسان اپنے اسباب کی فراہمی میں جن اعمال کا محتاج ہے وہ بے شمار ہیں اگر تمنا انہیں کرنے لگے تو وقت الگ ضائع ہو، اور راہ آخرت پر چلنا دشوار ہو جائے اور ذکر و فکر کی فرصت نہ ملے، حالانکہ سالک کین کا اعلیٰ مقام یہی ذکر و فکر ہے۔ ظاہر ہے جس کے پاس مال نہ ہو گا وہ اپنے تمام کام تمنا کرے گا مثلاً فلتہ خریدنا، اسے پیٹنا، پکانا، گھر صاف کرنا یہاں تک جن کتابوں کی ضرورت ہو ان کے نسخے تیار کرنا، وہ تمام کام جو دوسرے سے کرائے جاسکتے ہیں تمنا انجام دے گا یہ زبردست خسارہ ہے دولت مند اس خسارے سے محفوظ رہتا ہے اگر کوئی دولت مند ایسے جزئی کام بھی خود کرنے لگے تو وہ عمل، علم اور ذکر و فکر سے یقیناً دور رہے گا، سوم یہ کہ وہ مال کسی متعین آدمی پر خرچ نہ ہو، بلکہ اس سے عام فائدہ حاصل ہو، جیسے مساجد، پل، مسافر خانے، شفا خانے، مدارس تعمیر کرانا، یا خیر کے کاموں کے لیے زمین، جائیداد وقف کر دینا یہ ایسے اخراجات ہیں جو آدمی کو مرنے کے بعد بھی نفع پہنچاتے ہیں اور اللہ کے نیک بندے ایسے لوگوں کے حق میں تہنوں دعائے خیر کرتے ہیں اس سے بڑھ کر اور کیا خیر کا کام ہو گا ان دینی فوائد کے علاوہ مال سے دنیوی محفوظ بھی حاصل ہوتے ہیں مثلاً جس کے پاس مال ہو وہ فقر کی ذلت اور مفلسی کے عیب سے محفوظ رہتا ہے، لوگ اس کی عزت کرتے ہیں اور اسے سر آنکھوں پر بٹھاتے ہیں، اگر دولت مند یہ خرچ کرے تو اس سے حلقہ احباب میں اضافہ ہوتا ہے لوگ اس سے برادرانہ روابط قائم کرنے میں فخر محسوس کرتے ہیں اور وقت پڑنے پر کام بھی آتے ہیں نیک اور مخلص مالداروں کا لوگ دل سے احترام کرتے ہیں۔

مال کے نقصانات : مال کے نقصانات بھی دو طرح کے ہیں دینی اور دنیوی، دینی نقصانات تین طرح کے ہیں ایک یہ کہ مال آدمی کو گناہ کے راستے پر ڈال دیتا ہے کیونکہ شہوتیں آدمی کے دل پر مسلسل پلغار کرتی رہتی ہیں، بے مانگی اور مجز کے ذریعہ ان شہوتوں سے تحفظ کیا جاسکتا ہے کیوں کہ جب آدمی کسی گناہ کے ارتکاب سے مایوس ہوتا ہے تو دل میں اس کا دایمہ پیدا نہیں ہوتا، اور جب یہ احساس ہو جاتا ہے کہ اب میں اس گناہ کا ارتکاب کر سکتا ہوں، تو یہ دایمہ ابھرتا ہے مال کا موجود ہونا بھی ایک طرح کی قدرت ہی ہے مال ہو تو آدمی کے دل میں گناہ کرنے اور فسق و فجور میں جھلا ہونے کی خواہش جنم لیتی ہے، اگر وہ اپنی خواہش پر عمل کر لے تو ہلاک ہو جائے اور صبر کرے تو تکلیف میں جھلا ہو، اس لیے کہ قدرت رکھتے ہوئے صبر کرنا انتہائی دشوار ہے مالدار کی کا فتنہ مفلسی کے فتنے سے بڑا ہے، دو سرا نقصان یہ ہے کہ مال سے مباحات میں تنعم تک لذت پہنچتی ہے، اور یہ مال کے غلط استعمال کا پہلا درجہ ہے، کیوں کہ مالدار سے یہ تو ہو نہیں سکتا کہ وہ جو کی روٹی کھائے اور موٹا کپڑا پہنے، اور تمام لذت کھانے ترک کر دے جیسا

کہ حضرت سلیمان نے اپنی سلطنت و مملکت کی وسعت اور زمین کے خزانوں پر اپنی قدرت کے باوجود ایسا کیا تھا، لیکن ہر شخص ایسا نہیں کر سکتا، جسے مالی وسعت میسر ہوگی وہ مباحات میں تنعم ضرور اختیار کرے گا، یعنی اچھا کھائے گا، اچھا پہنے گا، اور نفس کو اسی کا عادی بنائے گا اور جب تنعم میں اسے لذت ملنے لگے گی تو پھر اس سے رکتا ممکن نہ ہوگا بلکہ بھرتویہ حال ہو جائے گا کہ اگر حلال آمدنی تنعم کے تقاضے پورے کرنے سے قاصر رہے گی تو مشکوک اور حرام ذرائع اختیار کرنے پر مجبور ہوگا۔ اہانت، جھوٹ، نفاق اور دوسرے فاسد اخلاق و عادات کو دل میں جگہ بنانے کا موقع دے گا تاکہ اس کی دنیا کا تقلم اس کی اپنی پسند کے مطابق بنارہے اور اس کے تنعم میں کمی نہ آئے جس کے پاس مال زیادہ ہوتا ہے اسے لوگوں کی حاجت زیادہ ہوتی ہے اور جو لوگوں کا محتاج ہوتا ہے وہ اپنا کام نکالنے کے لیے منافقانہ روش اختیار کرتا ہے اور ان کی رضا حاصل کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے بھی گریز نہیں کرتا، اگر انسان پہلی آفت سے بچ جائے تو اس آفت سے بچنا مشکل ہے اور مخلوق کی احتیاج سے دوستی اور دشمنی پیدا ہوتی ہے اور اس سے حسد کینہ، ریلہ، کبر، جھوٹ، چغل خوری، غیبت اور ان تمام معاصی کو بھٹکنے پھولنے کا موقع ملتا ہے جو دل و زبان کے ساتھ مخصوص ہیں، پھر یہ بھی امکان رہتا ہے کہ یہ معاصی دل و زبان سے تجاوز کر کے دوسرے اعضاء کی طرف بھی منتقل ہو جائیں، یہ سب مال ہی کی خوشی ہیں، تیسری آفت اور اس سے کوئی مالدار غالی نہیں یہ ہے کہ آدمی مال کی اصلاح اور حفاظت میں لگ کر اللہ کے ذکر سے غافل ہو جاتا ہے، اور جو چیز آدمی کو اللہ سے غافل کر دے وہ ایک ایسا خسارہ ہے جس کی طافی کسی طرح ممکن نہیں، اسی لیے حضرت عیسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ مال میں تین آفتیں ہیں ایک آفت تو یہ ہے کہ جائز طریقے سے نہ لے، کسی نے عرض کیا کہ اگر آدمی حلال ہو؟ انہوں نے جواب دیا اس صورت میں وہ ناحق خرچ کریگا، یہ دوسری آفت ہے، کسی نے عرض کیا کہ اگر وہ حق میں خرچ کرے، فرمایا مال کی حفاظت اسے اللہ کی یاد سے غافل کر دے گی، یہ تیسری اور بڑی آفت ہے، ذکر الہی سے غفلت ایک لاعلاج اور سنگین مرض ہے کیونکہ تمام عبادتوں کی غایت اور منشاء اللہ کا ذکر اور اس کی ذات و صفات میں فکری تو ہے، اور ذکر و فکر کے لیے فارغ قلب کی ضرورت ہے، اگر کسی کے پاس زمین ہے تو وہ رات دن کھیتی کے جھگڑوں میں الجھتا رہتا ہے، کبھی حساب کتاب کر رہا ہے، کبھی شرکاء سے برسرِ پیکار ہے، کبھی پانی اور حد بندی پر اختلافات کا شکار ہو رہا ہے، کبھی ان لوگوں سے جھگڑ رہا ہے جو بادشاہ کی طرف سے زمین کا خراج وصول کرنے پر مقرر ہیں۔ کبھی معماروں اور مزدوروں کے مسائل سے نمود آزا ہے، تجارت پیشہ آدمی کو یہ غم ستائے رہتا ہے کہ اس کا شریک نفع میں برابر کا شریک ہے، لیکن کام میں برابر ہاتھ نہیں بٹاتا، کہیں شریک پر چوری اور خیانت کے الزامات تراشنا نظر آتا ہے، یہی حال جانوروں کے مالک کا ہے، بلکہ جتنے بھی اموال ہیں ان سب کے مالکان کا کم و بیش یہی حال ہے کہ وہ اللہ کے ذکر کے بجائے اپنے اموال میں مشغول ہیں، اور ان کی اصلاح و حفاظت کے بارے میں مشکور اور پریشان ہیں، سب سے کم مشغل زمین کے گڑے ہوئے خزانے سے ہوتا ہے، لیکن مدفون خزانہ بھی دل کو بہت کچھ الجھالیتا ہے، اس کے ضائع جانے، یا چوروں کے ہاتھ لگ جانے کے اندیشے دل میں سر اٹھاتے ہیں تو ذکر و فکر میں طبیعت کو یکسوئی حاصل نہیں ہوتی، ہر لمحہ اس کی حفاظت کی فکر دامن گیر رہتی ہے، دنیا کے انکار اور ہنگامے لامحدود ہیں، ان کی کوئی انتہاء نہیں ہے، جس کے پاس ایک دن کی غذا ہے۔ وہ تمام افکار پریشان سے دور اور ان ہنگاموں سے محفوظ ہیں۔ یہ ہیں مال کے دینی نقصانات۔ ان میں اسکا بھی اضافہ کر لیجئے کہ دولت مند مال حاصل کرنے کے لیے کیا کچھ جدوجہد نہیں کرتے، پھر جب مال حاصل ہو جاتا ہے تو اس کی حفاظت کے لیے کس طرح دل و جان سے بے قرار رہتے ہیں، حاسدوں کے حسد سے بچنا اس پر مستزاد ہے۔ ہر وقت یہ دھڑکا کا رہتا ہے کہ کہیں محنت و مشقت سے کمایا ہوا یہ مال ضائع نہ ہو جائے، اس سے معلوم ہوا کہ مال فی الحقیقت زہر ہے، برباق صرف اسی صورت میں ہے جب کہ اسے گذر بسر کا ذریعہ سمجھا جائے، اور زائد از ضرورت مال اللہ کی راہ میں خیرات کر دیا جائے۔

حرص و طمع کی مذمت، قناعت اور لوگوں سے توقعات نہ رکھنے کی تعریف

جاننا چاہیے کہ مفلسی ایک عمدہ وصف ہے جیسا کہ ہم نے کتاب الفقر میں اس کی تفصیل کی ہے، لیکن تنافر کوئی قابل تعریف

وصف نہیں، جب تک صاحبِ فقر میں قناعت نہ ہو، وہ مخلوق کے مال کی طمع نہ رکھتا ہو، ان کے مال کی طرف نظر نہ کرتا ہو، اور نہ مال کمانے کا حرص ہو، اور یہ بات اسی وقت ممکن ہے جب کہ وہ بقدر ضرورت غذا، لباس اور مسکن پر قانع ہو، بلکہ ان میں بھی ادنیٰ چیز پر قناعت کرے، اپنی امید کو ایک روز یا ایک ماہ سے زائد نہ بڑھائے، اور نہ دل کو ایک مہینہ کے بعد کے مشغلے میں لگائے، کثرتِ شوق اور طولِ اہل سے آدمی قناعت کی عزت سے محروم ہو جاتا ہے اور طمع و حرص کی گندگی سے آلودہ ہو جاتا ہے، طمع و حرص سے وہ دوسری برائیوں کے ارتکاب پر مجبور ہوتا ہے اور ایسے ایسے کام کرتا ہے جن سے جبینِ شرافت داغدار ہو، ویسے طمع و حرص اور قلتِ قناعت آدمی کی فطرت میں داخل ہیں چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے

لو کان لابنِ آدم وادیان من ذهب لا یبتغی وراءهما ثالثا ولا یملأ جوف ابنِ آدم الا التراب ویتوب اللہ علی من ناب (بخاری و مسلم۔ ابن عباس و انس)
اگر انسان کے لیے سونے کے دو جنگل ہوں تو وہ ان کے پیچھے تیسرے کی جستجو کرے، ابنِ آدم کا پیٹ صرف مٹی سے بھر سکتا ہے اور جو شخص توبہ کرے اللہ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے۔

ابو داؤد اللیثی روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے آپ ہمیں وحی کے احکام سکھلاتے، ایک روز میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ارشاد فرمایا۔
انا انزلنا المال لا قام الصلوۃ وابتاء الزکاة ولو کان لابنِ آدم وادیان من ذهب لا حب ان یکون له ثانی ولو کان له الثانی احب ان یکون لهما ثالث ولا یملأ جوف ابنِ آدم الا التراب ویتوب اللہ علی من ناب (احمد البیہقی، فی الشعب)
ہم نے مال نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ ادا کرنے کے لیے اتارا ہے اگر ابنِ آدم کے پاس سونے کا ایک جنگل ہو تو وہ دوسرے کی خواہش کرے اور دوسرا مل جائے تو تیسرے کی خواہش کرے ابنِ آدم کا پیٹ صرف خاک ہی سے پُر ہوتا ہے اور جو توبہ کرتا ہے اللہ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ روایت فرماتے ہیں کہ سورۃ برأت کی طرح ایک سورت نازل ہوئی تھی بعد میں وہ اٹھالی گئی، مگر اس کی یہ آیت لوگوں کو یاد ہے۔

ان اللہ یتوید هذا الدین باقوام لا خلاق لهم ولوان لابنِ آدم وادیین من مال لتمنی وادیان ثالثا ولا یملأ جوف ابنِ آدم الا التراب ویتوب اللہ علی من ناب (مسلم مع اختلاف، طبرانی)

اللہ تعالیٰ اس دین کی ایسے لوگوں سے تائید کرائے گا جن کو دین کا کوئی حصہ نصیب نہ ہوگا اور اگر ابنِ آدم کے پاس مال کے دو جنگل ہوں تو وہ یہ تمنا کرے کہ تیسرا جنگل بھی مل جائے، ابنِ آدم کا پیٹ مٹی ہی بھر سکتی ہے اللہ توبہ کرنے والے کی توبہ قبول فرماتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔

منہومان لا یشب معان منہوم العلم ومنہوم المال (طبرانی۔ ابن مسعود)
دو حریص بھی حکم یر نہیں ہوتے، ایک علم کا حریص دو سرا مال کا حریص۔

ارشاد نبوی ہے۔

یہرم ابنِ آدم ویشب معان تنان الامل وحب المال (بخاری و مسلم۔ انس)
انسان بوڑھا ہو جاتا ہے اور اس کی یہ دو خصلتیں جوان رہتی ہیں آرزو اور مال کی محبت۔

کیوں کہ مال کی محبت اور اس کی زیادتی کی خواہش انسان کی سرشت میں داخل ہے اس میں بھی شک نہیں کہ یہ ایک گمراہ کن اور مسلکِ عادت ہے، یہی وجہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے قناعت کی تعریف فرمائی۔ ارشاد نبوی ہے۔

طوبی لمن ہدی للاسلام وکان عیشہ کفافاً وقنع بہ (ترمذی، نسائی۔ فضالہ ابن عبید)

اس کے لیے خوشخبری ہے جو اسلام کی ہدایت پائے اور اس کی معیشت بقدر کفایت ہو اور وہ اس پر قانع ہو۔ اس مضمون کی کچھ روایتیں یہ ہیں۔

ما من احد فقیر ولا غنی الا ویدیوم القیام انہ کان اوتی قوتاً فی الدنیا (ابن ماجہ، انس)

قیامت کے روز کوئی مال دار اور فقیر ایسا نہ ہوگا جس کو یہ تمنانہ ہو کہ اسے دنیا میں گذر بسر کے بقدر دیا جاتا۔ لیس الغنی عن کثرة العرض انما الغنی غنی النفس (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)

مالداری سامان کی کثرت سے نہیں ہے، بلکہ مالداری نفس کی فنی ہونے کا نام ہے۔

الا یہا الناس اجملوا فی الطلب فانہ لیس لعبد الا ما کتب لہ ولن یدھب عبد من الدنیا حتی یاتیہ ما کتب لہ من الدنیا وہی راغمة (۱) (حاکم۔ جابر)

خبردار! اے لوگو! خوش اسلوبی سے مانگو بندے کو اتنا ہی ملتا ہے جتنا اس کی تقدیر میں ہوتا ہے اور کوئی بندہ اس وقت تک دنیا سے نہیں جائے گا جب تک کہ اس کو جس قدر دنیا اس کی قسمت میں لکھی ہے مل نہ جائے در آں حایک دنیا ذلیل ہو۔

روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ تیرے بندوں میں زیادہ غنی کون ہے؟ فرمایا جو کچھ میسر ہے اس پر زیادہ قناعت کرنے والا، عرض کیا کہ زیادہ عادل کون ہے فرمایا وہ شخص جو اپنے نفس سے انصاف کرے۔ حضرت عبد اللہ ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ان روح القلوس نفث فی روعی ان نفسا لن تموت حتی تستكمل رزقها فاتقوا اللہ و اجملوا فی الطلب (ابن ابی الدنیا۔ حاکم)

جبرئیل نے یہ بات میرے دل میں ڈالی ہے کہ کوئی ذی نفس اس وقت تک نہیں مرے گا جب تک اپنا رزق پورا پورا نہ حاصل کرے گا، اس لیے اللہ سے ڈرو اور خوش اسلوبی سے مانگو۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ ابو ہریرہ جب تجھے بھوک زیادہ ستائے تو ایک چپاتی کھالے اور ایک پیالہ پانی پی لے، دنیا پر لعنت بھیج یہ بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

کن ورعان کن اعبد الناس وکن قنعتا کن اشکر الناس واحب للناس ما تحب لنفسک تکن مؤمناً (ابن ماجہ)

درع اختیار کر تو لوگوں میں سب سے زیادہ عبادت کرنے والا ہو جائے گا۔ قناعت پسند بن تو لوگوں میں سب سے زیادہ شکر کرنے والا بن جائے گا۔ اور لوگوں کے لیے وہی چیز پسند کر جو تو اپنے لیے پسند کرتا ہے ایسا کرنے سے تو مومن ہو جائے گا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے طبع کرنے سے منع فرمایا، چنانچہ حضرت ابو ایوب الانصاریؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ مجھے کوئی مختصر یعنی فصیح فرمادیجئے آپ نے اس سے فرمایا۔

اذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بحديث نعتذر منه غدا واجمع الياس ممافي ایدی الناس (ابن ماجہ حاکم نحوہ۔ سعد ابن ابی وقاص) جب تو نماز پڑھے تو رخصت ہونے والے کی نماز پڑھ اور کوئی ایسی بات نہ کر جس کی تجھے کل معذرت کرنی پڑے اور لوگوں کے پاس جو کچھ ہے اس سے مایوس رہ۔

حضرت عوف ابن مالک الانصاریؓ روایت کرتے ہیں کہ ہم نو دس یا سات افراد سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ آپ نے فرمایا کیا تم اللہ کے رسول سے بیعت نہیں کرو گے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم بیعت نہیں کر چکے؟ آپ نے فرمایا کیا تم اللہ کے رسول سے بیعت نہیں کرو گے؟ راوی کہتے ہیں کہ قبیل حکم میں ہم نے اپنے ہاتھ آگے بڑھادیے اور آپ کے دست مبارک پر بیعت کی، ہم میں سے کسی نے عرض کیا، بیعت تو ہم کر چکے تھے، اب کس بات پر بیعت کریں گے؟ آپ نے فرمایا۔

ان تعبدوا اللہ ولا تشرکوا به شیئا وتصلوا الخمس وان تسمعوا ونطيعوا واسر کلمة خفية ولا تسالوا الناس شیئا

اس بات پر کہ اللہ کی عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہراؤ پانچوں وقت کی نماز پڑھو، دین کی بات سنو اور اطاعت کرو اس کے بعد کوئی بات آہستہ سے فرمائی، اور لوگوں سے کچھ نہ مانگو۔

راوی کہتے ہیں کہ ان بیعت کرنے والوں میں سے بعض نے آپ کی فصیح پر اس قدر عمل کیا کہ اگر کسی کے ہاتھ سے کوڑا گر جاتا تو وہ دوسرے سے ہرگز یہ نہ کہتا کہ مجھے اٹھا کر دو۔ (مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ طبع مفلسی ہے اور لوگوں سے ناامید ہونا مالدار ی ہے، یہ بھی فرمایا کہ جو آدمی لوگوں کے مال سے مایوس ہو جاتا ہے اسے کسی چیز کی پروا نہیں رہتی، کسی دانشور سے پوچھا گیا کہ مالدار ی کسے کہتے ہیں؟ اس نے جواب دیا، آرزوؤں کا کم ہونا، اور قدرِ کفایت پر راضی رہنا، اسی مضمون کو کسی نے شعر کا لباس پہنایا ہے۔

العیش ساعات تمر وخطوب یام نکر
اقنع بعیشک نرضه واترک هواک نعیش حر
فرب حتف ساقه ذهب ویا قوت وحر

(ترجمہ) عیش کی چند ساعتیں ہیں جو گزر جاتی ہیں اور مصیبتوں کے بے شمار دن ہیں جو بار بار آتے ہیں، اپنی معیشت پر قناعت کرو خوش رہو گے خواہشات چھوڑو آزادانہ زندگی بسر کرو گے بہت سی موتیں سونے یا قوت اور جو اہر کی وجہ سے ہوتی ہیں۔

محمد ابن الواسع شنگ روٹی پانی سے بھگو کر کھالیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ جو اس رزق پر قناعت کرے گا وہ کسی کا محتاج نہ ہوگا، سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ تمہاری دنیا اس وقت تک بہتر ہے جب تک تم اس میں جھلا نہ ہو اور جس چیز میں تم جھلا ہو وہ اتنی ہی بہتر ہے جو تمہارے ہاتھوں سے نکل جائے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ایک فرشتہ ہر روز یہ اعلان کرتا ہے اے ابن آدم! تھوڑی چیز بقدرِ کفایت ملنا اس سے بہتر ہے کہ زیادہ ملے لیکن تجھے سرکش بنادے، سمیط ابن عجلان کہتے ہیں اے انسان! حیرا

پیٹ بالشت در بالشت ہے (چھوٹا ہے) اس کے باوجود یہ تیرے پورے جسم کو دونوں میں ڈلوادیتا ہے، ایک حکیم سے سوال کیا گیا کہ تیرا مال کیا ہے اس نے جواب دیا ظاہر میں بتکٹ رہنا، باطن میں مہمانہ دوی اختیار کرنا اور لوگوں کے مال سے مایوس رہنا روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے سے فرماتا ہے اے ابن آدم! اگر تمام دنیا بھی تیری ہو جائے تب بھی تجھے خدا کے علاوہ کچھ نہ ملے گا اگر میں تجھ کو غذا دوں، اور دنیا کا حساب کسی دوسرے کی گردن پر رکھ دوں تو یہ میرا تجھ پر زبردست احسان ہوگا، حضرت عبداللہ ابن مسعود کہتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنی کسی ضرورت کے لیے سوال کرے تو تھوڑا مانگے، اور کسی کے پاس جا کر یہ نہ کہے کہ تم ایسے ہو تم ویسے ہو، جس قدر تمہاری قسمت میں ہے وہ تمہیں مل کر رہے گا، بنو امیہ کے کسی حکمران نے ابو حازم کو لکھا کہ اگر آپ کوئی ضرورت رکھتے ہوں تو مجھے لکھ کر بھیج دیجئے، ابو حازم نے جواب دیا میں نے اپنی تمام ضرورتیں اپنے آقا کے سامنے رکھ دی ہیں جو وہ مجھے عطا کرتا ہے لے لیتا ہوں، اور جو نہیں دیتا اس سے قناعت کرتا ہوں، کسی دانائے پوچھا گیا کہ تھکنہ کو کس چیز سے زیادہ خوشی ہوتی ہے، اور کون سی چیز غم دور کرنے میں اس کی زیادہ معین ہے اس نے جواب دیا کہ عقل مند کو سب سے زیادہ خوشی اس نیک عمل سے ہوتی ہے جسے وہ آنے والی زندگی کے لیے آگے بھیج دیتا ہے اور غم دور کرنے پر سب سے زیادہ مدد قضا پر راضی رہنے سے ملتی ہے ایک دانائے کقول ہے کہ سب سے زیادہ غم حاسدوں کو ہوتا ہے، اور سب سے زیادہ خوشی قناعت کرنے والوں کو میسر رہتی ہے اور اذیت پر سب سے زیادہ صبر حریص کرتا ہے سب سے ہلکی پھلکی زندگی اس کی ہوتی ہے جو دنیا کو زیادہ ٹھکرانے والا ہو اور سب سے زیادہ ندامت اس عالم کو اٹھانی پڑتی ہے جو راہ حق سے ہٹک جائے شاعر کہتا ہے۔

ارفع ببال فتی امسی علی ثقیۃ ان الذی قسم الارزاق یرزقہ

فالعرض منہ مصون لا ینسہ والوجہ منہ جلید یمس یخلقہ

ان القناع من یحلل یساحتہا لم یلق فی دھرہ شیئاً یورثہ

(ترجمہ) وہ جو ان خوش ہے جسے نہیں ہو کہ جس نے رزق تقسیم کئے ہیں وہی مجھے بھی رزق عطا کرے گا، اس کی آہدہ محفوظ ہے وہ اسے داغ نہیں لگاتا، اور چمکتے دیکتے چہرے کو سوال کی ذلت سے بد نما نہیں کرتا، جس شخص کو قناعت میسر ہے وہ اپنی زندگی میں کسی ناپسندیدہ صورت حال سے دوچار نہیں ہوگا۔

اسی مضمون کے یہ چند شعر ہیں۔

حتی متی انافی حل و تر حال و طول سعی و ادبار و اقبال

و نازح الدار لا انفک مغترباً عن الاحبة لا یدرون ما حالی

بمشرق الارض طوراً ثم بمغربها لا یخطر الموت من حرص علی بالی

ولو قنعت انانی الرزق فی دعة ان القنوع الغنی لا بکثرة المالی

ترجمہ میں جب تک سفر و حضر طول و جد و جد آمد و رفت میں لگا رہوں گا وطن سے بیگانہ اور دوستوں سے دور ہوں وہ نہیں جانتے میں کس حال میں ہوں، میں کبھی زمین کے مشرقی حصہ میں ہوں اور کبھی مغربی حصے میں میری حرص کا عالم یہ ہے کہ موت کا تصور تک دل میں نہیں آتا، اگر میں قناعت کروں تو مجھے رزق مل جائے آدمی قناعت سے غنی ہوتا ہے نہ مال کی کثرت سے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا میں تمہیں یہ بتلاتا ہوں کہ اللہ کے مال میں سے میرے لیے کتنا حلال ہے دو جوڑے ایک سردی کے لیے اور گرمی کے لیے، حج و عمرے کے لیے سواری اور قریش کے دوسرے لوگوں کی طرح کھانا پینا نہ میں ان سے اعلیٰ غذا کھاتا ہوں اور نہ ادنیٰ بخند! مجھے معلوم نہیں کہ میرے لیے یہ مال جائز بھی ہے یا نہیں مگر انہیں شبہ تھا کہ مال کی یہ مقدار قدر کفایت سے زیادہ تو نہیں ایک اعرابی نے اپنے بھائی کو حرص پر ملامت کی، اور کہا اے بھائی تو طالب بھی ہے اور مطلوب بھی جو تیرا طالب ہے اس سے تو نہ بچ سکے گا یعنی موت اور جس کا تو طالب ہے یعنی رزق کا وہ تجھے مل کر رہے گا یوں سمجھ کہ تیرا طالب (موت) اگرچہ نظروں سے

لوحصل ہے لیکن سامنے موجود ہے اور اب تو جس حال میں ہے اس میں ہرگز نہیں رہے گا تمہیں یہ غلط فہمی تو نہیں کہ حریص محروم نہیں رہتا اور زادہ کو رزق نہیں ملتا۔

اراک یزیدک الاثر احرصا علی الدنيا کانک لا تموت
فهل لک غایة فان صرت یوم الیہا قلت حسبی قدر ضییت

(ترجمہ) میں دیکھتا ہوں کہ مالدار نے دنیا کے سلسلے میں تیری حرص پر عادی ہے گویا اب تجھے مرنا ہی نہیں ہے کیا تیرے حرص کی کوئی انتہا بھی ہے، اگر کسی دن تجھے دنیا مل جائے تو کیا یہ کہہ سکتا ہے کہ بس میں اس پر راضی ہوں۔

شعبی کہتے ہیں کہ ایک شکاری نے ہزار داستان پکڑی اس نے پوچھا تم میرا کیا کوئے؟ شکاری نے جواب دیا فزع کر کے کھاؤں گا، ہزار داستان نے کہا کہ میرا یہ تمہارا سا گوشت نہ تیری بھوک مٹائے گا نہ تجھے حکم سیر کرے گا البتہ میں تجھے تین باتیں ایسی بتلاؤں دیتی ہوں جو تیرے لیے میرے گوشت سے زیادہ مفید ثابت ہوں گی ایک بات میں ابھی بتلاؤں دیتی ہوں، دوسری اس وقت بتلاؤں گی جب تو مجھے آزاد کر دے گا اور میں تیری قید سے نکل کر درخت پر جائیوں گی، اور تیسری اس وقت جب میں پہاڑ کی چوٹی پر پہنچ جاؤں گی، شکاری نے کہا اچھا پہلی بات بتلا، اس نے کہا گزری ہوئی بات پر افسوس مت کرنا، شکاری نے اسے آزاد کر دیا، جب وہ اڑ کر درخت پر پہنچ گئی شکاری نے کہا اب دوسری بات بیان کر، اس نے کہا جو بات ناممکن ہو اس کا یقین مت کرنا، اتنا کہہ کر وہ درخت سے اڑی اور پہاڑ کی چوٹی پر جائی، شکاری نے کہا اب تیسری بات بتلا۔ اس نے کہا اے بد بخت! اگر تو مجھے فزع کرتا تو میرے معدے سے دو بیش قیمت موتی نکلتے ہر موتی کا وزن بیس مثقال ہوتا۔ راوی کہتا ہے کہ یہ سن کر شکاری غم و غصے کی شدت سے اپنے ہونٹ کاٹ لیے، اور کہنے لگا مجھے تیسری بات بتلا چڑیا نے کہا تیسری بات کیسے بتلاؤں تو پہلی دو باتیں بھول گیا ہے، کیا میں نے تجھے یہ نہیں بتلایا تھا کہ جو گزر جائے اس پر افسوس مت کرنا، اور جو ناممکن ہو اس کا یقین مت کرنا، میرا گوشت خون اور تر سب مل کر بھی بیس مثقال کے برابر نہیں ہو سکتے چہ جائیکہ میرے پونے میں بیس بیس مثقال کے دو موتی ہوں، اتنا کہہ کر چڑیا اڑ گئی، یہ واقعہ انتہائی حریص اور طامع آدمی کی مثال ہے، وہ شدت حرص و طمع کی وجہ سے حق کے ادراک سے اپنی آنکھیں بند کر لیتا ہے، اور غیر ممکن کو ممکن تصور کر بیٹھتا ہے، ابن سیرین فرماتے ہیں کہ امید تیرے دل میں ایک رتھی کی طرح ہے جس سے دونوں پاؤں بندھے ہوئے ہیں، اپنے دل سے امید نکال دے پاؤں خود بخود قید سے آزاد ہو جائیں گے۔ ابو محمد الیزیدی کہتے ہیں کہ میں ہامون رشید کے پاس گیا، وہ ایک کانڈ پر نظریں جمائے ہوئے تھے، اس پر سونے کے پانی سے کچھ تحریر تھا مجھے دیکھ کر وہ مسکرائے، میں نے عرض کیا امیر المؤمنین بڑے خوش نظر آ رہے ہیں کیا کوئی کام کی بات ہاتھ لگی ہے انہوں نے کہا ہاں! بنو امیہ کے خزانوں میں سے مجھے یہ دو شعر ملے ہیں، تیسرے شعر کا میں نے اضافہ کیا ہے۔

اذا سدد باب عنک من دون حاجة فاعلم انک لا تحلک
فان قراب البطن یکفیک مملوءه ویکفیک سوات الامور اجتنابها
ولانک مبذال العر ضک واجتنب رکوب المعامی یجتنبک عقابها

عبداللہ بن سلامؓ نے حضرت کعب بن احبارؓ سے پوچھا کہ علماء کے دلوں سے علوم کس طرح نکل جاتے ہیں جب کہ وہ انہیں راج کرنے میں سخت ترین جدوجہد کرتے ہیں، انہوں نے جواب دیا طمع، نفس کی ہوس اور حاجتوں کی طلب سے علوم دلوں سے مٹ جاتے ہیں، قبیل نے عرض کیا جناب کعب احبارؓ کے قول کی وضاحت فرمائیں، انہوں نے کہا آدمی ایک چیز کی حرص کرتا ہے اور اسے پانے کے لیے اپنا دین ضائع کر دیتا ہے اور نفس کی ہوس کا یہ عالم ہوتا ہے کہ جہاں کوئی چیز پر نظر پڑی یہ خواہش ہوئی کہ اس کا مالک بن جاؤں، کسی چیز کا نہ ملنا اس کے لیے سخت تکلیف کا باعث ہوتا ہے، اپنی خواہشات کی تکمیل کے لیے کبھی کسی کے دروازے پر دستک دیتا ہے، کبھی کسی کا در کھٹکھٹاتا ہے جو شخص اس کی حاجت روائی کر دیتا ہے گویا اس کی تکمیل اپنے ہاتھ میں لے لیتا ہے جہاں

چاہے لے جائے، جس طرح چاہے کام لے، وہ سر نیاز غم رکھتا ہے، راہ میں ملتا ہے تو سلام کرتا ہے بیمار پڑتا ہے تو عیادت کرتا ہے، لیکن نہ اس کا سلام اللہ کے لیے ہوتا ہے اور نہ عبادت اللہ کے لیے ہوتی ہے اس سے تو یہ بہتر تھا کہ تمہیں اس کی ضرورت ہی نہ پڑتی، اس کے بعد عبد اللہ ابن سلام نے ارشاد فرمایا کہ کعب احبار کا یہ قول تمہارے لیے سو مسند حدیثوں سے بہتر ہے، کسی دانا کا قول ہے کہ انسان بھی عجیب چیز ہے اگر یہ اعلان کر دیا جائے کہ اب تو ہمیشہ دنیا میں رہے گا اس وقت جتنی حرص اسے ہوگی اس سے زیادہ اب ہے، حالانکہ اب زندگی انتہائی مختصر اور عمر محدود ہے، فنا ہونا یقینی ہے عبد الواحد بن زید کہتے ہیں کہ میں ایک راہب کے پاس سے گذرا میں نے پوچھا تمہیں کھانا کہاں سے ملتا ہے؟ اس نے جواب دیا جس ذات پاک نے داعیوں کی چکی بٹائی ہے وہی اس میں دانے ڈالتا ہے۔

حرص و طمع کا علاج اور قناعت پیدا کرنے والی دوا

یہ دوا تین مفردات سے مرکب ہے، مبر، علم، اور عمل، اور ان کا مجموعہ پانچ امور ہیں، اول عمل یعنی معیشت میں اعتدال اور اخراجات میں کفایت جسے قناعت کی عزت مطلوب ہو اسے چاہئے کہ جہاں تک ہو سکے اپنے نفس پر اخراجات کے دروازے بند کرے، اور صرف ضروریات پر خرچ کرے، اس لیے کہ جس کے اخراجات کا دائرہ وسیع ہوتا ہے وہ قناعت کری نہیں پاتا۔ اگر کوئی محض تنہا ہے تو اسے لباس میں ایک موٹے کپڑے، اور غذا میں انتہائی معمولی غذا پر قناعت کرنی چاہیے، ہو سکے تو سالن کم کر دے، اور بغیر سالن کے کھانے کا عادی بنے، اگر عیال دار ہے تو اپنے گھر کے تمام افراد کو معمولی لباس اور کھانے کی ترغیب دے اور انہیں بھی اپنے ہی رنگ میں رنگنے کی کوشش کرے، کیوں کہ اتنی مقدار معیشت ذرا سی جدوجہد کے بعد حاصل کی جاسکتی ہے، اس میں طلب بھی کم ہوگی، اور زندگی بھی اعتدال کے ساتھ گزر جائے گی اور قناعت میں اصل یہی ہے، خرچ میں نرمی کرنے کا مطلب بھی یہی ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

ان الله يحب الرفق في الامر كله (بخاری و مسلم عائشہ)
اللہ تعالیٰ ہر معاملے میں نرم روی کو پسند کرتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔

ما عال من اقتصد (احمد، طبرانی، ابن مسعود)

میانہ رو مفلس نہیں ہوتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ثلاث منجيات خشي الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر

والعدل في الرضا والغضب (بزار، طبرانی، ابو نعیم، انس)

تین باتیں نجات دینے والی ہیں ظاہر و باطن میں اللہ کا خوف، مالداری اور مفلسی میں میانہ روی، خوشی اور ناراضگی میں انصاف۔

روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابو الدرداء کو دیکھا کہ وہ زمین سے دانے چن رہے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ زندگی میں نرم روی آدمی کے فہم پر موقوف ہے حضرت عبد اللہ ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

الاقتصاد و حسن السمات والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءا من النبوة

(ابوداؤد ابن عباس مع تقلیدہ و ناخیر)

میانہ روی، حسن وضع، اور نیک کرداری نبوت کے کچھ اوپر ہیں جزو میں سے ایک جزء ہے۔
ایک حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔

التبیر نصف المعیشتہ (ابو منصور دیلمی۔ انس)
تدبیر نصف معیشت ہے۔

ارشاد نبوی ہے۔

من اقتصد اغناه الله، ومن بذل افقره الله ومن ذكر الله عز وجل احبه
الله (بزار۔ طلحة ابن عبید اللہ)
جو شخص میانہ روی اختیار کرتا ہے اللہ اسے مالدار کرتا ہے جو فضول خرچی کرتا ہے اللہ اسے محتاج کر دیتا
ہے اور جو اللہ کا ذکر کرتا ہے اللہ اس سے محبت کرتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔ فرمایا:

انذار دت امر افعلیک بالتودة حتی يجعل الله لک فرجا ومخرجا (ابن
المبارک)

جب تم کسی کام کا ارادہ کرو تو اس میں عجلت سے کام نہ لو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے کشادگی اور
نکلتے کی صورت کر دے۔

اور خرچ کرنے میں نرمی کرنا بھی اسی قبیل سے ہے اور انتہائی اہمیت رکھتا ہے۔

دوم۔ اگر فی الوقت بہ قدر کفایت موجود ہو تو مستقبل کے لیے زیادہ مضطرب اور بے چین نہ ہونا چاہیے، اگر آدمی اپنی امیدیں
مختصر کر دے اور اس اعتقاد کو رائج کر لے کہ جو رزق مقدر ہے وہ مل کر رہے گا خواہ حرص ہو یا نہ ہو تو مستقبل کا فکر پریشان نہیں
کرے گا حرص یا امید سے رزق حاصل نہیں ہوتا سو من کو اپنے خالق عزوجل کے وعدہ رزق پر ایمان رکھنا چاہیے۔
ارشاد ربانی ہے۔

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (پ ۳۴ آیت ۶)

اور کوئی جانور روئے زمین پر چلنے والا ایسا نہیں جس کی روزی اللہ تعالیٰ کے ذمہ نہ ہو۔

حرص شیطان کی خبیثانہ کاروائیوں کا نتیجہ ہے، وہ ملعون آدمی کو فقر و فاقے سے ڈراتا ہے۔ اور اسے سنگرات کی ترغیب دیتا
ہے، اور کہتا ہے کہ اگر تو نے مال جمع نہ کیا اور اشیاء ذخیرہ نہ کیں تو مستقبل میں پریشانیاں پیدا ہوں گی تو بیمار بھی ہو سکتا ہے، تو عاجز
بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں سوال کی ذلت اٹھانی پڑے گی اور کاسے گدائی لے کر دروازے بھٹکا ہو گا، اس طرح آدمی مستقبل میں
مشقت کے خوف سے زندگی بھر طلب زر کے لیے مشقت اٹھاتا رہتا ہے، اور شیطان اسے مصروف جدوجہد دیکھ کر فرشتا ہے کہ احمق
مستقبل کے ڈر سے اپنی جان ہلکان کئے دے رہا ہے، اور اللہ کی یاد سے غافل ہے، اسے کیا پتہ کہ مستقبل کی جس پریشانی کا اسے
اندیشہ ہے وہ واقع بھی ہوگی یا نہیں۔

ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر لذی فعل الفقر

حضرت خالدؓ کے دو بیٹے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے ان سے فرمایا:

لا تبا من الرزق ما تهز هز وتر وسکما (ابن ماجہ۔ جبہ و سواہ ابنہ خالد)

اللہ کے رزق سے مایوس نہ ہو جب تک تمہارے سر (شانوں پر) حرکت کرتے رہیں گے رزق ملتا رہے گا۔

مطلب یہ ہے کہ زندگی کے کسی لمحہ میں رزق سے ناامید مت ہونا، غور کرو کہ انسان کو اس کی ماں تک دھڑک جیتی ہے اس

کے باوجود اسے رزق ملتا ہے، ایک مرتبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کے پاس سے گزرے وہ تمکین بیٹھے ہوئے تھے آپ نے ان سے فرمایا۔

لا تکثرھمک، ما یقدر یکن وما ترزق یا تک (ابو نعیم۔ خالد ابن رافع)

زیادہ رنج نہ کرو جو مقدر ہے وہ ہو کر رہے گا جو رزق نصیب میں ہے وہ مل کر رہے گا۔

ایک حدیث میں آپ نے ارشاد فرمایا۔

الا ایہا الناس اجملوا فی الطلب فانہ لیس لعبد الا ما کتب لہ ولن ینھب عبد

من الدنیا حتی ینتہی ما کتب من الدنیا وہی راغمة

خبردار! اے لوگو! طلب میں اعتدال سے کام لو، اس لیے کہ بندے کو وہی ملے گا جو اس کی تقدیر میں لکھا ہے،

اور بعد اس وقت تک دنیا سے رخصت نہیں ہو گا جب تک اسے اتنی دنیا دلیل و غوار ہو کر نہ مل جائے جتنی

اس کی قسمت میں لکھی ہوئی ہے۔

انسان کے دل سے حرص اللہ کی تدبیر پر کھل یقین کے ذریعہ ہی ختم ہو سکتی ہے اگر بندے کو یہ یقین ہو کہ اللہ نے رزق کی تقسیم میں جو تقدیر بنائی ہے اور جو تدبیر اختیار کی ہے وہ برحق ہے اور اگر میں طلب میں اجمال کروں گا تو میرے مقدر کا رزق مل کر رہے گا تو کوئی وجہ نہیں کہ اس کے دل سے حرص کی برائی دور نہ ہو بلکہ بندے کو یہ بات ہمیشہ یاد رکھنی چاہئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اللہ ایسی جگہ سے رزق بہم پہنچاتا ہے جس کا گمان بھی نہیں ہوتا، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (پ ۲۸ ر ۱۷ آیت ۳)

اور جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لیے نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور وہ اس کو ایسی جگہ سے رزق

پہنچاتا ہے جہاں اس کو گمان بھی نہیں ہوتا۔

اگر کبھی ایسا ہو کہ ویلے سے اسے رزق ملتا تھا وہ باقی رہے تو پریشان نہ ہونا چاہئے اور نہ قلب کو تشویش میں مبتلا کرنا چاہئے۔

ارشاد نبوی ہے۔

ابسی اللہ ما یرزق عبده المؤمن الا من حیث لا یحسب (ابن حبان۔ علی)

اللہ کو یہی منظور ہے کہ اپنے بندے کو ایسی جگہ سے رزق پہنچائے جس کا اسے گمان بھی نہ ہو۔

حضرت سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ اللہ سے ڈرو، میں نے کسی ایسے شخص کو جو اللہ سے ڈرتا ہو محتاج نہیں دیکھا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ متقی کو تمام ضرورتوں سے بے نیاز کر دیتا ہے یا اس کی ضرورت خود بخود پوری ہو جاتی ہے بلکہ وہ اپنے بندوں کے دلوں میں اس کی محبت ڈال دیتا ہے، اور وہ اس کے کھانے پینے کا خیال رکھتے ہیں، مفصل ضببیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک اعرابی سے پوچھا کہ تیرا ذریعہ معاش کیا ہے؟ اس نے کہا حجاج کے نذرانے میرا ذریعہ آمدنی ہیں، میں نے پوچھا جب وہ چلے جاتے ہیں تب کیا کرتے ہو؟ یہ سن کر وہ رونے لگا اور کہنے لگا اگر یہ معلوم ہوتا کہ رزق کہاں سے ملتا ہے اور کس طرح ملتا ہے تو یہ زندگی ہی نہ ہوتی، حضرت ابو حازمؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک دنیا میں دو چیزیں ہیں ایک وہ جو میرے لیے ہے اسے میں وقت سے پہلے حاصل نہیں کر سکتا اگرچہ اسے حاصل کرنے کے لیے زمین و آسمان کی تمام قوتیں صرف کسوں، دوسری وہ جو غیر کے لیے ہے یہ نہ مجھے ماضی میں ملی اور نہ مستقبل میں ملنے کی توقع ہے، اس لیے کہ جو ذات میری چیز کو غیر سے محفوظ رکھتی ہے، وہی ذات غیر کی چیز کو

مجھ سے محفوظ رکھتی ہے، پھر بھلا مجھے ان دونوں چیزوں کی خاطر جان دینے سے کیا فائدہ؟ یہ شیطان کے ان وسوسوں کا علاج ہے جو وہ انسان کے دل میں فقر و افلاس کے سلسلے میں بہا کرتا ہے اور اسے بیماری اور مجر کے حوالے سے ڈراتا اور خوفزدہ کرتا ہے، یہ دوائے معرفت ہے۔

سوم۔ یہ بات جانے کہ قناعت میں شائے بے نیازی کی عزت ہے، اور حرص میں سوال کی ذلت ہے، اگر اس عزت و ذلت کا صحیح اور واقعی اور اک ہو جائے تو کوئی وجہ نہیں کہ نفس قناعت کی طرف مائل نہ ہو اس میں کسی شک کی کیا گنجائش ہے کہ مزید کی ہوس اور زیادہ کی خواہش میں سوائے مشقت اور ذلت کے کیا ہے، اور قناعت میں صبر کی تکلیف کے علاوہ کیا ہے، اور اس تکلیف پر اللہ عزوجل کے علاوہ کوئی دوسرا مطلع نہیں ہوتا، اور اسی پر آخرت کا اجر و ثواب ہے جب کہ حرص و طمع انسانوں کی نظموں سے پوشیدہ نہیں رہے، ہر شخص سمجھ جاتا ہے کہ فلاں آدمی حرص اور لالچی ہے، اس رسوائی پر مستزاد یہ کہ آخرت کا وبال ہوتا ہے اور سزا بھگتنی پڑتی ہے، عزت نفس الگ جاتی ہے، حق کے اتباع پر قدرت باقی نہیں رہتی جس شخص میں حرص و طمع زیادہ ہوتی ہے وہ لوگوں کا زیادہ محتاج ہوتا ہے اپنی اس احتیاج کی بنا پر نہ وہ انہیں حق کی دعوت دے سکتا ہے نہ انہیں غلطی کرنے پر ٹوک سکتا ہے، خدا ہمت اس کا مزاج بن جاتی ہے، عیب عیب نظر نہیں آتا، اگر عیب کو عیب سمجھ کر بھی لیتا ہے تو کہنے کی جرأت نہیں ہوتی خواہ خواہ وہ دین برباد ہوتا ہے، اور آخرت تباہ ہوتی ہے جو شخص پیٹ کی شہوت پر عزت نفس کو ترجیح نہ دے وہ انتہائی بے وقوف اور ناقص الایمان ہے۔

ارشاد نبوی ہے۔

عز المؤمن استغناء عن الناس (طبرانی، حاکم، سہل ابن سعد)

مومن کی عزت لوگوں سے بے نیاز رہنے میں ہے۔

قناعت میں آزادی اور خوداری ہے اسی لیے کہا جاتا ہے کہ اگر تم کسی سے بے نیاز رہو گے تو اس کے برابر ہو گے اور حاجت مند ہو جاؤ گے تو اس کے قیدی بن جاؤ گے، اور احسان کرو گے تو اس کے قائد بن جاؤ گے۔

چہارم۔ اس حقیقت پر غور کرے کہ یہود، نصاریٰ، اربال، احمق، کد اور بے دین کتنے مالدار ہیں۔ دوسری طرف، انبیاء اولیاء، خلفائے راشدین، اور صحابہ و تابعین کی سادہ زندگی ہے، ان دونوں گروہوں کا موازنہ کرے، ان کے واقعات سنے، ان کے حالات زندگی کا مطالعہ کرے، پھر عقل کو یہ اختیار دے کہ وہ کس گروہ کی مشابہت اختیار کرنا چاہتی ہے، اربال کی یا انبیاء و صلحاء کی، امید یہی ہے کہ اس طریقہ کار سے عقلی اور قناعت پر صبر کرنا آسان ہو جائے گا، مؤمن کو سوچنا چاہئے کہ کھانے میں تنعم اختیار کرنا کوئی قابل تعریف بات نہیں گدھا اس سے کہیں زیادہ کھاتا ہے، جماع میں تنعم اختیار کرنا بھی قابل تعریف نہیں، خنزیر اس سے بھی زیادہ جماع کر لیتا ہے، لباس اور سواری کے جانور میں تنعم اختیار کرنا بھی تعریف کے قابل نہیں اس لیے کہ یہود میں اس سے کہیں زیادہ لباس فاخر پہننے والے اور عمدہ سواری کرنے والے موجود ہیں اگر وہ قلیل پر قانع اور راضی ہو تو یہ بلاشبہ قابل تعریف ہے کیونکہ تھوڑے پر قناعت کرنا اور کم پر راضی رہنا انبیاء اور اولیاء کا اسوہ ہے۔

پنجم۔ اس پر غور کرے کہ مال جمع کرنے میں خطرات ہی خطرات ہیں جیسا کہ مال کی آفات کے بیان میں ان خطرات کی تفصیل گذری پھر اس میں چوری لوٹ اور ضیاع الگ ہے، جب مال پاس ہوتا ہے تو یہ دھڑکا لگا رہتا ہے کہ کہیں یہ مال ضائع نہ ہو جائے اور جب ہاتھ خالی ہوتا ہے تو دل کو کسی طرح کا غم نہیں ہوتا، یہ بھی سوچے کہ مال کی وجہ سے میں جنت سے پانچ سو برس دور رہوں گا، اور اگر میں نے قدر کفایت سے تجاوز کیا تو میں انبیاء کے گروہ میں شامل ہو جاؤں گا اور فقراء کی فہرست سے خارج قرار دیا جاؤں گا، اور فقراء انبیاء کے مقابلے میں پانچ سو برس پہلے جنت میں جائیں گے، آدمی کو ہمیشہ اپنے سے ادنیٰ پر نظر رکھنی چاہیئے اپنے سے اعلیٰ کو

نہ دیکھنا چاہیے شیطان دنیا کے معاملے میں اعلیٰ کو نمونہ بنا کر پیش کرتا ہے اور اس طرح کہتا ہے کہ تو کیوں ست ہے، مالداروں کو دیکھ کس طرح مزے اڑاتے ہیں، لذیذ اور خوش ذائقہ کھانا کھاتے ہیں اور عمدہ عمدہ لباس پہنتے ہیں اور دین کے معاملہ میں ادنیٰ کو نمونہ بناتا ہے اور کہتا ہے تو کیوں اپنے آپ کو تنگی میں مبتلا کئے رہتا ہے ظلالِ محض کو دیکھ کہ تجھ سے زیادہ علم رکھنے کے باوجود اللہ سے نہیں ڈرتا اور تو اللہ کے خوف سے ہر وقت لرزہ بر اندام رہتا ہے تمام لوگ پیش کر رہے ہیں تو ان سب سے جدا کیوں ہے حضرت ابو ذرؓ روایت کر رہے ہیں کہ مجھے میرے ظلیل سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نصیحت فرمائی ہے کہ میں دنیا کے معاملات میں اپنے سے کتر کی طرف دیکھوں برتر کی طرف نہ دیکھوں (ابن حبان) حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اذا نظر احدکم الی من فضله اللہ علیہ فی المال والخلق فلینظر الی من ہم اسفل منهم من فضل علیہ (بخاری و مسلم)
جب تمہاری نظر کسی ایسے شخص پر پڑے جسے اللہ نے مال اور خلق میں برتری سے نوازا ہو تو تمہیں اس شخص کو دیکھنا چاہیے جس پر تمہیں فوقیت حاصل ہے۔

یہ ہیں وہ پانچ امور جن کی مدد سے قناعت کا وصف پیدا کیا جاسکتا ہے ان میں بنیادی اہمیت مبراور کوتاہ امید کی کو حاصل ہے، صبر کرے تو یہ یقین رکھے کہ دنیا کی چند روزہ زندگی میں دائمی زندگی کی سعادتیں اور نعمتیں حاصل کرنے کے لیے صبر کرنا مقصود ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے مریض ہمیشہ صحت مند اور تندرست رہنے کے لیے دوا کی تنقی پر مبراور ہے۔

سخاوت کی فضیلت

اگر آدمی کے پاس مال نہ ہو تو اسے قانع رہنا چاہیے اور حرص سے بچنا چاہیے اور اگر مال ہو تو ایثار پیشہ اور سخی ہونا چاہیے لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کرے بخل سے دور رہے سخاوت انبیاء علیہم السلام کے اخلاق میں سے ایک خلق ہے اور نجات کی بنیادوں میں سے ایک بنیاد ہے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ان الفاظ میں تعبیر فرمائی ہے۔

السَّخَاءُ شَجَرَةٌ مِنْ شَجَرِ الْجَنَّةِ اغْصَانُهَا مُتَدَلِّیَةٌ اِلَى الْاَرْضِ فَمَنْ اخَذَ بِغَصْنٍ مِنْهَا قَادِمٌ ذَلِكِ الْغَصْنِ اِلَى الْجَنَّةِ

(ابن حبان۔ عائشہ، ابن عدی، دار قطنی۔ ابو ہریرہ)

سخاوت جنت کے درختوں میں سے ایک درخت ہے، اس کی ٹہنیاں زمین تک لگی ہوئی ہیں جو اس میں سے ایک ٹہنی پکڑ لیتا ہے وہ ٹہنی اسے جنت میں بھیج لے جاتی ہے۔

حضرت جابرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

قال جبرئیل علیہ السلام قال اللہ تعالیٰ: ان هذا دین ارضیتہ لنفسی ولن یصلحہ الا السخاء وحسن الخلق فاكرمو مبهما ما استطعتم

(دار قطنی فی المستجاد)

جبرئیل علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ یہ وہ دین ہے جسے میں نے اپنے لیے پسند کیا ہے یہ

سخاوت اور حسن خلق ہی سے درست رہ سکتا ہے جہاں تک ہو سکے ان دونوں کے ذریعہ دین کا اکرام کرو۔

حضرت عائشہ صدیقہ روایت کرتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ما جیل اللہ تعالیٰ ولیہ الہ الا علی حسن الخلق والسخاء (دار قطنی فی المستجاد)
اللہ تعالیٰ نے اپنے اولیاء کو حسن خلق اور سخاوت پر پیدا کیا ہے۔

حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ کسی نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا افضل ترین عمل کون سا ہے آپ نے ارشاد فرمایا میرا اور چشم پوشی (ابو سہل ابن حبان) حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

خلقان یحبہما اللہ عزوجل وخلقان ینغضہما اللہ عزوجل، فاما اللذان
یحبہما اللہ تعالیٰ فحسن الخلق والسخاء واما اللذان ینغضہما اللہ فسوء
الخلق والبخل واذا اراد اللہ بعد خیر الاستعملہ فی قضاء حوائج الناس
(ابو منصور دہلی)

دو عادتیں ایسی ہیں جنہیں اللہ پسند کرتا ہے اور دو عادتیں ایسی ہیں جو اللہ کو ناپسند ہیں جو عادتیں اللہ کو پسند
ہیں وہ ہیں خوش خلقی اور سخاوت اور جو ناپسند ہیں وہ ہیں بد خلقی اور بخل۔ جب اللہ کسی بندے سے خیر کا ارادہ
کرتا ہے اس سے لوگوں کی ضرورتیں پوری کراتا ہے۔

مقدم ابن شریح اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسا عمل بتلا
دیجئے جو میرے جنت میں داخلے کا باعث ہو آپ نے ارشاد فرمایا، کھانا کھانا، سلام کو رواج دینا اور اچھا کلام کرنا، مغفرت کو واجب
کرنے والی عادتیں ہیں (طبرانی) حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، سخاوت جنت
میں ایک درخت ہے جو سخی ہوتا ہے وہ اس درخت کی ایک شنی پکڑ لیتا ہے اور یہ شنی اسے اس وقت تک نہیں چھوڑتی جب تک
وہ جنت میں داخل نہیں ہو جاتا۔ اور بخل دونوں میں ایک درخت ہے جو غصص بخیل ہوتا ہے وہ اس درخت کی ایک شنی پکڑ لیتا ہے
وہ شنی اسے اس وقت تک نہیں چھوڑتی جب تک وہ دونوں میں داخل نہیں ہو جاتا (دار قطنی فی المستجاد) حضرت ابو سعید الخدری
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث نقل کرتے ہیں کہ میرے رحم دل بندوں سے عطاشی درخواست کرو اور ان کے
سائے میں زندگی بسر کرو، میں نے ان کے پہلوؤں میں رحمت رکھ دی ہے، سخت دلوں سے نہ مانگو اس لیے کہ میں نے ان پر غضب
نازل کیا ہے (ابن حبان غرائبی) حضرت عبد اللہ ابن عباس سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سخی
کی غلطی سے درگزر کرو یا اس لیے کہ جب وہ لغزش کرتا ہے اللہ اس کا ہاتھ پکڑ لیتا ہے (طبرانی اوسط) حضرت عبد اللہ ابن مسعود
کی روایت میں ہے۔ کھانا کھانے والے کے پاس اتنی جلد رزق پہنچتا ہے کہ اتنی جلد اونٹ کی گردن پر چھری بھی موڑ نہیں ہوتی
اور اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں میں کھانا کھانے والے پر فخر کرتا ہے (ابن ماجہ السنن) ایک حدیث میں ہے فرمایا: اللہ تعالیٰ سخی ہے، اللہ
مکارم اخلاق کو پسند کرتا ہے اور برے اخلاق کو ناپسند کرتا ہے (غرائبی) حضرت انس روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم سے جب بھی کسی نے کچھ مانگا، آپ نے اسے عطا فرمایا، ایک دن ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے کچھ مانگا، آپ نے اسے
اعتیار دیا کہ وہ دو پہاڑوں کے درمیان کھڑی ہوئی صدقے کی بکریوں میں سے جسے چاہے لے جائے، وہ شخص اپنی قوم میں واپس پہنچ
کر کہنے لگا اے لوگو! اسلام قبول کرلو، اس لیے کہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اتنا دیتے ہیں کہ فاتے کا خوف نہیں رہتا (مسلم) حضرت
ابن عمر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو خاص طور پر نعمتوں سے نوازتا
ہے تاکہ وہ برے بندے نفع اٹھائیں، اگر کوئی شخص ان میں بخل کرتا ہے تو یہ نعمتیں اس سے لے کر دو سرے کی طرف منتقل کر دی
جاتی ہیں (طبرانی کبیر و اوسط) ہلالی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بنو النضیر کے قیدی لائے گئے، آپ نے
انہیں قتل کرنے کا حکم دیا، صرف ایک شخص کو مستثنیٰ کر دیا، حضرت علی ابن ابی طالبؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! رب ایک ہے،

دین ایک ہے اور گناہ ایک ہے پھر کیا وجہ ہے کہ آپ نے اس شخص کو مستغنیٰ کر دیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا: جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہنے لگے کہ ان سب کو قتل کر دیجئے اور اس کو چھوڑ دیجئے، اللہ تعالیٰ اس کی سزاوت کا شکر گزار ہے (۱)۔ ایک حدیث میں ہے فرمایا: ہر چیز کا ایک ثبوت ہوتا ہے حسن سلوک کا ثبوت یہ ہے کہ آدمی کو جلد چھٹکارا مل جاتا ہے۔ (۲) ارشاد نبویؐ ہے: ”خنی کا کھانا دوا ہے اور بخیل کا کھانا بیماری ہے۔“ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ جس کو اللہ زیادہ نعمت سے نوازتا ہے اسے لوگوں کی مشقت زیادہ برداشت کرنی پڑتی ہے جو شخص اس قدر مشقت کا تحمل نہ ہو سکے اس سے نعمت سلب کر لی جاتی ہے (ابن ہدی) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہتے ہیں کہ وہ کام زیادہ کر دیتے آگ نہ کھائے لوگوں نے عرض کیا وہ کام کیا ہے؟ فرمایا احسان حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جنت سمینوں کا گھر ہے (ابن ہدی دار قطنی) حضرت ابو ہریرہؓ یہ ارشاد نبویؐ نقل کرتے ہیں کہ خنی اللہ سے قریب ہوتا ہے لوگوں سے قریب ہوتا ہے جنت سے قریب ہوتا ہے اور دوزخ سے دور ہوتا ہے اور بخیل اللہ سے دور ہوتا ہے اور لوگوں سے دور ہوتا ہے جنت سے دور ہوتا ہے اور دوزخ سے قریب ہوتا ہے، جالب خنی اللہ کو عالم بخیل سے زیادہ محبوب ہے اور بدترین مرض بخل ہے (ترمذی دار قطنی) ایک حدیث میں ہے ہر شخص کے ساتھ حسن سلوک کرو خواہ وہ اس کا اہل ہو یا نہ ہو، اگر اہل پر احسان کرو گے تو اہل ہی ہو گا اور نا اہل پر کرو گے تو حسن شمار ہو گے (دار قطنی۔ جعفر ابن محمد عن ابیہ مرسلان)

ایک حدیث میں ہے فرمایا: میری امت کے ابدال روزے نماز کی وجہ سے جنت میں داخل نہیں ہوں گے، بلکہ سوائے نفس سلامت صدر اور مسلمانوں کی خیر خواہی کی وجہ سے جنت میں جائیں گے (دار قطنی فی المستجاب۔ السنن) حضرت ابو سعید الخدری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے بندوں کے احسان کے لیے کئی صورتیں بنادی ہیں۔ ایک یہ کہ احسان انہیں محبوب ہے، دوسرے یہ کہ مجتہدین کی محبت مخلوق کے دل میں ڈال دی، تیسرے یہ کہ طالبین احسان کا رخ محسنوں کی طرف پھیر دیا۔ چوتھا یہ کہ دنیا ان کے لیے اتنی سہل کر دی جیسے کسی بے آب و گیاہ زمین پر بادل پانی برساتا ہے، اور اس پانی سے زمین اور اہل زمین کو زندگی بخشتا ہے (دار قطنی فی المستجاب) ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

کل معروف صدقہ والدال علی الخیر کفاعلمہ واللہ یحب اغاثۃ للہفان

(دار قطنی۔ محمود شعیب عن ابیہ عن جدد)

ہر احسان صدقہ ہے اور خیر کا پھیلانے والا ایسا ہے جیسا خیر کا کرنے والا اور اللہ کو فریاد رس کرنا اچھا لگتا

ہے۔

ایک روایت میں ہے۔

کل معروف فعلتہ الی غنی او فقیر صدقۃ (دار قطنی۔ ابو سعید جابر)

ہر احسان خواہ تم کسی مالدار پر کھو یا فقیر صدقہ ہے۔

روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل ہوئی کہ سامری کو قتل نہ کرنا وہ خنی ہے۔ حضرت جابر روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس ابن سعد ابن عبادہ کی قیادت میں ایک لشکر بھیجا، جب جہاد ہوا تو قیس نے ان کے لیے اونٹوں کے نوکے ذبح کئے، لشکروں والوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی اس سخاوت و ایثار ذکر کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا سخاوت اس خاندان کی خصلت ہے۔ (دار قطنی۔ جابر)

سخاوت کی فضیلت آثار کی روشنی میں : حضرت علی کرم اللہ وجہہ ارشاد فرماتے ہیں: اگر ہمیں دنیا کی دولت مل رہی ہو

تو اس میں سے کچھ نہ کچھ خرچ کرتے رہا کہ خرچ کرنے سے تمہاری دولت فنا نہیں ہوگی اور نہ ملتی ہو تب بھی خرچ کیا کرو کیونکہ خرچ نہ کرنے سے باقی نہیں رہے گی۔ اس کے بعد انہوں نے یہ دو شعر پڑھے:

لا تبخلن بدنیاً وہی مقبلۃ فلیس ینقصہا التبذیر والسرف
وان تولت فاحری ان تجود بہا فالحمد منہا اذا ما الجبرت خلف

(ترجمہ۔ جب دنیا آتی ہو تو بخل مت کر کیونکہ اسراف اور فضول خرچی سے وہ کم نہیں ہوتی اور اگر دنیا پشت پھر رہی ہو تب تو بدرجہ اولیٰ سخاوت کرنی چاہیے اس لیے کہ جب وہ چلی جائے گی تو شکر اس کا قائم مقام ہوگا۔)

حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت حسن ابن علیؓ سے مرثیہ 'رفعت' اور کرم کی تعریف دریافت کی آپ نے فرمایا: مرثیہ یہ ہے کہ آدمی اپنے دین کی حفاظت کرے اپنے نفس کو ڈرائے اور اپنی ذمہ داری صحیح طور پر ادا کرے اور اگر کمزوریاں اور منازعت میں داخل ہونے کی ضرورت پیش آئے تو اسے بھی اچھی طرح انجام دے۔ رفعت یہ ہے کہ ہمایہ کا دفاع کرے اور صبر کے مواقع پر صبر سے کام لے۔ کرم یہ ہے کہ مانگنے بغیر لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کرے وقت پر کھانا کھلائے اور مال دے کر بھی مسائل کے ساتھ رافت و رحمت کا معاملہ کرے۔ ایک شخص نے حضرت موصوف کی خدمت میں ایک رقعہ پیش کیا آپ نے فرمایا تیری حاجت پوری ہو جائے گی۔ کسی نے عرض کیا پہلے آپ یہ تو دیکھ لیتے کہ اس نے کیا لکھا ہے اس کے بعد وعدہ فرماتے۔ فرمایا: جب تک میں اس کی درخواست بڑھتا ہوں میرے سامنے ذلیل کھڑا رہتا اور قیامت کے دن مجھ سے باز پرس ہوتی۔ ابن السماک کہتے ہیں کہ مجھ کو بڑی حیرت ہوتی ہے کہ لوگ اپنے مال سے باندی غلام خریدتے ہیں لیکن کسی آزاد انسان کو اپنے احسان سے زیر پاہ نہیں کرتے۔ ایک اعرابی سے کسی نے دریافت کیا تم کس شخص کو اپنا سربراہ مقرر کرنا پسند کرتے ہو اس نے جواب دیا جو ہماری گالی برداشت کرے ہمارے مسائل کو دے اور جاہل سے اعراض کرے۔ حضرت علی ابن الحسین کا مقولہ ہے جو شخص طالب کو دیتا ہو وہ سخی نہیں ہے سخی وہ ہے کہ جو حقوق اللہ تعالیٰ نے اپنے اہل طاعت کے سلسلے میں اس پر عائد کئے ہیں وہ انہیں پہلے ہی انجام دے لے نہ کہ مانگنے اور توجہ دلانے کے بعد اور دینے کے بعد یہ خواہش نہ رکھے کہ لینے والا اس کا شکر یہ ادا کرے اور یہ بات اسی وقت ہو سکتی ہے جب اسے اللہ تعالیٰ کے اجر و ثواب کا پورا پورا یقین ہو۔ حسن بصریؒ سے کسی نے دریافت کیا سخاوت کیا ہے؟ فرمایا: راہ خدا میں مال خرچ کرنا پوچھا احتیاط کسے کہتے ہیں؟ جواب دیا خدا کی راہ میں خرچ نہ کرنے کو۔ اس نے سوال کیا فضول خرچی کیا ہے؟ فرمایا: اقتدار کی محبت اور جاہ و منصب کی خواہش کے لیے خرچ کرنا حضرت امام جعفر صادقؑ کا ارشاد ہے: مال عقل سے زیادہ معتق نہیں ہے جمل سے بڑی کوئی معیبت نہیں ہے مشورہ سے بڑھ کر کوئی چیز باعث تقویت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان یاد رکھو کہ میں سخی کریم ہوں کوئی بخیل میری قربت نہ پائے گا۔ بخل کفر ہے اور اہل کفر کا ٹھکانہ جہنم ہے اور سخاوت و کرم ایمان کی علامت ہے اور اہل ایمان جنت میں جائیں گے۔ حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ بہت سے وہ لوگ سخاوت کی بنا پر جنت کے مستحق قرار پائیں گے جو ظاہر میں بدکار ہیں اور معیشت میں تنگ حال ہیں۔ اسف ابن قیسؒ نے ایک شخص کے ہاتھ میں روپیہ دیکھ کر پوچھا یہ کس کا ہے اس نے کہا میرا ہے فرمایا: تیرا اس وقت ہو گا جب یہ تیرے ہاتھ سے چلا جائے گا۔ اسی مضمون کا ایک شعر بھی ہے۔

انت للمال اذا ما مسکتہ فاذا انفقہ فالمال لک

(جب تک مال تیرے پاس ہے تو مال کے لیے ہے اور جب تو نے اسے خرچ کر دیا مال تیرا ہو گیا۔)

داصل ابن عطاء کا نام غزال اس لیے رکھا گیا کہ وہ سوت کا تنے والوں کے پاس بیٹھا کرتے تھے ان کا معمول تھا کہ جب کسی ضعیف عورت کو دیکھتے اسے کچھ نہ کچھ دے دیا کرتے تھے۔ اصمعی کہتے ہیں کہ حضرت حسن ابن علیؓ نے حضرت حسین ابن علیؓ کو لکھا: مال وہی بہتر ہے جس سے عزت کی حفاظت کی جائے۔ سفیان ابن عیینہؒ سے کسی نے دریافت کیا سخاوت کیا ہے؟ فرمایا: بھائیوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور مال دینا۔ یہ بھی فرمایا کہ میرے والد کو میرے دادا کے ترکے میں سے پچاس ہزار درہم ملے

تھے، انہوں نے یہ تمام درہم تھیلیوں میں بھر بھر کر مہائیوں کو دے دیئے اور کہنے لگے کہ میں اپنے بھائیوں کے لیے جنت کی تمنا رکھتا ہوں کیا انہیں مال دینے میں بخل کروں؟ حسن بصری فرماتے ہیں کہ موحود مال کو خرچ کرنے میں پوری جدوجہد کرنا ہی سخاوت کا کمال ہے، کسی دانشور سے پوچھا گیا کہ تمہیں لوگوں میں کون شخص زیادہ محبوب ہے، اس نے جواب دیا جس نے مجھ پر زیادہ احسانات کئے ہوں؟ مسائل نے کہا اگر کوئی شخص ایسا نہ ہو جس نے تم پر احسانات کئے ہوں؟ دانشور نے جواب دیا: وہ شخص زیادہ محبوب ہے جس پر میں نے زیادہ احسانات کئے ہوں۔ عبدالعزیز ابن موان کہتے ہیں اگر کوئی شخص مجھے اپنے اوپر احسان کرنے کی اجازت دے تو جس قدر میں اس پر احسان کروں گا اسے قدر اپنی ذات پر اس کا احسان سمجھوں گا اور اس کا اعتراف کروں گا۔ خلیفہ ہمدانی نے شیب ابن شیبہ سے دریافت کیا کہ تم نے میرے گھر میں لوگوں کی کیا حالت دیکھی ہے؟ انہوں نے جواب دیا، امیر المؤمنین! جو لوگ آپ کی ولینہ پر اپنی مراد لے کر آتے ہیں وہ خوش خوش واپس جاتے ہیں۔ ایک شخص نے عبداللہ ابن جعفر کے سامنے یہ شعر پڑھے۔

ان الصنیعة تکون صنیعة حتی یصاب بها طریق المصنع
فاذا اصطنعت صنیعة عمدها للہا ولذوی القرابة ودع

(احسان اسی وقت احسان ہوتا ہے جب موقع پر ہو، اس لیے اگر تم احسان کو تو خدا کی راہ میں دیا اہل قربت کو)۔
عبداللہ ابن جعفر نے کہا یہ دو شعر لوگوں کو بخل کی بیماری میں مبتلا کر دیں گے، احسان تو بارش کی طرح برسا چاہیے اچھے لوگوں کو پہنچے گا تو یہ اس بات کی دلیل ہوگی کہ تو وہ اس کے مستحق تھے برے لوگوں کو پہنچے گا تو یہ میری شان کے لائق ہوگا۔

سخاوت پیشہ لوگوں کے واقعات

محمد ابن المنکدر ائمہ دورہ سے نقل کرتے ہیں، یہ حضرت عائشہ کی خادمہ تھیں، کہتی ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے ائمہ المؤمنین حضرت عائشہ کی خدمت میں دو یوروں میں ایک لاکھ اتنی ہزار درہم بھر کر بھیجے، انہوں نے ایک کلباق منگوایا اور وہ درہم لوگوں میں تقسیم کرنے شروع کر دیے جب شام ہوئی تو ایک خادمہ سے فرمایا میری افطاری لاؤ، وہ ایک روٹی اور زیتون کا تیل لے کر آئی، میں نے عرض کیا آپ نے اتنے درہم تقسیم کر دیے کیا ہمارے افطار کے لیے آپ ایک درہم سے کچھ گوشت نہیں خرید سکتی تھیں؟ فرمایا: اگر تم مجھے یاد دلادیتیں تو میں خرید لیتی۔ اب تو تمام درہم ختم ہو گئے۔ ابان ابن عثمان روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ ابن عباس کو نقصان پہونچانا چاہا۔ اور اس مقصد کے لیے اس نے تمام سردارانِ قریش کے پاس جا کر کہہ دیا کہ عبداللہ نے آج صبح کے کھانے پر تمام لوگوں کو مدعو کیا ہے۔ تمام سرداروں نے دعوت قبول کی، اور مقررہ وقت پر عبداللہ ابن عباس کے گھر میں جمع ہو گئے، یہاں تک کہ گھر میں تیل رکھنے کی جگہ بھی باقی نہیں رہی۔ انہوں نے آنے کا مقصد دریافت کیا۔ لوگوں نے بتلایا فلاں شخص کے ذریعے تمہاری دعوت ملی تھی، ہم کھانے کے لیے آئے ہیں، آپ نے یہ سن کر میوہ خرید اور مہمانوں کے سامنے رکھ دیا، اور کچھ لوگوں کو حکم دیا کہ وہ کھانا پکائیں، ابھی لوگ میوہ سے شغل کر رہے تھے کہ دسترخوان بچھ گئے، اور کھانا چن دیا گیا، جب سب لوگ فارغ ہو گئے آپ نے اپنے متظلمین سے دریافت کیا کہ جتنا روپیہ آج کی دعوت پر خرچ ہوا ہے کیا ہم ہر روز اس قدر خرچ کر سکتے ہیں، انہوں نے کہا اتنا سرمایہ موجود ہے حکم دیا یہ دعوت ہر روز اسی طرح ہونی چاہیے، تمام سرداروں سے کہہ دو کہ وہ صبح کا کھانا عبداللہ ابن عباس کے گھر کھایا کریں۔

معصب ابن الزہری روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ حج کے لیے تشریف لے گئے، واپسی میں مدینہ منورہ پہنچے، ان کی آمد کی خبر سن کر حضرت حسینؓ نے اپنے بھائی حضرت حسنؓ سے کہا کہ تم ان سے ملنے کے لیے نہ جانا اگر کہیں مل جائیں تو انہیں سلام نہ کرنا۔ جب وہ مدینہ منورہ سے رخصت ہو گئے تو حضرت حسنؓ نے فرمایا: معاویہ کا ہم پر ایک قرض ہے، ہم اس قرض کی ادائیگی کے لیے ان

سے ضرور ملیں گے۔ چنانچہ وہ ایک اونٹنی پر سوار ہو کر چلے راستے میں کسی پڑاؤ پر ملاقات ہو گئی، حضرت حسنؑ نے اپنی آمد کی غرض سے آگاہ کیا۔ اسی دوران کچھ لوگ ایک اونٹنی ہنگاتے ہوئے لائے، اس پر اسی ہزار درہم لدے ہوئے تھے، اور وہ اتنے بوجھ کو متحمل نہیں ہو پاری تھی، حضرت معاویہؓ نے حکم دیا کہ یہ اونٹنی اور اس پر لدے ہوئے تمام درہم حضرت حسنؑ کے گھر پہنچا دیے جائیں۔ واندی ابن عمرؓ والدی اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے مامون کی خدمت میں ایک درخواست پیش کی، اس میں لکھا ہوا تھا کہ مجھ پر قرض بہت زیادہ ہو گیا ہے، اور اب میں قرض کی زیادتی کے باعث ہونے والی اذیت پر صبر نہیں کر سکتا۔ مامون نے اس درخواست کی پشت پر لکھا کہ تم میں بیک وقت دو خصلتیں جمع ہیں سخاوت، اور حیاء سخاوت کی خصلت نے تمہارے ہاتھ خالی کر دئے ہیں، اور حیاء کے باعث تم نے اب تک اپنی پریشانیوں کو ہم سے مخفی رکھا۔ میں تمہیں ایک لاکھ درہم دیتا ہوں، اگر تمہارا دل چاہے تو اپنے ہاتھوں کو اور کشادہ کرو، اور لوگوں پر اعمال میں توسع کرو، ورنہ غلطی خود تمہاری ہوگی، تم نے اس وقت جب کہ تم خلیفہ ہارون رشید کے طرف سے قاضی تھے مجھ سے یہ حدیث بیان کی تھی کہ محمد ابن اسحاق زہری سے، اور وہ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے زہیر ابن عوامؓ سے ارشاد فرمایا:

یا زبیر! علم ان مفاتیح ارزاق العباد بآراء العرش، یبعث اللہ عز وجل الی کل عبد بقدر نفقته، فمن کثر کثر له من قلیل قلیل (طبرانی)

اے زہیر! یاد رکھو بندوں کے رزق کی کجیاں، رزق کے مقابل ہیں، اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس کے خرچ کے مطابق رزق عطا کرتا ہے، جو زیادہ خرچ کرتا ہے اسے زیادہ ملتا ہے، اور جو کم خرچ کرتا ہے اسے کم ملتا ہے۔

تم یہ بات مجھ سے زیادہ جانتے ہو، واندی کہتے ہیں بخدا! مامون کا مجھے حدیث یاد دلانا اس مال سے بہتر تھا جو ایک لاکھ درہم کی صورت میں اس نے مجھے عطا کیا تھا۔

ایک شخص نے حضرت حسن ابن علیؓ سے کچھ مانگا، آپ نے ارشاد فرمایا، تم نے مجھ سے سوال کیا اس کا بہت بڑا حق ہے، لیکن میری سمجھ میں نہیں آتا میں تمہیں کیا دوں، تم جس کے مستحق ہو وہ میری استطاعت سے باہر ہے، اللہ کی راہ میں بہت دینا بھی تھوڑا ہے، میری ملکیت میں اتنا سرمایہ موجود نہیں ہے جو تمہارا حق ادا کر سکے، البتہ اگر تم وہ تھوڑا بہت مال جو میرے پاس موجود ہے قبول کر لو تو میں تکلف و اہتمام اور مزید سرمایہ مہیا کرنے کی مشقت سے بچ جاؤں، سائل نے عرض کیا: اے ابن رسول! جو آپ دیں گے میں بھید شکر اسے قبول کروں گا، اور اگر آپ دینے سے انکار کریں گے تو میں آپ کو مجبور و مضبور سمجھ کر اصرار کرنے سے گریز کروں گا، آپ نے اپنے مالی منتظم کو بلا کر دریافت کیا کہ اس وقت ہمارے پاس کتنا مال موجود ہے اس نے آمد صرف کا حساب کیا، اور تین لاکھ درہم میں سے بچے ہوئے پچاس ہزار درہم لاکر پیش کر دیئے، آپ نے منتظم سے پوچھا پانچ سو درہم بھی تو تھے وہ کیا ہوئے، منتظم نے وہ بھی لاکر رکھ دیئے۔ آپ نے سائل سے فرمایا اب مزدور کو بلاؤ تاکہ وہ یہ مال تمہارے گھر پہنچا سکے، وہ مزدور لے کر آیا، آپ نے ان کی مزدوری ادا کرنے کے لیے سائل کو ایک چادر بھی عطا فرمائی۔ آپ کے متعلقین نے عرض کیا اب ہمارے پاس کچھ باقی نہیں رہا ہے، فرمایا مجھے یقین ہے کہ اس عمل کا بڑا اجر و ثواب ہوگا۔

بصرے کے چند قراء حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ ان دنوں بصرے کے حاکم تھے، انہوں نے عرض کیا کہ ہمارے پڑوس میں ایک شب زندہ دار عابد رہتے ہیں، ہم میں سے ہر شخص ان جیسا بننے کی تمنا رکھتا ہے، انہوں نے ایک مفلس شخص سے اپنی بیٹی کی شادی طے کر دی ہے، لیکن وہ اپنی غربت و افلاس کے باعث اس فریضے کی ادائیگی کے اخراجات کے متحمل نہیں ہو سکیں گے، حضرت عبداللہ ابن عباسؓ یہ سن کر اٹھے اور ان سب کو اپنے گھر لے گئے، ایک صندوق کھولا، اس میں چھ تھیلیاں رکھی ہوئیں، انہیں آپ نے قراء سے فرمایا کہ یہ تھیلیاں لے جاؤ، پھر فرمایا: ٹھہریو یہ کوئی اچھی بات نہ ہوگی کہ ہم ایک شخص کی عبادت میں خلل ڈالیں، چلو ہم چلتے ہیں ان کا ہاتھ بٹائیں گے، کیا ہم اولیاء اللہ کی اتنی خدمت بھی نہیں کر سکتے۔ روایت ہے کہ

عبدالحمید ابن سعد کے دور حکومت میں مصر کو شدید خشک سالی سے دوچار ہوا۔ انہوں نے کہا: خدا کی قسم! میں شیطان کو اچھی طرح یاد رکھاؤں گا کہ میں اس کا دشمن ہوں۔ جب تک قیتیں اعتدال پر نہ آئیں، اور ضروری اشیاء معمول کے مطابق نہ ملنے لگیں لوگوں کی ضرورتیں پوری کرتے رہے، یہاں تک کہ جب اپنے منصب سے معزول ہوئے تو ان کے ذمے مصر کے تاجروں کے دس لاکھ درہم باقی تھے، انہوں نے اپنی بیویوں کے تمام زیورات جن کی مالیت پانچ کروڑ تھی رہن رکھ دی، اور جب دس لاکھ درہم کے عوض یہ زیورات چھڑائے نہ جاسکے تو آپ نے تاجروں کو لکھا کہ وہ زیورات فروخت کر کے اپنی رقم وصول کر لیں، اور باقی رقم ان لوگوں کو دے دیں جنہیں میں اپنے دور حکومت میں کچھ نہ دے سکا۔ ابو طاہر ابن کثیر شیعہ تھا، کسی سائل نے اس سے حضرت علیؓ کا واسطہ دے کر کوئی باغ مانگا، اس نے کہا میں نے تجھے وہ باغ بھی دیا جو تو مانگ رہا ہے، اور اس کے پہلو میں واقع باغ بھی۔ یہ دو سرا باغ پہلے کے مقابلے میں کہیں زیادہ وسیع اور سرسبز و شاداب تھا۔ ابو مرشد ایک سخاوت پیشہ شخص تھا، کسی شاعر نے اس کی مدح میں کچھ اشعار نظم کئے، اس نے شاعر سے کہا اس وقت میرے پاس تجھے دینے کے لیے کچھ نہیں ہے، صرف ایک تدبیر ہے، اور وہ یہ کہ قاضی کی عدالت میں مجھ پر دس ہزار درہم کا دعویٰ کر، میں اقبال دعویٰ داخل کروں گا، اس جرم میں قاضی مجھے قید کر دے گا، اور میرے گھروالے دس ہزار درہم دے کر مجھے آزاد کرالیں گے، شاعر نے ایسا ہی کیا۔ شام سے پہلے پہلے ابو مرشد کے اہل خاندان نے دس ہزار درہم ادا کر کے قید سے رہائی دلا دی۔

معن ابن زائدہ جن دنوں عراقین کے گورنر کی حیثیت سے مصر میں مقیم تھے ایک شاعر بتوں ان کی خدمت میں باریابی کے لیے کوشاں رہا لیکن ملاقات نہ ہو سکی ایک روز اس نے کسی خادم سے کہا کہ جب امیر باغ میں تشریف لے جائیں مجھے بتا دینا، ایک دن معن ابن زائدہ باغ میں گئے، شاعر نے ایک لکڑی پر شعر کندہ کیا، اور اسے نہر میں ڈال دیا۔ معن ابن زائدہ نہر کے سرے پر کھڑے ہوئے تھے، جب وہ لکڑی قریب آئی تو آپ نے اسے اٹھالیا، اس پر یہ شعر لکھا ہوا تھا۔

یا جود معن ناج معنا حاجتی فمالی الی معن سواک شفیع

(اے معن کی سخاوت تو ہی معن سے میری حاجت کہہ دے، تیرے علاوہ کوئی میرا سفارشی نہیں ہے)

معن نے اس شاعر کو بلایا جس نے شعر کے ذریعہ اپنے حاجت پیش کرنے کی جسارت کی، اور اسے ایک لاکھ درہم عطا کئے، شاعر یہ سوچ کر دوبارہ ان کے پاس نہیں آیا کہ کہیں وہ اپنی رقم واپس نہ لے لیں، تیسرے دن امیر کو اس شاعر کا خیال آیا، دریافت کرنے پر پتا چلا کہ وہ اسی دن سے غائب ہے جس دن اسے لاکھ درہم ملے تھے، معن نے کہا بخدا اس کا حق یہ تھا کہ ہم اسے اس وقت تک دیتے رہتے جب تک ہمارے گھر میں ایک درہم بھی باقی رہتا۔ ابو الحسن مدائنی نقل کرتے ہیں کہ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ اور عبداللہ ابن جعفرؓ حج کے ارادے سے عازم سفر ہوئے، راستے میں بار برداری کے جانوروں سے چھڑ گئے تو انہیں بھوک اور پیاس نے ستایا۔ اسی دوران ان کا گزر کسی بوڑھی عورت کے پاس سے ہوا۔ وہ اپنی کنیا میں تھما تھی۔ ان لوگوں نے بوھیا سے پوچھا پیٹنے کے لیے کچھ ہے؟ اس نے کہا ہے۔ اور کنیا کے ایک گوشے میں بندھی ہوئی بکری کی طرف اشارہ کر دیا جو انتہائی لاغر تھی۔ مقصد یہ تھا کہ اس کا دودھ نکال کر پی لو۔ جب دودھ پی لیا تو بھوک کا خیال آیا، انہوں نے بوھیا سے کھانے کے بارے میں پوچھا بوھیا نے کہا: میرے پاس صرف یہ ایک بکری ہے جس سے تم اپنی بھوک مٹا سکتے ہو، اگر تم میں سے کوئی یہ بکری ذبح کر دے تو میں اسے پکا دوں گی۔ چنانچہ ان تینوں حضرات میں سے ایک نے بکری ذبح کی، بوھیا نے ان کے لیے گوشت بھونا۔ ان حضرات نے کھانا کھایا، کچھ دیر آرام کیا، شام کے وقت رخصت ہونے لگے تو ان لوگوں نے بوھیا سے کہا کہ ہم قریب ہی حج کے ارادے سے نکلے ہیں، اگر ہماری واپسی سلاستی کے ساتھ ہوئی تو تم ہمارے پاس آنا، ہم تمہارے ساتھ اچھا سلوک کریں گی۔ رات کو بوھیا کا شوہر واپس آیا تو اس نے مسلمانوں کی آمد اور بکری کے ذبح کا قصہ سنایا، شوہر اس پر برہم ہوا اور کہنے لگا: تم بخت تو نے اجنبی مسافروں کے لیے میری بکری ذبح کر دی، پھر یہ بھی کہتی ہے کہ وہ قریب ہی تھے، راوی کہتے ہیں کہ عرصہ دراز کے بعد وہ دونوں کسی ضرورت سے مدینہ منورہ آئے، اور

وہیں رہنے لگے، انہوں نے اونٹ کی بیگنیوں کو ذریعہ معاش بنایا، دن بھر سڑکوں سے اٹھاتے اور شام کو فروخت کر دیتے ایک روز بڑھیا مدینہ کی گلیوں میں گھومتی پھر رہی تھی، حضرت حسنؑ اپنے گھر کے باہر تشریف فرما تھے، انہوں نے بڑھیا کو پہچان لیا، لیکن اس نے نہیں پہچانا۔ حضرت حسنؑ نے اپنے خادم کے ذریعے اسے بلایا، اور اس سے پوچھا کیا تو مجھے پہچانتی ہے؟ اس نے انکار کیا، انہوں نے فرمایا: میں وہ ہوں جو فلاں روز حیرا سمان بنا تھا۔ بڑھیا نے کہا: میرے ماں باپ مجھ پر قہران ہوں کیا تو یہی ہے؟ حضرت حسنؑ نے واقعہ یاد دلایا اور اسے یقین دلایا اور خادم کو حکم دیا کہ وہ اس بڑھیا کو ایک ہزار بکریاں اور ایک ہزار دینار دے اور اسے اپنے ہمراہ حسینؑ کے پاس لے جائے، حضرت حسینؑ نے بڑھیا سے دریافت کیا میرے بھائی نے تیرے ساتھ کیا سلوک کیا ہے۔ بڑھیا نے کہا حسنؑ نے مجھے ایک ہزار بکریاں اور ایک ہزار دینار عطا کئے ہیں، حضرت حسینؑ نے بھی بڑھیا کو ایک ہزار بکریاں اور ایک ہزار دینار دیئے۔ اور اسے عبداللہ ابن جعفر کے پاس بھیج دیا۔ عبداللہ ابن جعفر نے پوچھا: تجھے حسن اور حسینؑ نے کیا دیا ہے؟ بڑھیا نے بتلایا دو ہزار بکریاں اور دو ہزار دینار۔ عبداللہ ابن جعفر نے اسے دو ہزار بکریاں اور دو ہزار دینار دیئے۔ اور کہا اگر تو پہلے میرے پاس آ جاتی تو میں تجھے اتنا دتا کہ وہ دونوں دے نہ پاتے۔ بڑھیا یہ چار ہزار بکریاں اور چار ہزار دینار لے کر اپنے شوہر کے پاس پہنچی۔

ایک مرتبہ عبداللہ ابن عامر ابن کریم مسجد سے واپس گھر جا رہے تھے۔ راستے میں ایک لڑکا ان کے ساتھ ساتھ چلنے لگا، عبداللہ ابن عامر نے پوچھا کیا تجھے مجھ سے کوئی کام ہے؟ اس نے عرض کیا: نہیں! بلکہ میں نے دیکھا آپ تما جا رہے ہیں، اس خیال سے آپ کے ساتھ ہو لیا کہ خدا نخواستہ کوئی بری بات آپ کو پیش آئے تو میں اسے اپنے اوپر لوں اور آپ کی حفاظت کروں۔ عبداللہ ابن عامر اس لڑکے کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے اور اسے ان تو مینفی کلمات کے ساتھ ایک ہزار دینار عطا کئے کہ تیرے بیوں نے تجھے حسنؑ ابن ابی طالب کے زیور سے آراستہ کیا ہے۔ کچھ لوگ طویل سفر کے بعد ایک مشہور بنی کی قبر پہنچے، اور رات کو وہاں قیام کیا۔ ان میں سے ایک نے صاحب قبر کو خواب میں دیکھا کہ وہ اس سے کہہ رہا ہے اگر تم اپنے اونٹ کے عوض میرا گھوڑا لے لو تو میں تم لوگوں کی فیاضت کروں، اس شخص نے خواب میں اونٹ کے بدلے گھوڑا لینے پر رضامندی ظاہر کی، آنکھ کھلی تو دیکھا کہ اونٹ کی گردن سے خون بہہ رہا ہے، وہ جلدی سے اٹھا، اونٹ ذبح کیا، اور اس کا گوشت قافلے کے لوگوں میں تقسیم کر دیا۔ جب یہ لوگ واپس ہوئے تو انہیں راستے میں چند سوار ملے جو اسی قافلے کی تلاش میں تھے۔ انہوں نے پوچھا کیا تم لوگوں میں اس نام کا شخص بھی ہے۔ ان لوگوں نے اسی شخص کا نام لیا جس نے اونٹ ذبح کیا تھا۔ اس نے کہا یہ میرا نام ہے، کو کیا کہنا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ تم نے فلاں مردہ شخص کو کچھ فروخت کیا ہے؟ اس نے کہا: ہاں! لیکن یہ معاملہ خواب میں ہوا ہے، آنے والوں میں سے ایک نے کہا وہ میرے والد ہیں انہوں نے مجھے خواب میں حکم دیا ہے کہ میں یہ گھوڑا تم تک پہنچا دوں۔

ایک قہشی اپنے تجارتی سفر سے واپس لوٹ رہا تھا کہ راہ میں اسے ایک عرب ملا۔ جسے مفلسی اور بیماری کی شدت نے اپنا بیچ کر دیا تھا۔ اس نے راہ خدا میں کچھ دینے کی التجا کی، قہشی نے اپنے نوکر سے کہا کہ جو کچھ اخراجات سے باقی بچا ہو وہ سب اس سائل کو دے دو، نوکر نے چار ہزار درہم اس کی گود میں ڈال دیئے، اس نے انہیں اٹھانا چاہا لیکن ضعف کی وجہ سے اٹھانہ سکا۔ اس کی آنکھوں سے بے اختیار آنسو بہہ پڑے، قہشی نے پوچھا کیا تم اس مال کو کم سمجھ رہے ہو، سائل نے کہا: نہیں! میں اس لیے رو رہا ہوں کہ زمین تمہارے کرم کو بھی کھا جائے گی۔ عبداللہ ابن عامر نے خالد ابن عقبہ ابن ابی معیط سے ان کا گھر نوے ہزار درہم میں خریدا، جب رات آئی تو عبداللہ ابن عامر نے سنا کہ خالد کے گھر والے آہ دینا کر رہے ہیں۔ انہوں نے اپنے اہل خانہ سے ان کے رونے کی وجہ دریافت کی۔ گھر والوں نے بتلایا کہ انہیں اپنے اس گھر کی جدائی کا غم ہے۔ عبداللہ ابن عامر نے خالد کے گھر والوں کو بلایا اور کہا کہ یہ گھر بھی تمہارا ہے، اور نوے ہزار درہم بھی تم ہی رکھو۔ روایت ہے کہ ہادون رشید نے مالک ابن انسؒ کی خدمت میں پانچ سو دینار روانہ کئے، یسٹ ابن سعدؒ کو اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے ایک ہزار دینار پیش کئے، ہادون رشید نے یسٹ ابن سعدؒ سے کہا کہ تم ہماری رعایا میں سے ہو پھر تم نے ہمارے پانچ سو دینار کے مقابلے میں ایک ہزار دینار بھیجنے کی جرأت کیسے کی؟ یسٹ

نے کہا! امیر المؤمنین مجھے غلے کی تجارت سے روزانہ جو آمدنی ہوتی ہے وہ کم و بیش ایک ہزار دینار ہے۔ لہذا مجھے اس بات سے شرم آئی کہ میں اپنی ایک دن کی آمدنی سے کم پیش کروں لیث ابن سعد کی سخاوت مشہور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک ہزار دینار یومیہ آمدنی کے باوجود کبھی ان پر ذکوۃ فرض نہیں ہوتی۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ ایک عورت نے لیث ابن سعد سے تھوڑا سا شہد مانگا، انہوں نے اسے پورا مشکیزہ عطا کر دیا، کسی نے عرض کیا کہ وہ تو تھوڑے پر قانع تھی، جواب دیا: اس نے اپنی ضرورت کے بقدر سوال کیا ہے، ہم نے ان نعمتوں کے مطابق عطا کیا ہے جو اللہ نے ہمیں دے رکھی ہیں۔ لیث ابن سعد ہر صبح اس وقت تک کسی سے کوئی بات نہ کرتے تھے جب تک تین سو ساٹھ مسکینوں کو صدقہ نہ دے دیتے۔ اُمّش کہتے ہیں کہ میری ایک بکری بیمار ہو گئی، خیشمہ ابن عبد الرحمن ہر روز صبح و شام اسے دیکھنے کے لیے آتے اور پوچھتے آیا اس نے گھاس کھائی ہے یا نہیں۔ نیز بچے بغیر دودھ کے کیسے مبر کر لیتے ہیں؟ چلتے وقت وہ میرے گڈے کے نیچے کچھ رکھ دیتے اور یہ کہہ کر رخصت ہو جاتے کہ جو کچھ ملے وہ لے لیتا۔ بکری چند روز بیمار رہی، اس عرصے میں میرے پاس تین سو دینار جمع ہو گئے، میں یہ تمنا کرنے لگا کاش یہ بکری بیماری رہے۔

عبد الملک ابن مروان نے اسماء ابن خارجہ سے کہا کہ مجھے تمہاری چند خصوصیات کا علم ہوا ہے، میں تمہاری زبان سے ان کی تفصیل سننا چاہتا ہوں۔ اسماء نے عرض کیا: امیر المؤمنین! اگر آپ کسی دوسرے کی زبان سے سنیں تو زیادہ بہتر ہوگا۔ عبد الملک نے قسم دے کر اصرار کیا کہ تم خود ہی بتلاؤ۔ اسماء نے کہا: اے امیر المؤمنین! میں نے کبھی اپنے ہم نشین کے سامنے پاؤں نہیں پھیلائے۔ اگر کبھی میں نے لوگوں کو کھانے پر مدعو کیا، اور انہوں نے اسے احسان سمجھا تو اس سے بڑا احسان میں نے اپنی ذات پر سمجھا کہ انہوں نے دعوت قبول کی، اگر میں نے کسی سائل کو کچھ دیا تو اسے زیادہ نہیں سمجھا، خواہ وہ کتنا ہی زیادہ رہا ہو۔ سعید ابن خالد نہایت فراخ دست تھی تھے، ان کے بارے میں مشہور تھا کہ اگر وہ سائل کو کچھ نہ دے پاتے تو اسے ایک دستاویز لکھ کر دیتے کہ جب بھی مجھے کہیں سے روپیہ ملے گا میں تجھے دے دوں گا۔ ایک روز یہ سلیمان ابن عبد الملک کے پاس آئے، سلیمان نے آنے کی وجہ دریافت کی کہنے لگے: مجھ پر تیس ہزار دینار کا قرض ہے سلیمان نے انہیں ساٹھ ہزار دینار عطا کئے۔ تیس ہزار قرض کی ادائیگی کے لیے، اور تیس ہزار عطا کے طور پر۔ سلیمان نے یہ شعر پڑھا۔

انہی سمعت مع الصباح منادیا یا من یعین علی الفتی المعوان

(میں نے صبح ایک منادی کرنے والے کو یہ کہتے ہوئے سنا تھا اے وہ شخص جو انتہائی مددگار جو ان کی امداد کرے۔)

قیس ابن سعد عبادہ بیمار ہوئے۔ ان کے بہت سے احباب و اقارب عیادت کے لیے نہیں آئے، انہوں نے نہ آنے کی وجہ دریافت کی۔ لوگوں نے بتلایا کہ انہوں نے تم سے قرض لے کر رکھا ہے، ادائیگی نہ کرنے کی وجہ سے وہ شرمندہ ہیں، اور تمہارا سامنا کرنے سے کتراتے ہیں۔ قیس نے کہا: خدا اس مال کو ذلیل کرے یہ بھائیوں کو آپس میں ملنے بھی نہیں دیتا۔ اس کے بعد انہوں نے یہ اعلان کر دیا کہ جس کے ذمے بھی قیس ابن سعد کا کچھ ہے وہ معاف ہے۔ یہ اعلان سن کر اتنی کثرت سے لوگ عیادت کے لیے آئے کہ ان کے گھر کی سیڑھی بھی ٹوٹ گئی۔

اسحاق کہتے ہیں کہ میں نے ایک مقروض کی تلاش میں کوئے کی مسجد اشعث میں نماز فجر ادا کی، نماز کے بعد کسی نے میرے سامنے کپڑوں کا ایک جوڑا اور جوتے لا کر رکھے، میں نے اس سے کہا میں اس مسجد کا نمازی نہیں ہوں۔ اتفاق سے یہاں آگیا ہوں۔ اس نے کہا کوئی حرج نہیں۔ کل رات اشعث ابن قیس کندی مدینہ منورہ سے کوئے تشریف لائے ہیں، انہوں نے حکم دیا ہے کہ ہر نمازی کو ایک جوڑا کپڑے اور جوتے دیئے جائیں۔

شیخ ابو سعید حرکشی نیشاپوری کہتے ہیں کہ میں نے محمد ابن محمد الحافظ سے سنا، وہ مجاور مکہ شافعی کے حوالے سے یہ واقعہ بیان کرتے تھے کہ معمر میں ایک شخص تھا جو فقراء اور ضرورت مندوں کے لیے چندہ کر دیا کرتا تھا ایک روز ایک شخص اس کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میرے یہاں بچہ پیدا ہوا ہے، اور میرے پاس ایک پھوٹی کوڑی بھی نہیں ہے وہ شخص اپنی عادت کے مطابق اٹھا، اور

سائل کو ساتھ لے کر مختلف لوگوں کے پاس پہنچا، مگر سب نے معذرت کر دی۔ آخر میں وہ ایک قبر پر آکر بیٹھ گیا، اور صاحب قبر سے کہنے لگا کہ تو زندگی میں بڑا سخی تھا، آج میں بہت سے لوگوں کے پاس اس شخص کی ضرورت لے کر پہنچا لیکن سب نے انکار کر دیا۔ یہ کہہ کر اس نے ایک دینار نکالا اسے توڑا۔ نصف خود رکھا، اور نصف سائل کو بطور قرض دیا۔ رات میں اسی مرحوم سخی کی زیارت ہوئی جس کی قبر پر شکوہ لے کر گیا تھا، اس نے کہا تم آج مجھ سے مخاطب تھے، ہمیں جواب دینے کی اجازت نہیں، ورنہ میں اسی وقت تمہاری ضرورت پوری کر دیتا۔ تم میرے گھر جاؤ، اور میرے بچوں سے کہو کہ وہ فلاں چولہے کے نیچے سے زمین کھودیں وہاں انہیں پانچ سو دینار ملیں گے تم وہ پانچ سو دینار لے کر سائل کو دے دینا۔ یہ شخص اس کے گھر گیا، اور خواب سنایا، گھر والوں نے زمین کھودی، واقعہ وہاں پانچ سو دینار موجود تھے انہوں نے وہ تمام مال اسے لا کر دے دیا، اس نے کہا بھائی یہ تمہارا مال ہے، تم رکھو، میرے خواب کا کیا اعتبار؟ اس نے کہا: ہمارے باپ نے مرنے کے بعد بھی سخاوت جاری رکھی، کیا ہم زندگی میں بھی اس سے محروم رہیں؟ وہ شخص یہ مال لے کر سائل کے پاس پہنچا۔ اسے واقعہ سنایا۔ اور مال اس کے سامنے رکھ دیا۔ سائل نے ایک دینار لیا، اس کے دو ٹکڑے کئے، آدھا خود رکھا، آدھے سے قرض ادا کیا، اور باقی کے متعلق کہا یہ تمام دینار فقراء میں تقسیم کرادو۔ ابو سعید کہتے ہیں میں نہیں جانتا کہ ان میں بڑا سخی کون تھا۔ روایت ہے کہ امام شافعی مرض الموت میں گرفتار ہوئے وہ اس وقت مصر میں تھے، انہوں نے وصیت کی کہ مرنے کے بعد میرے غسل کے لیے فلاں شخص کو بلایا جائے، جب ان کا انتقال ہو گیا تو اس شخص کو اطلاع دی گئی جس کے بارے میں وصیت فرمائی تھی، اس نے ان کی یادداشت کی کاپی منگوائی، اس میں لکھا ہوا تھا کہ مجھ پر ستر ہزار درہم کا قرض ہے۔ اس شخص نے وہ تمام قرض اپنے ذمے لیا، اور کہنے لگا میرے غسل دینے سے ان کی مراد یہی تھی کہ میں ان کے قرض کی ”آلودگی“ دور کر دوں۔ ابو سعید و اعجاز حاکوشی کہتے ہیں کہ مصر آنے کے بعد میں نے اس شخص کا گھر تلاش کیا، کچھ لوگوں نے میری رہنمائی کی، میں نے اس کے پوتوں پڑپوتوں سے ملاقات کی، ان کی پیشانیاں شرافت کا مظہر تھیں، اور ان کے چہرے اس آیت کا مصداق تھے وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا (اور ان کے باپ نیکو کار تھے) حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب سے مجھے حماد ابن ابی سلیمان کا یہ واقعہ معلوم ہوا ہے مجھے ان سے محبت ہو گئی ہے اور یہ محبت ہمیشہ رہے گی ایک روز وہ اپنے گدھے پر سوار چلے جا رہے تھے، راستے میں ان کا گدڑ ایک درزی کے پاس سے ہوا، انہوں نے وہاں ٹھہر کر اپنا ٹوٹا ہوا ٹکڑہ درست کرانے کا ارادہ کیا، درزی دوڑتا ہوا آیا، اور قسم دے کر کہنے لگا آپ سواری سے نہ اتریں میں اسی طرح آپ کا ٹکڑہ سی دوں گا۔ چنانچہ درزی نے کھڑے کھڑے ان کا ٹکڑہ سیا، انہوں نے دس دینار کی ایک قبلی نکالی اور درزی کو معاوضے میں دے دی، ساتھ ہی معاوضے کی کمی پر معذرت بھی کی اس موقع پر امام شافعیؒ نے یہ دو شعر بھی پڑھے:

يا لهف قلبي على مال اجود به
على المقلبين من اهل المروآت

ان اعتذاري لمن جاء يسألني
ماليس عندي لمن احدى المصيبات

(مال دیکھ کر دل تڑپتا ہے کہ شریف مظلوموں پر سخاوت کروں، لیکن سائل سے معذرت کرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں، کیونکہ میرے پاس اتنا مال نہیں کہ کسی کی مصیبت میں کام آسکے۔)

ربیع ابن سلیمان کہتے ہیں کہ ایک شخص نے امام شافعیؒ کی سواری کی رکاب پکڑی۔ آپ نے ربیع سے فرمایا اسے چار دینار دے دو، اور میری طرف سے معذرت بھی کر دو کہ اس کی قدر افزائی کے مطابق سلوک نہ کر سکا۔ ربیع حمیدی کے حوالے سے کہتے ہیں کہ امام شافعیؒ صفاء سے مکہ مکرمہ تشریف لائے تو ان کے پاس دس ہزار دینار تھے، مکہ سے باہر انہوں نے اپنے قیام کے لیے خیمہ نصب کیا، اور صبح کی نماز پڑھنے کے بعد وہ تمام دینار اپنے سامنے ڈال کر بیٹھ گئے، اور ہر آنے والے کو مطی بھر بھر کر دینے لگے، ظہر کی نماز کے لیے اٹھے تو زمین پر ایک دینار بھی باقی نہیں رہا تھا۔ ابو ثور کہتے ہیں کہ جب امام شافعیؒ نے مکہ مکرمہ کے لیے رشت سرفرازدہ حاتو ان کے پاس مال بہت تھا، تاہم امامؒ اپنی سخاوت اور دریاہی کے باعث مال جمع کرنے کے عادی نہیں تھے، میں نے عرض کیا کہ اس

مال کے عوض آپ کوئی جائیداد خرید لیں آپ کے بھی کام آئے گی، اور آپ کے بچوں کے بھی۔ سفر سے واپسی کے بعد میں نے مال کے بارے میں پوچھا، فرمایا: وہاں مجھے کوئی ایسی جائیداد نہ مل سکی جسے میں خرید لیتا، مکہ کی اکثر جائیدادیں وقف ہیں۔ البتہ منیٰ میں میں نے ایک دار المسافین تعمیر کرایا ہے۔ اس میں ہماری ساتھی حجاج قیام کیا کریں گے۔ اس کے بعد آپ نے یہ دو شعر پڑھے:

اری نفسی تنوق الی امور یقصر دون مبلغن مالی

ففنفسی لا نطاول عنی ببخل ومالی لا یبلغن فعالی

(میرا دل بہت سے ایسے امور کی خواہش رکھتا ہے جن تک میرے مال کی رسائی نہیں، دل میرا بخل پر آمادہ نہیں اور میرا مال میرے افعال کا ساتھ نہیں دیتا)۔

محمد ابن عباد المللی کہتے ہیں کہ میرے والد مامون کے پاس گئے، مامون نے ان کے ساتھ ایک لاکھ درہم کا سلوک کیا، جب اس کے پاس سے چلے تو راستے میں وہ تمام مال خیرات کر دیا۔ لوگوں نے مامون کو اس کی اطلاع دی۔ مامون نے اپنی شدید ناراضگی کا اظہار کیا، میرے والد نے کہا: امیر المؤمنین! موجود سے منع کرنا مجبوری کے ساتھ بدگمانی کے مترادف ہے۔ یہ سن کر مامون نے ایک لاکھ درہم اور دیئے۔ ایک شخص نے سعید ابن العاصؓ کے سامنے دست سوال دراز کیا، آپ نے ایک لاکھ درہم عطا کئے، وہ شخص رونے لگا، آپ نے پوچھا کیا تم اس مال کو کم سمجھ کر رو رہے ہو۔ اس نے عرض کیا: نہیں! بلکہ میں اس لیے رو رہا ہوں کہ زمین تم جیسے کریم النفس اور عالی حوصلہ انسان کو بھی کھالے گی۔ آپ نے مزید ایک لاکھ درہم دیئے۔ ابو تمام شاعر چند مدیہ اشعار لے کر ابراہیم ابن مشککہ کے پاس پہنچا۔ وہ ان دنوں بیمار تھا۔ اس نے اشعار تو سنے لیکن خود کچھ مکافات نہ کر سکا۔ بلکہ اپنے دربان سے کہا کہ وہ اس کی شان کے مطابق کچھ دے کر رخصت کر دینے ہیں مرض سے صحت یاب ہونے کے بعد اس کا صلہ دوں گا۔ ابو تمام دو ماہ تک اس کی صحت یابی کا منتظر رہا۔ اس طویل اور صبر آزما وقفہ انتظار سے متوحش ہو کر اس نے یہ دو شعر لکھ کر ابراہیم کے پاس بھیجے۔

ان حراما قبول مدحتنا ونرکمانر نجی من الصفد

کمالدراهم والدنانیر فی البیع حرام الا یدابید

(ہماری مدح قبول کرنا اور جس بخشش کے ہم امیدوار ہیں وہ نہ دینا حرام ہے، جس طرح درہم و دینار کی بیع اس ہاتھ لے اس ہاتھ دے کے طریقے کے علاوہ جائز نہیں)۔

ابراہیم ابن مشکہ نے یہ شعر پڑھے اور اپنے نوکر سے پوچھا یہ شاعر کب سے مقیم ہے نوکر نے کہا دو ماہ سے ابراہیم نے حکم دیا کہ اسے تیس ہزار درہم دیئے جائیں، اس کے بعد قلم کاغذ منگوایا اور یہ دو شعر لکھے۔

اعجلننا فانا ک عاجل یرنا قلا ولوامهلتنالمنقل

فخذالقیل وکن کانکلمنقل ونقول نحن کائنالمنفعل

(تم نے ہم سے جلدی دینے کا تقاضہ کیا، اس لیے جلدی میں جو کچھ بن پڑا حاضر ہے اگر تم کچھ مہلت دیتے تو ہم اتنا کم ہرگز نہ دیتے، اب تو یہ تھوڑا مال قبول کرو، اور سمجھو گویا تم نے ہماری مدح میں کچھ نہیں کہا اور ہم یہ سمجھیں گی گویا ہم نے تمہیں کچھ نہیں دیا)۔ روایت ہے کہ حضرت عثمان فقیؓ کے حضرت طلحہؓ پر پچاس ہزار درہم تھے ایک دن حضرت عثمانؓ مسجد میں پہنچے تو حضرت طلحہؓ نے ان سے کہا کہ میں نے پچاس ہزار درہم کا انتظام کر لیا ہے آپ اٹھو ایں، انہوں نے فرمایا: اے ابو محمد! یہ مال تمہارا ہے، اس سخاوت پر تمہارے تعاون کے لیے شکریہ جو تمہارا شیوہ ہے۔ سعدی بنت عوف کہتی ہیں کہ میں حضرت طلحہؓ کے پاس گئی، وہ کچھ گراں بار نظر آ رہے تھے، میں نے وجہ دریافت کی۔ انہوں نے کہا میرے پاس کچھ مال جمع ہو گیا ہے۔ اس کی وجہ سے پریشان ہوں۔ میں نے عرض کیا: اس میں پریشان ہونے کی کیا بات ہے۔ اپنی قوم کے لوگوں کو بلاؤ، اور یہ مال ان میں تقسیم کر دو، یہ سن کر طلحہؓ نے

اپنے خادم سے کہا کہ وہ قوم کو جمع کرے، لوگ آئے اور اپنی اپنی قسمت کے مطابق مال لے کر رخصت ہوئے میں نے خادم سے پوچھا کتنا مال تھا۔ اس نے جواب دیا چار لاکھ درہم ایک اعرابی حضرت طلحہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے اپنی قربت داری کے وسیلے سے کچھ مانگا۔ آپ نے فرمایا: اس حوالے سے آج تک کسی نے کچھ نہیں مانگا۔ حضرت عثمانؓ نے میری ایک زمین کے تین لاکھ درہم لگائے ہیں۔ اگر تم چاہو تو یہ زمین لے لو، اور چاہو تو میں زمین ان کے ہاتھ فروخت کر دوں، اور رقم تمہیں دے دوں۔ اس نے کہا مجھے مال کی ضرورت ہے، چنانچہ حضرت طلحہؓ نے زمین فروخت کر دی اور اس کی قیمت اعرابی کو دے دی۔ ایک روز حضرت علی کرم اللہ وجہہ نوب روئے، لوگوں نے وجہ دریافت کی۔ فرمایا: سات روز سے میرے گھر میں کوئی مہمان نہیں آیا، مجھے ڈر ہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ نے میری تدبیر نہ کی ہو۔ ایک شخص اپنے دوست کے پاس آیا، دروازے پر دستک دی، دوست نے آنے کی وجہ دریافت کی۔ آنے والے نے بتلایا کہ میں چار لاکھ درہم کا مقبوض ہوں، اس نے چار لاکھ درہم تول کر اسے دے دیے، اور گھر میں آکر رونے لگا، بیوی نے کہا اگر تمہیں یہ مال دینا اتنا ہی شاق گذرا ہے تو نہ دیتے۔ اس نے کہا میں اس مال کی جدائی پر اکتبار نہیں ہوں۔ بلکہ اس لیے روتا ہوں کہ میں نے اپنے دوست کی خبر گیری نہیں کی۔ اگر میں اس کے حالات پر نظر رکھتا تو اسے اپنی ضرورت لے کر میرے دروازے پر نہ آتا پڑتا۔ اللہ تعالیٰ ان پاکیزہ خصال لوگوں پر رحم فرمائے، اور ان سب کو اپنی مغفرت سے نوازے۔

بیان زعم البخل بخل کی مذمت کا بیان

قرآن وحدیث کی روشنی میں : ارشاد ربانی ہے۔
وَمَنْ يُؤْكَلْ شَيْءٌ مِنْ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (پ ۲۸ ر ۴ آیت ۹)
اور واقعی جو شخص اپنی طبیعت کے بخل سے محفوظ رکھا جائے ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا:
وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَا لَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (پ ۳ ر ۹ آیت ۱۸۰)
اور ہرگز خیال نہ کریں ایسے لوگ جو ایسی چیز میں بخل کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ بات کچھ ان کے لیے اچھی ہوگی بلکہ یہ بات ان کے لیے بہت ہی بری ہے، وہ لوگ قیامت کے روز طوق پہنا دیئے جائیں گے اس کا جس میں انہوں نے بخل کیا تھا۔

ایک موقع پر یہ ارشاد فرمایا:
الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا أَنَا لَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ أُولَٰئِكَ رَايَتْهُمْ
جو لوگ بخل کرتے ہوں اور دوسرے لوگوں کو بھی بخل کی تعلیم کرتے ہوں اور اس چیز کو پوشیدہ رکھتے ہوں جو
اللہ نے ان کے اپنے فضل سے دی ہے۔ الخ۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
ایاکم والشع فانہ اہلک من کان قبلکم حملہم علی ان یسفکوا دماءہم
وہستحلوا محارمہم (مسلم ج ۱۰ ابوداؤد نسائی۔ عبد اللہ ابن عمر)

بخل سے بچو، اس لیے کہ تم سے پہلے لوگوں کو ان کی اس جسارت نے ہلاک کیا کہ وہ خونریزی اور اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو جائز قرار دیں۔

ایک حدیث میں فرمایا:-

ایاکم والشح فانہ دعا من کان قبلكم ففسکوا دماءہم ودعاہم فامتحلوا
محارمہم ودعاہم فقطعوا الرحامہم
(حاکم۔ ابو ہریرہ)
بخل سے بچو، اس لیے کہ تم سے پہلے لوگوں کو اس نے خون بہائے اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال سمجھنے اور قطع رحم کرنے کی دعوت دی۔

ارشاد فرمایا:-

لا یدخل الجنۃ البخیل ولا خبولا خائن ولا سبیء المملکۃ
جنت میں نہ بخیل جائے گا نہ مکار نہ خائن اور نہ بد مزاج۔

ایک روایت میں ولا جبار (اور نہ ظالم) اور ایک روایت میں ولا منان (اور نہ احسان جتانے والا) کے الفاظ ہیں۔ یہ بھی فرمایا:-

ثلاث مہلکات شح مطاع وھوی متبع واعجاب المرء بنفسہ (۱)
تین چیزیں مہلک ہیں، وہ بخل جس کی اطاعت کی جائے، وہ خواہش نفس جس کی اتباع کی جائے اور خود پسندی۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:-

ان اللہ یبغض ثلاثۃ الشیخ الزانی والبخیل المنان والمعیل المختال
(ترمذی، نسائی، ابو ذر)
(۱)
اللہ تعالیٰ تین آدمیوں کو ناپسند کرتا ہے، بوڑھے زانی کو، احسان جتانے والے کو بخیل کو، اور متکبر فقیر کو۔

ارشاد فرمایا:-

مثل المنفق والبخیل کمثل رجلین علیہما جبة من حدید من لدن ثلثیہما
الی تر اقیہما فاما المنفق فلا ینفق شیئا الا سبغت او وفرت علی جلدہ حتی
تخفی بنانہ، واما البخیل فلا یرید ان ینفق شیئا الا قلصت ولزمت کل حلقة
مکانہا حتی اخذت بنتر اقیہ فھو یوسعھا ولا تتسع
(بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)
خرچ کرنے والے اور بخیل کی مثال ایسی ہے جیسے دو آدمی لوہے کا کرتا پہنے ہوئے ہوں سینے سے ہنسی کی ہڈیوں تک خرچ کرنے والا جب بھی کچھ خرچ کرتا ہے وہ کرتا اس کے جسم پر ڈھیلا ہو جاتا ہے اور اس کی کڑیاں پھیل جاتی ہیں، اور بخیل جب بھی خرچ کرنے میں کجس کرتا ہے وہ کرتا اس کے جسم پر سکتا جاتا ہے اور ہر کڑی اپنی جگہ ٹھہرتی ہے، جب ہڈیاں جھٹکتی ہیں تو وہ کڑے کو پھیلانے کی کوشش کرتا ہے لیکن پھیل نہیں پاتا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا کیا کرتے تھے:-

(۱) یہ روایت کتب العلم میں گزر چکی ہے۔ (۲) مگر البخیل المنان کی جگہ الغنی المظلوم ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ لَزُكَ إِلَى لَزْكَ الْعُمَرِ (بخاری۔ سنن)
اے اللہ! میں بخل سے تیری پناہ چاہتا ہوں، بزدلی سے تیری پناہ چاہتا ہوں، اور اس بات سے تیری پناہ چاہتا ہوں کہ کہ ذلیل زندگی کی طرف لوٹا دیا جاؤں۔

ایک حدیث میں ہے۔

اَيَاكُمْ وَالظُّلْمُ، فَاِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَاَيَاكُمْ وَالْفَحْشَ فَاِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ
الْفَاحِشَ وَلَا الْمُنْفَحِشَ وَاَيَاكُمْ وَالشَّحَّ فَاِنَّمَا اَهْلَكَ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الشَّحُّ
اَمْرَهُمْ بِالْكُذْبِ فَكَذَّبُوا وَاَمْرَهُمْ بِالظُّلْمِ فَظَلَمُوا وَاَمْرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَقَطَعُوا
(۱) (حاکم۔ عبد اللہ ابن عمرو)

ظلم سے بچو، اس لیے کہ ظلم قیامت کے دن تاریکیوں کی صورت اختیار کر جائے گا اور فحش سے بچو، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کو نہ فاحش پسند ہے اور نہ منفحش، اور بخل سے بچو، اس لیے کہ تم سے پہلے کے لوگوں کو بخل ہی نے ہلاک کیا ہے اس نے انہیں جھوٹ کا حکم دیا انہوں نے جھوٹ بولا، اس نے ظلم کے لیے کہا انہوں نے ظلم کیا، اس نے قطع رحمی کا حکم دیا انہوں نے قطع رحمی کی۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں :

شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شَحٌّ هَالِعٌ وَجَبْنِ خَالِعٌ
آدمی میں بدترین چیز انتہائی بخل، اور شدید بزدلی ہے۔

ایک شخص سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عیدِ مبارک میں شہید ہوا، عورتوں نے اس پر نوحہ کیا، ایک عورت رو کر کہنے لگی : آہ شہید! آپ نے اس سے فرمایا :

وَمَا يَدْرُكَ أَنَّهُ شَهِيدٌ فَلَعَلَّه كَانَ يَتَكَلَّمُ فِي مَالٍ يَعْنِيهِ أَوْ يَبْخُلُ فَمَا لَا يَنْقُصُهُ (ابو یعلیٰ۔ ابو ہریرہ)
مجھے کیا معلوم کہ مرنے والا شہید ہے ہو سکتا ہے وہ فضول گوئی میں مبتلا رہا ہو، یا اس نے ایسی چیز میں بخل کیا ہو جو دینے سے کم نہ ہوتی ہو۔

حضرت جبرائیل مطہر روایت کرتے ہیں کہ غزوہ حنین سے واپسی پر ہم سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، راستے میں چند اعراب آپ کے گرد جمع ہو گئے، اور مانگنے لگے، انہوں نے اس سلسلے میں اتنا اصرار کیا کہ آپ کو مجبوراً بھول کے درختوں کے پیچھے پناہ لینی پڑی، اور آپ کے چادرِ خاں دار شاخوں میں الجھ گئی، آپ نے کچھ دیر ٹھہر کر فرمایا۔

اغْطُونِي رِدَائِي، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَ لِي عِدَّةُ هَذِهِ الْعِصَاهُ نَعْمًا الْقِسْمَتَهُ
بَيْنَكُمْ، ثُمَّ لَا تَجْلُوْنِي بِخِيَلٍ وَلَا كَذِبًا وَلَا جَبَانًا (بخاری)

میری چادر مجھے دے دو، اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر میرے پاس ان کانٹوں کی تعداد کے مطابق بھی نعمتیں ہوں تو میں تم لوگوں میں تقسیم کر دوں پھر نہ تم مجھے بخیل سمجھو، نہ جھوٹا اور نہ بزدل۔

حضرت عمر روایت کرتے ہیں کہ ایک بار آپ نے مال تقسیم فرمایا۔ میں نے عرض کیا کہ ان لوگوں کی بہ نسبت جن کو آپ نے مال عطا فرمایا ہے دو سرے لوگ زیادہ مستحق تھے۔ آپ نے ارشاد فرمایا :

(۱) مگر حاکم کی روایت میں یہ الفاظ نہیں ہیں "امرهم بالكذب الخ" اس کے بجائے یہ الفاظ ہیں "وبالْبَخْلِ فَبَخِلُوا وَبِالْفَجْرِ فَفَجَرُوا" مسلم میں جابر کی روایت بھی اسی مضمون کی حامل ہے۔

انہم یخیرون بین ان یسالونی بالفحش لویبخلونی ولست بباخل (مسلم)
انہیں اختیار ہے کہ وہ برا بھلا کہہ کر مجھ سے مانگ لیں یا مجھے بخل کہیں، حالانکہ میں بخل نہیں ہوں۔

حضرت ابو سعید الخدریؓ فرماتے ہیں کہ دو شخص سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے ایک اونٹ کی قیمت مانگی، آپ نے دو بتار مرحمت فرمائے، باہر نکلے تو ان کی ملاقات حضرت عمرؓ سے ہوئی انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف کی اور ان کے سلوک کا شکریہ ادا کیا۔ حضرت عمرؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان دو آدمیوں کا قول بھی نقل کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا :

لکن فلان اعطیتہ ما بین عشرة الی مائة ولم یقل ذلک وان احدکم یسالنی
فیبتلق فی مسالنتہ متابطھا وھی نار، فقال عمرہ: فلم تعطیہم ما ہونار، فقال
یأیون الا ان یسالونی ویأبی اللہ لی البخل (احمد، ابو یعلیٰ، بزار رحمہ)
لیکن فلاں شخص کو میں نے دس اور سو کے درمیان بتا دئے لیکن اس نے نہ تعریف کی نہ شکریہ ادا کیا۔ تم
میں سے بعض مانگتے آتے ہیں، اور جب اپنی مانگ پوری کر لیتے ہیں تو آگ لے کر لوٹتے ہیں، پھر عمرؓ نے
عرض کیا آپ آگ دیتے ہی کیوں ہیں؟ فرمایا: وہ مانگتے سے باز نہیں آتے، اور اللہ میرے لیے بخل پسند نہیں
فرماتا۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں:-

الجود من جود اللہ تعالیٰ فجود وایجد اللہ لکم، الا ان اللہ عزوجل خلق
الجود فجعلہ فی صورة شجرة، وجعل راسہ راسخا فی اصل شجرة طوبی،
و شد اغصانہا باغصان سدرۃ المنتہی ودلی بعض اغصانہا الی الدنیا، فمن
تعلق بغصن منها ادخلہ الجنة، الا ان السخاء من الایمان، والایمان فی الجنة
وخلق البخل من مقتہ وجعل راسہ راسخا فی اصل شجرة الزقوم ودلی بعض
اغصانہا الی الدنیا فمن تعلق بغصن منها ادخلہ النار، الا ابن البخل من الکفر
والکفر فی النار (مسند الفردوس)

سخاوت اللہ تعالیٰ کی سخاوت کا پر تو ہے، تم سخاوت کرو، اللہ تم پر سخاوت فرمائے گا۔ اللہ نے سخاوت کو ایک
درخت کی صورت میں پیدا کیا ہے، اس کی جڑ شجرہ طوبی کی جڑ میں راسخ کی، اور اس کی ٹہنیوں کو سدرۃ المنتہی کی
شاخوں سے باندھا، اور اس کی بعض شاخیں دنیا میں لٹکا دیں جو شخص ان میں سے ایک شاخ پکڑ لیتا ہے جنت میں
داخل ہو جاتا ہے یا درکو سخاوت ایمان کا جزو ہے اور ایمان جنت میں جائے گا اور اللہ نے بخل کو اپنے غصے سے پیدا
کیا ہے اور اس کی جڑ کو شجرہ زقوم کی جڑ میں پیدا کیا ہے، اور اس کی کچھ شاخیں دنیا میں بھی لٹکا دی ہیں۔ جو شخص
اس کی کوئی شاخ پکڑ لیتا ہے دوزخ میں جاتا ہے یا درکو بخل کفر ہے، اور کفر کا ٹھکانہ جہنم ہے۔

ایک روایت میں ہے:-

السخاء شجرة تنبت فی الجن فلا یلج الجنة لا سخی، والبخل شجرة تنبت
فی النار، فلا یلج النار الا ببخل (مسند الفردوس۔ طبرانی)

سخاوت ایک درخت ہے جو جنت میں اگتا ہے، اس لیے جنت میں صرف سخی ہی داخل ہوگا، اور بخل ایک
درخت ہے جو دوزخ میں پیدا ہوتا ہے اس لیے دوزخ میں صرف بخل ہی جائے گا۔

روایات میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی حبان کے وفد سے پوچھا تھا: ارا سردار کون ہے؟ انہوں نے جواب دیا ہمارا سردار جد ابن قیس ہے، لیکن اس میں کجی کا مرض ہے، آپ نے فرمایا: بخل سے بڑھ کر کون سا مرض ہو سکتا ہے۔ تمہارا سردار جد ابن قیس نہیں بلکہ عمر ابن جموح ہے (طبرانی صغیر۔ کعب ابن مالک) ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ایک وفد کے ارکان نے آپ کے سوال کے جواب میں کہا ہمارا سردار جد ابن قیس ہے؟ آپ نے ان سے پوچھا تم کس بنا پر اسے اپنی سرداری کے لیے موزوں سمجھتے ہو؟ انہوں نے کہا وہ ہم میں سب سے زیادہ مالدار ہے۔ لیکن وہ بخل کی صحت سے بھی بری نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا: یہ تو بہت بڑا مرض ہے، بخل سے بڑھ کر اور کیا مرض ہو سکتا ہے؟ وہ تمہارا سردار بننے کا اہل نہیں ہے انہوں نے عرض کیا تب ہم کسے اپنا سردار منتخب کریں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تمہارا سردار بشر ابن البراء ہے (حاکم۔ ابو ہریرہ) حضرت علیؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان الله يبغض البخیل فی حیاته السخی عند موته (۱) (مسند الفردوس)

اللہ تعالیٰ اس شخص کو ناپسند کرتا ہے جو اپنی زندگی میں بخیل ہو، اور موت کے وقت سخی ہو۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے۔

السخی الجهول احب الی اللہ من العابد البخیل (ترمذی)

جاہل سخی اللہ کے نزدیک بخیل عبادت گزار سے زیادہ محبوب ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی نقل کرتے ہیں۔

الشح والایمان لا یجتمعان فی قلب عبد (نسائی)

بخل اور ایمان بندے کے دل میں یکجا نہیں ہو سکتے۔

یہ بھی فرمایا۔

خصلتان لا یجتمعان فی مؤمن البخل وسوء الخلق (ترمذی۔ ابوسعید)

دو خصالتیں مؤمن میں جمع نہیں ہو سکتی بخل اور بد اخلاقی۔

ایک حدیث میں ارشاد فرمایا۔

لا ینبغی لمؤمن ان یکون بخیلا ولا جبانا (۲)

مؤمن کے لیے مناسب نہیں ہے کہ وہ بخیل یا بزدل ہو۔

ایک روایت ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

بقول قائلکم الشحیح اعذر من الظالم وای ظلم اظلم عند اللہ من الشح حف

اللہ تعالیٰ بعزتمو عظمتہ وجلالہ لا یدخل الجنة شحیح ولا بخیل (۳)

تم میں سے کہنے والا کہتا ہے بخیل ظالم کی بہ نسبت معذور ہے حالانکہ اللہ کے نزدیک بخل سے بڑھ کر کوئی ظلم

نہیں اللہ نے اپنی عزت، عظمت اور جلالت کی قسم کھائی ہے کہ نہ جنت میں حریص جائے گا اور نہ بخیل۔

ایک روایت میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے، آپ نے ایک شخص کو غلاف کعبہ سے

لپٹ کر یہ دعا کرتے ہوئے سنا: اس گھر کے تقدس کے طفیل میرا گناہ معاف کر دیجئے۔ آپ نے اس سے دریافت کیا مجھے تلا تیرا

گناہ کیا ہے؟ اس نے عرض کی یا رسول اللہ! میرا گناہ اتنا سنگین ہے کہ میں اسے بیان نہیں کر سکتا۔ آپ نے فرمایا: تیرا گناہ بڑا ہے یا

(۱) مجھے اس کی اصل نہیں ملی۔ (۲) یہ روایت مجھے ان الفاظ میں نہیں ملی۔ (۳) یہ روایت اس تفصیل کے ساتھ کہیں نہیں ملی البتہ ترمذی

میں حضرت ابو بکرؓ کی روایت اس مضمون کی موجود ہے اور وہ ابھی نقل ہوئی ہے۔

یہ زمین؟ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرا گناہ زمین سے بھی بڑا ہے، آپ نے پوچھا: کیا تیرا گناہ پہاڑوں سے بھی بڑھ کر ہے؟ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! پہاڑوں سے بھی بڑھ کر، آپ نے فرمایا: تیرا گناہ بڑا ہے یا سمندر؟ اس نے عرض کیا: میرا گناہ سمندروں سے بھی بڑا ہے، آپ نے دریافت فرمایا: تیرا گناہ بڑا ہے یا آسمان؟ اس نے عرض کیا: میرا گناہ آسمانوں سے بھی بڑا ہے، آپ نے پوچھا: کیا تیرا گناہ عرش سے بھی بڑا ہے؟ اس نے عرض کیا: جی ہاں! یا رسول اللہ۔ آپ نے دریافت فرمایا: تیرا گناہ بڑا ہے یا اللہ بڑا ہے؟ اس نے عرض کیا اللہ بلند تر اور اعلیٰ ہے۔ آپ نے فرمایا: تب پھر تو اپنا گناہ بیان کیوں نہیں کرتا۔ اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ایک دولت مند آدمی ہوں۔ لیکن جب کوئی ساکل میرے پاس آخر دست سوال دراز کرتا ہے تو ایسا لگتا ہے جیسے آگ کا کوئی دھکتا ہوا شعلہ میری آنکھوں کے سامنے آگیا ہو، آپ نے فرمایا: مجھ سے دور رہو! اپنی آگ سے مجھے مت جلاتا اس ذات کی قسم جس نے مجھے ہدایت اور کرامت کے ساتھ مبعوث کیا ہے اگر تو رکھن اور مقام کے درمیان دس لاکھ برس تک نماز پڑھے اور پھر اتنا روئے کہ تیرے آنسوؤں سے نہریں بہہ پڑیں اور درخت سیراب ہوں اور پھر محل کی حالت میں تیری موت ہو تو اللہ تعالیٰ تجھے اوندھے منہ دوزخ میں ڈالے گا۔ کیا تو نے اللہ رب العزت کا یہ ارشاد نہیں سنا:

وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ (۱) (پ ۳۱ ر ۸ آیت ۳۸)

جو شخص بخل کرتا ہے وہ اپنے آپ سے بخل کرتا ہے۔

بخل کی مذمت میں آثار : حضرت عبداللہ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے جنت عدن پیدا کی تو اس سے ارشاد فرمایا تو آراستہ ہو جا، وہ آراستہ ہوئی، پھر فرمایا: اپنی نہریں ظاہر کر۔ اس نے چشمہ سلسبیل، چشمہ کافور، اور چشمہ تسنیم ظاہر کئے، ان چشموں سے جنت میں شراب، شہد اور دودھ کی نہریں نکل کر بہیں، پھر فرمایا: اپنی کرسی، تخت، زیور، لباس اور حور عین ظاہر کر، اس نے حکم کی تعمیل کی، پھر فرمایا: اب کچھ بات کر جنت عدن نے کہا: مجھ میں رہنے والا شخص خوش نصیب ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اپنی عزت کی قسم! میں بخیل کو جنت میں جگہ نہیں دوں گا۔ حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ کی ہمشیرہ ام البنین کہتی ہیں بخیل پر لعنت ہے۔ اگر بخل لباس ہوتا تو میں بھی اسے نہ پہنتی، اگر راستہ ہوتا بھی اس پر نہ چلتی۔ طلحہ ابن عبید اللہؓ فرماتے ہیں کہ مال دینے میں ہمیں بھی وہی تکلیف پیش آتی ہے جو بخیلوں کو ہوتی ہے لیکن ہم لوگ مبر سے کام لیتے ہیں۔ محمد ابن المنکدرؓ کہتے ہیں جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کی برائی چاہتا ہے اس کی باگ ڈور خود اس کے بھروسے سپرد کر دیتا ہے، اور اس کی روزی بخیلوں میں دے دیتا ہے حضرت علیؓ نے اپنے خطبے میں ارشاد فرمایا: بہت جلد ایسا زمانہ آئے گا کہ خوش حال لوگ اپنے مال کو دانتوں میں دبا کر رکھیں گے حالانکہ انہیں ایسا کرنے کی اجازت نہیں ہوگی جیسا کہ ارشاد ربانی ہے:

(پ ۲، ر ۱۵، آیت ۲۳)

وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ

اور آپس میں احسان کرنے سے غفلت مت کرو۔

حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں شیخ بخل سے زیادہ سنگین مرض ہے، اس لیے کہ شیخ وہ ہوتا ہے جو دوسروں کے مال میں بھی بخل کرے، اور یہ چاہے کہ دوسرے کا مال بھی کسی کو نہ ملے، اپنا مال بھی روکتا ہے اور دوسرے کو دیتے ہوئے دیکھ کر بھی کڑھتا ہے اور بخیل وہ ہے جو اپنے مال میں بخل کرے۔ شعبیؒ فرماتے ہیں معلوم نہیں جھوٹ اور بخل میں سے کون سی خصلت دوزخ میں سب سے نیچے جاتے گی کہتے ہیں کہ نو شیرواں کے پاس ہندوستان کا ایک دانشور، اور روم کا ایک فلسفی دونوں آئے، نو شیرواں نے دانشور سے کچھ کہنے کی درخواست کی، دانشور نے کہا: سب سے اچھا شخص وہ ہے جس میں سخاوت پائی جائے، غصے کے وقت باوقار ہو، جو بات کہے سوچ کر کہے، عظمت و عزت کے باوجود متواضع ہو، فلسفی نے کہا: جو بخیل ہوتا ہے اس کے مال کا وارث اس کا دشمن ہوتا ہے، ناشکرے کو اس کے مقاصد میں بہت کم کامیابی نصیب ہوتی ہے، جھوٹے قابل مذمت ہیں، چغل خور حقیر ہو کر مرتے ہیں،

(۱) یہ روایت بالکل بے اصل اور باطل محض ہے۔

جو شخص رحم نہیں کرتا اس پر ظالم مسلط کر دیا جاتا ہے۔ ارشاد باری ہے :
 اِنَّا جَعَلْنَا فِيْهِ اَعْنَاقَهُمْ اَعْلَالًا (پ ۲۲ ر ۱۸ آیت ۸)
 ہم نے ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیے ہیں۔

ضحاک اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اغلال سے بھل مراد ہے یعنی اللہ نے ان کے ہاتھوں کو بھلی کی راہ میں خرچ کرنے سے روک دیا، اب انہیں ہدایت کا راستہ نظر نہیں آتا۔ کعب کہتے ہیں کہ ہر صبح دو فرشتے با آواز بلند یہ دعا کرتے ہیں اے اللہ! بخیل کا مال جلد جا کر اور خرچ کرنے والے کے مال کا عوض جلد عطا فرما۔ اصحٰی کہتے ہیں میں نے ایک اعرابی کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ فلاں شخص میرے نگاہوں میں حقیر ہو گیا کیونکہ دنیا اس کی نظموں میں مقیم ہے، اور کسی سائل کا سامنے آنا اسے ایسا لگتا ہے گویا ملک الموت آگیا ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کوئی بخیل منصف نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ اپنے بھل کی وجہ سے اپنے حق سے زیادہ لے گا، یا زیادہ لینے کی کوشش کرے گا اس ڈر سے کہ کہیں میں نقصان میں نہ رہ جاؤں، جس کی حالت یہ ہو اس کی امانت داری پر اطمینان نہیں کیا جاسکتا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ارشاد فرماتے ہیں سخی کبھی اپنا پورا حق نہیں لیتا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

عَرَفَ بَعْضُهُمْ اَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ (پ ۲۸ ر ۱۹ آیت ۳)

تھوڑی سی بات تو تلا دی اور تھوڑی سی ٹال گئے۔

حافظ کہتے ہیں کہ صرف تین لذتیں باقی رہ گئی ہیں بخیلوں کو برا کتنا، بھنا ہوا گوشت کھانا، اور غارش زدہ جسم کو کھانا۔ بشر ابن الحرث کہتے ہیں کہ بخیل کو برا کتنا غیبت نہیں ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص سے فرمایا : اس صورت میں تو بخیل ہے۔ (۱) سرکارِ دہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک عورت کی تعریف کی گئی کہ بڑی عبادت گزار ہے دن میں روزہ رکھتی ہے اور رات بھر نماز کے لیے قیام کرتی ہے، تاہم اس میں کچھ بھل بھی ہے، آپ نے فرمایا: تب اس میں اچھائی کی کون سی بات ہے۔ (۲) پھر کہتے ہیں بخیل کی طرف دیکھنے سے دل سخت ہو جاتا ہے، اور بخیلوں سے ملنے میں تو اہل ایمان کے قلوب تکلیف محسوس کرتے ہیں، یحییٰ ابن معاذ کہتے ہیں دلوں میں صرف سخیوں کی محبت ہوتی ہے اگرچہ وہ بدکاری کیوں نہ ہوں، اور بخیلوں سے نفرت ہوتی ہے اگرچہ وہ نیک ہی کیوں نہ ہوں۔ ابن المعتز کہتے ہیں جو شخص اپنے مال میں زیادہ بخیل ہوتا ہے وہ اپنی عزت میں بڑا خلی ہوتا ہے۔ حضرت یحییٰ ابن ذکریا علیہما السلام نے ابلیس کو اس اصل صورت میں دیکھا۔ آپ نے اس سے پوچھا تجھے لوگوں میں سب سے زیادہ کون محبوب ہے؟ اور سب سے زیادہ کون مبغوض ہے؟ اس نے جواب دیا مجھے سب سے زیادہ بخیل مؤمن پسند ہے اور سب سے زیادہ فاسق سخی نا پسند ہے، آپ نے اس کی وجہ دریافت کی اس نے کہا: اس لیے کہ بخیل اپنے بھل کی بنا پر مجھے گمراہ کرنے کی مشقت سے بچا دیتا ہے اور فاسق سخی کے بارے میں مجھے یہ ڈر رہتا ہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ اس کی سخاوت قبول نہ کر لے، پھر وہ رخ پھیر کر یہ کہتا ہوا چل دیا کہ اگر یہ سوال یحییٰ نے کیا ہوتا تو میں جواب نہ دیتا۔

بخیلوں کے قصے

بصرے میں ایک مالدار بخیل رہتا تھا کسی پڑوسی نے اس کی دعوت کی، اور انڈوں کے ساتھ پکا ہوا قیرہ کھانے کے لیے پیش کیا، اس نے ضرورت سے زیادہ کھانا کھایا، اور بار بار پانی پیا، یہاں تک کہ پیٹ پھول گیا، اور اس قدر تکلیف ہوئی کہ موت کے فرشتے نظر آنے لگے، جب معاملہ سنجیدگی سے اختیار کر گیا حکیم کو بلایا گیا حکیم نے کہا اس میں پریشان ہونے کی کوئی بات نہیں، تمہیں قے کو دینی چاہیے بخیل نے کہا میں مرنے کے لیے آمادہ ہوں لیکن جو بہترین کھانا میں نے کھایا ہے اسے قے کرنے کے لیے ہرگز تیار نہیں۔ ایک اعرابی کسی شخص کی تلاش میں آیا، وہ انجیر کھانے میں مشغول تھا، اعرابی کو دیکھ کر اس نے انجیر پر کپڑا ڈال دیا، اور اعرابی

(۱) احیاء العلوم کے نسخوں میں اسی طرح ذکر ہے، عراقی نے بھی اس کی تخریج نہیں کی اور نہ شارح احیاء العلوم نے اس کا ذکر کیا (۲) یہ روایت

سے کہا قرآن پاک میں سے کچھ پڑھو اس نے یہ آیت پڑھی: "وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ" اس شخص نے کہا تم نے اس آیت کا لفظ "وَالَّذِينَ" کیوں نہیں پڑھا، وہ کہاں ہے؟ اعرابی نے جواب دیا وہ تمہاری چادر کے نیچے ہے (یاد رہے عربی میں انجیر کو تین کہتے ہیں) ایک شخص نے اپنے کسی بھائی کو مدعو کیا، اور شام تک روکے رکھا لیکن کھانے کے لیے کچھ نہیں دیا، یہاں تک کہ وہ شخص بھوک سے بے تاب ہو گیا، قریب تھا کہ وہ بھوک کی شدت سے مجبور ہو کر جھوٹی حرکتیں کرنے لگتا میزبان نے ستار اٹھایا اور مہمان سے پوچھا تمہیں کون سی آواز پسند ہے، اس نے جواب دیا: دیکھی میں گوشت بخنے کی آواز محمد ابن یحییٰ برکی کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ انتہائی بخیل تھا اس کے ایک مخصوص قرابت دار سے کسی شخص نے اس کی دسترخوان کی کیفیت دریافت کی، اس نے جواب دیا: اس کا دسترخوان چار انگشت کا ہے، اور پیالے اتنے چھوٹے جھوٹے ہیں گویا خشکاش کے دانوں سے بنائے گئے ہیں، سائل نے پوچھا آخر اس دسترخوان پر کون کھاتا ہے، اس شخص نے کہا: کھیاں ضرور کھاتی ہیں سائل نے کہا: آخر تم ابن یحییٰ برکی کے مخصوص میں سرفہرست ہو، اس کے باوجود تمہارے کپڑے بوسیدہ اور پھٹے ہوئے ہیں، اور تمہارے چہرے پر نا آسودگی نمایاں ہے۔ اس نے جواب دیا میرے کپڑے اس لیے پھٹے ہوئے ہیں کہ انہیں سینے کے لیے سوئی میسر نہیں ہے۔ اگر محمد ابن یحییٰ کو سوئیوں کا بھرا ہوا بغداد سے نویت تک وسیع ایک محل مل جائے اور بالفرض حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت جبرئیل اور حضرت میکائیل علیہما السلام کو ہمراہ لے کر حضرت یوسف علیہ السلام کی وہ قمیضیں سینے کے لیے ایک سوئی مانگنے کے لیے آجائیں جو پیچھے سے پھٹ گئی تھی تو وہ ہرگز نہ دے، موان ابن حنفہ بھی اسی پائے کا بخیل تھا حدیہ کہ وہ اپنے اسی محل کی وجہ سے گوشت نہیں کھاتا تھا۔ اگر کبھی گوشت کو بہت زیادہ دل چاہتا تو غلام سے کہتا کہ وہ جانور کا سر خرید لائے کسی نے اس سے پوچھا: آخر اس کی کیا وجہ ہے کہ تم جب بھی کھاتے ہو سر کا گوشت کھاتے ہو؟ اس نے جواب دیا: اس کی وجہ یہ ہے کہ مجھے سر کا مرغ معلوم ہے، نوکر اس کی قیمت میں خیانت نہیں کر سکتا اور نہ گوشت میں خیانت کر سکتا ہے، اگر عام گوشت ہو تو غلام پکاتے ہوئے ایک دو بوٹی کھا بھی سکتا ہے مجھے کیا پتا چلے گا، لیکن سر کو ہاتھ بھی لگائے گا مجھے پتا چل جائے گا۔ کیونکہ اس میں آنکھ، ناک، کان ہر چیز متعین ہے پھر اس میں بیک وقت کئی مزے ہیں، آنکھ کا مزہ الگ ہے، ناک کا ذائقہ جدا ہے، کان کی لذت مستقل ہے، ہڈی اور مغز کی الگ، سرمگنے کا فائدہ یہ بھی ہے کہ میں اسے بلا تکلف خادم کے سپرد کر دیتا ہوں اور پکانے کی مشقت سے بچ جاتا ہوں۔ ایک روز جب دو خلیفہ مہدی کے دربار میں جانے لگا اس کے گھر کی کسی عورت نے کہا اگر تمہیں خلیفہ نے مال دیا تو مجھے کیا دو گے؟ اس نے کہا اگر مجھے ایک لاکھ درہم ملے تو تجھے ایک درہم دوں گا۔ خلیفہ نے ساتھ ہزار درہم دیے، اس نے اسی اعتبار سے عورت کو درہم کے تین ٹکسے دئے۔ ایک مرتبہ پکانے کے لیے ایک درہم کا گوشت خریدا۔ اتفاق سے کسی دوست نے دعوت کر دی۔ اس نے وہ گوشت اگلے وقت کے لیے رکھنے کے بجائے قصائی کو چھوڑ دیا، درہم کے نقصان سے واپس کر دیا۔ اور یہ کہ اس نے مجھے فضول خرچی پسند نہیں ہے۔ حضرت امش کا ایک پڑوسی نہایت بخیل تھا، اس کی خواہش تھی کہ کبھی امش میرے غریب خانے پر تشریف لائیں اور روٹی کا ایک کھڑا نمک سے تناول فرمائیں، وہ اپنی اس خواہش کا برابر اظہار کرتا رہتا، حضرت امش معذرت فرمادیتے، آخر ایک دن جب اس نے اپنی دعوت کا اعادہ کیا آپ نے حامی بھری، کچھ بھوک بھی تھی، گھر پہنچے، صاحب خانہ نے روٹی کا ایک کھڑا اور نمک کی ڈلی سامنے لا کر رکھ دی، اتنے میں ایک فقیر نے صدائے گائی، میزبان نے کہا معاف کرو، اس نے دوبارہ مانگا، انہوں نے پھر معذرت کی جب اس نے تیسری بار اللہ کے نام پر کچھ دینے کے لیے کہا انہوں نے کہا بھاگ جاو، نہ ڈھڑے سے خبر لوں گا۔ امش نے سائل سے کہا بھائی خیریت چاہتے ہو تو آگے بڑھ جاؤ، میں نے ان سے زیادہ وعدے کا سچا دوسرا نہیں دیکھا، انہوں نے مجھے نمک سے روٹی کا کھڑا کھلانے کا وعدہ کیا تھا، بخدا انہوں نے اپنے وعدے کے مطابق یہی دو چیزیں میرے سامنے رکھی ہیں۔

ایثار کی حقیقت اور فضائل

سخاوت اور بخل کے بہت سے درجات ہیں ان میں ایثار کا درجہ نہایت بلند ہے ایثار کے معنی یہ ہیں کہ اپنی ضرورت کے باوجود

کسی دوسرے کو مال دے دینا۔ اور سخاوت یہ ہے کہ وہ مال کسی محتاج یا غیر محتاج کو بہہ کر دینا جس سے اپنی کوئی ضرورت وابستہ نہ ہو۔ ضرورت کے باوجود خرچ کرنا یقیناً ایک دشوار گزار مرحلہ ہے، اور بہت کم لوگ اس مرحلے سے کامیاب گذرتے ہیں جس طرح سخاوت اس درجے پر منتہی ہوتی ہے کہ آدمی اپنی ضرورت کے باوجود دوسروں کو اپنا مال دے ڈالے اسی طرح بخل کا بھی انتہائی درجہ ہے اور وہ یہ کہ آدمی مال رکھنے کے باوجود اپنی ضرورت میں استعمال نہ کرے کتنے ہی بخیل ایسے ہیں جن کی تجوریاں دولت سے لبریز ہیں اور وہ بسترِ مرض پر ایڑیاں رگڑ رگڑ کر مر گئے، لیکن علاج پر ایک جیب بھی خرچ کرنے کی ہمت نہ کر سکے، دل کھانے کے لیے چمکا ہے، لیکن خرچ کرنے کا حوصلہ نہیں، ہاں مفت مل جائے تو کھانے میں کوئی عار نہیں، ان دونوں مفصوں میں کتنا عظیم فرق ہے، اخلاق عطاءے خداوندی ہے، جسے چاہتا ہے اس کا مستحق کر دیتا ہے جسے چاہتا ہے اس نعمت سے محروم رکھتا ہے سخاوت میں ایثار کے بعد کوئی درجہ نہیں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کے ایثار کی ان الفاظ میں تعریف فرمائی۔

وَيُؤْتِيهِمْ زَوْقًا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانُوا بِهِمْ مُّخَصَّصِينَ (پ ۲۸، آیت ۹)

اور اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ ان پر فائدہ ہی ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ایما امرء اشتہی شہوة فردشہو تعواثر علی نفسہ غفرلہ (ابن حبان، ابوالشیخ۔ ابن عمر) جس شخص کو کوئی خواہش ہوئی، اور اس نے اپنی خواہش کو پس پشت ڈال کر ایثار کیا اس کی مغفرت ہوگی۔

حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی تین دن متواتر پیٹ بھر کر کھانا نہیں کھایا، یہاں تک کہ اس دنیا سے پردہ فرمایا، اگر ہم چاہتے پیٹ بھر کر کھانا کھا سکتے تھے لیکن ہم نے دوسروں کو اپنے آپ پر ترجیح دی (بیہقی) سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ایک شخص مہمان ہوا، گھر میں اس وقت مہمان کی خاطر داری کے لیے کچھ موجود نہیں تھا، اتنے میں ایک انصاری صحابی حاضر خدمت ہوئے اور وہ آپ کے مہمان کو اپنے گھر لے گئے، اور جو کھانا گھر میں موجود تھا وہ مہمان کے سامنے لا کر رکھ دیا، اور بیوی سے کہا وہ چراغ گل کر دے تاکہ مہمان اندھیرے میں یہ سمجھے کہ میزبان بھی کھانے میں شریک ہے، حالانکہ میں صرف ہاتھ بدھاتا رہوں گا کھاؤں گا نہیں، میزبان انصاری نے ایسا ہی کیا، مہمان نے شکم سیر ہو کر کھانا کھایا، صبح ہوئی تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: راستہ لوگوں نے مہمان کے ساتھ جو معاملہ کیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو پسند آیا۔ اسی موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔

وَيُؤْتِيهِمْ زَوْقًا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانُوا بِهِمْ مُّخَصَّصِينَ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)

اور اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ ان پر فائدہ ہی ہو۔

بہر حال سخاوت اللہ تعالیٰ کے اخلاق میں سے ایک خلق ہے، اور ایثار سخاوت کا اعلیٰ ترین درجہ ہے جس پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فائز رہے۔ یہاں تک کہ اللہ نے آپ کے اس وصف کی ان الفاظ میں تعریف فرمائی۔

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (پ ۲۹، ر ۳، آیت ۴)

اور بے شک آپ اخلاق (حسنہ) کے اعلیٰ پیمانے پر ہیں۔

سہیل ابن عبد اللہ تستری فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ رب العزت سے یہ دعا کی۔ اے اللہ! مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت کے بعض درجات کا مشاہدہ کرا دیجئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے موسیٰ تم اس مشاہدے کی تاب نہ لاسکو گے۔ تاہم میں تمہیں ان کے عظیم مراتب میں سے ایک مرتبہ عظیم کا مشاہدہ کراتا ہوں جس کے ذریعے میں نے انہیں تم پر اور اپنی تمام مخلوق پر فضیلت دی ہے چنانچہ حضرت موسیٰ کی نگاہوں کے سامنے آسمانوں کے ملکوت کا حجاب اٹھایا گیا، آپ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی منزلت کا مشاہدہ کیا، اور آپ کے قرب خداوندی اور منزلت کے انوار سے گویا نگاہیں خیرہ ہو گئیں۔ انہوں نے پوچھا: اے اللہ! محمد اس مرتبے تک کس طرح پہنچے؟ ارشاد فرمایا: ایک ایسے خلق کی بناء پر جسے میں نے

صرف ان کے ساتھ مخصوص کیا ہے، اور وہ غلط ہے، ایثار اے مومن! اگر کسی شخص نے اپنی زندگی میں ایک مرتبہ بھی ایثار کیا مجھے اس کا محاسبہ کرتے ہوئے شرم آئے گی، اور میں اسے بلا حساب جنت میں جاتے دوں گا، جمال اس کا دل چاہے گا رہے گا۔ روایت ہے کہ عبد اللہ ابن جعفر اپنے کسی قطعہ زمین کے معائنے کے لیے مجھے راستے میں کسی قوم کے باغ میں قیام کیا۔ اس میں ایک صحابی غلام کام کر رہا تھا۔ اتنے میں اس غلام کا کھانا آیا، ساتھ ہی ایک کتا بھی باغ میں آگیا اور غلام کے قریب آکر بیٹھ گیا، غلام نے ایک روٹی کتے کے آگے ڈال دی، اس نے روٹی کھائی، غلام نے دوسری ڈال دی، اس نے وہ بھی کھائی، پھر تیسری روٹی بھی کتے کو کھلا دی یہاں تک کہ کھانا ختم ہو گیا، عبد اللہ ابن جعفر یہ تمام ملاحظہ کر رہے تھے، انہوں نے غلام سے پوچھا تیری پوتہ غذا کیا ہے تو اس نے جواب دیا اسی قدر جتنی آپ نے دیکھی۔ آپ نے حیرت سے کہا: پھر تو نے اپنا کھانا اس کتے کو کیوں کھلادیا۔ غلام نے کہا بات یہ ہے کہ یہ جگہ جہاں ہمارا باغ ہے کتوں کے رہنے کی جگہ نہیں ہے۔ یہ کتا کسی دور دراز علاقہ سے مجھ کھانے کے لالچ میں یہاں آیا کرتا ہے، مجھے اچھا نہیں لگتا کہ یہ بچا رہے، بھوکا رہ جائے اور میں کھانا کھاؤں۔ انہوں نے پوچھا: تب تم دن بھر کیا کرو گے؟ اس نے کہا: فلاں کدوں گا۔ عبد اللہ ابن جعفر نے دل میں کہا میں اسے حفاظت پر ملامت کر رہا ہوں حالانکہ یہ مجھ سے زیادہ سچی ہے آپ نے اسی وقت مالک کو بلا کر وہ باغ غلام اور باغ میں موجود تمام آلات و اسباب خرید لئے اور غلام کو آزاد کر دیا۔ اور وہ باغ اسے بہہ کر دیا۔ حضرت عمر روایت کرتے ہیں کہ ایک صحابی کو کسی نے ایک بکری کی سری پدہ میں بھیجی، ان صحابی نے یہ سوجھا کہ میرا فلاں بھائی اس کا زیادہ ضرورت مند ہے انہوں نے وہ سری اس کو پدہ کر دی، دوسرے نے تیسرے کو بھیج دی، اسی طرح وہ سات گاونوں تک پہنچی، اور آخر میں پہلے پدہ کرنے والے کے پاس آگئی۔ ہجرت کی رات حضرت علی کرم اللہ وجہہ قریش کو دھوکا دینے کے لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر پر لیٹے، اللہ نے حضرت جبریل اور حضرت میکائیل علیہما السلام سے فرمایا کہ میں نے تم دونوں میں اخوت قائم کر دی ہے۔ اور تم دونوں میں سے ایک کی عمر زیادہ کی ہے، اب یہ بات تمہیں بتلائی ہے کہ تم میں سے کس کی عمر زیادہ کی جائے؟ دونوں نے یہی چاہا کہ میری عمر زیادہ ہو، یعنی ایک دوسرے کے لیے ایثار کسی نے پسند نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: تم دونوں علی کے برابر بھی نہ ہوئے کہ میں نے ان کے اور اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اخوت قائم کر دی تھی، وہ آج رات اپنی جان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر فدا کرنے کے لیے ان کے بستر پر لیٹے ہیں، اور ان کی زندگی اپنی زندگی پر مقدم سمجھتے ہیں، اب تم زمین پر جاؤ اور دشمنوں سے علی کی حفاظت کرو۔ حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے سر پر کھڑے ہو گئے اور حضرت میکائیل علیہ السلام آپ کے پیٹے کھڑے ہو گئے، حضرت جبریل فرماتے: واہ! واہ! یو طالب کے بیٹے! واہ! واہ! توحہ جانا کوئی نہیں، اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں میں تجھ پر فخر کرتے ہیں اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْغَاةٍ ۚ وَاللَّهُ يَشْتَرِي النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ غُرُورًا ۚ وَاللَّهُ يَشْتَرِي

اور بعض آدمی ایسا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں اپنی جان تک صرف کر دیتا ہے۔

ابو الحسن انطاکی کہتے ہیں کہ میرے پاس ری کے قریب واقع ایک گاؤں سے تیس چالیس افراد آئے، ان کے پاس اتنا کھانا نہیں تھا کہ سب پیٹ بھر کر کھا لیتے، اس لیے انہوں نے جو کچھ موجود تھا دسٹر خوان پر رکھا، اور چراغ نکل کر دیا، جب کھانے کے فارغ ہوئے تو دسٹر خوان پر کھانا جوں کا توں موجود تھا۔ ہر شخص نے دوسرے کے لیے ایثار کیا، اور اس طرح سب بھوکے رہ گئے، روایت ہے کہ شعبہ کے پاس ایک فقیر آیا، ان کے پاس دینے کے لیے کچھ نہ تھا، اس لیے جمعیت کی ایک لکڑی ہی اتار کر اسے دے دی تاکہ فقیر نامراد واپس نہ ہو، اور ساتھ ہی حاجت روائی نہ کر سکتے پر محذرت بھی پیش کی، حدیثہ الصدوقی کہتے ہیں غزوہ یرموک میں مجھے اپنے زخمی چچا زاد بھائی کی تلاش تھی، تاکہ انہیں پانی پلا سکوں، اور مصورت حال یہ تھی کہ میرے پاس پانی کے چند قطرے موجود تھے۔ بالآخر وہ مجھے نظر آگئے، میں نے ان سے کہا بچے پانی پیجئے، اتنے میں قریب میں ہشام ابن العاص کی کراہ سنا دی، یہ بھی جنگ میں زخمی ہو گئے تھے، میرے بھائی نے ان کی طرف اشارہ کر دیا، ان کے پاس پانی لے کر پہنچا تو تیسرے زخمی کی کواڑ آئی، انہوں نے

ادھر اشارہ کر دیا، جب میں ان کے پاس پہنچا تو وہ دم توڑ چکے تھے، شام کے پاس آیا تو ان کی روح بھی قفسِ عنصری سے پرواز کر گئی تھی چچا زاد بھائی کے پاس واپس آیا تو وہ بھی رخصت ہو چکے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر رحمت نازل کرے۔ عباس ابن وہقان کہتے ہیں کہ بشر ابن الحارث کے علاوہ کوئی دنیا سے ایسا نہیں نکلا جیسا وہ آیا تھا۔ ایک شخص اس وقت ضرورت لے کر ان کے پاس آیا جب وہ مرض الموت میں مبتلا تھے، انہوں نے اپنی قیص اتار کر سائل کو دے دی، اور کسی دوسرے سے قیص مستعار لے کر پہن لی، اسی قیص میں انہوں نے وفات پائی۔ ایک صوفی اپنا واقعہ نقل کرتے ہیں کہ ہم چند لوگ طرسوس کے باب جہاد کی طرف روانہ ہوئے، شہر کا ایک کتا بھی ہمارے ساتھ ہو لیا، دروازے سے باہر نکل کر ہم ایک جگہ بیٹھ گئے وہاں قریب ہی کسی جگہ ایک مردار پڑا ہوا تھا وہ کتا مردار کی ہوپا کر شہر واپس گیا، اور اپنے ساتھ بیس بچھیں گتوں کو لے کر آیا اور خود ایک طرف بیٹھ گیا وہ کتے اس مردار پر ٹوٹ پڑے، تھوڑے ہی دیر میں اس کا صفایا ہو گیا، صرف ہڈیاں باقی رہ گئیں، جب تمام کتے کھا کر رخصت ہو گئے تو یہ کتا اٹھا اور ان ہڈیوں کو منہمورنے لگا۔

ہم نے کتاب الفقر والرحمہ میں اولیاء اللہ کے حالات، اور ایثار کے سلسلے میں وارد اخبار و آثار ذکر کر دیے ہیں۔ اب یہاں اعادے کی ضرورت نہیں ہے۔

سخاوت و بخل کی حدود اور حقیقت

شرعی شواہد سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ بخل مملکت میں سے ہے لیکن یہاں یہ سوال رہ جاتا ہے کہ بخل کی تعریف کیا ہے۔ اپنے کس عمل سے انسان بخیل ہو جاتا ہے کوئی شخص بھی ایسا نہیں ہے جو اپنے کو خلی تصور نہ کرتا ہو، لیکن ممکن ہے کہ کوئی دوسرا اسے بخیل سمجھتا ہو۔ ایک شخص کے عمل کے بارے میں لوگوں کے خیالات مختلف ہو سکتے ہیں، کوئی اسے بخل کہہ سکتا ہے، کوئی اسے سخاوت کا نام دے سکتا ہے علاوہ ازیں کوئی انسان ایسا نہیں ہے جس کے دل میں مال کی محبت نہ ہو، اور وہ اپنے لئے مال کا جمع و امساک نہ کرتا ہو، اگر صرف مال کی حفاظت کرنے اور اسے روکنے سے آدمی بخیل ہو جاتا ہے تو اس سے کوئی بشر بھی خالی نہیں ہے، اور اگر امساک سے آدمی بخیل نہیں ہوتا تو پھر بخل کے معنی کیا ہیں، بخل نام ہی امساک کا ہے۔ پھر وہ کون سا بخل ہے جسے مملکت میں شمار کیا جاتا ہے۔ اسی طرح یہ سوانات سخاوت کے بارے میں بھی اٹھتے ہیں، اس عمل کی کیا تعریف ہے جس سے آدمی سخاوت کے وصف سے متصف ہو جاتا ہے، اور اسکے ثواب کا مستحق قرار پاتا ہے؟

بخل کی تعریف : بخل کی تعریف کے لیے متعدد تعبیرات اختیار کی گئیں ہیں بعض لوگوں کے خیال میں واجب حق ادا نہ کرنے کا نام بخل ہے، اس اعتبار سے وہ شخص بخیل نہ ہو گا جو اپنے ذمے واجب حقوق ادا کرتا رہے۔ لیکن یہ تعریف کافی نہیں ہے اس لیے کہ معاشرے میں اس شخص کو بلا اتفاق بخیل کہا جاتا ہے جو قصائی سے گوشت یا نانہالی سے روٹی خرید کر لائے پھر اسے کچھ کم قیمت پر واپس کر دے، اسی طرح وہ شخص بھی بخل سے مجبور قرار نہیں پاتا جو اہل و عیال کو قاضی کا مقرر کردہ روزنہ دینے میں کوتاہی نہ کرے، لیکن اگر اس کے اہل و عیال مقررہ مقدار سے زائد روٹی کا کھانا طلب کریں یا اس کے مال میں سے ایک کھجور کھالیں تو وہ منع کرے۔ اسی طرح وہ شخص بھی بخیل کہلاتا ہے جو شخص اس لیے کھانے پر کپڑا ڈال دے کہ آنے والا شریک ہو جائے گا حالانکہ ان میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس کے بارے میں یہ کہا جاسکے کہ اس نے گوشت واپس کر کے یا اہل و عیال کو مقررہ مقدار سے زائد روزنہ نہ دے کر یا روٹی لوٹا کر یا کھانا چھپا کر واجب حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کی ہو، پھر انہیں بخیل کیوں کہا جاتا ہے، بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ دینے میں گرانی محسوس ہو، یہ تعریف بھی صحیح نہیں ہے، اس لیے کہ اگر اس سے مراد یہ ہے کہ ہر طرح کا عطیہ اس پر گراں گذرتا ہے۔ حالانکہ بہت سے بخیل ایسے بھی ہیں جو دانے دو دانے دے دیتے ہیں لیکن زیادہ دینے سے انہیں تکلیف ہوتی ہے، اور اگر یہ مطلب ہے کہ بعض عطایا سخت معلوم ہوتے ہیں تو یہ بات سخی میں بھی ہے کہ بعض عطایا دینے میں اسے کوئی گرانی نہیں ہوتی، لیکن بعض عطایا دینا بڑا دشوار ہوتا ہے، مثلاً وہ عطیہ جو سخی کے تمام مال یا بیشتر مال کی جامع ہو اس بنا پر کسی

فخص کو بخیل نہیں کہا جاسکتا۔ اسی طرح سخاوت کے بارے میں بھی مختلف اقوال ہیں، کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ سخاوت بلا تامل ضرورت پوری کرنے، اور احسان جتائے بغیر دینے کا نام ہے بعض لوگوں کے نزدیک سخاوت ایسے عطیہ کو کہتے ہیں جو بغیر مانگے دیا گیا ہو اور اس تصور کے ساتھ دیا گیا ہو کہ میں نے تم کو دیا۔ ایک رائے یہ ہے کہ سائل کو دیکھ کر خوش ہونا، اور اپنی دہش سے سرت پانا سخاوت ہے۔ بعض کے خیال میں مال کو اس تصور کے ساتھ دینا سخاوت ہے کہ مال اللہ کا ہے اور دینے والا بھی اللہ کا بندہ ہے اس لیے اللہ کا بندہ، اللہ کا مال فقرو اغلاس کے ادنیٰ اندیشے کے بغیر دے رہا ہے۔ ایک تعریف کے مطابق اپنے مال میں سے کچھ دے دینا اور کچھ رکھ لینا سخاوت ہے، اور اپنا زیادہ مال دے دینا، اور کچھ مال اپنے لیے باقی رکھ لینا جود ہے، اور خود مشقت برداشت کر لینا، لیکن دوسرے کو تکلیف نہ ہونے دینا ایسا ہے، اور کچھ خرچ نہ کرنا بخل ہے۔

بخل و سخاء کی حقیقت : بخل اور سخاوت کی تعریف میں یہ مختلف اقوال بیان کئے گئے ہیں لیکن ان میں ایک بھی قول ایسا نہیں ہے جو حقیقت کا پوری طرح احاطہ کر لے اس لیے ہم اس پر تفصیل سے روشنی ڈالتے ہیں۔

اللہ نے مال کو ایک حکمت اور ایک مقصد کے لیے پیدا کیا ہے، اور یہ کہ اس سے مخلوق کی ضروریات زندگی پوری ہوں۔ اب اگر کسی شخص کو مال مل جائے تو وہ اسے مخلوق کی ضروریات میں خرچ کرنے سے روک بھی سکتا ہے۔ اور ان مواقع پر بھی خرچ کر سکتا ہے جہاں خرچ کرنا ٹھیک نہیں ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ اس مال کو اعتدال کے ساتھ خرچ کرے جہاں خرچ کی ضرورت ہو وہاں خرچ کرے، اور جہاں اساک ضروری ہو وہاں خرچ کر کے مال ضائع نہ کرے اس سے معلوم ہوا کہ جہاں خرچ کرنا ضروری ہے وہاں مال روکنا بخل ہے، اور جہاں روکنا ضروری ہے وہاں مال خرچ کرنا اسراف ہے ان دونوں کے درمیان بھی ایک صورت ہے یہی صورت محمود ہے۔ سخاوت وجود اسی درمیانی صورت (اعتدال) کا نام ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ ایک طرف تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو سخاوت کا حکم دیا جاتا ہے اور دوسری طرف یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولًا إِلَىٰ غُنْفِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ (پ ۱۵، آیت ۳۹)

اور نہ تو اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لینا چاہئے اور نہ بالکل ہی کھول دینا چاہئے۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا:

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَالِمًا (پ ۱۸، آیت ۶۷)

اور جب وہ خرچ کرتے تھے تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا اعتدال

پر ہوتا ہے۔

ان آیات سے ثابت ہوا کہ جود اسراف و کمی، اور قبض و وسط کی درمیانی راہ کا نام ہے، اور وہ درمیانی راہ یہ ہے کہ آدمی اپنے خرچ و اساک کو مقدار واجب اور مواقع وجوب پر محول کرے ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ خرچ کا فعل صرف اعضاء سے صادر نہ ہو بلکہ دل بھی راضی ہو، اور دینے میں نزاع نہ کرتا ہو۔ چنانچہ اگر کسی شخص نے موقع وجود میں مال خرچ کیا، لیکن دل نے اس پر تنگی محسوس کی تو اسے نخی کھلانے کا حق نہیں ہے، بلکہ وہ منہشی (بہت تنگی بننے والا) ہے۔ اس کے دل کو مال کے ساتھ صرف اتنا علاقہ ہونا چاہیے کہ وہ ضرورتوں میں کام آئے۔ اس کے علاوہ کوئی علاقہ نہ ہو۔

خرچ کی مقدار واجب : اس تفصیل سے پتا چلا کہ یہ بات واجب مقدار کی معرفت پر موقوف ہے، یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ مقدار واجب کیا ہے جاننا چاہیے کہ واجب دو طرح ہیں ایک وہ جو شریعت کی طرف سے واجب ہے اور دوسرا وہ جو عادت اور مروت کی بنا پر واجب ہے صحیح معنی میں نخی کھلانے کا مستحق ہے اور دوسرا وہ جو واجبات کی ادائیگی سے گریز کرے، اور نہ مروت و عادت کی رو سے عائد واجبات سے۔ اگر اس نے ان میں سے کسی ایک واجب سے گریز کیا اسے بخیل کہا جائے گا۔ اور واجب شرع

اوانہ کرنے والا شخص بخیل ہی نہیں بلکہ (بست بڑا بخیل) ہے جیسے کوئی زکوٰۃ اوانہ کرنے کے لئے اہل و عیال کا تحفہ دے یا زکوٰۃ اور تحفہ تو دے لیکن اس کے دل پر مال نکالنا شاق گذرتا ہو، ایسا شخص بخیل ہے۔ اس کا یہ سخاوت نہیں ہے بلکہ سخاوت کا مظاہر ہے۔ ایسا شخص بھی بخیل ہے جو اپنا خراب مال دے، اچھا یا اوسط درجے کا مال دے کر اس کی طبیعت خوش نہ ہو۔

موت کی بھاپ و اہلب ہونے والا خرچ یہ ہے کہ معمولی چیز دینے میں تنگی نہ کرے، ایسا کرنا لیکھوالی ہے۔ اور یہ برائی احوال و اشخاص کے اختلاف سے مختلف ہوتی ہے۔ مثلاً ایک چیز میں مالدار کی سخت گیری بری معلوم ہوتی ہے جب کہ اس چیز میں مفلس کی سخت گیری بری معلوم نہیں ہوتی۔ اسی طرح بعض چیزوں میں لیکھوالی و عیال اور عیروادقارب اور عوام و ممالک کے ساتھ سخت گیری بری معلوم ہوتی ہے، حالانکہ اگر یہ سخت گیری اجنبیوں کے ساتھ ہوا رکھی جائے تو اسے کوئی برا نہیں سمجھتا، اسی طرح بدوسی کے ساتھ سخت گیری غیر بدوسی کے ساتھ سخت گیری کے مقابلے میں زیادہ گراں گذرتی ہے۔ فیافیت میں سخت گیری جتنی بری لگتی ہے معاملات میں اتنی بری نہیں لگتی۔

سخت گیری کے مختلف احکام : علامہ یہ ہے کہ چار چیزوں کے اختلاف سے سخت گیری کے احکام بھی مختلف ہوتے ہیں، ۱۔ جس کام میں سخت گیری کی جائے جیسے زیادت اور معاملات میں جس چیز میں تنگی کی جائے جیسے کھانا اور کپڑا اس لیے کہ کھانے کے معاملے میں سخت گیری دوسری چیزوں کی بہ نسبت زیادہ بری ہے، اسی طرح کفن خریدنے، قربانی کا جانور اور صدقہ کی اشیاء خریدنے میں تنگی کرنا اعتباراً معلوم ہوتا ہے دوسری چیزوں کی خرید و فروخت میں ماننا برا نہیں لگتا۔ ۳۔ جس کے ساتھ تنگی کی جائے جیسے دوست، بھائی، قرہبی رشتہ دار، بدوسی، اپنے یا غیر کے ساتھ جو تنگی کرے، اس کے حالت کا اعتبار بھی کیا جائے گا آیا وہ بچہ ہے، عورت ہے، بوڑھا ہے، جوان ہے، عالم ہے یا جاہل، مالدار ہے یا غریب۔

اس سے ثابت ہوا کہ بخیل اسے کہتے ہیں جو ایسی جگہ مال خرچ نہ کرے جہاں اسے شریعت یا مروت کی رو سے خرچ کرنا چاہیے۔ اس کی کوئی مقدار متعین کرنا ممکن نہیں ہے۔

بخل کی دوسری تعریف : بخل کی تعریف یوں بھی کی جاسکتی ہے کہ کسی ایسے مقصد کی خاطر مال خرچ نہ کرنا بخل ہے جو مال جمع کرنے سے زیادہ اہم ہے۔ اس لیے کہ دین کی حفاظت مال کی حفاظت سے زیادہ اہم ہے۔ اس لحاظ سے زکوٰۃ اور اہل و عیال کا تحفہ اوانہ کرنے والا بخیل ہے۔ مروت کی حفاظت مال کی حفاظت سے زیادہ اہمیت رکھتی ہے جو شخص معمولی چیزوں میں تنگی کرے، خاص طور پر ایسی چیزوں میں جن میں ایسے لوگوں کے ساتھ جن کے ساتھ تنگی کرنا مناسب نہیں وہ شخص اپنی مروت کو بھوج کر رہا ہے۔

بخل کا ایک اور درجہ : یہاں ایک اور درجہ یہ جاتا ہے اور وہ یہ کہ ایک شخص واجب شرعی بھی ادا کرتا ہے اور مروت کے تقاضے بھی پورے کرتا ہے لیکن اس کے باوجود وہ بست سے مال کا مالک ہے۔ یہاں حفظ مال بھی اہم ہے کہ آئندہ کام آئے گا۔ اور زمانے کے مصائب سے نبرد آزما ہونے میں معاون ثابت ہوگا، اور آخرت کا اجر و ثواب حاصل کرنا بھی اہم ہے۔ آخرت کی اہمیت بہر حال زیادہ ہے اس لیے اگر کوئی مالدار آخرت میں اپنے درجہ کی رخصت کے لیے خرچ نہ کرے وہ عقلمندوں کے نزدیک بخیل ہے، اگرچہ عوام الناس اسے بخیل نہیں سمجھتے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عام لوگوں کی نظر صرف دنیاوی اغراض پر رہتی ہے اس لیے وہ یہ سمجھتے ہیں کہ زمانے کی تغیروں سے بچنے کے لیے مال کی حفاظت زیادہ اہم ہے بعض اوقات عام لوگوں پر بھی ایسے شخص کا بخل مشکف ہو جاتا ہے۔ مثلاً کوئی حکمدست کسی مالدار کے چوس میں رہے اور وہ اپنے مال کی زکوٰۃ اسے نہ دے، اور یہ کہہ دے کہ میں اپنی زکوٰۃ ادا کر چکا ہوں اور زکوٰۃ کے علاوہ مجھ پر کچھ واجب نہیں ہے یہ بات یقیناً بری ہے لیکن یہ برائی بھی مالدار کے مال کی مقدار اور صحیح کن ضرورت اور اس کی پیداری اور تنگی کے اختلاف سے مختلف ہوتی ہے۔ جو شخص شریعت اور مروت کے واجبات ادا کرے وہ بخل سے لڑی ہو گا تاہم اسے الجود و سخاوت کے دمق سے متصف نہیں کیا جائے گا۔ جب تک وہ یہ فضیلت اور بلند

درجات حاصل کرنے کے لیے واجبات سے زائد مال خرچ نہ کرے گا۔ اگر کسی شخص پر کوئی شرعی واجب نہ ہو اور وہ محض مرآت کے تقاضے سے خرچ کرنا چاہتا ہو، حالانکہ اگر وہ خرچ نہ کرے تو اسے ہدفِ ملامت بھی نہیں بننا پڑے گا، ایسا شخص اتنا ہی سخی ہے جتنی اس کے اندر خرچ کرنے کی خواہش ہے، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ قلت و کثرت کے سبب شمار درجات ہیں۔ اسی لیے بعض لوگ بعض سے زیادہ سخی ہوتے ہیں۔

ہر حال کسی کے ساتھ مرآت اور عادت کی رو سے اچھا سلوک کرنا ہے، بشرطیکہ وہ دل کی خوشی کے ساتھ ہو، کسی لالچ، خدمت کی توقع، بدلے، شکر، اور تعریف کی خاطر نہ ہو، جو شخص تعریف و توصیف کی خاطر کسی کے ساتھ حسن سلوک کرتا ہے وہ دراصل تاجر ہے سخی نہیں ہے، وہ اپنے مال سے تعریف خرید رہا ہے، تعریف کی لذت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، وہ اسی لذت کے حصول کے لیے مال خرچ کر رہا ہے، حالانکہ سخاوت بلا عوض خرچ کرنے کا نام ہے، انسانوں پر لفظ سخاوت کا اطلاق حقیقی نہیں ہے، مجازی ہے، اس لیے کہ وہ بلا مقصد خرچ نہیں کرتا۔ اگر اس کا بظاہر کوئی دنیاوی مقصد نہ بھی ہو تب بھی آخرت کے ثواب اور سخاوت کی فضیلت کا حصول، اور بخل کے رذائل سے نفس کی ظہیر اس کے مقاصد میں ضرور شامل ہوتی ہے۔ اور اسی لیے اسے سخی بھی کہا جاتا ہے، اگر خدمت کے خوف اور لوگوں کی ملامت کے اندیشے کی وجہ سے دے، یا تحسے دیتا ہے اس سے بخل کا معنی ہو تو اس خرچ کو خود یا سخاوت نہیں کہا جائے گا۔ کیونکہ وہ ان اسباب و محرکات کی بنا پر خرچ کرنے پر مجبور ہوا ہے، اس نے کسی اندرونی جذبے یا دل کے داچے سے خرچ نہیں کیا، اسے عوض لینے والا کہیں گے سخی نہیں کہیں گے۔ ایک عابدہ حبان ابن بلال کے پاس گھڑی ہوئی، وہ اپنے دوستوں میں بیٹھے ہوئے تھے اس نے ان سے پوچھا کیا تم میں کوئی ایسا ہے جس سے میں کوئی مسئلہ دریافت کر سکوں۔ لوگوں نے کہا: ہاں جو چاہو حبان ابن بلال سے پوچھ سکتی ہو، عورت نے سوال کیا تم سخاوت کے کیا معنی لینے ہو؟ انہوں نے کہا کہ سخاوت کے معنی ہیں دینا، خرچ کرنا اور ایثار کرنا۔ اس نے کہا: یہ دنیا کی سخاوت ہے، دین کی سخاوت کیا ہے؟ انہوں نے کہا دین کی سخاوت یہ ہے کہ ہم سخی دلوں کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں، لا اور عبادت کی مشقت ہمارے دلوں اور جسموں پر گراں نہ گذرے، اس نے پوچھا کیا تم اپنی اس عبادت سے ثواب کی بھلی نیت رکھتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں! کیوں نہیں! ہم ثواب کی نیت رکھتے ہیں عورت نے دریافت کیا: کیوں؟ انہوں نے کہا: اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سے ایک کے بدلے دس دینے کا وعدہ کیا ہے، عورت نے حیرت سے کہا: چہ خوب! ایک دے کر تم دس لینے کی خواہش رکھتے ہو، اور اسے سخاوت بھی کہتے ہو، انہوں نے دریافت کیا: تمہارے نزدیک سخاوت کا کیا مطلب ہے؟ اس نے کہا: میرے نزدیک سخاوت یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت اس طرح کرو کہ تمہیں اس میں لذت ملے، تمہارے دلوں پر گراں نہ ہو، اور تم اپنی اس عبادت پر کسی مسئلے یا اجر کی ترانہ نہ رکھتے ہو، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ جو چاہے سلوک کرے۔ کیا تمہیں اس بات سے شرم نہیں آتی کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے دلوں کی حالت کا علم ہے، وہ یہ جانتا ہے کہ تم ایک کے عوض دس ٹیکوں کے لالچ میں عبادت کر رہے ہو۔ یہ بات تو لال و غلا بھی پسند نہیں کرتے کہ کوئی شخص انہیں بکھڑے اور بھراس کے مسئلے کی امید رکھے۔

ایک اور عابدہ خاتون کہتی ہیں کہ تمہارا خیال یہ ہے کہ سخاوت دین و دنیا دہی سے ہوتی ہے۔ لوگوں نے پوچھا پھر سخاوت کس چیز سے کی جاتی ہے؟ انہوں نے جواب دیا: میرے نزدیک سخاوت جان سے کر لی جاسکتی ہے، محاسبی کے قول سے اسی جملے کی تحصیل ہوتی ہے، انہوں نے فرمایا: دین میں سخاوت یہ ہے کہ شخص اللہ کے لیے اپنی جان و لاؤ پر لگا دے، اور دین کی خاطر جان کی قربانی بری معلوم نہ ہو، دل کی سخاوت اسے جان کی قربانی پر مجبور کرے، لیکن وہ اپنے اس عمل پر کسی اجر کی خواہش نہ رکھے، نہ اس وقت، نہ اور نہ آئندہ کسی موقع پر اگرچہ ثواب کی ضرورت ہی کیوں نہ ہو، مگر کمال سخاوت یہ ہے کہ ثواب اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار پر چھوڑ دے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسی کے ساتھ وہ معاملہ کرے جس کی اسے امید بھی نہ ہو۔

بخل کا علاج : بخل مال کی محبت سے پیدا ہوتا ہے، اور مال کی محبت سے دو سبب ہیں۔

مال کی محبت کا پہلا سبب : شہوات کی محبت ہے کہ مال کے بغیر ان کا حصول ممکن نہیں ہے، اسی طویل اُمل..... یعنی اپنی زیادتی عمر کی آرزو بھی داخل ہے، اس لیے کہ اگر انسان کو یہ معلوم ہو جائے کہ وہ ایک دن بعد اس دار فانی سے کوچ کر جائے گا تو شاید بخل نہ کرے، اس لیے کہ وہ مقدار جو ایک دن، یا ایک ماہ، یا ایک سال کے لیے کافی ہو تھوڑی ہوتی ہے، اس کے علاوہ وہ اپنا باقی تمام سرمایہ خرچ کر سکتا ہے، بعض اوقات آدمی طویل عمر کا حقیقی نہیں ہوتا لیکن اولاد طویل اُمل کے قائم مقام بن جاتی ہے، وہ ان کی بقا کے لیے اسی طرح جدوجہد کرتا ہے جس طرح خود اپنی ذات کی بقا کے لیے جدوجہد کرتا ہے، اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

(ابن ماجہ - موطا ابن مرہ)

الولد مبخلة مغبنة مجهلة

اولاد سے بخل، بزدلی اور جہالت پیدا ہوتی ہے۔

اور اگر اس پر فقر کا خوف اور رزق کی آمد پر بے اعتمادی زائد ہو جائے تو یہ بخل اور فاس ہو جاتا ہے۔

دوسرا سبب : یہ ہے کہ کوئی شخص نفس مال سے محبت رکھتا ہو۔ بہت سے لوگ ایسے ہیں جن کے پاس باقی تمام زندگی گزارنے کے لیے سرمایہ موجود ہے بشرطیکہ وہ معمول کے مطابق خرچ کریں، بلکہ اتنا سرمایہ ہے کہ خرچ کرنے کے باوجود باقی رہ جائے اولاد سے محروم ہیں دولت کے انبار لگے ہوئے ہیں، لیکن زکوٰۃ نکالنے کو دل نہیں چاہتا، حد یہ ہے کہ اپنی بیماری کا علاج کرنے پر طبیعت آمادہ نہیں ہوتی، بلکہ وہ دینار سے محبت کرنے والے اور درہم کے عشاق ہیں، اپنے پاس ان کے وجود اور ان پر اپنی قدرت سے لطف اندوز ہوتے ہیں انہیں زیر زمین دفن کر دیتے ہیں حالانکہ وہ اس حقیقت سے اچھی طرح واقف ہیں کہ انہیں مرجاتا ہے، اور موت کے بعد یہ تمام خزانہ ضائع ہو جائے گا یا دشمنوں کے ہاتھ لگے گا۔ اس کے باوجود نہ وہ اپنے آپ کو کھانے کی اجازت دیتے ہیں اور نہ اس میں سے ایک حبہ بھی خرچ کرتے ہیں، یہ دل کا نامیت عظیم اور سنگین مرض ہے، اس مرض کا علاج انتہائی مشکل ہے، خاص طور پر بھصا پے میں یہ ایک لاعلاج مرض کی صورت اختیار کر جاتا ہے۔ ایسے شخص کی مثال اس عاشق کی سی ہے جو اپنے محبوب کی طرف کسی کو اپنا سفیر بنا کر بھیجے اور پھر سفیری سے محبت کرنے لگے، محبوب کو فراموش کر دے مال بھی سفیر کی حیثیت رکھتا ہے، اس کے ذریعہ آدمی اپنی ضرورتیں پوری کرتا ہے، اسی لیے لوگ مال کو محبوب رکھتے ہیں، اور اس سے لذت پاتے ہیں کیونکہ لذت کا باعث بھی لذیذ ہی ہوتا ہے پھر کبھی حاجتیں بھلا دی جاتی ہیں اور مال حقیقی محبوب ہو جاتا ہے یہ انتہائی گمراہی ہے۔ سونے اور پتھر میں فرق سمجھنے والا جاہل ہے، آلا یہ کہ سونے سے ضرورتیں پوری ہوتی ہیں ضرورت سے زائد بچنے والا مال پتھر کے برابر ہے۔

علاج کے مختلف طریقے : یہ ہیں بخل کے اسباب یہ بات معلوم ہے کہ ہر طاعت کا علاج اس کے سبب کی ضد سے ہوا کرتا ہے چنانچہ شہوتوں کی محبت کا علاج کم پر قناعت، اور میر کے ذریعہ ہوگا۔ اور طویل اُمل کا علاج موت کے ذکر کی کثرت اور ہم عصروں کی موت، مال جمع کرنے میں ان کے قہر اور مرنے کے بعد جمع کردہ مال کے ضیاع کے مسلسل مشاہدے سے ہوگا۔ اولاد کی طرف دل کے میلان کا علاج اس اعتقاد سے ہوگا کہ جس طرح میرے خالق نے مجھے رزق عطا کیا ہے اسی طرح اولاد کے ساتھ بھی رزق پیدا ہوا ہے، کتنے بچے ایسے ہوتے ہیں جنہیں باپ سے وراثت میں کچھ نہیں ملتا لیکن وہ اس سے زیادہ خوش حال زندگی گزارتے ہیں، ایسے شخص کو یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ وہ اپنی اولاد کے لئے مال اس لیے چھوڑتا ہے کہ وہ ٹھیک رہیں لیکن دولت پا کر وہ شر کے راستے پر چل پڑتے ہیں، اگر کسی کی اولاد نیک صالح اور دل میں اللہ کا خوف رکھنے والی ہے تب اسے اللہ کافی ہے، اسے اپنے باپ کے ترکے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر فاسق و بدکار ہے تو اس کے لئے ترکے میں مال چھوڑ کر بدکاری اور فسق پر اس کی اعانت کرنا صحیح نہیں ہے۔ فسق پر اعانت کے باعث گنہگار وہ بھی ہوگا۔ دل کا علاج اس طرح بھی کیا جاسکتا ہے کہ بخل کی مذمت اور سخاوت کی تعریف اور بخیل کے لیے عذاب میں جو اخبار و احادیث وارد ہوئی ہیں ان پر نظر رکھے، اور انہیں اپنے مستقل غور و فکر کا

موضوع بنائے رہے۔ ایک مفید دوا یہ بھی ہے کہ بخیلوں کے احوال کا مطالعہ کرے، اس سے طبیعت میں ان سے نفرت پیدا ہوگی اور ان کے فعل بخل کی برائی کا احساس جائے گا۔ بخیل بھی دوسرے کے بخل کو اچھا نہیں سمجھتا۔ ان کے احوال کے مطالعے سے یہ نتیجہ نکالے کہ اگر میں نے بخل کیا تو دوسرے لوگ بھی مجھے اسی طرح برا سمجھیں گے، جس طرح میں بخیلوں کو برا سمجھتا ہوں۔ مال کے مقاصد تک اپنا دائرہ فکر وسیع کر کے بھی قلب کا علاج کیا جاسکتا ہے، یہ سوچے کہ مال کیوں پیدا کیا گیا ہے؟ اس سوال کا صرف ایک ہی جواب ہے کہ مال ضروریات زندگی کی تکمیل کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ اس طرح صرف اتنا مال خرچ کرنا چاہیے جتنی ضرورت ہو، باقی مال راہ خدا میں خرچ کر کے اپنے لیے ذخیرہ آخرت کرنا چاہیے۔

یہ دوا انہیں ہیں جن کا تعلق علم و معرفت سے ہے۔ اگر کوئی شخص چشمِ بصیرت سے یہ دیکھ لے کہ خرچ کرنا اس کے لیے دنیا میں بھی بہتر ہے اور آخرت میں بھی تو خرچ کی طرف خود بخود طبیعت راغب ہوگی، جس شخص کا دل خرچ کرنے پر مائل ہو اسے اپنے دل کے اولین آواز پر لبیک کہتے ہوئے خرچ کرنا چاہیے اس لیے کہ شیطان فقر و افلاس سے ڈرتا ہے اور اعمالِ خیر سے روک دیتا ہے۔ ابو الحسن البوسنی کا واقعہ ہے کہ انہوں نے بیت الخلاء سے اپنے شاگرد کو آواز دی اور فرمایا کہ میرا گڑا اتار کر فلاں شخص کو دے دو، شاگرد نے عرض کیا کہ آپ بیت الخلاء سے نکلنے تک صبر بھی فرما سکتے ہیں، انہوں نے فرمایا میں اپنے نفس پر مطمئن نہیں ہوں، یہ بدل بھی سکتا ہے، میرے دل میں اسی وقت یہ خیال پیدا ہوا ہے کہ میں اپنا گڑا فلاں کو ہدیہ کر دوں، اس خیال کو اسی وقت عمل جامہ پہنانا مناسب ہے، کیا معلوم یہ خیال باقی رہے یا نہ رہے۔

بہتکف خرچ کرنے سے بخل کی صفت کا ازالہ : بخل کی صفت بہتکف خرچ کئے بغیر زائل نہیں ہوتی۔ جس طرح شوق اس وقت تک ختم نہیں ہوتا جب تک سفر سے دوری پیدا نہیں ہوتی، اگرچہ معشوق کو چھوڑ کر جانا اور اس سے جدا ہونا انتہائی شاق ہوتا ہے، لیکن اگر ایک مرتبہ یہ مشقت برداشت کر لی جائے تو دوسرا دورہ کر سلی قلب کا کچھ نہ کچھ سامان ضرور پیدا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح جس شخص کو اپنا بخل زائل کرنا ہو اسے بہتکف اپنے مال سے مفارقت اختیار کرنی چاہیے، خواہ مال خرچ کر کے یا دریا میں ڈال کر۔ دریا میں بہا دینا جمع رکھنے سے بہتر ہے۔ بخل سے بچنے کی ایک عمدہ تدبیر یہ ہے کہ اپنے آپ کو فریب دے اور نفس کو باور کرائے کہ داد و دہش سے شہرت اور وقار حاصل ہوگا، لوگ غنی کہیں گے شروع میں اس کا یہ عمل ریاء کلمائے کا پھر یہ طبیعت کا وصف بن جائے گا، اور نام و نمود کی خواہش کے بغیر ہی دل یہ چاہے گا کہ مال خرچ کیا جائے یہ صحیح ہے کہ اس تدبیر سے بخل کی صفت تو زائل ہو جاتی ہے، لیکن دل ریائی خباثت سے آلودہ ہو جاتا ہے، لیکن ریاء کا ازالہ اتنا مشکل نہیں جتنا مشکل بخل کا ازالہ ہے، اس لیے اگر بخل کا وصف باقی نہ رہے تو ریاء کی صفت دور کرنے میں کوئی دشواری نہیں ہوگی۔ اصل میں نام و نمود اور شہرت مال جانے کے بعد تسکین دل کا ایک سامان ہے، جس طرح چھوٹے بچوں کو دودھ چھڑانے کے بعد چڑیوں سے بسایا جاتا ہے، تاکہ وہ کھیل میں منہمک ہو کر دودھ کی طرف متوجہ نہ ہوں۔ پھر جب وہ دودھ سے بے پرواہ ہو جاتے ہیں تو انہیں کھیل سے بھی دور کر دیا جاتا ہے۔ ان عادات خبیثہ کا بھی یہی حال ہے کہ ان میں سے ایک کو دوسری پر مسلط کر دیا جاتا ہے مثلاً شہوت کو غضب پر مسلط کر کے اس کی حدت کم کی جاتی ہے، اور غضب کو شہوت پر مسلط کر کے اس کی رعونت ختم کی جاتی ہے، لیکن یہ تدبیر صرف ایسے شخص کے حق میں مفید ہے جس کی طبیعت پر حب جاہ اور ریاء کے مقابلے میں بخل کی صفت زیادہ اثر انداز ہو، اس طرح قوی کو ضعیف سے بدلا جائے گا۔ لیکن اگر کوئی شخص اتنا ہی جاہ پسند ہے جتنا وہ مال کو محبوب رکھتا ہے تب بخل کو جاہ کے ذریعے ختم کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے، اس طرح ایک خبیث ختم ہوگا، اور اسی درجے کا دوسرا خبیث پیدا ہو جائے گا اس کی علامت کہ فلاں شخص پر بخل غالب ہے یا ریاء ہے کہ اس شخص کو ریائی خاطر خرچ کرنا شاق نہ گذرتا ہو۔ اگر ایسا ہے تو کہا جائے گا کہ اس پر ریاء غالب ہے کیوں کہ وہ ریاء کے لیے مال جیسی محبوب چیز خرچ کرنے کے لیے تیار ہے۔ اور اگر ریائی خاطر خرچ کرنے میں طبیعت کو گرانی ہوتی ہو تو کہا جائے گا کہ اس پر بخل کا غلبہ ہے کیوں کہ وہ ریاء کے لیے مال خرچ کرنے پر آمادہ نہیں ہے۔

ان اوصاف خبیثہ کو ایک دوسرے کے ذریعہ ختم کرنے کی مثال یہ ہے کہ میت کے اجزاء کپڑے بن جاتے ہیں، جب قبر میں کھانے کو کچھ باقی نہیں رہتا تو یہ کپڑے ہی ایک دوسرے کو کھاتے ہیں، یہاں تک کہ ان کی تعداد کم رہ جاتی ہے، اور آخر میں صرف دو دوسرے پر رہ جاتے ہیں، باقی یہ جاتے ہیں، جب کھانے کو کچھ نہیں رہتا تو وہ دونوں کپڑے ایک دوسرے پر حملہ کرتے ہیں، اور ان میں سے جے غالب آتا ہے وہ دوسرے کو کھا لیتا ہے اور جب یہ خوراک بھی ختم ہوتی ہے تب غالب آنے والا کپڑا بھی بھوک سے ہلاک ہو جاتا ہے، ایسی طرح صفات خبیثہ میں بھی ممکن ہے کہ ان میں جو صفت ضعیف ہو وہ قوی صفت کی غذا روک دی جائے اور ان صفات کی غذا روکنے کے معنی یہ ہیں کہ ان کی مقتضایہ عمل نہ کیا جائے، اسی طرح خود بخود وہ صفت کمزور ہو جائے گی اور بالآخر ختم ہو جائے گی، مثلاً بخل کا مقتضایہ یہ ہے کہ مال روکا جائے، اگر اس کے مقتضایہ خلاف مال خرچ کیا جائے خواہ ایسا کرنے میں کتنی ہی بڑی دشواری کیوں نہ ہو، اگر خیر کرنے پر سے تو بخل کی صفت خود بخود مٹ جائے گی خرچ کرنے کو دل چاہے گا، اور طبیعت پر گرانی نہیں ہوگی۔

بخل کا علمی اور عملی علاج :- خلاصہ کلام یہ ہے کہ بخل کا علاج علمی بھی ہے اور عملی بھی، علمی علاج یہ ہے کہ بخل کے نقصانات اور سہادت کے فوائد کا علم حاصل کیا جائے، اور عملی علاج یہ ہے کہ طبیعت کو تنگ خرچ کرنے پر آمادہ کیا جائے، کبھی بخل کا موطع اتنا قوی اور غالب ہوتا ہے کہ آدمی کو اندھا بہرا کر دیتا ہے، اور اسے بخل میں کوئی برائی کا وصف اتنا قوی اور غالب ہوتا ہے کہ آدمی کو اندھا بہرا کر دیتا ہے، اور اسے بخل میں کوئی برائی اور سہادت میں کوئی اچھائی نظر نہیں آتی، یعنی معرفت حاصل نہیں ہوتی، اور معرفت کے بغیر جو کہ عمل جذبے کو متحرک نہیں ہوتی، اس صورت میں یہ وصف ہمیشہ ہمیشہ کے لیے باقی رہ جاتا ہے، جس طرح وہ مرض موت پر متبہ ہوتا ہے جس کی دوا انکی پہچان نہ رہے، اور کوئی علاج کارگر نہ ہو۔

وفاقی حکمتی علالت :- بخل کے علاج کے سلسلے میں بعض مشائخ صوفیاء کی علالت یہ تھی کہ وہ اپنے مریدین کو کسی خاص گوشے میں پرتے نہ رہتے دیکھتے بلکہ جب یہ دیکھتے کہ فلاں مرید اپنے گوشے میں پڑا پڑا یہ سمجھنے لگا ہے کہ میں اس جگہ کا مالک ہوں یا جو مال و متاع یہاں موجود ہے میرا ہے اسے اس کے مخصوص گوشے سے نکال کر کیں اور بھیج دیتے، اور اس کا وہ مال و متاع بھی کسی دوسرے کے تصرف میں دے دیتے۔ اسی طرح اگر کسی مرید کو دیکھتے کہ یا کپڑا پہن کر خوش ہے، یا مہرہ جائے نماز پا کر اسی کی طرف متوجہ ہے، تو وہ کپڑا یا جائے نماز اس کی ملکیت سے نکال کر دوسرے کو دے دیتے۔ اور کوئی ایسا پھانسیا کپڑا اسے دے دیتے جس کی طرف طبیعت بالکل راغب نہ ہو، صوفیاء کا یہ طریقہ علاج یقیناً نہایت مؤثر ہے، اس طرح دل دنیا کے مال و متاع سے دور رہ سکتا ہے۔ جو شخص یہ راہ میں چلتا وہ دنیا سے مانوس ہو جاتا ہے اور اس کے عشق میں گرفتار ہو جاتا ہے اور دنیا کی ہر چیز کو اپنا محبوب بنا لیتا ہے، اگر اس کے پاس ہزار چیزیں ہوتی ہیں وہ ان سب سے محبت کرتا ہے، ان میں سے ایک چیز بھی چوری ہو جاتی ہے تو وہ اتنی تکلیف محسوس کرتا ہے جتنی تکلیف محبوب کی جدائی پر ہوتی ہے، اور موت کو گویا اس کے لیے اپنے جلو میں ہزار معصیتیں، اور ہزار مجبوریوں کی جدائی کی تکلیف لے کر آتی ہے۔ کسی بادشاہ کا قصہ ہے کہ اس کے سامنے خواہر سے مرقع فیروزہ کا ایک ایسا خوبصورت خیالہ پیش کیا گیا جس کی نظیر دوسرے زمین پر نہیں تھی۔ بادشاہ یہ خیالہ دیکھ کر بے اختیار خوش ہوا۔ اس نے اپنے حاشیہ العین اصحاب عقل میں سے کسی سے پوچھا کہ اس خیالہ کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میں اسے معصیت یا فقر سمجھتا ہوں بادشاہ نے پوچھا: وہ کیسے؟ اس نے کہا: اگر یہ ٹوٹ جائے تو ایسا نقصان ہوگا جس کی حلافی ممکن نہیں، چوری ہو جائے تو تم اس کے محتاج ہو جاؤ گے۔ اور تمہیں اس کا کاپی نہیں ملے گا، جب تک یہ تمہارے پاس نہیں تھا تم معصیت اور احتیاج دونوں سے محفوظ تھے، اتفاق سے ایک روز وہ خیالہ ٹوٹ گیا یا چوری ہو گیا تو بادشاہ کا غم قابل دید تھا، اس وقت حکیم کی بات یاد آئی، اور دل سے یہ آواز نکل کاش یہ خیالہ میرے پاس نہ لایا گیا ہوتا۔

دنیا کے تمام مال و متاع کا یہی حال ہے دنیا اللہ کے دشمنوں کی دشمن ہے اس لیے کہ وہ انہیں روزِ خ کی طرف ہٹاتی ہے اور اللہ کے دوستوں کی بھی دشمن ہے اس لیے کہ انہیں دنیا پر مبر کرنے کی مشقت اٹھانی پڑتی ہے یہ اللہ کی بھی دشمن ہے کہ اس کے بندوں کو اس کے راستے پر چلنے سے روکتی ہے خود اپنی دشمن بھی ہے کہ اپنے آپ کو کھاتی ہے اور وہ اس طرح کہ مال کی حفاظت پاسپالوں سے ہوتی ہے اور پاسپالوں کا نظم مال خرچ کرنے سے ہوتا ہے گویا دنیا کی حفاظت میں دنیا جاتی ہے یہاں تک کہ فنا ہو جائے اور کچھ بھی باقی نہ رہے۔ جو شخص مال کی آفت سے واقف ہوتا ہے وہ اس سے مانوس نہیں ہوتا اور نہ اس کے حصول پر خوشی مٹاتا ہے۔ اور نہ اس میں سے اپنی ضرورت سے زائد لیتا ہے اور جو شخص قدر ضرورت پر قانع ہوتا ہے وہ بخل نہیں کرتا کیوں کہ بقدر ضرورت مال روکنا بخل نہیں ہے اور جس مال کی ضرورت نہیں وہ اس کی حفاظت کر کے اپنے نفس کو مشقت میں نہیں ڈالتا بلکہ اسے خرچ کر ڈالتا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی دجلہ کے کنارے کھڑا ہو اسے پانی دینے میں کوئی پریشانی نہیں ہوتی۔

مال کے سلسلے میں انسان کے فرائض پر ایک نظر

جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ مال ایک اعتبار سے خیر ہے اور ایک اعتبار سے شر ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے سانپ کہ اس میں سے بریاق بھی نکلتا ہے اور اس کا زہر جان لیوا بھی ہوتا ہے مال میں بریاق بھی ہے اور زہر بھی۔ اس کے زہر سے وہی شخص محفوظ رہ سکتا ہے جو اپنے فرائض پر نظر رکھے۔

پہلا فریضہ : یہ ہے کہ مال کے مقصود کا علم حاصل کرے اور یہ جاننے کی کوشش کرے کہ اللہ تعالیٰ نے مال کیوں پیدا کیا ہے انسان مال کا محتاج کیوں ہے؟ یہ جاننے کے بعد آدمی اتنا ہی کمائے گا جتنا اسے اپنی ضروریات کے لیے کافی ہوگا، مقدارِ ضرورت سے زائد مال کی حفاظت نہ کرے گا اور غیر مستحق کو اپنا مال نہ دے گا۔

دوسرا فریضہ : یہ ہے کہ آدمی کے ذرائع پر نظر رکھے یعنی اس ذریعہ آمدنی سے اجتناب کرے جو خالص حرام ہو یا جس پر حرام کا غلبہ ہو جیسے بادشاہ کا مال۔ اسی طرح ان کمزوبات سے بھی بچے جس سے جبین شرافت و انداز ہوتی ہو جیسے وہابیہ جس میں رشوت کا شائبہ ہو یا وہ سوال جس میں رسوائی اور ذلت ہو۔

تیسرا فریضہ : یہ ہے کہ معیشت کی مقدار ملحوظ رہے نہ ضرورت سے زیادہ حاصل کرے اور نہ ضرورت سے کم ضرورت کا تعلق تین چیزوں سے ہے، کوئی کپڑا اور مکان۔ ان میں سے ہر ایک کے تین درجے ہیں، ادنیٰ، اعلیٰ اور اوسط۔ جب تک آدمی قلت کی جانب مائل اور حد ضرورت سے قریب رہے گا اور اس سے تمہاد کرے گا تو اسے گھرے غلامیں گرے گا جس کی کوئی اعتنا نہ ہوگی۔ ہم نے کتاب الزہد میں ان درجات کی تفصیل بیان کی ہے۔

چوتھا فریضہ : یہ ہے کہ خرچ کے مواقع بھی نگاہ میں رہیں خرچ میں اعتدال ہو نہ اسراف ہو اور نہ حد سے زیادہ تنگی جس طرح حلال طریقے پر کمایا ہے اسی طرح حلال طریقے پر خرچ کرے۔ جس طرح ناحق لینا گناہ ہے اسی طرح ناحق خرچ کرنا بھی گناہ ہے۔

پانچواں فریضہ : یہ ہے کہ مال لینے دینے، روکنے اور خرچ کرنے میں اپنی نیت صحیح رکھے۔ جو مال لے اس سے عبادت پر استعانت کی نیت ہو اور جو مال چھوڑے اس میں زہد کی نیت ہو ایسا کرے گا تو مال کا وجود نقصان دہ نہیں ہوگا۔ اسی لیے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی شخص دنیا کے تمام خزانوں کا مالک بن جائے اور باری تعالیٰ کی رضا جوئی کے علاوہ اس کا کوئی دوسرا مقصد نہ ہو تو اسے زاہد کہا جائے گا اور اگر تمام مال خرچ کر دے لیکن اللہ کی خوشنودی مقصود نہ ہو تو اسے زاہد نہیں کہا جائے گا۔ تمہاری تمام حرکات و سکنات صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہونی چاہئیں یا وہ حرکات عبادت ہوں یا ان سے عبادت پر مدد ملتی

ہو۔ عبادت سے بعید تر عمل دو ہیں کھانا اور قضائے حاجت کرنا۔ لیکن یہ دونوں عمل عبادت پر آدمی کی مدد کرتے ہیں۔ اس لیے اگر کوئی شخص کھانے اور قضائے حاجت سے اچھی نیت رکھے تو یہ عمل بھی اس کے حق میں عبادت بن جائیں گے، ہر عمل میں تمہاری یہی نیت ہونی چاہیے، تم اپنے کسی معمولی سے مال کی حفاظت بھی کرو تو یہی سمجھ کر کرو کہ اس سے دین پر مدد ملتی ہے، 'کرتا پاجامہ' بستر برتن کوئی چیز ایسی نہیں ہے جس سے دین پر اعانت نہ ہوتی ہو، اور یہ تمام چیزیں زندگی کے لیے ضروری ہیں ضرورت سے زائد چیزوں کو اپنے پاس رکھنے کے بجائے یہ سوچنا چاہیے کہ اللہ کے دوسرے بندے ان سے نفع حاصل کر لیں۔ اسی لیے اگر کوئی شخص اپنی ضرورت لے کر تمہارے پاس آئے، اور وہ چیز جس کا وہ طلب گار ہے تم سے زائد ہو تو تمہیں انکار نہ کرنا چاہیے۔

ان اصولوں پر کاربند رہنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے جو سانپ سے اس کا اصل جوہر تریاق نکال لے، اور اس کے زہر سے محفوظ رہے، ایسے شخص کو مال کی کثرت سے ضرر نہیں ہوتا۔ لیکن یہ خصوصیت اس شخص کو حاصل ہوتی ہے جو دین میں کامل رسوخ رکھتا ہو، اور اس کا علم انتہائی اعلیٰ ہو۔ جو شخص مال جمع کر کے یہ خیال کرے کہ میں مالدار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی طرح ہوں جس طرح وہ دولت رکھتے تھے اسی طرح میں بھی رکھتا ہوں ایسا شخص نادان بچے کے مشابہ ہے جو کسی ماہر فن سپیرے کو سانپ پر قابو پاتے ہوئے دیکھ کر خود بھی سانپ کو پکڑنے کی کوشش کرے اور یہ سوچے کہ جس طرح اس نے سانپ کو اپنے قابو میں کر لیا تھا اسی طرح میں بھی کر لوں گا یہ بچہ یقیناً ہلاک ہو گا۔ ان دونوں میں یہی فرق ہے کہ سانپ کا کاٹا ہوا معلوم ہوتا ہے، لیکن مال کے ہاتھوں قتل ہونے والا مقتول دکھائی نہیں دیتا۔ اس شعر میں دنیا کو سانپ سے تشبیہ دی گئی ہے۔

ہی دنیا کحیة تنفث السم وان کانت المجسدة لانت

(یہ دنیا سانپ کی طرح زہر اُگلتی ہے اگرچہ چھوٹے میں نہایت نرم و نازک ہے)

جس طرح پہاڑوں کی چوٹیاں برسر کرنے، سمندروں کے سینے چیرنے، اور خاردار وادیاں طے کرنے میں کسی بیٹا کو تائینا کے مشابہ نہیں کہا جاسکتا اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ مال کو صحیح طور پر استعمال کرنے میں عام آدمی عالم کامل کے مشابہ ہو۔

مالداری کی مذمت اور فقر کی تعریف

مالداری افضل ہے یا فقر؟ اس سلسلے میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ شاکر المادار کا رتبہ بلند ہے یا صابر غریب کا۔ ہم نے اس اختلاف کی تفصیل و تحقیق کتاب الزہد و الفقر میں کی ہے، یہاں ہم صرف اتنا لکھتے ہیں کہ بحیثیت مجموعی فقر افضل ہے، اس موقع پر ہم حالات کے اختلاف کا ذکر کر کے موضوع کو طول دینا نہیں چاہتے بلکہ فقر کی فضیلت میں ہم صرف وہ کلام نقل کرنا چاہتے ہیں جو حشر مجاہدی نے اپنی کسی کتاب میں نقل کیا ہے، اس کے ذریعہ انہوں نے ان مالدار علماء پر رد کیا ہے جو مالدار صحابہ اور عبد الرحمن ابن عوف کی بے پناہ دولت کے حوالے سے خود کو اسی سطح پر دیکھتے ہیں۔ محاسبی کی شان یہ ہے کہ وہ علم معاملت پر عبور رکھنے والے بزرگ ہیں، اور اس میدان کے ہر نشیب و فراز سے اچھی طرح واقف ہیں نفس کے میوب، مال کی آفات، اور عبادت کے اسرار اپنی بحث کا موضوع بنانے والے تمام محقق علماء و مصنفین پر انہیں برتری حاصل ہے، ان کا کلام اس لائق ہے کہ اسے بہ لفظ نقل کیا جائے مجاہدی نے علمائے سوء پر رد کرنے کے بعد لکھا کہ ہمیں یہ روایت ملی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے علمائے سوء کے متعلق ارشاد فرمایا "اے علمائے سوء! تم روزے رکھتے ہو، نمازیں پڑھتے ہو، صدقہ و خیرات کرتے ہو، لیکن جس بات کا تمہیں حکم دیا گیا ہے وہ نہیں کرتے، اور جو نہیں کرتے دوسروں کو اس کی تلقین کرتے ہو۔ جو تم کر رہے ہو وہ ایک برا عمل ہے، بظاہر زبان سے توبہ کر لیتے ہو، لیکن عمل نفس کی خواہشات پر کرتے ہو۔ تمہیں اس سے کوئی فائدہ نہ ہو گا کہ تمہارے ظاہری بدن صاف ستھرے ہوں اور دلوں میں گندگی بھری ہو میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تم چھٹی کی طرح مت بنو، جس میں سے آنا نکل جاتا ہے، اور بھوسی باقی رہ جاتی ہے، اسی طرح تمہاری زبانوں سے علوم و معارف کے موتی نکلتے ہیں، لیکن باطن میں نجاستیں رہ جاتی ہیں۔ دنیا کے غلامو! وہ

مفصل آخرت کیسے پائے گا جس کی دنیاوی شہوتوں، اور نقصانی خواہشوں کا سلسلہ منقطع نہ ہو۔ میں سچ کہتا ہوں، تمہارے قلوب تمہارے اعمال پر آنسو بہاتے ہیں۔ تم نے اپنی دنیا اپنی زبانوں کے پیچھے رکھ دی ہے۔ اور اعمال قدموں کے تلے ڈال دئے ہیں۔ میں سچ کہتا ہوں تم نے اپنی آخرت تباہ و برباد کر لی ہے۔ تمہیں دنیا کی فلاح آخرت کی فلاح سے زیادہ محبوب ہے، تم سے زیادہ نقصان میں کون ہو گا؟ کاش تم اپنے انجام کی خرابی سے واقف ہو جاتے۔ تم کب تک اندھیروں میں چلنے والوں کو راستہ دکھاؤ گے، اور خود سرگرداں رہو گے۔ ایسا لگتا ہے کہ تم دنیا داروں کو ترک دنیا کی اسی لیے تلقین کرتے ہو کہ ساری دنیا تمہاری ہو جائے۔ اس کو بس کرو۔ جہاں تک چاہئے ہو اس سے آگے مت جاؤ۔ بھلا یہ بھی کوئی عقلمندی ہے کہ گھر کی ہمت پر قیدیوں کو رہن کر دی جائیں اور اس کے کمرے، صحن اور نچلے حصے تاریکیوں میں ڈوبے رہیں۔ اسی طرح اگر تمہارے جسموں سے نور پھوٹتا رہے اور تمہارے دلوں میں اندھیرے پروان چڑھتے رہیں تو کیا اس سے کوئی فائدہ ہو گا۔ دنیا کے غلامو! نہ تم میں خوف خدا ہے، اور نہ بزرگی عجب نہیں کہ دنیا تمہیں جڑ سے اکھاڑ پھینکے اور اوندھے منہ ڈال دے، پھر تمہیں پیٹ کے بل گھسیٹتی پھرے، تمہارے گناہ تمہارے بال جکڑ لیں اور تمہیں پیچھے سے دھکا دیں۔ اور اس حالت میں تمہیں اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں کہ نہ تمہارے بدن پر کپڑے ہوں، اور نہ کوئی مفصل تمہارا ساتھی اور ہمدرد ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ تمہیں تمہارے بد عملیوں پر مشتمل فرد جرم سنائے اور تمہیں سزا دے جس کے تم مستحق ہو۔ اس کے بعد حرث الحما ہی نے فرمایا: دوستو! یہ علماء سوء، انسانوں کے شیاطین ہیں، اور دنیا میں فتنہ و فساد برپا کرنے والے ہیں۔ یہ لوگ دنیا کے مال و متاع اور جاہ و رفعت کے حریص ہیں اور دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں، انہوں نے دین کو دنیا کی خاطر ذیل کیا ہے۔ یہ دنیا میں بھی باعث ننگ و عار ہیں، اور آخرت میں بھی نقصان اٹھانے والے ہیں، ہاں اگر اللہ کریم ہی انہیں اپنے دامن غنم میں جکڑ دے تو اور بات ہے۔ میں نے دنیاوی لذات میں مستغرق، اور اس کے عارضی مال و متاع کو ترجیح دینے والے مفصل کو خوشی دیکھی ہے کہ وہ کدورت آمیز ہے۔ اس کو خوشی کے بلن سے بے شمار ٹھکرات، اور اندیشے اور طرح طرح کے گناہ جنم لیتے ہیں۔ اس مفصل کا انجام بھی اچھا نہیں ہوتا۔ نہ اسے دنیا ملتی ہے، اور نہ دین سلامت رہتا ہے۔ وہ بالکل اس آیت کا مصداق ہوتا ہے۔

خَسِرَ الثَّنِيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكُمْ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (پ ۷ ار ۹ آیت ۱۱)

دنیا و آخرت دونوں کو کھو بیٹھائی کھلا نقصان ہے۔

اس سے بڑی مصیبت اور اس سے زیادہ سنگین آفت اور کون سی ہو سکتی ہے کہ نہ دنیا ہاتھ آئے اور نہ دین باقی رہے۔ بھائیو! اللہ کی طرف دھیان دو، تمہیں شیطان اور اس کے دوستوں کے فریب میں نہ آنا چاہیئے، یہ لوگ باطل دلائل پر اپنے خیالات کی بنیاد قائم کرتے ہیں، پہلے تو دنیا پر کتوں کی طرح جھپٹتے ہیں، اور پھر اعذار، اور دلائل تلاش کرتے ہیں، اور اس طرح کے دعوے کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی مال و دولت رکھتے تھے، یہ فریب خوردہ لوگ صحابہ کے مقدس ناموں کو اپنی بد عملی کے لیے دلیل بنا لیتے ہیں تاکہ لوگ مال جمع کرنے میں انہیں معذور سمجھیں، بلکہ یہ تصور کریں کہ صحابہ کے اسوہ پر عمل کرنے والے صحیح معنی میں یہی مالدار علماء ہیں شیطان انہیں اپنے فریب کے جال میں پھنسائے ہوئے ہے، اگرچہ انہیں اس کا احساس نہیں ہے۔

صحابہ کی مال داری کو حجت بنانا صحیح نہیں : احق! اللہ تجھے ہلاک کرے۔ تو عبدالرحمن ابن عوف کی مال داری کو دلیل بناتا ہے، یہ ایک شیطانی وسوسہ ہے، جو تیری زبان سے الفاظ کی صورت اختیار کرتا ہے، اور تجھے ہلاکت میں ڈال دیتا ہے، تو جب دولت سمیٹنے کی اپنی خواہش کو صحابہ کے کردار کے آئینے میں دیکھتا ہے تو گویا تو یوں کہتا ہے کہ صحابہ کرام نے بھی زیست، اسراف، اور کثرت کے لیے مال جمع کیا تھا یہ ایک تہمت ہے جو تو ان قدسی صفت نفوس پر لگاتا ہے اور ایک ایسے امر عظیم کی طرف ان کی نسبت کرتا ہے جس سے وہ قطعی بری الذمہ تھے تیرا یہ گمان کہ حلال مال جمع کرنا افضل ہے دراصل سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سمیت تمام انبیاء و مرسلین پر یہ اتمام ہے کہ انہوں نے مال جمع کرنے کی فضیلت حاصل نہیں کی، اور دنیا سے کنارہ کش رہ کر نوحذ بانہ وہ ایک خیر

کثیر اور اجر عظیم سے محروم رہے، تمہارے اس گمان کا مطلب اس کے علاوہ کچھ نہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جاننے کے باوجود کہ مال جمع کرنا افضل ہے اپنی امت کو اس فضیلت سے محروم رکھا، اور انہیں مال جمع کرنے سے منع فرمایا۔ (۱) تیرا یہ گمان باطل اور لغو ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے لیے نہایت شفیق تھے، وہ اسے کسی بھی فضیلت سے خواہ وہ کتنی ہی اونی کیوں نہ ہو محروم نہیں رکھ سکتے تھے اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نظر نہیں فرمائی کہ انہیں مال جمع کرنے سے منع کر دیا، جب کہ مال جمع کرنے کی بڑی فضیلت ہے یا یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ (نحوہ اللہ) اس سے واقف نہیں کہ مال جمع کرنے میں فضیلت ہے اس لیے مال جمع کرنے سے روک دیا، جب کہ تو مال کے خیر و فضل سے واقف ہے۔ گویا تو خیر کے مواقع اللہ تعالیٰ سے زیادہ جانتا ہے۔ اے گمراہ! اپنی عقل سے کام لے، شیطان تجھے صحابہ کی مالدار کی کا حوالہ دے کر حوکے میں ڈالتا ہے۔ کم بخت! تجھے عبدالرحمن ابن عوف کے مال کی کثرت کو اپنے لیے دلیل بنانے سے کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ ان کی خواہش تو یہ تھی کہ وہ مال و دولت سے محروم رہے، انہیں صرف اتنا میسر ہوتا جس سے وہ گذر بسر کرتے۔ مجھے یہ روایت معلوم ہوئی ہے کہ جب عبدالرحمن ابن عوف نے رحلت فرمائی تو کسی صحابی نے فرمایا کہ عبدالرحمن نے جو مال چھوڑا ہے ہمیں اس کی وجہ سے ان پر کچھ خوف ہے، کعب نے فرمایا: سبحان اللہ! ان پر کیسا خوف؟ انہوں نے جائز طریقے سے کمایا، جائز طریقے پر خرچ کیا، اور جائز دولت ترکے میں چھوڑ دی۔ کعب کی یہ بات حضرت ابوذر تک پہنچی، وہ نہایت عقلی کے عالم میں گھر سے نکلے، اونٹ کے بالوں کی رشتی لی، اور کعب کو تلاش کرنے لگے، کسی نے کعب سے کہا کہ ابوذر تمہاری تلاش میں ہیں، وہ بھاگ کر حضرت عثمان کے پیچھے پناہ لی، ابوذر نے فرمایا: اے یہودی کے بیٹے! تیرے خیال میں عبدالرحمن کے ترکے کی وجہ سے ہمیں ان پر خوف نہ کرنا چاہیے حالانکہ ایک دن سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جبل احد کی طرف تشریف لے گئے، میں آپ کے ساتھ تھا آپ نے مجھے مخاطب فرمایا: اے ابوذر! میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں۔ آپ نے فرمایا:

الاکثرون هم الاقلون يوم القيامة الا من قال هكنا وهكنا عن يمينه وشماله
وقدامو خلفه وقليل ما هم

زیادہ دولت مند ہی قیامت کے دن کم مایہ ہوں گے مگر جس نے کہا ایسا و یا دائیں سے بائیں سے آگے سے پیچھے سے، اور ایسے لوگ کم ہوں گے۔

اس کے بعد آپ نے پھر میرا نام لے کر آواز دی، میں نے عرض کیا: فہائے! یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ نذاہوں، آپ نے ارشاد فرمایا:

مايسرني ان لي مثل احد انفق في سبيل الله اموت يوم اموت، واترك منه
قبر اطين قلت او قنطارين يا رسول الله قال بل قبر اطان ثم قال: يا اباذر انت
نريد الاكثر واتل اريد الاقل (احمر ابو سعل محقر)

اگر میرے پاس اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے ایک کے برابر خزانہ ہو، پھر جس دن میں مومنوں اور اس خزانے میں سے جو کے دو دانوں کے برابر بھی کچھ چھوڑوں تو مجھے یہ بات اچھی نہیں لگے گی، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ دو ڈھیر؟ آپ نے فرمایا: (نہیں) بلکہ دو جو۔ اے ابوذر تو زیادہ کہتا ہے، اور میں کم کہتا ہوں۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تو یہ کہتا ہے کہ عبدالرحمن کے ترکے میں کوئی خوف نہیں ہے تو جھوٹ کہتا ہے، اور جو شخص بھی ایسا کہے گا وہ جھوٹا ہے، راوی کہتے ہیں کہ کعب نے مارے ڈر کے ان کی تردید نہیں کی۔ ہمیں یہ روایت بھی پہنچی ہے کہ

(۱) مال جمع کرنے سے ممانعت کی روایت ابن عدی نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے نقل کی ہے "مالو حسی اللہ الی ان اجمع المالوا اکون

من التاجرين"

ایک مرتبہ عبدالرحمن ابن عوف کے اونٹ یمن سے مدینہ منورہ آئے مدینے کی گلیوں میں اونٹوں کی آمد سے بڑا شور مچا ہوا۔ حضرت عائشہؓ نے دریافت فرمایا یہ شور کیسا ہے؟ کسی نے عرض کیا: عبدالرحمن ابن عوف کے اونٹ یمن سے آئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اللہ اور اس کے رسول نے صحیح فرمایا: حضرت عبدالرحمن کو حضرت عائشہ کے اس مخفیہ تبرعے کی اطلاع ہوئی وہ تفصیل جاننے کے لیے حاضر خدمت ہوئے حضرت عائشہ نے فرمایا: میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، آپ نے ارشاد فرمایا: انی رایت الجنة فرايت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سعيا ولم ار احدا من الاغنياء يدخلها الا عبد الرحمن بن عوف يدخلها معهم حبوا (احمد۔ مختصر)

میں نے جنت میں دیکھا کہ مہاجرین اور مسلمانوں کے غریب لوگ دوڑتے ہوئے جنت میں داخل ہو رہے ہیں، مالداروں میں مجھے عبدالرحمن ابن عوف کے علاوہ کوئی نظر نہیں آیا وہ ان کے ساتھ گھٹنوں کے بل سرک رہے تھے۔

عبدالرحمن ابن عوف نے اپنے تمام اونٹ اور ان پر لدہا ہوئے راہِ خدا میں خیرات کر دیا اور ان کے گمراہ غلاموں کو آزاد کر دیا تاکہ وہ جنت میں غریبوں کی طرح دوڑ کر داخل ہو سکیں۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدالرحمن ابن عوف سے ارشاد فرمایا: اما انک اول من يدخل الجنة من اغنياء امتی وما کدت ان تدخلها الا حبوا (ابزار۔ النسخ)

میری امت کے مالداروں میں تم سب سے پہلے جنت میں جاؤ گے لیکن شاید گھٹنوں کے بل سرک کر۔

اے بد بخت! اب بتلا کہ صحابہ کی مالداری کو دلیل بنانا کہاں تک صحیح ہے؟ یہ عبدالرحمن ابن عوف ہیں جن کے بڑے فضائل ہیں، جن کا تقویٰ معروف ہے، اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں بے پناہ دولت خرچ کی ہے، سب سے بڑھ کر یہ کہ انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا فیض اٹھایا، اور زبانِ رسالت سے جنت کی خوشخبری حاصل کی (ترمذی، نسائی، ابویں اس کے باوجود کہ انہوں نے اپنا مال حلال طریقے سے کمایا، اور جائز طریقے پر خرچ کیا وہ اس کی وجہ سے قیامت کے دن کی ہولناکیوں میں گھرے رہیں گے، اور جنت میں اتنی سرعت اور تیزی کے ساتھ داخل نہ ہو سکیں گے جس تیزی اور سرعت کے ساتھ فقراء جائیں گے، عبدالرحمن ابن عوف بھی عظیم شخصیت پر ہم جیسے لوگوں کو قیاس کرنا جو سر ہاپا دنیا کے فتنوں میں غرق ہیں حیرت انگیز ہے، اے بد بطن! تو مشبہات میں لوٹ لگاتا ہے، حرام نعمتوں کو غذا بناتا ہے، لوگوں کی نجاستوں پر گرتا ہے، شہوات، زہب و زینت، اور طرح طرح کے کمزرات میں پڑا ہوا ہے، اور دنیا کے فتنوں میں گرفتار ہے اس کے باوجود عبدالرحمن ابن عوف کی مالداری کا حوالہ دیتا ہے، اور یہ کہتا ہے کہ اگر میں نے مال جمع کر لیا تو کیا ہوا صحابہ نے بھی توجع کیا تھا، گویا تو اس دور میں اپنی تمام تر خباثتوں کے باوجود ان کا نمونہ ہے۔ بے وقوف! یہ سب ابلیس کے دوسرے ہیں، وہ اپنے دوستوں کو اسی طرح کے شکوک میں الجھا کر گمراہ کرتا ہے، میں تمہیں بتلاؤں گا کہ سلف کیا تھے، اور تم کیا ہو؟ بعض صحابہ اپنے پاس مال رکھتے تھے تاکہ کسی کے سامنے دست سوال دراز کرنے کی ضرورت پیش نہ آئے، اور راہِ خدا میں خرچ کر سکیں۔ انہوں نے یہ مال جائز ذرائع سے حاصل کیا۔ حلال کھایا، میانہ روی سے خرچ کیا، اور اسے آخرت میں سرخوئی کا ذریعہ بنایا، انہوں نے کسی کا حق نہیں مارا، بخل نہیں کیا، انہوں نے بیشر مال اللہ کی راہ میں صدقہ کیا، اور بعض لوگوں نے پورا مال ہی صدقہ کیا۔ دوسروں کی ضرورتوں کو اپنی ضرورت پر ترجیح دی، میں تجھ سے پوچھتا ہوں کہ کیا تو بھی ایسا ہی ہے۔ ظاہر ہے ایسا نہیں ہے، تجھے ان اکابرین سلف سے اتنی مشابہت بھی نہیں ہے۔

صحابہ کیسے تھے؟ : اجلہ صحابہ کا حال یہ تھا کہ وہ مسکنت کو محبوب رکھتے تھے فقر و فاقہ کے خوف سے مامون تھے، اپنے رزق کے بارے میں انہیں اللہ پر بھروسہ تھا، وہ اپنی قسمت پر خوش تھے، مصائب میں راضی رہتے، خوشحالی میں شکر ادا کرتے، غلّی میں صبر کرتے، راحت میں اللہ کی ثناء کرتے، اللہ کے لیے اکساری کرتے، کبر اور علو پسندی اور کثرت مال پر فخر سے ڈرتے۔ انہوں نے دنیا کا صرف اتنا حصہ لیا جو ان کے لیے مباح تھا، وہ مقدار حاجت پر راضی رہے، انہوں نے دنیا پر لات ماری، اس کی غتوں پر مبر کیا،

اس کی تفسیر کے جام پئے، اس کی آسائشوں اور نعمتوں کو ٹھکرایا، قسم کھا کر بتا کیا تو ایسا ہی ہے۔ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ جب دنیا ان کے در پر دستک دیتی تھی تو وہ خوف سے لرزے لگتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ ہم نے کوئی گناہ کیا ہے جس کی فوری سزا دنیا کی صورت میں دی جا رہی ہے اور جب فقر آتا تو اسے ہاتھوں ہاتھ لیتے، اور اسے صلحاء کا شعار سمجھ کر سینے سے لگاتے بعض صحابہ کے متعلق ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ اگر وہ صبح اٹھ کر اپنے گھر میں کوئی چیز دیکھتے تو غم سے بے حال ہو جاتے، اور کچھ نہ پاتے تو مسکرا کر صبح کرتے، اگر کوئی شخص اس پر حیرت ظاہر کرتا اور یہ کہتا کہ لوگ گھر میں دولت دیکھ کر خوش ہوتے ہیں اور تم غمگین ہو جاتے ہو تو وہ یہ جواب دیتے کہ میں اپنے عیال کے پاس کوئی چیز دیکھ کر اس لیے غمگین ہو جاتا ہوں کہ ہمارا گھرانہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرانے کے اسوہ پر کار بند نہیں ہے۔ بعض صحابہ کے بارے میں منقول ہے کہ اگر کبھی انہیں فارغ البالی میسر ہوتی تو ان کے غم و حزن کی حالت دیدنی ہوتی اور وہ یہ کہتے ہوئے نظر آتے کہ دنیا کو ہم سے کیا کام؟ اور اگر ان پر مصائب کے پہاڑ ٹوٹتے، تنگی اور عسرت ان کے گھر میں قدم رکھتے تو وہ خوش ہوتے اور اسے اپنے حق میں قائل نیک تصور کرتے اور کہتے کہ اب ہمارے رب نے ہم پر نظرِ کرم ڈالی ہے۔ یہ ہیں اکابرینِ سلف کے حالات و اوصاف۔ ان کی روشنی میں یہ فیصلہ اچھی طرح کیا جاسکتا ہے کہ منیٰ الفضل ہے یا فقر۔ اب تو قسم کھا کر بتا کیا تیری حالت یہی ہے کیا تو ان اوصاف کا حامل ہے؟ تو ان مقدس لوگوں سے ذرا بھی مشابہت نہیں کھتا۔ تم کیسے ہو؟ : اب میں تیری حالت بیان کروں گا، اور تیرے اوصاف پر روشنی ڈالوں گا جو اکابرینِ سلف کے حالات و اوصاف سے قطعی میل نہیں کھاتے تو مالداری میں سرکش بن جاتا ہے، خوشحالی میں اترانے لگتا ہے، فارغ البالی میں خوشی سے رقص کرتا ہے مسکنت سے تجھے نفرت ہے، حالانکہ مسکنت انبیاءِ مرسلین کے لیے سرمایہٴ افتخار تھی، تو ان کے سرمایہٴ افتخار سے نفرت کرتا ہے، تو افلاس کے ڈر سے مال جمع کرتا ہے، حالانکہ یہ باری تعالیٰ پر بدگمانی ہے، اور اس کے وعدے پر بے اعتمادی کی دلیل ہے، تیرے مملک انجام پر تمہاری ایک امر شاہدِ عدل ہے تو مال محض اس لیے جمع کرتا ہے کہ دنیا کی نعمتیں، لذتیں، آسائشیں اور شہوتیں پوری ہوں۔ حالانکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے تھے۔

شرار امتی الذین غلبوا بالنعیم فریت علیہم اجسامہم (۱)

میری امت کے بدترین لوگ وہ ہیں جو نعمتوں سے غذا حاصل کرتے ہیں اور انہی پر ان کے جسم نمود پاتے ہیں۔

کسی عالم کا قول ہے کہ قیامت کے دن کچھ لوگ اپنی نیکیاں تلاش کرتے ہوئے آئیں گے، ان سے کہا جائے گا۔

أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فَنُفِیْ حَکِیَاتِکُمْ النَّبِیَّاءُ وَأَسْتَمْتُمْ عَنْهُمْ بِهَآ (پ ۲۶۱ آیت ۲۰)

تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیاوی زندگی میں حاصل کر چکے۔

خواب غفلت سے جاگو، تم دنیا کی نعمتوں کی وجہ سے آخرت کی نعمتوں سے محروم رہ گئے، کس قدر حسرت و افسوس کا مقام ہو گا، کتنی عظیم مصیبت ہو گی۔ تم مال اس لیے بھی جمع کرتے ہو تاکہ ایک دوسرے پر مال کی کثرت کی وجہ سے فخر کر سکو، اور خود کو برتر تصور کرو۔ حالانکہ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ جو دنیا کو نکاڑ اور تقاضا کے لیے جمع کرتا ہے وہ اس حال میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا کہ اللہ اس پر غضب ناک ہو گا۔ لیکن افسوس! تجھے اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کی ذرا پرواہ نہیں ہے۔ تو اپنے حال میں مست، اور انجام سے بے نیاز ہے۔ تجھے دنیا میں رہنا جو ارموئی میں جانے سے زیادہ محبوب ہے۔ تو اللہ سے ملنا پسند نہیں کرتا، اللہ کو تجھ سے ملنا سخت ناپسند ہے دنیا کی کوئی چیز تجھے میسر نہ ہو تو تیری حسرت کا عالم قابلِ دید ہوتا ہے۔ ہمیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت پہنچی ہے، آپ نے ارشاد فرمایا: جو دنیا کی کسی ایسی چیز پر افسوس کرتا ہے جو اسے نہیں ملتی وہ دوزخ کی آگ سے ایک ماہ اور بعض روایت کے مطابق ایک برس کی مسافت پر آجاتا ہے جب تو دنیا کے نہ ملنے والی چیزوں پر افسوس کرتا ہے تو تجھے یہ احساس نہیں ہوتا کہ میں اللہ کے عذاب سے کس قدر قریب ہو رہا ہوں تیری حالت تو یہ ہے کہ تو دنیا سمیٹنے کے لیے دین کی قیود سے آزاد ہو جائے،

(۱) یہ روایت کتابِ ذمِ اہل کے شروع میں گذر چکی ہے۔

اور جب تجھے دنیا مل جائے تو خوشی سے جموم اٹھے، حالانکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-
 من احب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه
 جو دنیا سے محبت کرتا ہے، اور اسے پاکر خوش ہوتا ہے اس کے دل سے آخرت کا خوف نکل جاتا ہے۔

ایک عالم ارشاد فرماتے ہیں کہ دنیا کی چیزوں کے نہ ملنے پر افسوس کرنے، اور ملنے پر خوش ہونے کا حساب ہوگا، تجھے محابہ کا خوف نہیں، دنیا پانے کی تجھے کس قدر خوشی ہے، تیرے دل سے اللہ کا خوف جاتا رہا۔ تو دنیاوی امور میں جتنی دلچسپی لیتا ہے اتنی دلچسپی تجھے آخرت کے کاموں میں نہیں ہے گناہ کی مصیبت تیرے نزدیک اتنی بڑی نہیں ہوتی جتنی بڑی مصیبت یہ ہوتی ہے کہ تجھے دنیا نہیں ملے۔ تو گناہوں سے اتنا خوف نہیں کھاتا جتنا خوف تجھے مال کے ضائع جانے کا ہوتا ہے۔ تو جاہ و منصب کے حصول کے لیے اپنا تمام سرمایہ خرچ کر سکتا ہے، لیکن کسی پریشان حال کی مدد نہیں کر سکتا۔ تو اپنی عزت و اکرام کے لیے مخلوق کو خوش کر سکتا ہے لیکن اللہ کو راضی رکھنے کے لیے تیرے پاس وقت نہیں۔ یہ صحیح ہے کہ دولت تیرے میوب پر پردہ ڈال دیتی ہے، اور لوگ تیری نکتہ چینی نہیں کرتے، لیکن اللہ تو تیرے حال سے واقف ہے، مگر تجھے اللہ کے علم و اطلاع کی پروا ہی کب ہے؟ دنیا کی رسوائی تجھے گوارا نہیں، لیکن قیامت کے دن تجھے جس رسوائی اور ذلت کا سامنا کرنا پڑے گا اس کے لیے تو تیار ہے یہ بندے تجھے اللہ سے زیادہ محبوب ہیں، یہ جمالت نہیں تو اور کیا ہے؟ اس کے باوجود تو عقلمندوں کے منہ آتا ہے، اور خود کو صلحاء کے ڈمرے میں شامل کرانے کے لیے کوشاں رہتا ہے۔ تیرا باطن بے شمار نجاستوں سے آلودہ اور لا تعداد میوب کا منبع ہے، لیکن تو اللہ کے نیک بندوں کے مال پر اپنے مال کو قیاس کرتا ہے افسوس! صد افسوس! تو سلف صالحین سے کس قدر دور ہے خدا کی قسم! وہ لوگ حلال چیزوں میں بھی اتنے زاہد تھے جتنے زاہد تم حرام چیزوں میں نہیں ہو، جس چیز کو تم بے ضرر تصور کرتے ہو وہ چیز ان کے نزدیک مسلک تھی۔ وہ چھوٹی سی غلطی سے اتنا ڈرتے تھے کہ تم گناہ کبیرہ سے بھی اتنا نہیں ڈرتے کاش تیرا حلال و مطیب مال ان کے مشتبہ جیسا ہوتا۔ کاش تو اپنے گناہوں سے اسی قدر ڈرتا جتنا وہ اپنی نیکیوں سے ڈرتے تھے کہ کہیں وہ روئے کردی جائیں، کاش تیرا روزہ ان کے انظار ہی جیسا ہوتا۔ کاش عبادت کے لیے تیری مشقت اور مشغولیت ان کی راحت و آرام کے برابر ہوتی، کاش تیری نیکیاں ان کی ایک ہی نیکی کے برابر ہوتی۔ ایک صحابی کا یہ قول ہمیں پہنچا ہے کہ جس قدر دنیا صدیقین سے فوت ہوتی ہے اور دور رہتی ہے وہی ان کے حق میں نعمت ہے۔ جو شخص ان اوصاف کا حامل نہ ہو وہ دنیا میں ان جیسا ہے، اور نہ آخرت میں ان کا ساتھی ہوگا۔

غور کیجئے ان دونوں حریفوں میں کتنا زبردست فرق ہے۔ ایک فریق اجلہ صحابہ کا ہے جو اللہ کے یہاں انتہائی بلندی اور عظمت رکھتے ہیں اور دوسرا فریق ان دنیا کے غلاموں کا ہے جو پستی کا شکار ہیں۔ اللہ ہی انہیں اپنے فضل و کرم سے معاف کر سکتا ہے۔
 آج کے دولت مندو! تمہارا گمان یہ ہے کہ تم صحابہ کے اسوہ پر چلتے ہوئے مال اس لیے جمع کرتے ہو تاکہ کسی سے مانگنا نہ پڑے، اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی توفیق ہو، بد بختو! کیا تم اپنے زمانے میں حلال مال پاتے ہو جیسا کہ انہیں حلال مال میسر ہو جاتا تھا؟ یا تم یہ سمجھتے ہو کہ مال حاصل کرنے میں تم احتیاط سے کام لیتے ہو جس طرح وہ احتیاط کیا کرتے تھے؟ بعض صحابہ سے منقول ہے کہ ہم حلال کے ستر دروازے اس لیے چھوڑ دیتے ہیں کہ کہیں کسی حرام دروازے میں نہ گھس جائیں، کیا تم اپنے آپ سے اس احتیاط کی توقع کر سکتے ہو، نہیں! رب کعبہ کی قسم! نہیں! یہ احتیاط تم جیسے لوگوں کے بس سے باہر ہے۔ یہ یقین رکھو کہ نیک کاموں کے لیے مال جمع کرنے کی خواہش شیطان کا ایک ٹکڑا ہے، وہ تمہیں نیکی کے نام پر گمراہ کرتا ہے اور جائز راستے دکھلا کر حرام اور مشتبہ راستوں پر لے جاتا ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

من اجترأ على الشبهات أو شك أن يقع في الحرام (بخاری و مسلم۔ نعمان ابن بشیر)

جو شخص مشبہات پر جرأت کرتا ہے قریب ہے کہ وہ حرام میں جا پڑے۔

اے مغرور! کیا تو یہ بات نہیں جانتا کہ مشتبہ مال کما کر اللہ کی راہ میں خیرات کرنے سے بہتر یہ ہے کہ مشبہات سے ڈرتا رہ تاکہ

اللہ کے یہاں مرتبہ بلند ہو۔ ایک صاحب علم کا قول ہے کہ حرام کے خوف سے ایک درہم چھوڑنا ہزار مشتبہ دنار صدقہ کرنے سے افضل ہے۔ اس لیے کہ اس صدقے کے بارے میں یہ بات یقین کے ساتھ نہیں کہی جاسکتی کہ اسے اللہ تعالیٰ کے یہاں قبولیت ملے گی یا نہیں؛ جب کہ اللہ کے خوف سے حرام مال نہ لینا ایک ایسا عمل ہے جس کے اجر و ثواب میں کوئی شبہ نہیں ہے اگر تیرا خیال یہ ہے کہ میں بہت زیادہ متقی ہوں، شیطان مجھے فریب نہیں دے سکتا، اور نہ اس کے کہنے میں اگر مشبہات میں جھکا ہو سکتا ہوں۔ بلکہ حلال ذرائع ہی سے مال جمع کروں گا تاکہ اللہ کے راستے میں خرچ کروں۔ تب بھی ہم یہی کہیں گے کہ تقویٰ کا تقاضا یہ نہیں کہ تو مال جمع کرے، بلکہ متقی ہونے کی حیثیت سے تو تجھے مال حاصل نہ کرنا چاہیے، قیامت کے حساب سے غلہ کہاں؟ خواہ مال حرام ہو یا حلال۔ پھر اس کا حساب اپنے اوپر کیوں رکھا جائے؟ صحابہ کرام قیام کے سوال سے بہت زیادہ خوف کھاتے تھے۔ ایک صحابی کا ارشاد ہے کہ اگر میں جائز طریقے سے ایک ہزار دنار کماؤں، اور انہیں اللہ کے نام پر خیرات کروں، اور اس عمل سے میری عبادات میں بھی کوئی خلل واقع نہ ہو تب بھی میں یہ خیرات پسند نہ کروں۔ لوگوں نے اس کی وجہ دریافت کی، فرمایا: مطلقاً کو قیامت کے اقتساب کا خوف نہیں ہوتا، اغنیاء اس دار و گیر کے مرحلے سے گزریں گے، ان سے پوچھا جائے گا کہ جو مال ان کے پاس تھا وہ انہیں کہاں سے ملا، کہاں خرچ کیا؟ متقی تو یہ لوگ تھے، انہیں آمدنی کے حلال ذرائع میسر تھے، وہ چاہتے تو حلال دولت سے اپنا گھر بھر سکتے تھے، لیکن انہوں نے قیامت کے خوف سے مالدار بننا گوارا نہیں کیا۔ کیا تجھے یہ خوف نہیں کہ حیرادل مال کی نجاست سے آلودہ ہو سکتا ہے۔ ہمیں بعض صحابہ کے بارے میں معلوم ہوا ہے کہ وہ وراثت کا مال محض اس لیے نہ لیتے کہ کہیں اس سے دل میں لہاذ برپا نہ ہو جائے کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ حیرادل صحابہ کے دلوں سے زیادہ متقی ہے کہ کسی بھی حال میں حق سے تجاوز نہ کرے گا، اگر ممکن ہے تو تجھے اپنے نفس امارۃ کے سلسلے میں بڑی خوش فہمی ہے۔

ہماری نصیحت یہ ہے کہ قدر ضرور پر قناعت کر۔ اعمال خیر کے لیے مال جمع کر کے اپنے آپ کو حساب کے خطرے میں مت ڈال۔ حدیث شریف میں ہے۔

من نوقش فی الحساب عذب (بخاری و مسلم - مائتہ)

جو حساب میں الجھایا جائے گا وہ عذاب دیا جائے گا۔

ایک روایت میں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔

یؤتی برجل یوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وانفقہ فی حرام فیقال انھبوا بہ الی النار، ویؤتی برجل قد جمع مالا من حلال وانفقہ فی حلال فیقال لہ قف لعلک قصرت فی طلب ہذا بشی مما فرضت علیک من صلاۃ لم تصلھا الوقتھا وفرطت فی شئ من رکوعھا وسجودھا ووضوئھا فیقول لا یارب! کسبت من حلال وانفقت فی حلال، ولم اذیع شیئا مما فرضت علی فیقال لعلک اختلت فی ہذا المال فی شئ من مرکب او ثوب باھیت بہ فیقول لا یارب! لم اختل ولم اباہ فی شئ فیقال لعلک منعت حق احد امرنک ان تعطیه من نوى القربى والیتامی والمساکین وابن السبیل، فیقول لا یارب! کسبت من حلال وانفقت فی حلال، ولم اذیع شیئا مما فرضت علی، ولم اختل، ولم اباہ، ولم اذیع حق احد امرتنی ان اعطیہ، قال فیجئی اولئک فیخاصمونہ فیقولون یارب اعطیتہ واغنیتہ وجعلتہ بین اظھرنا وامرنا ان یعطینا فان کان اعطاھم وما ذیع مع ذلک شیئا من الفرائض

ولم یختل فی شئی فیقال: قف الآن هات شکر کل نعم انعمتها علیک من اکلک وشربک وتاولک (۱)

قیامت کے روز ایک ایسے شخص کو لایا جائے گا جس نے حرام طریقے پر مال جمع کیا تھا اور حرام کاموں میں خرچ کیا تھا، حکم ہو گا کہ اسے دوزخ میں لے جاؤ، اور ایک ایسے شخص کو لایا جائے گا جس نے جائز طریقے سے مال جمع کیا تھا، اور جائز کاموں میں خرچ کیا تھا، اس سے کہا جائے گا کہ ابھی ٹھہر، شاید تو نے مال حاصل کرنے کے سلسلے میں ان ادا میں کوتاہی کی ہو جو تجھ پر فرض ہیں، مثلاً وقت پر نماز پڑھی ہوگی، یا نماز کے رکوع و سجود اور وضو میں کوتاہی کی ہوگی، وہ عرض کرے گا نہیں! یا اللہ! میں نے حلال طریقے سے مال کمایا، اور جائز طریقے پر خرچ کیا اور اپنے فرائض ضائع نہیں کئے، اس سے کہا جائے گا کہ شاید تو نے اس مال میں تکبر کیا ہو، مثلاً کسی سواری یا کپڑے پر فخر کیا ہو۔ وہ عرض کرے گا نہیں! یا اللہ! نہ میں نے تکبر کیا ہے، اور نہ کسی چیز میں فخر کیا ہے، اس سے کہا جائے گا کہ شاید عزیزوں، قبیضوں، منکبوں اور مسافروں میں سے کسی کا وہ حق ادا نہ کیا ہو جس کا میں نے تجھے حکم دیا تھا۔ وہ عرض کرے گا: میں یا اللہ! میں نے حلال ذریعے سے کمایا اور حلال جگہ میں خرچ کیا، اور فرائض تلف نہیں کئے، نہ میں نے تکبر کیا نہ فخر کیا، اور نہ کسی کا وہ حق ضائع کیا جسے دینے کا تو نے مجھے حکم دیا ہے، فرمایا: پھر وہ سب (یتیم، مسکین و غیرہ) آئیں گے اور اس سے جھگڑا کریں گے اور کہیں گے اے اللہ! تو نے اسے دیا، اے والد! رہنا دیا، اے ہمارا مددگار کیا اور اسے حکم دیا کہ وہ ہمیں دے، اگر اس نے انہیں دیا ہو گا، اور اس کے ساتھ کوئی فریضہ ضائع نہ کیا ہو گا، اور نہ کسی چیز میں تکبر کیا ہو گا تو کہا جائے گا ابھی ٹھہر، اور ان تمام نعمتوں کا جو میں نے تجھے دیں شکر ادا کر، خواہ وہ کھانا ہو، پانی ہو، یا کوئی اور لذت ہو، اس سے اسی طرح پوچھ تاچھ کی جاتی رہے گی۔

جب اس شخص کو جس نے حلال طریقے سے مال کمایا، اور جائز طریقے سے خرچ کیا اور حقوق و فرائض ادا کرنے میں کوتاہی نہیں کی حساب کے اس شدید مرحلے سے گزرنا پڑے گا تو ہم جیسے لوگوں کا کیا حال ہو گا جو سر ہٹا دینا کے مقصود میں غرق ہیں، اس کے مشابہات، شہوات اور زہمت میں ڈوبے ہوئے ہیں۔ اسی احتساب کے خوف سے الہی تقویٰ دنیا میں آلودہ نہیں ہوتے، اور اچھے مال پر قناعت کر لیتے ہیں جو ان کے گزر بسر کے لیے کافی ہو، اور مال کمانے کے بجائے دوسرے اچھے کاموں میں شب و روز گزارتے ہیں ان اکابرین سلف کے اسوہ پر عمل کر، اگر تو اس سے انکار کرتا ہے، اور اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ تو دوسرے و تقویٰ کے اعلیٰ درجے پر فائز ہے، اور تو نے صرف حلال ذرائع سے مال جمع کیا ہے اور وہ بھی اس لیے کہ کسی کے سامنے دست سوال دراز کرنے کی ضرورت پیش نہ آئے، اور اللہ کی راہ میں زیادہ سے زیادہ خرچ کر کے، اور تو نے جو مال بھی خرچ کیا جائز موقع پر خرچ کیا ہے، نیز مال کی وجہ سے حیرے قلب کی کیفیت بھی حسیز نہیں ہوتی، تو مال کی وجہ سے کوئی ایسا کام نہیں کرتا جو اللہ کی ناراضگی کو دعوت دے، اگر تو ایسا ہے۔ حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہے۔ تو مقدار ضرورت پر انکسار کر، اور مالداروں سے دور رہے۔ اس لیے کہ وہ قیامت کے روز محاسبہ کے لیے کھڑے ہوں گے، اور تو اپنے افلاس کے باعث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں جانے والے پہلے قافلے کا رکن ہو گا۔ تجھے حساب اور پوچھ گچھ کے لیے نہیں روکا جائے گا۔ حساب میں یا نجات ہے، یا آفت اور مصیبت ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

یدخل صعلبیک المہاجرین قبل اغنیاء ہم الجنة بخمس مائة عام (۲) (ترمذی۔ ابوسعید)
مہاجرین کے فقراء ان کے مالداروں سے پانچ سو برس قبل جنت میں جائیں گے۔

(۱) اس روایت کی کوئی اصل مجھے نہیں ملی۔ (۲) روایات میں صعلبیک کی جگہ فقراء ہے۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل اغنياء هم فياكلون ويتمتعون
والآخرون جثاء على ركبهم فيقول: قبلكم طلبتني، انتم حكام الناس
وملوكمهم فارونى ماذا صنعتنم فيما اعطينكم (۱)

مؤمنین کے فقراء ان کے مالداروں سے پہلے جنت میں جائیں گے وہ کمائیں گے اور لطف امداد ہوں گے اور دوسرے گھٹنوں کے تل سرکتے ہوں گے اللہ تعالیٰ کہیں گے تم سے میرا ایک مطالبہ ہے تم لوگوں کے حکام اور بادشاہ تھے میں نے تمہیں جو کچھ عطا کیا تھا اس میں تم نے کیا کیا۔

ایک عالم فرمایا کرتے تھے کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ میں سُرخ اونٹوں کا مالک ہوں اور اس قافلے میں شامل نہ ہوں جو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں سب سے پہلے جنت میں قدم رکھے گا۔ اے لوگو! ان لوگوں کی طرف سبقت کرو جو ہلکے ہلکے نہایت آرام و سہولت سے انبیاء و مرسلین کے ساتھ جنت میں جائیں گے پیچھے رہ جانے سے اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم قافلے سے دور رہنے سے اس طرح ڈرو جس طرح حقّی ڈرتے ہیں روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر کو پیاس لگی انہوں نے پانی منگوایا لوگ ان کے لیے شہد کا شربت لے کر آئے آپ نے ایک گھونٹ پیا اور رونے لگے خود بھی رونے لگے اور دوسروں کو بھی رُلایا۔ پھر آنسو پونچھے اور کچھ کہنے کے لیے لب کھولے ہی تھے کہ دوبارہ رونا آگیا جب بہت زیادہ رونے تو لوگوں نے پوچھا کیا آپ اس شربت کی وجہ سے اتنا دور رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ہاں! ایک روز میں تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آپ کے گھر میں حاضر تھا اتنے میں آپ نے اپنے پاس سے کسی چیز کو ہٹانا شروع کیا آپ فرما رہے تھے مجھ سے دور رہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ فدا ہوں مجھے تو آپ کے پاس کوئی نظر نہیں آتا پھر آپ کس سے مخاطب ہیں؟ آپ نے فرمایا: یہ دنیا اپنی گوند لپی کر کے اور سرٹا کر میری طرف بڑھی اس نے مجھ سے کہا اے محمد! مجھے لے لیجئے میں نے جواب دیا مجھ سے دور رہ۔ اس نے کہا آپ چاہے مجھ سے محفوظ رہ جائیں لیکن آپ کے بعد آنے والے مجھ سے محفوظ نہ رہ سکیں گے مجھے ڈر ہوا کہیں یہ دنیا شربت کی صورت بنا کر میرے پاس نہ آگئی ہو اور مجھے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دور کرنا چاہتی ہو۔ (۲) اے لوگو! اللہ کے یہ نیک بندے حلال شربت دیکھ کر اس خوف سے رونے لگتے تھے کہ کہیں یہ شربت انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا نہ کر دے۔ طرح طرح کی نعمتوں اور شہوتوں میں غرق ہے اور وہ تمام نعمتیں بھی حرام ذرائع سے حاصل کی گئی ہیں لیکن تجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انقطاع کا ذرا بھی خوف نہیں ہے۔ لعنت ہو تجھ پر تیری جہالت کتنی بڑھی ہوئی ہے کم جنت! اگر تو قیامت کے دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گیا تو تجھے اس قدر درہشت ناک مناظر کا سامنا کرنا پڑے گا جن سے انبیاء اور ملائکہ نے بھی پناہ مانگی ہے۔ اگر تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ ہو سکا تو تجھے آپ کے ساتھ ملنے کے لیے طویل فاصلہ طے کرنا پڑے گا اگر تو نے زیادہ دولت حاصل کی تو تجھے سخت حساب سے دوچار ہونا پڑے گا اگر تو نے کم پر قناعت نہیں کی تو تجھے ایک طویل مدت تک قیامت کے میدان میں ٹھہرنا ہو گا اور نالہ و شیون کرنا ہو گا۔ اگر پیچھے رہ جانے والوں کی حالت پر راضی ہوا تو اصحابِ نبیین اور رسول رب العالمین سے دور رہنا پڑے گا اور جنت کی نعمتوں تک دیر میں پہنچے گا اگر تو نے مشقین کے احوال سے اختلاف کیا تو تجھے یوم حساب کی ہولناکیوں میں حساب و کتاب کے مرحلے سے گذرنا پڑے گا ان باتوں پر غور کر لے۔

اگر تو اپنے آپ کو اکابرینِ سلف کی مثال سمجھتا ہے تو تجھے کم پر قناعت کرنی چاہیے جائز مال میں زہد اختیار کرنا چاہیے اپنا مال زیادہ سے زیادہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنا چاہیے اور اپنا پیشہ بننا چاہیے نہ تجھے فقر کا خوف ہو نہ تو آنے والے کل کے لیے کچھ بچا کر

(۱) اس روایت کی کوئی اصل مجھے نہیں ملی۔ (۲) یہ روایت اس باب کے شروع میں گذری ہے۔

رکھے، مالداری، اور دولت کی ہوس سے تجھے غارت ہو، فقر و مصیبت پر راضی ہو، قلت و مسکنت پر خوش ہو، ذلت و اکسار کو اچھا سمجھتا ہو، تکبر اور ملو پسندی کو بنظر کراہت دیکھتا ہو، اپنے معاملات میں مضبوط ہو، تیرا دل ہدایت سے نفرت نہ کرتا ہو، تو نے اللہ کے عائد کردہ حقوق و واجبات میں اپنے نفس کا احتساب کر لیا ہو۔ اور اپنے تمام حالات کو اللہ کی رضا کے سانچے میں ڈھال لیا ہو، اس صورت میں تجھے حساب کے لیے کھڑا نہیں کیا جائے گا، اور واقعی تو مسکین کے ذمے میں داخل سمجھا جائے گا۔ ذرا غور کر کیا تجھے علم نہیں کہ مال کا مشغل نہ رکھنے سے، اور قلب کو ذکر و فکر اور عبرت و موعظت کے لیے فارغ رکھنے سے دین کی زیادہ حفاظت ہوتی ہے، حساب آسان ہو جاتا ہے، باز پرس بھی ہوتی ہے، قیامت کی خوفناک آفات سے حفاظت ہوتی ہے، ثواب زیادہ ملتا ہے، اور اللہ کے نزدیک قدر و منزلت بڑھتی ہے۔ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ اگر ایک شخص اپنے دامن میں دینار بھرے اور غریبوں میں تقسیم کر دے اور دوسرا اللہ کے ذکر میں مشغول ہو تو اللہ کا ذکر کرنے والا افضل ہے۔ کسی صاحب علم سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو اچھے کاموں کے لیے مال جمع کرتا ہے، انہوں نے جواب دیا مال نہ جمع کرنا اس کے لیے زیادہ بہتر اور اس کے حق میں زیادہ مفید ہے اکابر تابعین میں کسی سے ان دو آدمیوں کے متعلق دریافت کیا گیا جن میں سے ایک حلال طریقے سے دنیا کماتا ہے اس سے صلہ رحمی کرتا ہے اور اپنے لیے توشہ آخرت بناتا ہے اور دوسرا دنیا سے اجتناب کرتا ہے، نہ اسے حاصل کرتا ہے، اور نہ ملنے پر لیتا ہے، ان دونوں میں سے کون افضل ہے؟ انہوں نے جواب دیا واللہ ان دونوں میں زمین و آسمان اور مغرب و مشرق کی دوری ہے، دنیا سے اجتناب کرنے والا افضل ہے۔ یہ فضیلت ترک دنیا سے حاصل ہوتی ہے، اگر تو بھی مال چھوڑ دے تو تجھے بھی یہ فضیلت مل جائے گی۔

مال سے مشغل نہ رکھنے میں دنیاوی فائدے بھی بے شمار ہیں، اس سے بدن کو راحت ہوتی ہے، آدمی محنت سے بچا رہتا ہے، زندگی سکون سے گذرتی ہے، دل مطمئن رہتا ہے، نگہرات دامن گیر نہیں ہوتے جب تک کاموں کے لیے مال جمع کرنے سے افضل مال ترک کرتا ہے تو پھر تیرے پاس دنیا کمانے کے لیے کیا مدد رہ جاتا ہے، اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے سے بہتر یہ ہے کہ آدمی اللہ کے ذکر میں مشغول ہو۔ اس طرح دنیا کی راحت بھی ملے گی، اور آخرت کی فضیلت بھی۔

اگر مال جمع کرنے میں حیرے لیے کوئی فضیلت بھی ہے تب بھی تجھے مکارم اخلاق میں مقتدائے کامل سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ پر عمل کرنا چاہیے۔ جن کے ذریعے اللہ نے تجھے رشد و ہدایت سے نوازا ہے اور جس طرح انہوں نے اپنے لیے دنیا سے کنارہ کشی پسند فرمائی تھی اسی طرح تجھے بھی کنارہ کشی رہنا چاہیے۔ یہ بات یاد رکھ کہ سعادت اور کامیابی دنیا سے کنارہ کش رہنے میں ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے تلے رہ، اور خشتِ المادی کی طرف سبقت کر، ہمیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت پہنچی ہے، فرمایا:

سادات المؤمنین فی الجنة من اذا تغدی لم یجد عشاء و اذا استقرض لم یجد قرضاً و لیس له فضل کسوة الا ما یولرہ و لم یقدر علی ان یتکسب ما یتغنیہ یمسی مع ذلک و یصبح راضیاً عن ربہ (۱) (طبرانی۔ ابو ہریرہ)
جنت میں مؤمنین کے سردار وہ لوگ ہوں گے جو اگر دوپہر کا کھانا کھائیں تو انہیں رات کا کھانا نہ ملے۔ اور قرض مانگیں تو انہیں قرض نہ ملے، اور ان کے پاس ستر ڈھانپنے سے زیادہ کپڑا نہ ہو۔ اور اتنا نہ کمپاتے ہوں جو انہیں بے نیاز کر دے اس کے باوجود وہ صبح و شام اپنے رب سے راضی رہتے ہوں۔
یہ لوگ قرآن کریم کی اس آیت کا مصداق ہوں گے۔

فَاُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ وَالشَّاهِدِينَ
وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (پ ۶۵ آیت ۶۹)
تو ایسے اشخاص بھی ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا یعنی انبیاء اور صدیقین
اور شہداء اور صلحاء اور یہ حضرات بہت اچھے رفیق ہیں۔

اس نصیحت کے بعد بھی اگر تو نے مال جمع کیا تو حیرانہ دعویٰ جو ٹٹا سمجھا جائے گا کہ تو اعمال خیر کے لیے مال جمع کرتا ہے بلکہ یہ کہا جائے گا کہ تو فقر کے خوف سے 'تنعم' عیش و عشرت، زینت و غرور مہابات، کبر و ریاء اور شہرت و عزت کے لیے مال جمع کرتا ہے کم بخت! اللہ سے ڈر، اور اپنے دعویٰ پر شرمسار ہو! اگر تو مال اور دنیا کی محبت میں اتنا ہی پاگل اور دوانہ ہے تو ایسا بات کا اعتراف کر کہ فضل اور خیر مقدار کفایت پر راضی رہنے اور دائرہ مال سے بچنے میں ہے۔ مال جمع کرتے وقت اپنے آپ کو حقیر سمجھ، اپنی برائی کا اقرار کر، اور حساب سے ڈر تا رہ مال جمع کرنے کے لیے عذر اور دلیل تلاش کرنے کے بجائے یہ صورت حیرے لیے نجات اور فضل سے قریب تر ہے۔

بھائیو! یہ بات یاد رکھو کہ صحابہ کے زمانے میں حلال موجود تھا۔ اس کے باوجود وہ لوگ نہایت متقی، اور مباح چیزوں میں بھی زاہد تھے، ہم ایسے دور میں ہیں کہ اس میں حلال موجود، دوزخ اور مستر پوشی کے لیے لباس بھی حلال سمجھا ہونا مشکل ہے۔ ایسے دور میں مال جمع کرنے سے اللہ تعالیٰ ہمیں اور ہمیں سب کو محفوظ رکھے۔ صحابہ جیسا تقویٰ، ان جیسا ورع اور زہد اور ان جیسی احتیاط ہم لوگوں میں کہاں ہو سکتی ہے، ان جیسے پاکیزہ قلوب پاکیزہ خیریں ہمیں کہاں میسر ہیں۔ پروردگار عالم کی قسم! ہم پر نفسانی میوہ اور خواہشات چھا گئی ہیں اور قیامت کی حاضری قریب ہے، کتنے خوش قسمت ہیں وہ لوگ جو ہلکے ہلکے جنت میں داخل ہوں گے، ان دولت مندوں کو اس روز رنج و غم کا سامنا ہوگا جنہوں نے حرام حلال کی تیز کے بغیر مال جمع کیا، اور اس سے اپنے پیٹ کی دوزخ بھری، میں نے ہمیں نصیحت کرنے کا فرض انجام دے دیا ہے، اگر تم قبول کرو تو یہ تمہارے حق میں مفید ہوگا اگرچہ قبول حق کی صلاحیت بہت کم لوگوں میں ہوتی ہے اللہ تعالیٰ ہمیں اور ہمیں سب کو اپنی رحمت سے خیر کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ حرث محاسبی کی یہ حقیقتی تقریر اپنے موضوع پر نہایت کافی ہے۔ اس سے یہ بات پوری طرح ثابت ہو جاتی ہے کہ فقر و مالداری سے افضل ہے، مزید کچھ کہنا بیکار رہی ہے حرث کی تقریر کی تائید ان تمام روایات سے ہو جاتی ہے جو ہم نے کتاب 'ثم الدینا' اور کتاب الفقہ الزہد میں نقل کی ہیں، نیز اس روایت سے بھی جو ابو امامہ الباہلی سے منقول ہے، روایت کرتے ہیں کہ ثعلبہ ابن عاصم نے عرض کیا: یا رسول اللہ!

ادع اللہ ان یرزقنی مالا، قالہ یا ثعلبہ قل لیل تؤدی شکرہ خیر من کثیر لا تطیقہ، قال یا رسول اللہ! ادع اللہ ان یرزقنی مالا، قالہ یا ثعلبہ! اما لک فی اسوۃ اماتر ضی ان تکون مثل نبی اللہ تعالیٰ، اما والذی نفسی بیدہ لوشنت ان تصیر ہذہ الجبال ذہبا و فضۃ لساتر، قالہ والذی بعثک بالحق نبیا لئن دعوت اللہ ان یرزقنی مالا لا عطین کل ذی حق حقہ، ولا فعلن ولا فعلن، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اللہم ارزق ثعلبہ مالا

دعا کیجئے اللہ تعالیٰ مجھے مال عطا فرمائے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: اے محمد! تمہو مال جس کا تو شکر ادا کر سکے زیادہ مال سے بہتر ہے جس کا تو شکر ادا نہ کر سکے۔ عرض کیا: یا رسول اللہ! دعا کیجئے اللہ تعالیٰ مجھے مال عطا فرمائے، آپ نے فرمایا: اے محمد! کیا حیرے لیے میرے عمل میں اسوہ نہیں ہے، کیا تو اللہ تعالیٰ کے نبی جیسا نہیں بننا چاہتا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر میں یہ چاہوں کہ پہاڑ سونے چاندی کے

ہو کر میرے ساتھ چلیں تو یہ ہو سکتا ہے مجھ نے عرض کیا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ نبی بنا کر بھیجا اگر آپ میرے لیے دعا فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے مال عطا فرمائے تو میں ہر حق والے کا حق ادا کروں گا، ضرور کروں گا، ضرور کروں گا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اے اللہ! مجھ کو مال عطا فرما۔

راوی کہتے ہیں کہ انہوں نے بکریاں خریدیں پھر وہ اس طرح بڑھیں جس طرح کڑے پوچھتے اور پھیلے ہیں۔ یہاں تک کہ مدینہ میں ان کے لیے جگہ تنگ ہو گئی اور اس نے مدینہ سے باہر ایک وادی میں سکونت اختیار کی۔ نقل مکانی کے بعد وہ مدینہ اگر صرف ظہر اور عصر کی جماعت نمازوں میں شریک ہوتا اور باقی نمازیں تھا ادا کرتا۔ پھر بکریاں اور بڑھیں وہ وادی بھی تنگ پڑ گئی وہ کچھ اور دور جا کر بس گیا جماعت سے نماز جاتی رہی صرف جمعہ باقی رہ گیا۔ اللہ نے بکریوں میں اور برکت عطا فرمائی، اور وہ کیرٹوں کھڑوں کی طرح بڑھنے لگیں۔ اب جمعہ کی پابندی بھی ختم ہو گئی مدینہ کی خبر خبر بھی وہ ان قافلوں سے معلوم کر لیا کرتا جو مدینہ منورہ نماز جمعہ کے لیے آیا جایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے بارے میں دریافت فرمایا: لوگوں نے اس کا حال بتا دیا۔ آپ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا: و یح ثعلب (ہلاکت ہے مجھ کی) راوی کہتے ہیں کہ انہی دنوں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (پ ۲ آیت ۱۰۳)

آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے، جس کے ذریعے سے آپ ان کو پاک و صاف کر دیں گے، اور ان کے لیے دعا کیجئے، بلاشبہ آپ کی دعا ان کے لیے موجبِ اطمینان ہے۔

محبلیہ کا عبرتناک واقعہ : اس آیت کے ساتھ ہی صدقات کے احکام نازل ہوئے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جھہینہ اور بنو سلیم سے ایک آدمی کو صدقات کی وصولی کے لیے مقرر فرمایا۔ اور انہیں صدقات کی وصولی کا حکم نامہ لکھ کر دیا، اور حکم دیا کہ وہ مسلمانوں میں جائیں اور ان کے مالوں کی زکوٰۃ وصول کریں۔ یہ بھی فرمایا کہ محبلہ ابن حاطب اور بنو سلیم کے قلاں شخص کے پاس بھی جائیں اور ان دونوں سے بھی زکوٰۃ لیں۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ دونوں گئے پہلے محبلہ کے پاس پہنچے، اور اس سے زکوٰۃ کا مطالبہ کیا، اور اسے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم نامہ پڑھ کر سنایا، محبلہ نے کہا: یہ تو جزیہ ہے، یہ تو آواں ہے، یہ تو جزیہ کی بن ہے۔ اب تو چلتے پھرتے نظر آؤ، اور جہاں جا رہے ہو جاؤ، پھر آنا، وہ لوگ سلسلی کے پاس پہنچے، اور اسے آپ کا حکم نامہ دکھلایا وہ شخص تعمیل حکم کے لیے فوراً کھڑا ہو گیا، اور اپنے اونٹوں میں سے عمدہ اونٹ نکال کر زکوٰۃ کے لیے علیحدہ کئے، اور ان کے سامنے کر دئے کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے، انہوں نے کہا: عمدہ مال دینا تجھ پر واجب نہیں ہے، ہم یہ مال نہیں لیں گے۔ اس نے کہا: آپ یہ مال قبول کر لیں، میں بطیب خاطر پیش کر رہا ہوں۔ وصولیابی سے فارغ ہونے کے بعد ان کا گذر محبلہ پر ہوا، انہوں نے پھر زکوٰۃ کا مطالبہ کیا، اس نے کہا: لاؤ مجھے وہ حکم نامہ دکھاؤ، انہوں نے حکم نامہ اس کی طرف بڑھا دیا، اس نے آپ کا مکتوب پڑھا اور یہ کہتے ہوئے واپس کر دیا کہ یہ زکوٰۃ نہیں بلکہ جزیہ کی بن ہے۔ اب جاؤ، میں ذرا سوچ لوں، اس کے بعد کوئی جواب دوں گا۔ وہ دونوں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے انہیں دیکھتے ہی فرمایا: محبلہ کے لیے ہلاکت ہے۔ اور سلسلی کے حق میں دعا فرمائی ان دونوں صحابیوں نے آپ کے محبلہ کے خیالات اور طرزِ عمل سے اور سلسلی کے سلوک سے مطلع کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمُ إِلَى يَوْمِ

يَلْقَوْنَ فِيهَا الْخَلْقَ وَاللَّهُ مَعَهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ (پ ۱۲ آیت ۷۵-۷۷)
 اور ان منافقین میں بعض آدمی ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے عہد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے فضل
 سے (بست سال) عطا فرمادے تو ہم خوب خیرات کریں اور ہم اس کے ذریعے سے خوب نیک کام کیا کریں سو
 جب اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے مال دے دیا تو وہ اس میں بخل کرنے لگے اور روگردانی کرنے لگے اور
 وہ روگردانی کے عادی ہیں سو اللہ نے اس کی سزا میں ان کے دلوں میں رفاق (حاکم) کردیا (جو) خدا کے پاس
 جانے کے دن تک رہے گا اس سب سے کہ انہوں نے خدا سے اپنے وعدہ میں جھوٹ بول کر خلاف کیا۔

اس وقت جب یہ آیات کریمہ نازل ہوئیں مہلبہ کا ایک رشتہ دار سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر تھا
 اس نے یہ آیات سُنیں اور مہلبہ کے پاس جا کر کہا کہ بخت حیراناس ہو اللہ تعالیٰ نے تیرے بارے میں یہ آیات نازل کی ہیں۔ مہلبہ
 گھبرایا ہوا سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میں زکوٰۃ ادا کرنا چاہتا ہوں آپ قبول فرما لیجئے۔ آپ نے
 ارشاد فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے حیرتی زکوٰۃ قبول کرنے سے منع کر دیا ہے یہ سن کر مہلبہ نے اپنا سر پیٹ لیا آپ نے ارشاد فرمایا یہ
 تیرے عمل کی سزا ہے جیسا تو نے کیا ویسا پایا میں نے پہلے ہی تجھے زکوٰۃ دینے کا حکم دیا تھا لیکن تو نے میری اطاعت نہیں کی مہلبہ
 مایوس ہو کر گھر لوٹ گیا جب آپ دنیا سے پردہ فرما گئے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ مقرر ہوئے تو وہ ان کے پاس آیا اور زکوٰۃ
 قبول کرنے کی درخواست کی حضرت ابو بکر نے بھی زکوٰۃ لینے سے انکار کر دیا حضرت عمرؓ نے بھی یہی روایت برقرار رکھی۔ مہلبہ نے
 حضرت عثمان غنیؓ کی عہد خلافت میں وفات پائی۔ یہ ہے مال کی سرکشی اور اس کی نخوت۔ اس سے معلوم ہوا کہ فقیری میں برکت
 ہے اور مالداری میں نخوت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لیے اور اپنے گھر والوں کے لیے فقیری پسند فرمائی۔
 حضرت عمران ابن حصینؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظروں میں میری ایک منزلت اور حیثیت تھی ایک
 مرتبہ آپ نے مجھ سے فرمایا کہ اے عمران! ہمارے نزدیک تمہارا مرتبہ اور وجاہت ہے کیا تم ہماری بیٹی فاطمہؓ کی عیادت کے لیے
 چلتا پسند کرو گے؟ میں نے عرض کیا آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں یا رسول اللہ! میں ضرور چلوں گا راوی کہتے ہیں کہ آپ
 کھڑے ہوئے میں بھی اٹھا آپ نے فاطمہ کے گھر کے دروازے پر پہنچ کر دستک دی اور فرمایا السلام علیکم کیا میں اور میرے ساتھی
 اندر آسکتے ہیں فاطمہ نے دریافت کیا یا رسول اللہ! آپ کے ساتھ کون ہے؟ آپ نے فرمایا عمران ابن حصین فاطمہ نے عرض کیا
 اس ذات کی قسم جس نے آپ کو نبی برحق بنا کر مبعوث کیا ہے میرے بدن پر ایک عباء کے علاوہ کچھ نہیں ہے آپ نے فرمایا اس
 سے اچھی طرح بدن ڈھانپ لو فاطمہ نے عرض کیا میں جسم تو اس سے چھپا لوں گی لیکن سر پر کیا ڈالوں؟ آپ نے ان کی طرف اپنی
 ایک پرانی چادر پھینکی اور فرمایا کہ اس سے اپنا سر باندھ لو حضرت فاطمہؓ نے چادر لے کر سر ڈھانپا اور ہمیں اندر داخل ہونے کی
 اجازت دی آپ اندر تشریف لے گئے اور حضرت فاطمہؓ کو سلام کیا اور ان کی خیریت دریافت کی حضرت فاطمہؓ نے عرض کیا یا
 رسول اللہ میرے جسم میں درد ہے اور اس درد میں بھوک نے اضافہ کر دیا ہے مجھے اتنا کھانا میسر نہیں کہ پیٹ بھر سکوں بھوک نے
 مجھے بے حال کر دیا ہے آپ یہ سن کر رونے لگے اور حضرت فاطمہؓ سے فرمایا بیٹی! غم نہ کر بخدا میں نے بھی تین روز سے کھانا نہیں
 کھایا حالانکہ اللہ کے یہاں میرا رتبہ تجھ سے زیادہ ہے اگر میں درخواست کرتا تو وہ مجھے کھانا لیکن میں نے آخرت کو دنیا پر ترجیح
 دی ہے۔ اس کے بعد آپ نے ان کے شانے پر ہاتھ رکھا اور فرمایا تجھے بشارت ہو تو اہل جنت کی عورتوں کی سردار ہے۔ حضرت
 فاطمہؓ نے پوچھا کہ اگر میں جنت کی عورتوں کی سردار بنی تو فرعون کی بیوی آسیہؓ مریم بنت عمرانؓ خدیجہ کماں گئیں؟ آپ نے فرمایا
 کہ آسیہؓ مریمؓ اور خدیجہؓ سب اپنے اپنے زمانے کی عورتوں کی سردار ہوں گی اور تم اپنے دور کی عورتوں کی سردار ہو۔ تم ایسے
 مکانوں میں رہو گی جو قبرِ جد کے بنے ہوئے ہوں گے نہ ان میں شروع و غل ہو گا اور نہ رہنے والوں کی کسی طرح کی پریشانی ہو گی پھر فرمایا
 تو اپنے چچا زاد بھائی (علیؓ) کے ساتھ قاصت کی زندگی بسر کریں نے تیرا نکاح ایسے شخص کے ساتھ کیا ہے جو دنیا میں بھی سردار ہے

اور آخرت میں بھی سردار ہوگا۔

ذرا حضرت فاطمہؑ کی حالت پر نظر ڈالئے، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لخت جگر ہیں، لیکن انہوں نے فقیری کو ترجیح دی، اور مال چھوڑا۔ جو لوگ انبیاء اور اولیاء کے حالات اور اقوال کا مطالعہ کرتے ہیں انہیں اس حقیقت کا اعتراف کرنے میں کوئی تاثر نہیں ہوگا کہ مال کا نہ ہونا اس کے ہونے سے افضل ہے خواہ وہ خیرات و صدقات ہی میں کیوں نہ خرچ ہوا ہو۔ آدمی لاکھ حقوق واجبہ ادا کرے، مشبہات سے اجتناب کرے، اور مال کو خیرات میں صرف کرے اس کے باوجود وہ مال کی کمزورت سے آلودہ ضرور ہوگا، کیونکہ آدمی کی توجہ زیادہ تر مال کی اصلاح پر ہوگی، اور اس طرح وہ اپنے دل کو اللہ تعالیٰ کا ذکر کے لیے پوری طرح فارغ نہ کر سکے گا۔

مال کی طمع کا ایک نمونہ : جریرؓ لیث سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت میمنی علیہ السلام کی معیت اختیار کی۔ دونوں کسی جگہ کے لیے روانہ ہوئے، یہاں تک کہ ایک نہر کے کنارے پر پہنچے، دونوں کھانا کھانے کے لیے بیٹھے، ان کے پاس تین روٹیاں تھیں۔ دونوں نے ایک ایک روٹی کھائی، تیسری باقی رہی، حضرت میمنی علیہ السلام پانی پینے کے لیے نہر تک تشریف لے گئے، واپس آئے تو تیسری روٹی موجود نہیں تھی آپ نے اپنے ساتھی سے دریافت کیا، اس نے لاطمی ظاہری، آپ خاموش ہو گئے، سفر دوبارہ شروع ہوا، راستے میں ایک ہرن ملی اس کے ساتھ دو بچے تھے، آپ نے ایک کو بلایا، وہ آیا، آپ نے اسے ذبح کیا، اور اس کا گوشت بھونا، آپ نے خود بھی کھایا اور اپنے ہم سفر کو بھی کھلایا، پھر اس ہرن بچہ سے فرمایا: اللہ کے حکم سے زندہ ہو جا بچہ زندہ ہو گیا، آپ نے اس شخص سے کہا کہ میں تجھ سے اس ذات کی قسم دے کر پوچھتا ہوں جس نے یہ معجزہ دکھایا تیسری روٹی کہاں گئی، اس شخص نے کہا مجھے نہیں معلوم اس کے بعد دونوں ایک ایسی وادی تک پہنچے جس میں حد نظر تک پانی ہی پانی بھرا تھا۔ آپ نے اس کا ہاتھ پکڑا اور پانی پر چل کر وادی عبور کی جب خشکی پر پہنچے تو اس شخص سے کہا میں تجھے اس ذات کی قسم دے کر پوچھتا ہوں جس نے یہ معجزہ دکھایا وہ روٹی کس نے لی؟ اس نے پھر یہی کہا کہ میں نہیں جانتا وہ روٹی کہاں گئی۔ سفر پھر شروع ہوا اس مرتبہ ایک جنگل میں پہنچ کر ٹھہرے آپ نے کچھ مٹی اور اینٹ پتھر جمع کئے اور فرمایا اللہ کے حکم سے سونا بن جا۔ جب اینٹ پتھر اور مٹی کا ڈھیر سونے میں تبدیل ہو گیا تو آپ نے اس کے تین حصے کئے اور فرمایا ایک حصہ میرا، اور ایک حصہ تیرا۔ اور ایک حصہ اس شخص کا جس نے تیسری روٹی لی، وہ شخص جلدی سے بولا میں نے ہی تیسری روٹی لی تھی، آپ نے وہ تمام سونا اسے دیا اور اس سے علیحدگی اختیار کی اور آگے چل دیئے وہ شخص سونا لئے جنگل میں بیٹھا رہا اتنے میں دو آدمی وہاں پہنچے، مال دیکھ کر ان کی نیت خراب ہو گئی، ان کا ارادہ ہوا کہ وہ اس شخص کو قتل کر دیں اور اس کا تمام مال چھین لیں۔ اس نے کہا تم مجھے قتل نہ کرو، ہم تینوں ہی اس مال کے برابر برابر حقدار ہوں گے۔ پہلے ایک شخص قریب کے گاؤں جا کر کھانا لے آئے، تینوں مل کر کھالیں، اس کے بعد آپس میں مال تقسیم کر لیں۔ ان میں سے ایک شخص کھانا لینے چلا گیا۔ اس کے دل میں آیا کہ اگر میں اس کھانے میں زہر ملا دوں تو یہ دونوں مر جائیں گے اور میں تنہا اس کا مالک بن جاؤں گا۔ ادھر ان دونوں نے تیسرے کے خلاف سازش تیار کی کہ جب وہ کھانا لے کر آئے تو موقع پا کر اسے قتل کر دیا جائے، اور مال ہم آدھا آدھا تقسیم کر لیں چنانچہ جب وہ کھانا لے کر آیا تو ان دونوں نے اسے قتل کر دیا پھر اس کا لایا ہوا کھانا کھا کر خود بھی ہلاک ہو گئے۔ سونا وہیں پڑا رہا، اور یہ تینوں اس کے ارد گرد پڑے اپنی لاشیں جنگلی کتوں اور گدھوں سے بچاتے رہے چند روز بعد حضرت میمنی علیہ السلام ادھر سے گزرے تو آپ نے اپنے ہم سفروں سے ارشاد فرمایا دیکھو دنیا کا یہ حال ہے۔ تم اس سے بچتے رہنا۔

قناعت اور توکل کی مثال : روایت ہے کہ حضرت ذوالقرنینؑ ایک ایسی قوم کے پاس سے گزرے جو دنیاوی آسائشوں سے محروم تھی، انہوں نے قبروں جیسے گڑھے کھود رکھے تھے، ان میں رہتے، وہیں قبروں کی قریب میں نماز پڑھ لیتے، اور جانوروں کی طرح

گھاس چرتے پھرتے اللہ کی قدرت دیکھتے کہ اس نے ان کے لیے اس زمین پر طرح طرح کی سبزیاں اگادی تھیں۔ حضرت ذوالقرنین نے اپنے قاصد کے ذریعہ اس قوم کے سردار کو بلایا، اس پیغام کے جواب میں قوم کے سردار نے کہا مجھے تمہارے بادشاہ سے کیا واسطہ؟ اگر اس کا کوئی مقصد ہو تو وہ یہاں چلا آئے، میں کہیں جاؤں؟ حضرت ذوالقرنین خود ہی اس کے پاس پہنچے اور اس سے کہا کہ میں نے تمہیں بلایا تھا، لیکن تم نے انکار کر دیا، اب میں ہی آگیا ہوں؟ سردار نے کہا اگر میری کوئی ضرورت تم سے متعلق ہوتی تو میں ضرور آتا۔ آپ نے کہا کہ میں تمہیں ایسی حالت میں دیکھ رہا ہوں جو انتہائی عجیب ہے، اور کوئی بھی اس طرح کی زندگی اختیار کئے ہوئے نہیں ہے۔ تمہارے پاس دنیا کی کوئی چیز نظر نہیں آتی، کیا تم دوسری متہذبن قوموں کی طرح سونے چاندی سے نفع نہیں اٹھا سکتے، اور مال و دولت کے ذریعے اپنی زندگی کو پر لطف نہیں بنا سکتے؟ سردار نے کہا: ہمیں سونے چاندی سے سخت نفرت ہے، جو شخص مال پالیتا ہے اس کا نفس مزید کی خواہش میں مبتلا ہو جاتا ہے، اور اس سے بہتری ہوس کرنے لگتا ہے۔ ذوالقرنین نے پوچھا تم نے یہ قبریں کس لیے کھود رکھی ہیں، اور تم انہیں صبح کو صاف بھی کرتے ہو، اور ان کے پاس نمازیں بھی پڑھتے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ جب ہماری نظرس دنیاوی حسن و جمال کا مشاہدہ کرتی ہیں تو یہ قبریں ہمیں روک دیتی ہیں اور ہم دنیاوی چیزوں کی خواہش نہیں کرتے۔ ذوالقرنین نے دریافت کیا کہ تم گھاس کیوں کھاتے ہو؟ کیا ایسا نہیں ہو سکتا کہ جانور پالو، ان کا دودھ پیو، اور ان پر سواری کرو۔ سردار نے جواب دیا کہ ہم اپنے پیٹوں کو ان کی قبریں میں بنانا چاہتے، پھر ہم ساگ کو اپنی غذا بنا کر مطمئن ہیں، اور اسے کافی تصور کرتے ہیں۔ آدمی کو اپنی چیز کافی ہے، خلق سے مجھے اثر کرب کھانے ایک ہو جاتے ہیں، اور لذیذ سے لذیذ کھانا اپنا ذائقہ ٹھوکتا ہے، پھر اس نے ہاتھ بڑھا کر ذوالقرنین کے پیچھے سے ایک کھوپڑی اٹھائی اور ان سے پوچھا کیا تم جانتے ہو یہ کھوپڑی کس کی ہے؟ ذوالقرنین نے جواب دیا مجھے نہیں معلوم، اس نے کہا یہ کھوپڑی ایک ایسے بادشاہ کی ہے جسے الہی دنیا پر پوری دسترس حاصل تھی، اس نے اپنے اقتدار کا ناجائز فائدہ اٹھایا اور لوگوں پر بے پناہ مظالم ڈھائے، اور سرکشی اختیار کی، جب اللہ نے اس کی یہ سرکشی اور عناد دیکھا تو اسے موت کی سزا دی، آج وہ زمین پر پڑے ہوئے پتھر سے زیادہ بے حیثیت ہے، اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کے تمام اعمال درج ہیں، قیامت کے روز اس کے ہر ہر عمل کا بدلہ چمکایا جائے گا۔ اس کے بعد ایک اور کھوپڑی اٹھائی، اور پوچھا کیا تم بتلا سکتے ہو کہ کھوپڑی کس کی ہے؟ حضرت ذوالقرنین نے فرمایا مجھے نہیں معلوم، سردار نے کہا یہ کھوپڑی ایک ایسے بادشاہ کی ہے جس نے اس ظالم بادشاہ کے بعد زمام اقتدار سنبھالی، لیکن اس نے اپنے سابق بادشاہ کے راستے پر چلنے کے بجائے وہ زندگی اختیار کی جو اللہ کو مطلوب ہے، اس نے اپنی رعایا کے ساتھ عدل کا معاملہ کیا۔ آج وہ تیرے سامنے ہے، اس کے تمام اعمال بھی اللہ کے علم میں ہیں، قیامت کے دن ہر ہر عمل کا بدلہ دیا جائے گا۔ پھر وہ حضرت ذوالقرنین کے سر پر جھکا، اور کہنے لگا اے ذوالقرنین! یہ کھوپڑی بھی ان دونوں کھوپڑیوں جیسی ہو جائے گی۔ اس لیے جو کام کرو پہلے سوچ لو، آپ نے اس سردار کو اپنے ساتھ چلنے کی دعوت دی، اور اسے وزیر و مشیر کا منصب پیش کیا، یہاں تک کہ سلطنت میں بھی شریک کرنے کا وعدہ کیا، اس نے کہا میں اور آپ ایک جگہ صبح نہیں رہ سکتے اور نہ ہم دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔ ذوالقرنین نے پوچھا ایسا کیوں؟ اس نے جواب دیا: اس لیے کہ لوگ تیرے دشمن اور میرے دوست ہیں۔ ذوالقرنین نے پوچھا لوگوں کو کچھ سے دشمنی کیوں ہے اور وہ تیرے دوست کس لیے ہیں؟ سردار نے کہا لوگ تیرے دشمن تیرے اقتدار، اور مال و دولت کی وجہ سے ہیں، وہ یہ چیزیں ہمیں کر خود قابض ہونے کے حقدار ہیں، جب کہ میں خالی ہاتھ ہوں، اس لیے مجھے اپنا کوئی دشمن نظر نہیں آتا، راوی کہتے ہیں کہ ذوالقرنین وہاں سے واپس چلا گیا، اسے جاں سردار کی نصیحت آمیز باتوں پر بڑی حیرت تھی۔ ان تمام واقعات سے بھی تجھے مالدار کی آفتوں کا علم ہو گا اگرچہ اس موضوع پر ہم سیر حاصل بحث کر چکے ہیں۔

کتاب ذم الجاہ والزیاء جاہ اور ریا کی مذمت کا بیان

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

إِنِّي أَخُوفُ مَا أَخَافُ عَلَى أَمْنِي الرِّبَاءُ وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ الَّتِي هِيَ اخْفَى مِنْ
وَبِيبِ النَّمْلَةِ السُّودَاءِ عَلَى الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ (۱)

اپنی اتمت پر مجھے سب سے زیادہ خوف ریا اور پوشیدہ شہوت سے ہے، اور یہ اندھیری رات میں سخت پتھر پر
چلنے والی سیاہ چوٹی کی رفتار سے بھی زیادہ مخفی ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ ریا اور شہوتِ خفیہ کی آفات اور مملکت کاظم بڑے بڑے علماء کو بھی نہیں ہوتا، چہ جائیکہ غیر عالم عبادت گزار اور اصحابِ تقویٰ کو اس کا علم ہو۔ ریا نفس کے آخری مملکت اور اس کے مخفی کمروں میں سے ہے، اور اس میں علماء، عابد اور راہِ آخرت پر چلنے کے لیے کمر بستہ کئے والے لوگ مبتلا ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ یہ لوگ اپنے نفسوں کو زیر کر لیتے ہیں، اور سخت ترین مجاہدوں کے بعد انہیں شہوات سے دور کر دیتے ہیں، شہوات سے بچا لیتے ہیں، اور عبادات پر متوجہ کر دیتے ہیں، اس صورت میں وہ ظاہر اعضاء پر واقع ہونے والے کھلے گناہوں کی طمع سے عاجز ہو جاتے ہیں، اس مشقت سے استراحت کے لیے انہیں اس کے علاوہ کوئی صورت نظر نہیں آتی کہ وہ اپنے اعمالِ خیر کا مظاہرہ کریں اور لوگوں میں مقبولیت اور احترام حاصل کریں، یہی مقبولیت انہیں لذت دیتی ہے، اور اس مشقت کا ثقب کم کرتی ہے، جس سے گھو غلامی کی بظاہر کوئی صورت نہیں ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو اپنی اطاعت کا اظہار کرتے ہیں، اور یہ چاہتے ہیں کہ ہماری عبادت و ریاضت سے مخلوق بھی واقف ہو جائے، خالق کی اطلاع ان کے نزدیک کافی نہیں ہوتی، انہیں لوگوں کی تعریف سے خوشی ہوتی ہے۔ اللہ وحدہ کی حمد سے فرصت حاصل نہیں ہوتی۔ انہیں معلوم ہے کہ اگر ہم شہوات ترک کر دیں، شہوات سے اجتناب کریں، اور عبادات کی مشقتوں سے گریز نہ کریں تو لوگوں کی زبانیں ہماری مدح سرائی میں مشغول ہوں گی، اور بوسہ چڑھا کر ہماری تعریف کریں گی۔ ان کی نگاہوں میں ہمارے لیے احترام اور وقار ہو گا۔ وہ ہم سے ملاقات اور ہمارے دیدار کو اپنے لیے سرمایہ سعادت و انکار سمجھیں گے، ہماری دعاؤں سے فیض اٹھائیں گے، ہماری رائے کا اتباع کریں گے، ہماری نصیحت مت کریں گے، ہمیں سلام کرنے میں پہل کریں گے، محفلوں میں احترام و اکرام کا معاملہ کریں گے، غریب و فروخت اور معاملات میں قساح پر تکیہ کریں گے، مجلسوں میں آگے بڑھائیں گے، کھانے پینے کی اشیاء اور لباس وغیرہ میں اپنے آپ پر ہمیں ترجیح دیں گے، ہمارے لیے سرگن اور حوض بنائیں گے، اور ہماری اغراض کے تابع ہوں گے۔ نفس کو اس سے اتنی لذت حاصل ہوتی ہے کہ اس لذت کے لیے گناہوں کو چھوڑ کر انہیں نہیں گذرتا، اور عبادات پر پابندی آسان ہو جاتی ہے کیوں کہ نفس نے جس لذت کا اور اک کیا ہے وہ تمام لذتوں کا مجموعہ ہے۔ وہ یہ سمجھتا ہے کہ میری زندگی اللہ کے لیے ہے، اور میں اس کی مرضی کے مطابق عبادت میں مشغول ہوں، حالانکہ وہ اس مخفی شہوت میں مبتلا ہے جو محفلِ شہوت کے علاوہ کسی بھی محفل کے اور اک سے باہر ہے۔ اس کا خیال ہے کہ میں اللہ کی اطاعت و خلوص دل سے کرتا ہوں، اور اللہ کی حرام کردہ چیزوں سے مجتنب ہوں، لیکن نفس نے اس شہوت کو اپنے اندر جگہ دے رکھی ہے تاکہ بندوں کے سامنے ان کی عبادت آراستہ ہو، اور وہ لوگوں کی تعریف سے خوشی پائیں۔ اس سے ان کی طاعات کا ثواب ساقط ہو جاتا ہے۔ اور وہ اپنے اعمالِ خیر کی قبولیت سے محروم رہ جاتے ہیں اور کلامِ منافقین کی

(۱) ابن ماجہ اور حاکم شہداء ابن الاثیر کی روایت، لیکن اس میں ریا کی جگہ شرک ہے، البتہ دونوں نے شرک کی تعبیر ریا سے کی ہے۔

فہرست میں لکھا جاتا ہے۔ حالانکہ وہ خود کو اللہ کا مقرب بندہ سمجھتے ہیں یہ نفس کا فریب ہے فریب سے صدیقین کے علاوہ کوئی محفوظ نہیں رہتا۔ یہ ایک ایسا گڑھا ہے جس میں مقربین کے علاوہ سب ہی اونڈھے منہ جا پڑتے ہیں۔ اسی لیے کہا جاتا ہے کہ سب سے آخر میں صدیقین کے دلوں سے ریاست و اقتدار کی محبت دور ہوتی ہے۔

جب یہ معلوم ہوا کہ ریا ایک سنگین مرض ہے، اور شیطان کا ایک مضبوط اور وسیع جال ہے، تو ریا کی وضاحت کرنا، اس کی حقیقت، اسباب اور درجات اور علاج کے طریقوں پر روشنی ڈالنا ضروری ہوا تاکہ اللہ کے بندے اس بیماری سے محفوظ رہ سکیں، اور جو مبتلا ہو گئے ہوں وہ صحت یاب ہو سکیں۔ سہولت بیان کے لیے ہم اس کتاب کو دو بابوں میں تقسیم کرتے ہیں۔

پہلا باب : ذکر سے پہلے ان کو بحث کا موضوع بنانا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

شہرت اور ناموری کی مذمت : جاہ کی اصل شہرت اور ناموری ہے، اور شہرت مذموم ہے، بلکہ گناہی پھندہ ہے، لہذا یہ کی اللہ تعالیٰ کسی کو اپنا دین پھیلانے کے لیے اس کی طلب اور خواہش کے بغیر شہرت عطا فرما دے حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

حب المرء من الشر الا من عصمه اللہ یشیر الناس الیہ بالا صابع فی دینہ و دنیاہ (بخاری و ترمذی)

آدمی کے شر کے لیے اتنا کافی ہے مگر جسے اللہ محفوظ رکھے کہ لوگ اس کی طرف اس کے دین یا دنیا کے سلسلے میں اٹھیں اس سے اشارہ کریں۔

حضرت جابر ابن عبد اللہ نقل ہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بحسب المرء من الشر الا من عصمه اللہ من السوء ان یشیر الناس الیہ بالا صابع فی دینہ و دنیاہ ان اللہ لا ینظر الی صورکم ولکن ینظر الی قلوبکم و اعمالکم۔

آدمی کے شر کے لیے اتنا کافی ہے مگر جسے اللہ برائی سے بچائے کہ لوگ اس کی طرف دین یا دنیا کے سلسلے میں اٹھیں اس سے اشارہ کریں، اللہ تعالیٰ تمہاری صورتیں نہیں دیکھتا وہ تمہارے دل اور تمہارے اعمال دیکھتا ہے۔

حضرت حسن بصریؒ نے لوگوں کو یہ حدیث سنائی تو کسی نے عرض کیا اے ابو سعید جب آپ کسی راستے سے گزر رہے ہیں تو لوگ آپ کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا اس حدیث میں یہ اشارہ مراد نہیں جو لوگ میری طرف کرتے ہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ کوئی شخص دین میں کوئی بدعت ایجاد کرے، اس کی وجہ سے لوگ اس کی طرف اشارہ کریں یا دنیا کے فتنے و فجور کی وجہ سے وہ کسی کے اشارہ کا مرکز بنے۔ حضرت حسن نے اس حدیث کی ایسی تاویل فرمادی کہ اب کسی قسم کا اشکال باقی نہیں رہا، حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ ارشاد فرماتے ہیں خراج کر لیکن اپنی سلطنت کو شہرت نہ دے، اپنی شخصیت کو اونچا مت اٹھا کہ لوگ تجھے جان لیں اور تیرا تذکرہ کیا کریں، خاموشی اختیار کر تاکہ گناہوں سے بچا رہے، تنگ کو خوش کر اور بد کو ناراض رہ۔ حضرت ابراہیم ابن ابراہیم کا مقلد ہے کہ جس نے شہرت پسندی اس نے اللہ کی تصدیق نہیں کی۔ حضرت ابوب خثیمائیؓ فرماتے ہیں کہ جب تک تو اس بات کو اچھا نہیں جانتا کہ لوگ تیرے ٹھکانے سے واقف نہ ہوں اس وقت تک تو نے اللہ کی تصدیق نہیں کی۔ خالد ابن سعد ان کی مجلس میں جب

(۱) یہ روایت حضرت جابر کی سند سے غیر معروف ہے بلکہ حضرت ابو ہریرہؓ کی سند سے معروف ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں، اور بخاری نے شعب میں روایت کیا ہے۔

زیادہ لوگ آجاتے تو وہ شہرت کے خوف سے اٹھ کر چلے جاتے۔ حضرت ابو العالیہ کے پاس جب تین سے زیادہ افراد آکر بیٹھ جاتے تو انہیں وہاں رہنے میں تامل ہوتا۔ حضرت طلحہؓ نے دیکھا کہ تقریباً دس آدمی ان کے ساتھ آرہے ہیں، آپ نے فرمایا: ”یہ کھیاں ہیں“ اور دونوں کے پرواتے ہیں، حضرت سلیمان ابن حنظلہؓ روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابی ابن کعب کے پیچھے چلے جا رہے تھے کہ حضرت عمرؓ نے دیکھ لیا آپ ان کی طرف دتہ لے کر بڑے ”ابی ابن کعب“ نے عرض کیا امیر المؤمنین! ذرا ٹھہریے، یہ آپ کیا کر رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا یہ تابع کے لیے ذلت اور متبع کے لیے فتنہ ہے۔ حضرت حسنؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک روز حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ اپنے گھر سے نکلے، کچھ لوگ ان کے پیچھے چلنے لگے آپ نے ان سے فرمایا تم میرے پیچھے کیوں آرہے ہو، بخدا اگر تمہیں معلوم ہو جائے کہ میں کس لئے اپنے گھر کا دروازہ بند رکھتا ہوں تو کوئی شخص بھی میرے ساتھ نہ آئے۔ حضرت حسنؓ کہتے ہیں کہ مردوں کے پیچھے جو لوگ کی آواز پر بے وقوف جلد شخی میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ ایک روز آپ گھر سے چلے، لوگ پیچھے ہوئے، آپ نے پوچھا مجھ سے کچھ کام ہے تو ٹھیک ہے، ورنہ مجب نہیں کہ اس طرح میرے پیچھے پیچھا چلنا مومنوں کے دلوں میں کچھ نہ چھوڑے روایت ہے کہ ایک شخص ابن محرز کا ہم سفر بنا، جب کسی منزل پر جدا ہوا تو درخواست کی کہ مجھے کوئی نصیحت فرمائیں، آپ نے فرمایا: ایسا کر کہ تو لوگوں کو جان لے، لیکن لوگ تجھے نہ جانیں، تو اس طرح چلے کہ کوئی تیرے ساتھ نہ ہو، تو دوسرے سے پوچھے لیکن کوئی دوسرا تجھ سے سوال نہ کرے، حضرت ایوبؓ سفر پر نکلے تو بہت سے لوگ ان کے پیچھے پیچھے ہوئے، انہوں نے فرمایا: اگر مجھے یہ معلوم نہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ میرے دل کی حالت پر مطلع ہے، اور میں دل سے اس مشابہت کو ناپسند کرتا ہوں تو مجھے غضب الہی کا خوف تھا مگر کہتے ہیں کہ میں نے ایوبؓ کو ان کی قمیص کی لمبائی پر سخت ست کہا، انہوں نے کہا کہ پہلے شہرت لیے کرتے والوں کی ہوا کرتی تھی، اور اب اوٹنے کرتے والوں کی ہوتی ہے۔ ایک بزرگ کہتے ہیں کہ میں ابو قلابہ کے پاس تھا، اتنے میں ایک شخص عمرہ پوشاک زیب تن کئے ہوئے آیا، آپ نے لوگوں سے کہا کہ اس ڈمپنوں ڈمپنوں کرنے والے گدھے سے بچو، ان کا نشانہ تھا کہ طالب شہرت ہے اس سے گریز کرو۔ ثوریؓ کہتے ہیں کہ اکابرین سلف عمرہ پہنوں اور پیوند لگے کپڑوں کی شہرت کو برا سمجھتے تھے، اس لیے کہ لوگ انہیں دونوں طرح کے لباسوں پر اٹھتی ہیں۔ ایک شخص نے بشر ابن الحرثؓ سے کہا کہ مجھے کوئی وصیت کیجئے، انہوں نے کہا اپنے آپ کو کم نام اور غذا کو حلال بنا۔ حوشب اس بات پر رویا کرتے تھے کہ میرا نام جامع مسجد تک پہنچ گیا ہے، بشر کہتے ہیں کہ میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے شہرت پسندی ہو اور اس کا دین جاہ نہ ہو اور وہ ذلیل و رسوا نہ ہو، ایک مرتبہ فرمایا جو شخص شہرت طلب کرتا ہے وہ آخرت کی لذت نہیں پاتا۔

گنہامی کی نفیلت : رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

رب اشعث اغبر ذی طمرین لا ینوبہ لہ لو اقسام علی اللہ لا برہ منہم البراء بن مالک (مسلم۔ ابو ہریرہ)

بہت سے پر اکندہ بال، غبار آلود دو چادروں والے ایسے ہیں کہ انہیں کوئی اہمیت بھی نہیں دیتا، لیکن اگر وہ کسی بات پر اللہ کی قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم سچی ضرور کرے، انہی میں سے براء ابن مالک ہیں حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

رب ذی طمرین لا ینوبہ لہ لو اقسام علی اللہ لا برہ، لو قالہ اللہم انی اسالک الجن لا عطاہم الجن ولم یعطہم النبیاشینا (ابن ابی الدنیا، ابو منصور، علی)

بہت سے دو چادروں والے ایسے ہیں کہ انہیں کوئی اہمیت نہیں دیتا، لیکن اگر وہ کسی بات پر اللہ کی قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کرتا ہے اگر وہ یہ دعا کریں اے اللہ! میں تجھ سے جنت کی درخواست کرتا ہوں تو اللہ انہیں جنت ضرور عطا کرے گا، اگرچہ انہیں دنیا میں سے کچھ نہ دے۔

ایک روایت میں ہے۔

الا اذکم علی اهل الجنة کل ضعیف مستضعف لو اقسم علی اللہ لأبرہ
واهل النار کل مستکبر جواظ (بخاری و مسلم)

کیا میں نہ تپلاؤں نہیں جنت والے کون ہیں؟ ہر وہ ضعیف، کمزور کہ اگر اللہ کی قسم کھائے تو اللہ اس کی قسم
ضرور پوری کرے، اور اہل دوزخ ہر شکستہ اور آہستہ گنوار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ان اهل الجنة کل اشعث اغبر ذی طمرین لا ینوبہ له الذین اذا استاذنوا علی
الامراء لم ینوذن لهم واذا خطبوا النساء لم ینکحوا واما قالوا لم ینصت لقولهم
حوائج احدہم فتخلخل فی صدرہ لو قسم نوره يوم القيامة علی الناس
لو سعه (۱)

اہل جنت وہ لوگ ہیں جو پرانگندہ بال، غبار آلودہ چادر وں والے ہوں، کوئی ان پر دھیان نہ دے، اگر وہ
امیروں کے پاس جانے کی اجازت مانگیں تو انہیں اجازت نہ دی جائے، اگر وہ عورتوں سے شادی کا پیغام دیں تو
ان کا نکاح نہ ہو، اگر وہ کچھ کہیں تو ان کی بات خاموشی سے نہ سنی جائے، ان کی خواہشات ان کے سینوں میں
چلتی ہیں، لیکن اگر ان کا نورِ قیامت کے روز انسانوں پر تقسیم کیا جائے لگے تو سب کو کافی ہو جائے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ان من امتی من لو اتی احدکم بسالہ دینار الم یعطہ ایاہ ولو سالہ درہم الم یعطہ
ایاہ ولو سالہ فلس الم یعطہ ایاہ ولو سائل اللہ تعالیٰ الجنة لا عطاہ ایاہا لو سالہ
الدنیا لم یعطہ ایاہا ومنعہا ایاہ الا لہوائہا علیہ رب ذی طمرین لا ینوبہ له
لو اقسم علی اللہ لأبرہ (طبرانی اوسط۔ تہذیب)

میری امت میں سے بعض ایسے ہیں کہ اگر وہ کسی سے ایک دینار یا ایک درہم یا ایک پیسہ مانگیں تو نہ دے،
اور اگر وہ اللہ سے جنت مانگیں تو انہیں عطا کر دے اور اگر وہ دنیا مانگیں تو نہ دے اور دنیا سے انہیں منع کرنا
محض اس لیے ہے کہ دنیا خوار ہے، بت سے دو چادروں والے جنہیں کوئی اہمیت نہیں دیتا اگر اللہ کی قسم
کھالیں تو وہ ان کی قسم ضرور پوری کرے۔

روایت ہے کہ ایک روز حضرت عمرؓ نبویؐ میں گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار مبارک کے پاس حضرت معاذ ابن
جبلؓ کو روئے ہوئے دیکھا۔ آپ نے ان سے روئے کی وجہ دریافت کی؟ معلوم ہوا کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ
ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے۔

ان الیسیر من الریاء شرک وان اللہ یحب الاتقیاء الا خفیاء الذین ان غابوا لم
یفتقدوا وان حضروا لم یعرفوا قلبوہم مصابیح الہدی ینجون من کل غبراء
مظلمة (طبرانی، حاکم)

تموڑا سا ریاء بھی شرک ہے، اور اللہ تعالیٰ ان پیچھے ہوئے متقیوں کو دوست رکھتا ہے کہ اگر وہ غائب ہوں

تو کوئی انہیں تلاش نہ کرے اور اگر وہ موجود ہوں تو کوئی انہیں نہ جانے، ان کے دل ہدایت کی شمعیں ہیں وہ ان کی روشنی سے ہر غبار آلود اور تاریک رو گزر سے بچ کر نکلتے ہیں۔

محمد ابن سید کہتے ہیں کہ اہل مدینہ قحط کا شکار ہوئے، ان دنوں مسجد نبوی میں ایک نیک اور غیر معروف آدمی رہا کرتا تھا، ایک دن بہت سے لوگ دعا میں مصروف تھے کہ ایک شخص آیا، اس کے جسم پر پائے کپڑے تھے، اس نے دو مختصر کتھیں پڑھیں، اور اس طرح دعا مانگی! اے اللہ! میں تجھے قسم دیتا ہوں کہ اسی وقت بارش عطا فرما راوی کہتے ہیں کہ ابھی اس موصالح نے ہاتھ نیچے بھی نہیں گرائے تھے کہ آسمان پر آبر چھا گیا، اور اتنا پانی برسا کہ مدینہ کے لوگ سیلاب کے ڈر سے فریاد کرنے لگے، اس نے دعا کی کہ اے اللہ اگر تو اس قدر بارش کو ان کے لیے کافی سمجھتا ہے تو اسے روک دے بارش فوراً ہی رک گئی پھر یہ شخص اس نیک آدمی کے پیچھے پیچھے ہوا لیا جو مسجد نبوی میں مصروف عبادت رہا کرتا تھا۔ اور ان کے گھر کا پتہ دریافت کر کے واپس آیا، صبح سویرے ان کے گھر پہنچا، وہ باہر نکلے آنے کا مقصد دریافت کیا، اس نے بتلایا کہ میں یہ درخواست لے کر آیا ہوں کہ اپنی دعاؤں میں مجھے خاص طور پر یاد رکھا کریں، انہوں نے کہا: سبحان اللہ! آپ اور مجھ سے یہ درخواست کرتے ہیں، حالانکہ میں کل اپنی آنکھوں سے آپ کی دعا کی مقبولیت دیکھ چکا ہوں۔ آپ تو مجھے یہ بتلائیں کہ یہ مرتبہ آپ کو کیسے ملا۔ انہوں نے جواب دیا: اؤ امونوا ہی میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت نے مجھے یہ شرف عطا کیا ہے کہ میں جو دعا کرتا ہوں قبول ہو جاتی ہے۔ ابن مسعود کہتے ہیں کہ تم علم کے چشمے ہدایت کی شمعیں بنو، رات کے چراغ اور تازہ دل بنو، تمہارے کپڑے پرانے ہوں، اپنے گھروں میں مقید رہو، آسمان میں تمہارے چہرے ہوں، زمین میں تمہیں کوئی نہ جانتا ہو، حضرت ابو امامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:۔

يقول الله تعالى ان اغبط اوليائي عبد مثنون خفيف الحاذن وحظ من صلاة احسن عبادته ربه واطاعه في السر، وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالاصابع ثم صبر على ذلك

میرے دوستوں میں زیادہ قابل رشک وہ بندہ مؤمن ہے جو اپنے اوپر کم بوجھ رکھتا ہو، نماز سے حق لیتا ہو، اپنے رب کی عبادت اچھی طرح کرتا ہو، اور پھپھ کر اس کی اطاعت کرتا ہو، لوگوں کی نگاہوں سے اوچھل ہو کہ لوگ اس کی طرف انگلیوں سے اشارہ نہ کرتے ہوں پھر وہ اس حالت پر صبر کرتا ہو۔ راوی کہتے ہیں اس کے بعد سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں پر مارا، اور ارشاد فرمایا:۔

عجلت معنيته، وقل تراثه، وقلت بواكيه (تذی۔ ابن ماجہ)

اس کی موت جلد آجائے، اس کا ترکہ کم ہو، اور اس کے رونے والے تھوڑے ہوں۔

حضرت عبد اللہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ اللہ کے محبوب ترین بندے پردیسی ہیں، کسی نے پوچھا پردیسی سے آپ کی کیا مراد ہے، فرمایا وہ لوگ جنہوں نے دین کی خاطر وطن سے جدائی اختیار کی ہو، یہ لوگ قیامت کے دن حضرت یحییٰ علیہ السلام کے پاس جمع ہوں گے۔ فضیل ابن عیاض کہتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے اللہ تعالیٰ اپنے بعض انعامات کے سلسلے میں یہ بھی فرمائے گا کہ کیا میں نے تم پر یہ انعام نہیں کیا تھا، کیا تیری پردہ پوشی نہیں کی تھی، کیا تجھے گناہ نہیں کیا تھا؟ غلیل ابن احمد یہ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ! مجھے اپنے یہاں بلند مرتبہ بنا، اور خود میری نظموں میں مجھے کم حیثیت کر، اور لوگوں کی نگاہوں میں متوسط درجے کا انسان قرار دے۔ حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں میں چاہتا ہوں کہ میرا دل مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے ان غریب الوطن صالحین کے دلوں سے مل جائے جو پر مشقت زندگی بسر کرتے ہیں۔ حضرت ابراہیم ابن ادہم کہتے ہیں مجھے دنیا میں ایک ہی بار آنکھوں کی ٹھنڈک نصیب ہوئی ہے، ایک رات میں نے شام کے کسی گاؤں کی مسجد میں گزاری، ان دنوں میں دستوں کی بیماری میں مبتلا تھا، مؤذن نے

میری ٹانگ پکڑ کر کھینچی اور مجھے مسجد سے باہر کر دیا۔ قہیل کہتے ہیں اگر تو غیر معروف رہ سکے تو ایسا ضرور کر لے، کیا شہرت پانا اور تحریف سمیٹنا ضروری ہے، اگر تو اللہ کے نزدیک محبوب ہے تو تجھے لوگوں کی نظر میں ناپسندیدہ ہونا نقصان نہیں دے گا۔ ان اخبار و آثار سے شہرت کی مذمت اور گمناہی کی قہیلت پر روشنی پڑتی ہے، شہرت اور ناموری بذات خود مطلوب نہیں ہیں، بلکہ ان کے ذریعے جاہ و منزلت کا حصول مطلوب ہے، اور جاہ پسندی ہر فساد کی جڑ ہے۔ اگر انبیائے کرام، خلفائے راشدین، اور علمائے عظام کی شہرت پر اعتراض کیا جائے اور کہا جائے کہ ان سے زیادہ شہرت کسے مل سکتی ہے، اگر شہرت ایسی ہی بری چیز ہے تو یہ لوگ کیوں مشہور ہوئے، اور گمناہی کی قہیلت سے کیسے محروم رہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شہرت کی طلب مذموم ہے، اگر کسی کو محض اللہ کے فضل و کرم سے اس کی خواہش اور جدوجہد کے بغیر شہرت نصیب ہو جائے تو یہ مذموم نہیں ہے، البتہ کمزوروں کے لیے فتنہ کا باعث ضرور بن سکتی ہے، تاہم بدلتہ کردار کے حامل اس فتنے سے محفوظ رہیں گے، ضعیفوں کی مثال ایسی ہے جیسی بہت سے ڈوبنے والوں میں کوئی آدمی ہاتھ پیر چلا نا جانتا ہو، بہتری ہے کہ ڈوبنے والے اسے نہ جانیں، ورنہ اسے ہاتھ پیر چلا نا ہوا دیکھ کر اس سے لپٹ جائیں گے، خود بھی ڈوبیں گے اور اسے بھی ہلاک کریں گے، البتہ طاقتور کی شہرت مفہر نہیں، بلکہ ڈوبنے والوں کو اچھے تیراک سے واقف ہی ہونا چاہئے تاکہ اسے پکڑ کر ساحل تک پہنچ سکیں اور نجات پائیں۔

حب جاہ کی مذمت : اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

نَلَّكَ الْتَارَ الْآخِرَةَ نَجَّعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرْيُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا

(پ ۲۰، ر ۳، آیت ۸۳)

یہ عالم آخرت ہے، ہم ان ہی لوگوں کے لیے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑا بننا چاہتے ہیں اور نہ فساد کرنا۔ اس آیت میں ارادۂ فساد اور دنیا میں علو و مرتبت حاصل کرنے کی نیت کو ایک جگہ ذکر کیا گیا ہے اور بیان کیا گیا ہے کہ دار آخرت ان لوگوں کے لیے ہے جو دونوں ارادوں سے خالی ہوں ارشاد رہائی ہے۔

مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَتْهَا نُوفٍ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يَخْشَوْنَ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (پ ۲۳، آیت ۱۵)

جو شخص محض حیاتِ دنیوی اور اس کی رونق چاہتا ہے تو ہم ان کے اعمال کی جزا ان کو اس دنیا ہی میں پورے طور پر بھگتا دیتے ہیں اور ان کے لیے اس (دنیا) میں کچھ کی نہیں ہوتی یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے لیے آخرت میں بجز دوزخ کے اور کچھ نہیں، اور انہوں نے دنیا میں جو کچھ کیا تھا وہ ناکارہ ہوگا، اور جو کچھ کر رہے ہیں وہ اب بھی بے اثر ہے۔

یہ آیت بھی اپنے عموم کے اعتبار سے حب جاہ کو شامل ہے، کیوں کہ دنیوی زندگی کی لذتوں میں اس سے بڑھ کر کوئی لذت نہیں ہے، اور دنیا کی زینتوں میں اس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

حب المال والجاه يثبتان النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل (۱)

مال و جاہ کی محبت دلوں میں اس طرح نفاق پیدا کرتی ہے جس طرح پانی بزی اگاتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے۔

مادئبان ضاربان اسلافی زریبۃ غنم بأسرع فسادامن حب الشر فوالمال

فی دین الرجل المسلم (۱)

بکریوں کے گلے میں چھوڑے جانے والے دو غنواں پھیلنے والی جلدی فساد پھانسیں کرتے جتنی جلدی مال و شرف کی محبت سے مسلمان کے دین میں فساد پیدا ہوتا ہے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کریم اللہ وجہہ سے ارشاد فرمایا۔

انما هلاک الناس باتباع الهوى وحسب الشفاء نسال الله العفو والعافية بمنه
وکرّمه (۲)

لوگ ہوئے نفس کی اتباع اور منہ و شام کی محبت کی وجہ سے ہلاک ہوتے ہیں ہم اللہ سے اس کے فضل و کرم کے حوالے سے عفو و عافیت کے خواست گار ہیں۔

جاہ کے معنی اور اس کی حقیقت : جاہ اور مال دونوں دنیا کے دو رکن ہیں مال کے معنی ہیں ان اطمینان کا مالک بننا جن سے نفع اٹھایا جاتا ہے اور جاہ کے معنی ہیں ان قلوب کا مالک بننا جن سے اپنی تعظیم و طاعت مطلوب ہے جس طرح والد ار درہم و دینار کا مالک بن کر اغراض و مقاصد حاصل کر لیتا ہے اور اپنی خواہشات اور نفس کے تمام خطوط کی تکمیل پر قادر ہوتا ہے اسی طرح صاحب جاہ لوگوں کے دلوں کا مالک بن کر انہیں اپنے مفادات اور اغراض میں استعمال کرتا ہے پھر جس طرح مال مختلف قسم کی صنعتوں اور پیشوں کے ذریعے کمایا جاتا ہے اسی طرح لوگوں کے دل معاطلات میں خوش اسلوبی اور مہمانیوں سے جیتے جاتے ہیں دل معرفت اور اعتقاد سے مسخر ہوتے ہیں مثلاً کسی کے دل میں یہ آئے کہ فلاں شخص میں فلاں وصف موجود ہے وہ اس کے لیے مسخر ہو جائے گا اور اپنے اعتقاد کی قوت و شدت کے اعتبار سے اس کا تابع ہو جائے گا وصف کافی نفس کامل ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ معتقد کے خیال میں وصف کا کامل ہونا کافی ہے چنانچہ بعض اوقات وہ ایسی چیز کو بھی کمال سمجھ لیتا ہے جو حقیقت میں کمال نہ ہو اور دل موصوف بہ کا تابع ہو جاتا ہے اس لیے کہ دل کا تابع ہونا ایک حالت ہے اور قلب کے احوال اس کے اعتقادات معلومات اور تحقیقات کے تابع ہوا کرتے ہیں جس طرح مال پسند طبیعتیں یہ چاہتی ہیں کہ وہ غلاموں اور باندیوں کے مالک بنیں اسی طرح جاہ پسند افراد یہ چاہتے ہیں کہ وہ آزاد انسانوں کے گلے میں اپنی غلامی کا طوق ڈال دیں اور ان کے دلوں پر مکمل اختیار حاصل کر لیں تاکہ انہیں اپنے مفادات میں استعمال کیا جاسکے طالب جاہ جس طرح کی غلامی چاہتا ہے وہ طالب مال کی مطلوب غلامی سے کہیں بڑھ کر ہے اس لیے کہ والد ار غلاموں کا زبردستی مالک بنتا ہے وہ اپنی رضامندی سے اس کی غلامی قبول نہیں کرتے اگر انہیں اختیار دے دیا جائے تو وہ ایک لمحے کے لیے بھی ان کی اطاعت نہ کریں طالب جاہ لوگوں کو ان کی رضامندی سے غلام بناتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ لوگ خوشی کے ساتھ اس کی اطاعت کریں اور یہ اطاعت ان کی طبیعت بن جائے اس سے یہ بات ابھی طرح سمجھ میں آجاتی ہے کہ طالب جاہ کا مطلوب طالب مال سے کہیں زیادہ ہے۔

بہر حال جاہ کے معنی یہ ہیں کہ لوگوں کے دلوں میں جگہ ہو یعنی اوصاف کمال میں سے کسی وصف کا دل میں اعتقاد ہونا یہ اعتقاد جس قدر شدید ہوگا اسی قدر اقتیاد بھی زیادہ ہوگا اور اسی اعتبار سے معتقد علیہ کو دلوں پر قدرت بھی زیادہ حاصل ہوگی اور قدرت کے لحاظ سے جاہ کی محبت اور اس سے حاصل ہونے والی خوشی بھی زیادہ ہوگی جاہ کے ثمرات و نتائج بھی ہیں مثلاً لوگوں کا تعریف کرنا یا حد سے زیادہ بڑھانا کیونکہ کمال کا معتقد اپنے اعتقاد کے ذکر سے سکوت نہیں کرتا بلکہ اس کمال کی تعریف کرتا ہے جاہ کے ثمرات میں سے خدمت و اعانت بھی ہے کیونکہ معتقد اپنے نفس کو اعتقاد کے مطابق معتقد علیہ کی خدمت کے لیے وقف کر دیتا ہے

(۱) یہ روایت بھی پہلے گزر چکی ہے۔ (۲) یہ روایت مجھے ان الفاظ میں ملی۔ اللہ تعالیٰ اعلم میں حضرت انس کی یہ روایت گزر چکی ہے

اور غلاموں کی طرح اس کے لیے مستقر رہتا ہے، وہ جس طرح چاہتا ہے اسے استعمال کرتا ہے، اسی طرح معتقد علیہ کے لیے ایثار کرنا، اس کے ساتھ اختلاف نہ کرنا، اس کی عزت کرنا، سلام میں پہل کر کے اس کا احترام کرنا، محفلوں میں صدر نشین بنانا اور تمام معاملات میں آگے رکھنا بھی جاہ ہی کے ثمرات ہیں، اور اسی وقت پیدا ہوتے ہیں جب کسی شخص کو دل میں جگہ دی جاتی ہے، اور اس کے اوصاف کمال کا اعتقاد کیا جاتا ہے، خواہ وہ علمی ہوں، یا ان کا تعلق عبادت سے ہو، یا حسن عادت سے یا حسن صورت سے، یا نسب سے، یا حکومت سے، یا طاقت سے، یا کسی اور پہلو سے جسے لوگ کمالی تصور کرتے ہوں، یہ وہ تمام اوصاف ہیں جو دل میں جگہ پاتے ہیں، اور ان کے حاملین کو عزت ملتی ہے۔

جاہ کیوں پسند ہے؟ رہا یہ سوال کہ لوگ اتنے جاہ پسند کیوں ہوتے ہیں، شاید ہی کوئی دل اس سے خالی ہوتا ہو، اور جو دل بھی اس سے خالی ہوتا ہے وہ شدید مجاہدے کے بغیر نہیں ہوتا؟ اصل میں سونے، چاندی اور دوسرے اموال کی محبت کا جو سبب ہے وہی جاہ کی محبت کا سبب ہے، بلکہ یہ سبب اس امر کا مقتضی ہے کہ جاہ کی محبت مال کی محبت سے زیادہ ہو جیسا کہ سونا اور چاندی اگر وزن میں برابر ہوں تو سونے کی محبت زیادہ ہوتی ہے، اس لیے کہ درہم و دینار فی نفسہ مطلوب نہیں ہیں، کیونکہ نہ انہیں کھایا جاسکتا ہے، نہ پیا جاسکتا ہے، نہ ان سے نکاح کیا جاسکتا ہے، نہ وہ پنہ جاسکتے ہیں، بلکہ وہ اور پتھر و لوہوں برابر ہیں، لیکن ان سے اس لیے محبت کی جاتی ہے کہ ان کے ذریعہ تمام پسندیدہ چیزوں کا حصول ممکن ہے، یہ خواہشات کی تکمیل کا وسیلہ ہیں، یہی حال جاہ کا ہے، کیونکہ جاہ کے معنی ہیں دلوں کا مالک بننا، جس طرح سونے چاندی کی ملکیت سے آدمی کو اپنی تمام اغراض کی تکمیل پر قدرت حاصل ہو جاتی ہے اسی طرح اپنے جیسے دوسرے انسانوں کے دلوں کی ملکیت اور ان کی تعمیر پر قدرت سے بھی تمام مقاصد کی تکمیل پر اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ دونوں کی محبت کا سبب ایک ہی ہے، اس لیے دلوں میں مال کی محبت بھی ہوتی ہے اور جاہ کی بھی، تمام جاہ مال کے مقابلے میں رائج ہے، اس لیے جاہ کی محبت مال کی محبت سے زیادہ ہوتی ہے۔

جاہ کو مال پر ترجیح کیوں ہے؟ : جاہ کو مال پر تین وجوہات سے ترجیح حاصل ہے۔

پہلی وجہ : یہ ہے کہ جاہ کے ذریعہ مال تک پہنچنا مال کے ذریعہ جاہ حاصل کرنے کے مقابلے میں زیادہ آسان ہے، چنانچہ اگر کوئی ایسا زاہد یا عالم جس کی منزلت لوگوں کے دلوں میں رائج ہو چکی ہو مال کماتا چاہے تو وہ آسانی کما سکتا ہے، کیونکہ دل والے اپنا مال ان لوگوں کے لیے خرچ کر سکتے ہیں جن کے لیے ان کے دلوں میں عقیدت و محبت ہو۔ ہاں اگر اوصاف کمال سے محروم کسی خفیس انسان کو کوئی خزانہ ہاتھ لگ جائے اور وہ جاہ سے محروم ہو، اور یہ چاہے کہ مال کے ذریعے جاہ حاصل کرے تو یہ دشوار ہے اس سے معلوم ہوا کہ آدمی جاہ کے ذریعے مال کما سکتا ہے لیکن مال کے ذریعے جاہ حاصل نہیں کر سکتا۔ اس اعتبار سے جاہ زیادہ محبوب ہوتی ہے۔

دوسری وجہ : یہ ہے کہ مال ضائع بھی ہو سکتا ہے کہ چوری ہو جائے، چھین جائے، یا حکام اور ظالم اس کی طمع کریں، اس میں حفاظت، نگہبانی اور تجویروں کی ضرورت پیش آتی ہے، فرضیکہ مال میں بہت سی آفتیں ہیں، جب کہ اگر تم دلوں کے مالک بن جاؤ تو جنہیں ان میں سے کسی بھی آفت کا سامنا نہ کرنا پڑے دل ایسے گمراہ ہوئے عقلی خزانے ہیں کہ نہ انہیں بچایا جاسکتا ہے، اور نہ ان تک گھبروں، اور ڈاکوؤں کی رسائی ہو سکتی ہے، مال میں سب سے زیادہ پائیدار چیز غیر معقول جائداد (زمین یا مکان) ہے، لیکن اس میں بھی قبضے کے خطرات موجود ہیں، اور یہ بھی نگہبانی اور حفاظت سے بے نیاز نہیں ہے۔ دلوں کے خزانے آز خود محفوظ ہیں، اس اعتبار سے جاہ بھی غصب اور چوری سے مأمون ہے البتہ دلوں کے خزانے میں ایک خطرہ یہ ضرور ہو سکتا ہے کہ کوئی انہیں گمراہ کر دے یا صاحب جاہ کی برائی کر کے انہیں اس کے اعتقاد سے منحرف کر دے، لیکن اول تو یہ خطرہ بہت کم پیش آتا ہے، دوسرے اس کا دفاع زیادہ دشوار نہیں ہوتا، پھر عموماً اعتقاد اتنا رائج ہوتا ہے کہ بدخواہ کی کوشش کامیاب نہیں ہوتی۔

تیسری وجہ : یہ ہے کہ دلوں کی ملکیت متحد سی ہے، اور ملائعت و مشقت بڑھتی رہتی ہے، اس لیے کہ دل جب کسی کی عقیدت سے معمور ہوتے ہیں اور اس کے علم و عمل کا اعتقاد کرتے ہیں تو زبانیں بھی حمد و ثناء پر مجبور ہوتی ہیں، لوگ خود جس چیز کا اعتقاد رکھتے ہیں اسے دوسروں سے بھی بیان کرتے ہیں، اور وہ بھی اس عقیدت میں گرفتار ہو جاتے ہیں، اسی لیے طبائعِ شہرت اور ناموری کو پسند کرتی ہیں کیونکہ جب ذکر عام ہوتا ہے، اور ایک شہرے سے دوسرے شہر اور ایک ملک سے دوسرے ملک تک شہرت سفر کرتی ہے تو دل خود بخود احترام و عقیدت پر مجبور ہو جاتے ہیں، اور یہ سلسلہ ایک سے دوسرے تک دراز ہو جاتا ہے اور اس کی کوئی انتہا یا متعین حد نہیں ہوتی، مال میں یہ بات نہیں، صاحبِ مال اپنے مال میں مشقت و محبت کے بغیر اضافہ نہیں کر سکتا جاہ ہمیشہ نمود پر رہتی ہے، کسی جگہ ٹھہرتی نہیں، مال ہمیشہ ایک جگہ رہتا ہے بڑھانے سے بڑھتا ہے۔ اسی لیے مال جاہ کے مقابلے میں حقیر ہے۔ یہ چند مجمل وجوہ ترجیح ہیں، اگر ان کی تفصیل کی جائے تو وجوہ بے شمار ہو سکتی ہیں۔

مال و جاہ کی محبت میں افراط کے اسباب : یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ آدمی مال و جاہ کے حصول فائدہ اور دفعِ مفار کے لیے محبت کرتا ہے، مثلاً لباس، غذا، اور رہائش کا حصول، یا مرض و عقوق سے دفاع، بشرطیکہ کوئی عقوق ایسی ہو جس سے جاہ و مال کے بغیر بچنا ممکن نہ ہو، اس لحاظ سے مال و جاہ کی محبت سمجھ میں آتی ہے، کیونکہ محبوب کا ذریعہ بھی محبوب ہوتا ہے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سے لوگوں کو ضرورت نہیں ہوتی، اس کے باوجود وہ مال کی طمع رکھتے ہیں، خزانوں کی افراط، اور دینیوں کی کثرت کی خواہش کرتے ہیں، حد یہ ہے کہ اگر ان کے پاس سونے کی دو دایاں ہوں تو وہ تیسری وادی کے آرزو رکھیں، اسی طرح انسان یہ بھی چاہتا ہے کہ اس کی عزت و عظمت میں اضافہ ہو، اور دور دراز ملکوں تک اس کا نام پھیلے، اگرچہ وہ یہ یقین رکھتا ہے کہ ان ملکوں تک پہنچنا اس کے لیے ممکن نہیں ہے، نہ وہ ان ملکوں کے رہنے والوں سے ملاقات کرے گا، نہ وہ اس کی تعظیم کریں گے، اور نہ وہ اس کے کسی مقصد کی تکمیل کا ذریعہ بنیں گے۔ بظاہر یہ ایک جمالت ہے لیکن طبائع اس جمالت پر رضامند ہیں اور ضرورت کے بغیر بھی جاہ و مال کی محبت میں جھلا رہتی ہیں، حالانکہ نہ اس میں دین کا فائدہ ہے اور نہ دنیا کا اس کی وجہ کیا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے واقعہً مال و جاہ کی محبت ہر شخص کے دل میں ہے۔ اس کے دو سبب ہیں، ایک سبب واضح ہے سب جانتے ہیں، اور دوسرا سبب مخفی ہے، اور یہی سبب بڑا بھی ہے، لیکن یہ انتہائی دقیق ہے، گندہ زہنوں اور بے عقلوں کی تو بات ہی کچھ اور ہے اچھے خاصے سمجھدار لوگ بھی اس سبب سے واقفیت نہیں رکھتے، کیوں کہ یہ سبب نفس کی اندرونی رگ، اور طبیعت کی مخفی تقاضوں سے مدد لیتی ہے، اور اس رگ باطن اور تقاضائے طبع سے صرف وہی لوگ واقف ہوتے ہیں جو اس سمندر میں غوطہ زن رہتے ہوں۔

پہلا سبب۔ ازالہ خوف : اس سبب کا حاصل یہ ہے کہ آدمی مستقبل کے خوف سے مال کا حریص ہوتا ہے، سوء ظن انسان کو حریص بنایا دیتا ہے، اگرچہ اس کے پاس بقدر کفایت مال موجود ہو، لیکن کیوں کہ وہ طویل الّاہل ہے، اسکی آرزوؤں کی کوئی انتہا نہیں ہے، اس کے دل میں یہ ڈر رہتا ہے کہ کہیں یہ مال جو اسے اب بقدر کفایت میسر ہے ختم نہ ہو جائے، اور وہ دوسرے کا محتاج نہ بن جائے جب اس کے دل میں یہ بات آتی ہے تو خوف اس کے دل کا احاطہ کر لیتا ہے، اور یہ خوف اس وقت تک دور نہیں ہوتا جب تک اسے دوسرا مال میسر نہیں ہو جاتا، تاکہ اگر کسی وجہ سے پہلا مال کسی ناگہانی حادثے کی نذر ہو جائے تو دوسرا مال اس کے قائم مقام بن سکے اسے ہر وقت یہ خوف دامن گیر رہتا ہے، زندگی سے بے پناہ محبت اسے یہ اندازہ کرنے پر مجبور کرتی ہے کہ میں عرصہ دراز تک زندہ رہوں گا، اسی کے ساتھ ساتھ وہ یہ بھی فرض کر لیتا ہے کہ جس قدر میری زندگی طویل ہوگی اسی قدر میری ضرورتیں بھی زیادہ ہوں گی، اسی کے ساتھ ساتھ وہ یہ بھی باور کر لیتا ہے کہ میرا مال آلتوں اور مصیبتوں کی زد میں ہے کسی وقت بھی ضائع ہو سکتا ہے یہ تصور اسے خوف زدہ کر دیتا ہے اور وہ زیادہ سے زیادہ مال حاصل کر کے اس خوف سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنے کی

جدوجہد کرتا ہے تاکہ اگر کچھ مال ضائع چلا جائے تو دوسرا مال اسے دوسروں کے سامنے دست و پا کر کے بے نیاز کر دے یہ خوف اسے مال کی کسی ایک متعین مقدار پر توقف نہیں کرنے دیتا، اسی لیے مال کی محبت میں جلا شخص کی کوئی انتہا نہیں ہوتی، بلکہ وہ تمام دنیا کا مالک بننے کی خواہش رکھتا ہے، اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

منہو مان لا یشبہان منہو العلم ومنہو المال (طبرانی۔ ابو مسعود)

دو حریص حکم سیر نہیں ہوتے، ایک علم کا حریص، دوسرے مال کا حریص۔

جاہ کی محبت کا بھی تقریباً یہی سبب ہے جو شخص یہ چاہتا ہے کہ وہ دور دراز کے ملکوں میں رہنے والوں کے دلوں میں اپنی قدرو منزلت قائم کرے وہ دراصل اس خوف میں جلا ہے کہ کہیں کسی وقت مجھے وطن سے جدا ہو کر کسی دوسری جگہ مقیم نہ ہونا پڑے، یا وہ لوگ کسی وجہ سے میرے وطن سے میرے وطن میں آکر نہ رہنے لگیں، اس صورت میں ان کی مدد کی ضرورت پیش آئے گی، بہر حال اس کا امکان ہے، اور دور رہنے والوں سے مدد لینا بظاہر محال بھی نہیں ہے، اس لیے اگر ان کے دلوں میں قدرو منزلت پیدا ہو جائے تو یہ بات انتہائی خوش کن اور لذت آفریں ہوتی ہے۔

دوسرا سبب : یہ زیادہ قوی سبب ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ روح ایک امر ربانی ہے، قرآن کریم میں روح کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (پ ۵۸ ر ۱۰ آیت ۱۰)

اور یہ لوگ آپ سے روح کے بارے میں پوچھتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ روح میرے رب کے حکم سے بنی ہے۔

روح کے ربانی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا تعلق علوم مکاشفہ کے اسرار سے ہے، اور اس کے اظہار کی اجازت نہیں ہے، کیوں کہ اگر اظہار کی رخصت ہوتی تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم روح کی حقیقت ضرور ظاہر فرماتے (بخاری۔ ابن مسعود) اس موضوع پر مزید کسی گفتگو سے قبل یہ جان لینا چاہیے کہ قلب کا میلان چار طرح کے اوصاف کی طرف رہتا ہے۔ پہلی اوصاف جیسے کھانا اور جماع کرنا، سببی اوصاف جیسے قتل کرنا مارا، ایذا دینا، شیطانی اوصاف جیسے مکر کرنا، فریب دینا اور بے گناہ، ربانی اوصاف جیسے کبر، عزت، اور برتری۔ ان مختلف صفات کی طرف قلب کی رغبت کی وجہ یہ ہے کہ انسان چند اصولوں سے مرتب ہوا ہے جن کی تفصیل بطوالت طلب ہے یہاں صرف اتنا بتا دینا کافی ہے کہ انسان میں امر ربانی ہے اس لیے وہ بطور رویت پسند ہے۔ اور رویت کے معنی ہیں کمال میں انفرادیت، اور وجود میں استقلال۔ اس لیے کہ وجود میں اشتراک بھی نقص کی علامت ہے، چنانچہ سورج کا کمال ہی اس میں ہے کہ وہ اپنے وجود میں مستقل ہے اگر اس کے ساتھ کوئی دوسرا سورج بھی ہوتا تو یہ بات اس کے حق میں عیب ہوتی، کیونکہ اس وقت یہ نہ کہا جاتا کہ سورج اپنے کمال میں یکساں ہے وجود میں یکساں اللہ تعالیٰ ہے اس لیے کہ اس کے ساتھ کوئی دوسرا اس کے سوا موجود نہیں ہے، اس کے سوا جو کچھ ہے وہ اس کی قدرت کے آثار ہیں، جو بذات خود قائم نہیں ہیں بلکہ اللہ کے وجود سے ان کا قیام ہے، وجود میں معیت رتبے میں مساوات چاہتی ہے اور رتبے میں مساوات کمال میں نقص ہے، کامل وہی ہے جس کا اس کے مرتبے میں کوئی نظیر نہ ہو، آفتاب کی روشنی اگر تمام دنیا کو منور کرتی ہے تو یہ اس کا عیب نہیں ہے بلکہ یہ تو اس کے کمال کی علامت ہے عیب اس وقت ہوتا جب اسی درجے اور رتبے کا کوئی دوسرا آفتاب موجود ہوتا، اور اس سے بے نیاز بھی ہوتا۔ یہی حال اللہ کے سوا دوسری موجودات کا ہے، یہ بھی آفتاب حقیقی سے نور حیات پا کر اپنا وجود برقرار رکھے ہوئے ہیں، یہ تمام موجودات اس وجود حقیقی کے تابع ہیں، متبوع نہیں ہیں۔ بہر حال رویت کے معنی ہیں وجود میں منضو ہونا۔ ہر انسان بطناً چاہتا ہے کہ وہ کمال میں یگانہ ہوں۔ اسی لیے بعض مشائخ صوفیہ نے کہا ہے کہ کوئی انسان ایسا نہیں ہے جس کے باطن میں وہ موجود نہ ہو جس کی تصریح فرعون نے کی تھی۔

أَنَّا رَتَّكُمُ الْآعْلَى (پ ۳۰ ر ۳ آیت ۲۳)

میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں۔

لیکن انسان کو برتر و اعلیٰ بننے کا چار انہیں وہ کمال چاہتا ہے مگر اس میں اتنی طاقت نہیں کہ کامل بن سکے عبودیت نفس پر ایک قہر ہے، اور ربوبیت بعبا محبوب ہے، اس نسبت رہائی کی بنا پر جس کی طرف اللہ تعالیٰ کے اس قول میں اشارہ کیا گیا ہے ”قُلِ التَّوْحُّدُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي“ اگرچہ انسان کمال کی منتہی تک نہیں پہنچتا، لیکن کمال سے اس کی محبت اور خواہش ختم نہیں ہوتی، اور وہ اس کے تقویر سے ہی لذت پاتا رہتا ہے ہر موجود کو اپنی ذات، اور کمال ذات سے محبت کرتا ہے، اور ہلاکت سے نفرت کرتا ہے جس میں اس کی ذات اور صفات کمال کا عدم ہے، اگر وجود میں تقویر نہ ہو تو کمال اسے سمجھا جائے گا کہ زیادہ تر موجودات پر فوقیت اور غلبہ حاصل ہو۔ اسی لیے انسان اقتدار، تفوق، اور غلبے کو بعبا پسند کرتا ہے مگر اشیاء پر غلبہ اس وقت سمجھا جائے گا جب کسی شخص کو اپنے ارادہ و خواہش سے ان میں تقویر و تاثیر کی قدرت حاصل ہو وہ اشیاء اس کے لیے مسخر ہوں جس طرح چاہے انہیں اکٹ پھیر سکے اس طرح انسان کو یہ بات محبوب ہوئی کہ جو اشیاء سے کے ساتھ موجود ہیں اسے ان پر غلبہ حاصل ہو۔

موجودات کی قسمیں : لیکن موجودات کی کئی قسمیں ہیں۔ بعض موجودات تقویر و تاثیر کو قبول ہی نہیں کرتیں جیسے باری تعالیٰ کی ذات و صفات، اور بعض تقویر کو قبول کرتی ہیں لیکن مخلوق کا تعترف ان پر نہیں ہو سکتا، جیسے آسمان، ستارے، آسمانوں کے ملکوت، نفوس ملائکہ جن، شیاطین، پہاڑ، سمندر، اور جو چیزیں ان کے نیچے ہیں تیسری قسم میں وہ موجودات شامل ہیں جن میں انسان تعترف کر سکتا ہے جیسے زمین کے اجزاء، معادن، نباتات، حیوانات، انہی موجودات میں لوگوں کے قلوب بھی ہیں یہ بھی تاثیر و تقویر کو قبول کرتے ہیں جیسے ان کے جسموں میں اس کو قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہے، یا جس طرح حیوانات کے جسموں میں تقویر و تبدل کی صلاحیت پائی جاتی ہے۔

علم کے نام پر غلبے کی خواہش : ہر حال موجودات میں یہ تقسیم ہے کہ بعض میں انسانی تعترف کی گنجائش ہے جیسے زمین کی اشیاء، اور بعض میں اس کے تعترف کو دخل نہیں ہے جیسے ذات باری، ملائکہ، اور آسمان اس لیے انسان نے یہ چاہا کہ جب ہم آسمان پر غلبہ حاصل نہیں کر سکتے تو ہمیں علم کی جہت سے اس پر غلبہ حاصل کرنا چاہئے، اور اس کے آسرا رود قائل سے واقفیت حاصل کرنی چاہئے یہ بھی ایک طرح کا غلبہ ہی ہے، اس لیے کہ وہ شے جس کو علم محیط ہوتا ہے علم میں داخل ہو جاتی ہے، اور عالم اس پر غالب کہلاتا ہے غلبے کی خواہش نے ہی انسان کو مجبور کیا کہ وہ اللہ تعالیٰ، ملائکہ، افلاک، کواکب، آسمانوں، پہاڑوں اور سمندروں کے عجائب سے واقفیت حاصل کرے، کیوں کہ علم بھی غلبہ ہی ہے، اور غلبہ بھی ایک طرح کا کمال ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کسی عجیب صنعت سے عاجز ہو تو وہ اس کے طریقے سے ہی واقفیت حاصل کرنی کی آرزو کرتا ہے، چنانچہ اگر کسی کو شطرنج کھیلنا نہیں آتا تو وہ اس بات کی تمنا کرتا ہے کہ کسی طرح اس کی چالیں ہی معلوم ہو جائیں، اسی طرح اگر شعبدے، یا ہندسے، یا جڑ قلیل وغیرہ میں کوئی عجیب صنعت نظر آئی، اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں اس صنعت پر قادر نہ ہو سکوں گا تو وہ یہ چاہے گا کہ مجھے اس کی کیفیت ہی معلوم ہو جائے اگرچہ وہ عجز عمل پر منعموم ہو گا لیکن کمال علم سے اسے خوشی ہوگی۔

دوسری قسم میں جس کا تعلق زمین کی موجودات سے ہے وہ محض علم کو کافی نہیں سمجھتا، بلکہ یہ چاہتا ہے کہ وہ اس پر تعترف کا غلبہ حاصل کرے تاکہ اپنی خواہش کے مطابق تقویر و تاثیر کا فعل انجام دے سکے زمین کی موجودات دو طرح کی ہیں۔ ایک اجسام، دوسرا ارواح۔ اجسام جیسے درہم و دینار، اور سامان وغیرہ۔ ان چیزوں میں انسان کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ وہ ان پر عملاً متعترف ہو، جہاں چاہے انہیں رکھے، جسے چاہے دے، جسے چاہے نہ دے۔ کسی چیز پر اس طرح کا تعترف و اختیار قدرت کہلاتا ہے، اور قدرت کمال ہے، اور کمال ربوبیت کا ایک وصف ہے اور ربوبیت انسان کو بعبا محبوب ہے۔ اسی لیے اسے مال سے محبت ہے خواہ لباس، کھانے

پینے اور شہوات نفس کی تکمیل میں اس کی ضرورت نہ ہو۔ اسی لیے وہ غلاموں، اڈھاندیوں کو اپنا مملوک بناتا ہے اور اپنے جیسے آزاد لوگوں کو اپنا مطیع بناتا ہے خواہ اس کے لیے جبر و قہر سے کیوں نہ کام لیتا پڑے بعض اوقات ایک آدمی اپنے ہی جیسے دوسرے آدمیوں کے جسموں اور دھوئیں میں تعترف کرتا ہے مگر وہ ان کے قلوب کی تسخیر نہیں کرپا تا کیوں کہ دل کمال کے اعتقاد کے بغیر مغر نہیں ہوتے البتہ قہر کمال کے قائم مقام بن جاتا ہے قہر و قہدہ میں بھی انسان کو لذت ملتی ہے کیوں کہ اس میں بھی قدرت و اختیار کو دخل ہے۔

دوسری قسم میں انسانوں کے نفوس اور ان کے قلوب ہیں، ہوتے زمین میں ان سے زیادہ نفیس اور قیمتی چیز کوئی دوسری نہیں ہے انسان کی خواہش رہتی ہے کہ وہ نفس اور دل پر بھی غلبہ حاصل کرے اور انہیں مستحکم کرے تاکہ ان میں وہ اپنی مرضی اور ارادے سے جو چاہے تعترف کر سکے۔ اس خواہش کی وہ یہ ہے کہ دلوں کی تسخیر اور ان میں تعترف کا اختیار اور کمال طلبہ ہے۔ اور اس میں مغناطیس رویت کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے کیوں کہ دل بغیر محبت کے مستحکم نہیں ہوتے اور کمال کے اعتقاد کے بغیر محبت نہیں کی جاتی اور ہر کمال محبوب ہوتا ہے اس لیے کہ اس کا تعلق الہی صفات سے ہے اور مغناطیس الہیہ بمعہ محبوب ہوتی ہیں کیوں کہ یہ امر بتاتی ہے مربوط ہیں اور انسان میں یہ امر بتاتی بھی موجود ہے جسے نہ موت فنا کرتی ہے نہ اسے مٹی کھاتی ہے یہ ایمان و معرفت کا عمل ہے۔ یہی اللہ تعالیٰ کی طرف پہنچانے والا ہے اور اس کے دیدار کا باعث ہے۔

اب تک جو کچھ لکھا گیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جاہ کے معنی ہیں قلوب کا مستحکم ہونا جس کے لئے قلوب مستحکم ہوجاتے ہیں اسے ان پر غلبہ و قدرت حاصل ہو جاتی ہے اور غلبہ کمال ہے اور یہ رویت کا ایک وصف ہے اسی لیے طبائع کو کمال علم اور قدرت سے محبت ہوتی ہے مال و جاہ قدرت کے اسباب ہیں کیوں کہ معلومات اور مقدرات کی کوئی انتہا نہیں ہے اس لیے جب تک کوئی چیز علم و قدرت سے خارج رہے گی جذبہ شوق کو تسکین نہیں ہوگی اور نقص زائل نہ ہوگا۔ اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حریص علم اور حریص مال کے متعلق فرمایا کہ یہ کبھی سیر نہیں ہوتے ثابت یہ ہوا کہ مطلوب کمال ہے اور کمال علم و قدرت سے حاصل ہوتا ہے۔ اس میں بے شمار درجات ہیں ہر انسان کو اسی قدر لذت اور سرور ملتا ہے جس قدر اسے کمال میسر ہوتا ہے جاؤ مال کی محبت کا یہ سبب ہے ظاہر ہے یہ وجہ پہلی وجہ فقہائے شہوت کا ذریعہ ہوتا ہے بالکل مختلف ہے کیوں کہ فقہائے شہوت کے باوجود یہ وجہ اپنی جگہ موجود رہتی ہے یعنی مال و جاہ کی محبت کم نہیں ہوتی اگرچہ ضرورتیں پوری ہو جائیں بلکہ علم کے معاملے میں تو انسان ان معلومات سے محبت کرتا ہے جو اس کے کسی مقصد میں بھی مفید ثابت نہیں ہوتیں بلکہ بعض اوقات اس کے مقاصد کی راہ میں تنگیں گراں بن جاتی ہیں لیکن طبائع راہ کی دشواری کو انگیز کرتی ہیں اور مشکلات پر قابو پاتی ہیں اور عجائب معلومات سے اپنا دامن دل سجاتی ہیں اس لیے کہ علم میں معلوم پر غلبہ کی ایک شکل ہے اور یہ غلبہ کمال تصور کیا جاتا ہے اور کمال ایک ربانی وصف ہے اس لیے یہ بمعہ محبوب ہے لیکن کیونکہ کمالی علم اور کمالی قدرت میں بھی کچھ غلطیاں راہ پانگی ہیں اس لیے ان کا بیان ضروری ہے۔

کمال حقیقی اور کمال وہمی : یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ وجود میں یکتائی کا کمال قوت ہو جانے کے بعد صرف علم اور قدرت ہی دو ایسی چیزیں رہ جاتی ہیں جن میں کمال حاصل کیا جاسکتا ہے لیکن ان دونوں میں کمال حقیقی کمال وہمی سے مخلوط ہے۔ اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں اور اس کی تین وجوہات ہیں ایک وجہ معلومات کی کثرت اور وسعت ہے۔ اس لیے کہ اللہ عزوجل کا علم تمام معلومات کو محیط ہے چنانچہ جس بندے کا علم بھی وسیع تر ہو گا وہ اتنا ہی اللہ سے قریب تر ہو گا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم کی اصل حقیقت کا علم ہے اس کے سامنے تمام معلومات کی اصل حقائق مکمل طور پر واضح ہیں اسی لیے وہ محض اللہ تعالیٰ سے اتنا ہی قریب ہو گا جتنا اس کا علم واضح جلیلی ہے اور علوم کی صفات میں معلوم کے مطابق ہو گا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم کو دوال نہیں وہ آباد تک اس طرح رہے گا اس میں تغیر کا تصور بھی ممکن نہیں ہے چنانچہ بندے کی

معلومات جس قدر مخکم اور مضبوط ہوں گی اسی قدر وہ اللہ کے نزدیک ہوگا۔

معلومات کی قسمیں : معلومات کی دو قسمیں ہیں متغیر ہونے والی اور آزلی۔

متغیرات : مثلاً زید کے گھر میں موجود ہونے کا علم یہ ممکن ہے کہ زید گھر سے نکل جائے اور گھر میں اس کی موجودگی کا اعتقاد باقی رہ جائے۔ اس صورت میں یہ علم ہٹل قرار پائے گا، اور اسے باعث نقص کہنا جائے گا نہ کہ باعث کمال۔ ان تمام چیزوں کو جن میں انقلاب یا تبدیلی ممکن ہے کسی مخصوص حال پر اعتقاد کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ واقعہ اسی حال پر ہوں گی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ تمہارے اعتقاد کے برخلاف کسی دوسرے حال پر ہوں اس صورت میں تمہارا علم جمل اور تمہارا کمال ناقص قرار پائے گا۔ اس مثال میں عالم کی تمام متغیرات داخل ہیں، مثلاً پہاڑوں کی بلندی، زمین کا عرض و طول، شہروں کی تعداد، ان کی درمیانی مسافت وغیرہ کا علم۔ علم لغت کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے کیوں کہ لغات نام ہے اصطلاحات کا۔ اور اصطلاحات میں لغتوں، قوموں اور عادتوں کے اختلاف سے تبدیلی کا عمل مسلسل جاری رہتا ہے یہ علوم پارہ کی طرح ہیں جو ایک حالت پر قائم نہیں رہتا بلکہ بدلتا رہتا ہے، ان میں کمال پیدا کیا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ فی الحال ہوگا، ضروری نہیں کہ آنے والے دور میں بھی اسے کمال سمجھا جائے۔ مثلاً شہروں کی تعداد میں اضافہ بھی ہو سکتا ہے، ان کے درمیانی فاصلے کم یا زائد بھی ہو سکتے ہیں، زمین کے طول و عرض میں بھی کمی یا زیادتی واقع ہو سکتی ہے اسی پر دوسری معلومات کو قیاس کر لیجئے۔

آزلیات : ازلیات کا مطلب ہے کہ ممکن اشیاء کا ممکن ہونا، واجبات کا واجب ہونا، اور مستقبل چیزوں کا محال ہونا۔ یہ معلومات آزلی ہیں ابدی نہیں، ان میں تبدیلی نہیں ہو سکتی، چنانچہ محال ممکن نہیں بن سکتا، ممکن محال نہیں ہو سکتا، محال واجب کی صورت اختیار نہیں کر سکتا یہ تمام اقسام اللہ تعالیٰ کی معرفت میں داخل ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اس کے افعال، سالوں اور زمین میں اس کی حکمت، دنیا و آخرت اور ان کے تعلقات کی ترتیب کا علم ہی کمال حقیقی ہے۔ جو اس کمال سے مشغف ہوگا وہی اللہ تعالیٰ سے قریب تر ہوگا اور نفس کا یہ کمال موت کے بعد بھی باقی رہے گا، اور عارفین کے لیے ایک جتنا نور بن جائے گا جس کے متعلق قرآن کریم میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

يَسْمَعُ بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَيَاْمَانِهِمْ يَقُولُوْنَ رَبَّنَا اَنْتَ نُوْرُنَا (پ ۲۸ ر ۲۰ آیت ۸)

(ان کا نور) ان کے داہنے اور ان کے سامنے دوڑتا ہوگا اور (وہ) یوں دعا کرتے ہوں گے کہ اے ہمارے

رب ہمارے لیے ہمارے اس نور کو آخر تک رکھئے۔

یعنی یہ معرفت ایک ایسا سرمایہ بن جائے گی کہ جو معلومات دنیا میں مکشف نہیں تھیں وہ بھی معلوم ہو جائیں گی۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی کے پاس ایک مدھم سا چراغ ہو، ہو سکتا ہے وہ اس ٹمٹماتے ہوئے چراغ سے کوئی دوسرا چراغ روشن کر لے یا اس کی روشنی بڑھالے جس کے پاس چراغ ہی نہ ہو وہ نہ دوسرا چراغ جلا سکتا ہے اور نہ نور مکمل کر سکتا ہے معرفت سے محروم شخص بھی اس آدمی کی طرح ہے جو چراغ سے محروم ہے۔ اس کی مثال یہ ہے۔

كَمَنْ مَّثَلُفِي ظُلُمَاتٍ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا (پ ۲۰ ر ۲۰ آیت ۴۳)

کیا اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے جس کی حالت یہ ہے کہ وہ تاریکیوں میں ہے ان سے نکلنے ہی نہیں پاتا۔

بلکہ اس کی تاریکی کے لیے یہ مثال صحیح ہوگی۔

اَوْ كَظُلُمَاتٍ فِيْ بَحْرٍ لِّجَنٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ

ظُلُمَاتٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ (پ ۱۸ ر ۲۰ آیت ۴۰)

یا وہ ایسے ہیں جیسے بڑے گہرے سمندر میں اندھیرے کہ اس کو ایک بڑی لہر نے ڈھانک لیا ہو اس (ہر) کے

اوپر دوسری لہر اس کے اوپر بادل (فرض) اوپر تلے بہت سے اند میرے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ معرفت الہی ہی خیر اور سعادت کا سرچشمہ ہے۔ دوسری چیزوں کی معرفت کا حال تو یہ ہے کہ ان میں سے بعض میں سرے سے کوئی فائدہ ہی نہیں ہے جیسے شعر اور آداب کا علم اور بعض میں یہ فائدہ ہے کہ ان کی معرفت سے اللہ تعالیٰ کی معرفت پر اعانت ہوتی ہے، مثلاً لغت عرب، تفسیر فقہ اور حدیث کا علم، چنانچہ لغت کی معرفت سے قرآن کریم کی تفسیر پر مدد ملتی ہے اور تفسیر کی معرفت سے ان کیفیات کی معرفت پر اعانت ہوتی ہے جو عبادات اور اعمال کے سلسلے میں بیان کی گئی ہیں اور جن سے تزکیہ نفس کے باب میں فائدہ ہوتا ہے۔ تزکیہ نفس کے طریقے کی معرفت سے اللہ تعالیٰ کی طرف ہدایت ہوتی ہے اور اس کی معرفت کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے، ارشاد ربانی ہے۔

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّهَا (پ ۳۰ ر ۱۶ آیت ۹)

یقیناً وہ مراد کو پہنچا جس نے اسے پاک کر لیا۔

وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (پ ۳۱ ر ۳ آیت ۶۹)

اور جو لوگ ہماری راہ میں گم تھے ہم ان کو اپنے راستے ضرور دکھا دیں گے۔

یہ تمام معلومات معرفت الہی کے لیے وسائل کی حیثیت رکھتی ہیں، کمال اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کی صفات و افعال کی معرفت میں ہے اور اس میں تمام موجودات کی معرفت بھی شامل ہے کیوں کہ تمام موجودات دراصل اللہ تعالیٰ ہی کے افعال ہیں چنانچہ جو شخص دنیا کی کسی شے پر اس حیثیت سے نظر ڈالے گا کہ وہ اللہ کا فعل ہے۔ اور اس کے ارادے، قدرت اور حکمت کے ساتھ مربوط ہے وہ دراصل اللہ تعالیٰ ہی کی معرفت کا ضمیمہ یا جملہ ہے۔ یہ ہے کمال علم کا حکم۔ اس موضوع پر یہاں کمال کی اقسام کا احاطہ کرنے کے لیے روشنی ڈالی گئی ہے، بظاہر جاہ اور ریا کے احکام سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

یہ بحث علم سے متعلق تھی، اب قدرت کے بارے میں بیٹے۔ قدرت میں بندے کو کمال حقیقی حاصل نہیں ہے، بلکہ علم حقیقی میرے، قدرت حقیقی صرف اللہ کے لیے ہے، بندے کے ارادے اور قدرت و حرکت سے جو افعال وجود میں آتے ہیں وہ دراصل اللہ کے پیدا کرنے سے وجود میں آتے ہیں جیسا کہ ہم نے اس حقیقت پر کتاب العبر والفرح، کتاب التوکل اور جلد چہارم کے مختلف ابواب میں روشنی ڈالی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ کمال علم بندے کے ساتھ اس کی موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے، اور اسے اللہ تعالیٰ تک پہنچاتا ہے لیکن کمال قدرت میں ہمیں قدرت کے اعتبار سے کوئی کمال نظر نہیں آتا البتہ قدرت کمال علم کا وسیلہ ہے قدرت سے مراد یہاں اعضاء بدن کی سلامتی ہے ہاتھ سلامت ہوں تو انہیں پکڑنے کی قدرت ہے پاؤں کو چلنے کی قدرت ہے، خواہ اس کو اور اک کی قدرت ہے، یہ تمام قویٰ اپنی قدرت کے ذریعے کمال علم کی حقیقت تک پہنچاتے ہیں۔ ان قویٰ کو قدرت، ہم پہنچانے کے لیے مال و جاہ کی ضرورت پیش آتی ہے تاکہ ان کے ذریعے خورد و نوش، اور لباس و رہائش حاصل کی جاسکے۔ لیکن یہ تمام اشیاء ایک معین مقدار میں استعمال ہوتی ہے، اگر کسی شخص نے انہیں معرفت الہی کے حصول کا ذریعہ نہیں بنایا تو ظاہر ہے ان میں کوئی خیر نہیں ہے۔ اگر کوئی فائدہ ہے تو وہ صرف یہ کہ اس نے سروسٹ کچھ لذت حاصل کر لی ہے جو مغرب فنا ہو جائے گی، اسے کمال سمجھنے والے جاہل مطلق ہیں، اکثر لوگ اسی جماعت کے عمیق غار میں گر کر ہلاک ہوئے ہیں، وہ سمجھتے ہیں کہ جسوں پر جبر سے اختیار اور اموال میں وسعت اور لوگوں کے دلوں میں جاہ کی وجہ سے عظمت ہی کا نام کمال ہے۔ جب یہ جماعت اعتقاد بن جاتی ہے تو پھر وہ اسی کو محبوب سمجھتے ہیں اور اس کی طلب میں مشغول ہوتے ہیں، اور اسی کے پیچھے ہلاک ہو جاتے ہیں اور اس کمال حقیقی کو فراموش کر دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ سے اور ملائکہ سے قریب کرتا ہے، اور وہ کمال ہے علم اور آزادی کا کمال۔ علم کی بحث گذر چکی ہے۔ آزادی کے معنی ہیں شہوات اور دنیاوی آلام کی قید سے رہا ہونا، اور ان پر ملائکہ کی طرح قابو پانا، جنہیں نہ شہوت گمراہ کرتی ہے اور نہ غصہ و رغل تاتا ہے۔ شہوت اور غضب کے آثار کا نفس سے دور کرنا ہی کمال ہے، اور یہی درحقیقت ملائکہ کی صفت ہے۔ اللہ

تعالیٰ کی صفات کمالیہ کی خصوصیت یہ ہے کہ ان پر تغیر طاری نہیں ہوتا اور نہ ان پر کوئی شے اثر کر سکتی ہے۔ اس لحاظ سے جو شخص عوارض کے تاثر یا تغیر سے جتنا دور ہو گا وہ اللہ تعالیٰ سے اتنا ہی قریب اور فرشتوں سے اسی قدر مشابہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسی قدر اس کی منزلت زیادہ ہوگی، علم اور قدرت کے کمال سے الگ یہ تیسرا کمال ہے۔ کمال کی اقسام کے ضمن میں ہم نے اس کا ذکر اس لیے نہیں کیا کہ اس کمال کی حقیقت عدم و نقصان سے عبارت ہے اس لیے کہ تغیر بھی ایک طرح نقصان ہی ہے، کیونکہ اس کے معنی ہیں کسی موجود صفت کا معدوم ہونا اور ضائع ہونا۔ اور ضائع ہونا ذات کے لیے بھی نقص ہے، اور ذات کی صفات کمال کے لیے بھی۔ اگر شہوات کا اثر قبول نہ کرے، اور ان کی اطاعت نہ کرنے کو بھی کمال قرار دیں تو اس کی تین قسمیں قرار پائیں گی۔ ایک کمال علم۔ دوسری کمال حقیقت یعنی شہوات اور اسباب دنیوی کا غلام نہ بننا، تیسری کمال قدرت۔ بندہ کمال علم، اور کمال حقیقت تو پاسکتا ہے لیکن کمال قدرت نہیں پاسکتا، یعنی یہ موت کے بعد باقی نہیں رہتی۔ علم اور حقیقت موت کے بعد بھی باقی رہتے ہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے تقرب کا وسیلہ بنتے ہیں، جب کہ قدرت سانس نکلنے کے ساتھ ہی ختم ہو جاتی ہے خواہ وہ مال پر ہو، یا جسموں پر یا دلوں پر۔ جاہلوں کی حالت پر غور کیجئے، وہ کس طرح اندھوں کی طرح جاہ و مال پر ٹوٹے پڑے ہیں اور ان کے ذریعے کمال قدرت کے طالب ہیں جو فنا کی دست و پد سے محفوظ نہیں ہے۔ اور علم و حقیقت کے کمال سے ٹوٹ کر وہاں ہیں، حالانکہ اگر یہ دونوں کمال کسی کو مل جائیں تو وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے باقی رہتے ہیں، یہ لوگ قرآن کریم کی اس آیت کا مصداق ہیں۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (پ ۱۸ آیت ۸۶)

یہ وہ لوگ ہیں کہ انہوں نے دنیوی زندگی کو لے لیا ہے بھروسہ آخرت کے سونہ تو ان کی سزائیں کچھ تخفیف کی جائے گی اور نہ کوئی ان کی طرف داری کرنے پائے گا۔

ان لوگوں نے قرآن کریم کی اس آیت کا مفہوم سمجھنے کی کوشش نہیں کی۔
الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (پ ۱۸ آیت ۳۶)

مال اور اولاد حیات دنیوی کی ایک رونق ہیں اور (جو) اعمال صالحہ باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی ہزاروں گنا بہتر ہیں۔

علم و حقیقت ہی باقیات صالحات ہیں جو نفس میں کمال بن کر باقی رہتی ہیں، اور جاہ و مال تو بہت جلد فنا ہو جانے والی چیزیں ہیں۔ ان کی صحیح مثال یہ آیت ہے۔

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلْنَا مِنْ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ وَمِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ تَحْتَىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا لَمْ تُدْرِكُوا لَهَا وَلَئِنَّا لَأَوْتَاهَا قَلِيلًا مِّنْ يَّوْمٍ فَكَانَتْ أَرْضًا مَّسْحًا كَذَٰلِكَ نَقُضُّ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (پ ۸ آیت ۲۳)

بس دنیوی زندگی کی حالت تو ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسایا، پھر اس (پانی) سے زمین کی نباتات جن کو آدمی اور چوپائے کھاتے ہیں خوب ٹھکان ہو کر نکلے یہاں تک کہ جب وہ زمین اپنی رونق (کا پورا حصہ) لے چکی اور اس کے خوب زیبائش ہو گئی اور اس کے مالکوں نے سمجھ لیا کہ اب ہم اس پر بالکل قابض ہو چکے ہیں تو دن میں یا رات میں اس پر ہماری طرف سے کوئی حادثہ آپڑا، سو ہم نے اس کو ایسا صاف کر دیا کہ گویا کل وہ یہاں موجود ہی نہیں تھی۔ ہم اسی طرح آیات کو صاف صاف بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کے لیے جو

سوچتے ہیں۔

ایک موقع پر یہ مثال بیان فرمائی۔

وَأَضْرِبْ لَهُم مِّثْلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَتَزَلَّاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ
الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (پ ۱۵ ر ۱۸
آیت ۴۵)

اور آپ ان لوگوں سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے (کہ وہ ایسی ہے) جیسے آسمان سے ہم نے پانی
برسایا ہو، پھر اس کے ذریعے سے زمین کی نباتات خوب گنجان ہو گئی ہوں پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جائے کہ اس کو ہوا
اُڑائے لے پھرتی ہو اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں۔

وہ چیزیں جو موت کی آمد حیلوں میں اڑی پھرتی ہیں زندگی کی لذات ہیں، اور جو موت سے منقطع نہیں ہوتی وہ باقیات صالحات
ہیں۔ اس تفصیل و تحقیق سے یہ بات بھی سامنے آئی کہ مال اور جاہ کے کمال قدرت کو کمال سمجھنا ظنی اور بے اصل چیز ہے۔ جو
فحش اسے مقصود بنائے اور اس کی طلب میں اپنا قیمتی وقت ضائع کرے وہ جاہل ہے، ابوالیقب نے اپنے اس شعر میں اسی حقیقت
کی طرف اشارہ کیا ہے۔

وَمَنْ يَنْفِقِ السَّاعَاتِ فِي جَمْعِ مَالِهِ مَخَافَةَ فَقْرٍ فَالَّذِي فَعَلَ الْفَقْرُ
اس سے وہ لوگ مشتعل ہیں جو ان چیزوں کو بقدر ضرورت استعمال کریں، اور انہیں کمالی حقیقی تک پہنچنے کا ذریعہ بنائیں۔ اے
اللہ! ہمیں اپنے لطف و کرم سے خیر و ہدایت کی توفیق عطا فرما۔ آمین

قابل ستائش اور قابل مذمت حُب جاہ

یہ بات بہت اچھی طرح واضح ہو گئی ہے کہ جاہ کے معنی ہیں دلوں کا مالک بننا، اور ان پر قادر ہونا۔ اس اعتبار سے ان کا حکم بھی
ایسا ہوگا جیسا مال کا اس لیے کہ جاہ بھی دنیاوی اغراض میں شامل ہے اور موت سے اس کا سلسلہ بھی اسی طرح منقطع ہو جاتا ہے
جیسے مال کا منقطع ہوتا ہے۔ دنیا آخرت کی کھیتی ہے، جو چیز بھی دنیا میں پیدا ہوئی اس سے آخرت کے لیے زادِ راہ لینا ممکن ہے جس
طرح آدمی کو کھانے، پینے، پہننے اور رہنے کے لیے تھوڑے مال کی ضرورت ہے اسی طرح معاشرے میں باعزت زندگی گزارنے کے
لیے تھوڑی جاہ کی بھی ضرورت ہے، جس طرح آدمی کھانے سے بے نیاز نہ ہونے کی بنا پر کھانے سے محبت کرتا ہے یا اس مال سے
محبت کرتا ہے جس سے وہ کھانا خرید کر کھا سکے اسی طرح اسے اپنے علاوہ بھی دوسرے لوگوں کی ضرورت ہے، مثلاً اسے ایک خادم کی
ضرورت ہے جو اس کی خدمت کر سکے، ایک رفیق کی ضرورت ہے جو اس کی مدد کر سکے، ایک استاذ کی ضرورت ہے جو اس کی رہنمائی
کر سکے۔ ایک بادشاہ کی ضرورت ہے جو اس کی حفاظت کر سکے اور شہنشاہوں کے ظلم سے اسے محفوظ رکھ سکے۔ اب اگر وہ خادم
کے دل میں جگہ بنانے کا خواہاں ہو تو اس میں کیا برائی ہے؟ اسی طرح اگر وہ یہ چاہے کہ اس کے استاذ کے دل میں کوئی مخصوص جگہ
ہو تاکہ وہ اس کی اچھی طرح تعلیم و تربیت کر سکے، اور بہتر سے بہتر رہنمائی کر سکے تو اس میں کیا قباحیت ہے؟ اسی طرح یہ بھی کوئی
عیب کی بات نہیں کہ کوئی فحش شہ سے بچنے کے لیے بادشاہ کے دل میں جگہ پانے کا متقی ہو۔ جاہ اور مال دونوں اغراض کا وسیلہ ہیں
اس اعتبار سے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ البتہ اس میں تحقیقی بات یہ ہے کہ جاہ اور مال میں سے کوئی چیز بھی بوجہ محبوب نہ
ہونی چاہئے، بلکہ ان کی محبت اور خواہش ایسی ہونی چاہئے جیسے کوئی فحش قضاے حاجت کے لیے گھر میں بیت الخلاء تعمیر کرنے کی
خواہش رکھتا ہو، یا یہ چاہے کہ وہ قضاے حاجت سے ہی بے نیاز ہو جائے تاکہ بیت الخلاء کی ضرورت باقی نہ رہے۔ اگر ایسی محبت

ہے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اسے بیت الخلاء سے محبت ہے، اس لیے کہ جہاں کوئی چیز کسی محبوب کا وسیلہ بنتی ہے وہاں محبوب ہی اصل مقصود ہوتا ہے وسیلہ مقصود نہیں ہوتا اس فرق کے لیے ایک مثال ملاحظہ کیجئے مثلاً ایک شخص اپنی بیوی سے اس لیے محبت کرتا ہے کہ وہ ضرورت کے وقت جماع کی شہوت کو دور کرتی ہے، جس طرح بیت الخلاء سے پاخانے کی ضرورت پوری ہوتی ہے اگر اسے جماع کی شہوت نہ ہوتی تو وہ بیوی کو طلاق دے دیتا جیسے اگر اسے پاخانے کی حاجت نہ ہوتی تو بیت الخلاء میں قدم نہ رکھتا۔ بعض اوقات آدمی اپنی بیوی کی ذات و صفات (حسن و اخلاق) سے محبت کرتا ہے اس صورت میں اگر شہوت جماع نہ بھی ہو تب بھی وہ اسے اپنے نکاح میں باقی رکھتا ہے یہ دوسری محبت ہی اصل محبت ہے، پہلی محبت کو محبت نہیں کہا جائے گا۔ یہی حال جاہ اور مال کا ہے، ان سے بھی ان دونوں طریقوں سے محبت کی جاتی ہے، چنانچہ اگر ان سے اس لیے محبت کی جائے کہ یہ بدن کی ضرورتوں میں کام آتے ہیں تو یہ کوئی مذموم بات نہیں ہے، اور اگر بدن کی ضرورتوں سے ہٹ کر ان کی ذات سے محبت کی جائے تو مذموم ہے۔ لیکن مال و جاہ سے ایسی محبت کرنے والے کو اس وقت تک فسق و گناہ کا مرتکب قرار نہ دیا جائے گا جب تک وہ انہیں معصیت میں استعمال نہ کرے یا جب تک انہیں حاصل کرنے میں جھوٹ، فریب، اور حرام ذرائع کا سہارا نہ لے، یا ان کے حصول کے لیے عبادت کو وسیلہ نہ بنائے، جاہ اور مال کو عبادت سے حاصل کرنا بھی ایک دینی جرم ہے، جس کی حرمت بالکل واضح ہے۔

استاذ یا خادم کے دل میں جگہ پانے کی خواہش : یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ استاذ، خادم، رفیق یا بادشاہ یا دیگر وابستگان کے دلوں میں جگہ پانے کی خواہش علی الاطلاق جائز ہے خواہ کتنی بھی ہو یا کیسی بھی ہو یا اس کی بھی کوئی مخصوص حد یا مخصوص صورت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان لوگوں کے دلوں میں مقام بنانے کے خواہش تین طرح سے پوری کی جاتی ہے، ان میں سے دو صورتیں جائز ہیں اور ایک صورت ناجائز ہے۔ ناجائز صورت یہ ہے کہ ان کے دلوں میں اپنا کوئی ایسا اعتقاد راسخ کر کے جگہ بنائے جو اس میں موجود نہ ہو جیسے علم، تقویٰ، اعلیٰ لیبی یعنی ان پر یہ ظاہر کرے کہ میں علوی ہوں، یا عالم ہوں یا بزرگ ہوں، اور وہ اپنے اس دعویٰ میں جھوٹا ہو تو یہ صورت حرام ہے، کیونکہ یہ دعویٰ جھوٹ اور فریب پر مبنی ہے۔

دو مباح صورتوں میں سے پہلی صورت یہ ہے کہ اپنا کوئی ایسا وصف ظاہر کر کے قدر و منزلت کا طالب ہو۔ جو اس کے اندر فی الحقیقت موجود ہو، جیسے حضرت یوسفؑ کا حاکم مصر سے یہ مطالبہ کہ مجھے مصر کے خزانوں کا نگران بنادے، اور اپنا یہ وصف بیان کرنا کہ میں بہتر نگہبان اور باخبر آدمی ہوں۔ آپ نے حاکم کے دل میں اپنے اس وصف کے ذریعہ جگہ بنانے کی کوشش کی جو واقعہ ان کے اندر موجود تھا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اپنا کوئی عیب، یا کوئی معصیت پوشیدہ رکھے تاکہ کسی کی نظموں سے نہ گرے یہ صورت بھی مباح ہے، کیوں کہ برائیوں کی پردہ پوشی کرنا جائز ہے، پردہ دہی کرنا اور معصیت کا کھلم کھلا اعلان کرنا جائز نہیں۔ اس میں فریب نہیں ہے، کیونکہ یہ طریقہ ان چیزوں کے علم کا راستہ مسدود کرتا ہے جن کے معلوم ہونے میں کوئی فائدہ نہیں ہے مثلاً ایک شخص بادشاہ سے اپنی شراب نوشی کا عیب چھپاتا ہے لیکن اسے یہ باور نہیں کرا تا کہ میں متقی ہوں اور پرہیزگار ہوں۔ اس کا یہ کہنا فریب ہوتا کہ میں متقی ہوں، شراب نوشی کا اعتراف نہ کرنا تقویٰ کا اعتقاد پیدا نہیں کرتا، زیادہ سے زیادہ اس سے اتنا فائدہ ہوتا ہے کہ شراب کا علم نہیں ہونے پاتا۔

حرام اور ممنوع صورتوں میں سے یہ بھی ہے کہ کسی شخص کے دل میں اعتقاد پیدا کرنے کے لئے نماز اچھی طرح پڑھی جائے، اس لئے کہ یہ ریا ہے، اور ریاء در حقیقت فریب ہے، کیونکہ نماز کی تحسین سے دیکھنے والے کے دل میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ وہ انتہائی خاشع اور مخلص ہے، حالانکہ حقیقت میں وہ ریا کار ہے، نہ اسے غلوں سے کوئی واسطہ ہے، اور نہ خشوع سے کوئی مطلب؟ اس طریقے سے جاہ حاصل کرنا حرام ہے، اسی طرح حرام طریقوں سے جاہ حاصل کرنا بھی حرام ہے دھوکے سے کسی کے دل میں اپنی جگہ بنائی جائے یا کسی کا دل اپنی ملکیت بنالیا جائے اسی طرح یہ بھی جائز نہیں کہ دھوکے سے کسی کے دل میں اپنی جگہ بنائی جائے یا کسی کا

دل اپنی ملک ٹھہرایا جائے، دلوں کی ملکیت مال کی ملکیت سے کہیں بڑھ کر ہے۔
مدح و ثناء سے نفس کی محبت اور ذم و جہو سے نفرت

مدح و ثناء سے نفس کی محبت کے اسباب : نفس کو اپنی تعریف سے جود لذت اور خوشی میسر آتی ہے اس کے چار اسباب ہیں۔

پہلا سبب : جو سب سے زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ اس تعریف سے نفس کو اپنے ہا کمال ہونے کا احساس ہوتا ہے، اور یہ بات ہم بیان کر چکے ہیں کہ کمال محبوب ہے، اور ہر محبوب چیز کے حاصل ہونے میں لذت ملتی ہے چنانچہ جب بھی نفس کو اپنے کمال کا احساس ہو گا اسے بے پناہ خوشی ہوگی اور ناقابل بیان لذت حاصل ہوگی، اپنے کمال کا احساس آدمی کو اسی وقت ہوتا ہے جب کوئی دوسرا اس کی تعریف کرے۔ وہ وصف جس کے حوالے سے کسی کی تعریف کی جاتی ہے کبھی تو بالکل ظاہر اور واضح ہوتا ہے، اور کبھی مٹھوک ہوتا ہے، اگر ظاہر اور محسوس ہو تو اس تعریف سے لذت نسبتاً کم حاصل ہوتی ہے، لیکن ہوتی ضرور ہے، مثلاً کسی کی یہ تعریف کرنا کہ تم طویل القامت ہو، تمہارا رنگ سفید ہے۔ اگرچہ یہ اوصاف محسوس اور ظاہر ہیں۔ اور مخاطب ان سے واقف ہے، لیکن اسے ہر وقت اپنے ان اوصاف کا ادراک نہیں رہتا، بلکہ ایک طرح سے غافل رہتا ہے، جب اسے احساس ہوتا ہے تو لذت بھی ملتی ہے، اور اگر کوئی وصف ایسا ہے جس میں شک کی گنجائش ہو تو اس کے حوالے سے کی جانے والی مدح و ثناء اپنے جلو میں ایسی لذت لے کر آتی ہے کہ کوئی دوسری لذت اس کا مقابلہ نہیں کر پاتی، مثلاً کسی سے یہ کہنا کہ تم بہت بڑے عالم ہو، یا بڑے متقی اور پرہیزگار ہو، یا انتہائی حسین ہو، انسان کو اپنے علم و ورع اور حسن کے کمال میں شک رہتا ہے، اور اس کی خواہش یہ رہتی ہے کہ کسی طرح یہ شک زائل ہو جائے اور میرے یہ اوصاف یقینی بن جائیں اور ان میں کوئی دوسرا شخص میری نظیر قرار نہ پائے جب کوئی دوسرا شخص ان اوصاف کا ذکر کرتا ہے تو اس سے نفس میں اطمینان اور یقین پیدا ہوتا ہے، اس طرح یہ لذت بڑھ جاتی ہے۔ اور یہ لذت اس صورت میں اور بھی بڑھ جاتی ہے جب کوئی عاقل و دانا شخص تعریف کرتا ہے، یا ایسا شخص کرتا ہے جو علم و ورع اور خوبصورتی کے راز ہائے سرست سے واقف ہو، اور بلا تحقیق اپنی زبان سے کوئی بات نکالنا پسند نہ کرتا ہو۔ مثلاً اگر کوئی استاد اپنے شاگرد کی ذہانت اور فراست کی تعریف کرے تو شاگرد کو بڑی خوشی ہوتی ہے۔ اگر کوئی ایسا شخص تعریف کرے سوچے سمجھے بغیر بولنے کا عادی ہو یا ذہین اور باخبر نہ ہو تو یہ لذت کم ہو جاتی ہے۔ مذمت سے نفرت کی وجہ بھی یہی ہے کہ دوسرے کی برائی کرنے سے آدمی کو اپنے نفس کے عیب کا پتا چلتا ہے اس عیب کے احساس کا پتا چلتا ہے اس عیب کے احساس سے تکلیف ہوتی ہے۔ اور یہ تکلیف اس صورت میں اور بھی بڑھ جاتی ہے جب کوئی عاقل و دانا شخص برائی کرتا ہے۔

دوسرا سبب : یہ ہے کہ مدح اس حقیقت پر دلالت کرتی ہے کہ مدح کا دل ممدوح کا مملوک ہے، اور وہ اس کا مرید، معتقد، اس کا تابع، اور اس کے ارادہ و مرضی کا پابند ہے۔ دلوں کا مالک بننا بھی انسان کو محبوب ہے، اس لئے جب یہ احساس ہوتا ہے کہ میں دلوں کا مالک ہوں تو اسے مزہ آتا ہے، اور یہ مزہ اس صورت میں اور بڑھ جاتا ہے جب تعریف کسی ایسے شخص کی زبان سے ہوتی ہے جس کے اختیارات کا دائرہ وسیع ہو۔ کیوں کہ اس میں قلب کو جال میں پھانس کر زیادہ سے زیادہ فائدہ حاصل کرنے کی توقع ہے جیسے بادشاہ، حکام یا بڑے افراد۔ یہ لذت اس وقت انتہائی کم ہو جاتی ہے جب تعریف کرنے والا ایسا شخص ہو جسے معاشرے میں کوئی اہمیت حاصل نہ ہو، نہ اس کے دائرہ اختیار میں کوئی چیز ہو، نہ وہ کسی کو اپنی ذات سے قطع پہنچانے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ اس کے دل پر قدرت حاصل کرنا ایک معمولی اور حقیر چیز پر قادر ہونے کے برابر ہے۔ مذمت کرنے والے کا دل میری ملکیت میں نہیں ہے۔ یہ اذیت اسی اعتبار سے کم و بیش ہوگی جس قدر مذمت کرنے والے کی شخصیت اعلیٰ یا ادنیٰ ہوگی۔

تیسرا سبب : کسی شخص کی تعریف و توصیف صرف اسی شخص کے دل کو ممدوح کا تابع نہیں بناتی بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اس

تعریف کے باعث کچھ دوسرے لوگ بھی شکار ہو جائیں خاص طور پر ایسے لوگوں کی تعریف اس سلسلے میں انتہائی مؤثر ہوتی ہے جن کی بات دھیان سے سنی جاتی ہو یا جن کی مدح و ذم کا اعتبار کیا جاتا ہو پھر یہ تعریف خاص طور پر مجمع عام میں ہونی چاہیئے تاکہ زیادہ سے زیادہ لوگ سن سکیں، جتنا مجمع زیادہ ہوگا، اور جس قدر تعریف کرنے والے کی شخصیت اہم ہوگی اسی قدر مدح کی لذت فزوں ہوگی، اور اسی قدر مذمت کی تکلیف نفس کے لئے ناقابل برداشت ہوگی۔

چوتھا سبب : تعریف سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ممدوح انتہائی مرعوب کن شخصیت ہے تب ہی تو مادہ اس کی تعریف میں رطب اللسان ہونے کے لئے بے قرار ہے، خواہ رضاء و رغبت سے یا زور زہدستی سے۔ آدمی کا پارعب ہونا بھی اس کی شخصیت کے لئے نہمت ہے۔ کیوں کہ اس میں ایک طرح کا غلبہ اور قدرت پائی جاتی ہے، یہ تعریف اس وقت بھی لذت سے خالی نہیں ہوتی جب تعریف کرنے والے کے دل میں ممدوح کے لئے اچھے خیالات نہیں ہوتے، وہ محض اس کے خوف سے خواہ مخواہ تعریف کرنے پر مجبور ہوتا ہے اس صورت میں آدمی کو دوسرے کے اضطراب، خوف، اور اپنے غلبہ اور قدرت سے لذت ملتی ہے۔ پھر جس قدر کمزور اور مضطر ہوگا اسی قدر ممدوح کو لذت بھی زیادہ حاصل ہوگی۔

کبھی یہ چاروں اسباب ایک ہی تعریف کرنے والے کی تعریف میں جمع ہو جاتے ہیں۔ اس صورت میں لذت عظیم تر ہو جاتی ہے۔ اور اگر یہ اسباب کسی ایک شخص میں جمع نہ ہوں تو اسی اعتبار سے لذت بھی کم ہوگی۔

مذکورہ اسباب کا علاج : پہلے سبب کا علاج اس طرح کیا جاسکتا ہے کہ ممدوح اس حقیقت پر یقین رکھے کہ مادح اپنے قول میں سچا نہیں ہے۔ مثلاً اگر کسی نے یہ تعریف کی کہ آپ اعلیٰ نسب ہیں، مٹی ہیں، عالم ہیں، برائیوں سے بچنے والے ہیں۔ اور مخاطب یہ جانتا ہے کہ میں ایسا نہیں ہوں بلکہ اس کے برعکس ہوں تو وہ لذت جو مال کے احساس سے پیدا ہوتی ہے ختم ہو جائے گی، صرف وہ لذت باقی رہ جائے گی جو کسی شخص کے دل یا زبان پر غلبہ و قدرت کے نتیجے میں حاصل ہوتی ہے۔ اور اگر یہ سمجھتا ہے کہ تعریف کرنے والا جو کچھ کہہ رہا ہے اس کا دل اس کے اعتقاد سے خالی ہے، اور میں خود بھی اس کے بیان کردہ وصف سے محروم ہوں تو یہ دوسری لذت (دل پر غلبے کی لذت) بھی ختم ہو جائے گی، صرف ایک لذت (زبان پر قدرت کی لذت) باقی رہ جائے گی۔ یعنی اس احساس کی لذت باقی رہ جائے گی کہ تعریف کرنے والا میرے خوف اور ڈر سے میری تعریف میں اپنی زبان کھولنے پر مجبور ہے۔ اور اگر کوئی شخص تعریف کرنے میں سنجیدہ نہ ہو، بلکہ محض مذاق کے طور پر تعریف کر رہا ہو تو تمام لذتیں ختم ہو جائیں گی، کیونکہ تینوں اسباب میں سے ایک سبب بھی باقی نہیں رہا۔ اس تفصیل سے یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آگئی ہوگی کہ نفس تعریف سے کیوں لذت پاتا ہے، اور مذمت سے کیوں اذیت محسوس کرتا ہے۔ یہ اسباب ہم نے اس لئے ذکر کئے تاکہ جب جاہ، تعریف پسندی اور خوف مذمت کے علاج کا طریقہ سمجھ میں آجائے۔ کیوں کہ جب تک کسی مرض کا سبب معلوم نہ ہو اس کا علاج ممکن نہیں ہے، اس لئے کہ علاج نام ہی مرض کے اسباب کی تحلیل کا ہے۔

حب جاہ کا علاج

جس شخص کے دل پر جاہ کی محبت غالب ہو جاتی ہے وہ اپنی تمام تر قوت مطلق کی مراعات میں صرف کرتا ہے، اور ان سے دوستی کا رشتہ استوار کرنے میں لگا رہتا ہے۔ اور اپنے قول و فعل میں ہمیشہ اس بات کا خیال رکھتا ہے کہ لوگ اس کی بات سن کر، اور اس کا عمل دیکھ کر اس کی زیادہ سے زیادہ تعظیم کریں، یہ امر نفاق کا بیج ہے، اور فساد کا سرچشمہ ہے۔ اس سے عبادات میں شستگی پیدا ہوتی ہے، اور بعض اوقات دلوں کا شکار کرنے کے لئے عمرات اور ممنوعات کا اڑکھاب کرنا پڑتا ہے اس لئے سرکارِ دو عالم صلی اللہ

علیہ وسلم نے مال اور جاہ کی محبت اور دین کے لئے ان کی فساد انگیزی کو دو غوغاؤں بھڑوں سے تشبیہ دی ہے۔ نیز آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ مال و جاہ کی محبت سے غفلت اس طرح پیدا ہوتا ہے جس طرح پانی سبزی اُگاتی ہے۔ غفلت کے معنی ہیں ظاہر و باطن اور قول و فعل کا اختلاف۔ جو شخص لوگوں میں اپنی قدر منزلت کا حشاشی ہوتا ہے وہ ان کے ساتھ منافقانہ برتاؤ کرنے پر مجبور ہوتا ہے، اور ایسی عمدہ عادتوں اور بہترین خصلتوں کا مظاہرہ کرتا ہے جن سے وہ قہمی دامن ہوتا ہے یہ عین غفلت ہے۔ حُبّ جاہ ایک مملک بیماری ہے۔ اس لئے اس کا علاج اور مسلمانوں کے دلوں سے اس مرض کا ازالہ نہایت ضروری ہے۔ یہ مرض بھی مال کے مرض کی طرح دل کی سرشت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اس کا علاج بھی علم عمل سے مرکب ہے۔

حُبّ جاہ کا علمی علاج : حُبّ جاہ کا علمی علاج یہ ہے کہ وہ سبب معلوم کرے جس کی وجہ سے جاہ پسندی کے مرض میں مبتلا ہے۔ اور وہ سبب ہے مثلاً لوگوں کی روجوں اور جسموں پر کمال قدرت حاصل کرنا۔ یہ بات ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ اگرچہ قدرت میسر ہو جائے لیکن اس کا انجام موت ہے۔ اس کا شمار باقیات صالحات میں نہیں ہوتا۔ بلکہ اگر روئے زمین کے تمام افراد ہمیں سجدہ کرنے لگیں، اور پچاس سال تک اپنی پیشانیوں تمہارے قدموں میں رکھے رہیں تب بھی نہ سجدہ کرنے والے باقی رہیں گے اور نہ تم زندہ رہو گے۔ اور تمہارا حال ایسا ہی ہو گا جو تم سے پہلے بے شمار ذی شہمت اور ذی جاہ لوگوں کا ہو چکا ہے۔ اس ناپائیدار شے کے لئے دین جیسی نعمت کو چھوڑ کر ہرگز مناسب نہیں ہے جو ابدی زندگی ہے، جس کا سلسلہ کبھی منقطع نہیں ہو گا۔ جو شخص کمال حقیقی اور کمال دہی کی حقیقت سے واقف ہے اس کی نظروں میں جاہ کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ بلکہ جو شخص آخرت پر نظریں رکھتا ہے وہ اسے اتنی بھی اہمیت نہیں دیتا جتنی کسی ذرہ کو دی جاتی ہے۔ وہ موت کو سامنے تصور کرتا ہے اور دنیا کو حقیر سمجھتا ہے۔ اس کا حال حضرت حسن بصری جیسا ہوتا ہے جنہوں نے حضرت عمر ابن عبدالعزیز کو لکھا تھا کہ یوں سمجھنا چاہیے گویا موت اپنا فیصلہ کر چکی ہے۔ غور کیجئے انہوں نے کس بنا پر مستقبل کو ماضی تصور کیا، یہی حالت حضرت عمر ابن عبدالعزیز کی تھی، انہوں نے اس خط کے جواب میں تحریر کیا: یوں سمجھو گویا تم دنیا میں کبھی آئے ہی نہیں، بلکہ ہمیشہ آخرت میں رہے۔ ان حضرات اکابر کی تمام تر توجہ آخرت پر تھی، اور اس کے لئے ان کا عمل تقویٰ تھا۔ اس لئے کہ انہوں نے یہ بات جان لی تھی کہ آخرت متقین کے لئے ہے اور جاہ اور مال سے زیادہ ان کے نزدیک حقیر چیز کوئی دوسری نہ تھی۔

اکثر لوگوں کی نگاہیں کمزور ہیں، وہ صرف دنیا پر مرکوز رہتی ہیں، ان کی آنکھوں کی روشنی عواقب کے مشاہدے تک وسیع نہیں ہوتی۔ ارشاد ربّانی ہے۔

بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَلَئِنْ قُلْتُمْ

بَلْ تَمْتَدُّونَ فِي الدُّنْيَا لَعَلَّكُمْ تَزِيدُونَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لَّكُمْ

ایک جگہ اور ارشاد فرمایا۔

كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ (پ ۲۹ ر ۱۵ آیت ۲۰-۲۱)

ہرگز ایسا نہیں بلکہ تم دنیا سے محبت رکھتے ہو اور آخرت کو چھوڑ بیٹھے ہو۔

جو شخص اس حد تک جاہ پسندی میں مبتلا ہو اسے دنیاوی آفات اور مصائب کے تصور سے اپنے دل کا علاج کرنا چاہیئے یعنی ان خطرات پر نظر رکھنی چاہیئے جو ارباب جاہ کو دنیا میں پیش آتے ہیں، ہر اعزت اور بلند مرتبہ آدمی کے جہاں کچھ دوست ہوتے ہیں وہاں دشمنوں کی تعداد بھی کم نہیں ہوتی۔ یہ لوگ اپنے اپنے پیمانے کے لئے موقع کی تاک میں رہتے ہیں، جب بھی موقع ملتا ہے دشمنی نکال لیتے ہیں، خود ان بلند مرتبہ لوگوں کو ہمیشہ یہ خوف رہتا ہے کہ جو مرتبہ انہیں میسر ہے وہ چھین نہ جائے، یا جن دلوں میں ان کا احترام اور وقار ہے وہ بدل نہ جائیں، دل اُبلتی ہوئی ہاتھوں سے بھی لٹا دینا تو غیر قبول کرتے ہیں، جس طرح ہاتھی کبھی اوپر کی طرف اُبلتی ہے اور کبھی نیچے بیٹھ جاتی ہے اسی طرح دل بھی اقبال اور امراض کے درمیان متروک رہتے ہیں، دلوں کی بنیاد پر بننے والی عمارت

سندر کی سوجوں پر تغیر ہونے والے عمل سے زیادہ دیرپا نہیں ہوتی۔ قلوب کی مراعات، حفاظت جاہ، عاصدوں کی سازشیں، دشمنوں کی آفت سے مدافعت وغیرہ یہ وہ تمام دنیاوی آلام اور مصائب ہیں جن سے جاہ کی لذت کمیز ہو جاتی ہے۔ آخرت میں جاہ پسندی کی پاداش میں جو سزا ملے گی وہ الگ رہی دنیا میں بھی اس کے فائدے اتنے نہیں ملتے جتنے متوقع ہوتے ہیں، بلکہ مصائب کا اتنا جھوم ہوتا ہے، ایسے لوگوں کو جو جاہ پسند ہوں اپنی بصیرت کا علاج کرنا چاہئے۔ جس کی بصیرت میں گمراہی اور ایمان میں قوت ہوتی ہیں وہ دنیا کی طرف ذرا التفات نہیں کرتا۔

حُبِ جاہ کا عملی علاج : اس مرض کا عملی علاج یہ ہے کہ لوگوں کے دلوں سے اپنی جاہ وائل کرنے کے لئے ایسے کام کرے جن پر ملامت کی جائے، یہاں تک کہ لوگ اپنی نظموں سے گرا دیں، اور مقبولیت کی لذت کا احساس تک وائل ہو جائے، گمانی اور گوشہ نشینی کی زندگی سے مانوس ہو جائے، اور صرف اللہ تعالیٰ کے یہاں اپنی مقبولیت پر قناعت کرے، یہ فرقہ ملائی کا مذہب ہے کہ وہ لوگ معاصی کا ارتکاب اس خیال سے کرتے ہیں کہ لوگوں کی نظموں سے گرجائیں، اور جاہ کی آفت سے نجات پائیں۔ مگر یہ صورت اس شخص کے لئے جائز نہیں جو مقتدی ہو، کیوں کہ اس طرح مسلمانوں کے دلوں میں دین کی طرف سے فسق پیدا ہوگی۔ جو شخص مقتدی نہ ہو اس کے لئے بھی حرام فعل کا ارتکاب کرنا جائز نہیں۔ بلکہ صرف اتنا جائز ہے کہ افعال میں سے وہ افعال کرے جن سے لوگوں میں وقار باقی نہ رہے۔ چنانچہ روایت ہے کہ ایک بادشاہ نے کسی عابد کے قریب ہونے کا ارادہ کیا، عابد کو معلوم ہوا کہ بادشاہ میری مجلس میں آیا ہے، اس نے کھانا منگوایا اور بڑے بڑے کھانے لگا، بادشاہ نے اسے اس طرح کھاتے دیکھا تو اپنی رائے پر قائم نہ رہا، وہ عابد اس کی نظموں سے گرجا، اور اس نے اس کی قربت و اداوت کا ارادہ ترک کر دیا، عابد نے سکون کا سانس لیا، اور بادشاہ سے حفاظت پر اللہ کا شکر ادا کیا۔ ایک بزرگ نے شراب کے رنگ کا شربت شراب ہی کے لیے مخصوص پیالے میں پیا، تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ وہ شراب پیتے ہیں، اور لوگوں کی نظموں سے گرجائیں۔ فقہی حیثیت سے اس طرح کے اعمال کے جواز میں شبہ ہو سکتا ہے۔ تاہم اگر ہاں احوال بعض اوقات اپنے نفسوں کا علاج ان طریقوں سے ہی کرتے ہیں جن کی فقہاء اور مفتیین اجازت نہیں دیتے، لیکن وہ ان طریقوں کو اپنے قلوب کے لئے مفید سمجھتے ہیں، اور ان پر عمل کر کے احوال کی اصلاح کر لیتے ہیں، پھر اپنے اس افراط اور تغریظ کا تذکرہ بھی کر دیتے ہیں۔ ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ جب لوگوں نے ان کے پاس بڑی تعداد میں جمع ہونا شروع کیا تو ایک دن وہ حمام میں گئے اور جان بوجھ کر کسی دوسرے شخص کا قیمتی لباس پہن کر ہر نکل آئے، لوگوں نے دوسرے لباس میں دیکھا تو چوری کا شبہ ہوا۔ اس پر انھیں زود کوکب کیا گیا اور وہ لباس چھین لیا گیا اور الزام لگایا گیا کہ وہ چُرہ چکے ہیں، تب جا کر کہیں ان کی جان بچی، اور وہ سکون کے ساتھ عبادت حق میں مشغول ہوئے۔

جاہ کی محبت دور کرنے کا بہترین طریقہ : اس کا بہترین علاج یہ ہے کہ لوگوں سے عزت اختیار کر لے، اور گوشہ گم نامی میں جا بیٹھے، یا کسی ایسی جگہ چلا جائے جہاں اسے کوئی نہ جانتا ہے۔ مگر میں عزت اختیار کرنا بھی خطرے سے خالی نہیں ہے، کیوں کہ پوری بستی میں اس کی شہرت ہو جائے گی کہ فلاں بزرگ اتنی عبادت کرتے ہیں کہ انھوں نے اللہ سے لو لگائے کے لئے تمام لوگوں سے کنارہ کشی اختیار کر لی ہے۔ گویا عزت نشینی بھی لوگوں کے دلوں میں اعتقاد راسخ کرنے کا باعث ہوگی، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ عزت نشین یہ خیال کرے کہ مجھے جاہ کی محبت نہیں رہی، حالانکہ دل کے کسی گوشے میں اس کی محبت چھپی ہوئی ہو، بظاہر نفس اپنا مقصود پا کر پُر سکون ہو، لیکن اگر اسے یہ یقین ہو جائے کہ لوگ اس کے معتقد نہیں رہے، یا اس کی برائی کرتے ہیں، یا کسی نامناسب بات کی طرف اس کی لبست کرتے ہیں تو اس کے نفس کا یہ سکون ختم ہو جائے گا اور وہ اتنا مضطرب ہو گا کہ لوگوں کے دل سے اپنے متعلق غلط خیالات کے ازالے کے لئے تدبیریں اختیار کرے گا۔ خواہ جموٹ ہی کیوں نہ بولنا پڑے، یا فریب و مکر ہی کا سہارا کیوں نہ لینا پڑے۔ اس صورت میں ظاہر ہو گا کہ یہ شخص دکھانے کو گوشہ نشین ہوا ہے، ورنہ اس کے دل میں ابھی تک جاہ و

منزلت کی محبت ایسی ہی ہے جیسے مال کی محبت، بلکہ اس سے بھی زیادہ شراغیز ہے۔ اس لئے کہ جاہ کا فتنہ بڑا ہوتا ہے۔ جب تک آدمی کو اپنے جیسے دوسرے آدمیوں کی طبع رہتی ہے وہ ان کے دلوں میں اپنا مقام بنانے کے لئے بے چین رہتا ہے۔ لیکن اگر وہ اپنے دست و بازو سے کمائے اور کسی کے مال پر نظر نہ رکھے تو تمام لوگ اس کے نزدیک ذلیل و خوار ہو جائیں گے۔ اور اس کی پروا باقی نہ رہے گی کہ یہ وہ ان لوگوں کی دلوں کی پروا نہیں کرتا جو اس سے دور مغرب و شرق میں رہتے ہیں کیوں کہ نہ وہ دیکھ سکتا ہے اور نہ ان سے کسی قسم کا کوئی لاچار رکھ سکتا ہے۔

لوگوں سے طبع صرف قناعت کے ذریعہ ختم ہو سکتی ہے۔ جو شخص قانع ہوتا ہے اس میں لوگوں سے بے نیازی ہوتی ہے اور جو بے نیاز ہوتا ہے اس کا دل لوگوں کے ساتھ مشغول نہیں ہوتا۔ اور اگر کسی کے دل میں اس کے لئے قدر و منزلت ہو تو اسے اہمیت نہیں دیتا۔ ترک جاہ قناعت اور قطع طمع کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ اس سلسلے میں ان تمام اخبار و آثار سے بھی مدد لینی چاہیئے جو جاہ کی مذمت اور گم نامی کی تعریف میں وارد ہیں۔ مثلاً یہ قول مشہور ہے المؤمن لا یخلو من ذلۃ او قلة او علة مؤمن ذلت، قلت یا علت سے خالی نہیں رہتا۔ نیز سلف کے حالات کے پیش نظر رہنے چاہئیں کہ انھوں نے عزت پر ذلت کو ترجیح دی اور دنیاوی دولت کے مقابلے میں آخرت کا ثواب حاصل کیا۔

مدح کی محبت کا علاج

اکثر لوگ اسی لئے ہلاک ہوئے ہیں کہ انھیں لوگوں کی مذمت کا خوف دامن گیر رہتا ہے اور وہ ان کی تعریف کی خواہش میں مبتلا رہتے ہیں۔ ان کی تمام حرکات و سکنات لوگوں کی مرضی کے مطابق ہوتی ہیں تاکہ وہ تعریف کریں۔ یہ امر مہلکات میں سے ہے۔ اس اعتبار سے اس کا علاج واجب ہے۔ اور علاج کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے ان اسباب میں غور کیا جائے جن کے باعث مدح کی خواہش اور مذمت کا خوف رہتا ہے۔

پہلا سبب : جیسا کہ پچھلے بیان میں گزرا یہ ہے کہ مادیہ کے قول سے ممدوح اپنے کمال کا احساس کرتا ہے۔ اس سلسلے میں آدمی کو چاہیئے کہ وہ تعریف کرنے والے کی تعریف پر تعین کرنے کے بجائے اپنی عقل کی طرف رجوع کرے اور دل سے یہ سوال کرے آیا وہ صفت جس کے ساتھ اسے شغف قرار دیا جا رہا ہے اس کے اندر موجود بھی ہے یا نہیں۔ پھر وہ صفت جس کے ساتھ شغف کیا گیا ہے ایسی ہے جس پر تعریف کی جاسکتی ہے جیسے علم اور تقویٰ یا ایسی ہے جس پر تعریف نہیں کی جانی چاہیئے جیسے مال، جاہ اور دنیاوی ساز و سامان۔ اگر کوئی وصف ایسا ہے جس کا تعلق دنیا کے اسباب سے ہو تو اس سے خوش ہونا ایسا ہے جیسے کوئی شخص گھاس دیکھ کر خوش ہو جو بہت جلد خشک ہو کر ہوا کے دوش پر اڑی اڑی پھرے گی یہ خوشی بے عقلی کا ماتم ہوگی۔ عاقل، تو متنبی کے بقول اس وصف کا حامل ہوتا ہے

أشد الغم عندی فی سرور یتقن عنہ صاحبہ ما تنقلا

(شدت غم میں میرے نزدیک خوشی ایسی ہے کہ میں اس سے بھٹل ہونا ضروری سمجھتا ہوں۔)

دنیا کے مال و دولت پر خوش ہونا انسان کے لئے مناسب نہیں ہے۔ اگر خوش ہونا ہی ہے تو اس کے وجود سے خوش ہونا چاہیئے یہ کہ تعریف کرنے والے کی تعریف سے۔ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ وہ شے تعریف سے وجود میں آتی ہے۔ حالانکہ وہ اس سے پہلے بھی تمہارے پاس موجود تھی۔ نیز اگر وہ صفت ایسی ہے جس پر تمہیں خوش ہونے کا حق ہے جیسے علم اور تقویٰ۔ اس صورت میں بھی خوش ہونا اچھی بات نہیں ہے۔ اس لئے کہ انجام کا حال کسی کو معلوم نہیں۔ آیا یہ وصف باقی بھی رہے گا یا نہیں۔ یہ صحیح ہے کہ علم اور زہد بندے کو خالق سے قریب کر دیتے ہیں۔ لیکن خاتمے کا خطرہ ہر وقت موجود ہے۔ اگر آدمی کو اپنے سوء خاتمہ کا خوف ہوگا

تو اسے دنیا کی کسی بھی چیز سے خوشی نہ ہوگی۔ بلکہ یہ سمجھے گا کہ دنیا غم و حزن کی جگہ ہے، قہر و سُور کا مقام نہیں۔ اور اگر تمہیں حسن خاتمہ کی امید ہے تو مایوس کی مدح پر خوش ہونے کے بجائے اللہ کے اس فضل و العام پر خوش ہونا چاہئے جو علم اور زہد کی صورت میں تمہیں عطا ہوا ہے۔ اس لئے کہ لذت احساس کمال کی وجہ سے ہے۔ اور کمال کا وجود اللہ کے فضل سے ہوا ہے نہ کہ مایوس کی مدح سے۔ مدح تو اس فضل کے تابع ہے۔ اس لئے مدح پر خوش نہ ہونا چاہئے کیوں کہ اس سے تمہاری فضیلت میں اضافہ نہ ہوگا۔ اور اگر تمہارا کوئی ایسا وصف بیان کیا گیا ہے جس سے تم تمہاری مثال اس شخص کی سی ہے جس سے کوئی شخص مذاق کے طور پر یہ کہے واہوا! آپ کا پیٹ خوشبوؤں سے لبریز ہے، اور جب آپ قصائے حاجت کرتے ہیں تو نفعاً صحتاً اٹھتی ہے، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ میری آنتیں نجاستوں سے لبریز ہیں، اور پیٹ میں بدبو دار پاخانہ بھرا ہوا ہے، اس کے باوجود وہ اس تعریف پر پھولا نہیں سکتا، اسی طرح اگر کوئی تمہاری نیکی اور زہد کی تعریف کرے اور تم یہ جاننے کے باوجود کہ اس تعریف کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے خوشی سے بظلمتیں بجاؤ تو یہ سراسر حماقت ہوگی، اللہ تمہارے باطن کی خباثتوں، اور طبیعت کی رذالتوں اور سیرت کی نجاستوں سے اچھی طرح واقف ہے، یہ تو خیر جھوٹی تعریف ہے، اس پر خوش ہونا تو جمالت کا عروج ہے، اگر تعریف کرنے والا سچا بھی ہو تب بھی تمہیں اس کی تعریف پر خوش نہ ہونا چاہئے بلکہ اللہ کے اس فضل پر خوش ہونا چاہئے جس سے تمہیں نوازا گیا ہے، جھوٹی تعریف تمہارے لئے غم کا باعث ہونی چاہئے نہ کہ خوشی کا باعث۔

دوسرا سبب : یہ تھا کہ تعریف سے تعریف کرنے والے کے قلب کی تسخیر اور اس کے ذریعے دوسرے قلوب کی تسخیر کا علم ہوتا ہے۔ اس کا حاصل وہی ہے جو جاہ کی محبت کا ہے، اور جاہ کی محبت کا علاج ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ لوگوں سے طمع نہ رکھی جائے، اللہ کے یہاں قدر و منزلت کا طالب ہو، اور اس حقیقت پر یقین رکھے کہ مخلوق میں منزلت کی تلاش اسے اللہ عزوجل سے دور کر دے گی، اس لیے تعریف پر خوش نہ ہونا چاہئے۔

تیسرا سبب : خوشی کا تیسرا سبب یہ تھا کہ تعریف سے ممدوح کے رُعب اور جاہ و جلال کا پتا چلتا ہے، یہ بھی ایک عارضی قدرت ہے، اسے ثبات نہیں۔ ایسی غیر پائیدار چیز پر کیا خوش ہونا۔ ایسی تعریف پر تو غم کرنا چاہئے، اور تعریف کرنے والے کو بُرا کہنا چاہئے اور اس پر غما ہونا چاہئے کہ اس نے تعریف کر کے مصیبتوں اور آفتوں سے قریب کر دیا ہے، ایک بزرگ فرماتے ہیں جو شخص کسی کی مدح سے خوش ہوا اس نے گویا شیطان کو اپنے اندر داخل ہونے کا موقع دیا۔ ایک بزرگ کا خیال ہے کہ اگر تمہیں کسی کی زبان سے یہ سنتا اچھا معلوم نہ ہو کہ تم پر بے آدی ہو بلکہ یہ اچھا لگے کہ تم اچھے آدمی ہو تو فی الحقیقت تم اچھے آدمی نہیں ہو۔ ایک روایت اگر وہ صحیح ہے تو انتہائی سخت ہے۔ میں ہے کہ ایک شخص اس مجلس میں موجود ہوتا، اور جو تعریف تو نے کی ہے اس پر راضی ہوتا اور اسی حال میں مرجاتا تو زرخ میں داخل ہوتا۔ (۱)

ایک مرتبہ آپ نے تعریف کرنے والے سے ارشاد فرمایا۔

وَبِحَكِّ قَصَمْتَ ظَهْرَهُ لَوْ سَمِعَكَ مَا فَلَاحَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (۲)

کم بخت تو نے اپنے ممدوح کی کمر توڑ دی اگر وہ میری تعریف سن لیتا تو قیامت کے دن تک فلاح نہ پاتا۔

ایک حدیث میں ہے آپ نے ارشاد فرمایا۔

أَلَا لَا تَمَادِحُوا وَأَنَا أَيْتَمُ الْمَادِحِينَ فَاحْشُوا فِئِي وَحُوْهُمُ التَّرَابَ (۳)

خبردار! آپس میں ایک دوسرے کی مدح نہ کرو، اور جب تم مدح کرنے والوں کو دیکھو تو ان کے چہروں پر خاک ڈال دو۔

(۱) مجھے اس روایت کی اصل نہیں ملی۔ (۲) یہ روایت پہلے گزر چکی ہے۔ (۳) یہ روایت بھی پہلے گزر چکی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام صبح سے بہت ڈرتے تھے، اور اس کے نفع، نیز اس کے نتیجے میں حاصل ہونے والے سرورِ عظیم سے خوف زدہ رہتے تھے۔ ایک مرتبہ کسی خلیفہ راشد نے ایک شخص سے کچھ دریافت کیا، اس نے جواب میں کہا آپ مجھ سے بہتر ہیں اور میرے مقابلے میں آپ کا علم وسیع تر ہے، آپ اس شخص پر ناراض ہوئے، اور فرمایا: کیا میں نے تم سے اپنے تزکیہ کا مطالبہ کیا تھا۔ کسی شخص نے ایک صحابی کی تعریف کرتے ہوئے کہا کہ جب تک آپ زندہ ہیں لوگوں میں خیر و برکت ہے، آپ نے اس سے فرمایا: غالباً تو مراقب کا رہنے والا ہے یعنی ہم اہل عبادت کی عبادت سے غلو اقف ہے۔ ایک صحابی نے اپنی صراحت سن کر فرمایا: اے خدا! حیرا بندہ اس چیز سے میری قربت کا خواہاں ہے جس سے تو ناراض ہوتا ہے میں تجھے گواہ بناتا ہوں کہ اس شخص سے میں ناراض ہوں۔ یہ حضرات تعریف سے اسی لیے محقر تھے کہ اس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے، نیز ان کے قلوب میں ہر وقت یہ احساس رہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہمارے احوال سے واقف اور ہمارے عیوب پر مطلع ہے اس لیے دوسروں کی تعریف سے نہ ہمارے عیوب میں کمی آئے گی اور نہ اضافہ ہوگا۔ اچھا وہی ہے جو اللہ سے قریب ہو، اور بڑا وہ ہے جو اس سے دور ہو، اگر وہ شخص جس کی تعریف کی جا رہی ہے اللہ کے نزدیک بڑا ہے اور اس کا ٹھکانہ جنم ہے تو کسی کی تعریف سے اس کا خوش ہونا انتہائی جمالت ہے، اور اگر وہ جنتی ہے تو اسے صرف اللہ کے فضل پر خوش ہونا چاہئے بندوں کی تعریف پر خوش ہونے سے کیا حاصل۔ اس کا معاملہ بندوں کے ہاتھ میں نہیں ہے۔ رزق اور موت سب اللہ تعالیٰ کی قدرت و اختیار میں ہیں۔ اگر یہ نکتہ کسی کے سمجھ میں آجائے تو نہ اسے مخلوق کی صراحت کی پروا رہے اور نہ ان کی مذمت کی، اس کے دل سے تعریف کی محبت جاتی رہے اور وہ اپنے دین کی مہمات میں ہمہ تن مشغول ہو جائے۔

مذمت کی کراہت کا علاج

یہ بات پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ انسان کو مذمت سے نفرت جس سبب سے ہے اس کے مخالف سبب سے وہ صراحت سے محبت کرتا ہے، اس لیے اس کا علاج بھی حب صراحت کے علاج سے سمجھ میں آسکتا ہے اس سلسلے میں مختصرات یہ ہے کہ جو شخص تمہاری مذمت کرتا ہے وہ تین احوال سے خالی نہیں یا تو وہ اپنے قول میں سچا ہے اور اس کا مقصد خیر خواہی اور شفقت ہے یا وہ اپنی مذمت میں سچا ہے لیکن اس کا مقصد خیر خواہی نہیں ہے بلکہ ایذا پہنچانا ہے یا وہ جھوٹا ہے جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے تمہیں اپنی مذمت سن کر خفا نہ ہونا چاہئے، نہ اس سے دشمنی کرنی چاہئے اور نہ جواب میں اس کی مذمت کرنی چاہئے، بلکہ بہتر یہ ہے کہ تم اس کا احسان مانو، اس لیے کہ جو شخص تمہیں تمہارے عیوب سے مطلع کرتا ہے وہ درحقیقت تمہیں مصلحت کا مشاہدہ کراتا ہے اور ان سے بچنے کی نصیحت کراتا ہے تمہیں اس کی برائی پر خوش ہونا چاہئے، اور اپنے قاتل مذمت اوصاف کے ازالے کے لیے جدوجہد کرنی چاہئے، مذمت پر تمکین ہونا، یا اسے ناپسند کرنا یا مذمت کرنے والے کو برا کرنا جمالت ہے، اور اگر برائی کرنے والے نے تمہاری برائی کرنے والے نے تمہاری برائی محض دشمنی کی وجہ سے، اور ایذا پہنچانے کے لیے کی ہے تب بھی تمہیں خوش ہونا چاہئے کہ اس کے کہنے سے تم اپنے عیوب پر آگاہ ہوئے، اس سے پہلے تم اپنے عیوب سے واقف نہیں تھے، یا تمہیں اپنی خامیاں یاد آئیں، اس سے پہلے تم غافل تھے، یا تمہارے اوصاف کو تمہاری نظموں میں ڈال دیا اس سے پہلے تم انہیں اچھا سمجھتے تھے، یہ تمام امور تمہاری سعادت کا باعث ہیں، جب تمہیں اسباب سعادت میسر آئے ہیں تو حصول سعادت میں کوتاہی نہ کرو۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے تم نجاست آلودہ کپڑے پہن کر کسی بادشاہ کے دربار میں جانے کا ارادہ کرو، اور تمہیں یہ علم نہیں کہ تمہارے کپڑوں پر نجاست لگی ہوئی ہے نیز تم یہ بھی نہیں جانتے کہ اگر اس حالت میں تم اندر چلے گئے تو بادشاہ ناراض ہوگا، مجب نہیں کہ وہ اس گفتگو پر عبرت کا سزا دے اب اگر کوئی شخص تم سے یہ کہے اے گندے، اے نجس! اپنے کپڑے تو صاف کر لے۔ تو تمہیں خوش ہونا چاہئے، اس کی یہ زبانی تنبیہ بڑی غیبت ہے۔ تمام اخلاقی فاسدہ آخرت میں ہلاکت کا باعث ہیں، انسان کو اپنے ان فاسد اخلاق کا علم دشمنوں کے

ذریعہ ہوتا ہے جب وہ مذمت کرتے ہیں، اور ہدف ملامت بناتے ہیں، اگر تمہاری قسمت میں بھی کوئی ایسا دشمن موجود ہے تو تم اسے غیبت جانو، دشمن اگر اپنی دشمنی پر کمر بستہ ہے تو یہ اس کے دین کے لیے خطرناک ہے تمہارے لئے تو لغت ہے تمہیں اس لغت پر خوش ہونا چاہئے اور اس سے لفع اٹھانا چاہئے تمہیں کیا اگر تمہارا دشمن خود اپنی دشمنی کی آگ میں خاکستر ہونے کے درپے ہو۔

تیسری صورت یہ ہے کہ مذمت کرنے والا جھوٹا ہو، یعنی تم پر کوئی ایسا الزام عائد کر رہا ہو جس سے تم عند اللہ بری ہو تم ہرگز اس کی پروا نہ کرو، اور نہ جوانی کا دوائی کے طور پر اس کی مذمت کرو، بلکہ ان تین باتوں پر دھیان دو، ایک تو یہ کہ اگرچہ تم اس ایک عیب سے بری ہو جس میں تمہیں جتلا قرار دیا جا رہا ہے، لیکن اس جیسے نکتے محبوب ہیں جن میں تم ملوث ہو تمہارے وہ محبوب جن پر اللہ نے اپنی ستارہ بری کا پردہ ڈال رکھا ہے بہت زیادہ ہیں، تمہیں تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ اس نے تمہارے محبوب سے لوگوں کو آگاہ کرنے کے بجائے ایک ایسے عیب کے حوالے کر دیا جس سے تم بری ہو، دوسری بات یہ ہے کہ لوگوں کی برائی، اور عیب جوئی تمہارے گناہوں اور خطاؤں کے لیے کفارہ بن جائے گی گویا لوگوں نے تمہیں ایک ایسا عیب لگا کر جو تمہارے اندر موجود نہیں ہے ایسے بہت سے عیب سے بری کر دیا ہے جن میں تم جتلا ہو۔ یاد رکھو جو شخص بھی تمہارے غیبت کرتا ہے وہ تمہارے خدمت میں اپنی نیکیوں کا تحفہ پیش کرتا ہے اور جو شخص تعریف کرتا ہے وہ تمہاری پشت پر ایک کادری ضرب لگاتا ہے کس قدر عجیب بات ہے کہ تم پشت پر چوٹ لگنے سے خوش ہوتے ہو، اور نیکیوں کا تحفہ پا کر رنجیدہ ہوتے ہو، حالانکہ یہ نیکیاں تمہیں اللہ کے قریب کریں گی، تیسری بات یہ ہے کہ وہ بے چارہ غیب برائی کر کے خود نقصان میں رہا، اس نے اپنے دین کو نقصان پہنچایا اور اللہ کی نظر میں گرا اور تہمت بازی سے عقابِ الیم کا مستحق ٹھہرا کیا یہ مناسب ہو گا کہ تم اس مظلوم پر اور ظلم ڈھاؤ، ہلاکت اس کا مقدور بن چکی ہے، اللہ کا غضب اس پر نازل ہو چکا ہے اب تم اس کے لیے ہلاکت اور غضب کی دعا کر کے شیطان کو خوش ہونے کا موقع کیوں دیتے ہو، اس کے لیے تو یہ دعا کرو: اے اللہ! اس کی اصلاح فرما، اس کی توبہ قبول فرما، اس پر رحم کر۔ جیسا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے لیے جنہوں نے جنگِ احد میں آپ کے دندان مبارک شہید کر دیئے تھے اور آپ کا چہرہ انور زخمی کر دیا تھا، اور آپ کے بچا حضرت حمزہؓ کو شہید کر دیا تھا یہ دعا فرمائی تھی۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي أَلَلَّهُمَّ اهْدِ قُلُوبِي فَالْتَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (یعنی دلائل النبوة)

اے اللہ! میری قوم کی مغفرت فرما، اے اللہ! میری قوم کو ہدایت سے نواز، یہ لوگ جانتے نہیں ہیں۔

حضرت ابراہیم ابن ادہم نے ایک ایسے شخص کے لیے جس نے انہیں زخمی کر دیا تھا، مغفرت کی دعا فرمائی، لوگوں نے عرض کیا اس نے آپ کے ساتھ بُرا سلوک کیا اور آپ اس کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: مجھے اس کی وجہ سے اجر ملے گا، اس لیے مجھے یہ بات اچھی نہیں معلوم ہوتی کہ میں اس کی وجہ سے خیر پاؤں اور وہ میری وجہ سے عذاب کا سامنا کرے۔

مذمت ان لوگوں کو بُری نہیں لگتی جو قناعت کرتے ہیں، اور لوگوں کے مال سے طمع ختم کرتے ہیں، اگر تم لوگوں سے بے نیاز ہو جاؤ تو لوگ خواہ تمہاری کتنی ہی برائی کیوں نہ کریں تمہارے دل پر اس کا زیادہ اثر نہیں ہو گا دین میں اصل قناعت ہی ہے، قناعت سے مال اور جاہ کی طمع ختم ہو جاتی ہے، جب تک طمع باقی رہے گی یہی چاہو گے کہ جس سے میں طمع رکھتا ہوں اس کے دل میں میری محبت اور جہاں باقی رہے اور وہ میری تعریف کرے، تم اس کے دل میں اپنی جگہ بنانے کے لیے کوشاں رہو گے، اور دین ضائع کئے بغیر یہ بات حاصل نہ ہوگی۔

مدح و مذمت میں لوگوں کے احوال کا اختلاف : مذمت کرنے والے، اور تعریف کرنے والے کی نسبت سے لوگوں کی چار حالتیں ہوتی ہیں۔ پہلی حالت تو یہ ہے کہ تعریف پر خوش ہو، تعریف کرنے والے کا شکر ادا کرے، اور مذمت سے ناراض ہو اور مذمت کرنے والے سے کینہ رکھے، انتقام لے یا انتقام کی خواہش کرے، اکثر لوگوں کی یہی حالت ہے۔ اور اس باب کے معاصی میں اس کا درجہ سب سے بڑا ہے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ مذمت سے دل میں ناخوش ہو، لیکن اپنی زبان اور اعضاء کو قابو میں رکھے،

اور انتقام نہ لے، اسی طرح تعریف سن کر خوش ہو، لیکن حرکات و سکنات سے خوشی ظاہر نہ ہونے دے، یہ بھی ایک نقص ہے۔ مگر پہلے کی بہ نسبت اس حالت کو کمال کہہ سکتے ہیں۔ تیسری حالت جسے درجہ کمال میں پہلا درجہ بھی کہا جاسکتا ہے یہ ہے کہ مدح اور مذمت اس کے نزدیک برابر ہوں، نہ اسے مدح سے خوشی ہو، اور نہ مذمت سے تکلیف۔ بعض عابد اس غلط فہمی میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ ہمارے اندر یہ وصف موجود ہے، حالانکہ اس حالت کی کچھ علامتیں ہیں، اگر ان علامتوں کی روشنی میں جائزہ لیا جائے تو ان کی غلط فہمی دور ہو جائے۔ مثلاً اس کی پہلی علامت یہ ہے کہ مذمت کرنے والے کا اپنے پاس بیٹھنا برا معلوم نہ ہو، بلکہ جس قدر تعریف کرنے والے کی ضرورتیں پوری کرنے میں اس سے زیادہ خوشی اور سرور حاصل نہ ہوتا ہو جتنا مذمت کرنے والے کی ضرورتیں پوری کرنے میں حاصل ہوتا ہے، تیسری علامت یہ ہے کہ جس طرح تعریف کرنے والے کا مجلس سے اٹھ جانا برا معلوم ہو اسی طرح مذمت کرنے والے کا جانا بھی اچھا نہ لگے، چوتھی علامت یہ ہے کہ دوسروں کی بہ نسبت تعریف کرنے والے کی موت کا غم زیادہ نہ ہو، پانچویں علامت یہ ہے کہ دوسروں کی نسبت مدح کے مصائب و آلام کا زیادہ احساس نہ ہو، چھٹی علامت یہ ہے کہ تعریف کرنے والے کی غلطی پرانی کرنے والے کی بہ نسبت معمولی محسوس نہ ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ جب تک مدح اور ذمہ دو نوں یکساں معلوم نہ ہوں گے اور ہر اعتبار سے دونوں میں مساوات نہ ہوگی اس وقت تک یہ درجہ حاصل نہ ہوگا، لیکن اس وادی کے مسافر جانتے ہیں کہ یہ راستہ کتنا دشوار ہے، اکثر عابد لوگوں کی تعریف سے خوش ہوتے ہیں لیکن کیوں کہ ان علامتوں کی روشنی میں وہ اپنے نفس کا جائزہ نہیں لیتے اس لئے ان پر ان کی خوشی کا حال آشکار نہیں ہوتا۔ کبھی عابد اپنے دل کے میلان پر مطلع ہو جاتا ہے، اور یہ جان لیتا ہے کہ میں مدح کی مدح سے خوش ہوتا ہوں، اور اس کی دلیل یہ دیتا ہے کہ مذمت کرنے والے نے مذمت کر کے ایک ایسا گناہ کیا جو اللہ کی ناراضگی کا باعث ہے، اور تعریف کرنے والے نے تعریف کر کے اللہ کی اطاعت کی ہے تو یہ دونوں برابر کیسے ہو سکتے ہیں، یہ شیطانی فریب ہے، عابد یہ بات اچھی طرح جانتا ہے کہ اللہ کے بندوں میں بے شمار بندے ایسے ہیں جو دن رات ایسے ایسے سنگین گناہ کرتے ہیں جو مذمت کرنے والے نیز وہ یہ بھی جانتا ہے کہ تعریف کرنے والا بھی کسی نہ کسی کی مذمت ضرور کرتا ہوگا۔ اگر مذمت کرنے والا قاتل گردن زدنی ہے تو اسے بھی سزا ملنی چاہیے خواہ وہ تمہاری مذمت کرے یا کسی اور کی۔ اس سے معلوم ہو کہ یہ فریب خوردہ عابد اپنے نفس کے لئے غصہ کرتا ہے، اور اپنی آفات کے لئے ناراض ہوتا ہے۔ اس کا یہ کہنا بھی شیطانی فریب کے علاوہ کچھ نہیں کہ مذمت ایک شرعی جرم ہے اس لئے میں مذمت کرنے والے سے نفرت کرتا ہوں، وہ دنیا سے بھی محروم ہوتے ہیں، اور آخرت کی زندگی میں بھی نقصان اٹھائیں گے، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے۔

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (پ ۲۸ آیت ۳۳-۳۴)

آپ (ان سے) کہئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو اعمال کے اعتبار سے بالکل خسارے میں ہیں، یہ لوگ ہیں۔ جن کی دنیا میں کی کرائی محنت سب گئی گذری ہوئی۔

چوتھی حالت جو تمام عبادتوں کا نچوڑ ہے یہ ہے کہ مدح کو برا سمجھے، اور مدح کرنے والے کو برا کہے، کیوں کہ یہ مدح اس کے لئے فتنہ ہے، اس کی کمر توڑنے والی ہے، اور دین کے لئے مضرب ہے۔ نیز مذمت کرنے والے سے محبت کرے، کیونکہ وہ عیب پر مطلع کرتا ہے، اور دین کی بنیادی چیز گناہوں سے توبہ کی طرف رہنمائی کرتا ہے، اور اپنی نیکیاں تمہارے دامن میں ڈال دیتا ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

رَأْسُ التَّوَّاضِعِ أَنْ تَكْرَهَ مَا نَذَكَرَ بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَى (۱)

اس سلسلے میں ایک نہایت سخت حدیث یہ ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا:-

روزہ دار کے لئے خرابی ہے، شب زندہ دار کے لئے خرابی ہے، تعلیم پوش کے لئے خرابی ہے مگر لوگوں نے عرض کیا مگر کون؟ آپ نے فرمایا مگر وہ بعض جس کا نفس دنیا کی مجاہدوں سے پاک ہو جو مدحت کو ناپسند کرتا ہو، اور مذمت کو پسند کرتا ہو۔

ہم جیسے لوگ تو صرف دوسری حالت ہی کی طرح کر سکتے ہیں کہ نہ مدح پر قول و فعل سے خوشی ظاہر کی جائے اور نہ بذمت کا رنج کیا جائے، جہاں تک تیسری صورت کا سوال ہے کہ مایوس اور ذام دونوں برابر ہوں تو اس کی ہمیں اپنے آپ سے توقع ہی کرنی چاہئے۔ ہمارے لئے تو دوسری صورت بھی دشوار ہی ہے۔ اگر ہم اپنے دلوں میں اس کی علامات تلاش کریں تو وہ بھی پوری نہ ملیں، مایوس کی ہم جس قدر تعظیم کرتے ہیں اور اس کی ضروریات پوری کرنے کے لیے جتنی جلدی کرتے ہیں اس قدر تعظیم ہم ذام کی نہیں کرتے اور نہ اتنی جلدی اس کی ضروریات پوری کرنے میں کرتے ہیں، بلکہ اس کی تعریف گراں معلوم ہوتی ہے، باطن میں تو دونوں کو برابر سمجھنے پر قادر تھے ہی نہیں ظاہر میں بھی برابری نہیں کر سکتے۔ جو شخص ایسا کر سکے وہ اس قابل ہے کہ اسے اپنے لئے نمونہ قرار دیا جائے، اور اس کی اتباع کی جائے، اگر ایسا شخص مل جائے تو وہ جتنا نادر ہے جس سے لوگ اندھیروں میں روشنی حاصل کرتے ہیں، لیکن افسوس اس زمانے میں کوئی ایسا شخص نظر نہیں آتا، اور جب دوسرے مرتبے کا شخص نہیں ملتا تو اس تیسرے مرتبے کا شخص کہاں ملے گا جو اس سے اعلیٰ ہے۔ پھر ان مراتب میں بھی مختلف درجات ہیں، مثلاً مدح میں یہ درجات ہیں کہ بعض لوگ مدح و ثناء اور شہرت کی تمنا کرتے ہیں، اور ان کے حصول کے لئے جو کچھ ان سے بن پڑتا ہے کرتے ہیں، یہاں تک کہ عبادات میں ریا کاری سے کام لیتے ہیں، لوگوں کے قلوب کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے اور ان کی زبانوں کو اپنی تعریف میں بولنے پر مجبور کرنے کے لئے وہ محرمات کے ارتکاب سے بھی گریز نہیں کرتے ایسے لوگ ہلاک ہونے والوں میں سے ہیں۔ بعض لوگ ایسے ہیں جو مباحات کے ذریعے شہرت اور تعریف کے طالب ہوتے ہیں عبادات کو وسیلہ نہیں بناتے اور نہ ممنوعات کا ارتکاب کرتے ہیں، یہ لوگ گمراہ غار کے دہانے پر ہیں۔ اس لئے کہ نہ کلام کی حدود مضطرب کی جاسکتی ہیں اور نہ اعمال کی، اس لئے یہ ممکن ہے کہ وہ تعریف کی تلاش میں غیر شعوری طریقے پر حدود سے تجاوز کر جائیں، اور ہلاک ہو جائیں، اس اعتبار سے یہ لوگ ہلاک ہونے والوں سے انتہائی قریب ہیں، بعض لوگ ایسے ہیں۔ جو نہ ستائش کی تمنا کرتے ہیں، اور نہ اس کے لئے جدوجہد کرتے ہیں لیکن جب ان کی تعریف کی جاتی ہے تو دل ہی دل میں خوشی محسوس کرتے ہیں، اگر ایسے لوگ مجاہد نہ کریں، اور مدح پر بے شکست کراہیت کا اظہار نہ کریں تو یہ ممکن ہے کہ فرط مسرت سے وہ لوگ دوسرے گروہ میں شامل ہو جائیں، اور اگر انھوں نے مجاہد کیا، اور مدح پر کراہیت ظاہر کی، اور اس کی آفات کے پیش نظر دل کو خوش ہونے کا موقع نہ دیا تو ایسے لوگ مجاہدے کے خطرے میں گمراہ رہتے ہیں، کبھی کامیاب ہو جاتے ہیں، اور کبھی شکست ان کا مقدر بن جاتی ہے، بعض لوگ مدح سن کر خوش نہیں ہوتے، نہ انھیں کوئی تکلیف پہنچتی ہے، گویا مدح ان پر کوئی اثر نہیں چھوڑتی، ایسے لوگ غنیمت ہیں، اگرچہ وہ پوری طرح غفلت میں ہیں۔ کچھ لوگ ایسے ہیں جو مدح پر اپنی نا پسندیدگی ظاہر کرتے ہیں، لیکن یہاں تک نوبت نہیں پہنچتی کہ مایوس پر ناراض ہوں یا انھیں منع کریں۔ ان سب میں اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ تعریف کو برا سمجھا جائے، ناراضگی ظاہر کی جائے، بے شکست نہیں، بلکہ خلوص اور صداقت کے ساتھ زبان سے ناراض ہونا اور دل میں خوش ہونا عین نفاق ہے، ایسا آدمی اپنے خلوص اور سچائی کا اظہار کرتا ہے لیکن اس کے دامن میں نہ خلوص ہوتا ہے اور نہ

سچائی، ان مختلف درجات سے مذمت کرنے والے کے احوال کا اختلاف اور اس کے درجات بھی واضح ہو گئے، اس کا پہلا درجہ یہ ہے کہ اظہار ناراضگی ہو، اور آخری درجہ یہ ہے کہ مذمت پر خوشی ظاہر کرے۔ لیکن اپنی برائی پر صرف وہ شخص خوش ہو سکتا ہے جو اپنے نفس سے کینہ اور بغض رکھتا ہو، یہ نفس بڑا سرکش ہے، اس میں بے شمار عیب ہیں، اس کی وعدہ خلافی مشہور ہے، اس کی مکاریاں واضح ہیں، یہ اس سلوک کا مستحق ہے جو دشمنوں سے کیا جاتا ہے، یہ انسان کی فطرت ہے کہ وہ اپنے دشمن کی برائی سن کر خوش ہوتا ہے، جب وہ اپنے نفس کا دشمن ٹھہرا تو اسے اس کی برائی سے خوش ہونا چاہئے، اور مذمت کرنے والے کا شکر گزار ہونا چاہئے کہ اس نے یہ فرض کفایہ ادا کیا، اور میرے نفس کے عیوب پر مطلع ہونے میں اپنی ذکاوت و ذہانت سے مدد لی، یہ مذمت بڑی عنایت ہے، اس کی وجہ سے وہ لوگوں کی نظروں میں گر جائے گا اور جاہ کے فتنے سے محفوظ ہو جائے گا۔ علاوہ ازیں انسان بہت سے نیک کام انجام نہیں دیتا ہے، کیا عجب ہے کہ یہ مذمت اس کے حق میں ایک نیکی بن جائے اور اس کے ایسے عیوب کا کفارہ کر دے جن کے ازالے پر وہ قادر نہیں تھا۔ اگر کوئی مرید اپنی تمام زندگی اسی کام کے لئے وقف کر دے کہ اس کی نظر میں مایوس اور ذام برابر ہو جائیں تو یہ مشغلہ اسے مہلت نہ دے مرید کی راہ سعادت میں بہت سی پرہیز اور دشوار گزار گھائیاں ہیں، ان میں سے ایک گھائی یہ ہے۔ یہ گھائیاں اور سخت ترین مجاہدے کے بغیر سر نہیں ہوتیں۔

کتاب الریاء

ریاء کا بیان

ریاء کی مذمت : ریاء حرام ہے، اور ریاکار اللہ کے غضب کا مستحق ہے۔ اس حقیقت پر آیات، روایات اور آثار کی شہادت موجود ہے۔

آیات کریمہ : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يَرَوْنَ كَأَنَّكَ هُوبُورٌ (پ ۳۰ ر ۳۲ آیت ۴-۵)

ایسے نمازیوں کے لئے بڑی خرابی ہے جو اپنی نماز کو بھلا بیٹھتے ہیں۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا ہے۔

وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ

(پ ۳۲ ر ۳۳ آیت ۱۰)

اور جو لوگ بُری بُری تدبیریں کر رہے ہیں ان کو سخت عذاب ہو گا اور ان لوگوں کا یہ مکر نیست و نابود ہو جائیگا۔

حضرت مجاہدؒ نے فرمایا اس میں الی ریاء کا ذکر ہے۔ ارشاد فرمایا ہے۔

أَتَمَّا نَظْعُمُكُمْ لَوْ جَعَلَ اللَّهُ لَا تَرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا (پ ۲۹ ر ۲۹ آیت ۹)

ہم تم کو محض خدا کی رضامندی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں، نہ ہم تم سے اس کا بدلہ چاہیں اور نہ شکریہ۔

یہ آیت ان ظالمین کی تعریف میں وارد ہوئی جن کی نیت صرف اللہ کی رضا ہوتی ہے۔ فرمایا ہے۔

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا

(پ ۲۸ ر ۳ آیت ۱۰)

سو جو شخص اپنے رب سے ملنے کی آرزو رکھے تو نیک کام کرتا رہے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے۔

یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو اپنی عبادات اور اعمال پر معاوضہ طلب کرتے ہیں۔

روایات : ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا: یا رسول اللہ! عبادت کس عمل میں ہے؟ آپ نے فرمایا:

ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس (حاکم۔ ابن عباس)
بندہ اللہ کی اطاعت میں کوئی ایسا عمل نہ کرے جس سے لوگ مقصود ہوں۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت میں جو بنی، شہید اور قاری کے باب میں منقول ہے یہ الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان میں سے ہر شخص سے فرمائے گا کہ تو جھوٹا ہے، صدقہ کرنے سے تیرا مقصد یہ تھا کہ لوگ تجھے بنی کہیں گے، تو بھی جھوٹا ہے، جہاد سے تیری نیت یہ تھی کہ لوگ تجھے بہادر کہیں۔ تو نے بھی جھوٹ کہا، تو قرآن اس لئے پڑھتا تھا کہ لوگ تجھے قاری کہیں گے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے لوگوں کے بارے میں یہ خبر دی ہے کہ انھیں ان کے عمل کا ثواب نہیں ملے گا، ان کی ریا نے اعمال ضائع کر دیے ہیں (مسلم) حضرت عبد اللہ ابن عمر روایت کرتے ہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

من دأى رائي اللعنه ومن سمع اللعنه بخاري ومسلم۔ حبيب ابن عبد الله

جو شخص ریا کرتا ہے اللہ اس کے ساتھ ریا کرتا ہے اور جو سنتا ہے اللہ اس کے ساتھ وہی سلوک کرتا ہے۔

ایک طویل حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا کہ اس شخص کو دوزخ میں ڈال دو اس نے اپنے عمل سے میری نیت نہیں کی تھی (ابن ابی الدنیا) ایک روایت میں ہے، آپ نے ارشاد فرمایا: میں زیادہ تر تم پر جھوٹے شرک کی وجہ سے خوف کرتا ہوں، لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جھوٹا شرک کیا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا: ریا، اللہ تعالیٰ قیامت کے روز ایسے لوگوں سے فرمائیں گے، جاؤ ان لوگوں کے پاس جاؤ جن سے تم دنیا میں ریا کرتے تھے کیا تمہیں ان کے پاس جزا مل جائے گی (احمد۔ بیہقی۔ محمود ابن لیبید) ایک حدیث میں ہے۔ ارشاد فرمایا:

استعينوا بالله عز وجل من حب الحزن

اللہ کی پناہ چاہو حزن سے۔

لوگوں نے عرض کیا حزن کیا چیز ہے؟ فرمایا:

وادفی جھنم اعدا للقرءاء المرأئین (ترمذی۔ ابو ہریرہ)

جہنم میں ایک وادی ہے جو ریا کار قاریوں کے لئے تیار کی گئی ہے۔

ایک حدیث قدسی میں یہ الفاظ ہیں۔

من عمل لی عملاً اشرك فيه غيري فهو له كله وانا منه برئ وانا اغني

الاغنياء عن الشرک (ابن ماجہ، مالک۔ ابو ہریرہ)

جو شخص میرے لئے کوئی کام غیر کو شریک بنا کر کرے تو وہ عمل اسے مبارک ہو، میں اس سے بری ہوں، میں

شرک سے تمام بے پروا ہوں سے زیادہ بے پروا ہوں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام ارشاد فرماتے ہیں اگر تم کسی دن روزہ رکھو تو سر اور داڑھی میں تیل ڈالو، اور چکنا ہاتھ ہونٹوں پر بھی پھیر لو، تاکہ لوگ یہ نہ سمجھیں کہ تم روزے سے ہو، اور جب تم دائیں ہاتھ سے دو تو اس طرح دو کہ تمہارے ہاتھیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہو، جب نماز پڑھو تو دو آوازے پر پردہ ڈال دو، اللہ تعالیٰ تعریف اسی طرح تقسیم کرتا ہے جس طرح روزی تقسیم کرتا ہے۔ ایک حدیث

میں ہے۔ آپ نے فرمایا:

لا یقبل اللہ عزوجل عملاً فیہ من ثلثة من ریاء (۱)

اللہ تعالیٰ کوئی ایسا عمل قبول نہیں کرتا جس میں ذرہ برابر بھی ریاء ہو۔

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو روتے ہوئے دیکھا تو رونے کی وجہ دریافت کی، انھوں نے جواب دیا، میں ایک حدیث یاد کر کے روتا ہوں جو میں نے اس قبر والے (سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم) سے سنی ہے، فرمایا کرتے تھے:

إن أذننی الرباء شرک (طبرانی)

معمولی ریاء بھی شرک ہے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، مجھے تمہارے بارے میں ریا اور غلی شہوت سے ڈر لگتا ہے (۲) شہوتِ غلیہ بھی ایک طرح کی غلی اور دغی ریاء ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز جب ظلِ الہی کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہو گا، عرشِ الہی کے سائے میں اسے جگہ ملے گی جس نے دائیں ہاتھ سے صدقہ کیا ہو اور بائیں کو خبر نہ ہوئی ہو (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہؓ) ایک حدیث میں ہے کہ غلیہ عملِ ظاہری عمل سے شتر گنا فضیلت رکھتا ہے (بیہقی۔ ابوالدرداءؓ) سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قیامت کے روز ریا کار کو اس طرح پکارا جائے گا: تیرے اعمال ضائع ہو گئے ہیں، تیرا ثواب ختم ہو چکا ہے، جاؤ لوگوں سے اپنے اعمال کا اجر طلب کر جن کے لئے تو عمل کرتا تھا (ابن ابی الدنیا۔ جبل الیہ حصیبی) شداد ابن اوسؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو روتے ہوئے دیکھا عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کیوں روتے ہیں؟ فرمایا میں اپنی اُمت پر شرک سے خائف ہوں، وہ نہ کسی بُت کی پرستش کریں گے، نہ سورج، چاند اور پتھر کو پوجیں گے، بلکہ اپنے اعمال میں ریا کریں گے (ابن ماجہ و حاکم) سرکارِ دو عالم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین پیدا کی تو یہ اپنے اوپر موجود چیزوں کے ساتھ لرزے اور ہلنے لگی اللہ تعالیٰ نے پہاڑ پیدا فرمادیئے اور زمین کے لئے انھیں یمنیں بنادیا۔ فرشتوں نے ایک دوسرے سے کہا اللہ نے پہاڑوں سے زیادہ سخت چیز کوئی دوسری نہیں بنائی اللہ نے لوہا پیدا فرمایا لوہے نے پہاڑ کاٹ ڈالے پھر آگ پیدا کی اس نے لوہا پگھلادیا پھر پانی کو حکم ہوا اس نے آگ بجھادی پھر ہوا کو حکم ہوا اس نے پانی کو تہ ڈالا کر دیا۔ اب فرشتوں کی رائے بدلی اور باری تعالیٰ سے دریافت کرنے کا خیال ہوا۔ عرض کیا تو نے اپنی مخلوق میں سب سے زیادہ سخت چیز کون سی بنائی ہے؟ فرمایا: میں نے ابنِ آدم کے دل سے زیادہ سخت کوئی چیز دوسری نہیں بنائی جب وہ دائیں ہاتھ سے صدقہ کرتا ہے تو اپنے بائیں ہاتھ سے بھی چھپاتا ہے ”تذی۔ الس“۔ عبد اللہ ابن المبارکؓ ایک شخص سے روایت کرتے ہیں اس نے معاذ ابن جبلؓ سے عرض کیا کہ مجھے کوئی حدیث سنا ہے جو آپ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو آپ یہ سن کر رو پڑے اور اتنا روتے کہ مجھے یہ خیال ہوا کہ شاید چپ نہ ہونگے۔ تھوڑی دیر بعد خاموش ہوئے اور فرمایا: ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے معاذ! میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ فدا ہوں! کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا: میں تمہیں ایک بات بتلاتا ہوں اگر تم نے اسے یاد رکھا تو تمہیں نفع ہو گا اور بھول گئے تو خدا کے یہاں تمہاری کوئی حجت کام نہ آئے گی اے معاذ! اللہ نے آسمان اور زمین پیدا کرنے سے پہلے سات فرشتے پیدا فرمائے پھر آسمان بنائے اور ہر آسمان کیلئے ان سات فرشتوں میں سے ایک دربان مقرر کیا اور ہر آسمان کو نہایت عظمت عطا فرمائی صبح و شام محافظ فرشتے بندے کے عمل لے کر چڑھتے ہیں اور وہ عمل سورج کی روشنی سے زیادہ متور ہوتے ہیں جب یہ عمل آسمان دنیا تک پہنچتا ہے تو وہاں تین فرشتے محافظ فرشتوں سے کہتا ہے کہ یہ عمل واپس لے جاؤ اور صاحبِ عمل کے منہ پر دے مارو، میں غیبت کا فرشتہ ہوں، مجھے حکم ہوا ہے کہ میں کسی ایسے شخص کے عمل کو آگے نہ جانے دوں جو

(۱) اس کی سند مجھے نہیں ملی۔ (۲) یہ روایت پہلے بھی گذر چکی ہے۔

لوگوں کی غیبت کرتا ہے محافظ فرشتے اس بندے کا کوئی دوسرا عمل پیش کر دیتے ہیں اور اس کے بدلے سے آگے بڑھ جاتے ہیں یہاں تک کہ دوسرے آسمان پر پہنچتے ہیں وہاں متعین فرشتے ان سے کہتا ہے ٹھہرو یہ عمل لیتے جاؤ اور صاحبِ عمل کے منہ پر مار دو اس نے اپنے عمل کے ذریعے دنیاوی چیز کی خواہش کی تھی میرے پروردگار کا حکم ہے کہ میں ایسے عمل کو آگے نہ جانے دوں وہ شخص اپنی مجلسوں میں بیٹھ کر فخر کیا کرتا تھا آپ نے فرمایا: اس کے محافظ فرشتے بندے کا وہ عمل لے کر اوپر چڑھتے ہیں جس میں سے نور پھوٹتا ہے اسے دیکھ کر خود فرشتے حیران رہ جاتے ہیں تیسرے آسمان پر پہنچتے ہیں وہاں متعین فرشتے کہتا ہے ٹھہرو اور اس عمل کو صاحبِ عمل کے منہ پر دے مارو میں کبر کا فرشتہ ہوں میرے رب کا حکم ہے کہ اس عمل کو آگے نہ بڑھنے دوں وہ شخص اپنی مجلسوں میں لوگوں پر تکبر کیا کرتا تھا آپ نے فرمایا: پھر فرشتے بندے کا وہ عمل لے کر چوتھے آسمان کی طرف بڑھیں گے جو روشن ستارے کی طرح ہوگا اور اس عمل میں حج، عمرہ، نماز، روزہ، تسبیح و تہلیل کی گونج ہوگی چوتھے آسمان کا دربان کہتا ہے ٹھہرو اور اس عمل کو عمل والے کے منہ پر اس کے پیٹ اور پیٹھ پر مارو میں فرشتہ مجتہب ہوں میرے پروردگار نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں اس عمل کو آگے نہ جانے دوں یہ شخص جب کوئی نیک عمل کرتا تھا تو اس میں مجتہب کو داخل کر دیتا تھا فرمایا: محافظ فرشتے وہ عمل لے کر پانچویں آسمان کی طرف بڑھتے ہیں جو شب زفاف کی دُلمن کی مانند آراستہ ہوتا ہے اس آسمان پر متعین فرشتے کہتا ہے ٹھہرو اور اس عمل کو اس کے مالک کے منہ پر دے مارو اور اس کا بوجھ اسی کی گردن میں ڈال دو میں حسد کا فرشتہ ہوں اور میرے رب نے مجھے حکم دیا ہے کہ اس عمل کو آگے نہ جانے دوں وہ شخص ان تمام لوگوں سے جلتا تھا جو اس جیسا علم حاصل کرتے تھے یا اس جیسا عمل کرتے تھے جو شخص بھی زیادہ عبادت کرتا تھا یہ شخص اس سے حسد کرتا تھا اور اس کے بارے میں زبانِ طعن دراز کرتا تھا اب فرشتے اس کی نماز، روزہ، حج، عمرہ اور زکوٰۃ کی عبادتیں لے کر چھٹے آسمان کی طرف کوچ کرتے ہیں اس آسمان پر متعین فرشتے بھی انہیں روک لیتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ ان اعمال کو طہل کے منہ پر مار دو یہ شخص کسی اللہ کے بندے پر اس کی کسی مصیبت یا پریشانی میں رحم نہیں کرتا تھا بلکہ اس کا معھکھ اڑایا کرتا تھا میں رحم کا فرشتہ ہوں مجھے میرے رب نے حکم دیا ہے کہ اس عمل کو آگے نہ جانے دوں فرمایا: اس کے بعد فرشتے نماز، روزہ، صدقہ و زکوٰۃ، مجاہدہ اور تقویٰ پر مشتمل کچھ اور اعمال لے کر ساتویں آسمان کی طرف بڑھتے ہیں ان کی آواز بجلی کڑکنے کی آواز سے مشابہ ہوتی ہے اور روشنی سورج کی روشنی کی طرح ہوتی ہے اور اس جلوس میں تین ہزار فرشتے شامل ہوتے ہیں وہاں متعین فرشتے انہیں آگے بڑھنے نہیں دیتا اور کہتا ہے ان اعمال کو صاحبِ اعمال کی منہ پر مار دو اس کے دل پر تالا لگا دو میں اپنے رب کے پاس کوئی ایسا عمل ہرگز نہ جانے دوں گا جس کے عامل نے رضائے الہی کے بجائے غیر اللہ کی نیت کی ہو اس شخص نے اپنے اعمال و عبادات کے ذریعے یہ چاہا کہ فقہاء کے یہاں اس کا مرتبہ بلند ہو علماء کی مجلسوں میں اس کا تذکرہ ہو دور دور ملکوں میں اس کی شہرت پھیلے میرے رب کا حکم ہے کہ میں اس طرح کے اعمال کو آگے نہ جانے دوں ہر وہ عمل جو خاص اللہ کے لیے نہ ہو ریا ہے اور اللہ ریا کار کا عمل قبول نہیں کرتا فرمایا: آخر میں فرشتے بندے کی نمازیں، روزے، حج، عمرے، اخلاقِ حسنہ، ذکر اور سکوت وغیرہ عبادتیں لے کر آگے بڑھیں گے اور ان اعمال کے جلوس میں تمام آسمان کے فرشتے ہوں گے یہاں تک کہ تمام ہر دوں کو قطع کرتے ہوئے وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے جا کھڑے ہوں گے اور اس شخص کو نیک اعمال کو گواہی دیں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم میرے بندوں کے اعمال کے محافظ تھے اور میں اس کے نفس کا نگراں ہوں اس نے اپنے ان اعمال کے ذریعہ میری رضا کا ارادہ نہیں کیا بلکہ میرے علاوہ کسی اور چیز کی نیت کی اس پر میری لعنت ہو تمام فرشتے کہیں گے اس پر آپ کی اور ہماری لعنت ہو تمام آسمانوں سے آواز آئے گی اس پر اللہ اور ہماری لعنت ہو آسمانوں اور زمین کا ذوق ذوقہ ان پر لعنت بھیجے گا معاذ کہتے ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ اللہ کے رسول ہیں اور میں (ایک بندہ فقیر) معاذ ہوں آپ نے فرمایا: میری اقتدا کر اے معاذ اپنی زبان کو ان بھائیوں کے بارے میں یاد نہ کوئی سے بچا جو قرآنی علوم کے حامل ہیں اپنے گناہوں کو اپنے ذمے رکھ دو سروں کو ان میں ملوث نہ کر ان کی مذمت کر کے اپنا تزکیہ نہ کر نہ اپنے آپ کو ان سے بلند بالا سمجھ دنیا کے عمل

کو آخرت کے عمل میں مت داخل کر نہ اپنی مجلس میں غرور کر ورنہ لوگ تیری بد اخلاقی سے ڈریں گے، جب ایک سے زائد افراد حیرے پاس بیٹھے ہوں تو ان میں کسی ایک کے ساتھ سرگوشی مت کر۔ لوگوں کے سامنے جتنی مت بگھارو ورنہ تجھ سے دنیا کی برکات منقطع ہو جائیں گی، لوگوں کی آمد و ریزی مت کرو ورنہ دوزخ کے کتے تیرا گوشت فوج لیں گے، اور تجھے چیر پھاؤ دیں گے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

وَالْتَّائِشَاتِ نَشْطًا (پ ۳۰ ر ۳ آیت ۲)

اور قسم ہے ان فرشتوں کی جو (مسلمانوں کی جان) آسانی سے نکالتے ہیں۔

اے معاذ! تم جانتے ہو وہ کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کیا ہیں؟ فرمایا: وہ دوزخ کے کتے ہیں گوشت تو ہمیں گے، اور ہڈیاں مسموڑیں گے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ فدا ہوں ان خصائل پر عمل پیرا ہونے کی طاقت کس میں ہے، اور دوزخ کے کتوں سے کون بچے گا؟ آپ نے فرمایا: ان پر عمل کرنا اس شخص کے لیے آسان ہے جسے اللہ توفیق دے، راوی کہتے ہیں کہ حدیث کے ذریعے معاذ کو اکثر قرآن کریم کی تلاوت میں مشغول پایا گیا۔ (۱)

آٹھارہ : روایت ہے کہ حضرت عمر ابن الخطابؓ نے ایک شخص کو گردن جھکائے دیکھا، آپ نے فرمایا: اے گردن والے گردن اٹھا، خشوع گردن میں نہیں، دل میں ہے۔ ابو امامہ الباہلیؓ نے ایک شخص کو مسجد کے اندر سجدے کی حالت میں دیکھ کر فرمایا کتنا اچھا ہوتا اگر تو اپنے گھر میں یہ کام کرتا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: ریا کاری تین علامتیں ہیں جب تھا ہوتا ہے تو سست پڑ جاتا ہے، لوگوں کو دیکھ کر پشت بن جاتا ہے، جب کوئی تعریف کرتا ہے تو اور زیادہ عمل کرتا ہے، برائی کرتا ہے تو عمل کم کر دیتا ہے۔ ایک شخص نے عبادۃ ابن الصامتؓ سے عرض کیا کہ میں اللہ کی راہ میں اپنی تلوار سے جہاد کروں گا، اور میری نیت یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہو، اور لوگ بھی تعریف کریں، آپ نے اس شخص سے فرمایا: تب تجھے کچھ بھی حاصل نہ ہوگا۔ اس نے تین بار یہ بات کہی، آپ نے تینوں مرتبہ اس سے یہی کہا، اور آخر میں فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں شرک سے تمام بے نیازوں سے زیادہ بے نیاز ہوں۔ ایک شخص نے سعید ابن المسیبؓ کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم میں سے ایک شخص کوئی اچھا کام کر کے آجرو ستائش کی تمنا کرتا ہے، کیا اس کا یہ عمل صحیح ہے، انہوں نے پوچھا کیا تم یہ چاہتے ہو کہ تم پر اللہ کا غضب نازل ہو، اس شخص نے عرض کیا: نہیں! انہوں نے کہا تب تم جو بھی عمل کرو اللہ کے واسطے کرو، اور اس میں غلبہ رہو۔ ضحاکؒ فرماتے ہیں تم کسی عمل کے بارے میں یہ نہ کہا کرو کہ یہ اللہ کی رضا کی لیے ہے اور تمہاری خوشنودی کی خاطر ہے، نہ یہ کہا کرو کہ یہ عمل اللہ کی رضا کے لیے ہے اور اہل قربات کے لیے ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو دوتہ سے مارا، اس کے بعد فرمایا مجھ سے بدلہ لو، اس نے عرض کیا کہ میں بدلہ نہیں لیتا، بلکہ اسے اللہ کے اور آپ کے لیے چھوڑتا ہوں، حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ تو کوئی بات نہ ہوگی یا تو تم میرے لیے چھوڑتے یا اللہ کے لیے چھوڑتے۔ اس نے کہا میں تھا اللہ کے لیے چھوڑتا ہوں، حضرت عمرؓ نے فرمایا: اب صحیح ہے۔ حضرت حسن بصریؒ روایت فرماتے ہیں کہ میں ایسے لوگوں کی صحبت میں رہا ہوں جن کے قلوب علوم و معارف کی بیش بہا گنجینہ تھے، اگر وہ اپنی حکیمانہ باتیں زبان پر لاسے تو انہیں بھی نفع ہوتا اور ان کے ساتھیوں کو بھی مگر انہوں نے شہرت کے خوف سے اپنی زبانیں بند رکھیں، حدیث ہے کہ جب وہ راستے میں کوئی ایذا دینے والی چیز دیکھ لیتے تو اسے اس ذریعے سے نہ ہٹاتے کہ کہیں مشہور نہ ہو جائیں کہا جاتا ہے کہ ریا کار کو قیامت کے دن چار انقلاب سے پکارا جائیگا۔ اے غدار! اے ریا کار! اے نقصان اٹھانے والے! اے بدکار دور ہو اور ان سے اپنا اجر طلب کر جن کے لیے تو عمل کرتا تھا، حیرے لیے ہمارے پاس کوئی اجر نہیں ہے، فیصل ابن عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اب تو حال اور بھی خراب ہو گیا پلٹے زمانے میں لوگ اعمال میں ریا کاری کرتے تھے،

اب صرف ریا کاری کرتے ہیں، عمل بالکل نہیں کرتے مگر یہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ بندے کو عمل پر اس کی نیت کے مطابق اجر دیتا ہے، اس لیے کہ نیت میں ریا نہیں ہوتی، حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ ریا کار اللہ کی نظیر پر غالب ہونا چاہتا ہے، وہ بڑا آدمی ہے یہ چاہتا ہے کہ لوگ اسے اچھا سمجھیں، بھلا وہ اسے اچھا کہہ سکتے ہیں اللہ کے یہاں تو وہ بڑا قرار دیا جا چکا ہے، مؤمنین کے قلوب کے لیے ان کی معرفت ضروری ہے۔ قنادہ فرماتے ہیں کہ جب بندہ ریا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرے بندے کو دیکھو، مجھ سے مذاق کر رہا ہے۔ مالک ابن دینار فرماتے ہیں کہ قاری تین طرح کے ہوتے ہیں، رحمان کے قاری، دنیا کے قاری، اور بادشاہوں کے قاری، محمد ابن الواسع رحمن کے قاری ہیں، فضیل ابن عیاض کہتے ہیں کہ جو شخص ریا کار کو دیکھنا چاہے وہ مجھے دیکھ لے، محمد ابن المبارک الصوری فرماتے ہیں کہ نیک لوگوں کی وضع رات کو اختیار کر، دن کے مقابلے میں اس کی فضیلت زیادہ ہے، اس لیے کہ دن میں نیک بننا مخلوق کے لیے ہوتا ہے، اور رات میں رب العالمین کے لیے ابو سلیمانؒ فرماتے ہیں عمل کو ضائع ہونے سے بچانا عمل کرنے کے مقابلے میں زیادہ سخت ہے حضرت عبداللہ المبارکؒ فرماتے ہیں بعض لوگ کعبہ کا طواف کرتے ہیں حالانکہ وہ خراسان میں ہوتے ہیں، لوگوں نے اس ارشاد کا مطلب دریافت کیا، فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو بیت اللہ کا محاور اور مطلوب کلمائے شوق میں طواف کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو طواف کا ثواب نہیں ملتا، بلکہ ان کا یہ عمل اس سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتا کہ وہ کسی دوسرے شہر میں کسی اور عمارت کے ارد گرد پھر رہے ہوں۔ حضرت ابراہیم ابن ادہم کے بقول شہرت کا طالب اللہ پر مکمل ایمان نہیں رکھتا۔

ریا کی حقیقت، اور وہ چیزیں جن میں ریا ہوتی ہے

ریا کے معنی اور اس کی حقیقت : جاننا چاہئے کہ ریا دوامیت سے مشتق ہے اور نفع ساع ہے۔ ریا کے معنی ہیں اچھی عادتوں اور کاموں کا مظاہرہ کر کے لوگوں کے دلوں میں قدر و منزلت کا طالب ہونا۔ لیکن کیونکہ جاہ و منزلت کا حصول عبادات کے علاوہ دوسرے اعمال سے بھی ہوتا ہے اس لیے ریا کی تعریف میں یہ تخصیص بھی ہوگی کہ جس میں طلب عزت و منزلت عبادات کے ذریعہ کی جائے۔ اس اعتبار سے یہاں چار چیزیں ہوتی ہیں۔ ایک ریا کار یعنی عابد، دوسرے وہ آدمی جسے دکھانا منظور ہو، یعنی جس کے لیے ریا کی جائے، تیسرے وہ مخلصین جن میں ریا مقصود ہو، چوتھے خود نفس ریا۔

وہ چیزیں جن میں ریا ہوتی ہے : ریا کار پانچ چیزوں میں ریا کاری کرتا ہے، اور لوگوں میں شہرت کا طالب ہوتا ہے بدن، عیبت، قول، عمل، متبعین اور خارجی اشیاء۔ دنیا دار بھی انہیں پانچ چیزوں سے جاہ و منزلت حاصل کرتے ہیں لیکن ان چیزوں سے جو داخل اطاعت نہیں جاہ طلب کرنا طاعت کے ذریعہ ریا کرنے کی بہ نسبت خفیف ہے۔

بدن کے ذریعے دین میں ریا : اور اس ریا کی صورت یہ ہے کہ جسم پر لاغری، اور زردی طاری کر لی جائے تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ یہ شخص دین میں شدید محنت کرتا ہے، اس پر آخرت کا خوف غالب ہے۔ لاغری کم خوری پر، اور زردی شب بیداری پر دلالت کرتی ہے، اسی طرح بالوں کی پرانگی بھی اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اسے دین کی بہت فکر ہے، ہمہ وقت عبادات میں مصروف رہتا ہے، یہاں تک کہ سر میں کنگھا کرنے کی فرصت بھی میسر نہیں، جب اس طرح کی علامات ظاہر ہوتی ہیں تو لوگ ان سے بزرگی پر استدلال کرتے ہیں اور نفس کو اس سے خوش ہوتی ہے، اسی کے مشابہ ہے آواز کا پست کرنا، آنکھوں کے ارد گرد حلقے پڑ جانا، ہونٹوں کا پڑ مردہ رہنا وغیرہ۔ ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ شخص ہمیشہ روزے سے رہتا ہے خوف خدا سے آواز پست ہو گئی ہے، یا بھوک کی وجہ سے آواز نہیں نکلتی، اسی لیے حضرت میلٹی علیہ السلام فرمایا کرتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی شخص روزہ رکھے تو اسے اپنے بالوں میں تیل ڈالنا چاہئے، کنگھی کرنی چاہئے، آنکھوں میں سرمہ لگانا چاہئے، اور ہونٹوں پر چکنا ہاتھ پھیر لینا چاہئے تاکہ

لوگ روزہ دار نہ سمجھیں، قریب قریب یہی نصیحت حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے، 'ان حضرات نے ریا کے گناہ سے بچنے کے لیے یہ ہدایت کی، شیطان ان ہی راستوں سے عبادت گزار بندوں کو ریا کا رہنا تا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے بھی روزہ داروں کو غیر روزہ داروں کی طرح رہنے کی تلقین کی ہے۔ اہل دین اپنے جسموں کے ذریعے اس طرح ریا کرتے ہیں اور اہل دنیا جسم کی فریبی، خوب صورتی، دراز قافی، اعضاء کے تناسب اور رنگ کی سفیدی سے ریا کرتے ہیں۔

ہیئت اور لباس کے ذریعے ریا : بالوں کو پرانہ کرنا، مونچھیں منڈوانا، سر جھکا کر چلنا، دھیرے دھیرے حرکت کرنا، پیشانی پر نشان سجھانا، رکھنا، کھورے اور موٹے کپڑے پہننا، اون کی عیادت نہ کرنا، کتوں کے دامن بندھنے تک لٹکانا، آستینیں چھوٹی رکھنا، کپڑے گندے اور پٹھے ہوئے رکھنا، یہ سب اعمال ریا کے لیے کئے جاتے ہیں، تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ یہ شخص سنت کا پابند ہے، اور اللہ کے نیک بندوں کا قبیح ہے۔ اسی میں پیوند لگے کپڑے پہننا، سجادہ پر نماز پڑھنا، اور نیلے رنگ کے کپڑے پہننا بھی داخل ہے تاکہ صوفیاء سے مشابہت ہو، حالانکہ تصوف کے حقائق سے وہ کتنا ناواقف ہے یہ وہ خود جانتا ہے، عمامہ کے اوپر چادر اوڑھنا، اور اس کے سرے کو آنکھوں پر لٹکالینا بھی داخل ریا ہے، کیونکہ اس ہیئت سے وہ سب کی نگاہوں کا مرکز بنے گا، اور لوگ اس کی احتیاط پسندی کی تعریف کی نظر سے دیکھیں گے کہ راستے کے غبار سے بھی اپنی آنکھوں کو بچا کر چلتے ہیں۔ یہ بھی ریا ہے کہ جاہل آدمی علماء کا لباس پہنے، اور ان کی وضع اختیار کرے محض اس لیے کہ لوگ اسے بھی عالم سمجھیں اور احترام و اکرام کا معاملہ کریں۔

لباس کے ذریعہ ریا کرنے والوں کے مختلف طبقات ہیں، بعض اپنے آپ کو زاہد ظاہر کر کے نیک لوگوں کے یہاں منزلت کے طالب ہوتے ہیں، اور پٹھے ہوئے گندے، موٹے اور کھورے کپڑے پہنتے ہیں تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ اس شخص کو دنیا کی ذرا پرواہ نہیں ہے۔ اگر اسے متوسط درجے کے صاف ستھرے کپڑے پہنا دیئے جائیں جو اکابرین سلف پہنا کرتے تھے تو وہ اس قدر تکلیف محسوس کرے جس قدر تکلیف فزع کے وقت جانور محسوس کرتے ہیں، محض اس ڈر سے کہ کہیں صاف ستھرا لباس پہنے ہوئے دیکھ کر لوگ یہ نہ کہیں کہ اس نے زہد ترک کر دیا ہے۔ اور اب یہ دنیا داروں کے طریقے پر چلنے لگا ہے۔ بعض لوگ اہل دنیا، بادشاہوں، وزیروں اور تاجروں اور اہل دین، علماء صوفیاء سب میں مقبول ہونا چاہتے ہیں۔ ایسے لوگ بڑی مشکل میں رہتے ہیں اگر عہد لباس پہنیں تو فقراء انہیں رد کر دیں، اور پیوند زدہ معمولی کپڑے پہنیں تو بادشاہوں اور دولت مندوں کی نظروں سے گر جائیں، وہ نہ اہل دنیا کی نظروں میں گرنا پسند کرتے ہیں اور نہ اہل دین کے نزدیک ذلیل ہونا چاہتے ہیں اس لیے وہ باریک عبائیں، اور رنگین پیوند تلاش کرتے ہیں، بظاہر ان کے کپڑے سادہ ہوتے ہیں لیکن بسا اوقات قیمت میں مالداروں کے لباس سے بھی بڑھ جاتے ہیں۔ ان کے لباس کا رنگ اور ان کی ہیئت وضع صفا جیسی رہتی ہے۔ یہ لوگ دونوں فریقوں میں یکساں مقبولیت حاصل کرنا چاہتے ہیں، اگر انہیں زبردستی موٹا یا گندہ لباس پہنا دیا جائے تو وہ فزع ہونے والے جانور کی طرح ہلچلاتے ہیں، انہیں یہ ڈر ہوتا ہے کہ یہ لباس پہن کر وہ بادشاہوں اور مالداروں کی نظروں سے گر جائیں گے۔ اسی طرح اگر انہیں دیباچ، ریشم، یا کم خواب و اطلس کے لباس پہنائے جائیں تو بھی وہ اس کے لیے تیار نہ ہوں، اگرچہ ان کپڑوں کی قیمت ان کے لباس سے کم ہو، لیکن وہ اللہ کے نیک بندوں کی زبان سے یہ سننا پسند نہیں کرتے کہ انہوں نے اپنی وضع بدل دی ہے، اور صفا کا راستہ ترک کر دیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر طبقہ جس لباس میں اپنی مقبولیت اور شہرت سمجھتا ہے وہ نہ اس سے کم تر پر راضی ہوتا ہے اور نہ بلند تر، اگرچہ وہ مباح ہی کیوں نہ ہو، یہ اہل دین کا حال ہے اہل دنیا میں قیمت لباس، عہد سوارپوں اور نفیس چادروں، عباؤں اور عماموں اور قیمتی سازو سامان کے ذریعے ریا کرتے ہیں، یعنی وہ لوگ اپنے گھروں میں معمولی لباس پہنتے ہیں، لیکن گھر سے باہر عہد لباس پہن کر اور بن سنور کر نکلتے ہیں تاکہ لوگ مالدار سمجھیں۔

کلام کے ذریعے ریا : کلام کے ذریعے اہل دین اس طرح ریا کرتے ہیں کہ وعظ و نصیحت کو اپنا مشغلہ بنا لیتے ہیں حکمت اور

دانائی کی باتیں بناتے پھرتے ہیں، اخبار و آثار یاد کر لیتے ہیں تاکہ دوزخ کی بات حجت میں کام آئیں، اور مخاطب کثرت علم، اور سلف صالحین کے احوال و واقعات سے شدید شغف کا اعتراف کرے۔ یہ لوگ عام محفلوں میں ذکر کرتے رہتے ہیں اور ہونٹوں کو حرکت دیتے رہتے ہیں تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ بھارے بڑے نیک ہیں ہر لمحہ عبادت میں مشغول رہتے ہیں۔ یہ لوگ عوام کے سامنے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے ہیں، منکرات پر اپنی شدید ناراضگی ظاہر کرتے ہیں، لوگوں کو معاصی میں مبتلا دیکھ کر اپنے شدید کرب کا اظہار کرتے ہیں، بات کرتے وقت آواز انتہائی پست کر لیتے ہیں، قرآن کریم کی تلاوت انتہائی رقت آمیز لہجے میں کرتے ہیں تاکہ اس سے خوف اور حزن کا پتلا چلے، حفظ حدیث اور شیوخ حدیث سے ملاقات کا دعویٰ کرتے ہیں حدیث بیان کرنے والوں کے دوا دے کھٹکتاتے پھرتے ہیں اور کوئی حدیث بیان کرے تو اس میں غلط بتلانے میں یا اس کے صحیح یا غیر صحیح ہونے کی متعلق رائے قائم کرنے میں جلدی کرتے ہیں تاکہ لوگوں پر ان کی حدیث دانی کا رعب پڑے، دشمن کو ذبح کرنے کے لیے لمبی چوڑی تقریر کرتے ہیں، اور اظہار علم کے لیے قرآن و حدیث کے حوالے دیتے ہیں۔ کلام کے ذریعے اہل دین کی ریا کی بے شمار قسمیں ہیں۔ دنیا کے لوگ اس طرح ریا کرتے ہیں کہ اشعار اور مثالیں یاد کر لیتے ہیں۔ عبارت میں فصاحت و سلاست کا خاص خیال رکھتے ہیں، اہل فضل کو مرعوب کرنے کے لیے نادر جملے اور غریب الفاظ و تراکیب حفظ کر لیتے ہیں۔ اور لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرنے کے لیے دوستی ظاہر کرتے ہیں۔

عمل کے ذریعے ریا : شافعی نمازی کا دیر تک قیام کرنا، رکوع و سجود طویل کرنا، گردن جھکانا، ترک بات گفتار کرنا، سکون اور وقار ظاہر کرنا، قدموں اور ہاتھوں کو برابر رکھنا وغیرہ اعمال جن سے نماز میں خشوع و خضوع اور رغبت معلوم ہو، نماز کی طرح یہ ریا کارانہ اعمال روزے، حج، صدقہ، زکوٰۃ اور غزوہ و جہاد میں بھی ہو سکتے ہیں، کھانا کھلانے میں بھی ریا ہو سکتا ہے، اسی طرح چلنے میں متواضع اور سرنگوں رہنے کا عمل، بات کرنے میں سکون و وقار کا مظاہرہ وغیرہ اعمال میں ریا ہوتا ہے حد یہ ہے کہ ریا کار اپنی کسی ضرورت کے لیے چیزی سے لپکتا ہے، لیکن جب کوئی دیندار اس کے سامنے آجاتا ہے تو فوراً اپنی چال بدل دیتا ہے اور آہستہ آہستہ چلنے لگتا ہے، گردن سینے پر ڈال لیتا ہے، ٹاپ تول کر قدم اٹھاتا ہے تاکہ لوگ جلد باز اور بے وقار نہ کہیں۔ چنانچہ جب وہ شخص نگاہوں سے اوٹ چل رہا ہو جاتا ہے پھر چیزی سے چلنے لگتا ہے، کوئی دیکھ لیتا ہے تو پھر خاشع بن جاتا ہے، وہ اللہ کو یاد کر کے خشوع نہیں کرتا، بلکہ صرف انسان کو بتلانے کے لیے خشوع کرتا ہے تاکہ وہ اسے اللہ کے نیک بندوں میں شامل رکھیں۔ بعض نسبتاً اعتیاد پسند لوگ تنہائی میں بھی اسی طرح چلتے ہیں جس طرح لوگوں کے سامنے چلتے ہیں، انہیں شرم آتی ہے کہ ان کی عام رفتار غلطی کی رفتار کے برعکس ہو، تاکہ لوگوں کے سامنے انہیں اپنی رفتار بدلنے کی ضرورت نہ پڑے، اس طرح وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم ریا کاری سے بچ جائیں گے، حالانکہ وہ یہ نہیں جانتے کہ اس طرح ان کی ریا کاری بڑھ جائے گی، پہلے وہ صرف لوگوں کے سامنے ریا کاری کرتے تھے اب تنہائی میں بھی کرتے ہیں، اہل دنیا کی عمل کے ذریعے ریا کاری یہ ہے کہ وہ اتر کر اور اڑ کر چلتے ہیں، چلتے ہوئے ہاتھوں کو مسلسل حرکت دیتے ہیں، تھوڑے تھوڑے فاصلے سے قدم اٹھاتے ہیں، دامن پکڑے رہتے ہیں، اور کندھے اچکاتے رہتے ہیں، اور یہ حرکت اپنی جاہ و حشمت کے اظہار کے لیے کرتے ہیں۔

دوستوں اور ملاقاتیوں کے ذریعے ریا : شافعی کسی کا یہ چاہتا کہ کوئی عالم میری ملاقات کے لیے آئے، تاکہ لوگ یہ کہیں فلاں شخص اتنا اہم آدمی ہے کہ اس کی فلاں عالم یا فلاں عابد سے دید و شنید ہے، اور وہ اس کی ملاقات کے لیے آتے ہیں یا یہ کہیں کہ دین میں اس کا مرجعہ بلند ہے تب ہی تو لوگ اس کے پاس آتے ہیں اور اس سے ملاقات کا شرف حاصل کرتے ہیں بعض لوگ کسی بادشاہ یا کسی بڑے شاہی افسر کی ملاقات کے خواہاں ہوتے ہیں تاکہ عوام الناس اس کی دینی عظمت کا اعتراف کریں بعض لوگ شیوخ کا ذکر کثرت سے کرتے ہیں تاکہ یہ ثابت کر سکیں کہ انہوں نے بہت سے شیوخ سے ملاقات کی ہے اور ان سے فیض اٹھایا ہے، وہ شیوخ

کی ملاقات اور ان سے استفادے سے قاصر کرتے ہیں، خاص طور پر جب کوئی اختلافی بحث ہو، اور دوسرے فریق کو نچا دکھلانے کی ضرورت پیش آجائے تب اس طرح کے دعوے بہت کئے جاتے ہیں کہ ہم نے فلاں شخص کو دیکھا ہے، فلاں شخص سے یہ بات سنی ہے، فلاں فلاں ملکوں کا سفر کیا ہے، اور اتنے شیوخ کی خدمت کر کے فیض علم اٹھایا ہے۔

یہ ہیں وہ پانچ چیزیں جن سے ریاکار ریا کرتے ہیں، اور مقصد یہی ہوتا ہے کہ مخلوق میں عزت اور منزلت حاصل کریں، بعض لوگ مخلوق کے حسن اعتقاد پر قانع ہو جاتے ہیں، چنانچہ بہت سے راہب معبدوں میں چلے جاتے ہیں، اور برسوں باہر نہیں نکلتے، بہت سے عابد عرصہ دراز کے لیے پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھ جاتے ہیں، اور نیچے نہیں اترتے، ان کی یہ روپوشی اس یقین پر ہوتی ہے کہ لوگ ان کے بارے میں اچھا اعتقاد رکھتے ہیں، اگر انہیں یہ معلوم ہو جاتے کہ ان کے متعلق لوگوں کے خیالات اچھے نہیں رہے یا ان کی طرف کسی جرم کی نسبت کی جاتی ہے تو ان کا سارا سکون غارت ہو جائے، اور اس حسن اعتقاد پر جس کے سارے وہ گوشہ نشین ہو گئے قانع نہ رہیں، اور نہ ان کا اضطراب اللہ کے یہاں اپنی برأت سے ختم ہو، بلکہ ان کی بے چینی اور غم قابل دید ہوگا، لوگوں کے دلوں میں اپنے ان جاہ و منزلت کی بازواپسی کے لیے، اور شکوک و شبہات کے اندھیرے مٹانے کے لیے وہ ہزاروں حیلے کریں گے، حالانکہ انہیں مال کی طمع نہیں رہتی، لیکن جاہ سے مفر نہیں، مال سے زیادہ ضرر یہ ہے جیسا کہ پچھلے صفحات میں ہم نے اس موضوع پر سیر حاصل گفتگو کی، جاہ ایک طرح کی قدرت اور کمال ہے جو فی الحال حاصل ہوتا ہے اگرچہ یہ قدرت دیرپا نہیں ہے، اور صرف جاہل ہی اس کے فریب کا شکار ہو سکتے ہیں، لیکن کیونکہ اکثر لوگ جاہل ہی ہیں اس لیے جاہ کی لذت کے متلاشی بے شمار نظر آتے ہیں۔

بہت سے لوگ صرف دلوں میں اپنی منزلت پر مطمئن نہیں ہوتے، بلکہ یہ بھی چاہتے ہیں کہ دلوں کے ساتھ ساتھ زبانیں بھی تعریف و توصیف میں مصروف ہوں۔ بعض لوگ یہ چاہتے ہیں کہ دور دور تک ان کا نام مشہور ہو، تاکہ لوگ سفر کر کے ان سے ملاقات کے لیے آئیں، بعض بادشاہوں کے یہاں اپنی شہرت کی خواہش کرتے ہیں تاکہ ان کی سفارشات قبول ہوں اور ضروریات پوری ہوں، عوام میں وقار و اعتبار حاصل ہو، بعض لوگ اس کے ذریعے مال کماتے اور جمع کرنے کی خواہش رکھتے ہیں، خواہ مال یتیموں کا ہو یا مسکینوں کا، وقف کا ہو یا کسی کی ذاتی ملکیت ہو، ریاکاروں کے تمام طبقات میں یہ انتہائی بدترین طبقے ہیں جو مذکورہ بالا پانچ اسباب سے ریا کرتے ہیں۔

ریا کی حرمت و اباحت : اب تک ریا کی حقیقت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اب اس کا حکم زیر بحث آئے گا۔ اس سلسلے میں پہلا سوال یہ ہے کہ ریا حرام ہے یا مکروہ ہے یا مباح ہے یا اس میں تفصیل ہے؟ ہم اپنے انداز میں اس سوال کا جواب اس طرح دے سکتے ہیں کہ ریا یعنی طلب جاہ عبادات سے بھی ہوتی ہے، اور غیر عبادات سے بھی۔ اگر غیر عبادات سے ہو تو یہ طلب مال جیسی ہے، یعنی اگر صرف لوگوں کے دلوں میں قدر و منزلت کے طلب ہے تو یہ حرام نہیں ہے جیسے طلب مال حرام نہیں ہے، لیکن جس طرح مال حاصل کرنے کے لیے ناجائز طریقے اختیار کئے جاسکتے ہیں، اسی طرح طلب جاہ کے لیے بھی ممنوع ذرائع کا استعمال ہو سکتا ہے، نیز جس طرح انسان کے لیے اپنی ضرورت کے مطابق تموزا مال حاصل کرنا بہتر ہے اسی طرح تموزی جاہ کا حصول بھی اچھا ہے تاکہ آفات سے محفوظ رہے اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے عزیز مصر سے کہا تھا "اجعلنی علی خزانہ الارض" اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْہِمْ، نیز جس طرح مال میں زہر قاتل بھی ہے، اور تریاق بھی اسی طرح جاہ مسلک بھی ہے اور مفید بھی، جس طرح زیادہ مال انسان کو دین سے بے پروا اور سرکش بنادیتا ہے اور اسے اللہ کے ذکر، اور دایر آخرت کے تصور سے غافل کر دیتا ہے۔ اسی طرح زیادتی جاہ بھی انسان کو گمراہ کر دیتی ہے، بلکہ جاہ کا فتنہ مال کے فتنے کے مقابلے میں زیادہ سخت ہے، جس طرح ہم یہ نہیں کہتے کہ زیادہ مال کا مالک بننا حرام ہے اسی طرح ہم زیادہ قلوب کے مالک بننے کو بھی حرام نہیں کہتے، الا یہ کہ مال کی کثرت، یا جاہ کی کثرت ناجائز ذرائع سے ہوتی ہو، تاہم جاہ میں توسیع پسندی کا تصور تمام آفتوں، اور شرانگیزیوں کا سرچشمہ ہے جیسے مال کی

توسیع کا خیال تمام فتنوں کی جڑ ہے، جاہ یا مال سے محبت رکھنے والا انسان دل اور زبان وغیرہ کے گناہ ترک کرنے پر قادر نہیں ہے پھر اگر کسی کی جاہ اس کی خواہش اور حرص کے بغیر وسیع ہو جائے اور اس کے زوال سے کبیدہ خاطر نہ ہو تو اس میں کوئی حرج بھی نہیں ہے بھلا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خلفاء راشدین اور ان کے بعد علماء دین کی جاہ و منزلت سے پیچ کر کسی کی جاہ و منزلت ہو سکتی تھی لیکن جاہ ان کا مقصد نہیں رہی، اور نہ انہیں اس کے زوال کا خوف رہا۔ اپنے آپ کو جاہ کی طلب میں مشغول رکھنا اگرچہ دین کے لیے نقصان دہ ہے لیکن اس پر حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ اسی لیے ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص گھر سے باہر اچھے کپڑے پہنے اور بن سنور کر نکلتے تو اگرچہ یہ ریا ہے لیکن حرام نہیں ہے۔ کیوں کہ یہ عبادت کے ذریعے ریا نہیں ہے، بلکہ دنیا سے ریا ہے، اسی پر دوسری آرائشوں کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔ اس کے حرام نہ ہونے کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ روایت ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے پاس جانے کا ارادہ کیا تو آپ نے پانی کے ٹکے میں دیکھ کر اپنے ہال اور عمامہ درست کیا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ بھی ایسا کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس بندے کو محبوب رکھتا ہے جو اپنے بھائیوں کے پاس جاتے وقت زینت کرے (ابن عدی فی الکامل) آپ کا یہ عمل عبادت تھا، کیوں کہ آپ مخلوق کو دعوت دینے، انہیں اجتماع حق کی ترغیب دینے، اور ان کے قلوب کو اسلام کی طرف مائل کرنے پر مامور تھے، اگر لوگوں کی نظروں میں آپ کی وقعت نہ ہوتی تو وہ آپ کی پیروی کس طرح کرتے؟ اس اعتبار سے آپ پر اپنے ظاہری احوال کو بہتر بنانا واجب تھا، تاکہ آپ ان کی نظروں میں حقیر نہ ہوں، کیوں کہ عوام کی نظرس ظاہر فہم رہتی ہیں باطن تک نہیں پہنچتیں۔ اب اگر کوئی شخص لوگوں کی نظروں میں ان کی مذمت اور ملامت سے بچنے کے لیے اچھا رہنا چاہے، اور عزت و احترام کا طالب ہو تو اس کی یہ طلب مباح ہے، کیوں کہ ہر انسان کو مذمت کی تکلیف سے بچنے، اور بھائیوں کے ساتھ اُٹس و محبت کی راحت حاصل کرنے کا حق حاصل ہے، کبھی یہ طلب اطاعت بن جاتی ہے، اور کبھی مذموم بن جاتی ہے۔ اس کا مدار مقصد پر ہے، جیسا مقصد ہو گا ویسا ہی حکم لگایا جائے گا۔ اسی لیے ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مالداروں کی ایک جماعت پر صدقہ و ثواب کی نیت سے نہیں بلکہ نخی کھلانے کے ارادے سے کچھ مال خرچ کرے تو یہ ریا ہے لیکن حرام نہیں ہے۔

صدقہ، نماز، روزہ، جہاد اور حج وغیرہ عبادات کے ذریعے ریا کرنے والے کی دو حالتیں ہیں، ایک تو یہ ہے کہ اس کا مقصد ان اعمال سے محض ریا ہو، وہ کسی اجر و ثواب کا خواہشمند نہ ہو، اس حالت میں اس کی تمام عبادتیں ضائع ہو جاتی ہیں، کیوں کہ اعمال کا مدار نیات پر ہوتا ہے، اور ان اعمال میں عبادت کی نیت نہیں تھی، اس لیے ثواب سے محروم رہے گا، پھر صرف اعمال ہی ضائع نہیں ہوتے کہ ایسا ہو جائے جیسے اعمال سے پہلے تھا، بلکہ وہ اپنی نیت کے فساد اور مقصد کی قباحت کی بنا پر گنہگار بھی ہو گا، جیسا کہ اس پر آیات و روایات دلالت کرتی ہیں۔ گناہ ہونے کی دو وجہیں ہیں، ایک وجہ کا تعلق بندوں سے ہے کہ انہیں دعو کا دیا اور ان کے ساتھ فریب کیا، کیوں کہ وہ اللہ کا مخلص اور مطیع بندہ سمجھ رہے تھے، لیکن حقیقت اس سے مختلف تھی، یہ تو دین کے معاملے میں ہے، دنیاوی امور میں فریب دینا بھی جائز نہیں ہے۔ چنانچہ اگر کسی کا قرض اس طرح ادا کیا کہ دیکھنے والے نے صدقہ و احسان سمجھا تو اس میں بھی گناہ ہو گا، کیوں کہ اس طرح قرض چکانا فریب ہے، اور کمزور فریب کے ذریعہ لوگوں کے دلوں میں اپنا مقام بنانے کی کوشش ہے، دوسری وجہ کا تعلق اللہ سے ہے کہ بظاہر اللہ کی عبادت کر رہا ہے لیکن مقصود غیر اللہ کو بنائے ہوئے ہے تو گویا اللہ کے ساتھ مذاق کر رہا ہے چنانچہ قرآن کہتے ہیں جب بندہ ریا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے اسے دیکھو یہ مجھ سے استہزاء کر رہا ہے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص تمام دن کسی بادشاہ کی خدمت میں ہاتھ باندھے کھڑا رہے، لیکن اس کا مقصد بادشاہ کا خوف یا عظمت نہ ہو بلکہ کسی حسین باندی یا نوخیز غلام کا دیدار ہو تو یہ بادشاہ کے ساتھ استہزاء ہو گا، کیونکہ اس نے بادشاہ کی خدمت کی نیت نہیں کی، بلکہ اس کے غلاموں اور باندیوں کو اپنا مقصود بنایا اس سے زیادہ ذلیل حرکت اور کیا ہوگی کہ بندہ اللہ کی اطاعت سے کسی ایسے ناتواں بندے کے لیے ریا کرے جس کے ہاتھ میں نہ نفع ہو نہ ضرر، ایسے ریا کار آدمی کے بارے میں تو یہی کہا

جاسکتا ہے کہ وہ اس شخص کے بارے میں یہ تصور رکھتا ہے کہ اس سے میری اغراض زیادہ پوری ہوں گی یا اس کی قربت میرے لیے اللہ کی قربت سے زیادہ مفید ثابت ہوگی، اسی لیے تو اس نے بادشاہوں کے بادشاہ پر اسے ترجیح دی ہے، اور اسے اپنی عبادت کا مقصود ٹھہرایا ہے، اس سے بڑھ کر اور کوئی معطلہ خیالات کیا ہوگی کہ غلام کو آقا پر فوقیت دی جائے، یہ بات انتہائی مسلک ہے اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے شرکِ اصغر قرار دیا ہے (احمد - محمود ابن لبید) ریا گناہ سے خالی نہیں ہے، لیکن ریا کے بعض درجات بعض کے مقابلے میں زیادہ سخت ہیں، جیسا کہ مغرب اس کی بحث آئے گی، کسی ریا میں گناہ سخت ہے کسی میں معمولی ہے، اگر ریا میں اور کوئی بات نہیں تو یہ کیا کم ہے کہ آدمی غیر اللہ کے لیے رکوع و سجود کرتا ہے، کیوں کہ اس نے اللہ کے تقرب کی نیت نہیں کی تو گویا غیر اللہ کے تقرب کی نیت کی ہے علاوہ ازیں اگر غیر اللہ کی رکوع و سجود کے ذریعے تعظیم کرتا تو صاف کافر ہو جاتا۔ لیکن ریا میں کفر خفی ہے، کیوں کہ ریا کار اپنے دل میں لوگوں کی تعظیم کرتا ہے، اور یہ تعظیم رکوع و سجود پر اُبھارتی ہے، اس لیے سجود رکوع سے من وجہ ان کی بھی تعظیم ہوتی ہے نیت میں اللہ کی تعظیم موجود نہیں تھی۔ اور من وجہ تعظیم خلق تھی تو یہ عبادت شرک کے قریب ہوئی، لیکن کیوں کہ اس عبادت سے اس کا مقصد یہ تھا کہ دیکھنے والے کے دل میں میرا رتبہ بڑھے، بظاہر وہ عبادت جیسی حرکات کر رہا تھا لیکن دراصل وہ اپنی عظمت کا اعتراف کرانا چاہتا تھا اس لیے یہ عمل شرکِ جلی کے بجائے شرکِ خفی ہو گیا۔ ریا ایک انتہائی جاہلانہ عمل ہے، صرف وہی ریا کار ہو سکتا ہے جسے شیطان نے فریب میں مبتلا کر رکھا ہو، اور اس وہم میں ڈال دیا ہو کہ بندے ہی اس کے نفع و ضرر کے مالک ہیں وہی رزق دیتے ہی ان ہی کے ہاتھ میں موت و حیات ہے، وہی اس کے جال اور مستقبل کے مفادات کا تحفظ کر سکتے ہیں، نعوذ باللہ خدا کو ان سے زیادہ اختیار حاصل نہیں ہے۔ اسی لیے تو اس نے اپنا رخ اللہ سے پھیر کر ان کی طرف کیا ہے، اور دل سے ان کی طرف متوجہ ہوا ہے تاکہ ان کے قلوب کو اپنی طرف مائل کر سکے اگر اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو دنیا و آخرت میں اپنے بندوں ہی کے سپرد کر دے تو وہ کسی بڑے سے بڑے عمل پر معمولی سے معمولی اجر نہ دے سکیں، وہ بے چارے خود اپنے نفع و نقصان پر قادر نہیں دو سروں کو کیا نفع و نقصان پہنچا سکتے ہیں، جب وہ دنیا میں کوئی اختیار نہیں رکھتے تو آخرت میں کیا کریں گے جہاں یہ حال ہو گا۔

يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلَاٌ ذَهْوًا عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا (پ ۲۱ ر ۳۳ آیت ۴۳)
جس دن نہ کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے کچھ مطالبہ ادا کر سکے گا اور نہ کوئی بیٹا ہی ہے کہ وہ اپنے باپ کی طرف سے ذرا بھی مطالبہ ادا کرے۔

وہاں تو انبیاء بھی نفسی نفسی پکاریں گے، یہ ریا کاری کی جمالت ہے کہ وہ آخرت کے ثواب، اور اللہ کے تقرب کو دنیا کی معمولی طمع کے عوض لوگوں کے ہاتھوں فروخت کر رہا ہے، اس حقیقت میں کسی شک کی گنجائش نہیں ہے کہ اللہ کی عبادت کے ذریعے ریا کرنے والا اس کے غضب کا مستحق ہے، عتقا بھی اور قتل بھی، اور یہ اس وقت ہے جب کہ وہ اس اطاعت پر اجر کی نیت بھی رکھتا ہو، اور اجر کی نیت نہ رکھتا ہو تو یہ شرک ہے، اور اخلاص فی الدین کے معنی عمل ہے اس کا حکم ہم کتاب الاخلاص میں بیان کر چکے ہیں، اور حضرت سعید ابن المسیب کا یہ اثر بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ ایسے عمل میں اسے قطعاً کوئی ثواب نہ ملے گا۔

ریا کے درجات : جاننا چاہئے کہ ریا کے بعض درجات بعض سے شدید تر ہیں، ریا کے درجات میں یہ تفاوت اس کے ارکان کے اختلاف کی بنا پر ہے اور ریا کے تین ارکان ہیں، اول ریا دوم جس چیز سے ریا کی جائے سوم جس کے لیے ریا کی جائے۔

پہلا رکن : ریا۔ نفس ریا دو حال سے خالی نہیں یا وہ بھٹو ہوگی یعنی اس میں اللہ تعالیٰ کی عبادت اور ثواب کی نیت نہ ہوگی یا ثواب کا ارادہ ہو گا تو یہ قوی تر بھی ہو سکتا ہے، ضعیف تر بھی ہو سکتا ہی اور ریا کے برابر بھی۔ اس اعتبار سے ریا کے چار درجات ہو جاتے ہیں۔

پہلا درجہ : اور یہ تمام درجات میں سخت تر ہے کہ ارادہ ثواب بالکل نہ ہو، جیسے کوئی شخص لوگوں کے سامنے نماز پڑھے، اگر وہ تنہا ہو تا تو نماز نہ پڑھتا بعض اوقات ایسا آدمی بلا طہارت بھی نماز پڑھ لیتا ہے۔ ایسے شخص کا مقصد صرف یہ ہے، اس لیے اللہ کے نزدیک غضب کا مستحق ہے یہی حکم اس شخص کا ہے جو لوگوں کی خدمت کے خوف سے مال کی ذکوۃ ادا کرے، اور ثواب کی بہت ہو، اگر اسے یہ خوف نہ ہو تا تو ہرگز ادا نہ کرتا۔

دوسرا درجہ : ثواب مقصود تو ہو، لیکن یہ مقصد ضعیف ہو، بالفرض اگر وہ غلوٹ میں ہو تا تو یہ عمل نہ کر سکیں کہ ارادہ ثواب اتنا قوی نہ ہو تاکہ اس سے تحریک ہوتی ہاں اگر ارادہ ثواب نہ بھی ہو تا تب بھی ریا کی وجہ سے وہ یہ عمل ضرور کرتا، یہ درجہ پہلے درجے کے قریب ہے، اس میں ارادہ ثواب کا شائبہ تو ہے لیکن اتنا زیادہ نہیں ہے کہ اس سے عمل کو تحریک ہو، ایسا شخص بھی غضب الہی کا مستحق ہے۔

تیسرا درجہ : یہ ہے کہ قصد ریا، اور ارادہ ثواب دونوں برابر ہوں، مثلاً اگر دونوں ارادے جمع ہوتے تو ریا کرتا، اگر ایک ہوتا دوسرا نہ ہوتا تو عمل کی رغبت نہ ہوتی، اس شخص کا حال یہ ہے کہ اس نے جتنا سنوارا ہے اتنا ہی بگاڑا بھی ہے، توقع یہ ہے کہ ایسے شخص کو نہ ثواب ملے اور نہ وہ عذاب میں گرفتار ہو، یا اتنا ہی ثواب ملے جتنا عذاب ہو، ظاہری روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ ایسا شخص بھی سلامت نہیں رہے گا۔ کتاب الاخلاص میں ہم اس موضوع پر گفتگو کر چکے ہیں۔

چوتھا درجہ : یہ ہے کہ لوگوں کا عبادت سے باخبر ہونا اس کے لیے اتنی اہمیت کا حامل نہ ہو جس قدر اسے ثواب کی ضرورت ہو، چنانچہ اگر لوگوں کو اطلاع نہ بھی ہو تب بھی وہ عبادت ترک نہ کرے، یا صرف ارادہ عبادت اسے عمل پر نہ اگسائے ایسے شخص کے بارے میں ہمارا خیال یہ ہے صحیح علم اللہ کو ہے کہ وہ اپنے اصل ثواب سے محروم نہیں ہو گا تاہم اسے ثواب میں کمی کا سامنا ضرور کرنا پڑے گا، یا اسے ارادہ ریا کے بقدر عذاب ہو گا اور ارادہ ثواب کے بقدر ثواب پائے گا۔ اس صورت میں یہ حدیث قدسی ”میں تمام بے نیازوں سے زیادہ شرم سے بے نیاز ہوں“ پہلے تین درجات پر محمول ہوگی۔

دوسرا رکن : جن چیزوں کے ذریعے ریا کی جائے، یہ اطاعت و عبادات ہیں۔ اس رکن کے اعتبار سے ریا کی دو قسمیں ہوتی ہیں، ایک اصل عبادات سے ریا کرنا دوسرے عبادات کے اوصاف سے ریا کرنا پہلی قسم جو ریا کی سخت ترین قسم ہے تین درجات پر مشتمل ہے۔

پہلا درجہ : اصل ایمان سے ریا کرنا۔ یہ ریا کا انتہائی سخت اور شدید باب ہے۔ ایمان کے ذریعے ریا کرنے والا کھلا کافر ہے، وہ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ یہ وہ شخص ہے جو زبان سے شہادت کے کلمے ادا کرے، اور اس کا باطن ان کی تکذیب کرے، اس کا دل ایمان سے خالی ہو، اور ظاہری اعضاء اسلام کا اعلان کرتے ہوں، ایسے لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے متعدد آیات نازل فرمائی ہیں۔ ایک جگہ ارشاد ہے۔

إِذَا حُجِّجَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا أَنشَهِدْنَاكَ لَرَسُولِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ
يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ (پ ۲۸/۳ آیت ۱)

جب آپ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم دل سے گواہی دیتے ہیں کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں، اور یہ تو اللہ کو معلوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں (اس کے باوجود) اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافقین (اس کہنے میں) جھوٹے ہیں۔

یعنی ان کا قول ان کے دل کی ترجمانی نہیں کرتا۔ ایک جگہ ارشاد فرمایا۔

اور بعض آدمی ایسا بھی ہے کہ آپ کو اس کی گفتگو جو محض دنیوی غرض سے ہوتی ہے مزدوار معلوم ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر نہاتا ہے اپنے مافی الضمیر پر، حالانکہ وہ آپ کی مخالفت میں نہایت شدید ہے اور جب پیٹھ پھیرتا ہے تو اس دو زرد روپ میں پھرتا رہتا ہے کہ شہر میں فساد کرے، اور (کسی کے) کھیت یا مویشی کو تلف کر دے اور اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں فرماتے۔

وَإِذَا الْقُورُومُ قَالُوا الْمَتَاءُ وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلَيْهِمْ كَمَا الْأَنَاسِلُ مِنَ الْغَيْظِ (پ ۳۴ آیت ۴۹)

اور یہ لوگ جب تم سے ملتے ہیں کہہ دیتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اور جب الگ ہوتے ہیں تو تم پر اپنی لگھیاں کاٹ کاٹ کھاتے ہیں مارے غیظ کے۔

يُرْأَوْنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا مَذْبُوحِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ (پ ۵ ر ۱۷ آیت ۴۲-۴۳)

صرف آدمیوں کو دکھلاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ذکر بھی نہیں کرتے مگر بہت ہی مختصر مُعلق ہو رہے ہیں دونوں کے درمیان نہاد مرنہ اُدھر۔

منافقین کے سلسلے میں اس طرح کی بے شمار آیتیں ہیں۔ ابتدائے اسلام میں بفاق بہت زیادہ تھا کہ لوگ کسی مقصد کے لیے اسلام قبول کر لیتے تھے، ہمارے زمانے میں اس طرح کا بفاق کم پایا جاتا ہے، لیکن ایسے لوگ اب بھی بہت ہیں جو طہرین کے نظریات پر یقین رکھتے ہیں، اور دوزخ جنت اور قیامت وغیرہ کا دل میں انکار کرتے ہیں، یا اباحت پسندوں کی اتباع میں شرعی احکام کو منسوخ سمجھتے ہیں لیکن زبان سے اپنے نظریات ظاہر نہیں کرتے، یا دل میں کفر و بدعت کے معقولات رکھتے ہیں لیکن زبان سے ان معقولات کے خلاف ظاہر کرتے ہیں ایسے لوگ ریاکار منافقین میں سے ہیں جو ہمیشہ ہمیشہ میں رہیں گے، یہ ریا کی انتہا ہے ان کا حال تو کھلے کافروں سے بھی بدتر ہے، یہ جو سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں باطن کے کفر اور ظاہر کے بفاق کو جمع نہیں کرتے۔

دوسرا درجہ : یہ ہے کہ اصل دین کی تصدیق کے ساتھ اصول عبادات کے ذریعے ریا کیا جائے۔ یہ بھی اللہ کے نزدیک سخت گناہ کی بات ہے، لیکن پہلے درجے کے مقابلے میں کم ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص کا مال دوسرے کے پاس ہو اور وہ اسے زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیتا ہو، اس شخص کی مذمت کے خوف سے جس کے پاس مال ہے، حالانکہ اگر خود اس کے پاس مال ہوتا تو ادا نہ کرتا، یا ایک شخص جو عام طور پر نماز نہیں پڑھتا لیکن اس وقت نماز پڑھنے کے لیے اٹھ جاتا ہے جب چند لوگوں کے درمیان ہو اور نماز کا وقت آجائے یا اجتماعیت سے مجبور ہو کر روزے رکھے، اور انتظار کرنے کے لیے تنہائی کا شہر رہے، اسی طرح جمعہ کی نماز کے لیے مسجد میں پہنچے حالانکہ اگر مذمت کا خوف نہ ہوتا تو اسے جمع کی پڑا بھی نہ ہوتی یا لوگوں کے خوف سے اپنی خواہش کے برخلاف صلہ رحمی کرے یا والدین کی اطاعت کرے یا غزوہ و جہاد میں شرکت کرے، یا فریضہ حج کی ادائیگی کے لیے جائے، یہ تمام اعمال ریا ہیں، مگر ان سے اصل ایمان ختم نہیں ہوتا، کیونکہ وہ اللہ کی وحدانیت کی تصدیق کرتا ہے حتیٰ کہ اگر اسے غیر اللہ کا سجدہ کرنے کے لیے کہا جائے تو وہ ہرگز اس کے لیے تیار نہ ہوتا، ہم وہ سُستی کی وجہ سے عبادات چھوڑ دیتا ہے، لوگوں کو دیکھ کر اس میں نشاط پیدا ہو جاتا ہے، اور عبادات میں لگ جاتا ہے، ایسے شخص کو لوگوں کے دلوں میں منزلت اللہ کے نزدیک منزلت سے زیادہ محبوب ہے، اسے

اللہ کے عذاب سے زیادہ بندوں کی مذمت کا خوف ہے، اسے اللہ کے اجود ثواب سے زیادہ بندوں کی ستائش کی محتاج ہے۔ یہ انتہائی جہالت ہے۔ ایسا شخص اگرچہ اصل ایمان سے منحرف نہیں لیکن اللہ کے غضب کا مستحق ضرور ہے۔

تیسرا درجہ : یہ ہے کہ نہ ایمان سے ریا کرے اور نہ فرائض سے، بلکہ نوافل اور سنتوں سے ریا کرے کہ جن کے چھوڑنے میں کوئی گناہ نہیں ہے، اگر تھا ہو تو ان عبادات کے ثواب کی طرف مائل نہ ہو، اور سنتی کو ثواب پر ترجیح دے، لیکن لوگوں کو دکھلانے کے لیے انہیں بجالائے، جیسے جماعت سے نماز پڑھنا، مریض کی عیادت کرنا، جنازے کی مشایعت کرنی، میت کو غسل دینا وغیرہ، یا جیسے نماز تہجد، یوم عرفہ، عاشورا، بصرہ اور جمعرات کے روزے، بعض اوقات ریا کار اس طرح کے کام مذمت کے خوف سے، اور تعریف کی طلب کے لیے کرتا ہے، حالانکہ اللہ کو خوب معلوم ہے کہ اگر یہ شخص غلام چھوڑ دیا جائے تو فرائض کی اونٹنی کے سوا کوئی عبادت نہ کرے، یہ درجہ بھی سخت ہے، لیکن مائیل کے درجے کے مقابلے میں بھی کم ہے اس لیے کہ دوسرے درجے کے ریا کار نے بندوں کی تعریف کو خالق کی تعریف پر ترجیح دی تھی، اس نے بھی ایسا کیا ہے، پہلے کو مخلوق کی مذمت کا بھی خوف ہوا، لیکن خالق کی مذمت کا خوف نہ ہوا، اس کے نزدیک اللہ کا عذاب اتنا سخت نہیں جتنی سخت بندوں کی مذمت ہے، تیسرے درجے کے ریا کار کے یہاں یہ بات نہیں کیوں کہ اسے نوافل چھوڑنے میں اللہ کے عذاب کا خوف نہیں تھا۔ اس لیے اس کا عذاب پہلے کی بہ نسبت آدھا ہونا چاہئے۔

دوسری قسم کے اوصاف عبادات سے ریا : اس کے بھی تین درجے ہیں۔

پہلا درجہ : یہ ہے کہ ایسے فعل میں ریا کرے جس کے ترک سے عبادت میں نقص پیدا ہو، جیسے کوئی شخص نماز میں غلط کرنے کی نیت سے جلدی جلدی رکوع و سجود اور قرأت و قیام کرے، اور دوسرے بھی ملتفت نہ ہو، اور سجدتین کے درمیان بھی سکون سے بیٹھے، حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص ایسا کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی امانت کرتا ہے، یعنی وہ اس کی پروا نہیں کرتا کہ اللہ تعالیٰ میری تنہائی کے احوال پر مطلع ہے، لیکن جب یہ دیکھتا ہے کہ لوگوں کو معلوم ہو گا تو اچھی طرح نماز پڑھنے لگتا ہے، تنہائی میں اچھی طرح پڑھے یا بڑی طرح کوئی احساس نہیں ہوتا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص کسی کے سامنے ٹکیے سے لگ کر، یہ پاؤں پھیلا کر بیٹھے، اور اچانک اس دوسرے آدمی کا غلام یا لڑکا آجائے تو اپنی نشست درست کر لے، اس کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ غلام کو آقا پر ترجیح دیتا ہے اور آقا کی توہین کرتا ہے، اسی طرح جو شخص زکوٰۃ میں کھولے سکے اور روزی جلس دینے کا عادی ہو، اور لوگوں کی موجودگی میں اچھا مال ادا کرے تاکہ وہ برانہ کہیں، یا روزہ دار مذمت کے خوف سے غیبت اور فحش گوئی نہ کرے تو یہ ریا بھی ممنوع ہے کیوں کہ اس میں بھی خالق پر مخلوق کی ترجیح پائی جاتی ہے۔ لیکن یہ ریا ایسی نہیں ہے جیسی ریا اصول عبادات سے ہوتی ہے۔

اگر ریا یہ کہے کہ میں لوگوں کی زبانوں کو غیبت سے بچانے کے لیے ایسا کرتا ہوں، اس لئے کہ جب وہ ہلکے ہلکے رکوع و سجود، کثرت النفات، مختصر قیام و قرأت دیکھیں گے تو ان کی زبانیں مذمت اور غیبت کریں گی، میں ان کے سامنے اچھی طرح عبادت کر کے انہیں مصیبت سے بچانے کے لیے تحسین عبادت کرتے ہو شیطانی فریب ہے اگر خود کرو تو اس میں تمہارا نقصان لوگوں کے فائدے کے مقابلے میں زیادہ ہے۔ کیونکہ نماز اللہ کے یہاں تمہارے تقرب کا وسیلہ اور تمہاری خدمت میں کمی آئے گے اگر تم دینی جڑ بے سے ایسا کرتے ہو تو تمہیں تقرب نصیب نہ ہو گا اور تمہاری خدمت میں کمی آئے گی اگر تم دینی جذبے سے ایسا کرتے ہو تو تمہیں اپنے نفس کا خیال زیادہ ہونا چاہیے وہ تمہاری توجہ کا زیادہ مستحق ہے۔ اگر تم اپنے نفس کے مقابلے میں دوسروں کا زیادہ خیال رکھتے ہو تو تمہاری مثال اس شخص کی سی ہے جو نقد انعام یا جاگیر حاصل کرنے کے لئے بادشاہ کی خدمت میں کنیز پیش کرنے کا ارادہ رکھتا ہو، اور کنیز اندھنی، لنگڑی اور بد صورت ہو، پھر یہی نہیں کہ اندھنی لنگڑی کنیز پیش کرے، بلکہ بے خوف ہو کر پیش کرے، اسے بادشاہ کی خلی کا اندیشہ نہ ہو، اگر فکر ہو تو بادشاہ کے غلاموں اور وزیروں کی کہ اگر انہوں نے کنیز دیکھ لی تو وہ ضرور برائی کریں

گئے اور مذاق اڑائیں گے، حالانکہ ہوتا یہ چاہیے تھا کہ بادشاہ کی خفگی سے ڈرتا، غلاموں اور وزیروں کی پرواہ بھی نہ کرتا ہاں اس سلسلے میں ریا کاری دو حالتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ ریا سے صرف منزلت اور تہریف کا خواہشمند ہو، یہ قطعی طور پر حرام ہے دوسری حالت یہ ہے کہ دل میں خیال کرے کہ اگر رکوع و سجود اچھی طرح ادا کرتا ہو تو اخلاص نہیں ہو پاتا، اور اگر ان میں تخفیف کرتا ہوں تو میری نماز اللہ کے یہاں ناقص رہتی ہے اور لوگوں کی غیبت اور مذمت کا بھی سامنا کرنا پڑتا ہے جس سے مجھے قلبی اذیت ہوگی اب اگر میں رکوع و سجود اچھی طرح کروں تو نماز کا نقص تو دور نہ ہو سکے گا کیوں کہ خلوص نہیں تاہم میں اس طرح لوگوں کی غیبت اور مذمت کی اذیت سے محفوظ رہ سکتا ہوں یہ صورت اس سے بہتر ہے کہ میں رکوع و سجود اچھی طرح نہ کروں، تو اب سے بھی محروم رہوں اور لوگوں کی اذیت بھی برداشت کروں یہ حالت قابل غور ہے، صحیح بات یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے پر خلوص کے ساتھ رکوع و سجود اچھی طرح ادا کرنا واجب ہے، اگر خلوص کے ساتھ ادا نہ کر سکے تو بہتر یہ ہے کہ تنہائی میں اسے عادت بنانے کی کوشش کرے یہ بات کسی طرح مناسب نہیں ہے کہ اللہ کی اطاعت کے ذریعے ریا کر کے لوگوں کی مذمت و غیبت سے اپنا دفاع کرے کیوں کہ یہ استہزاء ہے اور اللہ کے ساتھ کرنا معصیت ہے۔

دوسرا درجہ : یہ ہے کہ ریا ایسے فعل میں کرے جس کے نہ کرنے سے عبادت میں کسی قسم کا نقصان نہ ہوتا ہو، مگر وہ فعل عبادت کا مکملہ اور تہہ ہو جیسے رکوع و سجود اور قیام طویل کرنا، ہاتھ اٹھاتے وقت اچھی بیت اختیار کرنا، تکبیر ادا کرنے کے لیے سبقت کرنا، قومہ اچھی طرح کرنا، معمول سے زیادہ قرأت کرنا، رمضان کے روزوں میں خلوت اختیار کرنا، زیادہ سکوت کرنا، زکوٰۃ میں اچھا مال دینا، یا کفارات میں زیادہ قیمت کے غلام آزاد کرنا وغیرہ افعال کہ اگر تمام ہوتا تو انجام نہ دیتا۔

تیسرا درجہ : یہ ہے کہ ریا دائرہ افعال سے کرے جو نفس نوافل سے بھی خارج ہوں جیسے سب سے پہلے نماز کے لیے پہننا، صفیہ اول میں جگہ حاصل کرنا، امام کی دائیں جانب کھڑا ہونا، وغیرہ امور کہ تنہائی میں ان پر عمل نہ کرتا۔ دوسرے رکن کے لحاظ سے ریا کی یہ قسمیں ہیں، ان میں سے بعض صورتیں بعض کی بہ نسبت بری ہیں، اچھی کوئی صورت نہیں ہے۔

تیسرا رکن۔ جس کے لیے ریا کی جائے : ریا کار کا کوئی نہ کوئی مقصود ضرور ہوتا ہے، کبھی وہ مال کے لیے ریا کرتا ہے کبھی جاہ کے لیے اور کبھی کسی اور مقصد کی خاطر۔ اس کے بھی تین درجے ہیں۔

پہلا درجہ : جو تمام درجات میں سخت اور شدید ہے یہ ہے کہ کسی معصیت کے لیے ریا کی جائے جیسے کوئی شخص مشتبہ مال کھانے کے لیے عبادت میں ریا کرے، اور کثرت نوافل کے ذریعہ وسیع و تقویٰ ظاہر کرے، مقصد یہ ہو کہ لوگ اسے امانت دار سمجھیں، قضاء، اوقاف، وصایا، اموال یا عائلی وغیرہ کی تولیت اس کے سپرد کریں، اور وہ ان میں غرور ہو کرے، یا زکوٰۃ و صدقات کی تقسیم کا ذمہ دار بنا دیا جائے تاکہ اس میں سے جو مال اپنے تعارف میں رکھنا چاہے رکھ سکے، یا اس کے پاس امانتیں رکھوا دی جائیں اور وہ انہیں ہضم کر لے، یا وہ اموال اس کی حفاظت میں دے دیے جائیں جو حج کے راستے میں خرچ کئے جاسکتے ہیں اور وہ کچھ یا تمام مال ہتھیالے اور حاجیوں کو پریشان کرے اور ان کا روزہ اپنے گندے مقاصد میں استعمال کرے۔ بعض لوگ تصوف کا لبادہ پہن لیتے ہیں اور خاشعین کی ہیئت اختیار کر لیتے ہیں اور وعظ و تذکرہ کرتے پھرتے ہیں، اور مقصد یہ ہوتا ہے کہ کسی عورت یا لڑکے کے دل میں محبت پیدا کر کے اس کے ساتھ بدکاری کریں کچھ لوگ علم اور وعظ کی مجلسوں اور قرآن کریم کے حلقوں میں شرکت کرتے ہیں، بظاہر ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ وہ علم کی باتیں سنیں اور تلاوت قرآن سے مستفید ہوں، لیکن درحقیقت وہ مجر توں اور بچوں کو دیکھنے کے لیے اس طرح کی محفلوں میں شرکت کرتے ہیں، بعض لوگ حج کے لیے سفر کرتے ہیں، لیکن ان کا مقصد حج کے بجائے اپنے ہم سفر لڑکے یا عورت پر قابو پانا ہوتا ہے یہ لوگ اللہ کے نزدیک مبغض ترین ریا کار ہیں، کیوں کہ انہوں نے اپنے رب کی اطاعت کو معصیت کا ذریعہ اور آلہ بنا لیا ہے، اور وہ اپنی عبادتوں کو گناہوں کی منڈی میں ایک سامان سے زیادہ اہمیت نہیں دیتے، اسی گروہ سے قریب تر لوگ وہ ہیں جنہوں نے کسی جرم کا ارتکاب کیا، پھر جب ان پر توبہ کی توجہ نہ ہو، اپنے اصرار کے باوجود ان کی

خواہش ہوئی کہ وہ اس گناہ سے بری الذمہ قرار دیے جائیں اس مقصد کے لیے وہ تقویٰ کا لبادہ اوڑھتے ہیں جیسے کسی شخص نے امانت میں خیانت کی جب لوگوں نے شتم کیا تو اس نے مال صدقہ کرنا شروع کر دیا تاکہ لوگ یہ کہیں کہ جو شخص اپنا مال اللہ کی راہ میں اس طرح لٹاتا ہو وہ دوسرے کے مال پر کس طرح قابض ہو سکتا ہے یا جیسے کسی شخص پر عورت یا لڑکے کے ساتھ بدکاری کی تہمت لگائی جائے تو وہ اس تہمت سے اپنی برائت کے لیے خوفِ خدا اور تقویٰ کا زیادہ سے زیادہ مظاہرہ کرے۔

دوسرا درجہ : یہ ہے کہ ریا سے دنیا کی جائز لذتیں حاصل کرنا مقصد ہو جیسے مال یا کسی خوب صورت یا شریف عورت سے نکاح وغیرہ۔ مثلاً کسی شخص کا آہ و بکا کرنا یا وعظ و تذکیر میں مشغول ہونا تاکہ لوگ اسے مال دیں یا عورتیں اس کے ساتھ ازدواجی رشتے میں منسلک ہونے کی خواہش کریں تاکہ جو عورت ذہن میں متعین ہے وہ نکاح میں آجائے یا کسی شریف عورت سے نکاح ہو جائے یا جیسے کوئی شخص عالم و عابد کی بیٹی سے شادی کرنے کے لیے علم اور عبادت کا مظاہرہ کرے تاکہ باپ اپنی بیٹی کو اس سے وابستہ کر دے یہ حرام ریا ہے کیوں کہ یہ ریا کار اللہ کی اطاعت سے متوجہ دنیوی کا طالب ہوتا ہے مگر یہ درجہ اول درجے کی بہ نسبت کم ہے۔ کیونکہ اس میں مطلوب فی نفسہ مباح تو ہے مطلوب بھی حرام ہو تو معاملہ اور سنگین ہو جاتا ہے۔

تیسرا درجہ : یہ ہے کہ نہ مقصد دنیاوی لذت ہو نہ مال حاصل کرنا ہو نہ نکاح کرنا ہو لیکن وہ اس خوف سے عبادت کا مظاہرہ کرتا ہو کہ اگر اس نے عبادت نہیں کی تو لوگ اسے حقارت کی نظر سے دیکھیں گے اور اسے مخصوص بندوں اور زاہدوں میں شمار نہیں کیا جائے گا بلکہ اسے ایک عام انسان سمجھ کر نظر انداز کر دیا جائے گا جیسے کوئی حیر چلنے کا عادی ہو لیکن جب اسے یہ معلوم ہو کہ وہ لوگوں کی نظروں کا مرکز بننا ہوا ہے تو اپنی رفتار اچھی بنالے اور حیر روی ترک کر دے تاکہ لوگ اسے گرا پڑا سمجھنے کے بجائے باوقار انسان سمجھنے پر مجبور ہوں۔ اسی طرح توہین کے خوف سے ہنسی مذاق اور مسرت کے مواقع پر استغفار پڑھنا ٹھنڈی آہیں بھرنا اور غم و اہم ظاہر کرنا اور یہ کہنا کہ آدمی اپنے آپ سے کس قدر غافل ہے حالانکہ اللہ خوب جانتا ہے کہ اگر وہ تنہا ہوتا تو اسے ہنسی مذاق سے کوئی گرائی نہ ہوتی ڈر ہے تو صرف اس قدر کہ کہیں لوگ حقارت کی نظر سے نہ دیکھنے لگیں وہ شخص بھی اسی رُموں میں ہے جو لوگوں کو تراویح، تہجد، جمعرات اور ہجر کے روزوں میں مشغول دیکھ کر خود بھی ان کے ساتھ شریک ہو جائے کہ لوگ اسے کامل نہ کہیں اور اسے عام آدمی قرار نہ دیں۔ اگر اسے تنہا چھوڑ دیا جائے تو ان میں سے کوئی بھی عمل نہ کرے یا جیسے کوئی شخص عاشورا، یومِ عرفہ اور اشترِ حرم میں پیاس کے باوجود پانی نہ پئے شخص اس خوف سے کہ اگر لوگوں نے دیکھ لیا تو وہ اسے روزہ خور کہیں گے حالانکہ اب وہ اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ یہ روزہ ہے اسی غلط فہمی کو برقرار رکھنے کے لیے وہ کھانا پینا چھوڑتا ہے یہی حال ان کا ہے جو روزہ دار کھانے کے شوق میں گرمی کے دنوں میں بھی پانی نہیں پیتے بعض اوقات اگرچہ وہ اپنے روزہ دار ہونے کی وضاحت نہیں کرتا لیکن اس طرح کے الفاظ استعمال کرتا ہے جس سے یہ بات ثابت ہو کہ وہ روزے سے ہے اس شخص نے دو برائیاں ایک ساتھ جمع کی ہیں ایک تو روزہ دار ہوں کا دعویٰ کیا ہے پھر اپنے آپ کو غصے اور بے ریا بھی سمجھا ہے غلط فہمی یہ ہے کہ میں نے اپنی عبادت کا اظہار نہیں کیا اس کے باوجود وہ ریا کار ہے پھر جب اسے شدت سے پیاس لگتی ہے اور صبر کا پارا نہیں رہتا تو کوئی مذرِ صراحۃً یا کنایۃً پیش کرتا ہے مثلاً اپنے آپ کو کسی ایسے مرض میں مبتلا بتاتا ہے جس میں پیاس زیادہ لگتی ہے اور جس میں روزہ رکھنا صحت کے لیے نقصان دہ ہے یا یہ کہتا ہے کہ میں نے فلاں شخص کی خوشی کے لیے روزہ اظہار کیا ہے۔ پھر بعض لوگ اتنے محتاط ہوتے ہیں کہ پانی پینے کے ساتھ ہی مذر نہیں کرتے تاکہ لوگ ریا کا گمان نہ کرے بلکہ تھوڑی دیر توقف کر کے مہنگو کا کوئی پہلو نکال کر مذر کرتے ہیں مثلاً کوئی یہ کہتا ہے کہ فلاں شخص کو اپنے دوستوں سے بڑی محبت ہے اس کی یہ انتہائی خواہش رہتی ہے کہ کوئی شخص اس کے ساتھ دسترخوان پر بیٹھے اور اس کی دعوت قبول کرے آج اس نے مجھ پر زور ڈالا حالانکہ میں روزے سے تھا لیکن میں نے اس کی خوشی کے لیے روزہ اظہار کر لیا کوئی یہ مذر رکھتا ہے کہ میری والدہ کا دل بڑا کمزور ہے اور میرے بارے میں وہ ہمیشہ شکر رہتی ہیں ان کا خیال تھا کہ اگر آج میں نے روزہ رکھا تو بیمار پڑ جاؤں گا ان کی خواہش کا احترام کرتے

ہوئے میں نے روزہ افطار کر لیا۔ یہ تمام باتیں ریا کے دائرے میں آتی ہیں، آدمی اسی وقت انہیں اپنی زبان سے نکالتا ہے جب ریا کے جراثیم اس کے رگ و ریشے میں پوری طرح سرایت کر جاتے ہیں، مخلص آدمی کو اس کی پروا بھی نہیں ہوتی کہ لوگ اس کے بارے میں کیا سوچتے ہیں اور کیا کہتے ہیں، چنانچہ اگر وہ روزہ نہیں رکھتا تو یہ بھی جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے حال پر مطلع ہے اس لیے وہ ہرگز یہ نہیں چاہتا کہ اللہ کے علم کے خلاف کوئی بات کہے اور فریب دے، اور اگر روزہ رکھتا ہے تو اللہ کے علم و اطلاع پر قناعت کرتا ہے، اس میں کسی دوسرے کو شریک نہیں کرتا۔ کبھی آدمی یہ سوچتا ہے کہ اگر میں نے اپنی عبادت کا اظہار کیا تو میری اقتداء میں لوگ عبادت کریں گے، اور میری طرح دوسروں کو بھی اجر و ثواب حاصل ہوگا۔ اس میں شیطان کے لیے فریب دینے کی بڑی گنجائش ہے۔ اس مقصد کے لیے اظہار جن شرائط کے ساتھ جائز ہے ان کی تفصیل عنقریب بیان کی جائے گی۔

یہ ریا کے درجات، ریا کاروں کی اقسام و مراتب کی تفصیل تھی، تمام ریا کار اللہ تعالیٰ کے شدید غصے اور ناراضگی کے مستحق ہیں، ریا مملکت میں انتہائی شدید ہے، اس کی شدت کا ادنیٰ مظاہرہ یہ ہے کہ اس میں ایسی آمیزشیں ہیں جو چیونٹی کی چال سے بھی زیادہ مخفی رہتی ہیں، جیسا کہ حدیث شریف میں ذکر کیا گیا ہے (احمد، طبرانی، ابوموسیٰ اشعری) بڑے بڑے علماء اور عقلمند یہاں لغزش کھا جاتے ہیں، ان جاہلوں کا تو ذکر ہی کیا ہے جنہیں نفس کی آفتوں کا علم نہیں ہے۔

چیونٹی کی چال سے زیادہ مخفی ریا : ریا کی قسمیں ہیں، جلی اور خفی۔ جلی وہ ہے جس سے عمل پر تحریک ملتی ہے، اگرچہ ثواب کی نیت نہ ہو، یہ ریا کی سب سے واضح قسم ہے۔ اور اس سے کم خفی وہ ریا ہے کہ اگر صرف وہی ریا ہو تو اس سے عمل کو تحریک نہ ہو، لیکن جو عمل ثواب کی نیت سے کیا جاتا ہے وہ اس کی وجہ سے سہل اور ہلکا معلوم ہو، مثال کے طور پر ایک شخص کو ہر رات تہجد پڑھنے کی عادت ہے، تاہم پڑھنے میں دشواری ہوتی ہے، بڑی مشکل سے طبیعت بستر چھوڑنے پر رضامند ہوتی ہے، لیکن جب کوئی مہمان آجاتا ہے تو طبیعت میں نشاط پیدا ہو جاتا ہے، اور تہجد کی نماز اپنی تمام تر دشواریوں کے باوجود آسان نظر آنے لگتی ہے، حالانکہ یہ بھی معلوم ہے کہ اگر اسے ثواب کی امید نہ ہوتی تو محض مہمانوں کی ریا کی وجہ سے ہرگز نماز نہ پڑھتا۔ اس سے کم خفی وہ ریا ہے جو نہ عمل میں مؤثر ہوتی ہے، اور نہ اسے آسان بناتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود دل کے اندر پوشیدہ ہو، کیوں کہ اس سے عمل کو تحریک نہیں ہوتی اس لیے اسے علامات کے بغیر پہچانا ممکن نہیں ہے۔ اور اس کی واضح تر علامت یہ ہے کہ وہ اس بات سے خوش ہو کہ لوگ اس کی عبادت سے واقف ہیں، چنانچہ بہت سے نیک اور عمل میں مخلص بندے ریا کار نہیں ہوتے، نہ ریا کے لیے عبادت کرتے ہیں بلکہ اسے دل سے ناپسند کرتے ہیں، لیکن جب لوگ ان کی عبادت سے واقف ہوتے ہیں تو اس سے انہیں خوشی اور راحت محسوس ہوتی ہے اور دل سے شدت عبادت کا اثر زائل ہو جاتا ہے یہ خوشی ریائے خفی پر دلالت کرتی ہے، اگر لوگوں کی طرف التفات نہ ہوتا تو ہرگز یہ خوشی ظاہر نہ ہوتی۔ ریا ان کے دل میں اس طرح چھپی ہوئی تھی جس طرح پتھر میں چنگاری چھپی رہتی ہے۔ لوگوں کی اطلاع سے خوشی اور مسرت کا اثر ظاہر ہوتا ہے، جس طرح پتھر سے رگڑنے میں چنگاری ظاہر ہوتی ہے پھر کیوں کہ لوگوں کی اطلاع سے خوشی تو ہوتی ہے، لیکن کراہت سے اس کا تدارک نہیں کیا جاتا اس لیے یہ خوشی ریا کی مخفی رگ کے لیے غذا فراہم کرتی ہے، یہاں تک کہ وہ مخفی رگ نفس پر حرکت کرنے لگتی ہے، اور یہ چاہتی ہے کہ کسی طرح لوگوں کو علم ہو جائے خواہ اشارے کنائے سے ہو، وضاحت کے ساتھ نہ ہو، بعض اوقات یہ رگ اتنی مخفی ہوتی ہے کہ نہ اشاروں سے اطلاع کی طالب ہوتی ہے اور نہ تصریح کلام سے، بلکہ عادات و اطوار سے اطلاع چاہتی ہے، جیسے لافری، چرے کا زور رنگ، پست آواز، ہونٹوں کی خشکی، چرے پر آنسوؤں کے نشانات، نیند کا غلبہ وغیرہ امور جن سے تہجد کے لیے شب بیداری ظاہر ہوتی ہے، کبھی یہ رگ اتنی مخفی ہوتی ہے کہ نہ لوگوں کی اطلاع کی خواہش ہوتی ہے اور نہ اپنی اطاعت کے اظہار سے خوشی ہوتی ہے لیکن وہ یہ ضرور چاہتا ہے کہ لوگ اسے سلام کرنے میں پہل کریں، خندہ روئی سے ملیں، احترام کریں، اس کی ستائش کریں، اس کی ضروریات پوری کر کے خوش ہوں، بیع و شراء کے معاملات میں رعایت کریں، اس کے لیے جگہ چھوڑ دیں ان امور میں اگر کسی سے کوتاہی سرزد ہوتی ہے تو دل پر

نہایت شاق گذرتا ہے، اور اسے دل میں نہایت بعید سمجھتا ہے کہ لوگ ان امور میں کوتاہی کریں، گویا وہ اس عبادت کے ذریعے جسے اس نے مخفی رکھا تھا لوگوں سے احترام کا متقاضی ہوتا ہے اگر پہلے یہ عبادت نہ کی ہوتی تو لوگوں کی اس کوتاہی کو بعید تصور نہ کرتا۔ کیوں کہ اس عبادت میں اللہ تعالیٰ کے علم پر قناعت نہیں کی گئی اس لیے ریائے خفی سے خالی نہیں رہی جو چیونٹی کی چال سے بھی زیادہ مخفی ہے۔ اس طرح کے ریائے خفی سے بھی اعمال ضائع ہو سکتے ہیں، اس سے حد یقین کے علاوہ کوئی محفوظ نہیں رہتا۔ چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن قاریوں سے کہیں گے کہ کیا لوگ تمہیں کم دامنوں پر چیزیں نہیں دیتے تھے، کیا تمہیں سلام کرنے میں پہل نہیں کی جاتی تھی، کیا تمہاری ضرورتوں کی تکمیل میں لوگ پیش پیش نہیں رہتے تھے حدیث شریف میں ایسے ہی لوگوں کے متعلق فرمایا گیا۔

لا اجر لکم قد استوفیتم اجورکم

تمہارے لیے کوئی اجر نہیں، تم نے اپنا اجر پورا پورا لے لیا ہے۔

عبداللہ ابن المبارکؓ فرماتے ہیں کہ وہب ابن منبہ سے روایت ہے کہ ایک سیاح نے اپنے دوستوں سے کہا کہ ہم نے سرکش اور نافرمانی کے خوف سے اپنا مال چھوڑ دیا، اور اپنے بیوی بچوں سے جدائی اختیار کی، لیکن مجھے یہ خوف ہے کہ مالدار جس قدر اپنے مال کی وجہ سے سرکش ہو جاتے ہیں اس سے کہیں زیادہ ہم دین کی وجہ سے سرکش نہ بن جائیں، چنانچہ جب ہم کسی سے ملتے ہیں تو یہ چاہتے ہیں کہ ہماری دینداری کی وجہ سے وہ شخص ہمارا احترام کرے، اور جب ہم کچھ خریدتے ہیں تو نرخ میں کمی کی خواہش کرتے ہیں، یہ منقولہ اس ملک کے بادشاہ تک پہنچا تو وہ اپنے لشکر کے ہمراہ اس سیاح بزرگ کی زیارت کے لیے آیا، یہاں تک کہ پہاڑ اور جنگل لوگوں سے بھرے گئے، سیاح نے پوچھا یہ کیسا جہوم ہے، لوگوں نے عرض کیا کہ بادشاہ سلامت آپ سے ملاقات کرنے کے لیے آئے ہیں، سیاح نے کھانا منگوایا، لوگوں نے ساگ، زیتون کا تیل اور کھجور کے ٹکے پیش کئے، اس نے خوب منہ بھر کر جانوروں کی طرح کھانا شروع کر دیا، اتنے میں بادشاہ بھی پہنچ گیا، اس نے لوگوں سے پوچھا تمہارا مرشد کہاں ہے؟ لوگوں نے سیاح کی طرف اشارہ کر دیا جو کھانا کھانے میں مصروف تھا، بادشاہ نے پوچھا آپ کے مزاج کیسے ہیں، سیاح نے جواب دیا: بخیر! بادشاہ نے کہا اس کے پاس خیر نہیں ہے یہ کہہ کر وہ چلا گیا، سیاح نے اس بات پر اللہ کا شکر ادا کیا کہ بادشاہ اس کی مذمت کرتا ہوا واپس گیا ہے۔ یہ حال ہوتا ہے مخلصین کا یہ لوگ ہمیشہ ریائے خفی سے ڈرتے رہتے ہیں، اور اس مرض کے علاج کے لیے بڑی جدوجہد کرتے ہیں، اپنے اعمال صالحہ سے لوگوں کی توجہ ہٹانے کے لیے فریب بھی دے دیتے ہیں، عام طرح پر لوگ اپنے عیوب اور گناہ چھپاتے ہیں لیکن اللہ کے یہ نیک بندے اپنی نیکیاں اور اچھے اعمال چھپاتے ہیں تاکہ ان کے اعمال میں کسی ریا کی آمیزش نہ ہو، اور قیامت کے روز برسر عام انہیں اخلاص کی جزاء ملے، یہ لوگ جانتے ہیں کہ قیامت کے دن خالص عمل کے سوا کوئی عمل قبول نہیں ہوگا، اس دن نیکیوں کی سخت ضرورت ہوگی، نہ وہاں مال نفع دے گا، نہ اولاد کام آئے گی، نہ باپ اپنے بیٹے کی کچھ مدد کر پائے گا، اور نہ بیٹا باپ کو مصیبتوں سے نجات دلائے گا، حد یقین کو بھی اپنے آپ سے سروکار ہوگا، ہر شخص کی زبان پر نفسی نفسی ہوگا، دوسروں کے بارے میں خیال بھی نہ آئے گا، ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص فریضہ حج کی ادائیگی کے لیے مکہ مکرمہ جائے، اور اپنے ساتھ کھرا مغربی سکتے بھی لے لے، یہی کہ وہاں کے لوگوں میں کھونا سکتہ رائج نہیں ہے، اور ضروریات زندگی سے ہر وقت واسطہ پڑتا ہے، مسافرت کے دنوں میں نہ آدمی کے پاس ٹھکانہ ہوتا ہے، اور نہ دوست احباب ہوتے ہیں، سفر کے دوران پیش آنے والی ضرورتیں صرف کھرے سکوٹ سے پوری ہیں، یہی حال اربابِ قلوب کا ہے، قیامت کے روز تقویٰ اور اخلاص کے علاوہ انہیں قیمتی سے قیمتی چیز بھی نفع نہ دے گی۔

ریائے خفی کے شوائب بے شمار اور لامحدود ہیں، اس کی ایک بڑی علامت یہ ہے کہ جب آدمی کے نزدیک جانوروں اور انسانوں کے علم و اطلاع میں کوئی فرق باقی نہ رہے تو یہ سمجھ لو کہ وہ ریا سے خالی ہو گیا ہے، چنانچہ جب وہ بہائم سے بھی طمع ختم کر لیتا ہے تب

اسے یہ پردا نہیں ہوتی کہ اس کے سامنے جانور ہیں یا دودھ پینے والے بچے یا سرے سے کوئی موجود نہیں ہے یا کوئی عبادت پر مطلع ہے یا نہیں؟ اگر وہ محض محض ہے اور اللہ کے علم پر قناعت کرنے والا ہے تو وہ ہاشور انسانوں سے بھی اسی طرح بے نیاز رہے گا جس طرح بے وقوفوں، بچوں اور جانوروں سے بے نیاز رہتا ہے کیوں کہ وہ جانتا ہے کہ آدمی خواہ وہ کتنی ہی زیادہ عقل کیوں نہ رکھتا ہو نہ کسی کے رزق پر قادر ہے نہ موت پر نہ کسی کے ثواب و عذاب میں کسی بیشی کا اختیار رکھتا ہے۔ وہ بالکل اسی طرح عاجز و بے بس ہے جس طرح جانور، بچے اور مجنون عاجز ہیں۔ اگر کسی نے بندوں کے علم کو اس سے زیادہ اہمیت دی تو کہا جائے گا کہ وہ زیادتی غفلت کے شائبے سے خالی نہیں ہے، لیکن یہ کتنا صحیح نہ ہو گا کہ ہر شائبہ ریا سے ثواب ضائع ہو جاتا ہے اور اعمال بیکار ہو جاتے ہیں بلکہ اس میں کچھ تفصیل ہے۔

کس ریا سے اعمال باطل ہوتے ہیں : اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہم تو کسی کو نہیں دیکھتے کہ وہ اپنی عبادت پر لوگوں کے مطلع ہونے سے خوش نہ ہوتا ہو آیا ہر خوشی مذموم ہے یا کوئی خوشی مذموم ہے اور کوئی محمود؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہر خوشی مذموم نہیں ہے بلکہ اس کی پانچ قسمیں ہیں چار قسمیں اچھی ہیں اور ایک بُری

پہلی قسم : تو یہ ہے عابد کا مقصد اطاعت کو محض رکھنا اور اللہ کے لیے عبادت کو خالص بنانا تھا، لیکن جب لوگوں کو اس کی اطلاع ہوئی تو وہ یہ سمجھا کہ اللہ نے انہیں مطلع کیا ہے اور میری اچھائیوں کو اس نے آشکار کیا ہے اس سے وہ یہ سمجھتا ہے کہ مجھ پر اللہ کا بڑا کرم ہے اور میں اس کی نظر کرم اور لطف و عنایت سے محروم نہیں ہوں میں اپنی اطاعتیں اور معصیتیں محض رکھنا چاہتا تھا لیکن اس نے میرے گناہوں کی پردہ پوشی کی اور میری عبادتوں سے پردہ اٹھالیا۔ اس سے زیادہ اور کیا لطف و کرم ہو سکتا ہے اگر کوئی عابد لوگوں کی ستائش اور ان کے دلوں میں اپنی حرکت کی خواہش سے ہٹ کر محض اس لیے خوش ہو کہ اللہ نے اس کی معصیتیں چھپا کر اور اطاعتیں ظاہر کر کے بڑا کرم کیا ہے اس طرح کی خوشی اچھی ہے۔

قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا (پ ۱۱ آیت ۸)

آپ ان سے کہہ دیجئے تو بس لوگوں کو خدا کے اس انعام و رحمت پر خوش ہونا چاہئے۔

یعنی عابد اللہ کے یہاں اپنی قبولیت پر خوش ہوا نہ کہ اس لیے کہ لوگ اس کی عبادت سے واقف ہیں۔

دوسری قسم : یہ ہے کہ دنیا میں اس کرم خداوندی سے یہ نیک فال لے کر جس طرح اللہ نے دنیا میں میری نیکیاں ظاہر کی ہیں اور برائیاں چھپائی ہیں اسی طرح کا معاملہ قیامت کے روز بھی ہو گا۔ حدیث میں ہے۔

مَا سَتَرَ اللَّهُ عَلَيَّ عَبْدًا ذَنْبًا فِي الدُّنْيَا إِلَّا سَتَرَهُ عَلَيَّ فِي الْآخِرَةِ (مسلم۔ ابو ہریرہ)

اللہ بندے کے جس گنہ کو دنیا میں چھپالے گا آخرت میں بھی اس کی پردہ پوشی کرے گا۔

تیسری قسم : یہ ہے کہ اپنی عبادت کے اظہار سے یہ خیال کرے کہ لوگ اس کی اقتدا کریں گے اس طرح اس کا اجر دوگنا ہو جائے گا یعنی اسے ان لوگوں کا بھی اجر ملے گا جنہوں نے اس کی اقتدا میں عبادت کی اور خود اپنی عبادت کا بھی اجر ملے گا کیوں کہ جس کی اقتدا کی جاتی ہے حدیث کے مطابق اسے اقتدا کرنے والوں کے مطابق اجر ملتا کرتا ہے اور ان کے اجر میں کوئی کمی نہیں ہوتی ثواب میں اضافہ ہونے سے یقیناً خوش ہونا چاہئے۔

چوتھی قسم : یہ ہے کہ جن لوگوں نے اس کی تعریف کی ان کی تعریف سے اس لیے خوش ہو کہ انہوں نے تعریف کر کے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو پسند کیا ہے اور اس کی اطاعت کرنے والوں سے محبت کی ہے ان کی دلوں میں اطاعت کا جذبہ موجود ہے ورنہ ایسے مومن بھی ہیں جو کسی نیک سیرت اور مطیع بندے کو دیکھ کر چلتے کھڑتے اور حسد کرتے ہیں یا اس کی مذمت کرتے ہیں اور اس

کا مذاق اڑاتے ہیں، یا اسے ریا کار کہتے ہیں، اس نوعیت کی خوشی کا حاصل یہ ہے کہ تعریف کرنے سے لوگوں کی حالت معلوم ہوگئی اور ان کے ایمان کی صداقت واضح ہوگئی، پس سلسلے میں غلام کے اظہار کی علامت یہ ہے کہ وہ جس طرح اپنی تعریف سے خوش ہو اسی طرح دوسرے عبادت گزاروں کی تعریف سے بھی خوش ہو، اگر اپنی تعریف سے خوش ہو اور دوسروں کی تعریف سے حسد کیا تو یہ اخلاص کے متنافی ہوگا۔

پانچویں قسم: مذموم ہے اور وہ یہ ہے کہ خوشی کا منبع یہ خیال ہو کہ لوگوں کے دلوں میں اس کی منزلت قائم ہوگئی ہے اسی لیے تو وہ اس کی تعریف کرتے ہیں، اس کی ضرورتیں پوری کرتے ہیں، نشست و برخاست میں اس مقدم سمجھتے ہیں اور اس کے ساتھ اعزاز و اکرام کا معاملہ کرتے ہیں۔

ریائے جلی اور ریائے خفی کی وہ قسمیں جن سے اعمال باطل ہوتے ہیں

اس سلسلے میں ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی بندے نے اپنی عبادت کی بنیاد اخلاص پر رکھی، اس کے بعد ریائے حملہ کیا تو یہ دیکھا جائے گا کہ ریا کا ظہور عبادت سے فراغت کے بعد ہوا ہے یا فراغت سے پہلے، اگر فراغت کے بعد ریا کے ظہور سے اظہار کئے بغیر ضرور ہوا ہے تو اس سے عمل فاسد نہیں ہوگا کیوں کہ عمل اخلاص کے وصف کے ساتھ ریا سے محفوظ رہ کر پورا ہو چکا ہے اس عمل کے تمام ہونے کے بعد جو ریا طاری ہوا ہے اس کے بارے میں امید یہ ہے کہ وہ عمل پر اثر انداز نہیں ہوگا خاص طور پر اس صورت میں جب کہ اس نے اظہار میں تکلف نہیں کیا اور نہ کسی سے اس نے عبادت ذکر و اظہار کی خواہش کی، عمل کا ظہور بالکل اتفاقی طور پر اللہ کے ظاہر کرنے سے ہوا ہے، اس کی وجہ سے دل پر ضرور اور فرحت کے علاوہ کوئی اثر مرتب نہیں ہوا ہے۔ ہاں اگر عمل کے غلوں پر تمام ہونے کے بعد اس کے اظہار میں خود اس کا اپنا کوئی دخل نہیں ہوتا تو اس میں خطرہ تھا آثار و روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ اس سے عمل ضائع ہو جاتا ہے، حضرت عبداللہ ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے رات سورۃ بقرہ کی تلاوت کی تھی، آپ نے فرمایا اس تلاوت میں اس شخص کا صرف اتنا ہی حصہ تھا کہ وہ اپنا حصہ لے چکا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے جس نے یہ کہا تھا کہ ”میں نے تمام عمر روز رکھے ہیں“ ارشاد فرمایا کہ نہ تو نے روزہ رکھا اور نہ اظہار کیا (مسلم ابو قتادہ) بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ بات آپ نے اس لیے فرمائی کہ اس نے اپنا عمل ظاہر کر دیا تھا، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ارشاد صوم دہر کی کراہت پر دلالت کرتا ہے۔ یہاں یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عبداللہ ابن مسعود کے اقوال اس امر پر دلالت کرتے ہوں کہ اس شخص کا دل عبادت کے وقت ریا سے خالی نہیں تھا اسی لیے تو بعد میں اظہار ہوا ہے ورنہ یہ بات بعید از قیاس معلوم ہوتی ہے کہ عمل کے تمام ہونے کے بعد کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے جو عمل باطل کر دے، بلکہ قرین قیاس بات یہ ہے کہ اسے گزرے ہوئے عمل پر ثواب دیا جائے گا، اور عبادت سے فراغت کے بعد اسے ریا کا ذریعہ بنانے پر عذاب دیا جائے گا۔ اس کے برخلاف اگر ریا شافعی نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی اس کی نیت ریا کی طرف مائل ہو جائے تو یہ بلاشبہ فساد عمل کا موجب ہے ہاں اگر عمل اخلاص کے ساتھ کیا، مگر عمل کے دوران کچھ ریا بھی ہو گیا تو اس کی دو صورتیں ہیں، یا تو وہ صرف خوشی کی صورت میں عمل پر اثر انداز ہوئے بغیر ظاہر ہوا یا وہ عمل کے لیے محرک بن کر سامنے آیا، اور اسی بنیاد پر عمل اختتام پذیر ہوا۔ اگر ریا دوسری صورت میں ظاہر ہوا ہے تو اس سے عمل باطل ہو جائے گا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے نفل نماز غلوں کے ساتھ شہوج کی، لیکن درمیان میں کچھ لوگ یا بادشاہ سلامت اور سرے گزرے تو اس کی خواہش ہوئی کہ یہ گزرنے والے اس کی طرف دیکھیں، یا نماز کے دوران کوئی مال وغیرہ یاد آگیا، اور دل چاہا کہ نماز چھوڑ کر وہ مال تلاش کرے لیکن اس خوف سے کہ اگر نماز چھوڑی تو لوگ برا کہیں گے نماز میں مصروف رہا۔ اگر لوگ نہ ہوتے تو نماز منقطع کر دیتا۔ اس صورت میں یہ عمل باطل ہو جائے گا، بلکہ اس کا اعادہ کرنا ہوگا اگر اسے طور فرض ادا کر رہا تھا۔ سرکار دو عالم صلی اللہ

علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

العمل کالوعاء اذا طالب آخره طاب اوله (ابن ماجہ۔ معاد یہ ابن ابی سفیان)
عمل برتن کی طرح ہے، جب اس کا آخر اچھا ہو گا اس کا اول بھی اچھا ہو گا۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذی کان قبله (۱)

جو شخص اپنے عمل سے ایک لمحہ رہا کرے گا اس کے وہ تمام اعمال جو اس عمل سے پہلے ہیں باطل ہو جائیں گے۔

یہ روایت اس صورت میں نماز کے سلسلے میں دراد ہے، صدقہ و قرأت پر نہیں، اس لیے کہ صدقہ و قرأت کا ہر جزء الگ الگ ہے، جس جزء پر ریا واقع ہو گا وہ جزء فاسد نہیں ہوں گے، روزہ اور حج کی عبادتیں نماز کے مشابہ ہیں۔ اور اگر ریا اس طرح آیا کہ ثواب کے لیے عمل کی تکمیل کے لیے مانع نہیں ہوا، خطا نماز کے دوران چند لوگ آئے اور وہ ان کے آنے سے خوش ہوا، اور ان کے دکھلانے کے لیے اس نے نماز کو اچھی طرح ادا کرنے کا قصد کیا، اگر وہ لوگ نہ آتے تب بھی نماز پوری کرتا، یہ ریا ہے جس نے عمل میں اثر ڈالا ہے یعنی نماز کی حرکات کی تحسین کے لیے مؤثر ہوا ہے، لیکن اگر یہ اثر غالب آجائے کہ ثواب اور عبادت کا ارادہ ریا کے ارادے میں ضم ہو جائے، اور پہلے ارادے کا وجود ہی باقی نہ رہے تو یہ ریا بھی عبادت کے لیے مفید ہے۔ بشرطیکہ عبادت کے ارکان میں سے کوئی رکن اس حال پر ادا ہو جائے کہ عبادت کے آغاز میں جو نیت کی جاتی ہے اس کی آخر تک سلامتی کے لیے ہمارے نزدیک شرط یہ ہے کہ اس کے بعد کوئی ایسی نیت پیش نہ آئے جو اس سابقہ نیت پر غالب آجائے اور اسے چھپا دے۔ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ عبادت فاسد نہ ہو اس لیے کہ پہلی نیت اور اصل قصد ثواب موجود ہے کو کسی دوسری نیت اور قصد کے درمیان آنے کی وجہ سے کمزور ہو گیا ہے۔ حادث محاسبی کے نزدیک ایسے امر میں بھی عبادت فاسد ہو جاتی ہے جو اس سے بھی سہل ہے۔ یعنی اگر عبادت کے دوران لوگوں کی اطلاع سے محض سرور بھی حاصل ہو تب بھی عبادت فاسد ہو جاتی ہے یعنی ایسا سرور جو جاہ و منزلت کی محبت کے برابر ہوتا ہے۔ اس سلسلے میں لوگوں کا اختلاف ہے، ایک گروہ کی رائے یہ ہے کہ اس طرح کے سرور سے عمل باطل ہو جائے گا، کیوں کہ اس نے پہلی نیت توڑ دی ہے اور مخلوق کی تعریف کی طرف مائل ہو گیا ہے، اور اپنا عمل اخلاص کے ساتھ پورا نہیں کیا ہے، جب کہ عمل اپنے خاتمے سے مکمل ہوا کرتا ہے۔ اس کے بعد حادث محاسبی فرماتے ہیں کہ میں ایسے عمل کو قطعی باطل کہتا ہوں، اور نہ اسے باطل ہونے سے محفوظ تصور کرتا ہوں، اس باب میں لوگوں کے اختلاف کا مجھے علم ہے، اس کے باوجود میں اسی قول کو ترجیح دیتا ہوں کہ اگر عمل کی تکمیل ریا پر ہوئی ہے تو عمل باطل ہے، اگر کوئی شخص حضرت حسن بھریؑ کے اس قول کا حوالہ دے کہ دو رکعتوں میں سے پہلی اگر اللہ کے لیے ہوئی تو دوسری رکعت ضرر نہ کریگی یا یہ حدیث بیان کرے کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں عمل چھپاتا ہوں مجھے یہ اچھا نہیں لگتا کہ کوئی میرے عمل سے باخبر ہو۔ لیکن جب کسی کو اطلاع ہو جاتی ہے تو میں خوش بھی ہوتا ہوں، آپ نے فرمایا: تجھے دو ہرا اجر ملے گا، ایک خفیہ کا اور سرا اعلانیہ کا، حادث محاسبی نے اثر و خیر و فوہوں کا جواب دیا ہے اثر کے سلسلے میں ان کا کہنا یہ ہے کہ حضرت حسن بھریؑ کی مراد ضرر سے یہ ہے کہ خلطہ منہ اور مفید عمل نہیں، یعنی اگر عمل کے دوران کسی قسم کا خیال یا خلطہ آجائے تو اس کی وجہ سے عمل کو ترک نہ کرے انہوں نے یہ نہیں کہا کہ اگر اخلاص کی نیت کے بعد ریا کی نیت کرے گا تب بھی عمل فاسد نہیں ہوگا۔ حدیث کی تاویل میں ان کی مفضل تقریر ہے، ان کی تقریر کا خلاصہ ان تین نکات میں ہے۔ ایک یہ کہ حدیث میں اس کا ذکر نہیں کہ سائل کو لوگوں کی اطلاع سے خوش نماز کے دوران ہوا کرتی تھی یا نماز سے فارغ ہونے کے بعد، اس لیے یہ احتمال موجود ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد سرور ہے جسے شرعاً پسندیدہ قرار دیا گیا ہے، پچھلے صفحات میں اس سرور کی تفصیل کی دلیل

یہ ہے کہ اس سرور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجر بیان فرمایا ہے اور آخرت میں سے کوئی ایک فرد بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ جاہ و منزلت کی محبت پر بھی اجر ملتا ہے، زیادہ سے زیادہ یہ تو ہو سکتا تھا کہ یہ سرور محافل کیا جاتا، یہ کیسے ممکن ہے کہ محفل کو ایک اجر ملے اور ریا کار کو دو اجر حاصل ہوں تیسرا یہ کہ اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ تک محفل نہیں ہیں، بلکہ اکثر راوی اسے ابو صالحؓ پر موقوف قرار دیتے ہیں، بعض لوگ مرفوع بھی کہتے ہیں۔ اس لیے ریا کے سلسلے میں جو عام روایات موی ہیں انہی پر عمل کرنا چاہئے یہ حادث محاسنی کا قول ہے۔ اگرچہ انہوں نے قطعیت کے ساتھ کوئی حکم نہیں لگایا، بلکہ ان کے نزدیک غالب یہ ہے کہ اس طرح کی ریا سے عمل باطل ہو جاتا ہے۔

ہمارے نزدیک قرین قیاس بات یہ ہے کہ سرور کی یہ مقدار اگر عمل میں موثر نہ ہو بلکہ عمل دین کی وجہ سے صادر ہو، اور سرور محفل لوگوں کی اطلاع کے سبب ہو گیا ہو تو مفید عمل نہیں ہے، کیوں کہ اس سرور کی وجہ سے اصل نیت معدوم نہیں ہوتی، بلکہ اسی نیت کی وجہ سے عمل شروع ہوا، اور اسی نیت پر تمام ہوا۔ ریا کے سلسلے میں جو روایات وارد ہیں وہ اس محمول میں کہ عمل سے صرف حقوق کا ارادہ کیا گیا ہو، اور جو شرکت کے سلسلے میں وارد ہیں وہ اس پر محمول ہیں جب کہ ریا کی نیت ثواب کی نیت کے برابر یا اس پر غالب ہو، اگر ریا کی نیت ثواب کی نیت کے مقابلے میں ضعیف ہو تو اس سے صدقہ یا دوسرے اعمال کا ثواب بالکلیہ طور پر باطل نہیں ہوگا۔ نہ اس سے نماز میں فساد آنا چاہئے، یہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ عابد پر نماز خالصہ، بوجہ اللہ فرض ہوئی تھی، اور خالص وہ ہے جس میں کسی شئی کی آمیزش نہ ہو، جب اس میں ریا کی آمیزش ہو گئی خواہ معمولی ہی کیوں نہ ہو تو نماز ادا نہ ہوگی۔ واللہ اعلم عند اللہ۔ کتاب الاخلاص میں اس موضوع پر میر حاصل کشکو کی مکتبی ہے، اس لیے یہاں اعادے کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ اس ریا کا حکم تھا جو عبادت شروع کرنے کے بعد فراغت سے پہلے یا بعد میں ہوتا ہے۔

تیسری قسم : ریا کی وہ ہے جس میں عبادت کی نیت کے ساتھ ہی ریا کا قصد ہو۔ اگر اس نے عبادت سے فارغ ہونے تک وہی قصد برقرار رکھا تو اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ وہ نماز ناقابل اعتبار ہوگی اس کا اعادہ کیا جائے گا۔ اور اگر نماز کے دوران اپنے قصد پر اندامت ہو گئی، اور استغفار کر لیا اور نماز مکمل کرنے سے پہلے ہی رجوع کر لیا تو اس صورت میں تین قول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ قصد ریا کے ساتھ نماز ادا نہیں ہوگی، از سر نو ادا کرنی ہوگی، دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے افعال نماز رکوع و سجود باطل ہو جائیں گے، ان کا اعادہ کرنا ہوگا نیت باطل نہیں ہوگی، کیوں کہ نیت تحریمہ ایک عقد ہے، اور ریا خاطر قلبی کا نام ہے، اس خاطر قلبی سے نیت تحریمہ کا عقد ہونا باطل نہیں ہوتا۔ تیسرا قول ہے کہ نماز کے اعادے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ دل ہی دل میں اللہ سے مغفرت چاہے، اور اپنی عبادت کو اخلاص پر تمام کرے اعتبار خاتم کا ہوتا ہے، چنانچہ اگر کوئی عمل اخلاص پر شروع کرے اور ریا پر ختم کرے تو اس سے عمل فاسد ہو جائے گا۔ انہوں نے نماز کو اس سفید کپڑے سے تشبیہ دی ہے جو کسی عارضی نجاست سے آلودہ ہو گیا ہو، اگر یہ عارضی نجاست دور کر دی جائے تو کپڑا اپنی اصلی حالت سفیدی پر واپس آجائے گا، ان کا کہنا ہے کہ نماز اور اس کے افعال رکوع و سجود اللہ کے سوا کسی کے لیے نہیں ہوتے، اگر کوئی غیر اللہ کے لیے سجدہ کر لے تو اسے کافر کہا جاتا ہے۔ یہاں ایک عارضی ریا شامل ہو گیا تھا جو توبہ اور اندامت سے جاتا رہا، اور نماز اس حال پر واپس آ گیا کہ اسے لوگوں کی تعریف یا برائی کی کوئی پروا نہیں رہی اس لیے نماز صحیح قرار پائی۔

آخری دو قول قیاس فقہی کے خلاف ہیں، خاص طور پر یہ قول کہ صرف رکوع و سجود کا اعادہ کرنا چاہئے بحکیر تحریمہ کے اعادے کی ضرورت نہیں، اس لیے کہ اگر رکوع و سجود کو باطل قرار دیا جائے تو یہ بھی ماننا پڑے گا کہ یہ افعال نماز میں زائد ہیں، اور افعال زیادہ ہو جائیں تو نماز کس طرح صحیح رہ سکتی ہے۔ اسی طرح یہ کہنا بھی صحیح نہیں کہ نماز کا اخلاص پر مکمل ہونا کافی ہے نیز اعتبار خاتم کا ہونا چاہئے اس قول کے ضعف کی وجہ یہ ہے کہ ریا نیت کی صحت کے لیے مانع ہے، جب نیت ہی صحیح نہیں تو وہ عمل صحیح حالت میں اختتام تک کیسے پہنچ سکتا ہے؟

فقہی قیاس پر جو بات پوری اُترتی ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی عمل کا باعث صرف ریا ہے، طلبِ ثواب نہیں، نہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل پیش نظر ہے تو اس صورت میں آغاز ہی صحیح نہیں ہوا۔ اس کے بعد جو افعال رکوع و سجود وغیرہ کئے گا وہ صحیح ہوں گے۔ مثلاً ایک شخص اگر نماز پڑھتا پڑھتا، لیکن جب اس نے لوگوں کو دیکھا تو نماز کے لیے نیت باندھ لی، اس کے پڑے پٹا پاک تھے لیکن لوگوں کے خوف سے نماز پڑھنے کھڑا ہو گیا۔ یہ ایسی نمازیں ہیں جن میں نیت ہی نہیں ہے، کیوں کہ دین کی وجہ سے حکم ماننے کو نیت کہتے ہیں، یہاں دین کی وجہ سے حکم نہیں مانا گیا، بلکہ یہ کتنا زیادہ صحیح ہے کہ مقصد حکم ماننا تھا ہی نہیں ہاں اگر یہ صورت ہوتی کہ لوگوں کی عدم موجودگی میں بھی نماز پڑھتا، لیکن لوگوں کی موجودگی میں رغبت زیادہ ہو گئی تو یہاں دو باعث جمع ہوئے، اب اگر کوئی ایسی عبادت ہے جس میں تحریم و تحلیل نہیں ہوتی جیسے صدقہ، طہارت وغیرہ اعمال، تب یہ کہا جائے گا کہ عابد نے ریا کے باعث پر عمل کر کے نافرمانی کی، اور ثواب کے باعث پر عمل کر کے اطاعت کی، اس کے بارے میں یہ کتنا زیادہ صحیح ہو گا۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (پ ۲۶۳۰ آیت)

جس نے ذرہ برابر بھلائی کی وہ دیکھ لے گا جس نے ذرہ برابر برائی کی وہ بھی دیکھ لے گا۔

اسے ثواب کی نیت کے مطابق ثواب ملے گا، اور ریا کی نیت کے برابر عذاب ہو گا۔ یہ دونوں نیتیں ایک دوسرے کو باطل نہیں کریں گی۔ اور اگر ایسی صورت نماز میں پیش آئی جو نیت میں غلط واقع ہونے کی وجہ سے فاسد ہو جاتی ہے تو اس کی بھی دو حالتیں ہیں، یا وہ نماز نفل ہوگی یا فرض نفل کا حال صدقہ جیسا ہے اس میں من وجہ اطاعت پائی جاتی ہے، اور من وجہ نافرمانی اس لیے کہ اس کے دل میں دو باعث موجود ہیں، اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کی نماز فاسد ہے یا اس کی اقتدا باطل ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے تراویح کی نماز پڑھی اور اس کے قرائن حال سے یہ ظاہر ہوا کہ اس کا مقصد حسنِ قرأت کا اظہار ہے۔ اگر اسکے پیچھے لوگوں کا مجمع نہ ہوتا اور وہ اپنے گھر میں تھا ہوتا تو تراویح کی نماز نہ پڑھتا، ایسے شخص کے متعلق یہ کتنا صحیح نہ ہو گا کہ اس کے پیچھے نماز پڑھنی درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ ایسا گمان کرنا بھید ہے، بلکہ مسلمان کے ساتھ تو یہی گمان رکھنا چاہئے کہ وہ نوافل سے بھی ثواب ہی کا ارادہ کرتا ہے۔ اس لحاظ سے اس کا ارادہ بھی صحیح ہے، اور اس کی اقتدا بھی درست ہے، اگرچہ ثواب کی نیت کے ساتھ کوئی اور قصد بھی ہو جو گناہ کا باعث ہو۔

اگر فرض میں دو باعث جمع ہو جائیں، اور دونوں الگ الگ مستقل نہ ہوں، بلکہ یکجا ہو کر عبادت کا باعث بنے ہوں اس صورت میں اس کے ذمے سے واجب ساقط نہیں ہو گا۔ کیوں کہ وجوب کا باعث اس کے حق میں خالی اور مستقل نہیں پایا گیا۔ اگر ہر باعث مستقل ہو یعنی اگر باعث ریا نہ ہوتا تب بھی فرض ادا کرتا یا باعث فرض نہ ہوتا تو ریا کی وجہ سے نماز نفل پڑھتا یہ صورت محلِ نظر ہے، اور اس میں کئی احتمال ہیں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس کے ذمے خالصۃً اللہ کے لیے نماز واجب تھی، لیکن اس نے واجب خالص ادا نہیں کیا اس لیے یہ صورت جائز نہیں ہوئی، جو از کا حکم بھی لگایا جاسکتا ہے اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ امتثالِ امر ایک مستقل باعث ہے، اور وہ یہاں پایا گیا ہے۔ اگر اس میں کوئی دوسرا باعث مل جاتا ہے تو اس سے نماز کی فرضیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص منصوبہ گھر میں نماز ادا کرے اگرچہ وہ یہاں منصوبہ گھر میں نماز پڑھنے کی وجہ سے گناہ گار ہو گا لیکن اصل نماز کے اعتبار سے مطیع ہو گا، اور فرضیت اس کے ذمے سے ساقط ہو جائے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر اصل نماز کے باعث مختلف ہوں گے تو اس میں احتمالات بھی مختلف ہوں گے لیکن اگر اصل نماز میں ریا نہ ہو صرف عبادت میں ہو۔ مثلاً کسی شخص نے جماعت میں شرکت کے لیے اول وقت سہت کی، اگر تھا ہوتا تو اول وقت کے بجائے درمیانی وقت میں نماز پڑھتا، یا اگر فرض نہ ہوتے تو ریا کی وجہ سے نماز کی اجتناب نہ کرتا، یہ سب امور نماز کی صحت کے لیے مانع نہیں ہیں کیوں کہ اصل نماز کے باعث سے یہاں کوئی دوسرا باعث مختلف نہیں ہے۔ بلکہ وقت کی تعیین میں ریا ہوا ہے اس سے اصل نماز میں غلط پیدا ہونے کا سوال ہی نہیں ہوتا۔

یہ اس ریا کا حکم ہے جو عمل کا باعث اور اس کے لیے محرک ہو اور اگر کوئی مشورہ ایسا ہو جو لوگوں کی اطلاع سے حاصل ہوتا ہو اور اس کا اثر عمل تک نہ پہنچتا ہو تو اس کی وجہ سے نماز کا فائدہ ہونا بعید ہے یہ تحصیل ہمارے نزدیک فقہ اسلامی کے مطابق ہے۔ کیوں کہ مسئلہ فی الحقیقت دقیق ہے اس لیے فقہاء نے اسے ہاتھ نہیں لگایا اور جنہوں نے اس موضوع پر کچھ لکھا ہے انہوں نے فقہی اصول نماز کی صحت اور عدم صحت کے سلسلے میں فتاویٰ کے تقاضوں کا لحاظ نہیں کیا بلکہ انہوں نے تعفیہ قلب اور اخلاص کو اصل مقصد قرار دے کر معمولی معمولی خواطر سے عبادات کے فساد کا حکم لگا دیا ہم نے جو کچھ لکھا ہے وہ حد اعتدال میں ہے۔ صحیح علم اللہ کو ہے وہی غیب و شہود کا عالم اور رحمن و رحیم ہے۔

ریا کی دوا اور اس مرض میں دل کے علاج کا طریقہ

یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ ریا سے اعمال ضائع ہو جاتے ہیں اور ریا کا راز اللہ کے غضب کا مستحق ہونا ہے یہ بڑی مسلک بیماری ہے اس لئے اگر کوئی شخص اس بیماری میں مبتلا ہو جائے تو دوا و علاج سے اس کا ازالہ ضرور کرے خواہ اس کے لئے کتنی ہی مشقت کیوں نہ اٹھانی پڑے اور کتنا ہی زبردست مجاہدہ کیوں نہ کرنا پڑے دوا کی طبی و ترشی ہی شفاء کی ضامن ہے۔ یہ ایسا مجاہدہ ہے جس کی ضرورت ہر شخص کو ہوتی ہے خواہ وہ بچہ ہی کیوں نہ ہو اس لئے کہ بچہ عقل و شعور سے محروم ہوتا ہے جو کچھ لوگوں کو کرتے دیکھتا ہے خود بھی ایسا ہی کرتا ہے چنانچہ جب وہ دیکھتا ہے کہ لوگ ایک دوسرے کے ساتھ قلعہ کرتے ہیں تو اس کے دل میں قلعہ کی محبت پیدا ہو جاتی ہے اور تمام حواس پر چھا جاتی ہے اس عادت کی ہلاکت انگیزی اس وقت منکشف ہوتی ہے جب عقل و کمال حاصل ہو جاتا ہے لیکن اس وقت یہ عادت اتنی گہرائی تک راسخ ہو جاتی ہے کہ شدید مجاہدے اور انتہائی مشقت کے بغیر اس کا قلع قمع کرنا ممکن نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس مجاہدے کے سبب ہی محتاج ہیں اول اول اس میں سخت دشواری ہوتی ہے پھر سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔

ریا کے علاج کی دو صورتیں : اس مرض کے علاج کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس کے اصول و مروج کی تصحیح کی جائے جن سے ریا کا درخت نشوونما پاتا ہے دوسری صورت یہ ہے کہ ریا سے سردست جو خطرہ لاحق ہو اس کا سد باب کر دیا جائے پہلی صورت۔ اصول و اسباب کی تصحیح : یہ صورت اسی وقت قابل عمل ہو سکتی ہے جب اصول و اسباب معلوم ہوں اس سلسلے میں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ ریا کی اصل جاہ و منزلت کی محبت ہے۔ اگر اسے مفصل بیان کیا جائے تو اس کی تین آملیں نکلتی ہیں۔ اول تعریف کی لذت دوم مذمت کے رنج سے غرت سوم لوگوں کی مملوکہ چیزوں میں طمع۔ یہی چیزیں ریا کا سبب ہیں انہی سے ریا کو تحریک ہوتی ہے چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت اس کی شاہد ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا یا رسول اللہ! اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو حقیقت کے لئے جہاد کرتا ہے حقیقت کے معنی یہ ہیں کہ اسے اس بات سے غیرت آتی ہے کہ خود مغلوب ہو جائے یا مغلوب ہونے کی وجہ سے لوگ اسے برا کہیں اسی طرح اس شخص کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں جو مرجہ حاصل کرنے کے لئے جنگ کرے یا ناموری کے لئے لڑے مرجہ حاصل کرنے کے معنی ہیں جاہ کی خواہش اور دلوں میں جگہ پانے کی تمنا اور ذکر سے مراد زبانی تعریف کی خواہش ہے۔ آپ نے یہ سوال سن کر فرمایا۔ مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ فِي الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

جو شخص اللہ کا کلمہ اونچا کرنے کے لئے جنگ کرے وہی اللہ کی راہ میں ہے۔

حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب دونوں فریق جہاد میں دست و گریبان ہوتے ہیں تو ملائکہ اترتے ہیں اور لوگوں کے جہاد کا حال ان کے مراتب کے مطابق تحریر کرتے ہیں کہ فلاں شخص ذکر کے واسطے جنگ کرتا ہے فلاں شخص ملک کے لئے لڑتا ہے۔ ملک کے لئے لڑنے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دنیاوی مال و متاع کے لئے لڑتا ہے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں

کہ لوگ کسی معتول کو شہید کہنے لگتے ہیں کیا معلوم اس نے اپنی سواری کے دونوں تھیلے سیم وڈر سے لبریز کر رکھے ہیں ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

من غزا لا یبغی الا عقلا فلہ ممانوی (نسائی)

جو شخص اونٹوں کے باندھنے کی رستی کے لئے جہاد کرے تو اسے اس کے مطابق ملے گا۔

اس حدیث میں بھی طمع کی طرف اشارہ ہے۔ بعض اوقات آدمی کو تعریف کی خواہش نہیں ہوتی لیکن وہ مذمت کے آلم سے بچتا چاہتا ہے۔ جیسے کوئی بخیل اگر چند ایسے شیعوں کے درمیاں پھنس جائے جو اللہ کی راہ میں زیادہ سے زیادہ مال خیرات کر رہے ہوں تو وہ بھی تمہوڑا مال خیرات کر دیتا ہے تاکہ بخیل نہ کہلائے اسے تعریف کی تمنا نہیں تھی، محض بخل کی بدنامی سے بچنے کی متقی تھی یا جیسے کوئی بزدل بہادری کی صف میں پھنس جائے کہ بھاگنے کی کوشش کے باوجود بھاگ نہ سکے تاکہ لوگ بزدل نہ کہیں، احتیاط کے ساتھ چند حملے کر کے وہ نامزدی کے خطاب سے بچتا چاہتا ہے، بہادر کہلاتا نہیں چاہتا، اسی طرح وہ شخص ہے جو شب بیداریوں میں رہے، اور چند رکعات پڑھ لے، تاکہ لوگ کامل نہ کہیں، یہ بھی مذمت سے خائف ہے، حمد کا متقی نہیں۔ کبھی آدمی تعریف کی لذت پر تو صبر کر سکتا ہے، لیکن مذمت کی تکلیف پر صبر نہیں کر پاتا۔ چنانچہ وہ حاجت کے باوجود استفسار نہیں کرتا، یا علم کے بغیر ہی فتویٰ دیدیتا ہے، یا علم حدیث سے واقفیت کا دعویٰ کرتا ہے، حالانکہ وہ کچھ نہیں جانتا، محض اس لئے کہ اس کی مذمت نہ کی جائے۔ یہ وہ تین امور ہیں جن سے ریا کار ریا پر مائل ہوتا ہے۔ اس کا علاج ہم اسی کتاب کے نصف اول میں بیان کر چکے ہیں، اب ہم وہ علاج ذکر کرتے ہیں جو ریا کے ساتھ مخصوص ہے۔

ریا کا مخصوص علاج : یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ انسان کسی چیز کی خواہش اسی وقت کرتا ہے جب وہ یہ سمجھتا ہے کہ وہ چیز اس کے لئے نفع بخش، اور لذت آفرین ہے خواہ اس کا نفع یا لذت فوری طور پر ظاہر ہو یا آئندہ کسی وقت ظاہر ہونے کی توقع ہو۔ لیکن اگر اسے یہ بات معلوم ہو جائے کہ اس چیز کا نفع یا لذت دقیق ہے، آئندہ کے لئے یہ چیز ضرر رساں ہوگی تو اس کے لئے خواہش منقطع کرنا، یا اس چیز سے گریز کرنا دشوار نہیں رہتا۔ مثلاً ایک شخص شہد کی لذت سے واقف ہے، لیکن اگر اس پر یہ حقیقت منکشف ہو جائے کہ اس میں زہر کی آمیزش ہے تو ہرگز اسے استعمال نہ کرے گا۔ خواہشوں اور رغبتوں کے خاتمے کا سہل طریقہ یہی ہے کہ وقتی فوائد سے قطع نظر کرے، اور مستقبل کے نقصانات پیش نظر رکھے۔ اگر بندے کو ریا کی معصرت کا علم ہو جائے، اور یہ جان لے کہ ریا کار دنیا میں توفیق سے، اور آخرت میں اللہ کی قربت سے محروم رہتا ہے، اسے قیامت کے دن دردناک عذاب ہوگا، وہ اللہ تعالیٰ کی شدید ناراضگی کا مستحق قرار پائے گا، اور بر سر عام رسوا ہوگا، جب تمام لوگوں کے سامنے اسے عاجز اور فریب کار کے لقب سے نوازا جائے گا، اور یہ کہہ کر شرمندہ کیا جائے گا کہ کیا تجھے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے عوض دنیاوی مال و متاع خریدتے ہوئے شرم نہیں آئی، تو نے بندوں کے دلوں کا خیال کیا، اور اللہ کی عبادت کے ساتھ استہزاء کی، تو اللہ کا مبغوض بن کر بندوں کا محبوب ہوا، تو نے ان کے لئے آرائش کی، اور اللہ کے لئے اپنے آپ کو نجاستوں میں آلودہ کیا، تو نے اللہ سے دور ہو کر ان کی قربت پائی، تو نے بندوں کی تعریف کے لئے اللہ کی مذمت کو حقیر جانا، تو نے ان کی خوشنودی کے لئے اللہ کی ناراضگی مول لی، کیا تیرے نزدیک اللہ سے زیادہ کوئی حقیر نہ تھا، جب بندہ اس رسوائی کے بارے میں سوچے گا، اور دنیاوی فوائد اور آخری نقصانات میں موازنہ کرے گا تو ریا کی طرف ذرا بھی ملتفت نہ ہوگا۔ ریا کی وجہ سے اعمال کا فساد کوئی معمولی نقصان نہیں کیا، مجب ہے کہ ایک عظیمانہ عمل نیکیوں کے پلے میں بھاری پڑ جائے، اور جب اس میں ریا کی آمیزش ہو جائے تو وہ گناہوں میں شامل ہو جائے اور اسی کے پلے کو جھکا دے، اور گناہ گار کو دامن جہنم کرے۔ اگر ریا سے صرف ایک عبادت ہی فاسد ہو جائے تب بھی اس کا ضرر کچھ کم نہیں، چہ جائیکہ وہ ایک عمل نیکیوں کی دائرے سے نکل کر گناہ بن جائے، اور گناہوں کے پلے کو جھکا دے، اور اگر بالفرض نیکیوں کا پلہ ہی جھکا رہے تب بھی وہ ایک ”ریا کارانہ عمل“ صاحب عمل کی تمام تر نیکیوں کے باوجود اسے صدیقین اور انبیاء و مقربین کے

زمرے میں شامل نہیں ہونے دے گا، بلکہ اولیاء کے جوتوں میں جگہ دے گا۔

یہ دینی نقصان کی تفصیل تھی، دنیوی نقصان بھی کچھ کم نہیں، لوگوں کے دلوں کی رعایت، ہر صورت پریشانی کا باعث ہے، لوگوں کی خوشنودی ایک ایسی انتہا ہے جہاں پہنچنا آسان نہیں ہے۔ تمہارے ایک عمل سے اگر کوئی شخص خوش ہے تو دوسرا اسی عمل سے ناراض ہے، بعض لوگوں کو ناراض کر کے بعض دوسروں کو خوش رکھا جاسکتا ہے، جو شخص اللہ کی ناراضگی پر مخلوق کی ناراضگی کو ترجیح دیتا ہے اللہ اس سے ناراض ہوتا ہے اور دوسروں کو بھی اس سے ناراض کر دیتا ہے۔ پھر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ مخلوق کی تعریف سے کیا فائدہ؟ آخر لوگ اللہ کی ناراضگی پر بندوں کی تعریف کو کیوں ترجیح دیتے ہیں؟ جب کہ نہ ان کی تعریف سے رزق میں اضافہ ہوتا ہے، نہ عمر بڑھتی ہے، اور نہ ان کی تعریف اس دن کام آتی ہے جو صحیح معنی میں ”فقروا فلاح“ کا دن ہے۔

جہاں تک لوگوں کے مال و متاع میں طمع کا تعلق ہے اس سلسلے میں یہ سوچنا چاہیے کہ تمام قلوب اللہ کے لئے مسخر ہیں، اسے اختیار ہے وہ جس دل کو چاہے دینے پر مائل کر دے، اور جس دل کو چاہے دینے سے روک دے تمام مخلوق اللہ کے اختیار کے سامنے مجبور محض ہے رزق صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے، مخلوق سے رزق کی طمع رکھنے والا ذلت و رسوائی سے نہیں بچتا۔ اگر مراد حاصل بھی ہو جائے تب بھی احسان اور امانت کے بوجھ سے محفوظ نہیں رہتا، بھوئی امیدوں، خام خیالیوں کے لئے اللہ کی قربت اور اس کی بخشش ہوئی عزت کو ٹھکرا تا کتنی بڑی حماقت ہے، پھر یہ ضروری نہیں ہے کہ آدمی اپنی طمع کے مطابق حاصل کر لینے میں کامیاب بھی ہو جائے، اکثر و بیشتر ناکامی ہی ہاتھ لگتی ہے، کامیاب ہو بھی جائے تو اس کی لذت سی اتنی خوشی نہیں ہوگی جتنی تکلیف اس ذلت سے ہوگی جو احسان کے نتیجے میں ملے گا۔

لوگوں کی مذمت سے ڈرنا بھی حماقت ہے، کیا ان کی مذمت سے نقصان میں اضافہ ہوتا ہے جو کچھ کاتب تقدیر نے لکھ دیا ہے وہ ہو کر رہے گا، نہ مذمت سے موت جلد آئے گی، نہ رزق میں دیر ہوگی، نہ دوزخ میں ٹھکانہ ملے گا اگر جنتی ہے، نہ اللہ کا مبغوض ٹھہرے گا اگر اس کا محبوب ہے تمام بندے عاجز ہیں۔ نہ وہ نفع و ضرر پر قادر ہیں، نہ موت و حیات ان کے بس میں ہے، نہ موت کے بعد کی زندگی پر انھیں اختیار حاصل ہے، قرآن حکیم میں ہے۔

وَلَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيٰوةً وَلَا نَشْوَراً (پ ۱۸ آیت ۳)

اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کا اور نہ کسی کے مرنے کا اختیار رکھتے ہیں

اور نہ کسی کے جینے کا اور نہ کسی کو دوبارہ چلائے گا۔

اگر اس طرح سوچا جائے، اور دل و دماغ کو فکر و تدبیر کی یہ سمت عطا کی جائے تو کوئی وجہ نہیں کہ دل میں ریا کی طرف میلان باقی رہے، اس لئے عقلمند آدمی ایسی چیزوں سے رغبت نہیں رکھتا جن میں ضرر زیادہ ہو اور نفع کم ہو، پھر یہ بات بھی بڑی اہم ہے کہ اگر لوگوں کو ریا کار کے باطن کا حال معلوم ہو جائے کہ وہ دل میں ریا کرتا ہے، اور زبان سے غلوں کا ہر کرتا ہے تو وہ نفرت کرنے لگیں۔ اللہ تعالیٰ کبھی نہ کبھی اس کا بھید کھول ہی دیں گے تاکہ وہ لوگوں کے نزدیک مبغوض ٹھہرے اور وہ اس کی ریا کاری، اور اللہ کے یہاں اس کی رسوائی سے واقف ہو جائیں۔ یہ بات نہیں ہے کہ آدمی کی صرف ریا ظاہر ہوتی ہے، بلکہ اس کا اخلاص بھی منکشف ہو جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اسے غلوں کے باعث لوگوں میں محبوب بناتا ہے، انھیں مسخر کرتا ہے اور ان کی زبانوں کو ان مدح و ثنا میں بولنے کی طاقت بخشتا ہے حالانکہ نہ لوگوں کی مدح کمال ہے، اور نہ ان کی مذمت عیب۔ بنو حنیم کے ایک شاعر نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک میں یہ دعویٰ کیا ”ان مدحی زین وان قدحی شین“ میری تعریف آدمی کی مذمت ہے اور برائی اس کے حق میں معیوب ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا تو جموت کتا ہے، یہ وصف صرف باری تعالیٰ کا ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہوتا۔ لوگوں کی تعریف بلاشبہ مذمت اور اس کی مذمت بلاشک عیب ہے۔ آدمی کے مدح و ذم سے کچھ نہیں ہوتا۔ لوگوں کی تعریف میں تجھے خیر کا پہلو نظر آتا ہے اگر تو اللہ کے یہاں مذموم ہے، اور دوزخ تیری تقدیر ہے؟ اور لوگوں کی مذمت تیرے لئے کس

شرک یا بحث بن سکتی ہے اگر تو اللہ کے یہاں محبوب ہے اور رحمت تیرا مقدر ہے؟

جو شخص اپنے دل میں آخرت کی زندگی اور اس زندگی میں حاصل ہونے والی لازوال نعمتوں اور بلند درجات کا استحضار رکھتا ہے وہ دنیاوی زندگی کی ان نعمتوں کو بیچ سمجھے گا جن میں کدور ہیں اور تلاشیں ہیں وہ اپنے فکرو عمل کی تمام تر قوتوں کو اللہ کے لئے مخصوص کر دے گا، ریا کی ذلت اور لوگوں کے دلوں کو ایذا پہنچانے سے بچے گا، اس کے خلوص کے انوار کا برقعہ دل پر پڑے گا، جس سے شرح صدر حاصل ہو گا اور شرح صدر کی بدولت لطیف مکاشفات کا درک ملے گا، جن سے اللہ کے ساتھ انسیت اور مخلوق سے وحشت برہے گی، دنیا سے نفرت اور آخرت کی عظمت میں اضافہ ہو گا، دل میں مخلوق کے لئے کوئی جگہ باقی نہیں رہے گی، دل میں ریا کا داعیہ ہی پیدا نہ ہو گا، اور اخلاص کی راہ خود بخود کھلتی چلی جائے گی۔

ریا کا عملی علاج : ریا کا عملی علاج یہ ہے کہ عبادات عقلی رکھنے کی عادت ڈالے، اور انھیں اس طرح پوشیدہ رکھے جس طرح گناہوں کو چھپایا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ دل عبادات سے اللہ کے علم و اطلاع پر قناعت کر لے، اور اس کا نفس غیر اللہ کے علم و اطلاع کی ضرورت محسوس نہ کرے، روایت ہے کہ ابو حفص حدادؒ کے کسی رفیق نے دنیا اور اہل دنیا کی مذمت کی، آپ نے فرمایا تم نے وہ بات ظاہر کی ہے جسے چھپانا چاہیے تھا، آج کے بعد تم ہمارے پاس مت بیٹھنا، غور کیجئے ابو حفص نے ذرا سی بات ظاہر کرنے سے منع فرما دیا، کیوں کہ دنیا کہ مذمت کا دعویٰ دراصل اپنے زہد و تقویٰ کا ڈھنڈورہ ہے۔ ریا کے لئے اخفاء سے زیادہ مؤثر اور کامیاب دوا کوئی اور نہیں ہے، مجاہدے کی ابتدا میں عقلی رکھنے کا عمل نہایت شاق گذرتا ہے، لیکن اگر کچھ عرصے تک اس پر صبر کر لیا جائے اور یہ تکلف سہی اسے عادت بنا لیا جائے تو اس عمل کی گرانی ساقط ہو جائے گی، اور اللہ کے مسلسل اُطاف و عنایات اور اس کی توفیق، تائید کی بدولت سہولت پیدا ہو جائے گی، لیکن یہاں عمل کا ثمر ملتا ہے، بے عملی سے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَهُ حَتَّى يَغْيِرَ وَاِمَا بَانَفْسِهِمْ**۔ (پ ۸۳ آیت ۱۱)

واقعی اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت میں تغیر نہیں کرتا جب تک وہ لوگ خود اپنی حالت کو نہیں بدل دیتے۔
بندہ مجاہدہ کرے تو باری تعالیٰ ہدایت سے نوازتا ہے، بندہ دستک دے تو باری تعالیٰ کی رحمتوں کا در کھلتا ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ۔ (پ ۱۱ آیت ۴۰)

یقیناً اللہ تعالیٰ محصلین کا اجر ضائع نہیں کرتے۔

وَلَنْ تَكُ حَسَنَةً نِّصًّا عَفْوَ يُؤْتِي مَنْ لَدُنْكَ أَجْرًا عَظِيمًا۔ (پ ۳۵ آیت ۴۰)

اور اگر ایک نیک ہوگی تو اس کو کئی گنا کر دیں گے اور اپنے پاس سے اور اجر عظیم دیں گے۔

دوسری صورت۔ خطرات و عوارض کا انسداد : یعنی ان دساوس اور خطرات کا انسداد کرنا جو عبادت کے دوران قلب پر وارد ہوتے ہیں اور اسے غیر اللہ میں مشغول کر دیتے ہیں۔ ان کے انسداد کا طریقہ بھی سیکھنا چاہیے، جو لوگ اپنے نفس سے جہاد کرتے ہیں، قناعت، قطع طمع، مخلوق کی نظروں میں خود کو گرا دینے، اور ان کے مدح و ذم سے بے اعتنائی برتنے کے عمل کے ذریعے دل سے ریا کی جڑیں نکال دیتے ہیں، شیطان عبادات کے دوران ان کا چچھا نہیں چھوڑتا، بلکہ ریا کے خطرات اور عوارض سے انھیں پریشان کرتا ہے، ان کی دساوس اور نفسانی خواہشات باقیہ غم نہیں ہوتیں، بلکہ مجاہدے سے دب جاتی ہیں جب خارجی عوامل سے تحریک ملتی ہے وہ پھر ابھرتے گتے ہیں اس لئے ریا کے خطرات و عوارض کا دور کرنا بھی نہایت ضروری ہے۔ اور اس کا طریقہ جاننا بھی ناگزیر ہے۔

ریا کے خطرات : ریا کے خطرات تین ہیں۔ کبھی یہ تینوں خطرات یک وقت وارد ہوتے ہیں، اور بظاہر ایک ہی خطرہ لگتا ہے

اور بعض اوقات بتدریج آتے ہیں، یعنی پہلے ایک، پھر دوسرا، اور اس کے بعد تیسرا پہلا خطرہ تو یہ ہے کہ عابد لوگوں کی اطلاع اور ان کی اطلاع سے اپنی واقفیت کی آرزو کرے، اس کے بعد نفس میں لوگوں کی مدح و تعریف، اور ان کے نزدیک قدر و منزلت کی رغبت پیدا ہو، پھر نفس اس کو قبول کرے اور اس کے شہوت پر یقین کرے ان میں سے پہلے خطرے کا نام معرفت ہے، دوسرے کا حالت ہے، اسے شہوت اور رغبت بھی کہہ سکتے ہیں، تیسرے کا نام عزم و ارادہ ہے۔ پہلے خطرے کے اسناد کے لئے زیادہ قوت کی ضرورت ہے، تاکہ دوسرے خطرات کی آمد کا امکان ہی باقی نہ رہے۔ چنانچہ اگر کسی کے دل میں مخلوق کی اطلاع اور ان کی اطلاع سے اپنی معرفت کا خطرہ وارد ہو تو اسے یہ کہہ کر دور کرے کہ مخلوق سے مجھے کیا مطلب؟ خواہ وہ تیری عبادت سے واقف ہو یا نہ ہوں، ان کے علم یا عدم علم سے تیری عبادت کی قبولیت یا عدم قبولیت پر کیا اثر پڑتا ہے۔ اللہ تعالیٰ جانتا ہے، اسی کے اختیار میں تہذیب قبول ہے، غیر اللہ کے علم سے کیا فائدہ؟۔ اگر دل میں عہد کی خواہش پیدا ہو تو ریا کی آفات کے ذکر سے اس خواہش کا استیصال کرے، اور یہ سوچے کہ اگر میں نے یہ عمل غلو میں دل سے نہیں کیا تو قیامت کے دن باری تعالیٰ کے غیظ و غضب کا مستحق ٹھہروں گا، اور اعمال سے اس وقت محروم ہوں گا جب ان کی شدید ضرورت ہوگی۔ جس طرح یہ جاننے سے کہ لوگ ہماری عبادت سے واقف ہیں، ریا کی رغبت اور شہوت جنم لیتی ہے، اسی طرح ریا کی آفات کے ذکر سے کراہت اور نفرت پیدا ہوتی ہے۔ رغبت قبول کی اور کراہت انکار کی دعوت دیتی ہے، نفس ان میں سے وہ دعوت قبول کرتا ہے جو زیادہ قوی اور غالب ہو۔

ریا کے خطرات کا ستر باب : اس سے معلوم ہوا کہ ریا کے خطرات دور کرنے کے لئے تین امور ضروری ہیں، معرفت، کراہت اور انکار، بندہ بھی عزم و اخلاص کے ساتھ عبادت شروع کرتا ہے، پھر ریا کا خطرہ پیش آتا ہے، اور وہ اسے قبول کر لیتا ہے اس وقت اسے وہ معرفت اور نفرت یاد نہیں رہتی جو دل میں پہلے سے موجود تھی، اس کی وجہ یہ ہے کہ مذمت کا خوف، مدح کی محبت، اور حرص دل پر اتنی غالب آجاتی ہے کہ دوسری چیز کی مصلحت ہی باقی نہیں رہتی۔ اور ریا کی آفات، اور عاقبت کی خرابی کی جو معرفت پہلے سے موجود ہوتی ہے وہ مغلوب ہو جاتی ہے، بلکہ دل میں مصلحت نہ پا کر نکل جاتی ہے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنے دل میں علم کا خیال رکھے، غضب کو برا سمجھے، اور یہ عزم رکھے کہ اگر غصہ کے اسباب رونما ہوئے تو میں قتل اور مہرباری سے کام لوں گا، پھر بعض ایسے اسباب پیدا ہوئے جن سے اس کے غصے کی آگ بھڑک اٹھی، اور دل سے سابق عزم کا خیال نکل گیا اور غیظ و غضب کی آفات لگا ہوں سے او بھل ہو گئیں، یہی حال شہوت کی طلاوت کا ہے کہ جب دل اس طلاوت سے لبریز ہوتا ہے تو معرفت کا نور مہجپ جاتا ہے، حضرت جابر نے اپنی اس روایت میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے درخت کے نیچے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات پر بیعت کی تھی کہ جمادے راہ فرار اختیار نہیں کریں گے، موت پر بیعت نہیں کی تھی، لیکن جنگِ حنین کے موقع پر ہم نے یہ بیعت فراموش کر دی، اور میدانِ جنگ سے بھاگ کھڑے ہوئے، جب ہمیں یہ کہہ کر آواز دی گئی اے درخت (کے نیچے بیعت کرنے) والو! اب ہم واپس آئے (مسلم، العہاس) بیعت کے باوجود میدانِ جنگ سے اس لئے فرار ہوئے کہ دل خوف سے بھر گئے تھے، اور ثابت قدم رہنے کا عہد ذہن سے نکل گیا تھا، جب وہ عہد یاد دلایا تو واپس آئے۔

ان تمام شہوات کا یہی حال ہے جو ایک دم جوش میں آتی ہیں، یعنی ان شہوات سے ایمان میں جو ضرر پیدا ہوتا وہ یاد نہیں رہتا، اس سے معلوم ہوا کہ معرفت باقی نہ رہے تو کراہت کا اعتبار نہیں ہوتا، یہی کہ کراہت معرفت کے نتیجے میں ظاہر ہوتی ہے۔ کبھی انسان یاد بھی کر لیتا ہے، اور جان لیتا ہے کہ جو خطرہ اس کے دل میں وارد ہوا ہے وہ ریا کا خطرہ ہے جو خدا کے غضب کا باعث ہے، لیکن اس پر شہوت اس قدر غالب ہوتی ہے کہ معرفت کے باوجود وہ اس پر اصرار کرتا ہے، ہوائے نفس اس کی عقل پر چھا جاتی ہے، جو لذت ملتی ہے اسے چھوڑ نہیں پاتا، اور توبہ و استغفار کے حیلے بھانے تراش کر دل کو مطمئن کرتا ہے، یا ایسے کام کرتا جن سے اس لذت کی خرابی پر غور کرنے کی مصلحت ہی نہ ملے۔ بہت سے علماء ایسے ہیں جن کا کوئی لفظ ریا سے خالی نہیں ہوتا، اور وہ اس سے واقف بھی ہوتے ہیں، اس کے باوجود اہتمام نہیں کرتے، بلکہ اصرار کرتے ہیں۔ یہ اصرار ان پر زبردست حجت ہو گا، کیوں کہ وہ ریا

کی ہلاکت کا علم رکھتے ہوئے بھی ریا کرتے ہیں، حالانکہ محض معرفت ہی کافی نہیں ہے بلکہ معرفت کے ساتھ قدرت بھی ضروری ہے بعض اوقات آدمی معرفت اور کراہت دونوں رکھتا ہے، اس کے باوجود ریا کے دوائی قبول کرتا ہے، اور ان کے بموجب عمل کرتا ہے، کیونکہ شہوت کی قوت کے مقابلے میں کراہت ضعیف ہوتی ہے، ایسی کراہت سے بھی کوئی فائدہ نہیں، اس لئے کہ کراہت کا حاصل قویہ ہے کہ آدمی فعل سے باز آجائے، فائدہ صرف تین امور کے اجتماع میں ہے معرفت، کراہت، انکار۔ انکار کراہت کا ثمرہ ہے، اور کراہت معرفت کا ردِ عمل ہے، جس قدر ایمان، اور علم کا نور قوی ہوگا اسی قدر معرفت قوی ہوگی، اور جس قدر آدمی کے دل میں دنیا کی محبت ہوگی، آخرت سے غفلت ہوگی، جس قدر وہ اللہ کے العامت سے منہ موڑے گا، اور دنیوی زندگی کی آفات سے بے پرواہ رہے گا، اور آخری زندگی کی لازوال نعمتوں سے اعراض برتے گا اسی قدر معرفت ضعیف ہوگی، یہ ایک سلسلہ ہے، جس کی کڑیاں ایک دوسرے سے وابستہ ہیں، بعض بعض کا ثمرہ اور نتیجہ ہیں، اور ان سب کی اصل دنیا کی محبت، اور غلبہ شہوات ہے۔ یہی ہر گناہ کی جڑ، اور خطا کی بنیاد ہے، کیوں کہ جاہ و منزلت کی لذت اور دنیاوی نعمتوں کی محبت ہی آدمی کے دل کو لوٹ لیتی ہے، اور اس کی ایمانی قوت سلب کر لیتی ہے، وہ اس لذت میں اتنا منہمک ہوتا ہے کہ نہ وہ آخرت کو اپنے غور و فکر کا موضوع بنا پاتا ہے، اور نہ کتاب و سنت کے انوار سے استفادہ کر سکتا ہے۔

وساوس پر منوآخذہ نہیں : ریا یہ سوال کہ اگر ایک شخص اپنے دل میں ریا کو مکروہ بھی سمجھتا ہو، اور اس کراہت کی بنا پر ریا کارانہ اعمال کا مرتکب بھی نہیں ہوتا بلکہ ان کی نفی کرتا ہے، لیکن وہ ریا کی طرف طبیعت کے میلان اور رغبت سے خالی نہیں ہے، البتہ وہ اپنی رغبت اور میلان کو پسندیدگی کی نظر سے نہیں دیکھتا آیا یہ شخص بھی ریا کاروں کے ڈمرے میں شامل ہے یا ان سے الگ ہے؟ اس سلسلے میں پہلی بات یہ سمجھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں بنایا، شیطان کو دوسوہ انگیزی سے روکنا یا طبیعت کو کسی چیز کی طرف مائل نہ ہونے دینا بندے کے دائرہ اختیار سے خارج ہے، بلکہ اس کے اختیار میں صرف اس قدر ہے کہ وہ اپنے شہوات کا اس کراہت سے قائل کرے۔ جو اسے عواقب کے علم، دین کی معرفت، اللہ، اور یوم آخرت پر ایمان کی وجہ سے حاصل ہوا ہے، اگر کوئی شخص ایسا کرتا ہے وہ گویا اپنا فریضہ ادا کرتا ہے اور وہ حکم بجالاتا ہے جس کا اسے مکلف قرار دیا گیا ہے۔ اس کی دلیل یہ روایت ہے کہ بعض صحابہ کرام نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں اپنی حالت کا شکوہ کیا کہ ہم لوگوں کے دلوں میں کبھی ایسے ایسے خیالات پیدا ہوتے ہیں کہ ہم بیان نہیں کر سکتے ہیں، ان خیالات کو الفاظ کا جامہ پہنانے سے بہتر تو یہ ہے کہ ہم آسمان سے گرا دیئے جائیں یا پرندے ہمیں اچک لیں، یا ہمیں آندھی اڑا کر لے جائے اور کسی دور دراز جگہ پھینک دے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا کیا تم انھیں مکروہ بھی سمجھتے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا جی ہاں! رسول اللہ! آپ نے فرمایا یہی صریح ایمان ہے (مسلم۔ ابن مسعود) غور کیجئے صحابہ کرام کے دلوں میں سوائے وساوس اور ان کی کراہت کے کیا تھا؟ یہ ممکن نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وساوس کو صریح ایمان فرماتے، پھر اس کے علاوہ کیا کہا جاسکتا ہے کہ آپ نے اس کراہت کو صریح ایمان قرار دیا جو ریا کے ساتھ واقع ہوئی ہو، ریا اگرچہ بری ہے، مگر اس کی برائی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں وساوس کرنے سے کم ہے، جب کراہت کی بنا پر وساوس کا ضرر ختم ہو گیا تو ریا کا ضرر ختم ہو گا۔ اسی طرح کی ایک روایت حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے آپ نے ارشاد فرمایا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ إِلَى الْوَسْوَاسَاتِ (ابوداؤد، نسائی)

تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے شیطان کے مکر کو وساوس کی طرف لوٹا دیا۔

ابو حازم فرماتے ہیں کہ جس خطرے کو تیرا نفس اپنے لئے برا سمجھے اور وہ دشمن کی طرف سے ہو تو کوئی ضرر نہیں، اور جس خطرے پر تیرا نفس راضی ہو تو اس پر نفس کو ملامت کر، اس سے معلوم ہوا کہ شیطان کا وساوس اور نفس کا نزاع مضر نہیں بشرطیکہ شیطان اور نفس کراہت و انکار پر غالب نہ آجائیں، خواطر یعنی ان اسباب کا تذکرہ اور تحفیل جن سے ریا جوش میں آئے شیطان کی

طرف سے ہوتا ہے، اور ان تذکرات اور تحکات کی طرف میلان اور رغبت نفس کا عمل ہے، اور کراہت ایمان اور عقل کے آثار میں سے ہے، تاہم یہاں بھی شیطان ایک جال بچھاتا ہے، جب وہ یہ دیکھتا ہے کہ بندہ عابد ریا کا میکر ہے، اور میں اسے ریا پر مائل کرنے میں ناکام ہو چکا ہوں تو اس کے دل میں یہ خیال ڈالتا ہے کہ تیرے قلب کی صلاح و بہتری اسی میں ہے کہ تو شیطان سے مجاہدہ کرے، شیطان اس عابد کو اپنے ساتھ مجاہدے میں مصروف کر دیتا ہے۔ اور اس مجاہدے کو زیادہ سے زیادہ طول دینے کی کوشش کرتا ہے تاکہ اس سے اخلاص، اور حضور قلب کا ثواب سلب ہو جائے، کیوں کہ شیطان کے ساتھ مجاہدے میں مشغول رہنا، اور اس سے اپنے دفاع کی کوشش کرنا اللہ تعالیٰ کی مناجات سے باز رہنا ہے، اور تقرب مع اللہ کے لئے نقصان کا باعث ہے۔

ریا کے خواطر دور کرنے والوں کا درجہ جات : جو لوگ ریا کے خواطر دفع کرتے ہیں وہ چار مراتب پر ہیں، ایک وہ لوگ جو خواطر کو شیطان پر لٹا دیتے ہیں، اس کی تکذیب کرتے ہیں، پھر تکذیب ہی پر اکتفا نہیں کرتے، بلکہ اس کے ساتھ مجاہدے میں بھی مشغول ہو جاتے ہیں، اور یہ سمجھ کر مجاہدے کو طول دیتے ہیں کہ اسی میں قلب کی سلامتی ہے، حالانکہ اس میں سراسر نقصان ہے، کیوں کہ شیطان کے ساتھ مجاہدہ کرنے کے وقت عابد اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناجات نہیں کر پاتا، اور نہ اس خیر کو حاصل کر پاتا ہے جسے حاصل کرنا اس کے فرائض میں شامل ہے، مسافر اگر راستے میں لاپرواہی سے برسرِ بیکار ہونے لگیں تو منزل پر دیر سے پہنچیں گے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ منزل ہی پر نہ پہنچیں، راستے ہی میں کہیں الجھ کر رہ جائیں اس لئے رازنوں سے بچ کر نکلنا بہتر ہے۔ دوسرے مرتبے میں وہ لوگ ہیں جو جدال و قتال کو سلوک کے لئے نقصان دہ تصور کرتے ہیں، اس لئے وہ صرف شیطان کی تکذیب و تردید پر اکتفا کرتے ہیں اس کے ساتھ مجاہدے میں وقت ضائع نہیں کرتے۔

تیسرے درجے میں وہ لوگ ہیں جو شیطان کی تردید و تکذیب میں بھی مشغول نہیں ہوتے، کیونکہ یہ بھی ایک وقفہ ہے، بلکہ وہ ریا کی کراہت اور شیطان کی کذب بیانی کو اپنے دل میں پوشیدہ رکھتے ہیں، اور جس کام میں وہ مشغول ہیں اسی میں لگے رہتے ہیں، تکذیب اور محاصرت میں اپنا وقت ضائع نہیں کرتے۔

چوتھے درجے میں وہ لوگ ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ اسبابِ ریا کی مخالفت سے شیطان ہم سے حسد کرے گا اور ہمارے درجے ہو گا وہ یہ عزم کر لیتے ہیں کہ شیطان کتنی ہی دشمنی کیوں نہ کرے، ہم اخلاص کے ساتھ اللہ کی عبادت میں مشغول رہیں گے، صدقات دیں گے اور زیادہ سے زیادہ نیک کام کریں گے اور انہیں مخفی رکھیں گے تاکہ شیطان اپنے غصے کی آگ میں خود ہی جلتا رہے۔ ہمارا یہ عمل اس کے اندر مایوسی پیدا کر دے گا اور وہ مجبور ہو کر ہمارا راستہ چھوڑ دے گا۔

حضرت فضیل ابن غزوٰان سے کسی نے عرض کیا کہ فلاں شخص آپ کا ذکر برائی کے ساتھ کرتا ہے آپ نے فرمایا واللہ! میں اس کو جلاؤں گا جس نے اسے اس گناہ پر آمادہ کیا ہے، اس شخص نے پوچھا بھلا کس نے حکم دیا ہے آپ کس کو حسد کی آگ میں جلائیں گے؟ آپ نے فرمایا: شیطان نے، اے اللہ! اس شخص کی مغفرت کر جس نے مجھے برا کہا، پھر فرمایا کہ میری اس دعا سے شیطان کے تن بدن میں آگ لگ گئی ہوگی کہ میں نے اللہ کی طاعت کی، جب وہ کسی بندے کی یہ عادت دیکھتا ہے تو خود بخود اس کے راستے سے الگ ہو جاتا ہے، اس خوف سے کہ کہیں میں اس کی نیکیوں میں اضافے کا باعث نہ بن جاؤں۔ ابراہیمؑ کہتے ہیں کہ شیطان بندے کو کسی گناہ کی دعوت دیتا ہے، جب وہ بندہ دعوت ٹھکرا دیتا ہے، اور گناہ میں پڑنے کے بجائے کوئی اچھا عمل کرتا ہے تو شیطان اس کے قریب بھی نہیں پھٹکتا، یہ بھی انہی کا قول ہے کہ جب تم تہذیب میں رہتے ہو تو شیطان تمہاری طمع کرتا ہے لیکن جب وہ تمہیں کسی نیک عمل پر قائم دیکھتا ہے تو مایوس ہو جاتا ہے۔

مذکورہ مراتب کی مثال :- حرث محاسنی نے ان چاروں کی ایک خوبصورت مثال دی ہے فرماتے ہیں، ان کی مثال ایسی ہے جیسے چار آدمی کتاب و سنت کی مجلس کا قصد کریں، اور نیت یہ ہو کہ وہ اس مجلس کے ذریعہ ہدایت، رشد اور فضل حاصل کریں گے، اور

کوئی گمراہ بدعتی ان چاروں سے حسد کرنے لگے، اور یہ سوچے کہ اگر وہ مجلس علم میں جا کر حق شناس ہو گئے تو میں انھیں بے مکانہ سکوں گا۔ اس لئے کوئی سبیل ایسی کرنی چاہیے کہ یہ لوگ مجلس میں نہ جانے پائیں، اس خیال سے وہ ایک شخص کے پاس جائے اسے منع کرے، مجلس علم میں جانے سے روکے، اور گمراہوں کے راستے پر چلنے کی دعوت دے، لیکن وہ یہ دعوت ٹھکرا دے، گمراہ بدعتی اس سے مجادلہ کرے، اور وہ بھی اس کے ساتھ مجادلے میں مشغول ہو جائے، اور یہ سمجھے کہ اس وقت مجلس علم میں جانے کے بجائے اس بدعتی سے مجادلہ کرنا ہی مصلحت کے مطابق ہے، حالانکہ یہ سمجھنا غلط ہے، بلکہ مجادلے میں مشغول کر کے مجلس علم میں جانے سے روکنا ہی گمراہ بدعتی کا منشاء ہے، تاکہ وہ مجلس علم کے اُجالوں سے محروم رہ جائے، خواہ تھوڑی ہی دیر کے لئے سہی، اب وہ گمراہ دوسرے شخص کے پاس پہنچا اور اسے مجلس علم میں جانے سے روکا، اور پہلے شخص کی طرح اسے بھی مجادلے میں مشغول کرنا چاہا، لیکن اس نے مجادلہ نہیں کیا، بلکہ اسے دھکا دے کر آگے بڑھ گیا، وہ گمراہ اس وقت سے بھی خوش ہوتا ہے جس میں اس نے دھکا دینے کا عمل کیا، تیسرے شخص نے گمراہ کرنے والے کی دعوت پر قطعاً کان نہ دھرے، بلکہ جس طرح وہ مجلس علم میں جاتا رہا تھا اسی طرح چلا گیا، گمراہ کی آرزو اس کی بے التفاتی سے مایوسی میں بدل گئی، اب چوتھے شخص کے باری آئی، اس نے بھی گمراہ کے لئے توقف نہیں کیا، بلکہ اسے مزید غضب ناک اور مایوس کرنے کے لئے تیز تیز قدم اٹھائے اور مجلس علم میں جلد سے جلد پہنچنے کی کوشش کی۔ اگر اتفاق سے چاروں آدمی ایک ہی وقت میں مجلس علم میں پہنچنے کے لیے اس گمراہ بدعتی کے سامنے سے گذریں تو اول الذکر تینوں افراد سے جھگڑ چھا کرے گا، لیکن چوتھے کے قریب بھی نہیں آئے گا کہ کہیں میری دعوت اس کے لئے مزید نیکی کا باعث نہ بن جائے۔

شیطان سے بچنے کی تدبیر کی جائے یا نہیں؟۔ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب شیطان کے وساوس سے کوئی محفوظ نہیں تو اس سے بچنے کی تدبیر اس کی آمد کے بعد کرنی چاہیے یا پہلے ہی سے اس کا خطر رہنا چاہیے تاکہ وہ آئے تو اس کا مقابلہ کیا جاسکے، اور وہ گمراہی نہ پھیلا سکے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شیطان سے بچنے کے بارے میں تین قول ہیں۔ بصرہ کے ایک گروہ کا خیال ہے کہ بچنے کا رعبادت گذاروں کو شیطان سے بچنے کے لئے کسی تدبیر کی ضرورت نہیں، وہ اس سے مستغنی ہیں کیونکہ وہ سراپا اللہ کی طرف متوجہ ہو چکے ہیں، اور اس کی محبت میں غرق ہو چکے ہیں، اور اس حالت کو پہنچ چکے ہیں کہ شیطان کے لئے ان سے مایوس ہو جانا ہی بہتر ہے، جس طرح وہ بوڑھے عابدوں کو شراب نوشی اور زنا کے راستے پر نہیں ڈال پاتا اس طرح ان مضبوط عابدوں کو بھی گمراہی پر آمادہ نہیں کر پاتا دنیا کی لذتیں۔ مباح ہونے کے باوجود۔ ان کی نظروں میں شراب اور خنزیر سے زیادہ وقعت نہیں رکھتیں، اس لئے وہ ان لذات سے لاتعلق ہو جاتے ہیں، شیطان انھیں گمراہ کرنے کا کوئی راستہ ہی نہیں پاتا۔ اس لئے اس سے بچنے کی تدبیر کرنا بیکار ہے۔ ایک شامی فریق کے خیال میں ان لوگوں کو شیطان سے بچنے کی تدبیر کرنی چاہیے جن کا یقین محض اور توکل کمزور ہو، جو شخص اس عقیدے پر کامل یقین رکھتا ہو کہ تدبیر میں اللہ کا کوئی شریک نہیں کسی غیر سے نہیں ڈرتا، وہ یہ جانتا ہے کہ شیطان ایک ذلیل مخلوق ہے، اسے کوئی اختیار حاصل نہیں ہے، جو اللہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے، وہی نفع و ضرر کا مالک ہے، عارف حقیقی کو غیر اللہ سے ڈرنے میں شرم آتی ہے، اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا یقین اسے غیر اللہ سے بے نیاز بھی کر دیتا ہے، اہل علم کا ایک فرقہ کہتا ہے کہ شیطان سے ضرور ڈرنا چاہیے، بصریوں کا یہ کہنا ہے کہ حقیقی عارف کو جو دنیا کی محبت سے خالی ہو شیطان کا ڈر نہیں رہتا، شیطان فریب ہے، کیا مجب ہے کہ آدمی اس بات سے دھوکا کھا جائے اس لئے کہ جب انبیاء علیہم السلام تک شیطان و وساوس سے محفوظ نہیں رہ سکے تو دوسرے کیسے بچ سکتے ہیں پھر شیطان صرف دنیاوی شہوات اور لذات ہی میں وسوسے پیدا نہیں کرتا بلکہ اللہ کی ذات و صفات میں شکوک کے دروازے کھولتا ہے، اور بدعت و گمراہی میں بھی وسوسے ڈالتا ہے۔ اس کے خطرے سے کوئی خالی نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَتَّى الْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِمْ

فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِم (پ ۱۳، آیت ۵۳)
اور ہم نے آپ سے پہلے کوئی رسول اور کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا جس کو یہ قصہ پیش نہ آیا ہو کہ جب اس نے
اللہ تعالیٰ کے احکام میں سے کچھ پڑھا شیطان نے اس کے پڑھنے میں شبہ ڈالا، پھر اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے
ہوئے شبہات کو نیست و نابود کر دیتا ہے، پھر اللہ تعالیٰ اپنی آیات کو زیادہ مضبوط کر دیتا ہے۔
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علی وسلم نے ارشاد فرمایا:-

انه ليغان على قلبي۔ (مسلم)

میرے دل پر رنگ ہو جاتا ہے۔

حالانکہ آپ کا شیطان مسلمان ہو گیا تھا، اور وہ صرف خیر کے لئے کہا کرتا تھا، جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ وہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم اور انبیاء بھی شیطانی فریب سے نہ بچ سکے، حضرت آدم اور حوا علیہما السلام جنت میں تھے جو امن، سلامتی اور مسرت کا گھر
ہے، اللہ تعالیٰ نے ان دونوں پر یہ واضح کر دیا تھا:

إِنَّ هَذَا عَنْوَ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ إِنَّ لَكَ أَلًا لَا

تَجُوعُ فِيهَا وَلَا تَعْرِىٰ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ۔ (پ ۲۱، ۲۲، آیت ۱۷۹-۱۸۰)

یہ بلا شبہ تمہارا اور تمہاری بیوی کا دشمن ہے، سو کہیں تم دونوں کو جنت سے نہ نکلا دے، پھر تم مصیبت میں پڑ
جاؤ یہاں تو تمہارے لئے (آرام) ہے کہ نہ تم بھوکے رہو گے، اور نہ تنگے ہو گے، اور نہ یہاں پیاسے رہو گے
اور نہ دھوپ میں تپو گے۔

جنت کی تمام نعمتیں ان کے لئے مباح تھیں، صرف ایک درخت ایسا تھا جس سے انہیں منع کیا گیا تھا لیکن شیطان نے انہیں باری
تعالیٰ کی نافرمانی پر اکسایا، اور یہ درخت کھانے پر آمادہ کیا، اس سے معلوم ہوا کہ جب نبی جنت میں رہ کر شیطان کے مکر و فریب سے
نہ بچ سکے تو غیر نبی کی کیا مجال ہے کہ وہ اس ناپائیدار دنیا میں جو قتلوں کا گھر، مصیبتوں کا گہوارہ، اور تمام ممنوعہ لذات کا منبع ہے وہ کر
شیطان سے بچ جائے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قول نقل فرمایا ہے:-

هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ (پ ۲۰، ۵، آیت ۱۵)

یہ شیطانی عمل ہے۔

اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی تمام مخلوق کو اس سے بچنے کی تلقین فرمائی ہے:-

يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ (پ ۸، ۱۰، آیت ۲۷)

اے آدم کی اولاد! شیطان تم کو کسی خرابی میں نہ ڈال دے جیسا کہ اس نے تمہارے دادا و دادی کو جنت سے
باہر کر دیا۔

ایک جگہ شیطان کے بارے میں ارشاد فرمایا:-

إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ (پ ۸، ۱۰، آیت ۲۷)

وہ اور اس کا لشکر تم کو ایسے طور پر دیکھتا ہے کہ تم ان کو نہیں دیکھتے ہو۔

قرآن کریم میں شروع سے آخر تک شیطان سے بچنے اور ڈرتے رہنے کی ہدایات ہیں۔ اس صورت میں کون یہ دعویٰ کر سکتا
ہے کہ اسے شیطان کا خوف نہیں یا وہ شیطان کے دوسروں سے محفوظ و مأمون ہے؟ پھر اللہ تعالیٰ کے حکم کے بموجب شیطان سے
بچنا محبت الہی میں اشتغال کے لئے مانع نہیں ہے، کیونکہ اسی محبت کے وجہ سے تو اس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کی ہے، اس
دشمن سے نبوہ آزمایا ہونے کی اسی طرح ہدایت فرمائی گئی ہے جس طرح کفار ت لڑنے اور پوری پیاداری کے ساتھ ان کا مقابلہ کرنے کا

حکم دیا گیا ہے، ارشاد فرمایا:-

وَلْيَاخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتْهُمْ (پ ۵، ر ۱۲، آیت ۱۰۲)

اور یہ لوگ بھی اپنے بچاؤ کا سامان اور اپنے ہتھیار لے لیں۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ (پ ۱۰، ر ۱۴، آیت ۶۰)

اور ان کے لئے جس قدر تم سے ہو سکے قوت سے اور پہلے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو۔

اس سے ثابت ہوا کہ جب کافر دشمن سے۔ جسے تم دیکھتے ہو۔ حذر کرنا ضروری ہے تو اس دشمن سے حذر اس سے بھی زیادہ ضروری ہو گا جسے تم دیکھتے ہی نہیں ہو، اور وہ تمہیں دیکھتا ہے، اور دشمن ایمان ہونے کی بنا پر شیطان کفار کے مقابلے میں اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ اس سے حذر کیا جائے۔ محمد ابن محرز کہتے ہیں اس شکار پر تم آسانی سے قابو پاسکتے ہو جسے تم دیکھ رہے ہو، اور وہ تمہیں نہ دیکھ رہا ہو، وہ شکار تمہاری دسترس سے باہر ہے جو تمہیں دیکھ رہا ہو اور تم اسے نہ دیکھ رہے ہو، اس سے معلوم ہوا کہ شیطان پر قابو پانا بہت مشکل ہے، پھر کافر دشمنوں کے ذریعہ اگر غفلت میں نکل بھی ہو جائے تو بھی شہادت کا درجہ ملے گا، لیکن اگر شیطان نے غافل پاکر ہلاک کر دیا تو دوزخ کی آگ میں جلے گا اور دردناک عذاب پائے گا۔ حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر و فکر میں مشغول ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس چیز سے اللہ تعالیٰ نے ڈرایا ہو، اور بچنے کی تاکید کی ہو اس سے نہ ڈرے اور بچنے کی تدبیر نہ کرے، اور یہ سمجھے کہ میرا حذر اللہ کے ذکر و فکر میں اشتغال سے مانع ہے۔

اسباب توکل کے منافی نہیں:- اس تفصیل سے اس شامی گروہ کا خیال بھی باطل ہو گیا جو حذر و احتیاط کو توکل کے منافی قرار

دیتے ہیں۔ کیا وہ یہ نہیں جانتے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلحہ بھی لیا ہے، ڈھال بھی پہنی ہے، فوج بھی تشکیل دی ہے، خندقیں بھی کھدوائی ہیں، دشمنوں پر غلبہ پانے کے لئے جنگی تدبیروں پر بھی عمل کیا ہے، کیا آپ کا یہ اسوہ اور طرز عمل توکل کے خلاف تھا؟ جس چیز سے اللہ نے حذر کرنے کی تلقین فرمائی ہے اس سے حذر کرنا توکل کے منافی کیسے ہو سکتا ہے؟ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ توکل کے معنی ہیں اسباب سے لاتعلقی رہنا، وہ غلط فہمی کا شکار ہیں، ان کی غلطی ہم نے توکل کے باب میں واضح کر دی ہے، اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ”وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ“ توکل کے منافی نہیں ہے، بشرطیکہ دل میں یہ اعتقاد ہو کہ نفع و ضرر، اور موت و زندگی سب کچھ اللہ کے اختیار میں ہے۔ اس طرح شیطان سے حذر کرے اور یہ یقین رکھے کہ ہدایت و گمراہی اللہ کی مشیت پر منحصر ہے، اسباب صرف ذریعہ ہیں، جیسا کہ توکل کے باب میں ہم نے لکھا ہے، حرث محاسبی نے اسی قول کو پسند کیا ہے، نور علم سے اسی کی تصدیق ہوتی ہے، اس سے پہلے جو دو قول نقل کئے گئے ہیں وہ ایسے عابدوں کے معلوم ہوتے ہیں جنہیں علم میں کچھ زیادہ گمراہی حاصل نہیں ہے، اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ استغراق باللہ کے جو احوال ان پر کبھی طاری ہوتے ہیں وہ ہمیشہ باقی رہیں گے، حالانکہ ایسا ہونا بہت مشکل ہے۔

شیطان سے حذر کی کیفیت:- پھر وہ گروہ جو شیطان سے حذر کا قائل ہے حذر کی کیفیت میں مختلف ہو گیا ہے، کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ہمیں دشمنی سے ڈرایا ہے تو اب یہ مناسب نہیں کہ ہمارے دلوں پر کوئی چیز اس کے ذکر اور اس کے خوف سے زیادہ غالب ہو، ایک لمحے کی غفلت بھی ہمیں ہلاک کر ڈالے گی، کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ہر وقت شیطان کا خوف، اور اسے بچنے کا خیال دل کو اللہ کے ذکر سے غافل کر دے گا، اور یہی شیطان کی مراد ہے، شیطان ہم سے یہی چاہتا بھی ہے بلکہ ہمیں اللہ کی عبادت اور اس کے ذکر میں مشغول رہنا چاہیئے اور شیطان کو بھی نہ بھولنا چاہیئے، نہ اس کی عداوت فراموش کرنی چاہیئے بلکہ دل میں ہر وقت یہ خیال بھی رہنا چاہیئے کہ اس سے بچنا اشد ضروری ہے، اور نہ اس کے خیال میں اتنا استغراق ہونا چاہیئے کہ اللہ کا ذکر یاد نہ رہے۔ دونوں چیزوں کا اجتماع ضروری ہے کیوں کہ اگر ہم شیطان کو بھول گئے تو ہو سکتا ہے وہ ہم پر اس طرح حملہ آور ہو کہ گمان بھی

نہ ہو سکے اور اگر صرف اسی کو یاد رکھا تو اللہ کے ذکر سے محروم رہے، اس لئے شیطان سے حذر اور اللہ کا ذکر دونوں باتیں ضروری ہیں۔
 محققین علماء کا قول فیصل یہ ہے کہ دونوں فریق غلطی پر ہیں، پہلے فریق کی غلطی یہ ہے کہ اس نے شیطان کے ذکر پر اکتفا کیا اور
 ذکر اللہ کو اہمیت نہ دی، اس کی غلطی انتہائی واضح ہے، اللہ نے ہمیں شیطان سے بچنے کا اس لئے حکم دیا ہے تاکہ ہم اللہ کی یاد سے
 غافل نہ ہوں، شیطان کی یاد ہمارے دل میں سب چیزوں پر غالب ہو سکتی ہے، اس میں سراسر نقصان ہے، کیوں کہ شیطان کی یاد کے
 غلبے کا حاصل یہ ہے کہ دل ذکر اللہ کے نور سے خالی ہو، شیطان اس طرح کے دلوں کا قصد کرے گا اور جن میں ذکر اللہ کا نور، اور یاد
 الہی میں مشغولیت کی قوت نہ پائے گا انھیں منح کرنے میں کامیاب ضرور ہوگا، کوئی طاقت اس کی مزاحم نہ بن سکے گی، ہمیں شیطان
 کے مسلسل انتہار، اور اس کے دوام ذکر کا حکم نہیں دیا گیا۔ دوسرا فریق بھی پہلے فریق کی غلطی میں شریک ہے، کیوں کہ اس نے بھی
 اللہ کے ذکر، اور شیطان کی یاد میں اجتماع کیا ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ بندہ کے دل میں شیطان کی جس قدر یاد ہوگی اسی قدر وہ ذکر
 الہی کے نور سے محروم ہوگا۔ حالانکہ اللہ نے ہمیں اپنے ذکر کا حکم دیا ہے، اللہ کے علاوہ جو کچھ بھی ہے وہ یاد رکھنے کی قابل نہیں
 ہے۔ خواہ وہ شیطان ہو، یا شیطان کے علاوہ کوئی اور چیز ہو، حق بات یہ ہے کہ بندہ اپنے دل میں شیطان سے ڈرے، اور اس کی دشمنی
 پر یقین رکھے، جب یہ یقین راسخ ہو جائے، اور دل میں اس کا خوف اچھی طرح جاگزیں ہو جائے تو اللہ کے ذکر میں مشغول ہو، اور
 اسی میں لگا رہے، اب شیطان کا ذرا بھی تصور نہ کرے، کیوں کہ اب اس کے خوف کو اپنے اوپر مسلط کرنے کی ضرورت نہیں ہے،
 دل میں عداوت کا خیال مستحکم ہو چکا ہے، اس صورت میں اگر شیطان نے دوسرے پیدا کئے تو دل مطلع ہو جائے گا اور ان کا ازالہ کر
 دے گا۔ اللہ کے ذکر میں مشغول ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ دل کو شیطانی دوسوسوں کی اطلاع نہ ہوگی، اگر کسی شخص کو یہ اندیشہ
 ہو کہ میں صبح سویرے نہ اٹھا تو فلاں کام نہ ہو پائے گا تو وہ رات میں بار بار چوکتا ہے، حالانکہ وہ سونے میں بھی مشغول رہتا ہے،
 لیکن صبح سویرے آنکھ نہ کھلنے کے خوف سے بار بار اٹھتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کے ذکر میں مشغول ہونا دوساؤں پر مطلع ہو
 نے میں مانع نہیں ہے۔

صرف وہی قلوب دشمن پر قدرت پاتے ہیں جو اللہ کے ذکر میں مشغول رہتے ہیں، اور جن سے نفسانی ہوس فنا ہو جاتی ہے، علم
 و عقل کا نور شہوت کی تاریکی پر غالب آجاتا ہے۔ اہل بصیرت ہی اپنے دلوں کو شیطان کی عداوت کا احساس دلاتے ہیں، اور اس بچنے
 کی تلقین کرتے ہیں۔ اس کے بعد وہ شیطان کے ذکر میں مشغول نہیں ہوتے، بلکہ یاد و حق سے اپنا معمولہ قلب آباد کرتے ہیں، ذکر
 اللہ کے نور سے دشمن کے شر پر غلبہ پاتے ہیں، اور اس کی روشنی سے شیطانی دوسوسوں کے اندھیرے مٹا دیتے ہیں، دل کی مثال ایسی
 ہے جیسے پاک و صاف پانی کا چشمہ جاری کرنے کے لئے کنویں کو نجاست سے پاک کرنا، شیطان کے ذکر سے دل میں نجاستیں رہ جاتی
 ہیں، جو شخص اللہ کے ذکر اور شیطان کی یاد میں اجتماع کرتا ہے وہ ایسا ہے جیسے کوئی شخص ایک طرف سے کنواں صاف کرے اور
 دوسری طرف سے نجاست ڈال دے، اس طرح کنواں کبھی صاف نہ ہو سکے گا، خواہ خواہ مشقت اٹھاتا رہے گا، صاحب بصیرت وہ
 ہے جو نجاست کی بلہ بند کر دے اور کنویں کو صاف پانی سے بھر دے، اب نجاست آئے گی بھی تو راہ نہ پا کر رُک جائے گی، اور کنویں کا
 پانی آلودہ نہ ہوگا۔

إطاعت کے اظہار کا جواز

جس طرح چھپ کر عمل کرنے میں اخلاص، اور ریا سے نجات کا فائدہ ہے اسی طرح ظاہر کرنے میں بھی یہ فائدہ ہے کہ لوگ
 اتباع کریں گے، اور ان میں خیر کی رغبت پیدا ہوگی، لیکن اس میں ریا کی آفت سے مفر نہیں ہے۔ حضرت حسنؑ فرماتے
 ہیں: مسلمانوں کو یہ بات اچھی طرح معلوم ہو چکی ہے کہ چھپانا زیادہ محفوظ طریقہ ہے البتہ اظہار میں بھی فائدہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے خفیہ اور علانیہ دونوں کی تعریف کی ہے۔ ارشاد فرماتا ہے:

إِنْ تَبْلُو الصَّلَاةَ فَنُوعِمَا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتُوهَُا الْفَقْرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ (پ ۵۳ آیت ۲)

اگر تم ظاہر کر کے دو صدقوں کو تب بھی اچھی بات ہے اور اگر ان کا اخفاء کرو اور فقیروں کو دیدے تو یہ اخفاء تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے۔

اظہار کی دو قسمیں ہیں، ایک نفس عمل کو ظاہر کرنا، دوسرے عمل کرے کے بتلانا۔

پہلی قسم۔ نفس عمل کا اظہار۔ جیسے مجمع عام میں صدقہ دینا تاکہ لوگوں کو ترغیب ہو، اور وہ بھی زیادہ سے زیادہ صدقہ دیں، جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ ایک انصاری صحابی نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمتِ اقدس میں دراہم کی تھیلی پیش کی، ان کے دیکھا دیکھی دوسرے صحابہ بھی لائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **من سن سنة فعمل بها کان له اجرھا وأجر من اتبعه** (مسلم۔ جریر ابن عبد اللہ بخلی) جس نے ایک سنتِ حسنہ جاری کی اور اس پر عمل کیا تو اسے اس عمل کا ثواب تو ملے گا ہی اس کی اتباع کرنے والے کا ثواب بھی ملے گا۔

اس طرح روزہ، نماز، حج، جہاد وغیرہ اعمال ہیں، البتہ صدقات میں تقلید کرنا طالع پر غالب ہے، نمازی جب جمادی سمیل اللہ کے لئے گھر سے نکلے تو اسے لوگوں کے سامنے تیاری کرنی چاہیے تاکہ لوگوں کے دلوں میں جہاد کا شوق پیدا ہو، یہ اظہار اس لئے اصل ہے کہ غزوہ دراصل ظاہری عمل ہے، اس میں اخفاء ممکن ہی نہیں ہے، جہاد کی تیاری کے لئے سبقت کرنا اعلان نہیں ہے بلکہ وہ محض ترغیب و تحریض ہے۔ اسی طرح رات میں نماز پڑھتے ہوئے زور زور سے قرأت کرنا، یا با آواز بلند تکبیر وغیرہ کرنا۔ حاصل یہ ہے کہ جن اعمال کو خفیہ ادا کرنا ممکن نہ ہو مثلاً جہاد اعمال خفیہ ادا کئے جاسکتے ہوں جیسے نماز اور صدقات تو یہ دیکھنا چاہیے کہ صدقہ کے اظہار سے کسی غریب کو تکلیف تو نہیں ہوتی، اگر ہوتی ہو تو مخفی رکھنا افضل ہے، کیونکہ کسی کو تکلیف پہنچانا حرام ہے۔ اگر اس میں کسی قسم کی ایذا نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے، ایک گروہ کا خیال یہ ہے کہ اخفاء اعلان سے افضل ہے، اگرچہ اس میں اقتداء کی ترغیب ہو، اور بعض لوگوں کے نزدیک اخفاء اس اظہار سے افضل ہے جس میں اقتداء کی ترغیب نہ ہو، اور جس میں اقتداء کی ترغیب ہو وہ اخفاء سے افضل ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ نے انبیاءِ مطہرین السلام کو اقتداء کے لئے اظہارِ عمل کا حکم دیا ہے۔ منصبِ نبوت سے سرفراز ہونے کے بعد ان کے بارے میں یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اعمال کی انضیلت سے محروم ہوں گے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی بھی اظہار کی انضیلت پر دلالت کرتا ہے۔

لما جرحا وأجر من عمل بها۔ (مسلم)

اس کے لئے اس عمل کا اجر بھی ہے، اور اس پر عمل کرنے والے کا اجر بھی ہے۔

حدیث میں روایت ہے۔

ان عمل السر یضاعف علی عمل العلانیۃ سبعین ضعفاً ویضاعف عمل العلانیۃ ثمانین بعاملہ علی عمل السر سبعین ضعفاً۔ (تہذیبی۔ ابوالدرداء عاتکہ)

خفیہ عمل کا ثواب اعلانیہ کے مقابلے میں ستر گنا زیادہ ہے اور اعلانیہ عمل کا ثواب اگر دوسرے لوگ اس کے عمل کی اقتداء کریں خفیہ عمل کے مقابلے میں ستر گنا زیادہ ہے۔

اس میں اختلاف کی کوئی گنجائش بھی نہیں، اس لئے کہ جب دل ریا سے پاک ہو، اور دونوں ہی صورتوں میں عمل اخلاص تمام ہوا ہو تو وہ عمل افضل ہو گا جس کی لوگ اقتداء کریں اور جسے دیکھ کر ان میں بھی ایسا ہی کرنے کی حرص پیدا ہو، ریا کا خطرہ ہر حال ہے، اگر عمل ریا سے آلودہ ہو گیا تب دوسرے کی اقتداء سے کیا فائدہ ہو گا؟ اس صورت میں بلا اختلاف خفیہ عمل بہتر ہے۔

اظہار کی شرائط۔ البتہ عمل ظاہر کرنے والے کی دو ذمہ داریاں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ ان لوگوں کے سامنے اپنا عمل ظاہر کرے

جن کے بارے میں یقین رکھتا ہو کہ وہ اس کی اقتداء کریں گے یا اقتداء کا گمان ہو، ایسا ہوتا بھی ہے کے ساری دنیا کسی ایک شخص کی اقتداء پر اتفاق نہیں کر سکتی۔ ایک شخص کی اقتداء اس کے گمراہی کرتے ہیں پڑوسی نہیں کرتے، دوسرے کی اقتداء پڑوسی کرتے ہیں لیکن بازار والے نہیں کرتے، کسی تیسرے کی اقتداء اس کے محلے کے علاوہ کہیں دوسری جگہ نہیں ہوتی، مشہور و معروف عالم کی اقتداء بیشتر لوگ کر لیتے ہیں، عالم نے اگر اپنی بعض عبادتیں ظاہر بھی کر دیں تو کیا تعجب ہے کہ لوگ اسے ریا اور نفاق پر محمول نہ کر بیٹھیں اور اس کی اقتداء کرنے کے بجائے مذمت کریں، ایسے شخص کو اپنا عمل ظاہر ہی نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ لوگ اقتداء نہیں کریں گے، اظہار سے جو مقصد ہو گا وہ پورا نہیں ہوگا۔ اقتداء کی نیت سے اظہار صرف اس شخص کو کرنا چاہیے جو مقتدا بننے کی صلاحیت رکھتا ہو، دوسری ذمہ داری یہ ہے کہ اپنے دل کی گمرانی رکھے، ہو سکتا ہے کہ اس کے دل کے کسی گوشے میں ادنیٰ ریا موجود ہو، اور اسی ریا کی وجہ سے مقتدا بن جاؤں، اکثر لوگوں کا یہی حال ہے کہ وہ مقتدا بننے کے شوق میں عمل ظاہر کرتے ہیں، اخلاص کی قوت سے سرفراز افراد ایسے نہیں ہوتے، اگرچہ ان کی تعداد نہ ہونے کے برابر ہے ریا کار منافق زیادہ ہیں۔ جن لوگوں کا سررشتہ اخلاص کے پکے دھماگوں سے بندھا ہوا ہو وہ ہرگز اپنے نفسوں کو اقتداء اور پیروی کا فریب نہ دیں، اس میں ہلاکت کا اندیشہ ہے۔

ضعیف کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص کو اچھی طرح تیرنا نہ آتا ہو اور وہ دوسروں کو ڈوبنا دیکھ کر خود بھی موجوں سے ٹکر لینے کی کوشش کرے، اس صورت میں وہ تمام ڈوبنے والے اسے لپٹ جائیں گے خود بھی غرق ہوں گے اور اسے بھی یہ آب کر دیں گے، پانی میں ڈوبنے کی تکلیف تو چند لمحوں کی ہے، اگر ریا سے ہلاکت کی تکلیف کا عرصہ بھی اتنا ہی مختصر ہو تا تو کوئی ملال نہ تھا اس کا عذاب تو دائمی ہے۔

ریا، ایک ابتلائے عامہ۔ ریا ایک ایسی بیماری ہے جس میں عابد و عالم سب ہی گرفتار ہو جاتے ہیں، وہ یہ چاہتے ہیں کہ جس طرح طاقتور اپنے اعمال ظاہر کرتے ہیں اسی طرح ہم بھی کریں، حالانکہ ان کے دل اخلاص کی طاقت سے محروم ہوتے ہیں، اظہار سے ان کے تمام اعمال باطل ہو جاتے ہیں، ریا کا اندازہ لگانا بہت دشوار ہے، اس کا طریقہ کہ اظہار میں ریا ہے یا نہیں یہ ہے کہ اپنے آپ سے یہ سوال کرے کہ اگر کوئی دوسرا عابد اعمال کے اظہار سے مقتدا بن جائے تو آیا میں مخفی عمل کو ترجیح دوں گا یا اظہار کی خواہش کروں گا، اگر اس کے باوجود نفس یہ چاہے کہ میں ہی مقتدا بنوں تو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ میرا اظہار غلوں کی نیت کے ساتھ نہیں ہے، نہ مجھے اجر و ثواب کی طلب ہے، بلکہ میں ریا کے لئے ایسا کر رہا ہوں، میرا مقصد یہ بھی نہیں کہ لوگوں میں اقتدا کا جذبہ پیدا ہو، اور انھیں عمل خیر کی ترغیب ہو، کیوں کہ ترغیب تو دوسرے عابدوں کو بھی دیکھ کر پیدا ہو سکتی ہے، ثواب بھی مخفی رکھنے ہی میں زیادہ ہے اظہار کی طرف دل کے میلان کا مطلب یہ ہے کہ میں لوگوں میں مقبول ہونے کے لئے ایسا کرنا چاہتا ہوں۔

بندے کو نفس کے فریب سے بچنا چاہیے، نفس پر امنکار ہے، شیطان ایک گمات میں ہے، جاہ کی محبت دل پر غالب ہے، اور ظاہری اعمال آفات سے کم سلامت رہتے ہیں، اس لئے یہ مناسب نہیں کہ اعمال کی سلامتی کے بجائے کسی اور چیز کی خواہش کی جائے، اور اعمال کی سلامتی اخفاء میں ہے، اظہار میں بہت سے خطرات ہیں جن سے نبرد آزما ہونا ہم جیسے ضعیف الایمان لوگوں کے لئے ممکن نہیں ہے، اظہار سے بچنا ہمارے لئے، اور تمام ضعیفوں کے لئے نہایت ضروری ہے۔

دوسری قسم۔ عمل کے بعد اطلاع۔ دوسری قسم یہ ہے کہ عمل سے فارغ ہونے کے بعد بیان کر دے کہ میں نے فلاں عمل کیا ہے، اس کا حکم بھی وہی ہے جو نفس عمل کے اظہار کا ہے، بلکہ اس میں خطرہ زیادہ ہے، کیوں کہ زبان کو بولنے میں زیادہ دشواری نہیں ہوتی، اور بیان میں بعض اوقات زیادتی اور مبالغہ بھی ہو جاتا ہے، پھر نفس کو ڈینگیں مارنے میں بھی بڑی لذت ملتی ہے، تاہم یہ زبانی اظہار اگر ریا کی وجہ سے ہے تو اس سے گزشتہ عبادتیں فاسد نہیں ہوں گی۔ اس اعتبار سے یہ قسم پہلی قسم کے مقابلے میں ہلکی ہے۔ قوی اظہار صرف اس شخص کو کرنا روا ہے جس کا دل قوی ہو جس کا اخلاص مکتل ہو، آدمی اس کی نظر میں حقیر ہو، اور مخلوق کی

مرح و مذمت اس کے نزدیک برابر ہوں اور اظہار بھی ایسے لوگوں میں کرے جن میں عمل خیر کی اتباع کا جذبہ ہو، نیت صاف ہو، اور تمام آفات سے خالی ہو، اس صورت میں عمل کا اظہار نہ صرف جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔ اس لئے کہ یہ خیر کی ترغیب ہے، اور خیر کی ترغیب خیر ہے۔ سلف صالحین سے اس طرح کی روایات منقول بھی ہیں۔ چنانچہ سعد ابن معاذ فرماتے ہیں کہ میں نے اسلام قبول کرنے کے بعد اب تک کوئی ایسی نماز نہیں پڑھی جس میں صرف نماز کی طرف توجہ نہ رہی ہو، کسی ایسے جنازے کی مشابہت نہیں کی جس میں میت سے سوال و جواب کا خیال نہ رہا ہو، اور جب بھی میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات سنی اس کی حقانیت پر یقین کیا۔ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ مجھے نہ اپنے افلاس کی پروا ہے اور نہ مالدار کی۔ اس لئے کہ مجھے یہی معلوم نہیں میرے حق میں افلاس بہتر ہے یا مالدار؟ حضرت عبداللہ مسعود فرماتے ہیں کہ مجھ پر کوئی حال ایسا نہیں گذرا کہ میں نے اس سے ترقی کر کے کسی دوسرے حال پہ پہنچنے کی آرزو نہ کی ہو، حضرت عثمان فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے سرکارِ دو عالم صلی علیہ وسلم کے دستِ حق پر بیعت کی ہے نہ زنا کیا، نہ جھوٹ بولا، اور نہ دائیں ہاتھ سے اپنا ذکر مٹس کیا (ابو یعلیٰ)۔ شداد ابن اوس فرماتے ہیں کہ مسلمان ہونے کے بعد آج کے علاوہ کبھی میری زبان سے کوئی فضول کلمہ ادا نہیں ہوا، جب بھی کبھی زبان سے کوئی لفظ نکلا پہلے اس پر اچھی طرح غور کر لیا۔ اس دن انھوں نے اپنے غلام سے یہ کہا تھا کہ جاؤ وستر خوان لے آؤ تاکہ اسے بھیج کر کھانا منگوا لیں۔ حضرت سفیان نے موت کے وقت اپنے اعزہ سے فرمایا کہ مجھ پر رؤیت اسلام قبول کرنے کے بعد میں نے کسی گناہ کا ارتکاب نہیں کیا۔ حضرت عمر ابن عبدالعزیز نے فرمایا کہ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ اللہ نے میرے بارے میں کوئی حکم فرمایا اور میں نے چاہا کہ کوئی اور حکم ہو تا تو اچھا تھا، میں ان ہی مواقع پر ہوائے نفس میں گرفتار ہوا ہوں جو اللہ نے میرے مقدر میں لکھ دئے تھے۔

یہ تمام روایات عمدہ حالتوں کا اظہار ہیں، اگر کوئی ریاکار ان کا اظہار کرے تو یہ انتہائی ریا ہے، اور کوئی مقتدا ظاہر کرے تو یہ ترغیب ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اخلاص کی قوت رکھنے والوں کے لئے ترغیب کی نیت سے اپنے اعمال کی اطلاع دینا جائز ہے، اس کی وہی شرائط ہیں جو ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں۔ اظہار کا دورازہ بند کرنا اس لئے مناسب نہیں کہ طبائع تشبہ اور اقتدا پسند کرتی ہیں، بلکہ اگر ریاکار اپنی عبادت ظاہر کر دے اور لوگ یہ نہ جانتے ہوں کہ وہ ریاکاری کر رہا ہے تب بھی لوگوں کو بہت فائدہ ہوتا ہے، البتہ ریاکار نقصان میں رہتا ہے، بہت سے اللہ کے نیک بندے ایسے بھی گذرے ہیں جنھوں نے ریاکارانہ اعمال کی اتباع ہی سے اخلاص و یقین کا اعلیٰ درجہ پایا۔ ایک دن وہ تھا کہ بصرے کی ہر گلی کو سچے سے فجر کی نماز کے بعد تلاوتِ قرآن کی آواز آیا کرتی تھی، کسی نے ریا کی آفات پر کتاب لکھی تو لوگوں نے خاموشی سے تلاوت شروع کر دی، اس کا نقصان یہ ہوا کہ لوگوں کو ترغیب ہی نہ ہوئی، یہ دیکھ کر کسی نے کہا کہ اگر ریا کی آفات پر کتاب نہ لکھی جاتی تو بہتر تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ریاکار کا اظہار بھی فوائد سے خالی نہیں ہے، بشرطیکہ فائدہ اٹھانے والوں کو اس کی ریاکاری کا علم نہ ہو۔ روایات میں ہے۔

ان اللہ لیؤیدہذا الدین بالرجال الفاجرو باقوام لا اخلاق لہم

(الاول مشفق علیہ۔ ابو ہریرہ، والثانی نسائی۔ انس)

اللہ تعالیٰ اس دین کی مدد کرے گا یہ کار آدمی سے اور ایسے لوگوں سے جن کو بہرہ نہ ہو۔

گناہ چھپانے کا جواز اور لوگوں کو گناہ پر مطلع کرنے کی کراہت

اخلاص کی بنیاد یہ ہے کہ آدمی کے ظاہر و باطن میں یکسانیت ہو جائے، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص سے ارشاد فرمایا تھا کہ اعلانیہ عمل لازم کو اس نے عرض کیا کیا امیر المؤمنین! اعلانیہ عمل کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: اعلانیہ عمل یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرا شخص اس پر آگاہ ہو جائے تو اس سے شرم نہ کرے۔ ابو مسلم خولانی فرماتے ہیں کہ میں کوئی ایسا عمل نہیں کرتا جس پر لوگوں کے مطلع ہونے کی ہوا اکوں، البتہ اپنی بیوی سے ہم بستر ہوتا، اور قصائے حاجات کرتا یہ دو کام ایسے ہیں جن پر میں مخلوق کا مطلع ہونا پسند نہیں کرتا۔ لیکن یہ ایک عظیم درجہ ہے، ہر شخص اسے حاصل نہیں کرتا۔

انسان کی حالت یہ ہے کہ وہ دل اور اعضاء سے گناہ کا ارتکاب کر کے چھپاتا ہے اسے اچھا نہیں لگتا کہ کوئی دوسرا اس کے معاصی سے واقف ہو، خاص طور پر دل میں ریا ہونے والے شکوک و شبہات اور جذبات پر پردہ ڈالے رکھتا ہے، حالانکہ اللہ ہر چیز پر مطلق ہے۔ کسی انسان سے اپنے عیوب چھپانا بظاہر ریا کاری میں داخل ہے، لیکن حقیقت میں یہ ریا نہیں ہے، ریا یہ ہے کہ آدمی اپنے آپ کو شقی اور پرہیزگار ظاہر کرنے کے لئے اپنے گناہ مخفی رکھے، حالانکہ وہ ایسا نہیں ہوتا، جو شخص سچا ہو ریا کار نہ ہو اسے بھی گناہ چھپانے چاہئیں، اس کا گناہ چھپانا، اور لوگوں کی واقفیت سے غمزدہ ہونا آٹھ وجوہات کی بنا پر صحیح ہے۔

پہلی وجہ : یہ ہے کہ وہ اس بات سے خوش تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے معاصی پر پردہ ڈال رکھا ہے جب اس کے بھید کھل گئے تو اسے اس بات کا غم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بھید آشکارا کر دیئے ہیں، اسے ڈر ہوا کہ کہیں قیامت کے روز بھی اسی طرح کی رسوائی کا سامنا نہ کرنا پڑے، جیسا کہ ایک روایت میں ہے۔

مَنْ سَتَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا سَتَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ (۱)

جس شخص کی اللہ تعالیٰ دنیا میں پردہ پوشی کرے گا اس کی آخرت میں بھی کرے گا۔

یہ وہ غم ہے جو ایمان کی قوت سے پیدا ہوتا ہے، جس کا ایمان کمزور ہو اسے اس وجہ سے غم نہیں ہوتا۔

دوسری وجہ : وہ یہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو معاصی کا ظہور ناپسند ہے، وہ انہیں مخفی رکھنا پسند کرتا ہے، جیسا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

مَنْ أَزْنَكَبَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَانُورَاتِ فَلَيْسَتْ تَسْتَعْرِ بِسِتْرِ اللَّهِ (حاکم متدرک)

جو شخص ان گندگیوں میں سے کسی گندگی کا مرتکب ہوا اسے خدا کے پردہ سے چھپانا چاہیئے۔

اس شخص نے اگرچہ گناہ کیا اور باری تعالیٰ کی نافرمانی کی لیکن دل میں وہی چیز محبوب رہی جو اللہ کو محبوب ہے۔ یہ بھی ایمانی قوت کا عمل ہے، یعنی وہ مردِ مسلمان یہ نہیں چاہتا کہ گناہ ظاہر ہوں کیوں کہ اللہ کو گناہ کا ظہور ناپسند ہے۔ اس ایمانی صداقت کی علامت یہ ہے کہ جس طرح اپنے معاصی کے ظہور سے غمزدہ ہو اسی طرح دوسروں کے عیوب ظاہر ہونے پر بھی غمگین ہو۔

تیسری وجہ۔ یہ ہے کہ لوگوں کی مذمت سے رنج کرتا ہے، گناہ دیکھ کر لوگ برا کہتے ہیں، اور ان کی برائی دل اور عقل کو اللہ کی اطاعت سے مشغول کر دیتے ہیں، کیوں کہ طبیعت کو مذمت سے تکلیف ہوتی ہے، اور وہ عقل سے نزاع کر کے اسے اللہ کی اطاعت سے ایذا پائے اسی طرح تعریف سے بھی تکلیف محسوس کرے جو اللہ کی یاد سے دل کو غافل کر دیتی ہے، کیونکہ جو علت مذمت میں ہے وہی علت تعریف میں بھی ہے یہ صورت بھی ایمان کی قوت سے پیدا ہوتی ہے کیوں کہ اطاعت کے لئے دل کی فراغت کی کچی خواہش ایمان ہی کے پہلو سے جنم لیتی ہے۔

چوتھی وجہ۔ یہ ہے کہ گناہوں کی پردہ پوشی کی خواہش آدمی اس لئے بھی کرتا ہے کہ اسے لوگوں کی مذمت اچھی نہیں لگتی کیوں کہ اس سے طبیعت کو ایذا ہوتی ہے، اور دل کو ایسی تکلیف پہنچتی ہے جیسے بدن کو مار سے تکلیف ہوتی ہے، آفت سے قلب کی تکلیف کا خوف حرام نہیں ہے، اور نہ انسان اس خوف سے گناہ کار ہوتا ہے، البتہ اس صورت میں گناہ کار ہوتا ہے جب مذمت سے خوف زدہ ہو کر کسی امرِ ممنوع کا مرتکب ہو جائے، حاصل یہ ہے کہ انسان پر مخلوق کی مذمت سے رنجیدہ نہ ہونا واجب نہیں ہے، البتہ کمالِ صدق یہ ہے کہ مخلوق کی نظریں نمایاں ہونے کی خواہش باقی نہ رہے، اور مایوس و ذام دونوں اس کے نزدیک برابر ہو جائیں کیوں کہ وہ یہ جانتا ہے کہ نفع و نقصان کا مالک اللہ ہے، اور بندے عاجز شخص ہیں ان کے اختیار میں کچھ نہیں ہے، لیکن ایسے لوگ

بہت کم ہیں، زیادہ تر طبائع مخلوق کی مذمت سے تکلیف محسوس کرتی ہیں، کیوں کہ مذمت انہیں ان کے نقص سے واقف کرتی ہے۔ بعض اوقات مذمت سے رنج ہونا اچھا بھی ہے خاص طور پر اس وقت جب کہ مذمت کرنے والے مخلص اور صاحب بصیرت و ہندار ہوں، اس لئے کہ وہ اللہ کے گواہ ہوتے ہیں، ان کی مذمت اللہ کی مذمت پر، اور دینی نقصان پر دلالت کرتی ہے اس لئے ان کی مذمت پر غمزدہ ہونا ہی چاہیئے، مذموم غم وہ ہے جو اس لئے کیا جائے کہ فلاں شخص نے میرے تقویٰ اور پرہیزگاری کی تعریف نہیں کی، کیوں کہ دینی اطاعت اور عبادت کرے، اور غیر اللہ سے اجر کا خواہاں ہو، اگر دل میں اس طرح کا خطرہ وارد ہو تو اسے مکروہ سمجھنا چاہیئے، اور دل کو اس خطرے پر سرزنش کرنی چاہیئے، البتہ گناہ پر لوگوں کی مذمت کو برا سمجھنا فطری امر ہے، اسے مذموم نہیں کہا جاسکتا، کیوں کہ لوگوں کے برا کہنے کے خوف سے گناہ چھپانا جائز ہے۔ یہ ممکن ہے کہ آدمی تعریف کی محبت نہ رکھتا ہو لیکن مذمت کو برا سمجھتا ہو، اور یہ چاہتا ہو کہ نہ لوگ مجھے برا کہیں اور نہ اچھا کہیں، تعریف کی لذت پر مبر کرنے والا مذمت کی تکلیف پر مبر نہیں کر سکتا، اس لئے کہ تعریف ہوتی ہے۔ اللہ کی اطاعت پر تعریف کی خواہش کرنے والا اس اطاعت کا ثواب فی الحال حاصل کر لیتا ہے گناہ پر مذمت کو برا سمجھنے میں ایسی کوئی بات نہیں ہے، صرف یہ اندیشہ ہے کہ کہیں وہ لوگوں کی اطلاع کے خوف میں اللہ کے علم و اطلاع سے غافل نہ ہو جائے۔ یہ دین کا انتہائی نقصان ہے، بلکہ اسے مخلوق کی اطلاع سے زیادہ اللہ کی اطلاع سے غمزدہ ہونا چاہیئے۔

پانچویں وجہ:- اس لئے مذمت کو ناپسند کرے کہ مذمت کرنے والا باری تعالیٰ کی نافرمانی کا مرتکب ہوا ہے، اس کا سرچشمہ بھی ایمان ہی ہے، اس کی علامت یہ ہے کہ جس طرح اپنی مذمت کو برا سمجھے اسی طرح دوسرے شخص کی مذمت کو بھی برا جائے، کیوں کہ علت دونوں میں ایک ہے، جتنا رنج اپنی مذمت سے ہوا ہے اتنا ہی دوسرے کی مذمت سے بھی ہونا چاہیئے، الا یہ کہ بے رنج ہو، اس کی بات الگ ہے۔

چھٹی وجہ:- گناہ اس لئے چھپاتا ہے کہ کوئی دوسرا شخص اس کے ساتھ بد سلوکی نہ کرے، یہ مذمت کے رنج سے الگ ایک چیز ہے، مذمت کی تکلیف اس لئے ہوتی ہے کہ آدمی اس سے اپنی کمی اور عیب کا احساس کرتا ہے، اگرچہ مذمت کرنے والا کوئی ایسا ہی شخص کیوں نہ ہو جس کے شر سے مأمون ہو، لیکن بعض اوقات یہ خوف ہوتا ہے کہ اگر کسی شریک کو میرے گناہ کا علم ہو گیا تو وہ زبانی مذمت کے علاوہ کچھ اور بد سلوکی بھی کرے گا۔ اس شرارت کے خوف سے گناہ پر پردہ ڈالنا جائز ہے۔

ساتویں وجہ:- یہ ہے کہ حیا کی وجہ سے گناہ چھپایا جائے، حیا بھی ایک ألم ہے، اور مذمت اور شرارت کے ألم سے الگ ایک حیثیت رکھتا ہے۔ حیا ایک اچھی اور پاکیزہ خصلت ہے۔ یہ اس وقت پیدا ہوتی ہے جب آدمی لڑکپن میں شعور کی منزل پر قدم رکھتا ہے، چنانچہ جب کوئی اس کے عیوب پر مطلع ہوتا ہے اسے شرم آتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیا کی تعریف میں ارشاد فرمایا:-

الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلِّهِ (مسلم۔ عمران ابن حصین)

حیا خیر کمال ہے۔

ایک حدیث میں ہے، ارشاد فرمایا:-

الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)

حیا ایمان کی ایک شاخ ہے۔

یہ بھی فرمایا:-

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَيَّ الْحَلِيمَ (طبرانی۔ قاطعہ)

اللہ تعالیٰ حیا دار اور بُرد دار کو پسند کرتا ہے۔
 الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ (بخاری مسلم۔ عمران ابن حصین)
 حیا کا نتیجہ صرف خیر ہے۔

جو شخص فسق میں مبتلا ہے، اور اسے یہ پرواہ نہیں ہے کہ لوگ اس کے فسق سے واقف ہیں وہ معصیت کے ساتھ بے شرمی اور پردہ داری کا بھی مرتکب ہے، یہ اس شخص کے مقابلے میں زیادہ بُرا ہے جو فسق کو مخفی رکھتا ہے، اور لوگوں سے شرم کرتا ہے۔ لیکن یہاں یہ بات یاد رکھنا چاہیے کہ حیا ریا سے زیادہ مشابہ ہے، بہت کم لوگ دونوں میں امتیاز کر پاتے ہیں۔ زیادہ تر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم حیا دار ہیں، اور عبادات کی اچھی طرح ادائیگی کا سبب حیا ہی ہے، حالانکہ وہ سرا سر جھوٹ بولتے ہیں، حیا تو ایک خصلت ہے جو شریف الطبع انسان میں پیدا ہوتی ہے۔ حیا کے بعد ریا اور اخلاص دونوں کے اسباب پیدا ہوتے ہیں، یہ بھی ممکن ہے کہ آدمی حیا کی وجہ سے ریا کار بن جائے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کی بناء پر غلط ہو جائے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنے کسی دوست سے قرض مانگے، اور وہ قرض نہ دیتا چاہے، لیکن وہ منع کرنے سے شرماتا ہے، نیز یہ بھی جانتا ہے کہ اگر وہ شخص خود نہ آتا بلکہ کسی دوسرے کو قرض مانگنے کے لئے بھیجتا تو اس کی انکار کر دیتا، نہ ریا کی وجہ سے قرض دیتا، اور نہ ثواب کے ارادے سے۔ اس صورت میں قرض دینے والے کے کئی حال ہیں ایک تو یہ ہے کہ صاف جواب دیدے، اور بے شرمی کے الزام کی پروا نہ کرے، ایسا وہ شخص کر سکتا ہے جس نے بے شرمی پر کمر باندھ لی ہو، اس لئے کہ حیا دار انسان یا تو قرض دے گا یا قرض نہ دینے کے لئے کوئی عذر پیش کرے گا، اب اگر اس نے قرض دیدیا تو اس کی کئی حالتیں ہیں یا تو اس کی حیا میں ریا کی آمیزش ہے، یعنی حیا کی وجہ سے ریا کو تحریک ہوئی، اور دل میں خیال آیا کہ قرض خواہ دوست کو منع کرنا مناسب نہیں ہے، اسے دے دینا چاہیے تاکہ وہ تیری حمد و ثناء کرے، اور تیرا نام سخاوت کے ساتھ مشہور کرے، یا اسے اس لئے دیدینا چاہیے تاکہ وہ میری برائی نہ کرے اور مجھے بخیل کہہ کر بدنام نہ کرے اس صورت میں اگر اس نے قرض مانگنے والے کا مطالبہ پورا کیا ہے تو اس کا محرک ریا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہ حیا کی وجہ سے انکار نہ کر سکے، لیکن بخل کی بناء پر طبیعت دینے پر آمادہ نہ ہو، آخر اخلاص کا در کھلے، اور دل میں یہ خیال پیدا ہو کہ صدقے کا ثواب ایک ہے اور قرض دینے کا ثواب اٹھارہ گنا ہے، قرض دینے میں ثواب بھی زیادہ ہے اور اس سے دوست کا دل بھی خوش ہوگا، دوست کو خوش کرنا اللہ کو پسند ہے، اخلاص کی تحریک سے طبیعت دینے پر آمادہ ہو، تیسری صورت یہ ہے کہ نہ اسے ثواب کی رغبت ہو، نہ مذمت کا خوف ہو، اور نہ تعریف کی خواہش، اگر دوست کے بجائے اس کا قاصد قرض مانگنے آتا وہ کبھی نہ دیتا، اگرچہ اسے دینے میں کتنا ہی ثواب کیوں نہ ہوتا، اور تعریف میں زمین و آسمان کے قلابے کیوں نہ ملا دیتا۔ اس طرح کی داود و ہش صرف حیا کی بناء پر ہے۔ حیا کی یہ صورت صرف بری باتوں میں پیش آتی ہے، جیسے بخل اور معاصی۔ ریا کار مباحات میں بھی شرماتا ہے، چنانچہ اگر کوئی اسے دوڑتا ہوا دیکھ لے تو آہستہ چلنے لگتا ہے، یا ہنستا ہوا نظر آجائے تو خاموش ہو جاتا ہے، اور یہ سمجھتا ہے کہ یہ حیا ہے، حالانکہ یہ عین ریا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ بعض حیا اچھی نہیں ہوتی، یہ قول صحیح ہے، اس سے مراد وہ حیا ہے جو نیک کاموں میں کی جائے، جیسے لوگوں کو نصیحت کرنے سے شرمنا، یا امامت کرنے میں حیا کرنی، یہ حیا عورتوں اور بچوں میں محمود ہے، عقلمندوں میں پسندیدہ نہیں ہے۔ کبھی آدمی کسی بوڑھے کو گناہ کا ارتکاب کرتے ہوئے دیکھتا ہے، لیکن اس کی پیرا نہ سالی کی وجہ سے منع نہیں کر پاتا، یہ حیا بہتر ہے کیوں کہ بوڑھے مسلمان کی تعظیم کرنا اللہ کی تعظیم کرنے کے مترادف ہے، لیکن اس سے بہتر یہ ہے کہ اللہ سے شرم کی جائے، مخلوق سے شرم کر کے امر بالمعروف کا ثواب ضائع نہیں کرنا چاہیے، قوت رکھنے والے لوگ بندوں سے شرم پر اللہ سے شرم کو ترجیح دیتے ہیں، کمزور افراد اس پر قادر نہیں ہوتے۔ یہ وہ اسباب ہیں جن کی وجہ سے گناہوں کی پردہ پوشی کرنا جاتا ہے۔

آٹھویں وجہ۔ یہ ہے کہ اپنے گناہوں کے ظہور سے اس لئے خوف زدہ ہو کہ دوسرے لوگ بھی اس طرح گناہوں پر جرأت

کریں گے، یہ وہ وجہ ہے جو عبادت کی اظہار کی بنیاد ہے، یعنی عبادت اس لئے ظاہر کی جاتی ہے تاکہ لوگوں کو ترغیب ہو اور وہ اقتداء کریں، لیکن یہ وجہ آخرتہ اور قائمین کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس علت کی بنا پر جائز ہے کہ گناہ گار اپنا گناہ اہل و عیال سے بھی چھپائے کیوں کہ وہ لوگ اس سے سبق حاصل کرتے ہیں۔

گناہ چھپانے کی یہ آٹھ وجوہات ہیں۔ اظہار اطاعت کے لئے اس عذر کے علاوہ کوئی دوسرا عذر نہیں ہے، جب بھی گناہ کی پردہ پوشی کے ذریعے اپنے آپ کو مشغی اور پرہیزگار کھلانے کی کوشش کرے گار یا کار کھلائے گا، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص عبادت کے اظہار سے ریا کار کھلاتا ہے جب کہ اس کا مقصد پرہیزگاری کی حیثیت سے مشہور ہونا ہے۔

یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس صورت میں بندے کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اپنی صلاح و تقویٰ کی رو سے لوگوں کی تعریف کا خواہاں ہو، اور لوگ اسے نیک ہونے کی حیثیت سے محبوب رکھیں، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا :

دَلَّنِي عَلَى مَا يُحِبُّنِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَيُحِبُّنِي النَّاسُ قَالَ لَا زُهْدَ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ
أَنْذِرْكَ الْيَهُودَ هَذَا الْخَطَأُ يُحِبُّوكَ (ابن ماجہ - سئل ابن سہل)

مجھے کوئی ایسا عمل بتلائے جس کی وجہ سے اللہ مجھ سے محبت کرے اور لوگ بھی مجھ سے محبت کریں، آپ نے فرمایا دنیا میں زہد اختیار کر، اللہ تجھے محبوب رکھے گا، اور یہ دنیوی مال ان کی طرف پھینک دے وہ تجھے محبوب رکھیں گے۔

اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ تمہاری یہ خواہش کہ لوگ تم سے محبت کریں مباح بھی ہو سکتی ہے، پسندیدہ بھی ہو سکتی ہے، اور مذموم بھی۔ محمود اس صورت میں ہے جب کہ تم ان کی محبت کو اللہ کی محبت کا پیمانہ بناؤ اور یہ سمجھو کہ جب اللہ تعالیٰ کسی سے محبت کرتا ہے مخلوق کے دل میں بھی اس کی محبت پیدا کر دیتا ہے، مذموم اس صورت میں ہے کہ تم ان کی محبت کی خواہش اپنی کسی جگہ، کسی جہاد اور کسی نماز کی وجہ سے کرو، یہ اللہ کی اطاعت پر اجرت طلب کرنے سے مترادف ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کا ثواب ذخیرہ ہو چکا ہے۔ مباح کی صورت یہ ہے تم صفات محمودہ کی محبت کے خواہاں ہو نہ کہ معین اور مخصوص عبادت کی محبت کے۔ یہ ایسا ہے جیسے کوئی شخص مال کا مالک ہو۔ جس طرح مال کی ملکیت سے بہت سی اغراض پوری ہوتی ہیں اسی طرح قلوب کی ملکیت سے بھی بہت سے مقاصد تکمیل پاتے ہیں۔ اس اعتبار سے مال اور دل میں کوئی فرق نہیں ہے۔

ریا کے خوف سے عبادت ترک کرنا

بعض لوگ اس خوف سے نیک عمل ترک کر دیتے ہیں کہ کہیں اس کی وجہ سے ریا کار نہ ہو جائیں، یہ ایک غلط نظریہ ہے، بلکہ شیطان کے ساتھ موافقت ہے۔ آفات کے خوف سے عمل چھوڑنا چاہیئے یا نہیں؟ اس سلسلے میں تفصیل ہے۔

طاعات کی دو قسمیں :- اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ طاعات کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جس میں بذاتِ خود کوئی لذت نہ ہو جیسے نماز، حج اور جہاد وغیرہ، ان عبادات میں صرف مجاہدہ اور مشقت ہے، اگر لذت ہے تو صرف اس نقطہ نظر سے کہ یہ عبادتیں لوگوں کی تعریف کا ذریعہ بن جاتی ہیں، اور لوگوں کی تعریف میں لذت ہے جو لوگوں کے مصلح ہونے سے حاصل ہوتی ہے۔ اور دوسری قسم ان طاعات کی ہے جو بدن پر موقوف نہیں ہیں بلکہ ان کا تعلق مخلوق سے ہے جیسے خلافت، قضاء، ولایت، اقتساب، امامت، تذکرہ، تدریس اور مال دینا وغیرہ، ان عبادات میں آفت زیادہ ہے کیوں کہ ان کا تعلق مخلوق سے ہے، اور ان میں لذت زیادہ ہے۔

بدن سے متعلق عبادتیں :- یعنی وہ عبادتیں جو بدن کے ساتھ لازم ہیں، غیر سے ان کا کوئی تعلق نہیں اور نہ ان میں کسی طرح کی کوئی لذت ہے جیسے روزہ، نماز اور حج وغیرہ۔ ان عبادتوں میں ریا تین صورتوں میں پیدا ہوتی ہے۔ پہلی صورت یہ ہے کہ ریا

عمل سے پہلے آئے اور عمل شروع ہی اس لئے کیا جائے کہ دوسرے لوگ دیکھیں کوئی دینی سبب اس عمل کی بنیاد نہ ہو، ایسے عمل کو ترک کر دینا ہی بہتر ہے، کیوں کہ یہ خالص معصیت ہے، اس میں اطاعت کا کوئی عنصر نہیں ہے، بلکہ اطاعت کے عنوان سے منزلت کی خواہش کا اظہار ہے اب اگر کوئی شخص اپنے نفس سے اس ریا کا ازالہ کر سکے، اور اسے یہ باور کرا سکے کہ بندوں کے لئے عمل کرنے کے بجائے اللہ کے لئے عمل کرنا چاہیے، اور وہ محض اللہ کے لئے عمل کرنے پر آمادہ ہو تو عمل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ عمل سے اللہ ہی کی نیت تھی لیکن عبادت کے آغاز کے ساتھ یا اس سے پہلے ریا سامنے آگیا، اس صورت میں عمل نہ چھوڑنا چاہیے، کیونکہ یہاں ایک دینی باعث موجود تھا، اس لئے عمل شروع کرے اور نفس سے ریا دور کرنے کے لئے مجاہدہ کرے، اخلاص کی تحقیر اور نفس میں ریا کی کراہت اور اس کے روکنے صلاحیت پیدا کرنے کے لئے ان تدبیروں کا سہارا لے جو پچھلے ابواب میں ذکر کی جا چکی ہیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ عبادت کی ابتدا اخلاص پر ہو، لیکن درمیان میں ریا اور اس کے دواعی اثر انداز ہو جائیں اس صورت میں بھی ریا کے خاتمے کے لئے مجاہدہ کرنا ضروری ہے، عمل نہ ترک کرے بلکہ نفس کو اخلاص پر واپس لانے کی سعی کرے، یہاں تک کہ عمل تمام ہو جائے، شیطان سب سے پہلے تمہیں ترکِ عمل پر اکساتا ہے، جب تم اس کی خواہش پوری نہیں کرتے، اور عمل کی تکمیل میں لگے رہتے ہو تو وہ ریا کی دعوت دیتا ہے، جب تم اس کی یہ دعوت بھی رد کر دیتے ہو تو وہ تمہیں یہ کہہ کر پریشان کرتا ہے کہ تم اپنے عمل میں قلع نہیں ہو، بلکہ تم ریا کار ہو، تمہاری یہ محنت بیکار ہے، ایسے عمل سے کیا فائدہ جس میں اخلاص نہ ہو یہ کہہ کر وہ تمہیں ترکِ عمل پر اکساتا ہے، اگر تم عمل ترک کر دیتے ہو تو اس کا مقصد پورا ہو جاتا ہے۔

ریا کے خوف سے تارکِ عمل کی مثال :- اس شخص کی مثال جو ریا کے خوف سے عمل چھوڑ دے ایسی ہے جیسے کسی غلام کو اس کے آقا نے گیسوں دیئے اور اس سے کہا کہ انہیں اچھی طرح صاف کر دے۔ غلام نے سوچا میں اچھی طرح صاف نہ کر سکوں گا اس لئے بہتر یہی ہے کہ انہیں ہاتھ ہی نہ لگایا جائے، یہی حال اس شخص کا ہے جو اخلاص نہ ہونے کی وجہ سے اصل عمل ہی چھوڑ بیٹھے۔ اسی قبیل سے وہ شخص ہے جو محض اس خوف سے عمل نہ کرے کہ لوگ مجھے ریا کار کہیں گے، اور گناہ گار ہوں گے یہ بھی ایک شیطانی فریب ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ مسلمانوں کے بارے میں خواہ خواہ یہ گمان کرنا صحیح نہیں ہے کہ وہ کسی قلع میں قید ہو، پھر اگر وہ کہتے ہیں تو کہنے دو، ان کے کہنے سے تمہارے عمل پر کیا اثر پڑے گا، خواہ خواہ عبادت کا ثواب ضائع کیوں کرتے ہو، علاوہ ازیں عمل اس لئے چھوڑنا کہ لوگ مجھے ریا کار کہیں گے عین ریا ہے، اگر تمہیں ان کی تعریف کی خواہش، اور ان کی مذمت کا خوف نہ ہو تا تو تم ہر گز ان کے کہنے کی پروا نہ کرتے، خواہ وہ تمہیں ریا کار کہتے، یا قلع قرار دیتے۔ ریا کار کھلانے کے خوف سے عمل چھوڑنا زیادہ شدید ہے۔ یہ سب شیطانی پھندے ہیں، ان میں جا ل عابد بھنس جاتے ہیں۔

عمل چھوڑنا شیطان سے بچنے کی دلیل ہے :- پھر اگر عمل بھی چھوڑ دیا جائے تو اس سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ میں شیطان کے فریب سے محفوظ رہوں گا شیطان اس صورت میں بھی پیچھا نہیں چھوڑے گا، بلکہ یہ کہے گا کہ تو نے عمل اس لئے چھوڑا ہے تاکہ قلع کھلائے اس طرح وہ تمہیں شر سے دور، اور انسانوں سے کنارہ کش ہونے پر مجبور کرے گا، اب اگر تم کسی بل میں گھس گئے تب بھی وہ تمہارے دل میں یہ خیال ڈالے گا کہ معرفت میں بڑی لذت ہے۔ کسی طرح لوگوں کو اس بات کی خبر ہونی چاہیے کہ فلاں شخص لوگوں کے خوف سے شر چھوڑ گیا ہے۔ تلاء و شیطان سے مفر کہاں؟ نجات کی صرف ایک صورت ہے اور وہ یہ کہ تمہارے دل میں آفاتِ ریا کی معرفت ہونی چاہیے، ریا سے آخرت میں سراسر نقصان ہے، دنیا میں کوئی فائدہ نہیں ہے، اگر دل و دماغ کو سوچنے کی یہ صحت دی جائے تو کوئی وجہ نہیں کہ دل ریا سے منحرف نہ ہو، اور اخلاص سے کم کسی چیز پر راضی ہو، مسلسل عمل پیرا ہو، دسواں کی پروا نہ کرو، اگرچہ دشمن طبیعت سے برسرِ پیکار ہو، اس لئے کہ دسواں کا سلسلہ منقطع نہیں ہو گا، اگر دسواں کی وجہ سے عمل ترک کئے جانے لگیں تو خیر کا دروازہ بند ہو جائے گا، آدمی عضوِ معطل بن کر رہ جائے، اس لئے کہ کونسا دل ایسا ہے جس

میں دساؤں اور خطرات پیدا نہیں ہوتے۔ جب تک عمل کا کوئی دینی محرک باقی رہے تم کرتے رہو، ریا کے خطرے سے جہاد کرو، اور دل میں اللہ کی شرم اور اس کا خوف پیدا کرو، اگر کسی وقت نفس یہ تقاضا کرے کہ اللہ کی تعریف کے عوض بندوں کی تعریف حاصل کی جائے اللہ تمہارے دلوں کے احوال پر مطلع ہے، اگر مخلوق کو تمہارے قلب کا حال معلوم ہو جائے کہ تم ان کی تعریف کے طلب گار ہو تو وہ تمہاری برائی کریں گے بلکہ اگر تم اپنے رب کے ڈر سے عمل میں اضافہ کر سکو تو یہ بہت اچھی بات ہے۔

اگر شیطان تمہارے دل میں یہ خیال پیدا کرے کہ تم ریا کار ہو تو اس کے جھوٹ اور فریب کی علامت تمہارے قلب کی کیفیت ہوگی، اگر تمہارے دل میں ریا کی کراہت اور اس کے انکار کی قوت موجود ہے، یا تمہارا دل اللہ سے شرم کرتا ہے اور اس سے ڈرتا ہے تو یہ اسکے جھوٹ کی علامت ہے، اگر تمہارے دل میں ریا کی کراہت نہ ہو، نہ اللہ کا خوف ہو، اور نہ عمل کا کوئی دینی محرک موجود ہو تو عمل چھوڑ دینا چاہیے۔ لیکن ایسا ہونا بہت مشکل ہے اس لئے کہ جو شخص اللہ کے لئے عمل شروع کرتا ہے اس کے ساتھ ثواب کی اصل نیت ضرور رہتی ہے۔

سلف سے ترک عمل کی روایات : یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اکابر شہرت کی خوف سے عمل ترک کر دیتے تھے۔ ایک مرتبہ ابراہیم نخعیؒ تلاوت کلام میں مشغول تھے، اتنے میں ایک شخص ملاقات کے لئے آیا، انھوں نے قرآن کریم بند کیا، اور تلاوت موقوف کر دی، اور فرمایا اسے معلوم نہ ہونے پائے کہ ہم ہر وقت تلاوت کرتے ہیں، ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ جب تمہیں اپنا بولنا اچھا لگے تو خاموشی اختیار کر لو، اور خاموشی اچھی لگے تو بولنے لگو، حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں بعض بزرگان دین رستے میں اذیت دینے والی کوئی چیز دیکھتے تو شہرت کے ڈر سے نہ ہٹاتے، بعض بزرگوں کو رونا آتا لیکن وہ شہرت کی وجہ سے رونے کے بجائے ہنسنے لگتے، اس سلسلے میں بہت سے آثار وارد ہیں ان کی روشنی میں اطاعت کے اعتبار کو افضل کیسے کہا جاسکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چند ان بے شمار آثار کے معارض نہیں بن سکتے جو اطاعت ظاہر کرنے کی باب میں منقول ہیں۔ حضرت حسن بصریؒ کا یہ فرمانا کہ رونے اور راستے سے ایذا دینے والی چیز ہٹانے سے میں شہرت کا خوف ہے اس سے زیادہ خوف شہرت تو اس میں ہے کہ انھوں نے اپنی تقریر کے دوران یہ بات کہی، پھر یہ دونوں عمل چھوڑے بھی نہیں اس کے باوجود کہ وہ بعض بزرگوں کے ترک عمل سے واقف تھے۔ حاصل یہ ہے کہ نوافل کا ترک کرنا جائز ہے، ہماری بحث کا موضوع افضل ہے، افضل پر طاقتور قادر ہوتے ہیں، کمزور نہیں ہوتے، ہمارے نزدیک افضل یہی ہے کہ بندہ اپنا عمل مکمل کرے، اخلاص کے لئے جدوجہد کرے، اسے ہاتھ سے نہ جانے دے۔ بہت سے عامل اپنے نفسوں کا علاج خلاف اولیٰ عمل سے کیا کرتے ہیں، لیکن یہ لوگ ضعیف تھے، اتنا ہی قوی کی ہونی چاہیے، ضعیف کی نہیں۔ جہاں تک ابراہیم نخعیؒ کی ترک تلاوت کی بات ہے اس سلسلے میں یہ کہا جاسکتا ہے شاید انھوں نے تلاوت کا سلسلہ اس لئے موقوف کر دیا ہو کہ اب اس شخص سے بات چیت کرنی ہوگی، اس کے چلے جانے پر ہی دوبارہ تلاوت شروع کر سکیں گے۔ انھوں نے سوچا کہ آنے والے کی ولد ہی کے لئے اس گفتگو کرنی پڑے گی تاکہ وہ دوبارہ بھی آسکے، اچھا ہے کہ اس سے گفتگو بھی ہو جائے، اور ریا کا اثر بھی نہ آئے پائے۔

راستے سے ایذا نہ ہٹانے کا عمل ان لوگوں کا ہے جو شہرت اور لوگوں میں مقبولیت پانے سے ڈرتے ہیں، اور یہ خیال کرتے ہیں کہ اگر لوگوں کی آمد و رفت کا سلسلہ جاری ہو گیا تو میں زیادہ دیر تک اور نہایت سکون کے ساتھ اللہ کی عبادت میں مشغول نہ ہو سکوں گا۔ عبادت بہر حال راستے سے مٹی یا لکڑی کے کٹڑے ہٹانے سے افضل ہے۔ اس صورت میں راستے سے خاموشی کے ساتھ گذر جانے کا مطلب ہے ان عبادات کی حفاظت جو اس طرح کے اعمال پر فضیلت رکھتی ہیں۔ ابراہیم نخعیؒ کا یہ کہنا کہ جب تمہیں چپ رہنے کی خواہش ہو تو کلام کرو، اور جب کلام کرنے کی خواہش ہو تو چپ رہو، اس سے ان کی مراد وہ کلام ہے جو عقلی لفظی صنعتوں سے مزین ہو، اور جس میں حقیقت پسندی کے بجائے خیال آرائی زیادہ ہو۔ اسی طرح مباح سکوت سے بھی خود پسندی پیدا ہوتی ہے۔ یہ دو مستقل مرض ہیں جو شخص ان میں سے ایک بات کو ناپسند کرتا ہے وہ دوسرے کی طرف رجوع کرتا ہے۔ کلام میں

آفت زیادہ ہوتی ہے، لیکن اس کا تعلق قسم عانی سے ہے، زیر بحث عبادات وہ ہیں جو انسانی بدن کے ساتھ مخصوص ہیں، مخلوق سے ان کا تعلق نہیں ہے، اس لئے ان میں آفات بھی کم ہیں۔ حضرت حسن بصریؒ نے ان بزرگوں کا حوالہ دیا ہے جو شہرت کے خوف سے رونا چھوڑ دیتے ہیں اور راستے سے ایذا نہیں ہٹاتے ہو سکتا ہے وہ ان ضعیفوں کا حال ہو جو الفضل سے واقف نہیں ہیں، اور ان دقائق کی معرفت سے محروم ہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حسن بصریؒ نے شہرت کی آفت سے ڈرانے کے لئے یہ حال بیان کیا ہو تاکہ طلب شہرت سے باز رہیں۔

مخلوق سے متعلق عباداتیں : ان عبادات میں آفتیں اور خطرے زیادہ ہیں۔ پھر ان عبادات میں بھی آفتیں کم و بیش ہوتی ہیں سب سے بڑی آفت خلافت۔ امامت میں ہے، پھر حکومت، پھر قضاء اس کے بعد تذکیر و تدریس اور فتویٰ نویسی، پھر مال دینا۔ خلافت و امارت اور حکومت : خلافت جس کے معنی ہیں مسلمانوں کی سرکاری اگر عدل و انصاف اور خلوص و ولایت کے ساتھ ہو تو یہ افضل ترین عبادت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

لَيَوْمٍ مِنْ إِمَامٍ عَادِلٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الرَّجُلِ وَخَلَّةٍ سِتِّينَ عَامًا۔ (طبرانی، بیہقی، ابن عباس)

عادل امام کا ایک دن ساٹھ سال تک نما عبادت کرنے والے کی عبادت سے بہتر ہوتا ہے۔

بتلائے اس سے بڑھ کر کون سی عبادت ہو سکتی ہے کہ ایک دن ساٹھ سال کی عبادت کے برابر ہو، ایک حدیث میں ہے۔

أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ثَلَاثَةَ أَلْفِ إِمَامٍ الْمُقْسِطُ أَحَدُهُمْ۔ (مسلم۔ عیاض ابن حماد)

سب سے پہلے تین آدمی جنت میں داخل ہوں گے (منصف امام ان میں سے ایک ہے)۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ثَلَاثَةٌ لَا تَرُدُّ دَعْوَتُهُمْ (إِلَّا إِمَامٌ عَادِلٌ أَحَدُهُمْ)

تین آدمیوں کی دعا رد نہیں کی جاتی (عادل امام ان میں سے ایک ہے)۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

أَقْرَبُ النَّاسِ مِنِّي مُجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ عَادِلٌ۔ (الامہانی۔ عیث العوفی)

قیامت کے روز لوگوں میں نشست کے اعتبار سے قریب تر منصف امام ہوگا۔

یہ روایت ابو سعید الخدریؓ سے مروی ہے۔ امارت اور خلافت عظیم تر عبادت ہے۔ اس میں خطرہ زیادہ ہے اس لئے اہل تقویٰ اس منصب سے بچتے ہیں۔ اس منصب پر فائز ہونے کی بعد باطنی صفات متحرک ہوتی ہیں اور نفس پر جاہ، اقتدار، اور نفاذ حکم کی لذت غالب آجاتی ہے جب ولایت محبوب ہوتی ہے تو والی اپنے حق نفس میں کوشش کرتا ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے نفس کی اتباع میں کسی ایسے امر حق سے رُک جائے جو اس کی جاہ و ولایت کی خلاف ہو، اور اپنے مقام کی بلندی کے لئے کسی امر باطل کا ارتکاب کر بیٹھے اور ہلاک ہو جائے، اور ظالم امام کہلائے جس کے ظلم کا ایک دن فاسق کے ساٹھ سالہ فسق کے برابر ہوتا ہے، جیسا کہ مذکورہ حدیث کے مفہوم مخالف سے یہ بات ثابت ہوتی ہے اسی خطرہ عظیم کی وجہ سے حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ جب اس میں اس قدر مصائب ہیں تو کون اسے لے گا، جہاں تک اس منصب کی معیتوں کا تعلق ہے اس کا ایک ہلکا اندازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے ہوتا ہے، فرمایا۔

مَامِنْ وَالْإِثْرَةِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُوبًا يَكُونُ إِلَيْهِ عُنُقُهُ أَطْلَقَهُ عَدْلُهُ أَوْ أَوْتَقَهُ جَوْرُهُ۔ (احمد۔ عبادہ ابن الصامت)

جس شخص کو دنیا میں دس افراد پر بھی ولایت حاصل ہوگی وہ قیامت کے روز اس حال میں آئے گا کہ اسے

ہاتھ گردن تک بندھے ہوئے ہوں گے، یا تو اسے اس کا عدل آزاد کر دے گا یا اس کا ظلم ہلاک کر دے گا۔
یہ روایت حضرت معقل ابن یسارؓ نے بیان کی ہے، ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے انھیں کسی علاقے کا حاکم مقرر کرنا چاہا تو انھوں نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین! آپ اس سلسلے میں مجھے مشورہ دیں میں منصب قبول کروں یا انکار کروں؟ آپ نے فرمایا اگر میرا مشورہ ضروری تصور کرتے ہو تو میں یہ کہوں گا کہ اس منصب سے دور رہو، تاہم میرے اس مشورہ کا ذکر کسی اور سے مت کرنا۔
حضرت حسن بصریؒ روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو حاکم بنانے کا ارادہ فرمایا، اس شخص نے عرض کیا آپ ہی بتلائیں کیا حاکم بننا میرے حق میں بہتر ہے آپ نے ارشاد فرمایا بس بیٹھ جاؤ (طبرانی۔ ابن عمرؓ) اسی طرح کی ایک روایت عبد الرحمن ابن سمرہؓ کی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ارشاد فرمایا تمہارا

يَا اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَا تَسْأَلِ الْاِمَارَةَ فَاِنَّكَ لَإِنْ اُوْتِيْتَهَا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ اَعْنَتَ عَلَيْهَا
وَإِنْ اُوْتِيْتَهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وُكِّلْتَ عَلَيْهَا۔
(بخاری و مسلم)

ابو عبد الرحمن! امارت مت طلب کرنا، اگر تجھے بغیر مانگے امارت ملی تو تیری اس پر مدد کی جائے گی اور مانگنے سے حاصل ہوئی تو تجھے اسی کے حوالے کر دیا جائے گا۔

ایک مرتبہ حضرت ابو بکرؓ نے رافع ابن عمرؓ سے ارشاد فرمایا تم دو شخصوں پر بھی حاکم نہ بننا، پھر جب ابو بکرؓ منصب خلافت پر فائز ہوئے تو رافع نے ان کی خدمت میں عرض کیا آپ تو دو شخصوں پر حاکم بننے سے بھی روک رہے تھے، اور آج تمام امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی امارت سنبھال لی، ابو بکرؓ نے فرمایا بلاشبہ میں آج بھی یہی کہتا ہوں کہ دو شخصوں پر بھی حاکم نہ بننا، اس لئے کہ جو شخص حاکم بننے کے بعد انصاف نہیں کرتا اس پر خدا کی لعنت ہوتی ہے۔

منع و فضیلت کی روایات میں تعارض نہیں : ایک طرف وہ روایات ہیں جن سے خلافت و امارت کے فضائل معلوم ہوتے ہیں، اور دوسری طرف یہ احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ خلیفہ یا امیر بننا دین اور تقویٰ کے خلاف ہے، بعض کم فہم ان روایت کو باہم تعارض سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ان میں تعارض نہیں ہے۔ بلکہ اس سلسلے میں حق بات یہ ہے کہ ان مخصوصین کو جو دین میں قوی ہیں منصب امارت پر فائز ہونے سے انکار نہ کرنا چاہیئے، اور لوگ ضعیف ہیں انھیں اس کے گرد پھرنے چاہیئے ورنہ ہلاک ہو جائیں گے۔ قوی سے میری مراد وہ شخص ہے جسے دنیا اپنی طرف مائل نہ کر سکے جو طمع کا شکار نہ بن سکے، اور جسے اللہ کے معاملے میں کسی ملامت گر کی ملامت کی پروا نہ ہو، یہ وہ لوگ ہیں جن کی نظروں سے مخلوق گر چکی ہے، وہ دین سے ذرا رغبت نہیں رکھتے، بلکہ اسے پاکر بد دل ہیں، دنیا اور اہل دنیا سے میل ملاپ انھیں اچھا نہیں لگتا، انھوں نے اپنے نفسوں کو زیر کر لیا ہے، اور وہ ان پر مالکانہ تصرف کا حق رکھتے ہیں، انھوں نے شیطان کے فریب کا جال کھڑے کھڑے کر دیا ہے، شیطان ان سے مایوس ہے، ان کی حرکت و سکون کا انحصار حق پر ہے، وہ حق کی خاطر حرکت کرتے ہیں اور حق کے لئے سکون اختیار کرتے ہیں، حق کی راہ میں اگر ان کی روحیں جسموں کا ساتھ چھوڑ دیں انھیں اس کی پروا نہیں ہوتی، امارت اور خلافت کی فضیلت ان ہی لوگوں کا حصہ ہے، جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ وہ ان اوصاف سے محروم ہے اس کے لئے حکمرانی کی کوپے میں قدم رکھنا قطعاً حرام ہے۔ جس شخص نے اپنے نفس کا تجربہ کیا، اور یہ دیکھا کہ وہ حق پر مبر کرنا ہے، شہوات سے دور ہے، لیکن یہ حال ان امور کا ہے جن کا حکومت و ولایت سے کوئی تعلق نہیں، ساتھ ہی یہ خوف بھی ہو کہ اگر وہ حکمرانی کے لذت سے آشنا ہو گیا، جاہ، اور نفاذ امر کا مزہ پا گیا تو پھر اس سے دستبردار ہونا اس کے لئے مشکل ہو گا، اس طرح وہ معزول ہونے کے خوف سے مدامت بھی کرے گا، اس شخص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے آیا اسے حاکم بننا چاہیئے یا ولایت کا طوق گردن میں ڈالنے سے گریز کرنا چاہیئے؟

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایسے شخص کے لئے منصب حکومت چھوڑنا واجب نہیں ہے، کیوں کہ اسے مستقبل میں تغیر کا خوف

ہے، جبکہ فی الحال وہ ان اوصاف سے متصف ہے جو ایک لائق اور مخلص حکمران ہونے چاہئیں، اس کا نفس حق پر کاربند ہے، نفس کی لذت سے دور ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ ایسے شخص کو حکومت سے احتراز کرنا چاہئے، کیونکہ نفس بڑا فریبی ہے۔ وہ حق کا دعویٰ اور خیر کا وعدہ کرتا ہے، لیکن یہ دعویٰ سچ ہو گا، یا یہ وعدہ پورا ہو گا اس کے بارے میں یقین سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ اگر بالفرض اس نے خیر کا یقینی وعدہ بھی کیا تب بھی اس کے بدلے کا خوف رہے گا اگر اسے حکمرانی تفویض کی گئی۔ پھر کیا حرج ہے اگر منصب امارت قبول کرنے سے انکار کر دے، انکار کرنا سہل ہے۔ منصب پر فائز ہونے کے بعد دستبردار ہونا بڑا شاق گذرتا ہے، عزل ایک جائگسل صدمے سے کم نہیں، مثل مشور ہے کہ عزل مردوں کی طلاق ہے۔ عمدہ پر فائز ہونے کے بعد معزولی پر دل راضی نہیں ہوتا بلکہ مدامت اور امر حق سے انحراف پر مائل ہونے لگتا ہے، اور جنم کا کندہ بننے پر راضی ہو جاتا ہے، لیکن منصب چھوڑنا پسند نہیں کرتا، لہذا یہ کہ موت آجائے یا زبردستی معزولی ان کے لئے کسی عذاب سے کم نہیں ہوتی۔

اگر کسی شخص کا نفس حکومت کی طرف مائل ہو، یا منصب کا طالب ہو، اور اس کے لئے سرگرداں نظر آئے تو یہ سمجھ لو کہ اس کی امارت خیر کی امارت نہیں بلکہ شر کی امارت ہے۔ اسی لئے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

إِنَّا لَا نُوَلِّي أَمْرًا مِّنْ سَأَلِنَا

(بخاری و مسلم - ابو موسیٰ)

جو شخص ہم سے حکومت مانگتا ہے، ہم اسے حاکم نہیں بناتے۔

قوی اور ضعیف کے حکم میں اختلاف کی نوعیت واضح ہو جانے کے بعد یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے رافع کو حکومت کے ذمہ داری قبول کرنے سے کیوں روکا اور خود خلافت کے منصب پر کیوں فائز ہوئے۔

قضاء : اگرچہ قضاء کا منصب خلاف و امارت کے منصب سے کم ہے، لیکن معنی وہ خلافت و امارت ہی جیسا ایک عمدہ ہے۔ اس لئے اس میں بھی حکومت اور اقتدار ہے۔ قاضی کے فیصلے بھی نافذ ہوتے ہیں، قضاء میں ثواب بہت ہے بشرطیکہ قاضی حق کا پیچ ہو، اور عذاب بھی بہت زیادہ ہے اگر حق سے اعراض پایا جائے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ قَاضِيَانِ فِي النَّارِ وَقَاضٍ فِي الْجَنَّةِ

(اصحاب السنن - بریدہ)

تین طرح کے قاضی ہوتے ہیں، ان میں سے دو جہنمی ہیں، اور ایک جنتی ہے۔

ایک حدیث میں ہے:-

مَنْ اسْتَقْضَى فَقَدْ ذَبَحَ بِغَيْرِ سِكِّينٍ - (اصحاب السنن - ابو ہریرہ)

جس نے عمدہ قضا طلب کیا وہ بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔

اس کا حکم بھی وہی ہے جو امارت کا ہے۔ یعنی ضعفاء، اور وہ تمام لوگ جن کی نظروں میں دنیا اور اس کی لذات کی ذرا اہمیت ہو قاضی نہ بنیں، اور اتویا جنہیں حق کے سلسلے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ ہو اس منصب سے گریز نہ کریں۔ اگر بادشاہ ظالم ہوں، اور قاضی محض ان کی خوشامد، نیز ان کی خاطر اور ان کی متعلقین کی وجہ سے بعض حقوق نظر انداز کر کے ہی اس منصب پر متمسک رہ سکتا ہو، اور یہ سمجھتا ہو کہ اگر میں نے ان کے کسی مقدمے میں حق پر فیصلہ دیا تو وہ معزول کر دیں گے یا میرا فیصلہ تسلیم نہیں کریں گے تو اسے منصب قضا قبول نہ کرنا چاہئے، اگر قبول کر لیا تو یہ اسکی ذمہ داری ہے کہ وہ بادشاہ ہوں اور ان کے متعلقین سے ادائے حقوق کا مطالبہ کرے، معزولی کا خوف حق کی راہ میں مزاحم نہ ہونا چاہئے بلکہ اگر اسے معزول کر دیا جائے تو اس سے خوش ہونا چاہئے کہ وہ اللہ کے لئے اس آلتناک حادثے سے دو چار ہوا، اگر معزولی نفس پر شاق ہو، اور منصب کی حفاظت کے لئے حق کی پروا نہ کرے تو یہ شخص قاضی نہیں ہے، بلکہ خواہشات نفس کا تابع اور شیطان کا پیچ ہے، اسے ثواب کی توقع نہ رکھنی

چاہیے، وہ تو ظالموں کے ساتھ دوزخ کے نچلے درجے میں رہے گا۔

وعظ فتویٰ اور تدریس : وعظ فتویٰ اور تدریس ہی کے ضمن میں حدیث کی نقل و روایت اور عالی سند جمع کرنے کا عمل بھی ہے جن چیزوں سے جاہ اور قدر و منزلت میں اضافہ ہو ان سب کی آفت اتنی ہی بڑی ہے جتنی ولایت و حکومت کی ہے۔ بعض اکابرین سلف جو اپنے اوپر خوف محسوس کرتے تھے جب تک ممکن ہوتا فتویٰ نویسی کی ذمہ داری سے بچنے کی کوشش کرتے اور یہ کہتے کہ حدثنا دنیا کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے جو شخص حدثنا کہتا ہے وہ گویا اپنے احرام اور دنیاوی آسائش میں وسعت طلب کرتا ہے۔ بشرط حدیث کی کئی الماریاں دفن کر دی تھیں فرمایا کرتے تھے کہ میں حدیث کی روایت اس لئے نہیں کرتا کہ میرا دل حدیث بیان کرنے کی تمنا رکھتا ہے۔ اگر دل میں روایت حدیث کی تمنا نہ ہو تو ضرور بیان کروں، واعظ اپنے وعظ میں لوگوں کے متاثر ان کی آہ و بیکار اور دل چسپی میں ناقابل بیان لذت پاتا ہے اور جب یہ دیکھتا ہے کہ لوگ اس کی طرف متوجہ ہیں اور اس کے وعظ سے متاثر ہیں تو یہ چاہتا ہے کہ ایسا کلام کیا جائے جو سننے والوں کو اچھا لگے خواہ وہ باطل ہی کیوں نہ ہو نیز جو کلام عوام کو ناگوار گذرے خواہ وہ حق ہی کیوں نہ ہو اس سے احتراز کیا جائے۔ وہ اپنی تمام تر قوت اس بات کے لئے صرف کر دیتا ہے کہ وہ کلام کرے جس سے عوام کے دلوں میں میرا احترام ہو، وہ حکمت اور حدیث پر دھتایا سنتا ہے اور یہ سوچ کر خوش ہوتا ہے کہ جب میں یہ حکیمانہ باتیں اور حدیثیں منبر پر بیٹھ کر بیان کروں گا تو عوام ہمہ تن گوش ہو کر سنیں گے اور میری تعریف میں رطب اللسان ہوں گے حالانکہ اس کا مقصد حدیث و حکمت کے مطالعے اور سننے سے یہ ہونا چاہیے تھا کہ میں سعادت و سلوک کا راستہ معلوم کروں پہلے ان پر خود عمل پیرا ہوں پھر اگر خداوند قدوس مجھ پر انعام فرمائے اور توفیق آرزائی ہو تو میں دوسروں تک پہنچاؤں تاکہ وہ بھی فائدہ اٹھا سکیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ وعظ و تدریس بھی ولایت و حکومت کی طرح فتنے کے خوف سے مأمون نہیں ہے اس کا حکم بھی وہی ہے جو ولایت کا ہے یعنی جو شخص صرف جاہ و منزلت کے حصول کے لئے وعظ و تدریس کا منصب چاہتا ہے اور اسے معاش کا ذریعہ اور تقاعذ و تکاثر کا وسیلہ بنانا چاہتا ہے اسے چاہیے کہ وہ اس منصب سے اس وقت تک دور رہے جب تک اسے کادل ہوا دھونس سے خالی نہ ہو جائے اور اس پر آخرت کا خوف اس قدر غالب ہو جائے کہ فتنے میں ملوث ہونے کا خوف باقی نہ رہے۔

اور ہاں یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ اہل علم کو فتنے کے خوف سے تدریس اور وعظ سے روک دیا گیا تو علوم مٹ جائیں گے اور خیر کا سلسلہ منقطع ہو جائے گا تمام مخلوق جمالت کے اندھیروں میں فرق ہو جائے گی ہم اس اعتراض کے جواب میں کہیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امارت کی طلب سے منع فرمایا ہے اور اس پر وعید فرمائی ہے ارشاد ہے:-

إِنَّكُمْ تَخْرِمُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَإِنَّهَا حَسْرَةٌ وَنَكَامَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا۔

(بخاری۔ ابو ہریرہ)

تم امارت کی حرص کرتے ہو حالانکہ وہ قیامت کے روز حسرت و ندامت کا باعث ہوگی، إلا یہ کہ کوئی شخص

اسے حق کے طور پر اختیار کرے۔ (۱)

ایک حدیث میں ہے:-

نَعِمَتِ الْمَرْءُ ضِعْفَتَيْنِ ضِعْفُ مَوْلَاةٍ وَضِعْفُ مَوْلَاةٍ (بخاری۔ ابو ہریرہ)

کیا اچھی ہے دودھ پلانے والی اور گنتی بڑی ہے دودھ چھڑانے والی۔

یعنی جب آتی ہے تو اچھی لگتی ہے اور جب چھٹی ہے تو بُری معلوم ہوتی ہے۔ یہ بات اچھی طرح معلوم ہے کہ اگر سلطنت و

(۱) یہ روایت عبد الرحمن ابن اسود سے پہلے بھی گذر چکی ہے۔

امارت معطل ہو جائے تو دین و دنیا سب برباد ہو جائیں، لوگوں میں کشت و خون کا بازار گرم ہو جائے، امن جاتا رہے، شہر ویران ہو جائے معاشی وسائل باقی نہ رہیں، معلوم ہوا کہ دنیوی زندگی کا نظام قائم کرنے کے لئے سلطان یا امیر کا ہونا نہایت ضروری ہے، اس کے باوجود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلطنت و امارت کے مناصب قبول کرنے سے منع فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے اپنی ابن کعب کو محض اس بات پر زور دیا کہ ان کی قوم کے کچھ لوگ ان کے پیچھے چل رہے تھے، حالانکہ انہی کے بارے میں وہ خود یہ کہا کرتے تھے کہ انہی مسلمانوں کے سردار ہیں، انہیں کلامِ پاک سنایا کرتے تھے، لیکن جب لوگوں کو ان کے پیچھے چلتے ہوئے دیکھا تو منع کر دیا۔ اور فرمایا کہ اس میں متبوع پر فتنہ کا خوف ہے، اور تابع کے لئے ذلت کا باعث ہے۔ حضرت عمرؓ خطبہ دیا کرتے تھے، اور لوگوں کو وعظ و نصیحت کیا کرتے تھے، لیکن جب ایک شخص نے آپ سے صبح کی نماز کے بعد وعظ کہنے کی اجازت مانگی تو آپ نے منع کر دیا۔ اس شخص نے کہا کہ آپ لوگوں کو نصیحت کرنے سے روکتے ہیں، آپ نے فرمایا مجھے ڈر ہے کہ تو پھول کر پگھلا نہ ہو جائے۔ انہوں نے یہ بات اس لئے فرمائی کہ اس شخص میں جاہ اور مخلوق میں مقبولیت حاصل کرنے کی رغبت موجود تھی۔

وعظ و تدریس اور فتویٰ کی طرح لوگوں کو اپنے دین کے لئے قضاء اور خلافت کی بھی ضرورت ہے، دونوں میں لذت اور فتنہ بھی ہے، اس اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ معرض کا یہ کہنا کہ درس و تدریس اور فتویٰ سے روکنے سے علم مٹ جائے، غلط ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قضاء سے منع فرمایا (سلم۔ ابوذرؓ) لیکن کیا آپ کے منع فرمانے سے قضا کا نظام معطل ہو گیا، بلکہ ریاست و اقتدار کی خواہش لوگوں کو عمدۂ قضا کی طلب پر مجبور کرتی رہی اسی طرح ریاست کی خواہش بھی علوم کو مٹنے نہیں دے گی، بلکہ اگر لوگوں کو قید کر دیا جائے، اور انکے پاؤں میں پیریاں ڈال کر ان علوم کی طلب سے روک دیا جائے جو مقبولیت اور ریاست فراہم کرتے ہیں تب بھی لوگ باز نہ آئیں، پیریاں کاٹ کر، اور زندانوں کے سخت پہروں سے بچ کر نکلیں گے اور ان علوم کی تحصیل میں مشغول ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کر رکھا ہے کہ وہ اس دین کی تائید ایسے لوگوں سے کرے گا جن کا دین میں ذرا بھی حصہ نہ ہو گا۔ تم لوگوں کی فکر مت کرو، اللہ تعالیٰ انہیں تباہ و برباد نہیں کرے گا، بلکہ اپنے نفس کا خیال رکھو کیسے وہ ہلاک نہ ہو جائے۔

نیز یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ اگر کسی شہر میں بہت سے واعظ ہوں اور انہیں وعظ کہنے سے منع کیا جائے تو ان میں سے چند واعظ یہ حکم مانیں گے، زیادہ تر واعظ وہ ہوں گے جو ریاست کی لذت سے دست بردار ہونا پسند نہ کریں گے، ہاں اگر پورے شہر میں صرف ایک واعظ ہو، اور اس کا وعظ لوگوں کے لئے اس کی خوش بیانی اور وضاحت کی وجہ سے مفید بھی ثابت ہو رہا ہو، اور یہ سمجھا جاتا ہو کہ وہ اخلاص کے ساتھ وعظ کرتا ہے، دنیا سے اسے کوئی دل چسپی نہیں ہے۔ ایسے وعظ کو منع نہیں کرتے، بلکہ اس سے تو ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ وعظ کرتا رہے، اگر وہ یہ کہے کہ میں اپنے نفس پر مطمئن نہیں ہوں تب بھی ہم یہی کہیں گے کہ وعظ کا سلسلہ جاری رکھ، اور مجاہدہ کر، اس لئے کہ ہم جانتے ہیں اگر اس نے وعظ بند کر دیا تو شہر کے لوگ ہلاک ہو جائیں گے دینی سطح پر ان کی رہنمائی کرنے والا اس کے علاوہ نہیں ہے، اگر اس نے طلبِ جاہ کے لئے وعظ کوئی کاسلسلہ جاری رکھا اور اس کے نتیجے میں ہلاک ہوا تب بھی ہمیں کچھ پروا نہیں ہے، اس لئے کہ سب کے دین کی سلامتی ہمیں ایک شخص کے دین کی سلامتی سے زیادہ عزیز ہے۔ اس شخص کو ہم ان تمام اہل شہر پر فدا کرتے ہیں جو اس کی اتباع سے اپنی عاقبت سنوار رہے ہیں۔ شاید ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ حدیث وارد ہوئی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَٰذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ
(نسائی)

اللہ تعالیٰ اس دین کی ان لوگوں سے مدد کرے گا جنہیں دین میں بہرہ نہیں۔

واعظ کی تعریف : صحیح معنی میں واعظ اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنے کلام اور ظاہری ہیئت سے لوگوں کو آخرت کی ترغیب دلاتا ہو، اور دنیا میں زاہد ہو، آج کل واعظ شوکت الفاظ کا سارا لیتے ہیں، اور اپنی تقریروں میں مستعج و متعجب زبان استعمال کرتے ہیں، جن

میں جگہ جگہ اشعار کی بھرمار ہوتی ہے، یہ تقریریں قوت بیان کا نمونہ تو ہو سکتی ہیں لیکن ان سے دین کی تعظیم نہیں ہو سکتی، اور نہ مسلمانوں میں آخرت کا خوف پیدا ہو سکتا ہے، بلکہ ان سے تو گناہوں کے ارتکاب پر جرات اور شہوات کی آرزو پیدا ہوتی ہے۔ ایسے واعظوں کو شہید رکھنا چاہیے یہ لوگ دجال کے نائبین اور شیطان کے خلفاء ہیں، ہم ایسے واعظ کی بات کر رہے ہیں جس کا کلام اچھا ہو، ظاہر خوب صورت ہو، اور اس کے دل میں وعظ و ارشاد سے طلب جاہ مقصود ہو۔ کتاب العلم میں علامہ نے شروع کے بارے میں شدید ترین وعیدیں ذکر کی گئی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ علم کے فتنوں سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایسے ہی عالموں سے خطاب فرمایا: اے علمائے سوء! تم لوگ روزے رکھتے ہو، نمازیں پڑھتے ہو، صدقات دیتے ہو، لوگوں کو جس کام کے لئے کہتے ہو خود وہ کام نہیں کرتے، لوگوں کو نصیحت کرتے ہو خود عمل نہیں کرتے، کتنا خراب موقف ہے تمہارا، تم زبان سے توبہ کرتے ہو اور خواہشات نفس کی اتباع کرتے ہو، اس سے تمہیں کیا فائدہ ہو گا کہ تمہارے ظاہر آراستہ ہیں اور دل نجاستوں سے آلودہ ہیں، میں سچ کہتا ہوں کہ تم جھپٹی کی طرح مت بنو جس میں سے بہترین آنا چھن کر نکل جاتا ہے اور بیکار بھوسہ باقی رہ جاتا ہے، یہی حال تمہارا ہے، حکمت کی باتیں تمہاری زبانیں اگل دیتی ہیں، اور سینوں میں کپٹ باقی رہ جاتا ہے۔ دنیا کے غلام! وہ شخص آخرت کیسے پاسکتا ہے جو دنیاوی شہوات کے لئے تنگ و دو کر رہا ہے، اور دنیا سے جس کی رغبت منقطع نہیں ہوئی۔ میں سچ کہتا ہوں کہ تمہارے دل تمہارے اعمال پر گریہ کر رہے ہیں، تم نے اپنی دنیا اپنی زبانوں کے نیچے اور اپنا عمل اپنے قدموں تلے ڈال رکھا ہے میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تم نے اپنی دنیا سدھار کر اپنی آخرت تباہ کر لی ہے، دنیا کی بھلائی تمہارے نزدیک آخرت کی بھلائی سے زیادہ محبوب ہے۔ تم سے زیادہ کینہ کون ہو سکتا ہے۔ کاش تم اپنی بد بختی سے واقف ہوتے، تم کب تک اندھیروں میں چلنے والوں کے لئے راستہ صاف کرو گے اور خود حیران و پریشان کھڑے رہو گے، گویا دنیا والوں سے تم یہ چاہتے ہو کہ وہ دنیا تمہارے لئے چھوڑ کر چلتے نہیں۔ بس کرو بس کرو۔ کیا تم نہیں جانتے کہ چھت پر چراغ رکھنے سے مکان کی تاریکی دور نہیں ہوتی، اگر نور علم تمہارے منہ میں ہو، اور تمہارا دل اس نور سے خالی ہو تو یہ علوم تمہارے کس کام کے ہیں؟ دنیا کے غلام! تم نہ متقی بندے ہو، اور نہ غیر اللہ کے ملوک غلامی سے آزاد شریف النفس انسان۔ ایسا لگتا ہے کہ یہ دنیا تمہیں تمہارے اصولوں سے ہٹا دے گی اور تمہیں پیچھے سے دھکا دے کر حقیقی بادشاہ کے سپرد کر دے گا، تمہارا حال یہ ہو گا کہ نہ تمہارے سر پر ٹوپی ہوگی اور نہ پاؤں میں جوتے ہوں گے، بادشاہ حقیقی تمہیں تمہاری برائیوں پر مطلع کرے گا پھر تمہیں تمہاری بد اعمالیوں کی سزا دے گا۔ حرت محاسبی نے اپنی کسی کتاب میں یہ حدیث لکھی ہے، اس کے بعد تحریر فرمایا ہے کہ یہ علماء سوء انسانوں کے شیطان ہیں، لوگوں کے حق میں فتنہ ہیں، دنیاوی متاع اور اس کی رفعت و عظمت میں دل چسپی رکھتے ہیں، اور اسے آخرت پر ترجیح دیتے ہیں، انھوں نے دنیا کے لئے دین کو رسوا کیا ہے، یہ لوگ دنیا میں بھی ذلیل و خوار ہیں، اور آخرت میں بھی رسوا ہوں گے، خسارہ پائیں گے۔

اب اگر کوئی شخص یہ کہے کہ دنیا کی یہ ظاہری آفتیں تسلیم، لیکن علم اور وعظ کی فہمیت میں بہت سی ترقیبی احادیث بھی وارد ہوئی ہیں، جیسا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

لَا يَهْدِي اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ إِلَّا خَيْرٌ لِّكَ مِنَ النَّبَا وَمَا فِيهَا۔
(بخاری و مسلم۔ سنن ابن سعد)

ایک آدمی تیرے ذریعے ہدایت پائے دنیا و مافیہا سے بہتر تیرے حق میں یہ ہے۔

ایک حدیث میں ہے:-

أَيُّمَا دَاعٍ دَعَا إِلَى هَدًى وَاتَّبَعَ عَلَيْهِ كَانَ لَهُ أَجْرُ مَوْجَرٍّ مَنِ اتَّبَعَهُ
(ابن ماجہ۔ السنن)

جو داعی ہدایت کی دعوت دے، اور لوگ اس کی اتباع کریں اس کے لئے اس کا اجر بھی ہے، اور اتباع کرنے

والوں کا ثواب بھی ہے۔

اس طرح کی بے شمار روایات ہیں جو علم کی فضیلت میں بیان ہوتی ہیں۔ عالم کو ترک علم کا مشورہ دینے کے بجائے یہ کہنا چاہیے کہ علم میں مشغول رہو، اور مخلوق کی خاطر ریا کاری ترک کر۔ جیسے اس شخص سے کہا جاتا ہے جو نماز پڑھتے ہوئے ریا سے مغلوب ہو جائے کہ عمل مت چھوڑ، بلکہ اسے مکمل کر، اور نفس کے ساتھ مجاہدہ کر، جاننا چاہیے کہ علم کی بڑی زبردست فضیلت ہے، اسی طرح اس کا خطرہ بھی بڑا ہے، جیسے خلافت و امارت افضل ترین عمل ہے، لیکن اس کی آفت بھی اتنی ہے بڑی ہے۔ ہم اللہ کے کسی بندے سے یہ نہیں کہتے کہ وہ علم ترک کر دے، اس لئے کہ نفس علم میں کوئی آفت نہیں ہے۔ آفت و عذو تدریس اور روایت حدیث کے ذریعہ اس کے اظہار میں ہے اسی طرح ہم یہ بھی نہیں کہتے کہ اگر نفس میں باعث ریا کے ساتھ باعث دین موجود ہو تو عمل ترک کر دے، اس صورت میں بھی علم ظاہر کر دینا چاہیے ہاں اگر عمل کی تحریک صرف ریا سے ہوتی ہے تب اظہار نہ کرنا ہی اس کے حق میں مفید تر اور سلامتی کا موجب ہے۔ یہی حال نقلی نمازوں کا ہے۔ اگر کوئی شخص محض ریا کی تحریک سے نوافل پڑھتا ہے اسے یہ نوافل ترک کر دینے چاہئیں، ہاں اگر ریا کے وسوس اور خطرات نماز کے دوران پیش آئے ہوں اور وہ انھیں ناپسند بھی کرتا ہو تب نماز ترک نہ کرے۔ اس لئے کہ عبادات میں ریا کی آفت نسبتاً ضعیف ہوتی ہے، اور ولایت و حکومت اور علم سے تعلق رکھنے والے اعلیٰ مناصب میں قوی ہوتی ہے۔ مجموعی طور پر ان کے تین درجے ہیں۔

پہلے درجے میں ولایات ہیں، ان میں آفتیں زیادہ ہیں، اور بہت سے اکابر سلف نے آخرت کے خوف سے انھیں ترک کیا ہے، دوسرا درجہ نماز، روزہ، حج اور جماد وغیرہ کا ہے، یہ عبادات سلف کی قوی و ضعیف سب ہی بزرگوں نے ادا کی ہیں، آخرت کے خوف کی بنا پر کسی سے ترک منقول نہیں ہے، کیوں کہ ان عبادات کی آفتیں ضعیف ہیں، جو عمل کی تکمیل کے ساتھ ادنیٰ قوت سے دور ہو سکتی ہیں۔ تیسرا درجہ جو دونوں درجوں کے درمیان ہے وہ عذو و فتویٰ تدریس اور روایت حدیث کا ہے۔ ان اعمال میں بھی آفتیں ہیں، لیکن پہلے درجے کے مقابلے میں زیادہ ہیں۔ نماز وغیرہ عبادات کے سلسلے میں تو یہ حکم ہے کہ انھیں نہ قوی ترک کرے اور نہ ضعیف، البتہ ریا کے خطرے کو دُور کرتے رہیں ولایت وغیرہ کے سلسلے میں یہ حکم ہے کہ ضعفاء اسے ہاتھ بھی نہ لگائیں، اقویاء اسے ترک نہ کریں، رہے علمی مناصب، یہ دونوں گروہوں میں مشترک رہنے چاہئیں۔ جو شخص علم کی آفات کا تجربہ رکھتا ہے وہ یہ بات اچھی طرح جانتا ہے کہ عالم اور حاکم دونوں ایک دوسرے سے مشابہ ہیں جس طرح ضعیف ولایت سے اجتناب کرنا ضروری ہے، اسی طرح اسے علمی مناصب سے بھی بچنا چاہیے، یہی اس کے لئے زیادہ محفوظ طریقہ ہے۔

یہاں ایک درجہ اور ہے، اسے چوتھا درجہ کہہ لیجئے، اس کا حاصل یہ ہے کہ آدمی جمع کرے اور مستحقین میں تقسیم کر دے، داد و دہش، اور اظہار سخاوت بھی لوگوں کی توجہ اپنی جانب مبذول کرانے، اور ان کی زبانوں پر اپنے لئے تعریفی الفاظ جاری کرانے کا ایک زبردست ذریعہ ہے، کسی شخص کو کچھ دینے کا مطلب اسے خوش کرنا بھی ہے، دوسرے کو خوش کرنا بھی ایک لذت ہے، اس اعتبار سے یہ درجہ بھی آفات سے خالی نہیں ہے۔ حضرت حسن بصریؒ سے دریافت کیا گیا ایک شخص اپنے روزینے کے بقدر کھاتا ہے، اور رک جاتا ہے دوسرا ضرورت سے زائد کھاتا ہے اور صدقہ کرتا ہے ان دونوں میں افضل کون ہے؟ فرمایا، بقدر ضرورت کھا کر رک جائیو! افضل ہے حضرت حسنؒ نے فیصلہ اس لئے فرمایا کہ وہ جانتے تھے کہ لوگ دنیا میں محض کربہت کم سلامت رہتے ہیں زیادہ تر لوگ فانی ہو جاتے ہیں زہد کے معنی ہیں اللہ کی قربت حاصل کرنے کی نیت سے دنیا ترک کرنا۔ حضرت ابوالدرداءؒ فرمایا کرتے تھے مجھے اس بات کی خوشی نہیں ہوگی کہ میں بیاس نزار دہم کھا کر دمشق کی جامع مسجد کے دروازے پر کھڑا ہو جاؤں، اور وہ مال غریبوں میں تقسیم کر دوں، مجھے اس بات سے خوشی ہوگی کہ میرا شمار ان لوگوں میں ہو جنہیں تجارت اور خرید و فروخت اللہ کے ڈر سے غافل نہیں کر لی، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ میں خرید و فروخت کو حرام قرار دے رہا ہوں۔ بلکہ میرا مقصد ہے کہ میں ان لوگوں میں رہوں جن کی تعریف میں قرآن کریم کا ارشاد ہے۔

لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ (پ ۸ ص ۱۱ آیت ۳۶)

جن کو اللہ کی یاد نہ خرید غفلت میں ڈالنے پاتی ہے اور نہ فروخت۔

یہ اس شخص کا حکم تھا جو آفات سے محفوظ رہ کر دنیا کماتا ہو۔ اور جو شخص ریا میں مبتلا ہو اس کے لئے یقیناً مال ترک کرنا افضل ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ ایسے شخص کو اللہ کے ذکر میں مشغول ہونا چاہئے۔ غلام کلام یہ ہے کہ جن چیزوں کا تعلق نفس اور مخلوق سے ہے ان میں آفتیں زیادہ ہوتی ہیں۔ اس صورت میں عمل کرنا اور آفات دور کرنا افضل ہے اگر اس پر قادر نہ ہو تو غور و فکر کرے، اجتہاد سے کام لے، اپنے دل سے فتویٰ لے، خیر اور شر میں موازنہ کرے اور نور علم جس پہلو کی طرف ہدایت کرے وہ اختیار کرے، طبیعت کے میلان اور نفس کی رغبت پر توجہ نہ دے۔ عام طور پر تو یہی ہوتا ہے کہ دل پر جو چیز آسان نظر آتی ہے اس میں ضرر ہوتا ہے، کیوں کہ نفس ضرر شرکی طرف اشارہ کرتا ہے، اور اسی سے زیادہ لذت پاتا ہے۔ خیر کی طرف رغبت کم کرتا ہے۔ اگرچہ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ شر سے محفوظ رہے اور خیر سے لذت پائے۔ یہ وہ امور ہیں جن پر الگ الگ نفی و اثبات کا حکم لگانا مشکل ہے۔ بلکہ ان کا مدار قلب کے اجتہاد پر ہے تاکہ جو بات صحیح اور دین کے لئے مناسب سمجھے اسے بلا تردد اختیار کرے، اور شبہات سے احتراز کرے۔

بعض اوقات اس بیان سے جا مل آدمی غلط فہمی کا شکار ہو جاتا ہے، وہ مال تو جمع کرتا ہے، لیکن آخرت کے خوف سے خرچ نہیں کرتا، یہ عین بخل ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ مباحات میں مال خرچ کرنا اسے روکنے سے افضل ہے، چہ جائیکہ مال صدقات میں خرچ کیا جائے، اس کی فضیلت یقیناً زیادہ ہوگی۔ اختلاف کا مجوز وہ شخص ہے جو کسب کا محتاج ہے، آیا اس کے لئے کسب اور انفاق افضل ہے یا اللہ کے ذکر کے لئے فارغ البالی افضل ہے۔ اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ کسب میں ہمت سی آفتیں ہیں۔ جو مال حلال طریقے سے کمایا گیا ہو اسے خرچ کرنا روکنے سے زیادہ بہتر ہے۔

صدق و اخلاص کی علامات : رہا یہ سوال کہ علماء اور عاقلین کے اخلاص، صدق، اور ریا سے بعد کی علامتیں کیا ہیں؟ کیسے معلوم ہو کہ فلاں عالم اپنے علم اور فلاں واعظ اپنے وعظ سے ریا کاری نہیں کر رہا ہے؟ جاننا چاہئے کہ اس کی چند علامتیں ہیں۔ ایک علامت یہ ہے کہ اگر کوئی ایسا شخص سامنے آئے جو اس سے اچھا وعظ کرتا ہو، اس سے اچھا عالم ہو اور لوگوں میں زیادہ مقبولیت رکھتا ہو تو وہ اس سے خوش ہو، حسد نہ کرے، البتہ رشک میں کوئی حرج نہیں ہے۔ رشک یہ ہے کہ وہ اپنے لئے بھی اسی جیسے علم، اور مقبولیت کا حتمی ہو، ایک علامت یہ ہے کہ جب اس کی مجلس میں بڑے پہنچ جائیں تو وہ اپنا اسلوب بیان نہ بدلے، بلکہ اسی طرح بولتا رہے، تمام آدمی اس کی نظر میں برابر ہونے چاہئیں۔ ایک علامت یہ ہے کہ وہ لوگوں سے اس بات کی خواہش نہ رکھتا ہو کہ لوگ بازا دیوں، اور راستوں میں اس کے پیچھے پیچھے چلیں۔ ان کے اخلاص و ریا کا پتا چلانے کے لئے بے شمار علامات ہیں انکا احاطہ بھی دشوار ہے۔ سعید ابن حواری سے روایت ہے کہ میں حضرت حسن کے برابر میں بیٹھا ہوا تھا، اتنے میں مسجد کے کسی دروازے سے حجاج اندر آیا، اس کے ساتھ محافظ دست بھی تھا، وہ اپنے زرد ٹیچر پر سوار ہو کر مسجد کے اندر داخل ہوا۔ اور چاروں طرف دیکھنے لگا، حضرت حسن بصریؒ کی مجلس میں جس قدر لوگ تھے اتنے کسی اور جگہ نہیں تھے۔ قدرتی طور پر وہ ان ہی کی طرف بڑھا، قریب پہنچ کر سواری سے اُترا اور آپ کی مجلس میں پہنچ گیا۔ جب آپ نے اسے اپنی مجلس میں آتے ہوئے دیکھا تو اتنی جگہ میں سے تھوڑی سی گھڑی سعید کہتے ہیں تھوڑی سی جگہ میں نے بھی چھوڑی، یہاں تک کہ ہم دونوں کے درمیان اس کے بیٹھنے کی جگہ ہو گئی، حجاج اگر بیٹھ گیا، حضرت حسنؒ جس طرح کلام کر رہے تھے اسی طرح کرتے رہے۔ میں اپنے دل میں سوچ رہا تھا یقیناً آج گفتگو کا عنوان بھی بدلے گا اور مضامین بھی معیاری ہوں گے تاکہ اس کی قربت پائیں، حجاج کے خوف سے کم کلام کریں، لیکن حسنؒ عام دنوں کی طرح وعظ و فصاحت میں مصروف رہے۔ یہاں تک کہ تقریر مکمل ہو گئی، انھوں نے یہ بھی پروا نہیں کی کہ میری مجلس میں کون بیٹھا ہے؟ حجاج نے اپنا ہاتھ اٹھا کر حسنؒ کے شانے پر مارا اور کہنے لگا کہ شیخ کا قول سچ ہے۔ اور خوب ہے۔ لوگو! ایسی ہی مجلسوں میں بیٹھا کرو۔ اور جو

کچھ یہاں سنو اسے اپنا اخلاق اور اپنا شعار بتا لو۔ مجھ تک یہ روایت پہنچی ہے۔ سر کاود عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-
 إِنَّ مَحَالِسَ الذِّكْرِ رِيَاضُ الْجَنَّةِ (۱)
 ذکر کی مجلسیں جنت کے باغ ہیں۔

ہم لوگ مخلوق کے انتظام میں مشغول ہیں اس لئے تم ہم پر غالب آگئے ہو، ورنہ ان مجلسوں میں تم سے زیادہ ہم بیٹھتے۔ کیوں کہ ہمیں ان مجلسوں کی خمیاں زیادہ معلوم ہیں۔ اس کے بعد حجاج تھوڑا سا مسکرایا، اور ایسی تقریر کی کہ حضرت حسن اور حاضرین مجلس اس کی فصاحت و بلاغت پر انگشت بدنداں رہ گئے، گفتگو ختم کر کے وہ مجلس سے رخصت ہو گیا، تھوڑی دیر کے بعد ایک شامی نژاد شخص وہاں آیا اور اس جگہ جہاں حجاج کھڑا ہوا تھا ٹھہر کر کہنے لگا، خدا کے مسلمان بندو! کیا تمہیں اس بات پر تعجب نہیں آتا کہ میں ضعیف و ناتواں شخص ہوں اور جہاد کرتا ہوں، مجھے گھوڑے اور خیمے کی سخت ضرورت ہے۔ میرے پاس تین سو درہم ہیں جو لوگوں نے عطیے میں دیئے ہیں، میری سات بیٹیاں ہیں، اس شخص نے اپنی تنگدستی اور مفلسی کا کچھ ایسا نقشہ کھینچا کہ حضرت حسن اور حاضرین مجلس سب اس پر ترس کھانے لگے، حضرت حسن نے اپنا سراٹھایا اور کہا ان اُمراء کو کیا ہو گیا ہے۔ اللہ انھیں ہلاک کرے، انھوں نے اللہ کے بندوں کو اپنا غلام بنا لیا ہے، اور اس کے مال کو اپنا مال سمجھ لیا ہے۔ وہ لوگوں سے درہم و دینار کے لئے جنگ کرتے ہیں، جب دشمن برسرِ پیکار ہوتے ہیں تو خود بہترین خیموں میں رہائش اختیار کرتے ہیں، اور تیز رفتار گھوڑوں پر سواری کرتے ہیں، اور جب ان کے بھائی جہاد کے لئے جاتے ہیں تو انھیں نہ سواری کے لئے جانور میسر آتا ہے، اور نہ رہائش کے لئے خیمہ، وہ بھوکے شکے سفر کرتے ہیں۔ سلاطین کے متعلق آپ نے اسی طرح کی باتیں کیں۔ اور ان کے تمام عیوب ذکر کئے، ایک شامی شخص جو حضرت حسن کی مجلس میں حاضر تھا اٹھا اور حجاج سے جا کر اگلی چٹلی کھائی، اور جو کچھ حسن نے حجاج و فیروہ حکمرانوں کے متعلق کہا تھا وہ سب کچھ نقل کیا، ذرا ہی دیر میں حجاج کے قاصد حسن کے پاس پہنچے اور انھیں امیر کا پیغام پہنچایا، حضرت حسن اپنی جگہ سے اٹھ کر چلے، ہمیں ڈر ہوا کہ کہیں حجاج آپ کو ایذا نہ پہنچائے، تھوڑی دیر میں حضرت حسن پہنچے مسکراتے واپس آئے، ہم نے انھیں بہت کم اس طرح ہنستے ہوئے دیکھا تھا، آپ صرف مسکرایا کرتے تھے، واپسی کے بعد آپ نے پہلے امانت پر روشنی ڈالی، اور فرمایا کہ تم لوگ جس جگہ بیٹھتے ہو امانت کے ساتھ بیٹھتے ہو، تم میں سے بعض کا خیال ہو گا کہ خیانت صرف درہم و دینار میں ہوتی ہے، حالانکہ شدید ترین خیانت یہ ہے کہ ایک شخص ہمارے پاس آکر بیٹھے، ہم اس پر اعتماد کریں، پھر وہ ہماری گفتگو دو سروں سے جا کر نقل کر دے، اور آگ کے شعلے سے ہماری چٹلی کھائے۔ مجھے اس شخص (حجاج) نے بلایا، میں گیا، اس نے مجھ سے کہا کہ تم اپنی زبان جو لگام دو، اس طرح کی بکواس کر کے ہمارے خلاف لوگوں کو مت بھڑکاؤ، ہمیں لوگوں کے بھڑکنے کی پروا نہیں ہے، اتنا کہ سن کر وہ خاموش ہو گیا، اور یہ تہنید بخیر گذر گیا۔ ایک مرتبہ حضرت حسن گدھے پر سوار اپنے گھر تشریف لے جا رہے تھے۔ پیچھے مڑ کر دیکھا، بہت سے لوگ پیچھے پیچھے چل رہے ہیں، آپ ٹھہر گئے، اور ان سے پوچھنے لگے کہ وہ پیچھے پیچھے کیوں چل رہے ہیں، آیا انھیں کسی چیز کی ضرورت ہے یا وہ مجھ سے کوئی مسئلہ دریافت کرنا چاہتے ہیں اگر وہ بلا وجہ پیچھے چلے آ رہے ہیں تو انھیں لوٹ جانا چاہیے۔ یہ صورت بندے کا دل (محاسن سے) خالی کر دیتی ہے۔

یہ ہیں وہ علامات جن سے بندے کے باطن کا حال معلوم ہو جاتا ہے، جب تم علماء کو دیکھو کہ وہ ایک دوسرے سے جلتے ہیں، ایک دوسرے سے مفاہرت برتتے ہیں، انس و محبت اور تعاون کا کوئی رشتہ ان کے درمیان نہیں ہے تو یہ سمجھ لو کہ انھوں نے دنیا کی زندگی کو آخرت کے عوض خرید لیا ہے۔ اللہ! ہم پر اپنے لطف و کرم کے صدقے میں رحم فرما۔

اگر لوگوں کے دیکھنے سے نشاط حاصل ہو؟ : بعض اوقات آدمی ایسے لوگوں میں رات گزارتا ہے جو تہجد کے لئے

بیدار ہوتے ہیں، یا ان میں بعض لوگ تمام رات، یا رات کے کچھ حصے میں نماز پڑھتے ہیں، اور وہ ان لوگوں میں سے ہو جو رات کو

یہ روایت پہلے بھی گذری ہے۔

تھوڑی دیر جاتے ہیں، لیکن جب انھیں دیکھا تو طبیعت میں شل پدا ہوا اور دل چاہا کہ میں بھی ان کی موافقت کروں، اس طرح وہ اپنے معمول سے تجاوز کر جاتا ہے، یا رات کو جاگنے کی قطعاً عادت نہیں ہوتی لیکن انھیں دیکھ کر کچھ دیر یا تمام رات جاگ لیتا ہے اور ان کے ساتھ نماز پڑھتا ہے، کبھی ایسے لوگوں میں رہنے کا موقع ملتا ہے جو روزہ رکھتے ہیں، ان کی دیکھا دیکھی خود بھی روزہ رکھ لیتا ہے، حالانکہ اگر ان میں رہنے کا اتفاق نہ ہوتا تو دل میں کبھی روزہ رکھنے کی تحریک نہ ہوتی۔ اس طرح کے اعمال پر ریا کا حکم لگایا جاتا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ ان اعمال کا ترک واجب ہے۔ حالانکہ یہ اعمال مطلقاً ریا نہیں ہیں، بلکہ ان میں کچھ تفصیل ہے۔

ہر مسلمان کو اللہ کی عبادت، نماز، تہجد، روزے وغیرہ کی کچھ نہ کچھ رغبت ہوتی ہے، لیکن کسی رکاوٹ کی وجہ سے وہ اپنی رغبت کی تکمیل نہیں کر پاتا۔ کبھی غلبہ شہوت کی وجہ سے، کبھی کا دبار کی کثرت کی بنا پر، اور کبھی غفلت اور لسان سے باعث۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کسی دوسرے شخص کو عبادت میں مشغول دیکھ کر غفلت زائل ہو جاتی ہے، موانع اور مشغولیات ختم ہو جاتی ہیں اور عبادت کے لئے طبیعت میں نشاط اور آمادگی پیدا ہو جاتی ہے۔ مثال کے طور پر اگر آدمی اپنے گھر میں ہو تو وہ ان وجوہات کی بنا پر تہجد کی نماز نہیں پڑھ پاتا۔ نرم و گداز بستر پر آرام کر رہا ہے یا اپنی بیوی کے ساتھ مشغول ہے، یا گھر والوں کے ساتھ بات چیت کرنے میں مصروف ہے یا بیوی بچوں سے دل بہلا رہا ہے یا اپنے ملازمین سے حساب نمئی کر رہا ہے یا غیر میں یہ تمام مصروفیات نہیں ہوتیں، اور بعض ایسے اسباب پیدا ہو جاتے ہیں جن سے خیر پر رغبت ہو، جیسے دوسرے لوگوں کو دیکھنا کہ وہ اللہ کی عبادت میں منہمک ہیں اور دنیا کی چیزوں سے کنارہ کشی اختیار کئے ہوئے ہیں، انھیں دیکھ کر یقیناً دل میں عبادت کا داعیہ پیدا ہو گا، اور اطاعت خداوندی میں ان کی پیش قدمی گراں گذرے گی، یہ اطاعت ریا کی وجہ سے نہیں ہوگی، بلکہ دل میں دینی باعث یا دینی جذبہ بیدار ہو گا بعض اوقات آدمی کو اجنبی جگہ پر نیند نہیں آتی وہ اسے غنیمت سمجھتا ہے اور غامی وقت کو عبادت میں لگا دیتا ہے، اپنے گھر میں کبھی تو نیند کا غلبہ ہوتا ہے۔ اور کبھی دوسرے موانع رہنے کے باعث مستقل تہجد کی پابندی بھی گھوڑا نہیں کرتا اگر کبھی کبھی گھر پر رہ کر تہجد پڑھ لیا کرے تو ہو سکتا ہے شوق پیدا ہو جائے اور مشغولیات مانع نہ بنیں۔ اسی طرح گھر میں رہ کر روزہ رکھنا بھی دشوار ہوتا ہے، کیوں کہ گھر میں طرح طرح کے لذیذ کھانے بنتے ہیں جنہیں چھوڑنے کو جی نہیں چاہتا، اگر گھر میں بھی معمولی کھانے ملیں تو روزہ رکھنا دشوار نہ ہو، سفر میں آدمی گھر جیسی نعمتوں سے محروم ہو جاتا ہے اس لئے وہ با آسانی روزہ رکھ لیتا ہے، ریا کی وجہ سے نہیں، بلکہ دینی داعیہ سے۔ کیوں کہ شہوات روزہ کے لئے مانع ہیں، اور دینی باعث پر غالب رہتی ہیں، جب آدمی ان شہوات سے محفوظ ہو جاتا ہے تو دینی باعث پھر قوی ہو جاتا ہے یہ اور اس طرح کے اسباب کا وقوع لوگوں کے مشاہدے اور ان کے ساتھ موافقت کرنے کی خواہش سے ممکن ہے۔

اس صورت میں بھی شیطان اپنی حرکت سے باز نہیں آتا، بلکہ اسے یہ کہہ کر عمل سے روکنے کی کوشش کرتا ہے کہ اس طرح لوگوں کو دیکھ کر عمل کرنا ریا کاری ہے، تم اپنے گھر پر ایسا نہیں کرتے تھے یہاں کیوں کر رہے ہو؟ کاکم لوگ دیکھیں، وہ انھیں معمول کے مطابق نماز پڑھنے پر مجبور کرتا ہے، زیادہ پڑھنے کو ریا سے تعبیر کرتا ہے، حالانکہ بعض اوقات لوگوں کو عبادت میں مشغول دیکھ کر، ان کی مذمت کے خوف سے، اور سستی و کالی کے الزام سے اپنا دامن بچانے کے لئے آدمی یہ چاہتا ہے کہ ذرا زیادہ عبادت کر لے، خاص طور پر اس صورت میں جب کہ لوگ اسے شب زندہ دار عابد تصور کرتے ہیں۔ وہ یہ نہیں چاہتا کہ لوگ اس کے بارے میں غلط فہمی کا شکار ہوں، اور ان کا حسن ظن ختم ہو جائے، وہ ان کی نظروں میں گرنا نہیں چاہتا، بلکہ اپنا مقام بلند کرنا چاہتا ہے۔ اس صورت میں شیطان اسے نماز پڑھنے کی تلقین کرتا ہے، اور کہتا ہے پڑھو، تم غلط ہو، تم ان کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ رہے ہو، بلکہ تمہارا مقصد تو اللہ کے یہاں درجات کی بلندی حاصل کرنا ہے تمام اس سے پہلے موانع کی کثرت کی بنا پر مستقل شب بیداری نہیں کر سکتے تھے، اب موانع ختم ہوئے ہیں تو تم نماز پڑھ رہے ہو، تمہارا غشاء یہ نہیں ہے کہ لوگوں کو تمہاری عبادت سے واقفیت ہو، اس بات کا فیصلہ صرف اہل بصیرت کر سکتے ہیں کہ ان کی نماز اللہ کے لئے ہے یا بندوں کے لئے۔ عام لوگ اس راہبہا سے اپنا دامن

نہیں بچا پاتے۔ تاہم جب یقین کے ساتھ یہ بات معلوم ہو جائے کہ محرک ریا ہے تو معتاد از سے زیادہ نہ پڑے خواہ ایک رکعت ہی کیوں نہ ہو، کیوں کہ عبادت سے بندوں کی رضا جوئی اللہ کی نافرمانی ہے، اور اگر زائد نماز اس لئے پڑھتا ہے کہ رکاوٹیں دور ہو گئیں یا دل میں رشک اور منافقت کے جذبے کو تحریک ہوئی تو ضرور پڑھے۔ اس کی علامت یہ ہے کہ اپنے آپ سے سوال کرے کہ بالفرض اگر میں ان لوگوں کو کسی ایسی جگہ نماز پڑھتے ہوئے دیکھتا جہاں سے یہ مجھے نہ دیکھتے تب بھی میرا دل عبادت پر آمادہ ہوتا یا نہیں؟ اگر صورت میں نماز پر دل آمادہ نظر آئے ضرور پڑھے کیونکہ اس کا محرک حق ہے۔ باری تعالیٰ کی رضا جوئی ہے، اور اگر اس صورت میں نفس پر نماز پڑھنا گراں ہو تب نماز نہ پڑھے، کیوں کہ اس کا باعث ریا ہے۔

کبھی آدمی جمعہ کے دن جامع مسجد میں بڑے نشاط اور دل چسپی کے ساتھ جاتا ہے، حالانکہ اور دنوں میں اس طرح حاضری نہیں دیتا، اس کی یہ دل چسپی اس لئے بھی ہو سکتی ہے کہ وہ لوگوں کی تعریف کا خواہشمند ہے، اور اس لئے بھی ہو سکتی ہے کہ دوسرے لوگ بھی اسی نشاط اور دل چسپی کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھنے کے لئے آتے ہیں، انھیں اللہ کی طرف متوجہ دیکھ کر اس کی غفلت ختم ہو جاتی ہے، اور دینی محرک پیدا ہو جاتا ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوگوں کو دیکھنے سے دل میں دینی محرک ہوتا ہے، اور یہ خواہش بھی کہ لوگ اس عابد و زاہد کہیں، اس کی تعریف کریں، اس صورت میں یہ دیکھنا چاہئے کہ دل پر کسی محرک کا غلبہ ہے، اگر دینی محرک غالب ہے تو محض اس لئے عمل ترک کرنا مناسب نہیں کہ دل میں تعریف کی خواہش بھی ہے، بلکہ نفس کو سمجھائے کہ اس طرح کی خواہش اچھی چیز نہیں ہے اس سے اعمال کا ثواب باطل ہو جاتا ہے، بعض اوقات بہت سے لوگوں کو اجتماعی طور پر روتے ہوئے دیکھ کر آدمی کے دل میں اللہ کا خوف پیدا ہو جاتا ہے، اور وہ خود بھی رونے لگتا ہے۔ اگر تنہا ہوتا، اور وہ کلام سنا جسے سن کر دوسرے لوگ روئے ہیں کبھی نہ روتا، دوسروں کے رونے سے اس کے دل میں رقت پیدا ہوتی ہے۔ پھر بعض دفعہ رونا نہیں آتا، لیکن رونے والوں کی سی صورت بنانی پڑتی ہے، کبھی ریا کی وجہ سے اور کبھی صدق و اخلاص کی وجہ ساتھ اس خوف سے کہیں قلب میں قساوت پیدا نہ ہو جائے کہ لوگ رو رہے ہوں، تب اور اس کی آنکھوں میں ایک بھی آنسو نہ ہو، اس لئے محکماً بھی رونا پڑتا ہے، یہ ایک پسندیدہ فعل ہے، اور ضمن میں صدق کی علامت یہ ہے کہ وہ اس کو دیکھ نہ رہے ہوں تب بھی نفس کو تکلف گریہ پر آمادہ کرے گا یا اس کے مرضی پر چھوڑ دے گا۔ اگر ان کی نگاہوں سے اوچھل ہونے کی صورت میں رونے میں تکلف نہ کرے، بلکہ انھیں دیکھ کر منہ بنائے، اور زبردستی آنکھوں میں پانی بھر لائے تاکہ لوگ اسے سخت دل نہ کہیں تو اس سے بہتر نہ رونا ہے۔ حضرت لقمان علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو نصیحت کی تھی کہ لوگوں کو یہ مت دکھاؤ کہ تم اللہ سے ڈرنے والے ہو، تاکہ وہ تمہاری تعظیم کریں، حالانکہ تمہارا دل فتن و فجور میں مبتلا ہو۔

قرآن کریم کی تلاوت اور ذکر اللہ کے وقت یا بعض دوسرے مواقع پر چیخنا چلانا، ٹھنڈی آہیں بھرنا، اور رونے والوں کی سی آوازیں نکالنا صدق، حزن، خوف، ندامت، اور افسوس کی بنا پر ہو سکتا ہے، اور دوسروں کا غم دیکھ کر اپنے قلب کی قساوت دور کرنے کے لئے تکلف بھی ہو سکتا ہے، یہ دونوں صورتیں محمود ہیں، لیکن کبھی کبھی ان کے ساتھ ساتھ یہ خواہش بھی پیدا ہو جاتی ہے کہ لوگ اسے کثیر الحزن کہیں اور وہ اپنی اس خصوصیت کی بنا پر شہرت پائے، اگر رونے کی وجہ محض یہی خواہش ہو تو یہ ریا ہے، اور اگر یہ خواہش حزن کے داعی سے کے ساتھ پیدا ہو گئی تو اس کی دو صورتیں ہیں اگر رونے والے نے اپنی یہ خواہش قبول نہیں کی بلکہ اسے ناپسند کیا تو اس کی آہ و بکا ریا سے محفوظ رہے گی اور اگر اسے قبول کر لیا اور دل سے خواہش کی طرف مائل رہا تو رونے اور غم کرنے کا اجر و ثواب ضائع ہو جائے گا اور رونے والا اللہ کے غیظ و غضب کا نشانہ بنے گا۔

بعض اوقات اصل غم کی بنا پر آہیں بھرتا ہے، لیکن لوگوں کو دکھانے کے لئے انھیں کھینچتا ہے، یا آواز بلند کرتا ہے، یہ زیادتی ریا ہے، اور حرام ہے، نفس آہ حرام نہیں ہوگی، کیوں کہ ریا کی ابتدا آواز کھینچنے اور بند کرنے کی زیادتی سے ہوئی ہے۔ کبھی خوف سے طبیعت میں اتنا زبردست ہيجان برپا ہوتا ہے کہ آدمی اپنے نفس پر قابو نہیں رکھ پاتا لیکن اس سے پہلے ریا حملہ آور ہو جاتی ہے،

اور وہ اس کے سامنے بے بس ہو جاتا ہے، طبیعت رونے پر آمادہ ہے، لیکن آواز کو زیادہ سے زیادہ ٹھکین پٹانے، بلند کرنے، یا آنسوؤں کو چہرے پر باقی رکھنے پر تیار نہیں، لیکن ریا کے داعی سے مجبور ہو کر وہ ایسا کرتا ہے، تاکہ لوگ یہ کہیں کہ اس کی آنکھوں سے خوف خدا کی وجہ سے آنسو نکلے ہیں۔ کبھی آدمی ذکر سنتا ہے، اور خوف کی وجہ سے قویٰ ضعیف ہو جاتے ہیں اور کمزوری کی وجہ سے گر پڑتا ہے، لیکن اسے یہ سوچ کر شرم آتی ہے کہ لوگ کہیں گے فلاں شخص عقل کے زوال، اور وجد کی شدید حالت کے بغیر ہی گر گیا، وہ اٹھتا ہے، اور بتلف وجد کرتا ہے تاکہ لوگ دیکھ لیں کہ وہ خش کھا کر گرا ہے۔ کبھی آدمی ذکر کے وقت صدق کے ساتھ گرتا ہے، اور عقل زائل ہو جاتی ہے، لیکن جلد ہی افاقہ ہو جاتا ہے۔ اب یہ سوچ کر ڈرتا ہے کہ اگر میں اتنی جلد اٹھ کھڑا ہوا تو لوگ کہیں گے اس کی حالت میں اثبات نہیں ہے، یہ حالت صرف اتنی دیر برقرار رہی، جتنی دیر بادلوں میں بجلی چمکتی ہے، اس خیال سے دیر تک تڑپتا اور رقص کرتا ہے تاکہ لوگ اس کی حالت کو دائمی تصور کریں، کبھی ضعف کی وجہ سے گرنے کے بعد بہت جلد افاقہ ہو جاتا ہے، اور ضعف ختم ہو جاتا ہے، لیکن اس خوف سے پڑا رہتا ہے کہ لوگ یہ کہیں گے اس کی بے ہوشی صحیح نہیں تھی، اگر صحیح ہوتی تو اتنی جلد افاقہ کیسے ہو جاتا۔ اب وہ اپنی بے ہوشی کو صحیح ثابت کرنے کے لئے ضعف کا اظہار کرتا ہے، آپہن بھرتا ہے، دوسروں کے سہارے سے اٹھتا بیٹھتا ہے، تاکہ لوگ کہیں ضعف کی وجہ سے وہ اپنے پاؤں پر کھڑا بھی نہیں ہو سکتا، چلنے میں لڑکھڑاتا ہے، چھوٹے چھوٹے قدم اٹھاتا ہے تاکہ لوگ کہیں شدت ضعف کی وجہ سے وہ تیز چلنے پر قادر نہیں ہے۔

ان شیطانی اور نفسانی وسوسوں کا علاج : یہ سب شیطانی وسوسے، اور نفسانی خطرات ہیں، ان کا علاج یہ ہے کہ اس طرح کے حالات میں اپنے فکر کو مخالف رخ دے اور یہ سوچے کہ اگر لوگوں کو میرے باطنی نفاق کا علم ہو گیا، اور وہ میرے ضمیر کی کیفیت پر مطلع ہو گئے تو مجھ سے کس قدر نفرت کریں گے؟ جب بندوں کا حال یہ ہے تو اللہ عزوجل کی نفرت کا کیا عالم ہو گا وہ تو علیم وخبیر ہے میرے باطن کی ایک ایک کیفیت پر مطلع ہے۔ روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ذوالنون مصریٰ ذکر سن کر کانپ اٹھے، اور گھبرا کر کھڑے ہو گئے، ایک خود ساختہ پیر نے بھی ان کی تقلید کی اور وہ بھی کھڑے ہو گئے، ذوالنون مصریٰ نے انھیں مخاطب کر کے یہ آیت تلاوت کی:-

الَّذِي يَرَاكَ جِئِن نَّقُومَ

(پ ۱۹ ر ۱۵ آیت ۷۴)

جو آپ کو جس وقت کہ آپ کھڑے ہوتے ہیں دیکھتا ہے۔

یہ آیت تلاوت کرنے سے ان کا منشاء یہ تھا کہ اے شیخ! اللہ تعالیٰ تمہارے کھڑے ہونے کی کیفیت اور وجہ سے واقف ہے، کیوں تکلف کرتے ہو، یہ سن کر وہ شیخ بیٹھ گئے۔

یہ تمام اعمال منافقوں کے ہیں، حدیث شریف میں ہے:-

تَعَوُّذُوا بِاللَّهِ مِنْ خُشُوعِ النِّفَاقِ-

(بیہقی۔ ابوبکر الصدیق)

نفاق کے خشوع سے اللہ کی پناہ مانگو۔

نفاق کا خشوع یہ ہے کہ اعضاء کانپ رہے ہوں، اور دل میں ذرا اثر نہ ہو، اسی قبیل سے اللہ کے عذاب اور غضب سے پناہ مانگنا اور استغفار کرنا ہے، کیوں کہ یہ عمل کبھی تو خوفِ گمناہ کی یاد، اور اس پر ہدایت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور کبھی ریا کی بنا پر۔

یہ مختلف وساوس دل پر قریب قریب وارد ہوتے ہیں، اور ان میں ایک دوسرے سے مشابہت بھی ہوتی ہے، اس لئے جب بھی تمہارے دل میں کوئی خیال کوئی وسوسہ وارد ہو تم اپنے قلب کا جائزہ لو، اور یہ دیکھو کہ یہ خیال یہ وسوسہ کس وجہ سے اور کہاں سے پیدا ہوا ہے۔ اگر اللہ کی وجہ سے ہے تو اسے ہونے دو، لیکن ڈرتے بھی رہو، کیوں کہ ریا اتنی خاموشی سے حملہ کرتی ہے کہ بسا اوقات

احساس بھی نہیں ہوتا ہو سکتا ہے جو عمل تم نے اخلاص کے ساتھ شروع کیا ہو وہ ریا سے آلودہ ہو گیا ہو، ایسا بہت روتا ہے۔ اس لئے یہ سوچ کر ڈرتے ہو کہ اللہ تمہاری ہر ہر حالت اور ہر ہر کیفیت پر مطلع ہے، اگر تمہارے عمل میں ذرا بھی ریا کی آمیزش ہو گئی تمہیں اس کے غیظ و غضب کا نشانہ بننا پڑے گا۔ اس موقع پر وہ بات بھی یاد رکھو جو ان تین آدمیوں میں سے ایک نے کہی تھی جو حضرت ایوب علیہ السلام سے ملاقات کے لئے حاضر ہوئے تھے، اس نے کہا تھا: اے ایوب! آپ کو معلوم نہیں کہ بندے کا وہ ظاہری عمل باطل ہو جائے گا جس سے وہ نفس کو فریب دیا کرتا تھا، اور اپنے مخفی عمل پر جزا پائے گا۔ ایک بزرگ یہ دعا فرمایا کرتے تھے: اے اللہ! میں اس بات سے تیری پناہ چاہتا ہوں کہ لوگ میری خشیت دیکھیں اور مجھ سے ناراض ہو، حضرت علی ابن الحسین کی دعا تھی ”اے اللہ میں اس بات سے تیری پناہ چاہتا ہوں کہ لوگوں کی نظروں میں میرا ظاہر اچھا ہو، اور ان سے الگ ہو کر غلوٹ میں میرا باطن تیرے نزدیک بُرا ہو، میں ان اعمال کی حفاظت کروں جو لوگوں کو دکھلانے کے لئے ہوں، اور ان اعمال کو برباد کروں جو صرف تیری خاطر ہوں، میں لوگوں کے لئے اپنا بہترین عمل ظاہر کروں، اور تیرے سامنے بدترین اعمال کے ساتھ حاضری دوں، نیکیوں کے ذریعے لوگوں کی قربت حاصل کروں اور برائیوں کے ساتھ تیرے پاس آؤں“ اور تیرا غضب مجھ پر نازل ہو، اے اللہ! مجھے اس ریا اور منافقت سے محفوظ رکھ۔“ ان تینوں میں سے جو حضرت ایوب علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے ایک نے یہ بھی کہا تھا کہ اے ایوب! کیا تم یہ بات نہیں جانتے کہ جو لوگ اپنے علانیہ اعمال کی حفاظت کرتے ہیں، اور مخفی اعمال ضائع کر دیتے ہیں، ان کے چہرے اس وقت سیاہ ہوں گی جب وہ مشکل ترین وقت میں باری تعالیٰ کے سامنے حاضری دیں گے۔

یہ ریا کی آفات ہیں، بندے کو چاہیے کہ وہ ان آفات پر نظر رکھے، اور ان سے واقف رہے۔ حدیث میں ہے کہ ریا کے ستر دروازے ہیں (۱) اور یہ تم پڑھ چکے ہو کہ ان میں سے بعض بعض سے غامض ہیں، حتیٰ کہ بعض ریا اتنی مخفی ہے جیسے چیونٹی کی چال مخفی ہوتی ہے اور بعض چیونٹی کی چال سے بھی زیادہ مخفی، بھلا اس کا ادراک کیسے ہو پائے گا؟ اس کے ادراک کے لئے تو مسلسل نگرانی اور شدید توجہ کی ضرورت ہے، بلکہ تم تو یہ کہتے ہو کہ اگر زبردست کوشش سے بھی اس کا علم ہو جائے تو غنیمت ہے۔ نفس کی مسلسل آزمائش اور امتحان کے بغیر ریا کی آفات پر مطلق ہونا ناممکن دشوار ہے۔ اللہ تعالیٰ ان آفات سے محفوظ رکھے۔

مرید کو عمل سے پہلے، عمل کے بعد، عمل کے دوران کیا کرنا چاہیئے؟

سب سے پہلے مرید پر یہ لازم ہے کہ وہ ہر وقت اور ہر لمحہ اپنی تمام طاعات و عبادات میں اللہ کے علم و اطلاع پر قناعت کرے، اور اللہ کے علم پر قناعت صرف وہ لوگ کرتے ہیں جنہیں اللہ کا خوف ہوتا ہے، اور جو اپنی تمام امیدیں اللہ سے وابستہ رکھتے ہیں، جو شخص غیر اللہ سے خوف کھاتا ہے، اور اس سے امیدیں باندھتا ہے وہ یہ بھی چاہتا ہے کہ اسے میرے اچھے اعمال، اور بہترین احوال سے واقفیت رہے۔ اگر کبھی یہ صورت پیش آئے تو اسے دل سے مکر وہ سمجھے، عقل کے تقاضے سے بھی، اور ایمان کے نقطہ نظر سے بھی، کیوں کہ اس میں اس بات کا اندیشہ ہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ ناراض نہ ہو جائیں، خاص طور پر ان عظیم اور پُر مشقت عبادات کے وقت اپنے دل کی نگرانی ضرور رکھے جنہیں عام طور پر لوگ ادا نہیں کر پاتے، ایسے موقع پر دل یہ خواہش کرتا ہے کہ میری ان عبادتوں کا راز لوگوں پر افشا ہو جائے، اس کے خیال میں اگر اس طرح کے عظیم عمل، زبردست خوف، اور شدت گریہ سے لوگ واقف ہو جائیں تو مجھے سجدہ کرنے لگیں، کیوں کہ مخلوق میں کتنے ہیں جو عبادت میں اس قدر مجاہدہ کرتے ہیں، مجھے ایسے اعمال مخفی نہ رکھنے چاہئیں، جب تک یہ اعمال ظاہر نہ ہوں گے، نہ لوگ میری قدر کر سکیں گے، اور نہ میری اقتدا کر پائیں گے۔ اس طرح کے مواقع پر مرید کے لئے ثابت قدی ضروری ہے، عمل کی عظمت اپنی جگہ ہے، لیکن آخرت میں اس عمل کے عوض جو کچھ

اس روایت میں کچھ ضعیف ہوئی ہے۔ ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے اس طرح نقل کیا ہے الریاء صبعون ہو یا ابن ماجہ میں یہ الفاظ میں الریاء ثلاثون صبعون بابا۔ حاصل یہ ہے کہ یہ روایات رہا کے بارے میں وارد ہیں۔ ریا کے بارے میں نہیں ہیں۔

حاصل ہونے والا ہے وہ اس سے بھی عظیم تر ہے یعنی جنت کی نعمتیں جو نہ صرف عظیم ہوں گی بلکہ ابد الابد تک باقی رہیں گی، اس کے مقابلے میں اللہ کا غضب عظیم اور مقت شدید ہے جس کا نشانہ وہ لوگ بنتے ہیں جو اپنی اطاعت پر مخلوق سے اجر و ثواب کی توقع رکھتے ہیں۔ یہ بھی یاد رکھئے کہ اگرچہ عبادات پر غیر اللہ کی اطلاع تجھے محبوب ہے، لیکن اللہ کے یہاں تو اس کا کوئی اجر نہ ہوگا، یہ عبادت ضائع جائے گی، نفس کو اس طرح بھی سمجھائے کہ اس عمل کے عوض مخلوق کی تعریف کس طرح خرید لوں، جب کہ وہ عاجز محض ہیں، نہ مجھے رزق دے سکتے ہیں، اور نہ مجھے مارنے کی قدرت رکھتے ہیں۔ دل میں یہ تمام باتیں اچھی طرح راج کر لینی چاہئیں، ایسا نہ ہو کہ یاس چھا جائے اور یہ سمجھ بیٹھے کہ اخلاص پر طاقت و استطاعت رکھتے ہیں، ہم لوگ ایسے کہاں جو کسی عمل کو خالص اللہ کے لئے انجام دے سکیں۔ یہ یاس ہے، اگر دل میں کبھی اس طرح کا کوئی خیال پیدا بھی ہو تب بھی توجہ دینی چاہیئے، اور نہ اس طرح کے خیالات کی بنا پر اخلاص کے لئے کوشش ترک نہ کرنی چاہیئے۔ اور یہ سوچنا چاہیئے کہ مخلصوں کے مقابلے میں غیر مخلصوں کو اخلاص پر عمل کی زیادہ ضرورت ہے۔ اس لئے کہ اگر ان کے نوافل باطل بھی ہو جائے تب بھی فرائض اپنی جگہ مکمل رہیں گے، غیر متقی کے تو فرائض بھی مکمل نہیں ہوتے ان کے نقصان کی تلافی نوافل سے ہوتی ہے اگر نوافل بھی ناقص ہوئیں تو فرائض باطل ہو جائیں گے اور بندہ تباہ ہو جائے گا۔ اس لئے غیر متقی کو اخلاص کی زیادہ ضرورت ہے۔

فرائض کی تلافی نوافل سے : حضرت حمید الداری سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
يُحَاسِبُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَإِنْ نَقَصَ فَرَضُهُ قِيلَ أَنْظِرُوا أَهْلَ لَهْمِنْ نَطَوَّعَ أَكْمِلَ بِهِ فَرَضَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ نَطَوَّعٌ أُخْبِرَ فِيهِ فَالْقِي فِي النَّارِ۔ (ابن ماجہ)
قیامت کے روز بندے سے محاسبہ کیا جائے گا، اگر اس کے فرائض میں نقص ہو تو حکم ہو گا کہ اس کے نوافل دیکھے جائیں تاکہ ان سے فرائض کی تلافی ہو سکے، اگر نوافل نہ ہوئے تو اسے ہاتھ پاؤں سے پکڑ کر دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ عبادت میں اخلاص و ریا کی آمیزش کرنے والوں ہی کو زیادہ سے زیادہ اعمال کی ضرورت ہوگی، تاکہ ان کے فرائض کے نقصان کی تلافی ان کے نوافل سے کی جاسکے۔ کیوں کہ قیامت کے روز اس حال میں آئے گا کہ اس کے فرائض اَدھورے ہوں گے، اور اس کے اوپر گناہوں کا بوجھ ہوگا، فرائض کے نقصان کی تلافی اور معاصی کی تکفیر کی کوئی صورت اس کے علاوہ نہیں ہے کہ نوافل میں اخلاص ہو، متقی کو اپنے درجات کی بلندی اور کثرت کے لئے اخلاص کی کوشش کرنی چاہیئے، اگر اس کے پاس نوافل کا ذخیرہ نہ بھی ہوا تب بھی وہ اتنے حسنات کا ذخیرہ اپنے ساتھ لے کر آجائے گا جو اس کے سینات پر ہادی ہوں اور وہ ان کی وجہ سے جنت میں داخل ہو جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ غیر اللہ کے مطلع ہونے کا خوف ہر وقت دل میں رہنا چاہیئے تاکہ نوافل صحیح ہوں۔

عمل سے فارغ ہونے کے بعد بھی یہ کوشش ہونی چاہیئے کہ وہ عمل کسی پر ظاہر نہ ہونے پائے، اور اس کی صورت یہی ہے کہ کسی سے بھی اپنے عمل کا تذکرہ نہ کرے، اس کے بعد بھی اس خیال سے ڈرنا رہے کہ کہیں اس کے عمل میں مخفی طور پر ریا کی آمیزش نہ ہو گئی ہو اور مجھے پتا بھی نہ چلا ہو، معلوم نہیں میرا عمل اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول بھی ہو گا یا نہیں؟ ہو سکتا ہے اللہ نے میری مخفی نیت لکھ لی ہو، اور اس کی وجہ سے وہ مجھ سے ناراض ہو، اور اس نے میرا عمل ٹھکرا دیا ہو۔ یہ شک اور خوف و تردد عمل کے دوران اور عمل کے بعد ہونا چاہیئے، عمل سے پہلے تو صرف ایک خیال ہونا چاہیئے اور وہ یہ کہ میں مخلص ہوں، اور محض اللہ کی رضا کے لئے یہ عمل کر رہا ہوں، اس کے علاوہ میرا کوئی مقصد نہیں ہے، یہ نیت اس لئے ضروری ہے تاکہ عمل درست ہو، پھر جب عمل شروع ہو جائے، اور ایک لحظہ ایسا گزر جائے جس میں غفلت اور لسان کا امکان ہو تو یہ خوف ہونا چاہیئے کہیں غفلت و لسان کے اس لمحے میں ریا و عجب کا کوئی ایسا شاہد نہ آگیا ہو جس سے عمل باطل ہو گیا ہو، تاہم خوف سے زیادہ رجاء کا پہلو غالب

رہنا چاہیے، اس لئے کہ اسے اس بات کا یقین ہے کہ وہ اخلاص کے ساتھ عمل میں لگا تھا، ریا سے عمل کے فساد میں شک ہے، یقین نہیں ہے۔ اس لئے عمل کے مقبول ہونے کی امید غالب رہنی چاہیے امید ہی سے مناجات اور عبادت میں لذت دوچند ہوتی ہے۔ یہاں اخلاص یقینی ہے، اور ریا کا کفارہ بھی بن سکتا ہے جس کے بارے میں شک ہے کہ کہیں غفلت کے عالم میں واقع نہ ہو گیا ہو۔

لوگوں کی حاجت روانی، اور علم سکھانے سے اللہ تعالیٰ کے تقرب کی توقع اور ثواب کی امید رکھنا بھی صحیح ہے اس طرح کہ جس کی حاجت روانی ہوگی اس کے دل میں خوشی پیدا ہوگی، اور جو علم سکھے گا وہ اس کے مطابق زندگی گزارے گا، اور یہ دونوں ہی باتیں ثواب کی ہیں، لیکن یہ ضروری ہے کہ دونوں مواقع پر صرف ثواب، اور تقرب الی اللہ کی نیت رکھے، متعظم، اور زیر احسان شخص سے شکر بدلے، اور حمد و ثنا کا خواہاں نہ ہو، اس سے اجر ضائع ہو جاتا ہے۔ اپنے شاگرد سے کسی کام میں مدد لینے، خدمت کرانے، لوگوں کو مرحوب کرنے کے لئے راستوں میں اپنے ساتھ رکھنے، یا کسی ضرورت کے لئے کہیں بھیجنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنا اجر لے چکا، اب ثواب کی توقع رکھنا فضول ہے، ہاں اگر اس نے اپنے شاگرد سے ثواب کے علاوہ کوئی توقع نہ رکھی، اور شاگرد نے خود ہی خدمت کی پیش کش کی، اور اس نے قبول کر لی تو ہم یہ امید کرتے ہیں کہ اسے اس کی نیت کے مطابق ثواب ملے گا بشرطیکہ وہ شاگرد کی پیش کش کا فخر نہ رہا ہو، نہ خواہشمند ہو، اور بالفرض وہ خدمت نہ کرتا تب بھی دل میں برا تصور نہ کرتا۔ ان شرائط کے ساتھ بھی پچھلے زمانے کے علماء شاگردوں سے خدمت لینے سے بچتے تھے، حتیٰ کہ ایک بزرگ کسی کنویں میں گر گئے کچھ لوگ انھیں بچانے کے لئے رستی لے کر دوڑے، انھوں نے قسم دے کر کہا کہ تمہارے درمیان کوئی ایسا شخص نہ ہونا چاہیے جس نے مجھ سے قرآن کریم کی کوئی آیت پڑھی ہو یا مجھ سے کوئی حدیث سنی ہو، یہ بات انھوں نے اس خوف سے کہیں ان کا اجر باطل نہ ہو جائے۔ شفیق بلخی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سفیان ثوریؒ کی خدمت میں ایک کپڑا بطور ہدیہ پیش کیا، انھوں نے ہدیہ قبول کرنے سے انکار فرما دیا، میں نے عرض کیا: اے ابو عبد اللہ! میں ان لوگوں میں شامل نہیں ہوں جو آپ سے حدیث سنتے ہیں، آپ نے فرمایا مجھے معلوم ہے، لیکن تمہارا بھائی تو مجھ سے حدیث سنتا ہے، مجھے ڈر ہے کہ اس ہدیہ کی وجہ سے میں تمہارے بھائی کے ساتھ مروت کا وہ برتاؤ کروں جو دو سروں کے ساتھ نہ کرتا ہوں، ایک شخص حضرت سفیانؒ کی خدمت میں ایک تھیلی یا دو تھیلیاں لے کر حاضر ہوا، اس شخص کا مرحوم باپ آپ کا گرا دوست تھا، اور آپ اکثر اس کے گھر تشریف لے جاتے تھے، آپ نے مرحوم کی بڑی تعریف کی، اور اس کے لئے بخشش کی دعا فرمائی، اس شخص نے عرض کیا یہ مال مجھے والد محترم ہی کے ترکے سے حاصل ہوا ہے، میں چاہتا ہوں آپ بھی اس مال میں سے اپنے اہل و عیال پر خرچ فرمائیں آپ نے اس وقت اس کا ہدیہ قبول کر لیا، لیکن جب وہ چلا گیا تو اپنے صاحبزادے کے ذریعے اسے واپس بلایا اور فرمایا کہ اپنی تھیلیاں لے جاؤ، میں کسی وجہ سے انھیں قبول نہیں کر سکتا۔ ہو سکتا ہے وہ وجہ یہی ہو کہ ہدیہ کرنے والے کے باپ سے ان کی محبت اللہ کے لئے تھی، جو ایک بہترین عمل ہے، اور اس پر ثواب کی توقع کی جاسکتی ہے، لیکن ہدیہ قبول کرنے سے یہ ممکن تھا کہ وہ محبت خالص نہ رہتی اور اس میں غرض کی آمیزش ہو جاتی، ان کے صاحبزادے مبارک کہتے ہیں کہ اس شخص کے جانے کے بعد میں نے اپنے والد سے کہا کیا خرچ تھا کہ آپ یہ چند پتھر لے لیتے، کیا آپ کا خاندان نہیں ہے، بیوی بچے نہیں ہیں، آپ کو مجھ پر، اپنے بیوی بچوں پر، بھائیوں پر رحم نہیں آتا، انھوں نے کہا مبارک! خدا سے ڈرو، کیا عجیب ہے کہ موج تم اڑاؤ، اور باز پرس مجھ سے ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ عالم کے ذریعے اگر مخلوق کو ہدایت ملتی ہو تو اسے ثواب کی توقع اللہ سے رکھنی چاہیے، شاگرد کے لئے بھی ضروری ہے کہ وہ اللہ کے یہاں تعریف، اور آخرت کے ثواب کا متلاشی رہے، استاد کی نظروں میں عزیز بننے، اور مخلوق کی نگاہوں میں محبوب ہونے کی خواہش نہ کرے۔

بعض اوقات استاد کے دل میں محبت حاصل کرنے کے لئے شاگرد اطاعت الہی میں کوشاں ہوتے ہیں، اور یہ سمجھتے ہیں کہ اگر ہم نے اللہ کی عبادت اچھی طرح کی تو استاد ہم پر زیادہ توجہ دے گا، اور ہم زیادہ فیض اٹھا سکیں گے، حالانکہ یہ طریقہ غلط ہے۔ اللہ کی اطاعت سے غیر اللہ کا قصد و ارادہ سراسر نقصان کا باعث ہے، اس نقصان میں شبہ کی بھی کوئی گنجائش نہیں ہے، جب کے علم کی

افادیت مشتبه ہے۔ ممکن ہے استاد سے حاصل ہونے والا علم فائدہ پہنچائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ نہ پہنچائے کس قدر بے وقوف ہیں وہ لوگ جو ایک موبہ مفاہم کے لئے فوری نقصان اٹھا رہے ہیں۔ ان کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اللہ ہی کے لئے پڑھیں، اسی کے لئے عبادت کریں، اور اسی کے لئے استاد کی خدمت کریں، اس لئے نہیں کہ خدمت کر کے استاد کے دل میں مقام پیدا کریں، اگر حصول علم کا مقصد اللہ کی رضا جوئی ہو تو نیت کی صحت کا لحاظ رکھنا نہایت ضروری ہے۔ بندوں کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں، اور اللہ کی عبادت سے غیر اللہ کی نیت نہ کریں۔ ماں باپ کی خدمت بھی اس مقصد سے کرنا صحیح نہیں ہے کہ ان کے دل میں مقام پیدا کیا جائے، اور انکی نظروں میں عزت حاصل کی جائے، بلکہ ان کی خدمت بھی اس لئے کرنی چاہیے کہ اللہ نے اس کا حکم دیا ہے، اور والدین کی رضا اس کی رضا ہے۔ اسی طرح اللہ کی اطاعت کر کے والدین کے نزدیک محبوب بننا بھی جائز نہیں، ثواب کے نقطہ نظر سے تو یہ ایک ناقابل تلافی نقصان ہے ہی۔ اگر اللہ نے اس کی ریا کاری ظاہر کر دی تو والدین کی نظروں سے بھی گر جائے گا۔

لوگوں سے الگ تھلک رہ کر عبادت کرنے والے صوفی کو چاہیے کہ وہ ہر لمحہ ذکر الہی کا خیال رکھے، اور اللہ کے علم و اطلاع پر قناعت کرے، اس کے دل میں یہ خیال نہ آنے پائے کہ مخلوق کو میری عبادت اور زہد کا حال معلوم ہونا چاہیے تاکہ وہ اس کی تعظیم کریں، یہ خیالات دل میں ریا کا بیج بوسیدہ ہیں اور پھر یہ ریا پودے کی طرح اگتی ہے، اور برگ و بار لاتی ہے، زائد کو جب یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ لوگ اس کی عبادت سے واقف ہیں، وہ غلوت میں بھی لذت محسوس کرتا ہے، عبادت کی مشقت اس کے لئے سہل بن جاتی ہے۔ حالانکہ اسے اس کا احساس بھی نہیں ہو تاکہ وہ یہ سخت مجاہدہ کتنی آسانی سے کر رہا ہے۔ حضرت ابراہیم ابن ادہمؒ فرماتے ہیں کہ میں نے معرفت ایک راہب سے سیکھی ہے، ان کا نام سمعان تھا، ایک دن میں ان کے عبادت خانے میں گیا، میں نے ان سے دریافت کیا وہ کتنے زمانے سے یہاں مقیم ہیں، اس نے جواب دیا ستر سال سے۔ میں نے پوچھا ان کی غذا کیا ہے انھوں نے کہا اس سوال سے تمہارا مقصد کیا ہے؟ میں نے کہا صرف پوچھنا چاہتا ہوں، کوئی خاص مقصد نہیں ہے۔ انھوں نے کہا میں ستر سال سے ایک پختہ پر لکھا کئے ہوئے ہوں، رات کو ایک چٹنا کھا لیتا ہوں، میں نے حیرت سے کہا کہ تمہارے دل میں ایسی کیا بات ہے جو ایک چٹنا پورے دن کے لئے کافی ہو جاتا ہے، کہنے لگے یہ لوگ جو میرے عبادت خانے کے آس پاس رہتے ہیں سال میں ایک بار یہاں آتے ہیں، اس عبادت خانے کو آراستہ کرتے ہیں، اور میرے ساتھ نہایت عقیدت و احترام سے پیش آتے ہیں، جب کبھی نفس عبادت میں کسل کرتا میں اسے اس ایک دن کی عزت یاد دلاتا ہوں، ایک دن کی عزت کے لئے تمام سال کی مشقت میرے لئے آسان ہو جاتی ہے، اے موجد! تو ایک ساعت کی مشقت سے ابدی عزت حاصل کر۔ سمعان کی اس نصیحت نے میرے لئے علم و معرفت کے دروازے کھول دیئے۔ انھوں نے مجھ سے پوچھا! بس اتنا ہی معلوم کرنا ہے یا کچھ اور پوچھنا چاہتے ہو، میں نے کہا: کچھ اور بھی بتلا دیں تو بہتر ہے۔ انھوں نے کہا اس عبادت خانے سے نیچے چلو، میں نیچے گیا، انھوں نے مجھے ایک پڑیادی جس میں میں پختہ کے دانے بندھے ہوئے تھے، اور کہنے لگے جاؤ گرجا گھر میں چلے جاؤ، وہاں موجود لوگوں نے مجھے کچھ دیتے ہوئے دیکھ لیا ہے، جب میں گرجا گھر پہنچا تو لوگوں نے مجھ سے پوچھا تمہیں سمعان نے کیا دیا ہے، لاؤ ہمیں دو، ہم اس کے زیادہ مستحق ہیں، میں نے کہا مجھے انھوں نے اپنی غذا دی ہے میں اسے فروخت کروں گا، انھوں نے کہا قیمت بتلاؤ، میں نے کہا میں دینار، انھوں نے مجھے بیس دینار دیدئے اور میں پختہ لے لئے، میں وہ بیس دینار لے کر بوڑھے عابد کے پاس آیا، اور انھوں نے مجھ سے کہا کہ تم نے بیس دینار لے کر غلطی کی ہے، اگر تم بیس ہزار دینار بھی مانگتے تو وہ خوشی سے یہ قیمت تمہیں ادا کر دیتے، یہ اس شخص کی عزت ہے جو اس (اللہ) کی عبادت نہیں کرتا، اور جو صرف اسی کی عبادت کرتا ہے، اس کی عزت کا کیا کتنا، تم اپنے رب کی طرف متوجہ رہو، اور دھر آنا جانا چھوڑو۔

اس واقعے کا مقصد یہ ہے کہ جب نفس کو اپنی عظمت اور عزت کا احساس ہوتا ہے تو وہ غلوت میں بھی مجاہدے سے لذت پاتا

ہے، اور کبھی ہنس کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی، بہر حال اس سے اجتناب کرنا چاہیئے، اس سے سلامتی کی علامت یہ ہے کہ عبادت کے وقت عابد نظر میں جانور اور انسانوں میں دونوں برابر ہوں، اگر کسی وجہ سے لوگ اس کی عقیدت سے منحرف ہو جائیں تو ان کے روپے سے تنگ دل نہ ہو، اگر دل میں ذرا سی غلی آئے بھی تو عقل اور ایمان کے حوالے سے اسے دفع کرے، اور اپنا یہ حال بتالے کہ اگر تمام مخلوق اس کی عبادت پر مطلع ہو جائے تو اس سے نہ خشوع میں اضافہ ہو، اور نہ ان کی اطلاع سے خوشی محسوس کرے، اگر ذرا سی بھی خوشی محسوس کی تو یہ ضعف کی دلیل ہوگی۔ لیکن اگر وہ عقل اور ایمان کے ذریعے اس کراہت کے دفع کرنے پر قادر ہو اور دفع کی طرف سبقت کر کے اس کو مانتا ہی نہ ہو تو امید یہ ہے کہ اس کی کوشش رائیگاں نہ جائے گی، لوگوں کے مشاہدے کے وقت اس لئے خشوع کرنا اور انہماک سے عبادت کرنا کہ وہ لوگ زیادہ اس کے پاس نہ بیٹھیں اور وقت ضائع نہ کریں صحیح ہو سکتا ہے، لیکن اس میں بھی دھوکا بہت ہے، اس لئے کہ بعض اوقات نفس میں اظہار خشوع کی خواہش غفلتی ہوتی ہے، اور اس کے لئے یہ بہانہ تراش لیا جاتا ہے کہ مجھے لوگوں سے ٹھٹھانا پسند نہیں ہے اس لئے میں زیادہ دیر تک عبادت کر کے ان سے چھٹکارہ پانا چاہتا ہوں، حالانکہ ان کا یہ دعویٰ غلط ہے۔ ان کے دعویٰ کی صداقت کا امتحان اس طرح لیا جاسکتا ہے کہ اس سے کہا جائے کہ وہ خشوع ہی کو لوگوں سے فرار کا ذریعہ کیوں بنانا چاہتا ہے، لوگوں سے چچھای چھڑانا ہے تو ایسا بھی کیا جاسکتا ہے کہ دوڑ کر چلنے لگے، کھل کھلا کر ہنسنے یا زیادہ کھائے پئے، ان حرکتوں سے بھی عوام اپنی عقیدت کا رشتہ منقطع کر سکتے ہیں، اگر وہ تمہاری یہ بات مان لے تو سمجھا جائے گا کہ وہ دعویٰ میں سچا، اور خشوع کے اظہار میں غلط ہے۔ لیکن اگر وہ لوگوں کی آمد و رفت کا سلسلہ منقطع کرنے کے لئے عبادت ہی پر زور دیتا ہے تو اس کے علاوہ کیا کہا جائے گا کہ وہ لوگوں میں اپنی منزلت چاہتا ہے، اس سے صرف وہی شخص محفوظ رہ سکتا ہے جس کے دل میں یہ عقیدہ راسخ ہو کہ اللہ کے سوا کوئی موجود نہیں ہے، اور یہ سوچ کر عمل کرے کہ روئے زمین پر صرف وہ تمام عمل کرنے والا ہے، کوئی اسے دیکھنے والا نہیں ہے، ایسے شخص کے دل میں اول تو مخلوق کا خیال آتا ہی نہیں ہے، اور آتا بھی ہے تو اس قدر ضعیف ہوتا ہے کہ اس کا دور کرنا مشکل نہیں ہوتا۔ اس حالت کی علامت یہ ہے کہ بالفرض اس شخص کے دو دوست ہوں، ایک مالدار، دوسرا غریب، اگر مالدار اس کے گھر آئے تو اسے غریب کی آمد سے خوشی نہ ہونی چاہیئے، لہذا یہ کہ مالدار میں کچھ خصوصیات زائد ہوں، مثلاً وہ عالم یا شقی ہو، اس اعتبار سے غریب کے مقابلے میں اس کی تعظیم زیادہ کی گئی تو اس کی وجہ مالدار کی نہیں ہوگی بلکہ علم اور تقویٰ ہو گا۔ جو شخص مالداروں کو دیکھ کر زیادہ خوش ہو وہ ریا کار لالچی ہے، اگر وہ ریا کار یا حریص نہ ہوتا تو غریبوں کو دیکھ کر زیادہ خوش ہوتا، کیوں کہ انہیں دیکھنے سے آخرت کی رغبت بڑھتی ہے، اور دل میں فقر و مسکنت کی محبت پیدا ہوتی ہے، جب کہ مالداروں کی دید سے دنیا کی رغبت بڑھتی ہے، اور دولت کی محبت پیدا ہوتی ہے۔

روایت ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ کی مجلس میں اہل دولت جس طرح ذلیل و خوار دیکھے گئے کسی مجلس میں نہیں دیکھے گئے، آپ دولت مندوں کو صف کے پیچھے بٹھایا کرتے تھے، اور غریبوں کو آگے بٹھاتے تھے، یہاں تک کہ وہ یہ تمنا کیا کرتے تھے کاش ہم بھی غریب ہی ہوتے۔ البتہ تم مالدار کا زیادہ اکرام کر سکتے ہو اگر وہ تم سے قریب ہو، یا تمہارے اور اس کے درمیان قربت یا دوستی کا قدیم رشتہ ہو، یا تمہارے اوپر اس کا کوئی حق ہو، لیکن اگر کوئی فقیر بھی اس طرح کا کوئی حق یا قربت رکھتا ہو تو اس کی بھی مالدار ہی کی طرح عزت کی جائے، اور اس کے ساتھ بھی وہی معاملہ کیا جائے جو مالدار کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ فقیر اللہ کے یہاں زیادہ مرتبہ اور عظمت رکھتا ہے۔ اب اگر تم مالدار ہی کو مقدم سمجھتے ہو، اور اسی کے ساتھ ترجیحی سلوک کرتے ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ تم اس کی دولت کے حریص ہو، اور اس کے ساتھ ریا کارانہ سلوک کر رہے ہو۔

پھر اگر تم غریب اور مالدار کے درمیان بے اشت میں مساوات کا معاملہ رکھتے ہو تو یہ خوف ہے کہ مالدار کے سامنے غریب کی بہ نسبت خشوع اور حکمت کا زیادہ اظہار کرو، یہ ریائے غنی، یا طمع غنی کا ثمر ہے، جیسا کہ ابن التماکؒ نے اپنی باندی سے کہا تھا، ”نہ جانے کیا بات ہے جب میں بغداد آتا ہوں تو مجھ پر حکمت کے دروازے کھل جاتے ہیں، اور میں زیادہ سے زیادہ مکیانہ باتیں کرتا

ہوں، اس نے جواب دیا لالچ سے آپ کی زبان تیز ہو جاتی ہے، باندی نے یہ بات صحیح کہی تھی، یہ حقیقت ہے کہ مالدار کے سامنے زبان چٹنی تیزی سے چلتی ہے اتنی تیزی سے غریب کے سامنے نہیں چلتی، اسی طرح مالدار کے سامنے جتنا خشوع ہوتا ہے اتنا خشوع غریب کے سامنے نہیں ہوتا۔

ریا کے باب میں شیطانی دوسوے اور فریب اتنے زیادہ ہیں کہ انھیں احاطہ تحریر میں بھی نہیں لایا جاسکتا، اور ان دوسووں سے نجات کی صورت اس کے علاوہ دوسری نہیں ہے کہ تم اپنے دل سے اللہ کے سوا جو کچھ ہے نکال دو، اور تمام عمر اپنے نفس کو آگ کے عذاب میں مبتلا کرنا پسند نہ کرو، بلکہ اس بادشاہ کی طرح رہو جیسے دنیا کی تمام نعمتیں اور لذتیں میسر ہوں لیکن وہ اس سے اس لئے لطف انداز نہ ہوتا ہو کہ اس کا جسم بیمار یوں کی آماجگاہ بنا ہوا ہے اور اسے ہر وقت اس بات کا خطرہ ہے کہ اگر وہ ان لذتوں اور نعمتوں میں پڑا تو ہلاک ہو جائے گا، اور اگر اس نے پرہیز کیا، اور نفس پر مجاہدہ کیا تو دیر تک زندہ رہے گا اور دیر تک اس کی بادشاہت باقی رہے گی، اور اسی خیال سے طبیبوں اور عقائدوں کی ہم نشینی اختیار کرتا ہے، نیز نفس کو بد مزہ کڑوی کسبیلی دوائیں پینے کا عادی بناتا ہے، اگرچہ اس طرح غذا کی قلت کے باعث اس کا جسم کمزور ہو جائے گا لیکن پرہیز پر پابند رہنے اور دوا کے مسلسل استعمال کی بنا پر اس مرض سے بھی نجات پالے گا جس میں وہ گرفتار ہے، اگر کبھی نفس نے خواہشات کا مطالبہ بھی کیا تو وہ تمام امراض مجتمہ ہو کر سامنے آجائیں گے اور جن کا انجام موت ہے، اور موت کے ساتھ ہی سلطنت کا زوال بھی ہے، اور دشمنوں کے خوش ہونے کا موقع بھی ہے۔ جب بھی اس کے نفس پر تلخ دوا کا استعمال شاق ہو گا وہ اس تندرستی کے بارے میں ضرور سوچے گا جو اس دوا کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ہے، اور وہ زندگی بھی پیش نظر رہے گی جو عیش اور فاسق الہالی کی زندگی ہوگی، جسم مرض سے، اور دل فکر سے آزاد ہو گا۔ یہی حال مومن کا ہے جو آخرت کی تمنا رکھتا ہو، وہ ہر اس چیز سے احتراز کرتا ہے جو آخرت کے لئے باعث ہلاکت ہو، اور آخرت میں مملک دنیاوی لذات و شہوات سے زیادہ اور کیا چیز ہو سکتی ہے۔ مومن دنیاوی لذتوں سے اجتناب کرتا ہے، اور تھوڑی مقدار پر اکتفا کرتا ہے، لاغری، پڑھوگی، وحشت، غم، خوف اور مخلوق کے ساتھ ترک موانست کو اس لئے پسند کرتا ہے کہ کہیں اللہ کا غضب نازل ہو، اور جاہی میرا مقدر ہو جائے، وہ یہ توقع رکھتا ہے کہ میں دنیاوی لذات سے لا تعلق رہ کر نجات پاؤں گا۔ یہ خوف اور توقع اسے دنیاوی لذات سے کنارہ کش رہنے پر مبرا اور طاقت دیتی ہے، کیوں کہ انجام پر اس کا یقین مستحکم اور اعتماد لازوال ہوتا ہے، اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ میرے لئے باقی رہنے والی دولت اللہ کی رضا ہے، پھر وہ یہ بھی جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ رحیم و کریم ہے، جو بندے اس کی مرضیات پر چلتے ہیں وہ ان کی مدد فرماتا ہے، اور ان کے ساتھ رحمت و رافت کا معاملہ کرتا ہے، اگر وہ چاہے تو انھیں رنج اور مشقت سے بے نیاز کر دے، لیکن وہ آزمائش کرتا ہے، اور اپنی حکمت و عدل سے ان کے ارادے کی صداقت کا امتحان لیتا ہے۔

جب آدمی مشقت اختیار کرتا ہے اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھرپور مدد ملتی ہے، اور وہ مشقت اس کے لئے آسان بن جاتی ہے، صبر کی قوت میسر ہوتی ہے، اور اطاعت ایک محبوب عمل بن جاتی ہے یہاں تک کہ مناجات اور اطاعت میں وہ لذت لیتی ہے کہ اس لذت کے سامنے تمام لذتیں سچ نظر آتی ہیں، اور بدن کو وہ قوت حاصل ہوتی ہے جس سے تمام دنیاوی شہوتیں فنا ہو جاتی ہیں۔ کریم اپنے طالب کی محنت راہیگاں نہیں کرتا اور نہ سائل کو اپنے در سے خالی ہاتھ جانے دیتا ہے، وہ یہ کہتا ہے جو میری طرف ایک بالشت بڑھے گا میں اس کی طرف ایک ہاتھ بڑھوں گا، ارشاد خداوندی ہے ”نیک لوگ میری ملاقات کے مستحق ہیں اور میں ان کی ملاقات کا ان سے زیادہ مستحق ہوں۔“ ابتدا میں بندہ اپنی جدوجہد صدق و اخلاص کا مظاہرہ کرے، پھر دیکھے کہ رب کریم اسے کتنی قربت، اور کتنی رافت و رحمت سے نوازتا ہے۔

کتاب ذم الکبر والنجب کبر اور نجب کی مذمت کا بیان

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْكِبْرُ يَأْخُذُ الْقَائِي وَالْعَظَمَةُ تَأْخُذُ الْقَائِي فَمَنْ نَارَ عَيْنِي فِيهِمَا قَصَصْتُهُ
(ماکم متدرک)
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کبر یا قی میری ہمار اور عظمت میرا ازار ہے جو شخص ان دونوں میں مجھ سے نزاع کرے
گامیں اسے توڑ دوں گا۔

ایک حدیث میں ہے۔
ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ شَخْصٌ مُطَاعٌ وَهُوَ يُتَّبَعُ وَاعْجَابٌ الْمَرْءُ بِنَفْسِهِ
(بزار طبرانی بیہقی۔ النہ)
تین چیزیں ہلاک کرنے والی ہیں وہ بخل جس کا آدمی مطیع ہو وہ خواہش نفس جس کی اتباع کی جائے اور خود
پسندی۔
کبر اور نجب دونوں دو ملک بیماریاں ہیں، کبر اور محبت مریض ہیں، اللہ کے دشمن اور اس کے مغضوب ہیں، کیوں کہ اس جلد
میں ہم ملکت بیان کر رہے ہیں اس لیے کبر اور نجب پر روشنی ڈالنا بھی ضروری ہے، ان دونوں کا شمار بھی بدترین ملکات میں ہوتا
ہے ہم اس کتاب کو دو ابواب میں تقسیم کرتے ہیں۔

پہلا باب

کبر

کبر کی مذمت : قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے بہت سی جگہوں پر کبر اور تکبر کی مذمت کی ہے۔ فرمایا۔
سَاصْرِفْ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ
میں ایسے لوگوں کو اپنے احکام سے دور ہی رکھوں گا جو دنیا میں ناحق تکبر کرتے ہیں۔
(پ ۹۲ آیت ۳۵)
كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ جَبَّارٍ
اور اسی طرح اللہ تعالیٰ ہر مغرور اور جاہل کے قلب پر مہر کرتا ہے۔
(پ ۱۳ آیت ۱۵)
وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ
اور کفار فیصلہ چاہنے لگے اور جتنے سرکش اور ضدی تھے وہ سب بے مراد ہو گئے۔
(پ ۱۳ آیت ۲۳)
إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ
یعنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔
لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عَنْ أَوْكِبِيرٍ (پ ۱۸ آیت ۲۱)

یہ لوگ اپنے دلوں میں اپنے کو بہت بڑا سمجھ رہے ہیں اور یہ لوگ خدا (انسانیت) سے بہت دور نکل چکے ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ خَائِرِينَ (پ ۲۳ ر ۱۰ آیت ۶۰)
جو لوگ میری عبادت سے سرتابی کرتے ہیں وہ عقریب ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ قرآن کریم میں کبر کی مذمت کثرت سے ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔
لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَزْءٍ مِنْ كِبَرٍ وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَزْءٍ مِنْ اِيْمَانٍ (مسلم۔ ابن مسعود)
وہ شخص جنت میں نہیں جائے گا جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی کبر ہو گا وہ شخص دوزخ میں نہیں داخل ہو گا جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔
الْكِبَرُ بَاءٌ رِ كَاثِي وَالْعِظَّةُ اَزَارِي فَمَنْ نَازَ عَنِّي وَاحِدًا مِنْهُمَا لَقِيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ وَلَا اَبَالِي (مسلم، ابو داؤد، ابن ماجہ)

کبریا کی میری چادر اور عظمت میرا ازار ہے، جو شخص ان دونوں میں سے ایک میں میرے ساتھ جھگڑا کرے گا میں اسے جہنم میں ڈال دوں گا، اور ذرا بھی پروا نہ کروں گا۔

حضرت ابو سلمہ ابن عبد الرحمن روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ ابن عمروؓ اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ پر طے اور وہاں کچھ دیر ٹھہرے رہے اس کے بعد اول الذکر صحابی تو شریف لے گئے لیکن ثانی الذکر صحابی وہیں کھڑے ہوئے رہے، لوگوں نے رونے کا سبب دریافت کیا، فرمایا: عبداللہ ابن عمروؓ مجھ سے یہ روایت بیان کر رہے تھے کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرمایا کرتے تھے۔

مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَزْءٍ مِنْ كِبَرٍ اَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ عَلَيَّ وَجْهِي (مسلم۔ ابن مسعود)

جس شخص کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی کبر ہو گا اسے اللہ تعالیٰ منہ کے بل دوزخ میں ڈالے گا۔

ایک حدیث میں ہے کہ آدمی اپنے آپ کو اس حد تک بلند کرتا ہے کہ اس کا نام جبارین کی فہرست میں شامل ہو جاتا ہے اور اسے بھی وہی عذاب ہوتا ہے جو انھیں ہوتا ہے (ترمذی۔ سلمہ ابن الاکوح) ایک دن سلیمان ابن داؤد نے انس و جن اور چرند و پرند سے فرمایا: نکلو، ان کی آواز پر دو لاکھ انسان اور دو لاکھ جن چلے پھر حضرت سلیمان علیہ السلام اٹھائے گئے یہاں تک کہ آپ نے آسمانوں کے فرشتوں کی مصیحات سنیں، پھر نیچے اتارے گئے، یہاں تک کہ ان کے پاؤں سمندر سے جا لگے اور وہاں انھوں نے وہ آوازیں سنیں کہ اگر ان کے دل میں ذرا بھی کبر ہوتا تو جس قدر بلندی انھیں ملی تھی اسی قدر پستی ملتی۔

ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ عُنُقٌ لَمْ أَذْكَانَ نَسْمَعَانِ وَعَيْنَانِ تَبْصُرَانِ وَلِسَانٌ يَنْطَلِقُ يَقُولُ نُو
كَلْتُ بِشَلَا ثِيْبِكِلْ جَبَّارٌ عَنِيدٌ وَبِكُلِّ مَنْ دَعَا مَعَ الدَّيَالَةِ الْآخِرَةِ وَالْمُصَوِّرِينَ (ترمذی۔ ابو ہریرہ)

دوزخ سے ایک گردن نکلے گی جس کے دو کان ہوں گے سنتے ہوئے، دو آنکھیں ہوں گی دیکھتی ہوئیں، اور ایک زبان ہوگی بولتی ہوگی، وہ یہ کہے گی۔ میں تین آدمیوں پر مسلط کی گئی ہوں، جبار عنید پر، مشرک پر، اور

مستوروں پر۔

ارشاد فرمایا۔

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ وَلَا جَبَّارٌ وَلَا سَيْئِسُ الْمَلَائِكَةِ

جنت میں نہ بخیل داخل ہوگا نہ تکبر اور اپنے مملوکوں سے بدسلوکی کرنے والا۔

ارشاد فرمایا: جنت اور دوزخ میں بحث ہوئی، دوزخ نے کہا مجھے حکترین اور جبارین ملیں گے، جنت نے کہا میرا کیا قصور ہے مجھے ضعیف، ناتواں، عاجز اور بے کس لوگ حاصل ہوں گے، اللہ تعالیٰ نے جنت سے فرمایا: تو میری رحمت سے ہے، میں تیرے ذریعے جس پر چاہوں گا رحمت کروں گا، اور دوزخ سے فرمایا: تو میرا عذاب ہے، میں جسے چاہوں گا تیرے ذریعے عذاب دوں گا اور تم دونوں کو لوگوں سے بھردوں گا (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہؓ)۔ ارشاد فرمایا: بندہ وہ ہے جو جبر و تعذیر کرے، اور جبار اعلیٰ کو بھول جائے، بدترین بندہ وہ ہے جو جبر کرے، اترائے اور تکبر متعال کو فراموش کر دے، بدترین بندہ وہ ہے جو غفلت اور لہو و لعب میں رہے اور قبر کی مٹی میں مل جائے کی حقیقت ذہن سے نکال دے۔ بدترین بندہ وہ ہے جو سرکشی اور بغض و عناد میں حد سے گذر جائے اور اسے ابتداء و انتہا یاد نہ رہے (ترمذی۔ اسام بنت عمیشؓ) حضرت ثابتؓ سے منقول ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرض کیا کہ فلاں شخص کس قدر مغرور ہے؟ آپ نے فرمایا کیا اس کے بعد موت نہیں ہے؟ (بیہقی)۔ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ روایت کرتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب حضرت نوح علیہ السلام کی وفات کا وقت قریب آیا تو انھوں نے اپنے دو بیٹوں کو بلایا، اور ان سے فرمایا کہ میں تمہیں دو چیزوں کا حکم دیتا ہوں اور دو چیزوں سے روکتا ہوں، میں تمہیں شرک اور کبر سے منع کرتا ہوں، اور کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تلقین کرتا ہوں، اس لئے کہ اگر آسمان اور زمین اور جو کچھ ان دونوں میں ہے ترازو کے ایک پلڑے میں رکھا جائے اور کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دوسرے پلڑے میں رکھا جائے تو یہ پلڑا جھک جائے، دوسری بات جس کا میں تم دونوں کو حکم دیتا ہوں سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ہے۔ یہ کلمہ ہر چیز کی نماز ہے، اور اسی سے ہر جاندار کو رزق دیا جاتا ہے (احمد، بخاری، حاکم) حضرت عیسیٰ علیہ السلام ارشاد فرماتے ہیں اس شخص کے لئے خوشخبری ہو جس کو اللہ نے اپنی کتاب کا علم دیا پھر وہ کبر سے بچا رہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہر درشت خو، بد مزاج، تکبر، ذخیہ و اندوز، اور نہ دینے والا دوزخی ہے، اور جنت والے ضعیف اور کم مایہ لوگ ہیں (بیہقی، احمد)۔ عبداللہ ابن عمرؓ۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں ”تم میں ہمارا زیادہ محبوب، اور آخرت میں ہم سے زیادہ قریب وہ ہو گا جس کے اخلاق عمدہ ہوں گے، اور تم میں ہمارے نزدیک مبغوض، اور ہم سے بعید تر وہ لوگ ہوں گے جو فضول کو، باجمیں پھاڑ پھاڑ کر باتیں کرنے والے اور تکبر ہیں (احمد)۔ ابو صلیبہ (الطبری) ایک روایت میں ہے: قیامت کے دن حکترین کا حشر چونیوں کی صورت میں ہو گا، لوگوں کے پاؤں انھیں روندیں گے، انھیں ہر طرح کی ذلت کا سامنا کرنا پڑے گا، پھر جنم کے قیود خانے میں جس کو بوس کہتے ہیں لے جائیں گے اور ان پر وہ آگ مسلط ہوگی جو تمام لوگوں کی آگ ہے اور انھیں دوزخیوں کا نمڑ (پہپ) پینے کو ملے گا۔ (ترمذی۔ عمرو ابن شعیب، عن ابیہ عن جندب)۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حشر کے دن جبار اور حکیم چونیوں کی شکل میں انھیں گے، لوگ انھیں اپنے قدموں سے روندیں گے کیوں کہ وہ اللہ نزدیک ذلیل ہوں گے (بخاری) محمد ابن واسع کہتے ہیں کہ میں بلال ابن ابی بردہ کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ مجھے تمہارے والد نے اپنے والد کے حوالے سے یہ روایت بیان کی ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جنم میں ایک وادی ہے جسے بہنہب کہتے ہیں، اللہ کو یہ منظور ہے کہ اس میں جباری کا قیام ہو، پس اے بلال تم اپنے آپ کو اس وادی کے عذاب سے محفوظ رکھنا (ابو یعلیٰ، طبرانی، حاکم) ایک حدیث میں وارد ہے کہ جنم میں ایک مکان ہے جس میں حکترین کو ڈال دیا جائے گا، اور اسے بند کر دیا جائے گا۔ (بیہقی۔ النس)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا فرمایا کرتے تھے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْخَةِ الْكِبْرِياءِ (۱)
اے اللہ! میں کبریا کی پھونک سے حمیری پناہ چاہتا ہوں۔

ایک حدیث میں ہے۔

مَنْ فَارَقَ رُوحَهُ جَسَدُهُ وَهُوَ بَرِيٌّ مِنْ ثَلَاثٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ الْكَبِيرُ وَالَّذِينَ وَالْغُلُولُ (ترمذی، نسائی، ٹوہان)

جو ان تین باتوں سے خالی ہو کر موت سے ہم کنار ہو وہ جنت میں جائے گا۔

آثار صحابہ و تابعین: حضرت ابوبکر صدیقؓ ارشاد فرماتے ہیں تم میں سے کوئی کسی مسلمان کی اہانت نہ کرے، اس لئے کہ جو مسلمان تمہاری نظموں میں حقیر ہے وہ اللہ کے نزدیک عزت دار ہے۔ وہب فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے جنسِ عدنان پیدا کی تو اس کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ تو متکبر پر حرام ہے۔ احنف ابن قیسؓ معب ابن الزبیر کے ساتھ اس کی چارپائی پر بیٹھا کرتے تھے۔ ایک دن وہ تشریف لائے تو معب پاؤں پھیلائے پڑا تھا، احنف اس کے پاؤں کے برابر میں بیٹھ گئے، اتفاق سے اس کے پاؤں دب گئے، احنف نے دیکھا کہ اس کے چہرے پر ناگواری کے آثار ہیں، فرمایا: ابن آدم پر تعجب ہوتا ہے حالانکہ وہ پیشاب کی جگہ سے دو مرتبہ نکلا ہے، حسن فرماتے ہیں ابن آدم پر تعجب ہے کہ وہ دن میں دو چار بار استنجاء کرتا ہے اور اپنے ہاتھ سے اپنی شرم گاہ دھو تا ہے اور بخارِ السُّمُوات سے مقابلہ کرتا ہے۔ بعض مفسرین کی رائے میں قرآن کہ ہم کی اس آیت میں بول و براہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (پ ۳۱ و ۱۸ آیت ۲۱)

اور یہ تمہاری ذات میں بھی (نشانیوں ہیں) کیا تمہیں دکھائی نہیں دیتا۔

محمد ابن حسین ابن علیؓ فرماتے ہیں جس شخص کے دل میں جتنا تکبر پیدا ہوتا ہے اسی قدر اس کی عقل میں کمی آجاتی ہے، حضرت سلمان سے کسی نے اس برائی کے بارے میں دریافت کیا جس کی موجودگی میں کوئی نیکی مفید نہیں ہوتی، انھوں نے جواب دیا تکبر۔ حضرت لقمان ابن بشرؓ نے برسرِ منبر فرمایا کہ شیطان کے ہمت سے پھندے اور جال ہیں، جن میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اللہ کی نعمتوں پر اتراتا ہے، اس کی عنایات پر غر کر تا ہے، اس کے بندوں پر کبر کرتا ہے، اور غیر اللہ میں اتباع ہوس سکھاتا ہے، اللہ تعالیٰ سے ہم دنیا و آخرت میں ضرور کرم کے طلب گار ہیں۔

اترا کر چلنے اور لباس کے ذریعے اظہارِ تکبر کی مذمت

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

(بخاری و مسلم ابو ہریرہ)

لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ يَخْتَرُّ أَرَاكَ يَخْتَرُّ

اللہ تعالیٰ کسی ایسے شخص کی طرف نظر نہیں کرتا جو اتار کر اپنے کپڑے کھینچتا ہو۔

بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَخَطَّرُ فِي بَرْدِيٍّ إِذَا عَجَبَتْهُ نَفْسُهُ فَخَسَفَ اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ فَهُوَ

(بخاری و مسلم ابو ہریرہ)

يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

اس دوران جب کہ آدمی اپنی دو چادروں میں اترتا رہا ہو اسے اپنا نفس امارا لگے اللہ تعالیٰ اسے

(۱) یہ روایت ان الفاظ میں نہیں لی البتہ ابو داؤد اور ابن ماجہ نے میر ابن مسلم سے یہ روایت نقل کی ہے اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ نَفَخَهُ

وَنَفْسُهُ وَهَمَزُهُ نَفْثَةُ الشَّعْرِ وَنَفْخَةُ الْكِبْرِ وَهَمَزُهُ الْمَوْتَةُ

زمین میں دھنسا دیتا ہے پھر وہ قیامت تک اس میں گھومتا پھرتا ہے۔
 مَنْ جَزَّ ثَوْبَهُ خَبِلاَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (مسلم۔ ابن عمر)
 جو شخص بکترے اپنا کپڑا گھسیتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت تک اسے نہ دیکھے گا۔

زید ابن اسلم کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ ابن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اسی اثناء میں عبد اللہ ابن واقدؓ اور سرے گذر سے ان کے جسم پر نیا لباس تھا، عبد اللہ ابن عمرؓ نے ان سے فرمایا اے بیٹے! اپنا پاجامہ اوپر کر لو، اس لئے کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ وعید سنی ہے کہ جو شخص بکترے اپنا کپڑا گھسیتا ہے اسے اللہ تعالیٰ قیامت تک نہ دیکھے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک روز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پھلی پر تھوکا اور اس پر انگشت مبارک رکھ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے بنی آدم! کیا تو مجھے عاجز سمجھتا ہے میں نے تجھے اس (عقاب) جیسی چیز سے پیدا فرمایا ہے، پھر جب میں نے تیرا قد و قامت برابر اور جسم فریہ کر دیا تو تو اپنی چادروں میں اس طرح اکڑ کر چلتا ہے کہ زمین بھی فریاد کرتی ہے۔ تو نے مال جمع کیا، کہیں خرچ نہ کیا، پھر جب سانس سینے میں رہ گیا تو تو نے آواز لگائی کہ میں اپنا مال صدقہ کروں گا۔ یہ صدقہ کا وقت کہاں ہے (ابن ماجہ) حاکم۔ بشر ابن جاش) ایک حدیث میں ہے، آپ نے ارشاد فرمایا نبی میری اُمت بکتر کی چال چلنے لگی گی، اور روم و فارس کے لوگ ان کی خدمت میں دست بستہ حاضر ہوں گے اس وقت اللہ تعالیٰ ان میں سے بعض کو بعض پر مسلط کر دے گا۔ (ترمذی، ابن حبان، ابن عمر)۔

ابو بکرؓ بنی نائل ہیں کہ ہم حضرت حسنؓ کی خدمت میں حاضر تھے کہ ابنِ الاہتم کا اور سرے گذر ہوا وہ پاخانے جا رہا تھا، اس کے جسم پر ریشتی کپڑے تھے۔ جو اس کی پنڈلی پر نہ بہہ سکے ہوئے تھے اور قبائلی ہوئی تھی، اور وہ اتر اتر کر چل رہا تھا، حضرت حسنؓ نے ایک نظر اس پر ڈالی اور فرمایا نف ہے اس شخص پر جو ناک پھلائے ہوئے گردن اکڑائے ہوئے اور کمر لٹکائے ہوئے ہے اور اپنی دونوں جانب دیکھ رہا ہے۔ اے احق! اپنی دونوں طرف کیا دیکھتا ہے دونوں طرف اللہ کی نعمتیں ہیں جن کا نہ تو نے شکر ادا کیا اور نہ ان کا ذکر زبان پر لایا، اور ان کے سلسلے میں اللہ نے جو حقوق متعین فرمائے ہیں نہ ان کی ادائیگی کی، بخدا لوگ اس طرح چلتے ہیں جیسے پاگل چلا کرتے ہیں، انھیں یہ نہیں معلوم کہ انسان کے ہر عضو میں اللہ کی ایک نعمت موجود ہے، اور شیطان اسے کھیل بنانے میں مصروف ہے۔ ابنِ الاہتم نے یہ بات سنی اور واپس آکر حضرت حسنؓ سے اپنی شرمندگی کا اظہار کیا، آپ نے فرمایا: مجھ سے کیا عذر کرتے ہو، اللہ سے توبہ کرو۔ کیا تم نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نہیں سنا۔

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا -
 (پ ۱۵ آیت ۳)

اور زمین پر اترتا ہوا امت چل، تو نہ زمین کو پھاڑ سکتا ہے، اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے۔
 ایک بار ایک نوجوان عمدہ لباس پہن کر آپ کے سامنے سے گذرا، آپ نے اسے اپنے پاس بلایا اور فرمایا کہ آدمی اپنی خوبصورتی اور جوانی پر اترتا ہے، حالانکہ تمہیں یہ سوچنا چاہیے کہ گویا قبر نے تمہارا جسم چھپا لیا ہے اور تمہارے اعمال تمہارے سامنے آگئے ہیں، جاؤ اپنے دل کا علاج کرو اللہ تعالیٰ بندوں سے صرف یہ چاہتا ہے کہ ان کے قلوب درست ہوں۔ روایت ہے کہ خلافت سے پہلے حضرت عمرؓ ابن عبد العزیزؓ ج کے لئے گئے، وہاں طاؤسؓ نے انھیں دیکھا کہ وہ اکڑ کر چل رہے ہیں، آپ نے ان کے پہلو میں ٹھوکا دیا اور فرمایا کہ جس کے پیٹ میں غلاطت بھری ہوئی ہو یہ اس کی چال نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ ابن عبد العزیزؓ نے معذرت خواہانہ انداز میں عرض کیا کہ اس چال کے لئے میرے ہر ہر عضو نے مار کھائی ہے، تب میں نے یہ چال سیکھی۔ محمد ابن الواسعؓ نے اپنے صاحبزادے کو اکڑ کر چلتے ہوئے دیکھا تو اسے بلا کر فرمایا کہ کیا تو اپنی حقیقت سے واقف ہے؟ تیری ماں کو میں نے دو سو درہم میں خرید لیا تھا اور تیرا باپ جیسا ہے اللہ تعالیٰ اس جیسے آدمی زیادہ نہ بنائے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے ایک شخص کو اپنا ازار

گھسیٹے ہوئے دیکھ کر فرمایا کہ شیطان کے بھی بھائی بندہ ہوتے ہیں آپ نے یہ بات دویا تین مرتبہ فرمائی۔ روایت ہے کہ مطرف ابن عبد اللہ ابن الشخیر نے سلب کو دیکھا کہ وہ ریشمی عبا پہنے ہوئے اترا اترا کر چل رہے ہیں آپ نے ان سے فرمایا اے ابو عبد اللہ! یہ حال اللہ اور اس کے رسول کو ناراض کرتی ہے۔ سلب نے ان سے کہا شاید آپ مجھے نہیں جانتے؟ آپ نے فرمایا : کیوں نہیں : جانتا ہوں ابتدا میں تم نطفہ بھلاک تھے اور انتہا میں ناپاک مردار ہو جاؤ گے۔ اور اب غلاطت لاوے پھر رہے ہو سلب یہ سن کر چلا گیا اور وہ حال چھوڑ دی۔ قرآن کہ تم میں ہے :-

ثُمَّ نَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَمْتَصِلِي - (پ ۲۹ ر ۱۸ آیت ۳۳)

پھر ناز کرتا ہوا اپنے گھر چل رہا تھا۔

تواضع کے فضائل : سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

مَا رَأَى اللَّهُ عَبْدًا يَغْفِرُ لِعِزِّهِ أَوْ مَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ (مسلم۔ ابو ہریرہ)
اللہ تعالیٰ معاف کرنے کے باعث کسی بندے کی صرف عزت میں اضافہ کرتا ہے جو اللہ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ اسے بلندی عطا کرتا ہے۔

مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَمَعَهُ مِلْكَانٌ وَعَلَيْهِ حِكْمَةٌ يُمَسِّكَانِيهَا فَإِنْ هُوَ رَفَعَ نَفْسَهُ جَبَدَاهَا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ ضَعُفْهُ لِي وَضَعِ نَفْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ ارْقَعْهُ (بیہقی۔ ابو ہریرہ)
ہر شخص کے ساتھ دو فرشتے ہوتے ہیں اور اس پر لگام ہوتی ہے جس کے ذریعے وہ اسے روکے رہے ہیں اگر وہ نفس کو اونچا کرتا ہے تو وہ لگام کھینچے ہیں اور کہتے ہیں اے اللہ! تو اس شخص کو پست کر اور اگر وہ اپنے نفس کو پست کرتا ہے تو کہتے ہیں اے اللہ! اسے اونچا کر۔

ایک حدیث میں ہے فرمایا : اس شخص کے لیے خوشخبری ہو جو ذلت کی صورت تواضع نہ کرے اور جو مال اس نے جمع کیا ہے اسے گناہ کے علاوہ راہ میں خرچ کرے اور اہل فقر و حکمت کے ساتھ اختلاط رکھے (بزار۔ انس) ابو سلمہ الدین اپنے والد سے اور وہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس قبائیں تشریف فرما تھے آپ اس دن روزے سے تھے ہم نے اظفار کے لیے ایک پیالہ دودھ پیش کیا اور اس میں کچھ شہد بھی ڈال دیا جب آپ نے دودھ نوش فرمایا اور اس میں شہد کا ذائقہ محسوس کیا تو حاضرین سے دریافت فرمایا یہ کیا ہے؟ عرض کیا ہم نے اس میں کچھ شہد بھی ملا دیا ہے آپ نے پیالہ رکھ دیا اور فرمایا : میں اسے حرام نہیں کرتا۔ اس کے بعد آپ نے یہ کلمات ارشاد فرمائے :-

مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ افْتَنَصَدَ اغْنَاهُ اللَّهُ وَمَنْ بَلَّرَ أَفْقَرَ اللَّهُ وَمَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللَّهِ أَحَبَّهُ اللَّهُ (بزار۔ طہ ابن یحییٰ)

جو شخص اللہ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ اسے بلند کرتا ہے اور جو تکبر کرتا ہے اسے پست کرتا ہے اور اعتبار کی راہ اختیار کرتا ہے اسے غنی کرتا ہے اور جو فضول خرچی کرتا ہے اسے فقیر کرتا ہے اور جو خدا کا ذکر زیادہ کرتا ہے اسے محبوب رکھتا ہے

ایک روایت میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم چند رفقاء کے ساتھ اپنے گھر میں کھانا تناول فرما رہے تھے کہ ایک سائل دروازے پر آیا وہ ایک ایسی مزمین بیماری میں مبتلا تھا جس سے سب تکین کرتے تھے آپ نے اسے اندر آنے کی اجازت دی جب وہ اندر آیا آپ نے اسے اپنے قریب بٹھایا اور اس سے کھانا کھانے کے لیے کہا ایک قریبی شخص نے اس کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھانے میں کراہت محسوس کی وہ شخص اس وقت تک نہیں مرا جب تک خود بھی اس بیماری میں مبتلا نہ ہوا جس میں سائل مبتلا

تھا۔ (۱) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ مجھے دو چیزوں میں اختیار دیا گیا تھا یا تو میں بندہ اور رسول بنوں یا بادشاہ اور نبی بنوں، میری سمجھ میں نہیں آیا کہ میں ان میں سے کون سی بات اختیار کروں، فرشتوں میں میرے دوست حضرت جبرئیل علیہ السلام تھے، میں نے ان کی طرف دیکھا انہوں نے مجھ سے کہا اپنے رب کے سامنے تواضع اختیار کرو، میں نے عرض کیا میں بندہ اور رسول بننا پسند کرتا ہوں (ابو یعلیٰ - عائشہ - طبرانی - ابن عباس) اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کہ میں صرف اس شخص کی نماز قبول کرتا ہوں جو میری عظمت کے آگے سرنگوں رہتا ہے اور میرے بندوں پر بڑائی اختیار نہیں کرتا، اپنے دل میں میرا خوف رکھتا ہے، اور اپنا دن میری یاد میں گزرتا ہے، اور میری خاطر نفسانی خواہشات سے اجتناب کرتا ہے ارشاد نبوی ہے۔

الْكَرَّمُ التَّقْوَىٰ وَالشَّرَفُ التَّوَاضُّعُ وَالْبَقِيَّةُ الْبَغْيُ (ابن ابی الدنیا عرسلاً حاکم - سمرقہ)

بڑائی تقویٰ ہے، شرف تواضع ہے، اور بقیہ تو کفری ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ متواضعین کے لیے خوشخبری ہو، قیامت کے دن وہ منبروں پر بیٹھیں گے، مصلحین (صلح کرائے والوں) کے لیے خوشخبری ہو، قیامت کے روز وہ جنت الفردوس کے وارث ہوں گے، ان لوگوں کے لیے خوشخبری ہو جو دنیاوی نجاستوں سے اپنا دل پاک رکھتے ہیں انہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے دیدار کا شرف حاصل ہوگا۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ روایت پہنچی ہے، آپ نے ارشاد فرمایا۔

إِنَّا هَدَىٰ اللَّهُ عَبْدًا لِلْإِسْلَامِ وَحَسَنَ صُورَتِهِ وَجَعَلَهُ فِي مَوْضِعٍ غَيْرِ شَائِنٍ لَهُ
وَرَزَقَهُ مَعَ ذَلِكَ تَوَاضُّعًا فَذَلِكَ مَنْ صَفْوَةُ اللَّهِ (طبرانی موقوفاً ابن مسعود رحمہ)

جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو اسلام کی ہدایت کرتا ہے، اور اس کی صورت اچھی بناتا ہے اور اسے کسی ایسی جگہ رکھتا ہے جو اس کے لیے غیر مناسب نہیں ہوتی اور اسے اس کے باوجود تواضع و انکساری عطا کرتا ہے تو ایسا بندہ اللہ کے خاص بندوں میں شمار ہوتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: چار چیزیں ایسی ہیں جو صرف ان لوگوں کو ملتی ہیں جنہیں اللہ دوست رکھتا ہے، ایک خاموشی یہ عبادت کی ابتدا ہے دوسری اللہ پر توکل، تیسری تواضع، چوتھی دنیا سے بے رغبتی (طبرانی حاکم - النسہ) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

إِذَا تَوَاضَّعَ الْعَبْدُ لِرَبِّهِ لَللَّهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ (بہقی فی الشعب)

جب بندہ تواضع کرتا ہے اللہ اسے ساتویں آسمان تک بلندی عطا کرتا ہے۔

ارشاد فرمایا: تواضع بندے کی رفعت و عظمت میں اضافہ کرتی ہے، تواضع کو اللہ تم پر رحمت نازل کرے گا (اصنافی ترغیب و ترہیب - النسہ) روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھانا تناول فرما رہے تھے اتنے میں ایک سیاہ رو شخص آیا، اس کے چہرے پر چمک کے دانے چھل رہے تھے اور ان سے پانی بہہ رہا تھا آپ نے اسے اپنے قریب بٹھلایا۔ (۲) ایک حدیث میں ہے آپ نے فرمایا مجھے یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ آدمی اپنے نفس کا کبر دور کرنے کے لیے گھروالوں سے متعلق کوئی چیز ہاتھ میں اٹھا کر چلے۔ (۳) ارشاد فرمایا: اگر تمہیں میری امت کے تواضع کرنے والے نظر آئیں تو ان سے تواضع کرو اور متکبرین سے سابقہ پیش آئے تو ان پر کبر کرو، یہ روایت ان کے لیے ذلت و اہانت کا باعث ہوگا۔ (۴)

(۱) یہ روایت مجھے نہیں ملی، البتہ ہذا کی روایت ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں حضرت جابر سے مروی ہے۔ (۲) یہ

روایت نہیں ملی مشہور روایت وہی ہے جو اس سے پہلے بھی بیان کی جا چکی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا کی ساتھ کھانا تناول فرمایا۔ (۳)

اس روایت کی سند بھی نہیں ملی۔ (۴) یہ روایت بھی غریب ہے اس کی سند بھی نہیں ملی۔

حضرت عمرؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ جب بندہ تواضع کرتا ہے اللہ اس کی حکمت کو رفعت بخشتا ہے اور فرمایا ہے کہ بلند ہو اللہ نے تجھے بلندی عطا کی ہے اور جب تکبر اور تعدی کرتا ہے تو اللہ سے زمین میں دھسا دیتا ہے اور فرماتا ہے دور ہو اللہ نے تجھے دور کر دیا ہے وہ اپنی نظر میں بڑا ہے لوگوں کی نظروں میں حقیر ہے یہاں تک کہ وہ اسے نوز سے بھی زیادہ حقیر سمجھتے ہیں۔ جریر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں ایسے درخت تک پہنچا جس کے نیچے کوئی شخص پڑا سو رہا تھا اور چڑا پھیلا کر اس نے اپنے اوپر سایہ کر رکھا تھا کیوں کہ آفتاب اپنی جگہ سے ہٹ گیا تھا اس لیے سونے والے پر دھوپ پڑ رہی تھی میں نے چڑا درست کر دیا اتنے میں وہ شخص جاگ گیا میں نے دیکھا کہ وہ سلمان فارسی ہیں میں نے جو کچھ کیا تھا وہ ان سے کہہ دیا انہوں نے فرمایا: اے جریر! دنیا میں اللہ کے لیے تواضع کر جو شخص دنیا میں اللہ کے لیے تواضع کرے گا اللہ قیامت کے روز اسے اونچا اٹھائے گا۔ اے جریر! کیا تجھے معلوم ہے قیامت کے دن دوزخ کی ظلمت کیا ہوگی میں نے عرض کیا: نہیں! فرمایا دنیا میں لوگ ایک دوسرے پر ظلم ڈھاتے ہیں یہی ظلم قیامت کے دن اندھیرا بن کر سامنے آئے گا اور دوزخ کے عذاب کی شکل اختیار کر لے گا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں تم لوگ افضل ترین عبادت تواضع سے غافل ہو یوسف ابن اسحاق کہتے ہیں تھوڑا سا تقویٰ بہت سے عمل سے کافی ہے اور تھوڑی سی تواضع بہت سے عبادت سے کافی ہے۔ فیصل سے کسی شخص نے تواضع کے بارے میں دریافت کیا آپ نے فرمایا: تواضع یہ ہے کہ تو حق کے سامنے سرنگوں ہو اور حق کا مطیع و فرمانبردار ہو یہاں تک کہ اگر کسی بچے سے بھی حق بات معلوم ہو قبول کر لے کسی جاہل سے سنے قبول کر لے۔ حضرت عبد اللہ ابن المبارک فرماتے ہیں اصل تواضع یہ ہے کہ تم اس شخص کو اپنے اوپر ترجیح دو جو دنیاوی نعمتوں میں تم سے کم ہو یہاں تک کہ وہ یہ یقین کر لے کہ تمہیں اپنی دنیا کی وجہ سے اس پر کوئی فضیلت نہیں ہے اور اس شخص سے اپنے آپ کو بدتر سمجھو جو دنیاوی نعمتوں میں تم سے زیادہ ہو یہاں تک کہ وہ یہ سمجھ لے کہ اسے دنیا کی وجہ سے کوئی برتری حاصل نہیں ہے۔ حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ جسے اللہ تعالیٰ نے مال یا حسن یا لباس یا علم عطا کیا ہو اور اس نے تواضع نہ کی ہو قیامت کے روز یہ نعمتیں اس کے لیے وبال بن جائیں گی۔

روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل ہوئی کہ جب میں تم پر کوئی نعمت نازل کروں تو تم اسے انکساری کے ساتھ قبول کرو میں تم پر وہ نعمت تمام کروں گا۔ کعب فرماتے ہیں کہ جس شخص کو کوئی نعمت ملی اور اس نے اس نعمت پر اللہ کا شکر ادا کیا اور متواضع بن کر رہا اللہ تعالیٰ اسے دنیا میں بھی اس نعمت کے منافع سے نوازیں گے اور آخرت میں بھی درجات بلند فرمائیں گے اور جس شخص کو کوئی نعمت ملی لیکن اس نے اس نعمت پر اللہ کا شکر ادا نہیں کیا بلکہ لوگوں پر برتری جتائی ایسا شخص دنیا میں بھی اس نعمت کے منافع سے محروم رہے گا اور آخرت میں بھی عذاب سے دوچار ہو گا۔ عبد الملک ابن مروان سے کسی شخص نے دریافت کیا کون آدمی سب سے بہتر ہے؟ اس نے جواب دیا وہ شخص جو قدرت کے باوجود تواضع کرے رغبت کے باوجود زہد کی غبار قابو پائے کے باوجود انتقام نہ لے۔ ابن السماک ہارون کے پاس گئے اور کہنے لگے امیر المؤمنین! شرف کے ساتھ آپ کی تواضع آپ کے شرف سے بہتر ہے ہارون رشید نے ابن السماک کے اس جملے کی تحسین کی انہوں نے مزید کہا امیر المؤمنین! اگر اللہ کسی کو جمال، شرف، حسب اور مال عطا کرے اور وہ جمال میں پاک دامن رہے مال سے لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کرے اور حسب و نسب میں انکسار کرے تو اس کا نام اللہ کے یہاں اولیاء اللہ کے زمرے میں لکھا جائے گا ہارون رشید نے کاغذ قلم منگوایا اور اپنے ہاتھ سے ان کے یہ ارشادات لکھے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کا معمول یہ تھا کہ صبح سویرے آپ اغنیاء اور شرفاء سے سرسری ملاقات کرتے اور ان سے فارغ ہو کر مساکین کی مجلس میں آکر بیٹھ جاتے ارشاد فرماتے کہ مسکین کا گذر مساکین ہی کے ساتھ ہو سکتا ہے کسی کا قول ہے کہ جس طرح تمہیں یہ بات ناپسند چمکے مالدار لوگ تمہیں بوسیدہ کپڑوں میں دیکھیں اسی طرح تمہیں یہ بات بھی ناپسند ہونی چاہئے کہ درویش تمہیں عمدہ لباس میں دیکھیں۔ روایت ہے کہ یونسؑ آیوبؑ اور حسن تواضع کے بارے میں مذاکرہ کر رہے تھے حسن نے ان سے

فرمایا: کیا تم جانتے ہو تواضع کیا ہے؟ تواضع یہ ہے کہ جب تم گھر سے باہر نکلو اور نسیم کو مسلمان نظر آئے تو تم اسے اپنے سے برتر تصور کرو مجاہد فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کو غرق کیا تو پہاڑوں نے ایک دوسرے پر برتری اور بلندی کا اظہار کیا، جو دی نانی پہاڑ نے تواضع اختیار کی، اللہ نے اسے سر بلندی عطا کی حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی اس پر رکی۔ ابو سلیمان کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے دلوں کا حال معلوم کیا تو کسی میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل سے زیادہ تواضع نہ پائی۔ اسی لیے انہیں اپنے ساتھ ہم کلام ہونے کے شرف سے نوازا۔ یونس ابن عبید نے عرفات سے واپسی کے بعد کہا کہ اگر میں لوگوں میں نہ ہوتا تو یقیناً ان پر رحمت نازل ہوتی، اب مجھے خوف ہے کہ کہیں میری وجہ سے وہ لوگ بھی رحمت سے محروم نہ ہو جائیں، کہا جاتا ہے کہ مومن جس قدر نفس کو تواضع رکھتا ہے اسی قدر اسے اللہ کے یہاں بلندی نصیب ہوتی ہے زیادہ میری کہتے ہیں کہ تواضع کے بغیر زاہد ایسا ہے جیسے پھلوں کے بغیر درخت مالک ابن دینار فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مٹاوی کرنے والا مسجد کے دروازے پر یہ اعلان کرے کہ تم میں سے بدترین آدمی باہر آجائے تو بخدا اسب سے پہلے باہر نکلنے والا میں ہوں گا لایہ کہ کوئی شخص اپنی طاقت کے نمل پر مجھ سے سبقت کر جائے۔ جب ابن السہارک نے ان کا یہ قول سنا تو فرمایا واللہ مالک اسی لیے مالک کہلاتے ہیں فیصل فرماتے ہیں کہ جس شخص کے دل میں اقتدار کی خواہش ہوتی ہے وہ کبھی فلاح یاب نہیں ہوتا موسیٰ ابن القاسم کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارے یہاں زلزلہ آیا اور سرخ آندھی چلی، میں محمد ابن مقاتل کے پاس گیا، اور ان سے کہا اے ابو عبد اللہ! آپ ہمارے امام ہیں، اللہ تعالیٰ سے ہمارے لیے دعا کریں، محمد ابن مقاتل میری یہ بات سن کر رونے لگے اور کہنے لگے کاش میں تمہاری ہلاکت کا باعث نہ ہوتا موسیٰ ابن القاسم کہتے ہیں میں نے خواب میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، آپ نے ارشاد فرمایا: اللہ نے محمد ابن مقاتل کی وجہ سے تمہاری مصیبت کا خاتمہ کر دیا۔ ایک شخص حضرت شبلی کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اس سے پوچھا تو کون ہے؟ آپ عادتاً یہ سوال کیا کرتے تھے، اس شخص نے جواب دیا میں نیچے کا نقطہ ہوں، آپ نے اس سے فرمایا اب تو ایسا ہی بن (یعنی پستی اختیار کر) جیسا تو نے کہا ہے حضرت شبلی کا یہ قول بھی نقل کیا جاتا ہے کہ میں اتنا ذلیل ہوں کہ میری ذلت کے سامنے یہودیوں کی ذلت پیچ رہ گئی۔ ایک بزرگ کا مقولہ ہے جو شخص اپنی ذرا بھی قدر کرتا ہے وہ تواضع کی صفت سے محروم ہے فتح ابن شخرف کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی ابن ابی طالب کو خواب میں دیکھا، اور ان سے عرض کیا اے ابو الحسن! مجھے نصیحت فرمائیے، آپ نے فرمایا فقراء کی مجلس میں کوئی مالدار ثواب کی توقع سے تواضع کرے تو یہ کتنی عمدہ بات ہے اور اس سے بھی اچھی بات یہ ہے کہ کوئی فقیر اللہ تعالیٰ پر اعتماد کر کے مالداروں پر تکبر کرے۔ ابو سلیمان کہتے ہیں آدمی اس وقت تک تواضع نہیں کرتا جب تک اپنے نفس کو نہیں پہچانتا۔ ابو یزید کہتے ہیں آدمی کے دل میں یہ خیال پیدا ہونا کہ مخلوق میں کوئی اس سے بدتر ہے تکبر کی علامت ہے کسی نے ان سے پوچھا تواضع کی علامت کیا ہے انہوں نے جواب دیا کہ تواضع کی علامت یہ ہے کہ آدمی اپنے مقام اور حال کو اہمیت نہ دے آدمی کو جس قدر اپنے رب کی اور اپنی ذات کی معرفت حاصل ہوتی ہے وہ اسی قدر تواضع کرتا ہے ابو سلیمان کہتے ہیں کہ جس قدر میں اپنے دل میں کم حیثیت اور بے مایہ انسان ہوں اگر ساری دنیا مجھے اس سے زیادہ بے حیثیت اور کم مایہ بنانا چاہے تو نہیں بنا سکتی۔ عمرو ابن الورد کہتے ہیں تواضع حصول عظمت کا ایک جال ہے، ہر نعمت پر حسد کیا جاسکتا ہے لیکن تواضع ایک ایسی نعمت ہے جس پر کوئی حسد نہیں کر سکتا یحییٰ ابن خالد برکی کہتے ہیں شریف وہ ہے جو تم سے ملے تو تواضع کرے اور بے وقوف وہ ہے جو تم سے ملے تو برتری ظاہر کرے یحییٰ ابن معاذ کہتے ہیں مال کے ذریعے تکبر کرنے والوں پر تکبر کرنا تواضع ہے، تکبر تمام مخلوق میں برا ہے، اور فقراء میں زیادہ برا ہے کہتے ہیں غریب صرف اس کے لیے ہے جو اللہ کے لیے ہے جو اللہ سے ڈرے نفع صرف اس کے لیے ہے جو اپنا نفس اللہ کو فروخت کر دے۔ ابو علی کہتے ہیں آدمی کا نفس کبر، حرص اور حسد سے مرتب ہے، جب اللہ تعالیٰ اس کی ہلاکت کا ارادہ فرماتے ہیں اسے تواضع، نصیحت اور قناعت سے روک دیتے ہیں، اور جب اس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں تو مہمانی کا معاملہ کرتے ہیں، جب نفس میں کبر کی آگ بھڑکتی ہے اللہ کی مدد سے تواضع اس پر چھا

جاتی ہے، جب حسد کی آگ بجڑکتی ہے نصیحت کے چھیننے اسے ٹھنڈا کر دیتے ہیں، جب حرص کی آگ بجڑکتی ہے قناعت اسے بجھا دیتی ہے۔

حضرت جنیدؒ سے منقول ہے کہ وہ جمعہ کے دن اپنی مجلس میں ارشاد فرماتے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد نہ فرمایا ہوتا ”آخری زمانے میں قوم کے سرداران کے ذلیل افراد ہوں گے“ تو میں ہرگز تم سے کچھ نہ کہتا حضرت جنیدؒ یہ بھی فرمایا کرتے تھے اہل توحید کے نزدیک تواضع بھی کبر ہے غالباً ان کی مراد یہ ہوگی کہ تواضع اپنے نفس کا دھیان کرتا ہے تب ہی تو اسے پست تصور کرتا ہے توحید کے نزدیک نفس کی کوئی حقیقت ہی نہیں ہوتی عموماً ابن شیبہؒ کہتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ میں صفا اور مرقہ کے درمیان سبی میں مصروف تھا اتنے میں میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ اپنے مختصر سوار چلا آ رہا ہے اس کے آگے آگے نوکر چل رہے ہیں جو لوگوں کو سخت مست کہتے ہیں اور انہیں راستہ چھوڑنے پر مجبور کرتے ہیں چند روز بعد میں مکہ مکرمہ سے واپس آ کر بغداد پہنچا وہاں میں نے اسی شخص کو دیکھا، ننگے پاؤں اور ننگے سر پھر رہا تھا سر اور ڈاڑھی کے بال بے تحاشا بڑھے ہوئے تھے میں اسے غور سے دیکھنے لگا اس نے مجھ سے پوچھا کیا دیکھ رہے ہو؟ میں نے کہا ایک شخص تم سے بڑی مشابہت رکھتا ہے میں نے اسے مکہ مکرمہ میں دیکھا ہے اس شخص نے کہا میں وہی شخص ہوں میں نے اس کی موجودہ حالت پر حیرت ظاہر کی اس نے کہا میں نے ایسی جگہ برتری کا مظاہرہ کیا تھا جہاں لوگ تواضع کرتے ہیں اس لیے اللہ نے مجھے ایسی جگہ گرا دیا جہاں لوگ اٹھ کر چلتے ہیں مغیرہ کہتے ہیں کہ ہم ابراہیمؑ صلی سے ایسے ڈرتے تھے جیسے امیر و حاکم سے ڈرا کرتے ہیں وہ فرمایا کرتے تھے کہ یہ بُرا زمانہ ہے اس زمانے میں مجھ جیسے شخص کو کوفے کا فقیہ سمجھا جاتا ہے عطاء سلیٰ بجلی کی چمک گرج کے وقت خوف سے لرز اٹھتے اور اس طرح اپنا پیٹ پیٹ لیتے جیسے دروزہ میں جتلا عورت بیٹتی ہے اور فرماتے کہ یہ مصیبت تم پر میری وجہ سے نازل ہوئی ہے کاش عطاء مرجا تا لوگ سکون کا سانس لیتے۔ بشرحائی فرمایا کرتے تھے کہ اہل دنیا کو سلام نہ کرو یہی ان کے لیے سلامتی کی بات ہے۔ ایک شخص نے عبد اللہ ابن المبارک کو دعادی ”اللہ تمہاری امیدیں پوری کرے“ آپ نے فرمایا: ”امید معرفت کے بعد ہوتی ہے یہاں معرفت ہی حاصل نہیں امید کیا ہوگی۔“ حضرت سلمان الفارسیؒ کی موجودگی میں کچھ قریش فخر کرنے لگے آپ نے ان سے فرمایا اگر تم میرا حال پوچھتے ہو تو میں ایک لفظ نہ تپاک سے پیدا ہوا ہوں اور مجھے ایک مردار بدبودار میں تبدیل ہو جانا ہے پھر میزان میں میرے اعمال کا پلڑا بھاری رہا تو میں اچھا ہوں اور ہلکا رہا تو برا ہوں۔

کبر کی حقیقت اور اس کی آفت

کبر کی دو قسمیں ہیں، ظاہری کبر اور باطنی کبر۔ کبر باطن نفس کی عادت کا نام ہے اور کبر ظاہر سے مراد وہ اعمال ہیں جو اعضاء سے صادر ہوتے ہیں۔ حقیقت میں باطنی عادت ہی کبر ہے۔ اعمال ظاہری تو اس عادت کا ثمر ہیں عادت ان اعمال کی موجب ہوتی ہے چنانچہ جب اعمال ظاہر ہوتے ہیں تو کہا جاتا ہے تکبر کیا اور ظاہر نہیں ہوتے تو کہا جاتا ہے اس کے دل میں کبر ہے درحقیقت کبر نفس کی ایک عادت ہے اور وہ یہ ہے کہ نفس اپنے آپ کو دوسرے پر فائق اور برتر سمجھے اور اس میں لذت پائے۔ کبر کے لیے تکبر علیہ (جس پر تکبر کرے) اور تکبر بہ (جس چیز پر تکبر کرے) ضروری ہے یہ ایک اضافی امر ہے اور اس کے لیے ان لوازمات کی ضرورت ہے عجب اور کبر میں ان ہی لوازمات کا فرق ہے عجب میں عجب کے علاوہ کسی چیز کی ضرورت نہیں ہے بلکہ اگر انسان کو تنہا پیدا کیا جاتا تب بھی اس کے عجب ہونے کا امکان تھا، تکبر ہونے کا امکان نہیں تھا اس لیے کہ تکبر کے لیے غیر کی ضرورت ہے جس پر وہ مغالت کمال میں اپنے آپ کو فائق تصور کرے تکبر میں اپنے نفس کو بڑا سمجھتا ہے ساتھ ہی دوسرے کو بھی بڑایا برابر سمجھتا ہے اس پر تکبر نہیں کرتا اسی طرح دوسرے کو حقیر سمجھتا بھی تکبر میں کافی نہیں ہے کیوں کہ کبھی دوسرے کو حقیر سمجھتا ہے

اور اپنے نفس کو اس سے بھی زیادہ حقیر تصور کرتا ہے۔ دوسرے کو اپنے برابر سمجھنا بھی تکبر نہیں ہے، بلکہ تکبر میں یہ ضروری ہے کہ ایک مرتبہ اپنے نفس کا سمجھے اور ایک مرتبہ غیر کا، پھر اپنے نفس کے مرتبے کو غیر کے مرتبے سے فائق سمجھے، جب یہ تین باتیں اس کے اعتقاد میں ہوں گی، تب کبر ہو گا۔ اپنے نفس کے مرتبے کو سمجھنا کبر نہیں ہے، بلکہ اس سمجھنے سے، یا اپنے مرتبے کے اعتقاد سے دل میں جو حرکت، خوشی اور اپنے عقیدہ کی طرف میلان پیدا ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے جو عزت پیدا ہوتی ہے، اس خوشی، حرکت، میلان، اور عزت کو خلق کبر کہتے ہیں۔ اسے ”پھونک“ سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں اسی پھونک کی طرف اشارہ ہے۔

اعُوذُ بِكَ مِنْ تَفَخُّفِ الْكِبَرِ يَأْ

میں کبریا کی پھونک سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

حضرت عمر ابن الخطابؓ نے اس شخص سے جس نے نماز فجر کے بعد وعظ کرنے کی اجازت مانگی تھی ارشاد فرمایا تھا: مجھے ڈر ہے کہ تو پھول کر شیا تک نہ پہنچ جائے۔ گویا انسان جب اپنے آپ کو اس نظر سے دیکھتا ہے اور بڑا سمجھتا ہے تو کبر میں مبتلا ہو جاتا ہے، اور پھول جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کبر اس حالت کا نام ہے جو مذکورہ اعتقادات کے نتیجے میں نفس کے اندر پیدا ہوتی ہے۔ اسی کا نام عزت اور عظمت بھی ہے۔ قرآن کریم کی آیت ہے۔

(پ ۲۴ ر ۱۱ آیت ۵۶)

إِنَّ فِي صَلَواتِهِمُ الْكِبَرُ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ

ان کے دلوں میں بڑائی ہی بڑائی ہے کہ وہ اس تک کبھی پہنچنے والے نہیں ہیں۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے اس آیت کریمہ کی تفسیر میں ارشاد فرمایا کبر سے یہاں مراد عظمت ہے جو انہیں حاصل نہ ہو سکے گی۔ پھر یہ عزت ظاہری اور باطنی اعمال کا تقاضا کرتی ہے جو ثمرات ہوتے ہیں، اور جنہیں تکبر کہا جاتا ہے، جب کسی کے نزدیک اپنا مرتبہ غیر کے مقابلہ میں بڑا ٹھہرتا ہے تو وہ اپنے سے کم کو حقیر سمجھتا ہے، وہ اس سے دور رہنا چاہتا ہے، اس کے ساتھ بیٹھنا اور کھانا پسند نہیں کرتا، بلکہ یہ تصور کرتا ہے کہ میرے سامنے دست بستہ کھڑے رہنا اس شخص کے فرائض میں شامل ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ کبر زیادہ ہو، اور اگر بہت زیادہ ہو تو اس سے خدمت لینا بھی پسند نہیں کرتا، بلکہ اسے دست بستہ کھڑے ہونے اور دہلیز پر نوکروں کی طرح پڑے رہنے کا اہل بھی نہیں سمجھتا۔ اور اگر کبر کم ہو تو اسے اپنا مساوی سمجھنے میں عار محسوس کرے گا۔ راستے کے تنگ گناٹے میں اس سے آگے رہنے کی کوشش کرے گا۔ مجلسوں میں اس سے آگے یا بلند ہو کر بیٹھنے کی کوشش کرے گا، اس کے سلام کا متحرک رہے گا، اگر اس نے کسی کام میں کوتاہی کی تو اسے نہایت برا سمجھے گا، اگر وہ بحث کرنے لگے تو اسے اپنے سے کم رتبہ سمجھ کر جواب دینے سے پہلو تھپی کرے گا، اگر وہ نصیحت پر آمادہ ہو تو قبول نصیحت میں اپنی ذلت محسوس کرے گا، اگر کبھی خود اس (تکبر) کو نصیحت کرنے کی صورت پیش آجائے تو درشت لب و لہجہ اختیار کرے گا، اور اگر غیر نے جواب میں کچھ کہنے کی کوشش کی تو اس کی جان کو آجائے گا۔ ایسا شخص اپنے شاگردوں کے ساتھ بھی نرمی اور مہربانی کا برتاؤ نہیں کرتا، بلکہ انہیں ذلیل سمجھتا ہے، انہیں جھڑکتا ہے، اپنا ممنون احسان سمجھ کر ہر طرح کی خدمت لیتا ہے، عام آدمیوں کو تو خاطر ہی میں نہیں لاتا، انہیں دیکھتا بھی ہے تو ایسے جیسے گدھوں کو دیکھ رہا ہو۔ کبر کی عادت سے جو اعمال صادر ہوتے ہیں وہ مشہور و معروف ہیں اور ان کی تعداد اتنی ہے کہ احاطہ تحریر میں نہیں لائی جاسکتی۔

کبر کی آفت انتہائی مہلک اور تباہ کن ہے۔ عوام کا تو ذکر ہی کیا خواص تک اس میں مبتلا ہو کر ہلاک ہو جاتے ہیں، شاید ہی کوئی عابد، زاہد یا عالم ایسا ہو جو اس مرض میں گرفتار نہ ہو، یہ ابتلائے عام ہے، عوام و خواص سب اس میں مبتلا نظر آتے ہیں۔ کبر کی آفت کتنی مہلک ہے اس کا اندازہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک سے لگایا جاسکتا ہے۔ فرمایا:۔

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ

جس کے دل میں ذرہ برابر بھر بھی کبر ہو گا جنت میں داخل نہیں ہو گا۔

مکبر ترین کا جنت میں داخلہ اس لئے بند کر دیا گا کہ مؤمنین کے اخلاق جنت کے دروازے ہیں، کبر اور عزت نفس سے یہ دروازے بند ہو جاتے ہیں، بندہ کبر کی وجہ سے ایمانی اخلاق سے محروم رہتا ہے، خاص طور پر تواضع سے جو متقیین کا راس المال اور سرمایہ حیات ہے، اور ان کے اخلاق کی اصل ہے۔ تواضع کے ساتھ وہ دوسرے اخلاق حسد سے بھی محروم رہتا ہے، مثلاً وہ کبر کے ساتھ کینہ ترک نہ کر سکے گا، کسی کی نصیحت پر توجہ نہ دے گا، نہ کسی کے ساتھ خیر خواہی کرے گا، نہ لوگوں کی تذلیل و تحقیر سے بچے گا، نہ ان کی نصیحت اور عیب جوئی سے محفوظ رہے گا۔ فرض یہ کہ اچھے اخلاق ختم ہو جائیں گے، اور برے اخلاق پیدا ہو جائیں گے۔ کوئی بھی بد خلقی ایسی نہیں ہو سکتی جو مکبر ترین میں نہ ہو، بلکہ مکبر ہر راء کی، اور ہر بد خلقی کا سارا لینے پر مجبور ہے۔ کیوں کہ اس کے بغیر وہ اپنی ”جھوٹی عزت نفس“ پر قراری نہیں رکھ سکتا۔ کوئی اچھی صفت ایسی نہیں ہے جس سے عاجز و محروم نہ ہو، کیونکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ اچھے اخلاق مجھے اس عزت سے دور کر دیں گے، مکبر کے جنت میں داخل نہ ہونے کی وجہ یہی ہے کہ کبر کے ساتھ بت سے اخلاق فاسدہ لازم کی حیثیت رکھتے ہیں، پھر ان میں سے ایک فاسد خلق دوسرے بت سے اخلاق فاسدہ کا داعی ہے۔ کبر کی سب سے بڑی قسم وہ ہے جو علم سے مستفید نہ ہونے دے اور قبول حق کے لئے مانع ہو اور حق کے اتباع سے محروم کر دے۔ کبر کی اس قسم کے متعلق بہت سی آیات وارد ہیں۔ مثلاً:-

وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ آخِرُ جَوْا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ۔

(پ ۷۷ ر ۱۷ آیت ۴۳)

اور فرشتے اپنے ہاتھ بوسا رہے ہوں گے، ہاں اپنی جانیں نکالو، آج تم کو ذلت کی سزا دی جائے گی اس سبب سے کہ تم اللہ کے ذلتے جھوٹی باتیں کہتے تھے اور تم اللہ تعالیٰ کی آیات سے تکبر کرتے تھے۔

أَدْخِلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ۔

(پ ۲۳ ر ۳۳ آیت ۷۶)

جہنم کے دروازوں میں گھسوا اور ہمیشہ ہمیشہ اس میں رہو سو مکبر ترین کا وہ پڑا ٹھکانا ہے۔

(پ ۸۸ ر ۸ آیت ۶۹)

ثُمَّ لَنُنْزِلَنَّ عَنْ كُلِّ شَيْعَةٍ مِنْهُمْ شَيْئًا عَلَى الرَّحْمَنِ عَنِيًّا۔
پھر ان (کفار کے) ہر گروہ میں سے ان لوگوں کو جدا کریں گے جو ان میں سب سے زیادہ اللہ سے سرکشی کیا کرتا تھا۔

فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ۔ (پ ۱۳ ر ۹ آیت ۲۲)
تو جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ان کے دل منکر ہو رہے ہیں اور وہ قبول حق سے تکبر کرتے ہیں۔
يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا وَالْوَلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ۔

(پ ۲۲ ر ۱۰ آیت ۳۰)

ادنیٰ درجہ کے لوگ بڑے لوگوں سے کہیں گے کہ اگر تم نہ ہوتے تو ہم ضرور ایمان لے آئے ہوتے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ۔

(پ ۲۳ ر ۱۱ آیت ۶۰)

جو لوگ صرف میری عبادت میں سر تابی کرتے ہیں وہ عنقریب ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے۔

سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ۔ (پ ۷۷ ر ۱۷ آیت ۱۳۶)

میں ایسے لوگوں کو اپنے احکام سے برگشتہ ہی رکھوں گا جو زمین میں ناحق تکبر کرتے ہیں۔
اس آیت کی تفسیر میں بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ ہم ان کے دلوں سے قرآن کا علم اٹھالیں گے، بعض تفسیر میں ہے کہ ہم ان کے دلوں کو ملکوت سے روک دیں گے۔ ابن جریر فرماتے ہیں کہ وہ ان آیات میں غور و فکر نہ کر سکیں گے، اور نہ ان سے مہرت حاصل کر سکیں گے۔ اسی لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ کبھی نرم زمین میں پیدا ہوتی ہے، پھر بر نہیں ہوتی، اس طرح حکمت متواضع دلوں پر اثر انداز ہوتی ہے، تکبرین کے دلوں میں اس کا ذرا اثر نہیں ہوتا۔ یہ عام مشاہدہ ہے کہ جو شخص اپنا سر جھٹ سے بلاتا ہے وہ چوٹ کھاتا ہے، اور جو سر جھکاتا ہے وہ سایہ اور آرام پاتا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبر اور انکار کو ناحق کو لازم و ملزوم قرار دیا ہے ارشاد فرماتے ہیں۔

(مسلم۔ ابن مسعود)

الْكِبَرُ مَنْ سَفِهَ الْحَقَّ وَغَمَصَ النَّاسَ۔
تکبر وہ ہے جو حق کا انکار کرے اور لوگوں کی عیب جوئی کرے۔

متکبر علیہ، اس کے درجات و اقسام اور اس میں کبر کے ثمرات
انسان فطرتاً غلو و جہول ہے، اس لئے وہ بھی اللہ پر تکبر کرتا ہے، کبھی اس کے رسولوں پر، اور کبھی مخلوق پر، اس اعتبار سے تکبر کی تین قسمیں ہیں۔

پہلی قسم۔ اللہ پر تکبر کرنا : یہ بدترین قسم ہے، اور اس کی تحریک جمالت اور سرکشی سے ہوتی ہے، جیسا کہ نمود نے کیا تھا۔ اس نے اپنے دل میں یہ عزم کر رکھا تھا کہ میں آسمان کے پروردگار سے لڑوں گا، بہت سے جاہلوں سے اس طرح کی سرکشی کے واقعات معقول ہیں، بلکہ ربوبیت کے تمام دعویداروں کی سرکشی کا یہی عالم ہے جیسے فرعون۔ اس نے تکبر کی وجہ سے یہ دعویٰ کیا تھا کہ میں تمہارا پروردگار ہوں، اے اللہ کے بندہ کھلانے میں شرم آئی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ تَاخِرِينَ۔

(پ ۲۴ ر ۱۱ آیت ۶۰)

جو لوگ صرف میری عبادت سے سرتابی کرتے ہیں وہ عقرب ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے۔
لَنْ يَسْتَكْبِرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدَ اللَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَكْبِرْ عَنْ عِبَادَتِي وَسَيَكْبِرُ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيَّ جَمِيعًا۔ (پ ۶ ر ۴ آیت ۱۷۲)
سچ ہرگز خدا کے بندے بننے سے مار نہیں کریں گے، اور نہ مقرب فرماتے اور جو شخص خدا تعالیٰ کی بندگی سے مار کرے گا اور تکبر کرے گا تو خدا تعالیٰ ضرور سب لوگوں کو اپنے پاس جمع کریں گے۔
وَإِنَّا قَبِيلٌ لَهُمْ أَتَسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نفورا۔ (پ ۱۹ ر ۳ آیت ۶۰)

اور جب ان (کافروں سے) کہا جاتا ہے کہ ر مٰن کو سجدہ کرو تو کہتے ہیں کہ ر مٰن کیا چیز ہے کیا ہم اس کو سجدہ کرنے لگیں جس کو تم سجدہ کرنے کے لئے ہم کو کہو گے اور اس سے ان کو اور زیادہ نفرت ہوتی ہے۔

دوسری قسم۔ رسولوں پر تکبر کرنا : رسولوں پر تکبر کرنے کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص ان کی اتباع نہ کرے، اور اپنے ہی جیسے افراد بشر کی لائی ہوئی شریعت پر چلنے میں عار محسوس کرے، یہ صورت کبھی اس لئے پیش آتی ہے کہ آدمی رسالت و نبوت کے

بلوے آیت سورۃ الفرقان کی آیت سجدہ ہے اس کو پڑھنے پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔

منصب پر غور و فکر ہی نہیں کرتا اس لئے جمالت اور خطالت کی تاریکیوں میں بھٹکتا رہتا ہے اور یہ سمجھتا رہتا ہے کہ میں حق پر ہوں اور کبھی ذہن کو فکر و تامل کی آزادی تو دیتا ہے لیکن نفس کی سرکشی اتنی بڑھ چکی ہوتی ہے کہ امر حق کی اطاعت اور انبیاء کی اتباع پر راضی نہیں ہوتا۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے مکرین رسل کے اقوال نقل فرماتے ہیں ارشاد فرمایا:-

أَنْتُمْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا
کیا ہم ایسے دو مضمحل پر جو ہماری طرح کے آدمی ہیں ایمان لے آئیں۔

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا
تم محض ایک آدمی ہو جیسے ہم ہیں۔

وَلَكِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ
اور اگر تم اپنے جیسے ایک معمولی آدمی کے کہنے پر چلے لگو تو بیشک تم گمراہے میں ہو۔

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ
اور جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ نہیں کرتے وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے ہیں یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیں۔ یہ لوگ اپنے دلوں میں اپنے آپ کو بڑا سمجھ رہے ہیں۔

لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مَلَكٌ
اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا۔

نِيزِ فِرْعَوْنَ كَقَوْلِ نَحْلٍ
نیز فرعون کا قول نقل کیا۔

أَوْجَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ
یا فرشتے اس کے جلو میں پر باندھ کر آئے ہوتے۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا:-
إِسْتَكْبَرُوا وَجَنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ
اور فرعون اور اس کے تابعین نے ناحق دنیا میں مراٹھا رکھا تھا۔

فرعون نے اللہ اور رسول دونوں پر تکبر کیا تھا۔ وہب کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو ایمان لانے کی دعوت دی اور فرمایا تو ایمان قبول کر لے تیری سلطنت تیرے ہی پاس رہے گی، فرعون نے جواب دیا میں ہامان وزیر سے مشورہ کر لوں، وزیر نے مشورہ دیا کہ تو پروردگار ہے، لوگ تیری پرستش کرتے ہیں، اگر تو نے ایمان قبول کر لیا تو بندہ ہو جائے گا اور دوسرے کی عبادت کرے گا، اس نے اپنے وزیر کا مشورہ قبول کیا، اور اپنی معمولی معبودت پر قرار رکھنے کے لئے ہاری تعالیٰ کا بندہ بننے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اتباع کرنے سے انکار کر دیا۔

قرآن کریم میں قریش مکہ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے:-
لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَيَّ رَجُلٌ مِّنَ الْقُرَيْشِ عَظِيمٍ
اور کہنے لگے کہ یہ قرآن (اگر قرآن الہی ہے تو ان دونوں بستیوں (مکہ اور طائف) میں سے کسی بڑے آدمی

پر کیوں نہیں نازل کیا گیا۔

قائد فرماتے ہیں عظیم القریشین سے مراد ولید ابن المغیرہ اور ابو مسعود الشقفی ہیں، قریش نے کہا تھا کہ محمد تو ایک یتیم لڑکے تھے، اللہ نے انھیں ہمارے اوپر نبی کیسے بنا دیا۔ نبی کوئی ایسا شخص ہونا چاہیے تھا جو جاہ و ریاست میں ان سے فائق ہوتا۔ اللہ

تعالیٰ نے ان کے جواب میں ارشاد فرمایا:-

(پ ۲۵ ر ۹ آیت ۳۲)

أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ
کیا یہ لوگ آپ کے رب کی رحمت کو تقسیم کرنا چاہتے ہیں۔

ایک جگہ ان لوگوں کا یہ قول نقل کیا گیا:-

(پ ۱۷ ر ۱۳ آیت ۵۳)

لَيَقُولُوا هَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا

تاکہ یہ لوگ کہا کریں کیا یہ لوگ ہیں کہ ہم سب میں سے اللہ تعالیٰ نے ان پر زیادہ فضل کیا ہے۔

ان لوگوں کی نظر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے متبعین حقیر تھے جب اللہ نے انہیں قیادت کے اعزاز سے سرفراز کیا تو ایسے لوگوں کو بڑی حیرت ہوئی اور انہوں نے اس عمل کو اپنی اہانت تصور کیا چنانچہ انہوں نے ایک بار سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی شکوہ کیا تھا:-

كَيْفَ نَجْلِسُ إِلَيْكَ وَعِنْدَكَ هَؤُلَاءِ

ہم آپ کے پاس کیسے بیٹھیں، آپ کے پاس تو یہ لوگ رہتے ہیں۔

انہوں نے مسلمان قراء کی طرف اشارہ کیا، اس پر قرآن کریم کی یہ آیت نازل ہوئی (مسلم - سعد ابن ابی وقاص)۔

(پ ۱۷ ر ۱۳ آیت ۵۲)

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ

اور ان لوگوں کو نہ نکالے جو صبح و شام اپنے پروردگار کی عبادت کرتے ہیں جس سے خاص اس کی رضامندی

کا قصد رکھتے ہیں۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا:-

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ

(پ ۱۷ ر ۱۵ آیت ۲۸)

عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

اور آپ اپنے کو ان لوگوں کے ساتھ مقید رکھا کیجئے جو صبح و شام اپنے رب کی عبادت محض اس کی رضا جوئی

کے لئے کرتے ہیں، اور دنیوی زندگی کی رونق کے خیال سے آپ کی آنکھیں ان سے ہٹنے نہ پائیں۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کے اس تعجب کی حکایت کی جو انہیں اس وقت پیش آئے گا جب وہ جہنم میں جائیں گے، اور ان

لوگوں کو نہیں دیکھیں گے جن کو حقیر اور ذلیل تصور کرتے تھے۔ فرمایا:-

(پ ۲۳ ر ۱۳ آیت ۶۲)

مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعْلَمُهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ

کیا بات ہے ہم ان لوگوں کو (دوزخ میں) نہیں دیکھتے جن کو ہم بُرے لوگوں میں شمار کیا کرتے تھے۔

ان کے نزدیک اشرار یہ حضرات تھے، حضرت عمار ابن یاسر، بلال، صہب اور مقداد رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ ان منکرین

قریش میں بھی دو گروہ تھے، بعض لوگ وہ تھے جو اپنے کبر کے باعث حق کی معرفت حاصل نہ کر سکے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی حقانیت پر ایمان نہ لائے، بعض لوگ وہ تھے جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت کا یقین تھا، لیکن وہ اپنے کبر کی وجہ سے

اس کا اعتراف و اعلان نہیں کر سکتے تھے ایسے لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:-

(پ ۱۸ ر ۱۱ آیت ۸۹)

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِمْ

پھر جب وہ چیز آئی جس کو وہ پہچانتے ہیں تو اس کا انکار کر بیٹھے۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا:-

وَجَحَلُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا

(پ ۱۸ ر ۱۲ آیت ۸۷)

اور ظلم و تکبر کی راہ سے ان (معجزات) کے منکر ہو گئے حالانکہ ان کے دلوں نے ان کا یقین کر لیا تھا۔
یہ قسم اگرچہ پہلی قسم (تکبر علی اللہ) سے کم ہے، لیکن اس کے قریب قریب ضرور ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت نہ کرنا بھی ایسا ہی ہے جیسے خدا کی نافرمانی کرنا۔

تیسری قسم۔ بندوں پر تکبر : یہ تکبر اس طرح کیا جاتا ہے کہ اپنے نفس کو بڑا سمجھے، اور دوسرے کو حقیر تصور کرے، اس کی اطاعت کو برا سمجھے، بلکہ اس سے برتر رہنے کی کوشش کرے، یہ قسم اگرچہ پہلی دو قسموں سے کم ہے، لیکن دودجہ سے بُری ہے۔

پہلی وجہ : تو یہ ہے کہ کبر، عزت، عظمت اور بلندی وغیرہ اوصاف ملک قادر کے علاوہ کسی کو زیب نہیں دیتے۔ ایک بندہ مملوک کے لئے جو ضعیف و ناتواں ہے عاجز و در ماندہ ہے کبر کیسے مناسب ہے، تکبر بندہ گویا باری تعالیٰ کے ساتھ ایک ایسی صفت میں منازعت کرتا ہے جو صرف اسی کی جلالت شان کے لائق ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی غلام کسی بادشاہ کا تاج اپنے سر پر رکھ کر اس کے تخت پر بیٹھ جائے اور یہ سمجھنے لگے کہ یہ میں بادشاہ ہوں۔ ایسے بے وقوف غلام پر بادشاہ کی ناراضگی کا کیا عالم ہو گا؟ اس کو کس قدر رسوائی اور ذلت کا سامنا کرنا پڑے گا؟ یہ جرأت ہے ہی اتنی عجیب کہ اس پر جتنی بھی سزا دی جائے کم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

الْعِظْمَةُ اَرَارِي وَالْكِبْرِيَاءُ عَرَّكَائِي فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهَا قَصَصْتُهُ

عظمت میرا ازار ہے، کبریا کی میری ردا ہے جو شخص مجھ سے ان میں جھگڑا کرے گا میں اسے توڑ دوں گا۔

مطلب یہ ہے کہ عظمت اور کبریا کی دونوں میرے وصف ہیں، جو میرے لئے مخصوص ہیں، اور میری ہی شان کے مطابق ہیں ان اوصاف کا دعویٰ کرنے والا ایسا ہے جیسے مجھ سے نزاع کرنے والا اور میرے اوصاف میں شریک ہونے والا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بندوں پر کبر کرنے والا خدا کا مجرم اور اس کا کنگار ہے۔ کیونکہ وہ بادشاہ حقیقی کے مخصوص غلاموں کو ذلیل سمجھتا ہے ان سے خدمت لیتا ہے، ان پر برتری چاہتا ہے، اور ان کے ساتھ وہ معاملہ کرتا ہے جو بادشاہ کو کرنا چاہیے۔ یہ شخص اگرچہ ایسا نہیں جیسے وہ شخص جس نے شاہی تاج سر پر رکھ لیا تھا اور تخت شاہی پر بیٹھ کر تمام حکومت کرینا ارادہ کیا تھا، وہ شخص بادشاہ کو اقتدار سے ہٹا دینا چاہتا تھا اور یہ اس کے اقتدار میں شرکت چاہتا ہے۔ البتہ اس نزاع میں اور نمود و فرعون کے نزاع میں وہی فرق ہے، جو ان دونوں شخصوں کے نزاع میں تھا کہ ایک بادشاہ کو اقتدار سے ہٹا کر خود حکمران بننا چاہتا تھا۔ اور دوسرا اس کے اقتدار میں شریک ہونا چاہتا تھا۔

دوسری وجہ : یہ ہے کہ اس کبر کی وجہ سے باری تعالیٰ کے احکام کی مخالفت ہوتی ہے، کیونکہ جب تکبر کسی بندے سے حق بات سنا ہے تو اسے قبول کرنے میں عار محسوس کرتا ہے بلکہ اسے جھٹلانے کی کوشش کرتا ہے۔ مناظرانہ بحثوں میں اس طرح کا مشاہدہ عام ہے، ہر مناظر کا دعویٰ یہ ہوتا ہے کہ وہ دین کے اسرار کو حل رہا ہے، اور حق کے ان پہلوؤں کو اجاگر کر رہا ہے جو لوگوں کی نگاہوں سے اوجھل ہیں، لیکن جب حق قبول کرنے کا معاملہ آتا ہے تو تکبرین کا سادو یہ اختیار کرتے ہیں، اگر ایک شخص کی زبان پر حق ہوتا ہے تو دوسرا اسے قبول نہیں کرنا خواہ اسے حق کی معرفت حاصل ہو جائے، حق کو ٹھکرانے بلکہ اسے ناحق قرار دینے کے لئے طرح طرح کے حیلے بہانے تراشتا ہے، یہ منافقوں اور کافروں کا طریقہ ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا گیا۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْفِ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ

(پ ۲۳، آیت ۲۶)

اور یہ کافر یہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کو سنو ہی مت اور (اگر سنانے لگیں تو) اس کے سچ ٹل چایا کہو شاید (اس تدبیر سے) تم ہی غالب رہو۔

مخالف پر غلبہ پانے اور اسے خاموش کر دینے کے لئے مناظرہ کرنے والا اس عادت میں منافقوں اور کافروں کی طرح ہے۔ کبر آدمی کو انکار حق پر آکساتا ہے اور وعظ و نصیحت کی کوئی بات قبول کرنے میں دیتا۔ ارشاد باری ہے۔

وَإِنَّا قَبِيلٌ لِّمَآ أَتَىٰ اللَّهُ أَخَذْنَاهُ الْغُرَّةَ بِلَا شَيْءٍ

(پ ۹۲ آیت ۲۰۶)

اور جب کوئی اس سے کتا ہے خدا کا خوف کرتے ہوئے اس کو گناہ پر آمادہ کر دیتی ہے۔

روایت ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے یہ آیت سنی تو ارشاد فرمایا ”إِنَّا إِلَهُكُمْ وَإِنَّا إِلَهُكُمْ“۔ ایک شخص امر بالمعروف کے لئے کھڑا ہوا اور مارا گیا، اور دو سر اخص یہ کہنے کھڑا ہوا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں قتل کرتے ہو تو تکبر نے اسے بھی نہ چھوڑا یعنی جس نے امر بالمعروف کیا تھا اسے بھی نہ چھوڑا اور جس نے نہی عن المنکر کیا تھا اسے بھی نہ چھوڑا۔

حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ کا قول ہے آدمی کے گناہ ہونے کے لئے یہ بات کافی ہے کہ جب اس سے کہا جائے اللہ سے ڈرتو وہ یہ کہے کہ پہلے تو اپنے نفس کی حفاظت کر، بعد میں مجھے نصیحت کرنا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا دائیں ہاتھ سے کھاؤ، اس نے بطور کبر کہا میں دائیں ہاتھ سے نہیں کھا سکتا۔ آپ نے فرمایا ایسا ہی ہو گا، راوی کہتے ہیں اس واقعے کے بعد دایاں ہاتھ اٹھا نہیں سکا، اس کا ہاتھ کسی مرض کا شکار ہو گیا۔ (مسلم۔ سلمہ ابن الاکوح)

بہر حال مخلوق پر تکبر کرنا ایک عظیم جرم ہے، کیونکہ اس سے اللہ کے احکام پر تکبر کو تحریک ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں ابلیس کا حال بیان کیا گیا ہے۔ اس کا تکبر مشہور ہے۔ قرآن نے اس کے کبر کا حال اس لئے تفصیل سے بیان کیا تاکہ لوگ عبرت حاصل کریں، اس نے کہا تھا میں انسان سے بہتر ہوں۔ اس نے اپنے نسب اور مبدأ تخلیق پر کبر کیا، کیونکہ وہ آگ سے پیدا ہوا تھا۔ اور انسان کی تخلیق مٹی سے ہوئی تھی۔ اللہ نے اسے سجدہ کرنے کا حکم دیا، لیکن اس کا کبر اس حکم کی تعمیل میں رکاوٹ بنا، ابتدا میں اسے حضرت آدم سے حد تھا، انتہا میں اس کے حد نے امر خداوندی پر کبر کی شکل اختیار کر لی۔ انجام یہ ہوا کہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے تباہ و برباد ہو گیا۔ بندوں پر تکبر کرنے سے یہ آفت پیدا ہوتی ہے، اس میں شک نہیں کہ یہ ایک بُری آفت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبر کی ان دو آفتوں کی تشریح فرمائی حضرت عاتقہؓ ابن قیس ابن شماس نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے خوب صورتی پسند ہے، آپ کے خیال میں یہ کبر تو نہیں، آپ نے ارشاد فرمایا:

(مسلم، ترمذی)

لَا وَلِيَّكَنَّ الْكِبَرُ مَن يَطَّرَ الْحَقُّ وَغَمَصَ النَّاسُ۔

نہیں! بلکہ کبر یہ ہے کہ آدمی امر حق سے غفلت کرے اور لوگوں کی عیب جوئی کرے۔

اسی مضمون کی ایک حدیث پچھلے صفحات میں گذری ہے۔ ان دونوں حدیثوں کا حاصل یہ ہے کہ کبر کی دو آفتیں ہیں ایک آفت یہ ہے کہ آدمی اپنے ہی جیسے دوسرے انسانوں کی تحقیر کرتا ہے، اور انھیں ذلیل سمجھتا ہے اور دوسری آفت یہ ہے کہ حق سے اعراض و انحراف کرتا ہے۔ چنانچہ جو شخص یہ سمجھے کہ میں اپنے بھائی سے بہتر ہوں، اس کی تحقیر کرے، اس کے ساتھ اہانت آمیز رویہ اختیار کرے اور حقارت کی نظر سے دیکھے اور عمداً حق سے انحراف کرے وہ مخلوق پر تکبر کرنے والا قرار پائے گا، اور جو اللہ کے سامنے جھکنے اس کی اطاعت کے ذریعے تواضع ظاہر کرنے اور اس کے انبیاء و رسل کی اتباع کرنے میں عار محسوس کرے وہ متکبر علی اللہ ہے۔

جن چیزوں سے تکبر کیا جاتا ہے

تکبر صرف وہ شخص کرتا ہے جو اپنے آپ کو بڑا سمجھے، اور اپنے آپ کو بڑا وہ سمجھتا ہے جو اپنے لئے صفاتِ کمال میں سے کسی صفت کا مدعی ہو، پھر یہ صفاتِ کمال دنیوی بھی ہوتی ہیں، اور دینی بھی، دینی صفاتِ کمال ہیں علم اور عمل، اور دنیوی صفاتِ کمال ہیں نسب، جمال، قوت، مال، اور معاونین کی کثرت۔ یہ کل سات اسباب و اقسام ہیں۔

پہلی قسم۔ علم : تکبر کا پہلا سبب علم ہے، علم بہت جلد کبر میں مبتلا ہو جاتے ہیں، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

افق العلم الخیلاء (۱)

علم کی آفت تکبر ہے۔

علم بہت جلد علم کے باعث کبر کرتا ہے، پہلے وہ اپنے دل میں علم کے کمال اور جمال کا احساس کرتا ہے۔ پھر اپنے آپ کو بڑا اور دوسروں کو حقیر تصور کرتا ہے۔ عام لوگوں کو تو خاطر ہی میں نہیں لاتا بلکہ انھیں ایسے دیکھتا ہے جیسے جانوروں کی طرف دیکھا جاتا ہے۔ انھیں جاہل سمجھتا ہے، ان سے یہ توقع رکھتا ہے کہ وہ اسے سلام کرنے میں ابتدا کریں، اگر اتفاقاً وہ کسی کو سلام کرنے میں پہل کر لیتا ہے، یا خندہ پیشانی سے اس کے سلام کا جواب دیتا ہے، یا اس کے لئے اپنی جگہ سے کھڑا ہو جاتا ہے یا اس کی دعوت قبول کر لیتا ہے تو اسے اپنا سلوک سمجھتا ہے اور یہ ایسا احسان تصور کرتا ہے جس پر شکر ادا کرنا ضروری ہے، اور یہ سمجھتا ہے کہ میں نے یہ سلوک کر کے اس کی عزت افزائی کی ہے، اور اس کے ساتھ وہ معاملہ کیا ہے جس کا وہ مستحق نہیں تھا، اس لئے یہ ضروری ہے کہ وہ میرے احسان کے جواب میں میری خدمت کرے بلکہ میرا غلام بن کر رہے، بلکہ تکبر علماء کا عام دستور یہ ہوتا ہے کہ لوگ ان کے پاس ملاقات کے لئے آتے ہیں وہ کسی کے پاس ملاقات کے لئے نہیں جاتے، لوگ ان کی عیادت کرتے ہیں وہ کسی کی عیادت نہیں کرتے، جو لوگ ان سے زیادہ کھلے ملے رہتے ہیں ان کے ساتھ بھی ان کا رویہ ٹھیک نہیں ہوتا، ان سے کاہلی باری خدمت لیتے ہیں، اور اگر ان سے کوئی غلطی سرزد ہو جاتی ہے تو ذرا رعایت نہیں کرتے گویا وہ ان کے زر خرید غلام ہوں یا ان کے نوکر ہوں۔ تعلیم دینے کو بھی سلوک و احسان تصور کرتے ہیں، اور یہ فرض کر لیتے ہیں کہ ہم نے انھیں علم سے نوازا ہے اس لئے ان سے خدمت لینا ہمارا حق ہے۔ یہ تو دنیاوی معاملات میں ان کا شیوہ ہے۔ آخری معاملات میں بھی ان کے مزاج کا فساد عروج پر ہے۔ یہ نام نہاد علماء سمجھتے ہیں کہ علم نے ہمیں اللہ کے یہاں اعلیٰ مرتبے پر فائز کر دیا ہے، اب ہمیں احتساب کے ہر خوف سے مأمون رہنا چاہیے۔ وہ اپنا خوف نہیں کرتے، بلکہ عوام کے لئے خوف کرتے ہیں، انھیں اپنی اصلاح کی فکر نہیں ہوتی، بلکہ عوام کی اصلاح کے لئے بے چین رہتے ہیں۔ یہ عالم نہیں جاہل ہیں۔ انھیں علم سے کیا نسبت؟ علم حقیقی تو یہ ہے کہ آدمی اس کے ذریعے اللہ کو پہچان لے، اپنے نفس کی معرفت حاصل کر لے، اور انجام کے خطرے کا ادراک کر لے، اور یہ اعتقاد کر لے کہ اللہ تعالیٰ کا شدید مواخذہ علماء ہی سے ہو گا۔ علم حقیقی سے خوف، تواضع، اور خشوع زیادہ ہوتا ہے، جسے یہ علم نصیب ہو جاتا ہے وہ کبھی اپنے نفس کو برتر نہیں سمجھتا، بلکہ یہ سمجھتا ہے کہ ہر شخص مجھ سے بہتر ہے، کیوں کہ قیامت کے دن مجھ سے زیادہ باز پرس ہوگی، علم ایک بڑی نعمت ہے اور اہل علم صحیح طور پر اس نعمت کا شکر ادا نہیں کر پاتے اسی لئے حضرت ابو الدرداء فرمایا کرتے تھے کہ جس کے پاس علم زیادہ ہوتا ہے اسے تکلیف بھی زیادہ ہوتی ہے۔

علم کے باعث کبر اور بے خونی کی وجہ : یہاں یہ سوال کہ بعض لوگ علم کی وجہ سے اتنے بڑر اور اتنے مغرور کیوں ہو جاتے ہیں۔ جب کہ بعض دوسرے لوگوں میں علم سے تواضع، خشوع اور ہلٹیت پیدا ہوتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ علم کی وجہ سے کبر اور بے خونی پیدا ہونے کی دو وجہیں ہیں۔

ایک وجہ تو یہ ہے کہ وہ شخص کسی ایسے علم میں مشغول ہو جس پر محض علم کا اطلاق ہوتا ہے لیکن اسے علم حقیقی کہنا صحیح نہ ہو، کیونکہ علم حقیقی اس علم کو کہتے ہیں جس سے بندہ اپنے رب اور نفس کو پہچان لے اور اس خطرے کا ادراک کر لے جو باری تعالیٰ

(۱) یہ روایت مصنف نے بیان کی ہے۔ "آفة العلم النسیان و آفة الجمال الخیلاء" یہ الفاظ قتادہ نے منہ اشاب میں حضرت علی

سے روایت کئے ہیں۔

سے ملاقات کے وقت پیش آنے والا ہے، جس شخص کو علم حقیقی حاصل ہوتا ہے اس میں کبر نہیں ہوتا بلکہ خشیت اور تواضع ہوتی ہے، باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (پ ۲۲ ر ۲۸ آیت ۲۸)

خدا سے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی عظمت کا) علم رکھتے ہیں۔

علم حقیقی کے علاوہ جو علوم ہیں جیسے طب، حساب، لغت، شعر، نحو، فضا، مناظرہ وغیرہ۔ محض ان علوم کا سیکھنے والا بلاشبہ کبر اور بفاق سے لبریز ہوتا ہے، ان علوم کو تو علوم کہنا بھی صحیح نہیں ہے، بلکہ یہ صفتیں اور فنون ہیں، علم صرف وہ ہے جس سے عبودیت اور ربوبیت کی معرفت ہو اور عبادت کا طریقہ معلوم ہو، اس سے اکثر تواضع ہی پیدا ہوتی ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ جب بندہ علم شروع کرتا ہے تو اس کا باطن خباثتوں کی آماجگاہ اور نفسِ برذالتوں کا مسکن ہوتا ہے، اس کے اخلاق خراب ہوتے ہیں، علم کی وادی میں قدم رکھنے سے پہلے اس کے لئے ضروری تھا کہ وہ مختلف مجاہدات کے ذریعے اپنے نفس کی تہذیب اور قلب و روح کا تزکیہ کرتا، اور اپنے رب کی عبادت کے لئے نفس کی تربیت کرتا۔ اس صورت میں اس کے لئے علم مفید ہو ہی نہیں سکتا، کیوں کہ عمل کو دل میں اس کے شایانِ شان جگہ میسر نہیں ہے، وہ خباثتوں کے درمیان رہنے پر مجبور ہے، نہ اس کے ثمرات اچھے ہو سکتے ہیں اور نہ اس پر خیر کے آثار نمایاں ہو سکتے ہیں۔ وہ ابنِ منبہ نے اس کی بہترین مثال دی ہے، فرماتے ہیں کہ علم ایسا ہے جیسے آسمان کا پانی اپنی ذات سے صاف اور شیریں ہوتا ہے، درخت اسے اپنی رگوں میں جذب کر لیتے ہیں، اور جیسا ان کا مزہ ہوتا ہے ویسا ہی اسے بنا دیتے ہیں، درخت کے برگ و بار تلخ ہوتے ہیں تو پانی کا ذائقہ بھی تلخ ہو جاتا ہے اور شیریں ہوتے ہیں تو پانی کا ذائقہ کا بھی شیریں رہتا ہے، بلکہ اور شیریں ہو جاتا ہے، یہی حال علم کا ہے، لوگ اسے جذب کرتے ہیں، گھونٹ گھونٹ کر پیتے ہیں، اور اسے ایسا ہی بنا لیتے ہیں جیسا ان کا عزم ہوتا ہے۔ جیسی ان کی خواہش ہوتی ہے، متکبر اور متکبر ہو جاتا ہے، متواضع اور متواضع ہو جاتا ہے، اور یہ اس کے لئے کہ جس شخص کی نیت کبر کے لئے تھی اور وہ جاہل تھا، پھر اس نے علم حاصل کیا، اب اسے وہ چیز حاصل ہو گئی جو کبر کا سبب بن سکتی ہے اس لئے اس کا کبر بڑھ گیا، اسی طرح جس شخص کو زمانہ جہالت میں خوف تھا۔ پھر علم حاصل کیا تو یہ خوف خشیت، ذلت اور تواضع زیادہ ہوئی کیوں کہ علم سے خوف کی حجت مؤکد ہو گئی۔ خلاصہ یہ ہے کہ کبر کے بڑے اسباب میں سے ایک ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا۔

وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (پ ۱۹ ر ۱۵ آیت ۲۱۵)

اور ان لوگوں کے ساتھ تو (شیطان) فروتنی سے پیش آئے جو مسلمانوں میں داخل ہو کر آپ کی راہ پر چلیں۔

وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ (پ ۸ ر ۱۵ آیت ۱۵۹)

ترجمہ: «اگر کہیں آپ تندخو اور سخت دل ہوتے تو یہ لوگ کبھی کے آپ کے پاس سے منتشر ہو چکے ہوتے» اپنے اولیاء کی تعریف میں ارشاد فرمایا:

أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ۔ (پ ۲۶ ر ۱ آیت ۵۴)

مہربان ہوں گے وہ مسلمانوں پر، تیز ہوں گے وہ کافروں پر۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

يَكُونُ قَوْمٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَقُولُونَ قَدْ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَقْرَأُ أَمَّا وَأَعْلَمُ مِنَّا (كُتِبَ النَّفْتُ إِلَى الصَّحَابَةِ وَقَالَ) أَوْلَايَكُم مِّنْكُمْ أَيُّهَا الْأُمَّةُ أَوْلَايَكُم هُمْ وَقَوْلُ النَّارِ۔ (ابن المبارک کتاب الزہد والرقائق)

لوگ ایسے ہوں گے کہ قرآن پڑھیں گے اور ان کے گلوں سے تجاوز نہ کرے گا، اور وہ یہ کہیں گے کہ ہم نے قرآن پڑھا ہے، ہم سے زیادہ پڑھا ہوا اور عالم کون ہے (پھر آپ صحابہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا) امت کے لوگو! وہ لوگ تم ہی میں سے ہوں گے، اور سب دوزخ کے کندے ہوں گے۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں: اے لوگو! تم جابر عالم مت بنو کہ تمہارا علم تمہارے جمل کے برابر نہ ہو جائے۔ حیم داری نے حضرت عمرؓ سے وعظ کہنے اور قصہ بیان کرنے کی اجازت مانگی، آپ نے فرمایا یہ نفع کرنے کے برابر ہے۔ ایک شخص نے نماز فجر کے بعد وعظ گوئی کی اجازت مانگی آپ نے اس سے فرمایا مجھے خوف ہے کہ کہیں تو پھول کر شیا تک نہ پہنچ جائے۔ ایک مرتبہ حضرت حذیفہؓ نے کچھ لوگوں کی امامت کی، نماز سے فراغت کے بعد ان سے فرمایا: میرے علاوہ کوئی دوسرا امام تلاش کر لو، یا تمہارا نماز پڑھ لیا کرو۔ اس لئے کہ ابھی نماز کے دوران میرے دل میں یہ خیال گذرا کہ ان میں مجھ سے افضل کوئی نہیں ہے۔ جب حضرت حذیفہؓ جیسا شخص کبر سے سلامت نہیں رہ سکتا تو اس کی امت کے متاخرین شیعہ کیسے بچ سکتے ہیں اس سرزمین پر ایسے لوگوں کا وجود نہ ہونے کے برابر ہے جو عالم ہوں، اور اس میں کبر کے جراثیم نہ ہوں، اگر کوئی ایسا شخص مل جائے تو وہ اپنے دور کا صدیق ہے۔ ایسے شخص کا دامن تھامے رکھنا چاہیے، اس کے انفاس و احوال سے استفادہ کرنا تو اپنی جگہ اہم ہے ہی، اس کی طرف دیکھنا، اور اس کی زیارت کرنا بھی عبادت سے کم نہیں ہے، اگر ہمیں یہ بات معلوم ہو جائے تو اس کی برکات حاصل کرنے اور اس کی سیرت و خصلت سے روشنی حاصل کرنے کے لئے، ہم چین کے انتہائی حدود تک پہنچنے سے بھی گریز نہ کریں۔ مگر افسوس! اب زمانہ ایسی شخصیتیں کہاں جنم دیتا ہے، وہ لوگ بلند اقبال تھے، قرن اول اور ثانی گذر چکا ہے۔ ہمارے دور میں تو ایسے علماء بھی نہیں ملتے جو دیندار علماء کے نہ ملنے پر ہی افسوس کر سکیں۔ اگر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان صداقت سے ہمیں یہ بشارت نہ ملی ہوتی۔

سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ مِّنْ تَمَسَّكَ فِيهِ بَعْشِيرٌ مَّا أَنتُمْ عَلَيْهِ نَجَالُ (احمد ابو ذر)
لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ اگر اس میں کوئی شخص تمہارے (عقیدہ و عمل کا) دسواں حصہ بھی اختیار کر لے تو نجات پائے۔

تو ہم تباہ ہو چکے ہوتے، ہماری بد عملی کا عالم یہ ہے کہ سوائے مایوسی اور ناامیدی کے کچھ پاس نہیں، اعمال اس قابل نہیں کہ نجات ہو، اگر نجات ہو جائے تو یہ اس کا کرم اور احسان ہے۔ حدیث میں دسواں حصہ اختیار کرنے والوں کے لئے بشارت ہے۔ ہمارے لئے تو یہ بھی ممکن نہیں، کاش ہم سواں حصہ ہی اختیار کر پاتے۔

دوسری قسم۔ عمل و عبادت : عبادت اور عمل تکبر کا دوسرا سبب ہے زاہد و عابد بھی عزت طلبی، جاہ پسندی، کبر اور لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرے کے رذائل سے خالی نہیں ہیں، وہ بھی دنیا اور دین دونوں کے معاملات میں ان رذائل کا اظہار کرتے ہیں۔

دنیا میں اس طرح کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ دوسروں کا ان کی زیارت کے لئے آنا ان کا دوسروں کی ملاقات کے لئے جانے سے بہتر ہے، وہ یہ بھی چاہتے ہیں کہ لوگ ان کی ضرورتیں پوری کریں، ان کی عزت کریں، مجلسوں میں ان کے لئے جگہ بنائیں، ان کا ذکر دروغ و تقویٰ کے اوصاف کے ساتھ کریں، اور تمام امور میں انھیں اولیت دیں۔ مختصر یہ علماء کے حالات میں جو باتیں ہم نے دنیا سے متعلق لکھی ہیں وہ ان پر بھی حرف بہ حرف صادق آتی ہیں۔ گویا وہ اپنی عبادت و ریاضت کو مخلوق پر احسان تصور کرتے ہیں، دینی معاملات میں ان کے تصورات کا عالم یہ ہے کہ وہ اپنے علاوہ سب کو برباد سمجھتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں برباد وہ خود ہیں، کیوں کہ وہی اس غلط فہمی کا شکار ہے۔ رسول اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

إِذَا سَمِعْتُمُ الرَّجُلَ يَقُولُ هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلُ كُفْرٍ (مسلم ابو ہریرہ)

جب تم کسی شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا، لوگ ہلاک ہو گئے تو یہ سمجھو کہ سب سے زیادہ ہلاکت اسی کے لئے ہے۔

یہ بات آپ نے اس لئے فرمائی کہ لوگوں کی ہلاکت کا دعویٰ کرنا دراصل ان کی حقیر کا آئینہ دار ہے نہ صرف یہ کہ اس نے اپنے قول سے بندے کی حقیر کی ہے بلکہ وہ اللہ پر مغرور ہے اور اس کے عذاب اور جاہ و جلال سے بے خوف ہے۔ معلوم نہیں وہ اتنا بے خوف کیوں ہے جب کہ دوسری باتوں سے قطع نظر محض اہانت مسلم ہی اس کی بد عملی کے لئے کافی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

كَفَى بِالْمَرْءِ شَرًّا أَنْ يَتَحَقَّرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ (مسلم۔ ابو ہریرہ)

آدمی کی برائی کے لئے یہ بات کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کی اہانت کرے۔

کتنا زبردست فرق ہے اس عابد میں جو احسان سمجھ کر عبادت کرتا ہے اور مخلوق کو ذلیل سمجھتا ہے اور اس شخص میں جو اس کی عبادت و اطاعت کے باعث اس سے محبت کرتا ہے اس کی تعظیم کرتا ہے اور اس کے لئے اللہ کے یہاں ان درجات کی توقع کرتا ہے جن درجات کی وہ اپنے لئے توقع نہیں کرتا۔ غور کیجئے! لوگ تو ان کی محبت اور تعظیم کی وجہ سے نجات پاتے ہیں اور ان کی قربت سے اللہ کے یہاں تقرب حاصل کرتے ہیں اور وہ ان سے نفرت کر کے یا ان کی توہین کر کے اللہ کے یہاں مبغوض بنتے ہیں عین ممکن ہے کہ لوگ عابدوں کی محبت کی وجہ سے عمل کا اعلیٰ درجہ پائیں اور وہ لوگوں کی حقیر کی بنا پر مصل بن جائیں گویا انھوں نے عبادت ہی نہیں کی۔ روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں دو آدمی تھے ان میں سے ایک اپنی فساد طبعیت اور فساد اعمال کی بنا پر فساد مشہور ہو گیا تھا اور دوسرا کثرت عبادت کی وجہ سے عابد کہلاتا تھا اس نے اس حد تک عبادت کی تھی اور وہ اللہ کے یہاں درجہ مقبول تھا کہ آبر کا ایک ٹکڑا اس پر بیش سایہ گلن رہتا۔ فساد نے اپنے دل میں سوچا کہ میں بہت بد نام ہوں اور یہ ہماری قوم کے استہتائی متقی اور عبادت گزار انسان ہیں اگر میں ان کے پاس بیٹھوں تو ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ مجھ پر اپنی رحمتیں نازل فرمائیں عابد نے سوچا کہ میں عابد ہوں بھلا یہ خراب آدمی میرے قریب کس طرح بیٹھ سکتا ہے چنانچہ جب فساد نے بیٹھنا چاہا اس نے نفرت کا اظہار کیا اور اسے بیٹھنے نہ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس دور کے نبی پر وحی نازل فرمائی کہ ان دونوں سے کو کہ وہ اپنے عمل کی آرزو لے لیا اور اسے بیٹھنے نہ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس دور کے نبی پر وحی نازل فرمائی کہ ان دونوں سے کو کہ وہ اپنے عمل کی آرزو لے لیا اور اسے بیٹھنے نہ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس دور کے نبی پر وحی نازل فرمائی کہ ان دونوں سے کو کہ وہ اپنے عمل کی آرزو لے لیا اور اسے بیٹھنے نہ دیا۔

اسی طرح کی ایک روایت یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا ایک شخص اپنی قوم کے ایک بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سجدہ میں پڑ گیا بزرگ نے اس کی گردن پر اپنے پاؤں رکھے اور کہا اوپر اٹھ اللہ تعالیٰ تیری مغفرت نہیں کرے گا غیب سے ندا آئی کہ اے میری قسم کھانے والے! وہ تو بخشا جائے گا پر تیری بخشش نہیں ہوگی اسی لئے حضرت حسن فرماتے ہیں کہ کبیل پوش ریشم و کم خواب کے کپڑے پہننے والے سے زیادہ مشکبہر ہوتا ہے اس لئے کہ ریشمی لباس پہننے والا کبیل پوش کے لئے تواضع اختیار کرتا ہے اور اس کے لئے فضیلت کا اعتقاد رکھتا ہے اور کبیل پوش یہ سمجھتا ہے کہ افضل صرف میں ہو۔

ایک اور آفت بھی ہے جس سے بہت کم عابد و زاہد محفوظ رہتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی ان کی طرف حقارت سے دیکھتا ہے یا انھیں ایذا دیتا ہے تو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ ناقابل معافی جرم ہے۔ اللہ اس کی ہرگز مغفرت نہیں کرے گا وہ اپنے اس عمل سے اللہ کی یہاں مغضوب بن چکا ہے اور اگر یہ سلوک کسی دوسرے مسلمان کے ساتھ ہوتا ہے تو اس پر ناپسندیدگی کا یہ رد عمل نہیں ہوتا اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنی قدر و منزلت کا مدعی ہے حالانکہ اس کا دعویٰ سراسر جہالت پر مبنی ہے بعض لوگوں کی حماقت انھیں اس طرح کے دعووں پر مجبور کر دیتی ہے کہ ”اس کا انجام بُرا ہو گا“ یہ اپنے کئے کی سزا پائے گا وغیرہ۔ اور اگر اتفاق سے وہ

مُؤذی کسی مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اسے اپنی کرامت سمجھتا ہے۔ اور یہ کہتا ہے کہ اللہ نے ہمارا انتقام لیا ہے۔ وہ یہ نہیں دیکھتا کہ عقابِ مشرکین اللہ اور اس کے رسول کو گالیاں دیتے ہیں۔ ایسے لوگ بھی گذرے ہیں جنہوں نے انبیاء کو ایذا نہیں دیں، بعض انبیاء کو مارا گیا۔ اس کے باوجود اللہ نے ان میں سے بیشتر لوگوں کو مہلت دی اور دنیا میں کوئی عذاب نہیں دیا۔ بلکہ بعد میں بہت سے مشرک بہ اسلام بھی ہو گئے، اس طرح نہ انہیں دنیا میں عذاب ہوا اور نہ آخرت میں۔ کیا یہ جاہل متکبر، فریب خوردہ عابد یہ سمجھتا ہے کہ میں اللہ کے یہاں بلند درجہ رکھتا ہوں اسی لیے تو اس نے میری خاطر انتقام لیا جب کہ انبیاء سے بھی زیادہ کے لئے انتقام نہیں لیا۔ شاید اسے یہ معلوم نہیں کہ وہ اپنے اس کبر و فحش کی بنا پر اللہ کے یہاں مغضوب ہے اور اپنی جاہلی و برہادی سے بے خبر ہے۔ یہ اعتقاد متکبرین کا ہے جو عقل سے محروم ہوتے ہیں، عقلمند عابد تو یوں کہا کرتے ہیں جیسا کہ آندھی چلنے، یا بجلی گرنے کے وقت عطاءِ مسلمیٰ کہا کرتے تھے کہ لوگوں پر جو مصائب بھی نازل ہوتے کہیں ان کا سبب میں ہوں، اگر میں مر جاؤں تو تم سب کو ان مصیبتوں سے نجات مل جائے، یا یہ کہہ کر کہتے ہیں جیسا کہ ایک شخص نے عرفات سے واپسی کے بعد کہا تھا اگر میں نہ ہوتا تو مجھے تمام حاضرین کے لئے رحمت کی امید تھی، دونوں آدمیوں میں کتنا زبردست فرق ہے۔ ایک شخص ظاہر و باطن میں اللہ سے ڈرتا ہے، اپنے نفس پر خائف رہتا ہے، اپنے عمل کو حقیر سمجھتا ہے، اور اسے بہتر بنانے کی جدوجہد میں مصروف رہتا ہے، اور دوسرا اپنے دل میں ریاء، کبر، حسد اور فریب کی خباثتیں چھپائے ہوئے ہے، اور شیطان کا بھلونا بنا ہوا ہے، اور اس پر یہ سمجھتا ہے کہ میں اپنے عمل سے اللہ پر احسان کرتا ہوں، اور یہ حقیقت ہے کہ جو شخص بھی یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ میں اللہ کے کسی بندے سے برتر ہوں اس کے تمام اعمال بیکار ہیں، اس نے اپنی جمالت سے اپنے عمل کا سراپہ ضائع کر دیا ہے، جمالت بدترین گناہ ہے، اس سے بڑھ کر اللہ سے دور کرنے والی چیز دوسری نہیں ہے۔ اپنے بارے میں یہ فیصلہ کرنا کہ وہ دوسرے سے بہتر ہے محض نادانی اور جمالت ہے، اور اللہ کی پکڑ سے بے غنی کی علامت ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (پ ۲۹ آیت ۹۹)

سوا خدا تعالیٰ کی پکڑ بجز ان کے جن کی شامت ہی آگئی ہو اور کوئی بے فکر نہیں ہوتا۔

ایک روایت میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی شخص کا ذکر خیر ہوا ایک روز وہ شخص آپ کی مجلس میں حاضر ہوا، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہی ہے وہ شخص جس کا اس روز ہم تذکرہ کر رہے تھے، آپ نے فرمایا میں اس کے چہرے پر شیطان کی پرچھائیں دیکھ رہا ہوں، اس شخص نے اگر سلام کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہو گیا، آپ نے اس سے فرمایا: میں تجھ سے اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ تیرے دل میں یہ خیال نہیں ہے کہ قوم کوئی شخص تجھ سے افضل نہیں ہے؟ اس نے عرض کیا ہاں واقعی یہ بات تو ہے (احمد برزاز، دار کفنی۔ السنہ)۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نور نبوت سے اس کے باطن کی خباثتوں کا اثر اس کے چہرے پر محسوس کر لیا تھا۔ غرض یہ کہ کبر ایک ایسی آفت ہے جس سے اللہ کی طرف وہی بندے محفوظ رہتے ہیں جنہیں اللہ اپنی امان میں رکھے، ورنہ عام طور پر لوگ اس آفت میں گرفتار نظر آتے ہیں۔

کبر کی آفت کے اعتبار سے عالموں اور عابدوں کے تین درجے ہیں

پہلا درجہ : یہ ہے کہ کبر اس کے دل میں جاگزیں ہو، اور وہ یہ سمجھتا ہو کہ میں دوسرے سے بہتر ہوں، تاہم وہ متواضع رہنے کی کوشش کرتا ہے، اور ایسے اعمال کرتا ہو جیسے وہ لوگ کرتے ہیں جو دوسروں کو اپنے سے افضل سمجھتے ہیں، ایسے شخص کا یہ حال ہے کہ اس کے دل میں کبر کا درخت موجود ہے، لیکن اس نے درخت کی شاخیں کاٹ ڈالی ہیں۔

دوسرا درجہ : یہ ہے کہ وہ اپنے افعال کے ذریعہ کبر کا اظہار کرے۔ مثلاً مجلس میں بلند جگہ پر بیٹھے، ساتھیوں پر برتری ظاہر کرے،

جو شخص اس کے ادائے حق میں کوتاہی کرے اس پر تکبیر کرے اور عالم میں اپنی بات یہ ہے کہ وہ لوگوں سے کچھ اس طرح رخ پھیر کر چلتا ہے گویا ان سے اعراض کر رہا ہو اور عابد میں یہ بات ہے کہ وہ جوشِ رعبی کا مظاہرہ کرتا ہے پیشانی پر ٹکئیں ڈال لیتا ہے گویا لوگوں سے برأت کر رہا ہو انھیں حقیر سمجھتا ہو یا ان سے ناراض ہو اس بھارے کو یہ بات معلوم نہیں کہ تقویٰ پیشانی کی ٹکئوں میں نہیں ہے اور نہ چہرے کی ترشی میں ہے نہ گردن جھکا کر چلنے میں ہے نہ دامن جھٹکنے اور سینے میں ہے بلکہ تقویٰ کا منبع اور مخزن دل ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سینہ مبارک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: (مسلم۔ ابو ہریرہ) تقویٰ یہاں ہے۔

اس حقیقت سے کوئی واقف نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب سے بڑے متقی اور صاحبِ ورع تھے لیکن وہ متقی ہونے کے ساتھ ساتھ کریمانہ اخلاق میں بھی سب سے زیادہ تھے آپ بکثرت جہنم فرماتے اور زیادہ تر لوگوں سے کشادہ پیشانی کے ساتھ ملاقات فرماتے۔ حرث ابنِ الزبیدی فرماتے ہیں کہ مجھے بڑے لکھے لوگوں میں وہ آدمی اچھے لگتے ہیں جو کشادہ رو اور خندہ جبین ہوں وہ شخص جس سے تم خندہ روئی کے ساتھ ملتے ہو اور وہ تم سے ٹکڑے کے ساتھ ملتا ہو گویا تم پر احسان رکھنا چاہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں میں ایسے افراد زیادہ نہ کرے۔ اگر اللہ تعالیٰ کو ترجیح اور تکبر پسند ہوتا تو کبھی اپنے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہ فرماتا۔

وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (پ ۱۹ ر ۱۵ آیت ۲۴)

اور ان لوگوں کے ساتھ فروتنی کے ساتھ پیش آئیں جو مسلمانوں میں داخل ہو کر آپ کی راہ چلیں۔
ان دونوں درجوں کے حامل وہ لوگ ہیں جن کی عادات اور حالات پر تکبر کا اثر ظاہر ہوتا ہے۔ اس کے باوجود وہ تیسرے درجے کے لوگوں سے کم اس آفت میں مبتلا ہیں۔

تیسرا درجہ : ان لوگوں کا ہے جن کی زبان پر ہر وقت کبر کی باتیں رہتی ہیں یہاں تک کہ وہ ہر وقت دعوے کرتے ہیں 'فخرو مباہات کی باتیں کرتے ہیں' اپنے نفس کی پاکیزگی ظاہر کرتے ہیں 'اپنے احوال اور مقامات مشکف کرتے ہیں' اور علم و عمل میں دوسروں پر غلبہ پانے کے لئے طرح طرح کے جھگڑے استعمال کرتے ہیں۔ مثلاً عابد دوسروں پر فخر کرنے کے لئے اس طرح کی باتیں کرتا ہے 'وہ کہاں کا عابد ہے؟ اس کی عبادت ہی کیا ہے؟ اسے ٹہد میں کچھ بھی میسر نہیں؟ وغیرہ وغیرہ' ان کے فحاش و خوض و خوض کریمان کرتا ہے 'پھر اپنی تعریفیں شروع کر دیتا ہے کہ میں نے اتنی مدت سے اظہار نہیں کیا' یا میں رات کو سوتا نہیں ہر روز ایک قرآن ختم کرتا ہوں' اور فلاں شخص صبح تک سوتا ہے' وہ زیادہ پڑھتا بھی نہیں وغیرہ وغیرہ۔ یہ جملے تو صریح تعریف کے ہیں کبھی کبھی نمٹنا اپنے نفس کا تزکیہ کرتا ہے مثلاً یہ کہ فلاں شخص نے مجھے نقصان پہنچانے کا ارادہ کیا' اس کا بیٹا ہلاک ہو گیا' یا اس کا مال لٹ گیا' یا وہ کسی مرض میں گرفتار ہو گیا' اس طرح وہ گویا اپنی کرامت ظاہر کرنا چاہتا ہے 'ایسا شخص اگر شب بیداری میں پھنس جائے تو وہ خود بھی شب بیداری کرتا ہے اور زیادہ سے زیادہ نمازیں پڑھتا ہے' یا ایسے لوگوں میں جا پھنسے جو بھوک پر صبر کرتے ہیں تو خود بھی اپنے نفس کو بھوک پر صبر کرنے کا عادی بناتا ہے تاکہ ان پر غلبہ پاسکے' اور اپنی قوت اور ان کے عجز کا اظہار کر سکے۔ اسی طرح وہ عبادت میں بھی شدت اختیار کرتا ہے اس خوف سے کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ فلاں اس سے زیادہ عبادت گزار اور اللہ کے دین میں اس سے زیادہ قوی ہے۔ عالم اس طرح فخر کرتا ہے کہ اپنے ہم عصر علماء کے مقابلے میں یہ دعویٰ کرتا ہے کہ میں ہر فن سے واقف ہوں۔ مجھ پر حقائق مشکف ہیں اور میں نے شیوخ و اساتذہ میں فلاں فلاں کو دیکھا ہے تم کیا ہو اور تمہاری فضیلت کیا ہے؟ تم کس سے ملے ہو اور کس سے حدیث سنی ہے؟ یہ سب باتیں وہ اس لئے کرتا ہے کہ مخاطب کی حقیر کرے اور اپنی بڑائی ظاہر کرے۔ اور اس کی مباہات اس طرح ہے کہ وہ مناظر میں یہ کوشش کرتا ہے کہ حریف پر غالب آجاؤں' حریف مجھ پر غالب نہ ہو سکے۔ وہ دن رات ایسے علوم کی تحصیل میں ضائع کرتا ہے جن کے ذریعے محفلوں میں اپنے آپ کو سجا سکے جیسے مناظر و جدال'

تقسیم عبادت، صحیح الفاظ، حفظ علوم۔ یہ ساری محکمہ دودوہ اس لئے کرتا ہے کہ ہم عمروں پر برتری حاصل کر سکے اور ان پر فائق رہے۔ وہ احادیث کے الفاظ اور ان کی آسانید تک آذیر کر لیتا ہے تاکہ غلطی کرنے والوں پر زد کر سکے اور اس طرح اپنے علم و فضل کو ثابت کر سکے اور اپنے ہم عمروں کے نقص علم کا وحشو واپس کر سکے، یہی وجہ ہے کہ جب کوئی شخص غلطی کرتا ہے تو وہ محض اس خیال سے خوش ہوتا ہے کہ میں اس پر زد کر سکوں گا۔ اور اگر کوئی غلطی نہیں کرتا تو اسے دکھ ہوتا ہے، اور یہ خوف دامن گیر ہوتا ہے کہ میں لوگ اسے مجھ سے بڑا عالم اور حافظ حدیث نہ سمجھنے لگے۔

یہ تمام باتیں کبر کے اخلاق اور اس کے نتائج و ثمرات ہیں۔ علم و عمل کے ذریعہ برتری حاصل کرنے کا جذبہ ان اخلاق کا منبع اور سرچشمہ ہے۔ کون ہے جو ان تمام سے یا ان میں سے بعض عادات سے خالی ہو۔ میں نہیں سمجھ سکتا کہ جو شخص ان اخلاق کا حامل ہے اور وہ اس حدیث شریف کا علم رکھتا ہے ”جس شخص کے دل میں رائی برابر بھی کبر ہو گا وہ جنت میں نہیں جائے گا“ وہ اپنے نفس کو کس طرح بڑا سمجھتا ہے، اور دوسروں پر کبر کرنے کی جرات کس طرح کرتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو اسے دوزخی قرار دے رہے ہیں کیا دوزخی بھی عظیم ہوتے ہیں؟ عظیم وہ ہے جو ان عادات سے خالی ہو، اور جو ان عادات سے خالی ہوتا ہے اس میں نہ کبر ہوتا ہے اور نہ خود پسندی ہوتی ہے۔ عالم حقیقت میں وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کو اس حقیقی معنی میں سمجھے کہ ”ہمارے نزدیک تیری قدر اس وقت تک ہے جب تک تیری قدر حیرے دل میں نہیں ہے، اگر تو اپنے نفس کی قدر سمجھتا ہے تو ہمارے نزدیک تیری کوئی قدر نہیں ہے“ جو شخص اس حقیقت سے واقف نہیں اسے عالم کہنا ہی صحیح نہیں ہے، اور جو شخص اس حقیقت سے واقف ہے اسے تکبر زنب نہیں دیتا۔

تیسری قسم۔ حسب و نسب کے ذریعے تکبر: جو شخص اعلیٰ نسب رکھتا وہ ان لوگوں کو حقیر سمجھتا ہے جو اس عالی نسب سے محروم ہوتے ہیں، اگرچہ وہ علم اور عمل میں اس سے ارفع و اعلیٰ ہی کیوں نہ ہوں۔ کبھی اس شخص کے تکبر کا عالم یہ ہوتا ہے کہ اسے معمولی حسب رکھنے والے لوگ ذر خرید غلام اور نوکر نظر آتے ہیں، وہ ان کے ساتھ بیٹھنے اٹھنے اور کھانے پینے میں کراہت محسوس کرتا ہے، زبان کے ذریعے وہ اپنے حسب و نسب پر اس طرح فخر کرتا ہے کہ دوسروں کو بنطی، ہندی اور یا ارمنی کہہ کر پکارتا ہے یا یہ کہتا ہے تو کون ہے، تیرا باپ کیا تھا، میں فلاں کا بیٹا فلاں کا پوتا ہوں، تجھ سا معمولی شخص کب مجھ سے بات کر سکتا ہے یا میری طرف نظر بھر کر دیکھ سکتا ہے۔ یہ نفس کی ایک رگ مغلّی ہے، ہر صاحب نسب کے نفس میں یہ رگ مغلّی ہی رہتی ہے، لیکن جب غضب کی آگ بجڑتی ہے تو اس رگ کا رخ بستہ ہو پھٹل جاتا ہے، اور بصیرت کا نور بجھ جاتا ہے پھر آدمی اپنے نسب کا حوالہ دے کر باتیں کرتا ہے کہ ایک بندہ حقیر سے اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ جیسا کہ حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں میری ایک شخص سے ٹکرا رہی تھی، اور میں نے غصے میں اسے ابن السوداء (کالی عورت کا بیٹا) کہہ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا:۔

طُفَّ الصَّاعُ طُفَّ الصَّاعُ لَيْسَ لِابْنِ الْبَيْضَاءِ عَلَى ابْنِ السَّوْدَاءِ فَضْلٌ۔

دونوں پلڑے برابر ہیں، سفید قلم کے بیٹے کو سیاہ قلم پر کوئی فضیلت نہیں ہے۔

ابوذرؓ کہتے ہیں آپ کی یہ بات سن کر میں زمین پر لیٹ گیا اور میں نے اس شخص سے کہا کھڑے ہو جاؤ اور میرے رخسار کو اپنے قدموں سے روندو (احمد، بخاری و مسلم)۔ دیکھئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوذرؓ کو کس طرح ان کی اس غلطی سے آگاہ کیا، وہ اپنے سفید قلم ہونے کو اپنے لئے برتری کا سبب سمجھ رہے تھے، آپ نے یہ فرما کر کہ اسلام کی نظر میں سفید رو اور سیاہ رو دونوں برابر ہیں انھیں آگاہ کیا کہ اس طرح کا تصور بھی گناہ اور جمالت ہے، یہ بھی دیکھئے کہ ابوذرؓ پر آپ کی تنبیہ کا کس قدر اثر ہوا کہ اسی لمحے اپنی غلطی پر نادم ہوئے، توبہ کی، اور اس شخص کے پاؤں کے تلوے سے اپنے دل کی سطح سے اس درخت کی جڑیں اکھاڑ ڈالیں جسے کبر کہتے ہیں، انھوں نے یہ بات جان لی کہ عزت کا قلع قمع ذلت ہی سے ہوتا ہے۔ اسی طرح کی ایک روایت یہ ہے کہ دو شخصوں

نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مفاخرت کی۔ ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ میں فلاں ابن فلاں ہوں۔ تیری ماں مرے تو کون ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دو آدمیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے فخر کیا تھا، ان میں سے ایک نے کہا تھا کہ میں فلاں ابن فلاں ہوں۔ یہاں تک کہ اس نے اپنے نو آہوا و آجدا کے نام گنوائے، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کہ وہ جو جنسی ہیں اور دوسویں جنسی تم ہو (سند احمد) سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

لِيَذَّعْنِ قَوْمُ الْفَخْرِ بَابَاءِهِمْ وَقَدْ صَارُوا فَحْمًا فِي جَهَنَّمَ أَوْ لِيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى
الذُّمِّ مِنَ الْجَعْلَانِ۔ (ابوداؤد، ترمذی، ابن حبان، ابو ہریرہ)

لوگ اپنے باپوں کا ادا پر فخر کرتے ہیں حالانکہ وہ جہنم میں کوئلہ بن گئے ہیں یا خدا کے نزدیک ذلیل ہیں۔

چوتھی قسم۔ حسن کے ذریعہ تکبر : حسن کے ذریعہ تکبر عام طور پر عورتیں کیا کرتی ہیں، یہ تکبر انہیں اس بات پر مجبور کرتا ہے کہ وہ اپنے علاوہ عورتوں کے نقائص بیان کریں، ان کی عیب جوئی کریں، اور ان کی غیبت کریں، چنانچہ حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ ایک عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی، میں (اس کے جانے کے بعد) ہاتھ کے اشارے سے کہنے لگی وہ اتنی مختصر تھی، آپ نے فرمایا: تم نے اس عورت کی غیبت کی ہے۔ (۱) ان کی اس تنقید کا منشا بھی کبر خفی تھا۔ اس لئے کہ اگر وہ خود پست قامت ہوتیں تو اس عورت کو بونی نہ کہتیں۔ گویا انہیں اپنا قامت پسند آیا، اور دوسری عورت کو پست قد سمجھ کر بونی کہہ دیا۔

پانچویں قسم۔ مال کے ذریعے کبر : یہ کبر بادشاہ اپنے غزانوں میں، نخبار اپنے اموال تجارت میں، (وہ خان اپنے کھیتوں میں) خوش پوش اپنے لباس اور سواروں میں کرتے ہیں، غنی تنگدست کو حقیر سمجھتا ہے اور اس پر تکبر کرتا ہے، اور اس سے یہ کہتا ہے کہ تو بیک مٹکا اور مسکین و محتاج ہے۔ میں چاہوں تو تجھ جیسوں کو خرید لوں، اور تجھ سے اچھے لوگوں کو اپنا خادم بناؤں تو کون ہے اور تیرے پاس کیا ہے؟ صرف میرے گھر کا سامان تیرے مال سے زیادہ ہے، میں دن بھر میں اتنا خرچ کر دیتا ہوں جتنا تو سال بھر میں نہیں کھا پاتا۔ یہ تمام باتیں غنی اس لئے کرتا ہے کہ اس کی نظروں میں مالداروں کی اہمیت و عظمت ہے اور فقر کو ناپسند کرتا ہے، حالانکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ فقر کی فعلیت اور مالدار کی آفات سے واقف نہیں۔ اگر واقف ہوتا تو ایسی باتیں نہ کرتا۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا۔

فَقَالَ لَصَاحِبِهِ هُوَ يُحَاوِرُنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَا لَا دَلِيلَ لَهُ وَأَعَزُّ نَفَرًا۔

(پ ۱۵، آیت ۳۳)

سو اپنے اس ملاقاتی سے اِدھر اُدھر کی باتیں کرتے کرتے کہنے لگا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور جمع بھی میرا بدست ہے۔

دوسرے شخص نے جواب دیا۔

إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَا لَا قَوْلَ لَهُ فَخَصِي رَيْبِي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرَ أَمِنْ حَنْتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا وَلَا يُصْبِحُ مَاءً هَا عَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا۔ (پ ۱۵، آیت ۳۰-۳۱)

اگر تو مجھ کو مال اور اولاد میں کم تر دیکھتا ہے تو مجھ کو وہ وقت نزدیک معلوم ہوتا ہے کہ میرا رب مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دیدے اور اس (تیرے باغ) پر کوئی تقدیری آفت آسمان سے بھیج دے جس سے وہ باغ و نعمتا ایک صاف میدان ہو کر رہ جائے یا اس سے اس کا پانی بالکل اندر اتر کر (خشک ہو) پھر تو اس کی کوشش بھی نہ کر سکے۔

پہلے شخص نے مال اور اولاد کی کثرت پر تکبر کیا تھا۔ اس کا انجام اس قول سے ظاہر ہے۔

يَا لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا۔ (پ ۱۵ ر ۱ آیت ۴۲)

کیا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا۔

قارون کے تکبر کی بھی یہی نوعیت تھی، اللہ تعالیٰ نے اس کے غرور کی یہ کیفیت بیان فرمائی ہے۔

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا
أُوْنِي قَارُونُ لَهُ كَنْزُ عَظِيمٍ۔ (پ ۲۰ ر ۱۱ آیت ۷۹)

پھر وہ اپنی آرائش سے اپنی برادری کے سامنے نکلا جو لوگ دنیا کے طالب تھے کہنے لگے کیا خوب ہوتا کہ ہم کو بھی وہ ساز و سامان ملتا ہو جیسا قارون کو ملا ہے، واقعی وہ بڑا ہی صاحب نصیب ہے۔

چھٹی قسم۔ طاقت کے ذریعہ تکبر : یہ تکبر طاقتور آدمی اپنے سے کمزور انسان پر کرتا ہے۔

ساتویں قسم۔ کثرتِ انصار و أعوان کے ذریعہ : بعض لوگ اس لئے تکبر کرتے ہیں کہ ان کے تلامذہ، مددگار و اعوان و اتباع و مریدین کی تعداد زیادہ ہے۔ بادشاہ فوج کی تکثیر سے تکبر کرتے ہیں اور علماء تلامذہ کی کثرت سے۔

اسی پوری گفتگو کا حاصل یہ نکلا کہ اس نعمت سے تکبر کیا جاسکتا ہے جسے کمال کہنا ممکن ہو خواہ وہ حقیقت میں کمال ہو یا نہ ہو۔ یہاں تک کہ محنت یا غیر محنت پر اس لئے تکبر کر سکتا ہے کہ اسے مخلوق کے بارے میں جو معرفت حاصل ہے وہ دوسروں کو حاصل نہیں ہے۔ کیوں کہ محنت کو کمال سمجھتا ہے، اگرچہ فی الحقیقت اس کا فعل عذاب شدید کا باعث اور ہلاکت و بربادی کا سبب ہو، اسی طرح تشاق و فتنہ بھی اپنے ہم عمروں اور ہم معصروں پر شراب خوری جماع اور افلام کی کثرت سے فخر کرتے ہیں، کیوں کہ وہ یہ سمجھتے ہیں ہمارے یہ اعمال کمال ہیں، حالانکہ ان کا یہ اعتقاد جمالت پر مبنی ہے۔ یہ ہیں وہ باتیں جن سے آدمی تکبر کرتا ہے، اور ان لوگوں پر کرتا ہے جن میں وہ باتیں نہیں ہیں، یا ہیں تو اس کی نسبت کم ہیں۔ اگرچہ اللہ کے یہاں وہ لوگ بھی اس کے برابر یا زیادہ ہی ہوں۔

ان اسباب کا بیان جن سے تکبر کو تحریک ہوتی ہے

یہ بات پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ کبر ایک باطنی خلق کا نام ہے۔ اس کے نتیجے میں جو اخلاق و اعمال ظاہر ہوتے ہیں وہ اسی خلق کا ثمرہ ہیں۔ ان اخلاق و اعمال کو تکبر کہنا مناسب ہے۔ کبر امرِ باطن کو نام ہے، جس کے معنی ہیں نفس کو بڑا سمجھنا اور اس کی قدر جاننا۔ اور اس امرِ باطن کا موجب ایک ہے اور وہ ہے عجب۔ اس کے معنی آئندہ بیان کئے جائیں گے، آدمی جب اپنے نفس کو اپنے علم کو، اپنے عمل کو یا اپنی کسی چیز کو پسند کرے گا، اور دوسرے کے مقابلے میں بڑا سمجھے گا تو اپنے آپ کو بڑا جانے لگا اور تکبر کرے گا۔

ظاہری کبر کے تین اسباب ہیں۔ ایک سبب تو تکبر میں ہوتا ہے، اور ایک اس میں جس پر تکبر کیا جائے، اور تیسرا سبب ایسا ہوتا ہے جو ان دونوں کے علاوہ کسی اور سے متعلق ہو۔ جو سبب تکبر میں پایا جاتا ہے وہ حق اور حد ہے، اور جو ان دونوں کے علاوہ سے متعلق ہے وہ ریا ہے، اس لحاظ سے چار سبب ہوئے عجب، کینہ، حسد اور ریا۔ عجب کے بارے میں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ

اس سے کبر باطن پیدا ہوتا ہے، اور باطن سے اعمال اقوال اور احوال میں سرایت کرتا ہے اور اعضاء پر ہوتا ہے۔ حقد بغیر عجب کے بھی تکبر پر آکساتا ہے۔ مثلاً کوئی شخص دوسرے کو اپنے برابر یا برتر تصور کرتا ہے، لیکن کسی وجہ سے ناراضگی پیدا ہو گئی جس کے باعث دل میں کینہ پیدا ہوا اور وہ اتنا راح ہو گیا کہ وہ یہ جانتے ہوئے بھی اس کی تواضع پر اپنے کو آمادہ نہیں کر پاتا، اگرچہ اسے یہ بات معلوم ہے کہ وہ دوسرا شخص اپنی برابری یا برتری کے باعث میری تواضع کا مستحق ہے۔ کتنے ہی رذیل ایسے ہیں جو اکابرین کے لئے متواضع رہنا پسند نہیں کرتے کیوں کہ ان کے دلوں میں ان اکابرین کے لئے کینہ اور بغض ہوتا ہے، یہ کینہ انھیں انکار حق پر بھی مجبور کرتا ہے اگر حق بات کسی ایسے شخص نے کہی ہو جس کے لئے اس کے دل میں کینہ ہے، نصیحت بھی قبول نہیں کر پاتا، کوشش یہ کرتا ہے کہ ان سے آگے آگے رہے اگرچہ وہ یہ بات جانتا ہے کہ میں آگے رہنے کا مستحق نہیں ہوں، اگر ان بزرگوں پر ظلم کرے تو نہ ان سے معاف کرائے نہ معذرت کرے، کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو تو معلوم کرنے کے لئے جانے میں عار سمجھے۔ حد سے بھی محسود کے لئے دل میں بغض پیدا ہوتا ہے اگرچہ اس کی جانب سے کوئی ایذا نہ پہنچی ہو، اور نہ کوئی ایسا سبب موجود ہو جو محسود پر ناراضگی کا موجب بنا ہو۔ حد کی بنا پر آدمی حق بات کا انکار کر دیتا ہے، اور نصیحت قبول کرنے سے بھی اعراض کرتا ہے۔ بہت سے جاہل ایسے دیکھے گئے ہیں جو علم کا شوق رکھتے ہیں لیکن جمالت انھیں علم سے محروم رکھتی ہے، کیوں کہ وہ اپنے شہر کے بعض عالموں یا بعض تعلیم یافتہ عزیزوں سے اس لئے استفادہ نہیں کر پاتے کہ ان سے حد رکھتے ہیں، ان سے اعراض کرتے ہیں۔ اور یہ جانتے ہوئے بھی ان سے حد رکھتے ہیں کہ وہ علم و فضل کی بنا پر ہماری تواضع اور احترام کے مستحق ہیں لیکن حد انھیں اس بات پر مجبور کرتا ہے کہ ان سے متکبرین کے اخلاق کے ساتھ پیش آئیں، گو دل میں یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ہم ان کی خاک پا کے برابر بھی نہیں ہیں۔ ریا بھی متکبرین کے اخلاق کی متقاضی ہے۔ یہاں تک کہ آدمی سے عالم سے مناظرہ کرنے پر بھی مجبور نظر آتا ہے جس کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ وہ مجھ سے افضل ہے۔ نہ ان دونوں کے درمیان شناسائی ہوتی ہے نہ حد اور بغض ہوتا ہے، اس کے باوجود وہ اس شخص کے سامنے متواضع نہیں ہوتا، نہ اس کی بات قبول کرتا ہے، نہ نصیحت سنتا ہے، نہ استفادہ کرتا ہے، محض اس خوف سے کہ کہیں لوگ یہ نہ کہیں کہ فلاں عالم اس سے افضل ہے۔ گویا اس تکبر کا باعث محض ریا ہے۔ اگر کہیں ایسی جگہ وہ عالم مل جائے جہاں کوئی نہ دیکھ رہا ہو، تو تکبر نہیں کرتا۔ اس کے برعکس جو لوگ عجب، حسد یا حقد کی بنا پر تکبر کرتے ہیں وہ غلویت میں بھی تکبر سے باز نہیں آتے۔ اسی طرح بعض لوگ ریا کے لئے اپنا نسب عالی دکھاتے ہیں۔ حالانکہ وہ یہ جانتے ہیں کہ ہمارا دعویٰ جھوٹ ہے، مگر جموئے نسب ہی کو ذریعہ تکبر بنا لیتے ہیں، مجلسوں میں کم نسب لوگوں سے بلند مقام پر بیٹھتے ہیں، راستوں میں آگے چلتے ہیں اعزاز و اکرام میں اس کی برابری پسند نہیں کرتے، حالانکہ وہ یہ جانتے ہیں کہ وہ اس برابری کے مستحق نہیں ہیں، کیوں کہ انھیں اپنے دعویٰ نسب کے جھوٹا ہونے کا یقین ہوتا ہے اس لئے ان کے باطن میں کبر نہیں ہوتا، لیکن ریا انھیں متکبرین جیسا عمل کرنے پر مجبور کر دیتی ہے۔ عام طور پر لفظ متکبر کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جو باطنی کبر۔ جو عیب کا نتیجہ ہے۔ کی بنا پر اس طرح کے اعمال کرے ریا کی بنا پر دوسروں کو بنظر حقارت دیکھنے والا بھی متکبر کہلاتا ہے کیوں کہ یہاں کبر کے افعال میں مشابہت موجود ہے۔ اگرچہ باطن میں عجب موجود نہیں ہے۔

متواضعین کا اخلاق اور اعمال کی تفصیل جن میں

تکبر یا تواضع کا اثر ظاہر ہو

جاننا چاہیے کہ تکبر آدمی کی عادتوں اور طور طریقوں میں ہوتا ہے، جیسے منہ پھلانا، کن اکھبوں سے دیکھنا، گردن سینے پر ڈالے رکھنا، چار زانو یا تکیہ لگا کر بیٹھنا، یا اس کے اقوال میں ہوتا ہے حتیٰ کہ آواز، حروف، الفاظ کی ادائیگی کا طریقہ، اور جواب دینے کا

اُسلوب بھی تکبر سے خالی نہیں ہوتا۔ تکبر چلنے پھرنے اٹھنے بیٹھنے حرکات سکناات میں بھی ہوتا ہے، ایک حال سے دوسرے حال میں بدلنا بھی تکبر کا مظہر بن سکتا ہے۔ تکبر ترین میں بعض ایسے ہیں جو ان تمام افعال و اقوال میں تکبر کرتے ہیں، اور بعض تکبر ترین کچھ امور میں تکبر کرتے ہیں اور کچھ میں تواضع کرتے ہیں۔ ذیل میں کچھ عادات بیان کی جاتی ہیں۔

مثال کے طور پر بعض لوگ یہ چاہتے ہیں کہ دوسرے ہمارے سامنے دست بستہ کھڑے رہیں، یا ہمیں دیکھ کر کھڑے ہو جایا کریں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی دوزخی کو دیکھنا چاہتا ہے وہ کسی ایسے آدمی کو دیکھ لے جو خود تو بیٹھا ہوا ہو اور بہت سے لوگ اس کے سامنے مؤدب کھڑے ہوئے ہوں۔ حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جس قدر محبت تھی کسی سے نہ تھی، جب صحابہ آپ کو دیکھتے کھڑے نہ ہوتے کیوں کہ وہ یہ بات جانتے تھے کہ آپ کو اس طرح کھڑا ہونا پسند نہیں ہے۔ (۱)

بعض تکبر ترین اس وقت تک چمکا پسند نہیں کرتے جب تک ان کے پیچھے پیچھے چلنے والا نہ ہو، حضرت ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ بندہ اس وقت تک اللہ سے دور ہوتا رہتا ہے جب تک کوئی شخص اس کے پیچھے پیچھے چلتا ہے۔ حضرت عبدالرحمن ابن عوفؓ کو ان کے نوکروں اور غلاموں سے ممتاز نہیں کیا جاسکتا تھا کیوں کہ ان کا ظاہری لباس کس طرح بھی نوکروں کے لباس سے زیادہ نہیں تھا۔ کچھ لوگ حضرت حسن بصریؒ کے پیچھے پیچھے چلے، آپ نے انہیں روک دیا، اور فرمایا کہ تمہاری یہ حرکت میرے دل میں سے سب کچھ نکال دے گی۔ بعض اوقات سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ چلتے تو انہیں آگے بڑھاتے اور خود ان کے پیچھے چلتے (ابو منصور دہلی۔ مسند الفردوس) یا تو اس لئے کہ صحابہ کو تعلیم دینا مقصود تھا، یا اس لئے کہ آپ اس طرح اپنے نفس سے کبر و غلبہ کے شیطانی وسوسوں کو دور رکھنا چاہتے تھے، جیسا کہ آپ نے نماز کے دوران ان دو وجوہات کی بنا پر نیا لباس اتار کر پرانا لباس پہن لیا تھا۔ (۲)

بعض تکبر ترین کی یہ عادت ہوتی ہے کہ وہ دوسروں کی زیارت و ملاقات کے لئے نہیں جاتے، مگر ان سے دینی نفع ہی کیوں نہ ہوتا ہو، یہ امر تواضع کی ضد ہے۔ روایت ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ رحمہ تشریف لے گئے، حضرت ابراہیم ابن ادہم نے ان کے پاس پیغام بھیجا کہ میرے یہاں تشریف لائیں اور کچھ احادیث بیان فرمائیں۔ کسی نے عرض کیا اے ابواسحاق! آپ ان جیسے بڑے لوگوں کو بھی بلواتے ہیں، فرمایا میں اس طرح ان کی تواضع کا امتحان لینا چاہتا ہوں۔

یہ بھی تکبر ترین کی عادت ہے کہ اپنے سے غلیٰ سطح کے لوگوں کا اپنے برابر یا پہلو میں بیٹھنا پسند نہیں کرتے، بلکہ اپنے سامنے ادب کے ساتھ بٹھلانا پسند کرتے ہیں۔ یہ امر بھی تواضع کے خلاف ہے۔ ابن وہب کہتے ہیں کہ میں حضرت عبدالعزیز ابن ابی رواد کے پاس بیٹھا تھا کہ میرا زانو ان کے زانو سے مس ہو گیا، میں ان سے ہٹ کر بیٹھنے لگا تو انہوں نے میرا دامن پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اور فرمایا کہ تم میرے ساتھ وہ سلوک کیوں کر رہے ہو جو عکرم حاکموں کے ساتھ کیا کرتے ہیں، میں تو تم سب میں بُرا انسان ہوں۔ حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ مدینہ کی کوئی بچی اگر سربراہ آپ کا ہاتھ پکڑ کر کھڑی ہو جاتی تو آپ اس وقت تک ہاتھ علیحدہ نہ فرماتے جب تک وہ خود ہی چھوڑ کر نہ چلی جاتی۔ (۳)

تکبر ترین کی یہ بھی عادت ہے کہ وہ مریضوں کے پاس بیٹھنے سے بچتے ہیں، اور ان سے دور رہتے ہیں یہ بھی کبر ہے۔ روایت ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس کا چہرہ چمک کے دانوں سے بھرا ہوا تھا اور ان سے پانی رس رہا تھا اور آپ کے پاس کچھ لوگ بیٹھے ہوئے کھانا کھا رہے تھے، وہ مجلس میں آیا اور کھڑا رہا، آپ اٹھے اور اسے اپنے برابر بٹھالیا۔

(۴)

(۱) یہ روایت آداب السبب میں گزر چکی ہے۔ (۲) یہ روایت کتاب السنۃ میں گزری ہے۔ (۳) یہ روایت آداب السبب میں گزری ہے۔

ہے۔ (۴) یہ روایت اسی باب میں گزری ہے۔

بعض لوگ گھر کا کوئی کام اپنے ہاتھ سے کرنا پسند نہیں کرتے، یہ بھی خلاف تواضع، روایت ہے کہ حضرت عمر ابن عبدالعزیز کے گھمراہات کے وقت ایک مہمان آیا، آپ اس وقت لکھ رہے تھے، چاک چرائی ٹھٹھانے لگا ایسا لگا اب مجھ جائے گا، وہ مہمان کہنے لگا کہ اگر آپ اجازت دیں تو میں یہ چراغ صبح کدوں، آپ نے فرمایا آدمی کے لئے مناسب نہیں کہ وہ مہمان سے خدمت لے، اس نے عرض کیا کہ کیا میں خادم کو آواز دوں، آپ نے فرمایا وہ ابھی سویا ہے، پھر آپ نے بنی نکالی اور چراغ میں تیل ڈالا، مہمان نے کہا امیر المؤمنین! آپ نے خود ہی ایسے کام کر لیتے ہیں، انھوں نے فرمایا کہ میں جب اس کام کے لئے اٹھتا ہوں بھی عمر تھا، اور اس کام سے فارغ ہو کر آیا تب بھی عمر ہی رہا، مجھ میں کوئی نقص پیدا نہیں ہوا، کوئی کمی واقع نہیں ہوئی، بہترین آدمی وہ ہے جو اللہ کے یہاں متواضع ہو۔

بعض متکبر ترین اپنا سامان اٹھا کر چلنا پسند نہیں کرتے، یہ طریقہ بھی متواضعین کی عادت کے خلاف ہے۔ جناب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سامان اٹھا کر لے جایا کرتے تھے (ابو ہریرہؓ) حضرت علی کرم اللہ وجہہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اہل خانہ کے لئے کوئی چیز اٹھا کر لے جانے سے آدمی کا کمال ختم نہیں ہوتا، اور نہ اس میں کوئی کمی واقع ہوتی ہے۔ حضرت ابو عبیدہ الجراحؓ جس زمانے میں امیر تھے، پانی کا گھڑا بھر کر خود حمام میں لے جایا کرتے تھے، ثابت ابن ابی مالکؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو بازار سے آتے ہوئے دیکھا انھوں نے لکڑیوں کا گھڑا اٹھا رکھا تھا۔ بضع ابن ہبائہؓ کہتے ہیں کہ گویا میں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں حضرت عمرؓ کے ہائیں ہاتھ میں گوشت ہے اور دائیں ہاتھ میں دودھ ہے اور وہ بازار میں گھوم رہے ہیں یہاں تک کہ اپنے گھر میں داخل ہوئے ایک نابعلی کہتے ہیں کہ کہ حضرت علیؓ نے ایک درہم کا گوشت خریدا اور اپنی چادر میں رکھ کر لے چلے، میں نے عرض کیا لاپٹے مجھے دیجئے میں لے چلوں، فرمایا عیالدار ہی کے لئے لے کر چلنا زیادہ مناسب ہے۔

لباس پہننے میں بھی تواضع اور تکبر دونوں کا اظہار ہوتا ہے، ایک روایت میں ہے:-

الْبَسَاءُ قِسْمَانِ الْإِيمَانِ (ابو داؤد، ابن ماجہ، ابوامامہ ابن مہلب)

: ادنیٰ لباس ایمان میں سے ہے۔

اس حدیث کے راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت معنؓ سے بزاز کے معنی معلوم کئے، انھوں نے فرمایا اس سے مراد گھٹیا لباس ہے۔ زید ابن وہبؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر ابن الخطابؓ کو دیکھا کہ وہ ہاتھ میں دودھ لئے بازار کی طرف جارہے ہیں انھوں نے جو لباس پہن رکھا تھا اس میں چودہ پیوند تھے، بعض پیوند چمڑے کے تھے۔ حضرت علیؓ کو کسی نے پیوند زدہ کپڑے پہننے پر عتاب کیا آپ نے فرمایا اس سے دل میں خشوع ہوتا ہے اور لوگ اقتداء کرتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کپڑوں کی عمدگی دل میں غرور پیدا کرتی ہے۔ طاؤسؓ کہتے ہیں کہ میں یہ دو کپڑے دھوتا ہوں، پھر جب تک یہ کپڑے صاف ستھرے رہتے ہیں میرا دل اجنبی سا لگتا ہے۔ روایت ہے کہ منصب خلافت پر فائز ہونے سے پہلے حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ ایک ہزار روپے میں لباس خریدا کرتے تھے، اگر اس میں خشونت نہ ہوتی تو فرماتے یہ لباس کتنا عمدہ ہے۔ پھر جب خلیفہ مقرر کئے گئے ان کا لباس سادہ ہو گیا اور پانچ درہم میں آئے لگا، اب اگر اس میں نرمی نہ ہوتی تو فرماتے یہ لباس کتنا اچھا ہے۔ کسی نے ان سے پوچھا کہ اب آپ کا لباس، سواری اور عطر وغیرہ کیا ہوئے؟ فرمایا کہ میرا نفس ذائق (ذائقے چکھنے والا) ہے اور شائق ہے۔ اس نے دنیا کی جس چیز کا ذائقہ چکھا اس سے اعلیٰ کا مشتاق ہوا۔ یہاں تک کہ اب اس نے خلافت کا ذائقہ چکھ لیا ہے جو دنیاوی مراتب میں سب سے اعلیٰ ہے، اب اسے اللہ کے یہاں اعلیٰ درجے کا اشتیاق ہے۔ ابن سید کہتے ہیں کہ میں ہمیں حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ نے جمعہ کی نماز پڑھائی پھر وہ بیٹھ گئے، ان کے جسم جو لباس تھا اس میں آگے سے بھی پیوند لگا ہوا تھا اور پیچھے سے بھی۔ ایک شخص نے اُسی سے کہا اے امیر المؤمنین! اللہ نے آپ کو مال عطا کیا ہے اگر آپ اچھا لباس پہنا کریں تو کیا حرج ہے؟ آپ نے کچھ دیر سر جھکایا پھر سر اٹھا کر فرمایا افضل اعتدال وہ ہے جو مال داری میں ہو، اور بہترین معافی وہ ہے جو قدرت کے باوجود ہو۔ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

مَنْ تَرَكَ زِينَةً لِلَّهِ وَوَضَعَ ثِيَابًا حَسَنَةً تَوَاضَعًا لِلَّهِ وَابْتِغَاءَ لِمَرْضَاتِهِ كَانَ حَقًّا
عَلَى اللّٰهَانِ يَدْخُرُ لَهُ عِبْقَرِيّ الْجَنَّةِ (ابو قحیم۔ ابن عباس)

: جو شخص اللہ کی خاطر زینت چھوڑے اور تواضع کی بنا پر اور اللہ کی مرضی حاصل کرنے کے لئے اچھے کپڑے ترک کر دے اللہ پر واجب ہے کہ وہ اس کے لئے جنت کا بہترین لباس وغیرہ کرے۔

یہاں ایک اعتراض پیدا ہوتا ہے 'اور وہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ارشاد کے مطابق عمدہ لباس کبر کا وسیلہ ہے 'اس کے برعکس جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ عرض کیا گیا کہ عمدہ کپڑے پہننا کبر میں داخل ہے یا نہیں تو آپ نے ارشاد فرمایا یہ کبر نہیں! بلکہ کبریہ ہے کہ آدمی امرِ حق سے جا مل رہے 'اور لوگوں کی عیب جوئی کرے 'بظاہر ان دونوں روایتوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نئے کپڑے کے لئے ضروری نہیں کہ وہ تمام لوگوں کے حق میں 'اور ہر حال میں تکبر کا باعث ہو 'آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا 'اور یہی بات آپ نے اس وقت سمجھی جب ثابت ابن قیس نے اپنا حال بیان کیا کہ مجھے خوب صورتی زیادہ پسند ہے۔ آپ نے اس سے یہ نتیجہ اخذ فرمایا کہ ثابت ابن قیس کو لطافت اور خوش لباسی پسند ہے۔ اس لئے نہیں کہ دوسروں پر تکبر کریں۔ کیوں کہ لطافت اور خوش لباسی کے لئے کبر سے تعلق ضروری نہیں ہے 'بہمیں یہ چیزیں کبر کے لئے بھی ہو سکتی ہیں 'پھر کبر صرف عمدہ لباس ہی کے ساتھ خاص نہیں 'بلکہ بعض لوگ معمولی لباس پہن کر بھی تکبر کرتے ہیں۔ لباس کے ذریعے تکبر کرنے والے کی علامت یہ ہے کہ وہ لوگوں کو دیکھ کر بے تکلف بناؤ سنگار کرے اور جب تنہا ہو تو کچھ پروانہ کرے۔ جب کہ نفاست پسندی کی علامت یہ ہے کہ وہ ہر حال میں نفاست کا طالب ہو 'خواہ لوگوں کے ساتھ ہو یا تنہا ہو 'یا گھر کے خانے میں ہو 'اسلئے نفاست پسندی ہرگز تکبر میں داخل نہیں ہے۔ اس صورت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول اس امر پر محمول ہو گا کہ بعض حالات میں خوش پوشی دل میں تکبر پیدا کرتی ہے 'اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی اپنی جگہ صحیح ہے کہ کبر خوش لباسی کے ساتھ لازم و ملزوم نہیں ہے 'اگرچہ اس سے کبھی کبھر پیدا ہو جاتا ہے 'بہر حال اس سلسلے میں احوال مختلف ہیں سب سے عمدہ لباس اوسط درجے کا ہے 'جس میں نہ اچھائی کی شہرت ہو 'اور نہ خرابی کی 'آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:-

كُلُواوَأَشْرَبُواوَالْبَسُواوَتَصَلُّواَفِيْ غَيْرِ سَرْفٍ وَلَا مَخِيلَةٍ (نسائی ابن ماجہ۔ عمرو ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ)

: کھاؤ اور پیو اور پہنو اور صدقہ دینا! سراف کے ساتھ اور نہ تکبر کے ساتھ۔

: ایک حدیث میں ہے:-

إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَتَرَةً نَعَمَتْهُ عَلَى عَبْدِهِ (ترمذی۔ عمرو ابن شعیب عن ابیہ جدہ)

: اللہ تعالیٰ کو بندے پر اپنی نعمت کا اثر دیکھنا پسند ہے۔

: بکرا بن عبد اللہ المزنی کہتے ہیں بادشاہوں کے لباس پہنو اور خشیت سے اپنے دلوں کو مار ڈالو یہ بات بکرا المزنی نے ان لوگوں سے کہی جو اہل صلاح و تقویٰ کا لباس پہن کر تکبر اور غرور کرتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے معاصمین سے فرمایا کیا بات ہے تم لوگ راہبیین کا لباس پہن کر 'اور سینوں میں درندوں کے دل اٹھا کر آتے ہو 'بادشاہوں کے لباس پہنو 'اور خشیت سے اپنے دلوں کو مار ڈالو۔

ایک عادت یہ ہے کہ جب کوئی گالی دے 'یا اذیت پہنچائے یا حق چھین لے تو تحمل اور برداشت سے کام لے کر تواضع کا مظاہرہ کرے یہی اصل تواضع ہے۔ ہم نے کتاب ذم الغضب والحد میں سلف کے ایسے متعدد واقعات نقل کئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ مصائب پر صبر کرتے تھے مجملًا اتنا عرض کئے دیتے ہیں کہ مجموعہ حسن اخلاق اور تواضع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت

طیبہ ہے۔ اس لئے آپ کی سیرت طیبہ کا اتباع ضروری ہے، اور آپ ہی کے اخلاقی طبقہ کو آپ معلم اور رہنما بنانا چاہیئے، ابو سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو سعید الخدریؓ سے دریافت کیا کہ لوگوں نے کھانے پینے، پہننے، رہنے سینے اور سواری میں جو اختراعات کی ہیں انکے سلسلے میں آپ کا کیا خیال ہے۔ انھوں نے فرمایا: اے بیٹے! اللہ کے لئے کھاؤ، اللہ کے لئے پیو، اور اللہ کے لئے پہنو، ان میں سے جس چیز میں بھی کبر، ریا یا شہرت کی طلب آئے گی وہ معصیت اور اسراف بن جائے گی، اپنے گھر میں وہ کام کیا کرو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں کیا کرتے تھے۔ آپ کا معمول یہ تھا کہ اونٹ کو گھاس ڈالتے اسے اپنے ہاتھ سے باندھتے، گھر میں جمادو دیتے، دودھ نکالتے، جوتا نکلتے، کپڑے میں بیوند لگاتے، اپنے خادم کے ساتھ کھانا کھاتے، اگر وہ چکی پیستے پیستے تھک جاتا تو خود چکی پیستے، بازار سے سامان خریدتے، ہاتھ میں لے کر یا دامن میں رکھ کر لانے میں آپ حیا نہ فرماتے، آپ امیر و غریب اور صغیر و کبیر سب سے معاف فرماتے، جو بھی نماز میں آپ کے سامنے آتا خواہ وہ بڑا ہو یا چھوٹا کالا ہو یا سرخ، آزاد ہو یا غلام آپ اسے سلام کرنے میں پہل فرماتے، گھر اور باہر کے لئے آپ کے پاس الگ الگ لباس نہیں تھا، جو لباس گھر میں پہنتے وہی لباس پن کر باہر تشریف لے جاتے۔ اگر کوئی شخص آپ کی دعوت کرتا آپ اس کی دعوت قبول کرنے سے نہ شرماتے، خواہ وہ پر آئندہ حال، اور غبار آلود ہی کیوں نہ ہوتا، دعوت میں جو کھانا آپ کے سامنے پیش کیا جاتا آپ اس کی مذمت نہ فرماتے، اگرچہ سڑا ہوا چھوڑا رہی کیوں نہ رکھ دیا جاتا دن کا بچا ہوا کھانا یا رات کے لئے اور رات کا بچا ہوا کھانا دن کے لئے اٹھا کر نہ رکھتے، آپ کے نظام میں سہولت تھی۔ آپ نرم خو، شریف طبع، بلند ارادہ، شہادہ جبین، اور خندہ روان انسان تھے آپ صرف مسکراہٹ پر اکتفا فرماتے، قہقہہ نہ لگاتے، غمزہ ہونے تو ترش رو نہ ہوتے، شدت میں سختی سے کام نہ لیتے، آپ متواضع تھے مگر آپ کی تواضع اس حد تک نہیں تھی کہ ذلت کا گمان ہوتا۔ آپ سخی تھے، فضول خرچ نہ تھے، اور ہر ذی قربت اور مسلمان کے ساتھ صلہ رحمی فرماتے، آپ کا دل نرم تھا، آپ ہمیشہ گردن جھکائے رہتے، شکم سیری کی وجہ سے کبھی بد ہضمی کی نوبت نہیں آتی۔ طبع آپ کو چھو کر بھی نہیں گزری تھی، حضرت ابو سلمہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور جو کچھ میں نے حضرت ابو سعید الخدریؓ سے سنا تھا وہ من و عنان کے گوش گزار کیا، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ابو سعیدؓ نے ایک حرف بھی غلط نہیں کہا، البتہ انھوں نے تمہیں یہ نہیں بتلایا کہ آپ نے کبھی پیٹ بھر کر کھانا نہیں کھایا، اور نہ کبھی کسی سے کوئی شکوہ کیا۔ آپ کو مالدار کی کے مقابلے میں فاقہ زیادہ پسند تھا، اگر کبھی بھوکا سونا پڑتا تو یہ بات آپ کے روزہ رکھنے میں مانع نہ بنتی، اگر آپ چاہتے تو اپنے رب سے زمین کے خزانے مانگ لیتے، دنیا کی ہر عیش اور ہر راحت آپ کو میسر ہوتی۔ اکثر میں آپکو بھوکا دیکھ کر روٹی۔ اور آپ کے بطن مبارک پر ہاتھ پھیر کر کہتی کہ آپ پر میری جان قربان ہو دنیا میں سے اتنا نفع تو لے لیجئے جو آپ کی غذا کے لئے کافی ہو، اور آپ بھوکے نہ رہیں، آپ فرماتے: اے عائشہ! میرے اولوالعزم برادر انبیاء نے اس سے بھی زیادہ سختیاں برداشت کیں، اور اسی حالت پر انھوں نے دنیا سے رخصت سفر باندھا۔ یہ لوگ جب اللہ تعالیٰ کے سامنے پہنچے تو ان کی بے حد تکرم ہوئی، اور بڑا اجر و ثواب عطا ہوا، مجھے شرم آتی ہے کہ کہیں میں فارغ البال زندگی کی خاطر ان سے پیچھے نہ رہ جاؤں۔ مجھے یہ بات زیادہ اچھی معلوم ہوتی ہے کہ اپنے دوستوں اور بھائیوں سے ملوں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس واقعے کو ایک ہفتہ بھی نہیں گزرا تھا کہ آپ نے انتقال فرمایا۔

: حضرت ابو سعید الخدریؓ اور حضرت عائشہؓ کی روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو اخلاق و عادات ذکر ہوئے ہیں ان میں متواضعین کے تمام اخلاق جمع ہیں، جو تواضع کا طالب ہے اسے آپ کی اقتدا کرنی چاہیئے۔ اور جو شخص آپ کا مرتبہ اپنے مرتبے سے کم سمجھتا ہو اور جو اعمال آپ کو پسند تھے ان پر راضی نہ ہو وہ جاہل محض ہے۔ آپ کو دین و دنیا کا سب سے بڑا منصب عطا ہوا تھا۔ آپ کی اقتداء ہی عزت و رفعت کی ضمانت ہے۔ اسی لئے حضرت عمرؓ نے کسی ایسے شخص کے جواب میں فرمایا جس نے شام میں داخلے کے وقت سادہ پوشی کا طعنہ دیا تھا کہ ہم وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ نے اسلام کے ذریعے عزت بخشی ہے، ہم اسلام کے علاوہ کسی اور چیز میں عزت طلب نہیں کریں گے، حضرت ابو الدرداءؓ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے کچھ بندے ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے، یہ

لوگ انبیاء کے نائب اور زمین کے محور ہیں، جب نبوت ختم ہوئی تو اللہ نے ان کی جگہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت میں سے ایک قوم کو ان کے قائم مقام بنادیا جو کثرتِ صوم و صلوٰۃ اور حلیہ کی خوبصورتی کی بنا پر ممتاز نہیں ہیں، بلکہ وہ صدق و سچ اور حسن نیت سے مزین ہیں، وہ تمام مسلمانوں کے لئے صرف اللہ کی خاطر سلامتی، صدر اور خیر خواہانہ ہدایات رکھتے ہیں، وہ مبرک کے خور ہیں مگر بزدلی کیساتھ نہیں، تواضع میں مگر ذلت کے ساتھ نہیں، یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ نے اپنے لئے منتخب فرمایا ہے، عدد میں یہ حضرات تیس یا چالیس سے زیادہ نہیں ہوتے، ان کے دلوں میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا یقین ہوتا ہے، ان میں سے کوئی شخص اس وقت تک نہیں مرتا جب تک کوئی دوسرا اس کا قائم مقام نہیں ہو جاتا۔ اے بھائی! یاد رکھو یہ ایک نفس لوگ کسی چیز کو برا نہیں کہتے، نہ کسی شخص کو اذیت دیتے ہیں، نہ کسی کی تحقیر کرتے ہیں، نہ کسی پر زبان طعن دراز کرتے ہیں نہ کسی سے حد کرتے ہیں اور نہ دنیا پر جرم کرتے، وہ لوگوں میں سب سے اچھے اوصاف کے حامل، اور نرم طبیعت کے مالک ہوتے ہیں، ان میں سب سے زیادہ سخاوت ہوتی ہے، بلکہ انکی علامت ہی سخاوت ہے، بشارت ان کی طبیعت ہے، راست بازی، انکا وصف ہے، ایسا نہیں کہ آج اللہ سے ڈریں اور کل اس کے خوف سے غافل ہو جائیں، وہ اپنی ظاہری حالت پر مداومت کرتے ہیں، اللہ کے ساتھ ان کا جو معاملہ ہے اس میں نہ انھیں حیرت آمیزیاں متزلزل کر سکتی ہیں، اور نہ مبارقار گھوڑے ان کے پائے استقامت میں لغزش پیدا کر سکتے ہیں، انکے دل اللہ سے ملاقات کے شوق، اور آخرت کی راحت پانے کی خواہش میں اوپر کی طرف بڑھتے رہتے ہیں، اچھے کاموں کی طرف سبقت کرنا ان کا شیوہ ہے، یہ لوگ حزب اللہ ہیں، قرآن نے انکے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔

الْاِنْ حِزْبُ اللّٰهِمُّ الْمُفْلِحُونَ (پ ۲۸ آیت ۲۲)

: خوب سن لو کہ اللہ ہی کا گروہ فلاح پانے والا ہے۔

راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابو الذر داءؓ کے یہ ارشادات سکر میں نے عرض کیا جو اوصاف آپ نے بیان کئے ہیں وہ انتہائی سخت ہیں، میں ان اوصاف کا حامل کیسے بن سکتا ہوں۔ حضرت ابو الذر داءؓ نے فرمایا کہ تو اس سے بھی زیادہ بلندی تک پہنچ سکتا ہے بشرطیکہ دنیا سے بغض رکھے، اور آخرت کی محبت کو دل میں جگہ دے، تجھے آخرت سے جس قدر محبت ہوگی اسی قدر دنیا سے بے رغبتی ہوگی، اور اسی کے بقدر تجھے نور بصیرت حاصل ہوگا جس کے ذریعے تو اپنے نفع و نقصان کا مشاہدہ کر سکے گا، جب اللہ اپنے کسی بندے میں حسن طلب پاتا ہے تو اس پر توفیق، اور راستی کے دروازے داکر دیتا ہے، اے اپنی حفاظت اور پناہ میں رکھتا ہے، اے پیچھے! اللہ نے اپنی کتاب میں ارشاد فرمایا ہے۔

اِنَّ اللّٰمَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا وَالَّذِيْنَ هُمْ مُحْسِنُونَ (پ ۱۳ آیت ۷۸)

اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے جو ڈرتے ہیں، اور جو نیک کردار ہوتے ہیں۔

سبکی ابن کثیر کہتے ہیں کہ ہم نے اس آیت میں غور کیا، معلوم ہوا کہ طالبین لذت کو جو لذت اللہ کی محبت اور اس کی رضا جوئی میں حاصل ہوتی ہے وہ کسی اور چیز میں نہیں ملتی، اے اللہ! ہمیں بھی اپنی محبت اور اپنے کرنے والوں کی محبت عطا فرما۔

کبر کا علاج اور تواضع حاصل کرنے کا طریقہ

گزشتہ صفحات میں جو کچھ عرض کیا گیا اس سے معلوم ہوا کہ کبر ایک مسلک بیماری ہے، اور مخلوق میں شاذ و نادر ہی کوئی ایسا شخص ہوگا جو اس بیماری سے محفوظ ہو، پھر یہ مرض محض ارادے اور آرزو سے زائل نہیں ہوتا، بلکہ اس کا علاج اور ایسی دواؤں کا استعمال ضروری ہے جو اس کا قلع قمع کر سکیں۔ کبر کا علاج دو طریقوں پر کیا جاتا ہے، ایک طریقہ یہ کہ دل سے اس مرض کی جڑیں اکھاڑ دی جائیں، دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ان اسباب کا ازالہ کیا جائے جن سے آدمی تکبر کرتا ہے۔

کبر کے علاج کا پہلا طریقہ : اس طریقہ علاج کی دو صورتیں ہیں، علی اور عملی۔ ان دونوں علاجوں کے بغیر مکمل طور پر شفاء

حاصل نہیں ہوتی۔ علمی علاج یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس اور خالق نفس کی معرفت حاصل کرے، اگر صحیح معرفت حاصل ہوگئی تو امید یہی ہے کہ اس سے کبر کا مرض زائل ہو جائے گا، اس لئے کہ اگر انسان کو اپنے نفس کی معرفت حاصل ہوگئی تو وہ اس نتیجے پر ضرور پہنچے گا کہ نفس انتہائی ذلیل اور حقیر چیز ہے، اس کے شایان شان صرف تواضع، ذلت اور انکساری ہے، اور اگر اپنے رب کی معرفت حاصل ہوگئی تو یہ یقین ضرور پیدا ہوگا کہ عظمت اور کبریائی جیسے اوصاف اللہ ہی کے شایان شان ہیں۔

رب کی معرفت اور اس کی عظمت و رفعت کی معرفت میں بڑے تفصیلی مباحث ہیں، علم مکاشفہ کی انتہائی باری تعالیٰ کی ذات و صفات کی معرفت پر ہوتی ہے۔ اگرچہ معرفت نفس کا موضوع بھی، کچھ کم تفصیل طلب نہیں ہے تاہم یہاں صرف اتنا لکھتے ہیں جو تواضع اور انکساری کا جزوہ پیدا کرنے کے لئے کافی ہو، اور اس کے لئے ہمیں زیادہ لمبی چوڑی گفتگو کرنے کے بجائے قرآن کریم کی صرف ایک آیت کو اپنے فکر کا موضوع بنالینا چاہیے۔

قَتِيلَ الْإِنْسَانِ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أُنْثَىٰ شَيْءٍ خَلَقَهُ ثُمَّ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَتَرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ ثُمَّ أَمَانَةً فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشُرَهُ (پ ۵۳۰ آیت ۱۷-۲۲)

آدمی پر خدائی ماروہ کیسا ناشکرا ہے۔ اللہ نے اس کو کسی چیز سے پیدا کیا؟ نطفہ سے پیدا کیا (پھر) اس کی صورت بنائی، پھر اعضاء کو انداز سے بنایا، پھر اس کے (نکلنے کا) راستہ آسان کر دیا، پھر اسے موت دی، پھر اسے قبر میں لے گیا، پھر جب اللہ چاہے گا اس کو دوبارہ زندہ کر دے گا۔

اس آیت میں انسان کی ابتدا و انتہا اور درمیانی حالات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، اگر آدمی اپنے آغاز و انجام اور درمیانی زندگی کے احوال پر نظر ڈالے تو اسے آیت کریمہ کا مفہوم سمجھ میں آجائے۔ انسان کی ابتدا یہ کہ اس کا ذکر بھی نہیں تھا، وہ معدوم تھا، بہت دنوں تک وہ عدم کے پردے میں رہا، حد یہ ہے کہ اس کی معدومیت کی ابتدا بھی نامعلوم ہے، نحو اور عدم سے زیادہ ذلیل اور حقیر چیز کیا ہو سکتی ہے، پھر اللہ نے اسے ایک انتہائی ذلیل چیز اور پھر ایک انتہائی گندی چیز سے بنایا، یعنی پہلے مٹی سے بنایا، پھر نطفے سے خون، خون سے لوتھڑا پیدا کیا، پھر ہڈیاں بنائیں اور ان پر گوشت پوست چڑھایا، یہ ہے انسان کی تخلیق کا آغاز، جس کے بعد وہ دنیا میں روشناس ہوا، تخلیق کے بعد بھی وہ بڑے اوصاف پر رہا۔ کیوں کہ ابتدا ہی میں اسے مکمل پیدا نہیں کیا گیا، بلکہ وہ ایک بے جان پتھر تھا، نہ اس میں سننے کی طاقت تھی نہ دیکھنے کی، نہ حس و حرکت کی اور نہ نطق و افہام کی اور نہ علم و لادراک کی۔ اس نے زندگی سے پہلے موت پر، قوت سے پہلے ضعف پر، علم سے پہلے جہالت پر، بصارت سے پہلے کو چشمی پر، سماعت سے پہلے بھرے پن پر، گویائی سے پہلے گونگے پن پر، ہدایت سے پہلے گمراہی پر، مالداری سے پہلے فقر پر، اور قدرت سے پہلے عجز پر ابتدا کی۔ اس آیت کریمہ کا یہی مفہوم ہے۔

مِنْ أُنْثَىٰ شَيْءٍ خَلَقَهُ ثُمَّ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَتَرَهُ (پ ۵۳۰ آیت ۱۸)

انسانوں کو کس چیز سے پیدا کیا؟ نطفے سے! (پھر) اس کی صورت بنائی، پھر انداز سے اعضاء پیدا کئے۔

دوسری جگہ ارشاد فرمایا:

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ اللَّيْلِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكَورًا إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ بَتْلِيلٍ (پ ۱۹۲۹ آیت ۱)

بے شک انسان پر زمانے میں ایک ایسا وقت بھی آچکا ہے جس میں وہ کوئی چیز قابل تذکرہ نہ تھا، ہم نے اس کو مخلوط نطفے سے پیدا کیا اس طور پر کہ ہم اس کو مقلعہ بنائیں۔

: اس آیت کا بھی یہی مفہوم ہے، تخلیق کے بعد اس پر یہ احسان فرمایا:

ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ (پ ۵۳۰ آیت ۲۰)

: پھر اس کے (نکلتے کا) راستہ آسان بنایا۔

اس آیت میں ان اشیاء کی طرف اشارہ ہے جو انسان کو پیدائش سے موت تک کے عرصہ حیات میں حاصل ہوئی ہیں۔ ایک آیت میں یہ مفہوم ان لفظوں میں ادا کیا گیا۔

مِنْ تَطْفِئَةِ أَمْشَاحٍ تَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ
إِمْشَاكِرَ أَوْ إِمَّا كَقُورًا (پ ۲۹ ر ۱۸ آیت ۲)

ہم نے اس کو مخلوط نطفے سے پیدا کیا اس طور پر ہم اس کو عطف بنائیں (اسی واسطے) ہم نے راستہ بتلایا یا تو وہ شکر گزار ہو گیا یا ناشکر۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ انسان پہلے بے جان پھر تھا، ہم نے اسے زندگی بخشی، پہلے وہ مٹی کے مرطے سے گزرا پھر نطفے سے بنا، وہ بہرا تھا ہم نے اسے سننے کی طاقت دی، وہ آنکھوں کی روشنی سے محروم تھا ہم نے اس میں دیکھنے کی قوت دی، وہ کمزور تھا اسے قوت دی، وہ جاہل تھا اسے علم کی دولت سے نوازا۔ پھر اس کے جسم میں اعضاء پیدا کئے، جو قدرت کی آیات و عجائبات کا مظہر ہیں، جب کہ وہ ان عجیب و غریب اعضاء سے محروم تھا، وہ محتاج تھا اسے مالدار بنایا، وہ بھوکا تھا اس کے پیٹ کے لئے غذا عطا کی، وہ تنگ تھا اس کا تن ڈھانپا، وہ گمراہ تھا اسے ہدایت دی، دیکھئے کس تدبیر سے اللہ نے انسان کو پیدا کیا، اسے ہدایت سے نوازا، پھر انسان کی سرکشی دیکھئے وہ کتنا ناشکر ہے، اور کتنا بڑا جاہل ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ تَطْفِئَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (پ ۲۳ ر ۴ آیت ۷۷)

کیا آدمی کو یہ معلوم نہیں کہ ہم نے اس کو نطفے سے پیدا کیا، سو وہ اعلانیہ اعتراض کرے گا۔

: ایک جگہ ارشاد فرمایا۔

وَمِنْ آيَاتِنَا أَنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَرٍ ابْتِغَاءَ نَفْسٍ تَنْشِيرُورٍ (پ ۲۱ ر ۶ آیت ۲۱)

اور اسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ اس نے محکو مٹی سے پیدا کیا پھر تھوڑے ہی دنوں بعد تم آدمی بن کر پھیلے ہوئے پھرتے ہیں۔

اللہ کی نعمت و احسان پر نظر ڈالو، اس نے کیسے انسان کو ذلت و دناوت، محنت اور نجاست سے نکال کر رفعت اور عظمت تک پہنچایا، عدم سے وجود بخشا، موت سے حیات بخشی، کوٹکا تھا بولنا سکھایا، اندھا تھا دیکھنے کی قوت دی، کمزور تھا طاقتور کیا، جاہل تھا علم سے نوازا، گمراہ تھا ہدایت کے راستے پر چلنے کی توفیق دی، عاجز تھا قدرت دی، محتاج تھا فنی بنایا، وہ اپنی ذات میں لاشی (کوئی چیز نہیں) تھا۔ کیا لاشی سے بھی زیادہ کوئی چیز ذلیل ہو سکتی ہے؟ کیا عدم محض سے کم تر بھی کوئی درجہ ہے؟ اللہ نے اسے شئی بنایا، پہلے اسے ذیل مٹی سے پیدا کیا جو قدموں سے روندی جاتی ہے، پھر ناپاک مٹی سے پیدا کیا، تاکہ وہ اپنی ذات کی محنت اور دناوت سے واقف رہے، اور اپنے نفس کی معرفت رکھے، پھر اس پر اپنی نعمتوں کی تحمیل فرمائی تاکہ وہ ان نعمتوں کی روشنی میں اپنے رب کو پہچان سکے۔ اس کی عظمت عزت اور جلالت کی معرفت حاصل کر سکے، اور یہ جان سکے کہ کبریائی صرف اسی کو زیب دیتی ہے اسی لئے احسان کے مواقع پر ان نعمتوں کا ذکر فرمایا۔

أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ الْبَيْنَيْنِ (پ ۳۰ ر ۱۵ آیت ۸-۱۰)

کیا ہم نے اس کو دو آنکھیں، اور زبان اور دو ہونٹ نہیں دیئے، اور ہم نے اس کو دونوں (خیر و شر کے) راستے بتلا دیئے۔

ایک موقع پر پہلے اسی کی دناوت کا راز فاش کیا گیا۔

أَلَمْ يَكُنْ نَظْفَقَ قَوْنٍ مِّنِّي يَمْسِي (پ ۲۹ ر ۱۸ آیت ۲۷)

: کیا یہ شخص ایک قطرہ مٹی نہ تھا جو (رحم مادر میں) پکایا گیا تھا۔

پھر اپنی بے پایاں نعمتوں کا حوالہ دیا گیا۔

فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ فَجَعَلَ مِنَ الْمَرْجَسِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ (پ ۲۹، ۱۸ آیت ۲۸-۲۹)

پھر اللہ نے (انسان کو) بنایا، پھر اعضاء درست کئے پھر اس کی دو قسمیں کر دیں نر اور مادہ۔

زوجین کی تخلیق اسلئے عمل میں آئی تاکہ نسل کا سلسلہ دراز رہے، جس کی ابتداء کا یہ عالم ہو اور جس کے احوال یہ ہوں اسے اترانے، اڑانے، فحشو مباحات کرنے کا حق کب ہے، وہ تو یقینی طور پر ذیلیوں میں انتہائی ذلیل، اور کمزوروں میں انتہائی کمزور ہے۔ تاہم کہنے شخص کی یہ عادت ہوتی ہے کہ جب بظاہر وہ بلند ہو جاتا ہے تو اپنے آپ کو بڑا تصور کرنے لگتا ہے، حالانکہ خود کو بڑا سمجھنا بجائے خود ایک کمینگی ہے۔ طاقت و قوت، عزت و عظمت سب اللہ ہی کے لئے ہے۔ ہاں اگر انسان کو مکمل پیدا کیا گیا ہوتا، اور اسکے تمام کام اسی کے سپرد ہوتے، اور اپنے وجود کو قائم دائم رکھنا اسکے اختیار میں ہوتا تو اسے یہ حق تھا کہ سرکشی کرے، اپنے مبداء و منشاء کو فراموش کر دے، لیکن اب تو یہ حالت ہے کہ زندگی کے جتنے دن بھی وہ گزارتا ہے، چار مختلف طبائع اس پر مسلط ہیں، صغیر، بالغ، سوداء اور خون یہ چاروں ایک دوسرے کو نقصان پہنچاتی ہیں، چاہے انسان اپنے نقصان پر راضی ہو یا نہ ہو، وہ مجبوراً بھوکا پیاسا رہتا ہے، مجبوراً بیمار ہوتا ہے، مجبوراً مرتا ہے، نہ وہ اپنے آپ کو نفع پہنچا سکتا ہے اور نہ نقصان، نہ وہ اپنے خیر کا مالک ہے اور نہ اپنے شر کا۔ وہ کسی چیز کا علم حاصل کرنا چاہتا ہے، لیکن جمالت کے سوا کچھ ہاتھ نہیں لگتا، کسی چیز کو یاد کرنا چاہتا ہے لیکن اسے بھول جاتا ہے، اپنے دل کو کسی اہم معاملے میں مصروف رکھنا چاہتا ہے لیکن دوسرے اس کا دامن تمام لیتے ہیں، اور افکار کے لامحدود سمندر میں غوطہ زنی کرنے پر مجبور کر دیتے ہیں، نہ اسے اپنے دل پر قابو ہے اور نہ اپنے نفس پر اختیار ہے۔ یہ دل ہی تو ہے جو ہمیشہ ایسی چیزوں کی آرزو کرتا ہے جن میں اس کی ہلاکت پوشیدہ ہے، اور ایسی چیزوں سے نفرت کرتا ہے جن سے اس کی زندگی وابستہ ہے۔ وہ انواع و اقسام کے کھانوں سے لطف اندوز ہوتا ہے حالانکہ یہ کھانے اسکے لئے مملکت ہیں، دواؤں سے نفرت کرتا ہے حالانکہ وہ اسے مرض سے نجات دیتی ہیں، اور جسم کو نفع بخشتی ہیں۔ وہ اپنے شب و روز کے کسی بھی لمحے میں اس خطرے سے مأمون نہیں کہ اس کی سماعت چھین جائے یا بصارت زائل ہو جائے، یا اعضاء مفلوج ہو جائیں، یا عقل خفل ہو جائے، یا روح پرواز کر جائے، یا وہ تمام چیزیں اس سے چھین جائیں جو دنیا میں اسے پسند ہیں، بچا رہا انسان مجبور شخص ہے، اگر خالق تعالیٰ اسے چھوڑے تو رہے، اور چھین لے تو فنا ہو جائے، وہ زر خرید غلام کی طرح ہے کہ اسے اپنے کسی فعل کا اختیار نہیں۔ اور نہ اپنے علاوہ کسی دوسرے شخص کے فعل کا اختیار ہے۔ بھلا اس سے زیادہ ذلیل چیز اور کیا ہوگی؟ کبر اس کے لئے کہاں موزوں ہے؟ انسان کی انتہا موت ہے، قرآن کریم نے اسی نہایت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشُرَهُ (پ ۵۳۰، ۵ آیت ۲۲)

پھر اسے موت دی، پھر اس کو قبر میں لے گیا، پھر جب اللہ چاہے گا اس کو دوبارہ زندہ کر دے گا۔

یعنی انسان سے اس کی روح سلب کی جائے گی، اس کی قوت سماعت و بصارت، اس کا علم، اس کی قدرت، حس، اور ادراک اور حرکت وغیرہ تمام قوتیں سلب کر لی جائیں گی۔ وہ مجاہد بن کر رہ جائے گا، جیسا پہلے تھا ایسا ہی ہو جائے گا، اس کے اعضاء کی شکل باقی رہ جائے گی، نہ ان میں حرکت ہوگی اور نہ حس، پھر وہ مٹی میں رکھ دیا جائے گا، اور ناپاک بدبودار مردار ہو جائے گا جیسا کہ پہلے وہ ایک ناپاک لوتھڑا تھا، پھر اس کے اعضاء ٹھیکس گئے، ان کے اجزاء بکھر جائیں گے، ہڈیاں ریزہ ریزہ ہو جائیں گی، کیزے بدن کا سارا گوشت نوچ لوچ کر کھائیں گے، پہلے آنکھوں کے ذیلیوں میں داخل ہوں گے اور انھیں ختم کر دیں گے، پھر رخساروں پر حملہ کریں گے اور انھیں صاف کر دیں گے، کوئی جزو بدن ایسا باقی نہیں بچے گا جو ان کیزوں کے پیٹ میں جا کر نجاست نہ بن جائے اور ایسی ناپاکی میں تبدیل نہ ہو جائے جس کے قریب انسان تو کجا حیوان بھی نہ بچکے، انسان کی سب سے بہتر حالت یہ ہے کہ جیسا پہلے تھا ایسا ہی

ہو جائے، یعنی گلے سڑنے کے بعد خاک میں مل جائے، پھر اس خاک سے برتن بنیں مکانات تعمیر ہوں، موجود ہونے کے بعد پھر معدوم ہو جائے گویا پہلے کبھی تھا ہی نہیں کیا اچھا ہو تاکہ زمین کا پیوند بننے کے بعد اسی حال پر برقرار رہتا، لیکن ایک انقلاب اور منتظر ہے قیامت کے دن پھر زندہ ہوگا، تمام متفرق اجزاء بدن بھر جمع ہوں گے، اور قیامت کی ہولناکیوں کا سامنا کرنے کیلئے قبر سے اٹھایا جائے گا۔ وہ اپنے ارد گرد کا منظر دیکھ کر وہشت زدہ رہ جائے گا، قیامت بہا ہے، آسمان روٹی کے گالوں کی طرح فضا میں منتشر ہے، زمین بدلی ہوئی ہے، پہاڑ اڑے اڑے پھر رہے ہیں، چاند سورج اور ستارے اپنی تابانی سے محروم ہو چکے ہیں۔ ماحول تاریک ہے، ہر طرف شدت پسند فرشتوں کے پرے پرے نظر آتے ہیں، دونوں اپنے کینوں کو آواز دے رہی ہے، مجرمین حسرت سے جنت کی طرف دیکھ رہے ہیں نامہ اعمال کھلے ہوئے ہیں، مجرمین سے کہا جائے گا اپنے اعمال نامے پڑھو، وہ کہیں گے ان اعمال ناموں میں کیا ہے؟ کہا جائے گا دنیاوی زندگی میں جس پر تم نازاں و فرماں تھے تم پر دو مہمراں فرشتے مقرر کئے تھے، جو تمہارے تمام اقوال و افعال لکھا کرتے تھے، خواہ وہ تھوڑے ہوتے یا زیادہ، تمہارا کھانا پینا، اٹھنا بیٹھنا سب کچھ ان اعمال ناموں میں لکھا ہوا ہے، تم بھول گئے ہو، مگر اللہ نے تمہاری ایک ایک حرکت اور ایک ایک بات ضبط کر رکھی ہے، حساب کے لئے آؤ، اور جواب کے لئے تیار ہو جاؤ ورنہ عذاب کے لئے مستعد رہو، یہ سنتے ہی ان کے دل مارے خوف کے لرز اٹھیں گے، حالانکہ ابھی اعمال نامے کھلے بھی نہ ہوں گے، جب وہ اپنے اعمال ناموں پر نظر ڈالیں گے تو کہیں گے ہائے الفوس! ان اعمال ناموں میں تو سب کچھ موجود ہے، چھوٹے بڑے تمام گناہ لکھے ہوئے ہیں۔

يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا (پ ۱۵، آیت ۴۹)
ہائے ہماری کم بختی اس نامہ اعمال کی عجیب حالت ہے کہ بے قلبندہ کئے ہوئے نہ کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا نہ بڑا گناہ۔

یہ ہے انسان کا انجام جسے قرآن نے ایک جملے میں بیان کیا ہے ”ثُمَّ لَوْ أَشَاءَ انْشُرُوْهُ“ جس شخص کی یہ حالت ہو کیا تکبر اور برتری اس کے لئے جائز ہے؟ کیا وہ اپنی زندگی کے صرف ایک لمحے میں خوش بھی ہو سکتا ہے چہ جائیکہ اترائے اور غرور کرے۔ انسان پر اسکی زندگی کا ابتدائی اور درمیانی حال منکشف ہے، اگر آخری حالت بھی ظاہر ہو جائے تو وہ انسان کی بجائے خنزیر یا گستاخ بن پند کرے، تاکہ نہ خطاب سے اور نہ عذاب سے۔ حقیقت بھی یہی ہے کہ اگر انسان اللہ کے نزدیک دوزخ کا مستحق ہے تو خنزیر اس سے کہیں زیادہ اعلیٰ و اشرف ہے، وہ پہلے بھی خاک تھا بعد میں بھی خاک ہو جائے گا، نہ وہ حساب کے مرحلے سے گزرے گا اور نہ عذاب سے دوچار ہوگا، علاوہ ازیں کتے اور خنزیر کو دیکھ کر لوگ نفرت سے راہ فرار اختیار نہیں کرتے۔ لیکن اگر انھیں کوئی گناہ گار بندہ دوزخ کا امید من بننا ہوا نظر آجائے تو وہ چیخ کر دوڑ بھاگ جائیں، اور اگر اس کی ہوا انھیں لگ جائے تو اسکی اذیت ناک بدبو سے ہلاک ہو جائیں، اور اگر پانی کا ایک قطرہ جو وہ پیتا ہے دنیا کے سمندروں میں گر جائے تو ان میں مروار سے بھی زیادہ بدبو پیدا ہو جائے۔ جس شخص کا انجام یہ ہو اسے تکبر کرنے کا کیا حق ہے، وہ کیسے اترتا ہے، اور کیسے اڑتا ہے، ہاں اگر اللہ ہی معاف کر دے تو اور بات ہے، ورنہ معافی میں شبہ ہے۔ آخر وہ اپنے نفس میں ایسی کون سی چیز دیکھتا ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے لئے کسی فضیلت کا معتقد ہے، کون سا بندہ ایسا ہے جس نے گناہ نہ کیا ہو اور جس کی وجہ سے وہ حقوبت کا مستحق نہ ہو، آلا یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے معاف فرمادے، اس کی رحمت سے امید یہی ہے کہ وہ معاف کر دے گا۔

فرض کیجئے ایک شخص نے کسی بادشاہ کے حکم کی خلاف ورزی کی، اس جرم کی بنا پر وہ ایک ہزار کوڑوں کی سزا کا مستحق قرار پایا، بادشاہ نے اسے قید کر دیا، اب وہ اس لمحے کا منتظر ہے جب اسے بادشاہ سلامت کی خدمت میں پیش کیا جائیگا، اور لوگوں کی موجودگی میں اسے سزا دی جائے گی، اسے معلوم نہیں کہ جو خطا اس سے سرزد ہوئی ہے وہ قابل معافی بھی ہے یا نہیں؟ وہ شخص قید خانے میں کیا کچھ ذلیل نہ ہوگا، کیا اسے دوسرے قیدیوں پر تکبر کرنے کا حق ہے؟ یاد رکھیے گناہ گار بندوں کے لئے دنیا قید خانے سے کم نہیں

اللہ کے احکام کی خلاف ورزی کر کے وہ عقوبت کا مستحق بن چکا ہے اور یہ نہیں جانتا اس کا انجام کیا ہو گا اسکے لئے یہی کافی ہے کہ وہ قیامت کے عذاب سے خوف، غم اور حزن میں مبتلا رہے، اور اس دن کی ذلت و اہانت کا شہرہ رہے، یہ کبر کے علمی علاج کی تفصیل تھی۔

کبر کا علمی علاج۔ کبر کا علمی علاج یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اور اس کی مخلوق کے لئے مواضعین کے اعمال پر مواظبت کر کے مواضع بنارہے جیسا کہ ہم نے صلحاء کے احوال میں ان کے اس وصف و واضح پر خاصی روشنی ڈالی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال میں منقول ہے کہ آپ زمین پر بیٹھ کر کھانا تناول فرمایا کرتے تھے آپ فرمایا کرتے تھے۔

لَا تَمْنَأْنَا عَبْدًا أَكْلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ (۱)

میں تو ایک بندہ ہوں ایسے کھانا ہوں جیسے بندہ کھایا کرتا ہے۔

حضرت سلیمانؑ سے کسی نے دریافت کیا کہ آپ نیا کپڑا کیوں نہیں پہنتے، انھوں نے جواب دیا، میں تو غلام ہوں جس دن مجھے پروانہ آزادی عطا ہو جائے گا نیا لباس پہنوں گا انھوں نے آخرت کی آزادی کی طرف اشارہ فرمایا۔ معرفت سے تواضع کی تکمیل نہیں ہوتی، تواضع عمل سے مکمل ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ حکیم ترین عرب کو ایمان اور نماز دونوں کا ایک ساتھ حکم دیا گیا ہے، اور کہا گیا ہے کہ نماز دین کا ستون ہے، نماز میں کچھ ایسے اسرار ہیں جن کی بنا پر اسے دین کا ستون کہنا صحیح ہے۔ ان اسرار میں سے ایک یہ ہے کہ نماز تواضع کا بہترین مظہر ہے، اللہ کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا، رکوع و سجود کرنا یہ سب وہ اعمال ہیں جن سے تواضع کا پوری طرح اظہار ہوتا ہے، ناقابل بحث عربوں کا مزاج یہ تھا کہ وہ کسی کے سامنے سر خم کرنا پسند نہ کرتے تھے، ان کے نزدیک نماز کے تمام افعال ذلت اور پستی کی علامت تھے، اگر کسی شخص کے ہاتھ سے کوڑا گر جاتا تو وہ اسے جھک کر اٹھائے بغیر نہ کرتا، اسی طرح اگر جوتے کا تسمہ نکل جاتا تو اسے ٹھیک کرنے کے لئے نہ بیٹھتا کیوں کہ اس میں سر جھکا کر بیٹھنا پڑتا ہے۔ حضرت حکیم ابن حزام سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ حق پر بیعت کی تو اس میں یہ اضافہ بھی کیا کہ میں کھڑے کھڑے سجدہ کروں گا (مسند احمد) آپ نے مجھ سے بیعت فرمائی، بعد میں جب انھوں نے دین کا بغور مطالعہ کیا، اور ان کے ایمان کی تکمیل ہوئی تو یہ زائد شرط خود بخود حذف ہو گئی۔ عربوں کے نزدیک سجدہ کرنے کا عمل ذلت اور فروتنی کی انتہا سمجھا جاتا تھا۔ اس لئے انھیں ایمان کے بعد سب سے پہلے نماز کا حکم دیا گیا تاکہ اس عمل سے ان کا غور ٹوٹے، اور دلوں میں تواضع پیدا ہو۔

حاصل یہ ہے کہ جس شخص کو معرفت حاصل ہو اسے ان تمام امور اور اسباب پر نظر رکھنی چاہیے جو کبر کے متقاضی ہوں، اور پھر ان کے خلاف پر عمل کرنا چاہئے، اور اس عمل پر مواظبت کرنی چاہیے تاکہ تواضع کا عادی بن جائے۔ دل اچھے اخلاق کا گلشن اس وقت تک نہیں بنتا جب تک علم اور عمل دونوں سرچشموں سے اس کی آبیاری نہ ہو۔ کیوں کہ اعضاء عالمِ ظاہر سے متعلق ہیں، اور دل عالمِ ملکوت سے تعلق رکھتا ہے۔ ان دونوں کے درمیان ایک حقیقی علاقہ ہے، اس لئے اعضاء کے عمل سے دل ضرور متاثر ہوتا ہے۔

دوسرا طریقہ۔ اس سے مراد وہ تکبر ہے جو مذکورہ بالا سات اسباب میں سے کسی ایک سبب سے متعلق ہو، کتابِ ذمّ الجاہ میں ہم نے یہ بات لکھی ہے کہ کمالِ حقیقی علم و عمل سے عبارت ہے، علم و عمل کے علاوہ جو کچھ ہے وہ فنا ہونے والا ہے۔ اگرچہ وہ بظاہر کمال ہی کیوں نہ ہو، علم و عمل کے علاوہ ہر کمال کمال وہی ہے، اس مختصر اور مجموعی تنبیہ کے بعد عالم سے یہ بعید ہے کہ وہ تکبر کرے۔ تاہم ان مذکورہ بالا تمام اسباب کا علمی اور عملی دونوں علاج بیان کئے دیتے ہیں۔

پہلا سبب نسب۔ جس شخص کو نسب کی بنا پر کبر ہو جائے اسے دو امور کی معرفت سے اپنے قلب کا علاج کرنا چاہئے۔ ایک امر یہ کہ نسب پر فخر کرنے کا مطلب اسکے علاوہ کچھ نہیں کہ اس طرح آدمی دوسرے کے کمال سے عزت حاصل کرتا ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے بارے میں شاعر کہتا ہے۔

لئن فخرت بآباء ذوی شرف !
لقد صدقت و لكن بشئ ما ولدوا

(اگر تم اپنے شرافت مآب آباء و اجداد پر فخر کرتے ہو، تم نے سچ کہا ہے لیکن جو اولاد انہوں نے جنی ہے وہ کتنی بُری ہے)۔ نسب کے ذریعے تکبر کرنے والا اگر اپنی ذاتی صفات میں ناقص ہے وہ دوسروں کے کمال سے اپنی کسی طرح دور کر سکتا ہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص کسی زندہ آدمی کی طرف منسوب ہے اور اس کے نسب پر فخر کرتا ہے تو اسے یہ کہنے کا حق ہے کہ اصل فضیلت کا مستحق تو میں ہوں تو کس بات پر اتراتا ہے، تم تو میری پیشاب گاہ سے نکلے ہوئے ایک قطرہ سے تخلیق پائے ہوئے کیرے ہو، کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ وہ کیرا جو انسان کے پیشاب سے بنا ہوا اس کیرے سے افضل ہو سکتا ہے جو کسی گھوڑے یا گدھے کے پیشاب سے تخلیق پایا ہو، بلکہ وہ دونوں برابر ہیں، اصل شرف انسان کو حاصل ہے نہ کہ کیرے کو۔ دوسرا امر یہ کہ اپنا حقیقی نسب جانے، یعنی اپنے باپ اور دادا کا صحیح تعارف حاصل کرے، اس کا قریبی باپ ایک گندہ انفلہ اور جد بعید ایک ذلیل مٹی ہے، اللہ تعالیٰ نے انسان کا تعارف ان الفاظ میں کرایا ہے۔

الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ
سُلَالَةٍ مَقِیمَةٍ مَّا مَهْمِنْ (پ ۲۱ ر ۱۳ آیت ۳)

جس نے جو چیز بنائی خوب بنائی، اور انسان کی پیدائش مٹی سے شروع کی، پھر اس کی نسل کو خلاصہ آخلط یعنی ایک بے قدرتی رنگ سے بنایا۔

اس سے معلوم ہوا کہ انسان کی اصل مٹی ہے جو قدموں سے روندی جاتی ہے پہلے اس مٹی کا خمیر کیا گیا تھا جس سے وہ مٹی سیاہ اور بدبودار ہو گئی تھی، کیا اس مٹی سے بنے ہوئے انسان کو تکبر کرنا چاہیئے؟ جس کی طرف وہ منسوب ہے (یعنی مٹی) وہ تو اشیاء میں سب سے زیادہ ذلیل چیز ہے۔ کسی کی ذلت کے لئے کہا جاتا ہے فلاں مٹی سے زیادہ ذلیل کچھڑے زیادہ بدبودار اور پیشاب سے زیادہ ناپاک ہے، اگر یہ کہا جائے کہ مٹی کی طرف آدمی کی نسبت بعید ہے تو ہم کہیں گے کہ قریبی نسبت دیکھ لی جائے وہ نطفہ ہے یا پیشاب گاہ ہے۔ اس لحاظ سے بھی اسے اپنے آپ کو حقیر ہی سمجھنا چاہئے۔ اگر قریب کے لحاظ سے سے کچھ رُفعت ہوتی تو جدِ اعلیٰ کی نسبت سے یہ رُفعت باقی نہ رہتی۔ غور کیا جائے، نہ باپ کو نسب کی شرافت حاصل ہے، اور نہ دادا کو، پھر اولاد میں کہاں سے شرافت آگئی، مٹی اس کی اصل ہے، اور وہ نطفے سے علیحدہ ہوا ہے، یہ نسب اگر ہے تو انتہائی بُرا ہے اس لئے کہ اصل پیروں سے روندی جاتی ہے، اور جس چیز سے علیحدہ ہوا ہے وہ اگر بدن کو لگ جائے تو اسے دھونا پڑے، جو شخص اس نسب کی حقیقت سے واقف ہو گا وہ کبھی تکبر نہ کرے گا۔

نسب کی حقیقت سے واقف ہونے کی بعد اپنی نسبی شرافت پر فخر نہ کرنے والے شخص کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنے آپ کو سید سمجھتا ہو، کیوں کہ اس کے باپ نے بتلایا تھا کہ ہم سید ہیں، اسی بنا پر وہ اپنی نسبی شرافت کا مدعی تھا، اور اس پر تکبر کرتا تھا اسی دوران چند ایسے لوگوں نے جو ثقہ اور معتبر تھے اور جن کی ہر بات شک و شبہ سے بالا تھی یہ بتلایا کہ تم تو حجام ہو، تمہارے آباء و اجداد لوگوں کی گندگیاں صاف کیا کرتے تھے، لوگوں نے دلائل و براہین سے اس کا حجام ہونا ثابت کیا، یہاں تک کہ اسے اس بات کا یقین آگیا کہ واقعی ہمارے آباء و اجداد ہندی خداد حجام تھے، ہم سید نہیں ہیں، ظاہر ہے اس صورت میں اسے اپنے نسب پر ذرا غور نہ رہیگا، بلکہ وہ اپنے تئیں انتہائی حقیر اور ذلیل تصور کرے گا، اور اپنی ذلت کا احساس اسکے دل میں اس قدر جاگزیں ہو گا کہ

دوسروں پر تکبر کرنا چھوڑ دے گا۔ یہی حال اس عقید اور صاحب بصیرت انسان کا ہے جو اپنی اصل حقیقت پر نظر رکھتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ میں مٹی، نطفے اور منضے سے تخلیق پایا ہوا ہوں۔ ایک شخص اپنے آپ کو اس لئے گرا ہوا سمجھتا ہے کہ اس کا باپ بھگلی یا حجام تھا یا وہ کوئی ذلیل پیشہ اختیار کئے ہوئے تھا، محض اس لئے کہ بھگلی کو ڈامٹی اٹھاتا ہے اور حجام کے ہاتھ گندے خون میں آلودہ رہتے ہیں، اس سے بڑھ کر گری ہوئی بات یہ ہے کہ آدمی خود ہی خاک و خوں سے بنا ہو۔

دوسرا سبب جمال۔ کبر کا دوسرا سبب جمال ہے۔ اسکا علاج یہ ہے کہ اپنے باطن پر عاقلانہ نظر ڈالے، اپنے ظاہر کو اس طرح نہ دیکھے جس طرح بہائم دیکھتے ہیں۔ باطن پر نظر رکھنے والا اپنے قبائح سے واقف ہوتا ہے اور یہ قبائح اس کی خوب صورتی کو داغ لگانے والے ہیں، آدمی کے تمام اعضاء نجاستوں سے پُر ہیں۔ پیٹ میں پاخانہ ہے مثانے میں پیشاب ہے، ناک میں ریشہ ہے، منہ میں تھوک ہے، کان میں میل ہے رگوں میں خون ہے، جلد میں پیپ ہے، بغل میں بدبو ہے، دن میں ایک دو مرتبہ پاخانہ اپنے ہاتھ سے دھوتا ہے دن میں ایک دو مرتبہ قضاے حاجت کرتا ہے تاکہ اپنے پیٹ سے وہ نجاست باہر نکال دے جسے اگر آنکھ سے دیکھ لے تو انتہائی کراہت محسوس کرے چہ جائیکہ اسے چھوئے یا سونگھے۔ یہ تو اس کی درمیانی زندگی کی حالت ہے۔ اس کی ابتدا کا عالم یہ ہے کہ قدرت نے اسے نطفے اور حیض کے خون سے پیدا کیا ہے اور ایسی جگہ سے نکلا ہے جو گندگی کا مرکز ہے، پہلے اسے موی صلب سے نکالا جہاں مٹی رہتی ہے، پھر مرو کے ذکر سے نکلا جو پیشاب کی جگہ ہے، پھر عورت کے رحم میں رکھا جہاں حیض کا خون پیدا ہوتا ہے پھر عورت کی پیشاب گاہ سے باہر نکالا۔

حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر الصدیقؓ ہمیں خطاب کیا کرتے تھے اور اپنے خطاب میں ایسی باتیں بیان فرماتے کہ ہم خود اپنی نظروں میں گر جاتے اور اپنے نفسوں اور جسموں سے انتہائی کراہت محسوس کرتے وہ فرماتے کہ تم پیشاب گاہ سے دوبارہ نکلے ہو۔ اسی طرح حضرت طاؤسؓ نے حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ سے فرمایا کہ یہ چال جو تم چل رہے ہو ہرگز کسی ایسے شخص کی نہیں ہو سکتی جس کے پیٹ میں گندگی ہو۔ طاؤسؓ نے انھیں اتر کر چلتے ہوئے دیکھا تھا۔ یہ واقعہ خلافت سے پہلے پیش آیا۔ اگر آدمی ایک دن بھی اپنے جسم کی نگرانی چھوڑ دے اور غسل و صفائی کا اہتمام نہ کرے تو ایسی بدبو اور نجاست پھیل جائے جیسی جانوروں میں ہوتی ہے، کیوں کہ وہ کبھی اپنے جسموں کی صفائی کا اہتمام نہیں کرتے بہر حال اس حقیقت پر یقین رکھنے والا کہ میں گندگی سے پیدا ہوا ہوں گندگی میں رہتا ہوں، مرنے کے بعد بھی مجھے گندگی ہی بن جاتا ہے کبھی اپنی خوبصورتی پر ناز نہیں کر سکتا۔ آدمی کے جمال کی مثال ایسی ہے جیسے کوڑی پر سبز آگ آئے کہ بظاہر اچھا معلوم ہوتا ہے، حالانکہ اس کی اصل ناپاک ہے۔ یا جھگل کے گل و گلزار ہیں کہ ابھی خوشنما دکھائی دیتے ہیں کچھ دنوں بعد ہوا چلے گی تو ریزہ ریزہ ہو کر بکھر جائیں گے۔ اگر انسان کا حسن پائدار ہوتا اور ان برائیوں سے خالی ہوتا تب بھی اسے بد صورت انسان پر فخر ہونے یا غرور کرنے کا حق نہ تھا، کیوں کہ جس طرح اس کا حسن ذاتی نہیں ہے اسی طرح اسکی بد صورتی بھی ذاتی نہیں ہے، حسن کبھی پائدار نہیں ہوتا۔ ہر وقت یہ فکر لگا رہتا ہے کہ کیسے چچک، زخم یا کسی اور مرض کی بنا پر زائل نہ ہو جائے۔ اس طرح کی بد صورتی کے واقعات دن رات پیش آتے ہیں۔

تیسرا سبب قوت۔ تکبر کا ایک سبب قوت بھی ہے۔ اس کا علاج یہ ہے کہ جو امراض اور بیماریاں انسان پر مسلط کی گئی ہیں ان پر غور کرے، اس کا مجز کا نمونہ دیکھنا ہو تو اس وقت دیکھا جائے جب جسم کا کوئی چھوٹا سا عضو درد سے متاثر ہو جاتا ہے اور وہ تمام عاجزوں سے زیادہ عاجز اور تمام ذلیلوں سے زیادہ ذلیل بن جاتا ہے۔ آدمی کی بے بسی کا عالم یہ ہے کہ اگر کبھی اس سے کوئی چیز چھین لے تو وہ اسے واپس نہیں لے پاتا۔ اگر چھریا چوٹی جیسے معمولی کیڑے مکوڑے اسکے کان یا ناک میں داخل ہو جائیں تو اسے بے موت مار دیں اگر پاؤں میں یا جسم کے کسی حصے میں کوئی کانٹا چبھ جائے تو اسے چلنے سے عاجز کر دے، ایک دن بخار سے اتنی قوت ضائع ہو جائے کہ برسوں کی غذا بھی اسکا تدارک نہ کر سکے۔ جو شخص ایک کانٹا برداشت نہ کر سکتا ہو، ایک پھھر کا مقابلہ نہ کر سکتا ہو یا

کمی سے اپنا دفاع نہ کر سکتا ہو کیا اسے اپنی قوت پر نازاں ہونا چاہیے۔ انسان کتنا ہی طاقتور کیوں نہ ہو وہ گدھے، گائے، ہاتھی یا اونٹ سے زیادہ طاقتور نہیں ہو سکتا ہلکا کسی ایسے وصف میں فخر کیا جاسکتا ہے جس میں بہائم تم سے آگے ہوں؟

چوتھا اور پانچواں سبب۔ کثرت مال اور کثرت اعوان و۔ تکبر کا ایک سبب دولت کی کثرت بھی ہے، اور ایک سبب یاروں اور مددگاروں کی کثرت ہے، اسی میں بادشاہوں کی طرف سے عطا کئے جانے والے مناصب پر تکبر بھی شامل ہے، یہ تکبر جمال اور قوت پر تکبر جیسا نہیں ہے، اس لئے کہ جمال اور قوت تو انسان میں داخل ہیں، جب کہ مالداری، اور کثرت یاراں ذات سے خارج ہیں۔ تکبر کی یہ قسم انتہائی بُری ہے۔ جو شخص اپنے مال پر تکبر کرتا ہے وہ گویا اپنے گھوڑے یا مکان پر تکبر کرتا ہے، اب اگر اس کا گھوڑا مرجائے یا اس کا مکان منہدم ہو جائے تو تکبر ختم ہو جائے گا اور ذلیل ہو کر رہ جائے گا۔ جو شخص بادشاہوں سے حکومت اور اعزاز پا کر تکبر کرتا ہے وہ ذاتی اوصاف سے محروم ہے اور اس نے ایسے دل پر اعتماد کیا ہے جو ہانڈی سے بھی زیادہ جوش رکھتا ہے، بادشاہوں کا دل بہت جلد بدل جاتا ہے، جب وہ کسی سے بد دل ہوتے ہیں تو اسے بد حال کرنے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتے۔ جو شخص ایسی چیز پر تکبر کرے جو اسکی ذات میں نہ ہو وہ بڑا جاہل ہے۔ مثلاً مالداری ایک ایسا وصف ہے جو ذات سے تعلق نہیں رکھتا پھر اگر دیکھا جائے تو یہود میں اس سے زیادہ مالدار اور ذی ثروت لوگ ہیں، لعنت ہے ایسے شرف پر جس میں کفار اس سے آگے ہوں، اور ثقف ہے ایسی فضیلت پر جسے چور ایک لمحے میں چھین سکتے ہوں، اور ذی ثروت کو ذلیل اور محتاج بنا سکتے ہوں۔ بہر حال یہ اوصاف ذات میں داخل نہیں ہیں۔ اور جو اوصاف ذاتی نہیں ہوتے وہ دائمی بھی نہیں ہوتے، بلکہ آخرت میں وہاں اور باعث عذاب بن جاتے ہیں، ان اوصاف پر فخر کرنا انتہائی جمالت ہے پھر یہ بات بھی ہے کہ جو چیزیں آدمی کے اختیار میں نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں جس نے یہ اوصاف عطا کئے ہیں، اگر وہ چاہے تو انھیں تیرے لئے باقی رکھے اور چاہے تو سلب کر لے۔ تم صرف مملوک غلام ہو، تمہیں کسی چیز پر قدرت نہیں ہے۔ جو شخص ان حقائق سے واقف ہے وہ ہرگز تکبر نہیں کر سکتا اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی غافل انسان اپنی قوت، حسن، مال، آزادی، خود مختاری، مکانات کی وسعت، گھوڑوں اور غلاموں کی کثرت پر خوش ہو کہ اچانک ڈھولتے گواہ منصف مزاج حاکم کی عدالت میں حاضر ہوں اور یہ گواہی دیں کہ فلاں شخص فلاں آدمی کا غلام ہے۔ اس کے والدین بھی غلام تھے، حاکم ان کی گواہی پر غلامی کا فیصلہ کر دے تو مالک آئے گا اسے بھی لے جائے گا اور اس کا تمام مال و متاع بھی اپنی ملکیت میں شامل کر لے گا۔ اپنا تمام کچھ کھونے کے باوجود بھی وہ شخص اس خوف میں مبتلا رہتا ہے کہ کہیں آقا اس کو تباہی پر، اور مالک کے مال میں بھجوا کر صرف پر سزا نہ دے۔ پھر سزا ملے تو ایسی کہ اسے کسی تنگ و تاریک مکان میں قید کر دیا جائے جہاں سانپ، بچھو اور دوسرے اذیت دینے والے حشراتِ ارض ہوں، وہ ہر لمحے جان کی ہلاکت کے اندیشے میں ہے، نہ اپنی جان کا مالک ہے نہ مال کا اختیار ہے، اور نہ نجات کی کسی تدبیر سے واقف ہے۔ کیا تمہارے خیال میں ایسا شخص جس کا یہ حال ہو اپنی قدرت، دولت، قوت اور کمال پر فخر کرے گا، یا اپنے نفس کو ذلیل سمجھے گا ہر عقلمند اور بصیرت انسان کا یہی حال ہے۔ وہ یہ سمجھتا ہو کہ نہ میں اپنا مالک ہوں، نہ اپنے بدن اور اعضاء کا اور نہ اپنے مال کا۔ اس کے باوجود بھی وہ آفتوں، شہوتوں، مصیبتوں اور بیماریوں میں گھرا ہوا ہے جو پلا شبہ دنیاوی قید خانے کے سانپ اور بچھو ہیں، اور جن سے ہر وقت ہلاکت کا خوف رہتا ہے۔

ان اسباب کے تکبر کا جو انسان کی ذات سے خارج ہوں یہی طریقہ علاج ہے۔ اور یہ علم و عمل پر تکبر کرنے کے علاج کی بہ نسبت سہل ہے، کیوں کہ علم اور عمل دو ایسے کمال ہیں جو نفس میں ہوتے ہیں اور نفس کا ان پر خوش ہونا ایک اعتبار سے صحیح بھی ہے۔ اگرچہ یہ بھی جمالت ہی ہے کہ آدمی اپنے علم و عمل پر تکبر کرے، جب کہ نفس کو یہ دونوں کمال بھی باری تعالیٰ ہی کی طرف سے عطا کئے ہوئے ہیں۔

چھٹا سبب علم پر کبر و۔ علم پر مغرور ہونا ایک عظیم آفت ہے اور ایک انتہائی سنگین مرض ہے، بسا اوقات اس کا علاج انتہائی

مشکل ہو جاتا ہے اور اس مرض کے ازالے کے لئے زبردست محنت اور جدوجہد کرنی پڑتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ علم کی قدر جس طرح اللہ کے یہاں عظیم ہے اسی طرح بندوں کے نزدیک بھی عظیم ہے۔ علم کے مقابلے میں مال و جمال کچھ بھی حیثیت نہیں رکھتے، بلکہ علم و عمل کے نور سے ان کو بھی منزلت ملتی ہے۔ کعب ابن احبار فرماتے ہیں کہ مال کی طرح علم بھی سرکش ہوتا ہے، حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے کہ علم کی آغوش سے ایک عالم گمراہ ہوتا ہے۔ شریعت میں علم کے اس قدر فضائل وارد ہیں کہ عالم کے بارے میں یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنے آپ کو بڑا نہ سمجھے اور جاہل کے مقابلے میں بلند مرتبے نہ جائے۔

علم پر کبر کا علاج یہ ہے کہ عالم ان دو باتوں پر غور کرے، ایک تو یہ کہ اہل علم پر اللہ کی محنت زیادہ مکمل اور مؤثر ہے، نیز جاہل سے اتنا برداشت کیا جاسکتا ہے کہ عالم سے اس کا دسواں حصہ بھی برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ کیوں کہ جو شخص علم و معرفت کے بعد اللہ کی نافرمانی کرتا ہے وہ بدترین گناہ کا مرتکب ہوتا ہے، اور وہ بدترین گناہ یہ ہے کہ اس نے اللہ کی عطا کردہ نعمت علم میں اس کا حق ادا نہیں کیا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

يَوْمَئِذٍ بِالْعَالَمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَيَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فَيَنُورُ بِهَا كَمَا يَنُورُ
الْحِمَارُ بِالزَّخْفِ طَيْفٌ بِهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ مَا لَكَ فَيَقُولُ كُنْتُ
أَمْرًا بِالْخَيْرِ وَلَا آتِيَهُمْ أَنَّهُمْ عَنِ الشَّرِّ وَأَتَيْنَهُ (بخاری و مسلم۔ اُسامہ ابن زید)

قیامت کے روز عالم کو لایا جائے گا اور اسے آگ میں ڈال دیا جائے گا، اس کی آنتیں نکل پڑیں گی اور اسے ایسا اٹھائیں گی جیسے گدھا چکی کے گرد گھومتا ہے۔ اہل دوزخ اس کے گرد جمع ہوں گے اور اس سے پوچھیں گے کہ تجھے کس گناہ کی سزا ملی وہ جواب دے گا کہ میں خیر کا حکم دیتا تھا اور اس پر عمل نہیں کرتا تھا۔ اور شر سے روکتا تھا اور خود شر پر عمل کرتا تھا۔

اللہ تعالیٰ نے بے عمل عالم کو گدھے اور کتے سے تشبیہ دی ہے۔ ارشاد ہے۔

مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا (پ ۲۸ ر ۵ آیت ۵)

جن لوگوں کو تورات پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا پھر انھوں نے اس پر عمل نہیں کیا انکی مثال اس گدھے کی سی ہے جو بہت سی کتابیں لاوے ہوئے ہے۔

اس آیت میں علمائے ہود مراد ہیں۔ بلعم ابن باعور کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

وَأَنزِلْ عَلَيْهِم نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا (پ ۹ ر ۱۳ آیت ۱۷۵)

اور ان لوگوں کو اس شخص کا حال پڑھ کر سنائے کہ اس کو ہم نے اپنی آیتیں دیں پھر وہ ان سے بالکل ہی نکل گیا۔

یہ بھی فرمایا۔

فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِن نَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتَرَّكَهْ يَلْهَثْ (پ ۹ ر ۱۳ آیت ۱۷۶)

سو اس کی حالت کتے کی سی ہو گئی کہ اگر تو اس پر حملہ کرے تب بھی ہانپے یا اس کو چھوڑ دے تب بھی ہانپے۔

حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ بلعم ابن باعوراء کو کتاب عطا کی گئی تھی، مگر اس نے دنیاوی شہوتوں کو ترجیح دی، اللہ نے اسے کتے سے تشبیہ دی ہے جو ہر حال میں ہانپتا ہے، بلعم بھی گمراہی تھا چاہے اس پر حکمت کے خزانے لاوے دئے جاتے یا نہ لاوے جاتے۔ وہ کسی صورت میں شہوات سے دست کش نہ ہوتا۔ عالم کے لئے یہی خطرو سب سے بڑا ہے کہ اس سے باز پرس زیادہ

ہوگی۔ کون سا عالم ایسا نہیں جس نے نیکی کا حکم کیا اور خود اس نیکی سے محروم رہا جو عالم اپنے آپ کو جاہل سے برتر سمجھتا ہے اسے یہ بھی سوچنا چاہیے کہ اگرچہ میرا مرتبہ جاہل سے بلند ہے لیکن اسی نسبت سے مجھے خطرات بھی زیادہ ہیں۔ ایسے عالم کی مثال اس بادشاہ کی سی ہے جسے ملک میں بے شمار دشمنوں کا سامنا ہو، اور قدم قدم پر ہلاکت کا خوف ہو، اب اگر اسے گرفتار کر لیا جائے اور ظلم و ستم کا نشانہ بنایا جائے تو وہ یہی خواہش کرے گا کہ کاش میں بادشاہ کی بجائے فقیر ہوتا۔ اسی طرح بہت سے علماء قیامت کے روز ایسی سلامتی کی تمنا کریں گے جو جلاء کو حاصل ہوگی۔ یہ خطرہ بجائے خود تکبر کے لئے مائع ہے۔ اگر وہ دوزخی ہے تب تو خنزیر بھی اس سے بہتر ہے۔ کیا خنزیر ہونے پر تکبر کرتا ہے، کیا عالم صحابی سے بدھ کر ہے۔ بعض صحابہ فرمایا کرتے تھے کاش میری ماں مجھے جنم نہ دیتی، ایک صحابی نے زمین سے بچک اٹھا کر کہا کاش میں بچک ہوتا، ایک صحابی ارشاد فرمایا کرتے تھے کاش میں پرندہ ہوتا اور لوگ مجھے کھا جاتے، ایک صحابی کا ارشاد تھا کاش میں کوئی قابل ذکر چیز نہ ہوتا۔ صحابہ اس لئے یہ باتیں کرتے کہ انھیں عاقبت کا خوف تھا، وہ اپنے آپ کو پرندوں اور مٹی سے بھی زیادہ بدتر سمجھتے۔ اگر آدمی آنے والے خطرے پر غور کر لیا کرے تو اس میں کبر کی رمتی بھی باقی نہ رہے اور یہ جانے کہ میں مخلوق میں سب سے بڑا آدمی ہوں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے غلام کو اس کے آقا نے چند کاموں کا حکم دیا ہو اس نے وہ کام شروع تو کئے لیکن ان میں سے بعض کام چھوڑ دئے، بعض میں اور ناقص کر دئے، اور بعض انجام تو دئے لیکن یہ شک بھی کرتا رہا کہ آیا میں نے یہ کام اپنے آقا کی مرضی کے مطابق کئے ہیں یا نہیں؟ اسی آثناء میں اسے کسی تجربے اطلاع دی کہ تیرے آقا نے تجھے بلوایا ہے وہ تجھے اس مال و متاع سے محروم کر دینگا اور ذلیل کر کے نکال دے گا، وہ تجھے اپنے گھر کے باہر دروازے پر سخت دھوپ میں کھڑا رکھے گا، اور جب تو انتہائی پریشان اور مجبور ہو جائے گا تب تیرا حساب دیکھے گا، جو کام تو نے صحیح انجام نہیں دئے، یا قطعاً انجام نہیں دئے ان کاموں سے متعلق باز پرس کرے گا، اور سزا کا فیصلہ سنائے گا، پھر تجھے ایک تیرہ و تار قید خانے میں قید کر دیا جائے گا، وہاں تو ہمیشہ عذاب میں رہے گا، اور زرا راحت نہ پائے گا، وہ غلام بھی یہ بات جانتا ہے کہ میرے آقا نے اپنے بہت سے غلاموں کیساتھ یہی سلوک کیا ہے، اگرچہ بعض غلاموں کو معاف بھی کیا ہے۔ لیکن وہ یہ بات نہیں جانتا کہ میں غلاموں کے کس گروہ سے تعلق رکھتا ہوں، ان لوگوں سے جو سخت عذاب میں گرفتار ہیں یا ان لوگوں سے جنہیں معافی کا پروانہ عطا کیا گیا ہے۔ اس حقیقت پر غور کرنے سے نفس متکبر سر بیگا۔ غور و پندار کا مجموعہ ثابت کھڑے کھڑے ہو جائے گا، وہ خود اپنی نظروں میں حقیر ہو جائیگا، غم اور خوف اس کے دل و دماغ پر مسلط ہو جائیں گے، اور وہ مخلوق میں سے کسی اونٹنی فرد پر بھی غور نہ کر سکے گا، بلکہ ہر ایک کے ساتھ تواضع سے پیش آئے گا اس امید پر کہ عذاب کے وقت کہیں یہی شخص میرا سفارشی نہ ہو۔ عالم کے لئے غور و فکر کے دروازے کھلے ہوئے ہیں۔ اگر وہ یہ دیکھے کہ اسنے گناہوں کا راکھاب کر کے اپنے رب کے احکام کی کس قدر خلاف ورزی کی ہے۔ نہ صرف ظاہری اعضاء کو گناہ کا ذریعہ بنایا، بلکہ باطن بھی ریاء، کینہ، حسد، خود پسندی، اور نفاق وغیرہ جیسے گناہوں کا مرکز بنا رہا۔ بظاہر انجام بھی اچھا نہیں معلوم ہوتا۔ خیال یہی ہے کہ اگر عالم اس نبج سے سوچے گا تو وہ کبر کی غلامی سے آزاد ہو جائے گا۔

دوسری بات جو عالم کے سوچنے کی ہے وہ یہ ہے کہ کبر صرف اللہ تعالیٰ کو زیب دیتا ہے اور اسی کی شان کے لائق ہے، اگر وہ کبر کرے گا تو اللہ کی ناراضگی کا مستحق ٹھرے گا اور اس کا مبغوض بندہ قرار پائے گا۔ اللہ تعالیٰ اس سے تواضع چاہتے ہیں، ارشاد باری ہے کہ میرے یہاں تیری قدر اسی وقت ہے جب تک تیرے دل میں اپنی قدر نہیں ہے، اور اگر تو نے اپنی قدر جانی تو میرے نزدیک کوئی قدر نہیں ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ عالم کو اپنے نفس سے وہی کام لینے چاہئیں جو اللہ کو پسند ہوں، اس حقیقت پر غور کرنے سے بھی کبر کا ازالہ متوقع ہے۔ اگرچہ عالم کو یہ یقین ہی کیوں نہ ہو کہ اسنے کوئی گناہ کیا، یا یہ تصور ہو کہ مجھ سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہو گا تب بھی دل سے کبر کی تاریکی دُور ہو جائے گی اسی طرح کے غور و فکر اور نظروں آسٹل سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ کا کبر دور ہوا۔ انھیں یقین تھا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی بدائے عظمت میں منازعت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے توڑ دیتا ہے۔ اللہ کا حکم ہے کہ اپنے نفسوں کو حقیر جانو تاکہ اللہ کے یہاں تمہارا مقام بلند ہو۔

یہاں یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ عالم اور عابد بدعتی اور فاسق کے لئے تواضع کیسے کرے اور ان کی بہ نسبت اپنے آپ کو کم تر کیسے سمجھے، اللہ تعالیٰ کے یہاں جو مرتبہ علم و عبادت کا ہے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا اور کیسے ممکن ہے کہ اس کے دل پر علم کا خطرہ تو گزرے اور بدعت و فسق کا خطرہ نہ گزرے جو علم کے خطرے سے کہیں زیادہ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ خاتمے کے خطرے پر غور کرنے سے تمام غیر ممکن چیزیں ممکن بن سکتی ہیں۔ یہ توفیق اور بدعت کی بات ہوئی، اس لحاظ سے تو کافر کو دیکھ کر بھی تواضع کرنی چاہیے اس خیال سے کہ یہ کافر بھی کبھی مسلمان ہو سکتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس کافر کا خاتمہ ایمان پر ہو، اور اس عالم کا خاتمہ کفر پر ہو، بڑا حقیقت میں وہی ہے جو اللہ کے یہاں بڑا ہو، ورنہ دوزخی سے تو کئے اور خنزیر بد رحماں بہتر ہیں۔ بہت سے مسلمان ایسے ہیں جنہوں نے اسلام لانے سے پہلے حضرت عمر ابن الخطاب کو حقارت کے نظریے دیکھا، پھر جب حضرت عمرؓ کو اللہ نے اسلام لانے کی توفیق بخشی تو وہ حضرت ابو بکرؓ کے علاوہ تمام مسلمانوں پر فائق ہو گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ انجام کی کسی کو خبر نہیں، انجام صرف عقلمندوں کے پیش نظر رہتا ہے، دنیا کی تمام فضیلتوں کا منشاء آخرت ہے، اس لئے بندے کا حق یہ ہے کہ وہ کسی پر تکبر نہ کرے۔ بلکہ اگر کسی جاہل کو دیکھ کر تول میں یہ کہے کہ اُسے جمالت سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی، اور میں جانتے بوجھتے ہوئے نافرمانی کرتا ہوں اسلئے وہ مجھ سے زیادہ معزور ہے، اور عالم کو دیکھ کر تو یہ کہے کہ یہ شخص مجھ سے زیادہ بدعا لکھا ہے اس لئے میں کب اس کا مقابلہ کر سکتا ہوں۔ اور اگر اپنی عمر سے بڑے کسی شخص کو دیکھ کر تو کہے کہ اس نے مجھ سے پہلے اللہ کی اطاعت کی ہے اس لئے میں کب اس کی برابری کر سکتا ہوں اور چھوٹے کو دیکھ کر تو کہے کہ میں نے اس سے پہلے اللہ کی نافرمانی کی ہے، اسلئے میں کب اسکے برابر ہو سکتا ہوں۔ کسی کافر یا بدعتی کو دیکھ کر تو کہے کہ ہو سکتا ہے کہ ان کا خاتمہ اسلام پر ہو، اور میرا خاتمہ اس مذہب پر جس پر یہ لوگ ہیں۔ کیوں کہ جس طرح ہدایت کی ابتدا میرے اختیار میں نہیں تھی اسی طرح اسے دائمی رکھنا بھی میرے اختیار میں نہیں ہے، حاصل یہ کہ آدمی کو اپنے خاتمے کی فکر سے کبر دور کرنا چاہیئے، اور جاننا چاہیئے کہ کہ آدمی کا کمال یہی ہے کہ آخرت کی سعادت اور اللہ کا تقرب حاصل کرے۔ دنیا کی چیزوں میں جنہیں دوام و بقا نہیں ہے کوئی کمال نہیں ہے۔ یہ ماننا کہ تکبر اور متکبر علیہ دونوں ہی کو خاتمے کا خطرہ لاحق ہے لیکن ان میں سے ہر شخص پر یہ بات لازم ہے کہ وہ اپنے نفس کو عاقبت کے خوف میں مشغول رکھے، تاکہ ایسی چیزوں کے خوف اور اندیشوں میں جو عاقبت سے تعلق نہیں رکھتیں، مشغول رہنا حماقت ہے۔ اسلئے کہ خائف انسان انتہائی بد ظن ہوتا ہے اور ہر شخص کو اپنی ہی جان کا زیادہ خوف ہوتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے چند لوگوں کو کسی ایک جرم میں قید کر دیا جائے اور ان کی گردن مارنے کا حکم دیا جائے، انہیں یقیناً ایک دوسرے پر تکبر کرنے کی فرصت نہیں ہوگی، خطرہ اور فکر سب کو برابر ہے، لیکن ہر شخص کو اپنی جان کا خوف دوسرے کی طرف توجہ نہیں کرنے دیتا۔ گویا ساری مصیبت ایک ہی شخص پر ٹوٹی ہے۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ہمیں اہل بدعت اور اہل فسق سے اللہ کے لئے بغض رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، اور تمہاری اس گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ان کے ساتھ تواضع کرنی چاہیئے۔ ان دونوں باتوں میں تضاد پایا جاتا ہے۔ جاننا چاہیئے کہ یہ امر اکثر لوگوں پر مشتبہ ہے، کیوں کہ خدا کے لئے بدعت و فسق کے انکار کے ساتھ کبر نفس، غرور، علم، اور پندار تقویٰ بھی شامل ہو جاتا ہے، بہت سے جاہل عابد اور مغرور عالم ایسے دیکھے گئے ہیں کہ اپنے برابر کسی فاسق کا بیٹھنا پسند نہیں کرتے، بلکہ اگر کوئی فاسق ان کے قریب آکر بیٹھ جاتا ہے تو اسے اٹھا دیتے ہیں یا خود الگ ہٹ جاتے ہیں یہ باطن کا کبر ہے۔ حالانکہ وہ اس غلط فہمی میں مبتلا ہے کہ میری یہ نفرت اللہ کے لئے ہے۔ بنی اسرائیل کے عابد اور فساد کا قصہ گزر چکا ہے۔ اس امر کے مشتبہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کسی نیک آدمی پر تکبر کرنا ظاہر ہے کہ برا ہے، اور اس سے بچنا بھی ممکن ہے۔ لیکن فاسق اور جس پر تکبر کرنا اللہ کے لئے غضب کے مشابہ ہے اور اللہ کے لئے تکبر کرنا اچھا ہے۔ لیکن غصہ کرنے والا فاسق پر تکبر بھی کرتا ہے۔ اور متکبر غصہ کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ تکبر اور غصہ دونوں لازم و ملہوم ہیں، اور ایک دوسرے کے ساتھ اس قدر مشابہ ہیں کہ سوائے اہل توفیق کے کوئی دوسرا ان میں امتیاز نہیں کر سکتا۔

اس مشکل سے نجات پانے کا ایک ہی طریقہ ہے اور وہ یہ کہ جب تم کسی بدعتی یا فاسق کو دیکھو یا ان سے خیر کے لئے کہو اور برائی

سے رو کو تودل میں تین باتوں کا استفسار رکھو۔ ایک تو یہ کہ ان خطاؤں پر نظر رکھو جو تم سے سرزد ہو چکی ہیں، یہ اسلئے تاکہ تمہارا نفس تمہاری نظروں میں حقیر ہو جائے، دوسری یہ جن امور کی وجہ سے تمہیں ان پر فضیلت ہے یعنی علم و عمل، نئی عن المنکر اور امر بالمعروف کی عادت ان کے بارے میں بات یاد رکھو کہ یہ نعمتیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے مجھے عطا کی ہیں، مجھے اپنی قدرت، ارادے اور اختیار سے حاصل نہیں ہوئیں اس لئے مجھے ان نعمتوں کی بنیاد پر اپنے آپ کو بڑا سمجھنے کا حق نہیں ہے، جب تم اپنے آپ کو بڑا نہیں سمجھو گے تو دوسروں پر تکبر بھی نہیں کرو گے، تیسری یہ کہ اپنے اور ان کے انجام پر نظر رکھو ظاہر ہے نہ تمہیں اپنا انجام معلوم ہے، اور نہ فاسق و بدعتی کو اپنے انجام کی خبر ہے۔ ہو سکتا ہے تمہارا انجام خراب ہو، اور فاسق و بدعتی کا انجام اچھا ہو۔

رہا یہ سوال کہ اگر آدمی ان تین باتوں کا دھیان رکھے گا تو فاسق و بدعتی پر غصہ کیسے کرے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تمہیں اپنے آقا و ملائکہ غصہ کرنا چاہیئے اس نے تمہیں اپنے لئے غصہ کرنے کا حکم دیا ہے نہ کہ اپنے نفس کے لئے غصہ کرنا چاہیئے، پھر غصے میں یہ بھی مت سمجھو کہ میں نجات پا جاؤں گا اور فاسق ہلاک ہو جائے گا، بلکہ اپنے نفس پر ان غفلت گناہوں سے زیادہ ڈرو جو اللہ کے علم میں ہیں، اس شخص پر اتنا خوف نہ کرو، یہ بات ہم ایک مثال کے ذریعے سمجھاتے ہیں کہ اللہ کے لئے غصہ کرنے کا مطلب ہرگز نہیں کہ تم مغضوب علیہ پر تکبر بھی کرو، اور خود کو اس پر فائق تصور کرو، مثال یہ ہے کہ اگر بادشاہ کے پاس ایک غلام اور ایک بیٹا ہو، اور وہ غلام کو اس کی تعلیم و تربیت کا حکم دے، اور اس بات کی اجازت بھی دے کہ اگر بچہ غلطی کرے تو اسے سزا دینے یا مارنے میں میرا خیال نہ کرے۔ بلکہ اسے لائق انسان بنانے کے لئے سختی سے کام لے، اگر غلام کو اپنے آقا سے محبت ہوگی، اور اس کا فرمانبردار ہوگا تو لڑکے کی بے ادبی یا غیر شائستگی پر سزا ضرور دے گا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک طرف تو وہ اپنے آقا کی محبت و اطاعت کا مدعی ہو، اور دوسری طرف لڑکے کی بے ادبی برداشت کرتا ہو۔ ظاہر ہے ایسا شخص اگر بادشاہ زادے کو زد و کوب کرے گا تو یہ اپنے نفس کی خاطر نہیں ہوگا بلکہ اپنے آقا کے لئے ہوگا، کیوں کہ اُسے حکم دیا ہے، اور اس حکم کی تعمیل اسکے لئے تقرب کا ذریعہ ہے۔ غلام شاہ زادے کو اس کی نافرمانی اور بد تمیزی پر مارتا ضرور ہے، لیکن اس پر تکبر نہیں کرتا، بلکہ دل سے اسکے لئے متواضع رہتا ہے، اور یہ جانتا ہے کہ بادشاہ کے یہاں شاہ زادے کی جو قدر ہے وہ میری نہیں ہے، کیوں کہ بیٹا تو کر سے زیادہ عزیز اور محبوب ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ تکبر غصے کا لازمی نتیجہ نہیں ہے، یہی زہیہ فساد و فحار کے ساتھ تمہارا ہو سکتا ہے، خاص طور پر اس وقت جب کہ تمہیں آخرت میں اپنی بلندی کا کامل یقین نہیں ہے بلکہ تم یہ سمجھتے ہو کہ آخرت میں دونوں برابر بھی ہو سکتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ تقدیر اُزلیٰ نے تمہارا درجہ کم کر دیا ہو اور اس کا بڑھا دیا ہو۔ ان پر غصہ اسلئے کرنا چاہیئے کہ خدا نے غصہ کرنے کا حکم دیا ہے۔ یہ اللہ کی محبت کا تقاضا ہے جو امور اسکی مرضی کے خلاف پیش آئیں ان پر غصہ کرے، اور یہ سوچ کر ان کیساتھ متواضع رہے کہ حکم اُزلیٰ سے انکا مرتبہ مجھ سے بڑھ سکتا ہے، اور وہ آخرت میں زیادہ قرب حاصل کر سکتے ہیں، اہل بعیرت علماء کا بغض ایسا ہی ہوتا ہے۔ ان کے غصے میں خوف اور تواضع کا امتزاج رہتا ہے مغرور کا معاملہ برعکس ہے، وہ تکبر کرتا ہے، اور اپنے لئے دوسروں کی بہ نسبت زیادہ توقع رکھتا ہے، اور انجام کے حال سے بے خبر ہے۔ یہ مغرور کی انتہا ہے۔

ساتواں سبب تقویٰ پر تکبر ہے۔ بندوں کے لئے طاعت و عبادت پر تکبر کرنا بھی ایک زبردست فتنہ ہے اور طریقہ علاج یہ ہے کہ اپنے دل میں تمام مخلوق کے لئے تواضع لازم کر لے اور یہ جانے کہ جو شخص علم کی وجہ سے اس پر فضیلت رکھتا ہے مجھے اس پر تکبر نہیں کرنا چاہیئے، خواہ وہ عمل میں کیسا ہی کیوں نہ ہو، علم کے بڑے فضائل ہیں۔ قرآن کریم میں ہے۔

قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (پ ۲۳ آیت ۸)

آپ کہتے کیا علم والے اور جہل والے برابر ہوتے ہیں۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي (ترمذی۔ ابوامامہ)

عالم کی عابد پر فضیلت ایسی ہے جیسے میری فضیلت کسی ادنیٰ محالی پر۔
اسکے علاوہ بھی بہت سی آیات اور احادیث علم کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں۔ اگر عابد یہ کہے کہ یہ آیات عالم با عمل کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں عالم قاجر کی فضیلت میں نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تمہارے پیش نظر یہ آیت نہیں ہے۔
إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّاتِ (پ ۱۴ ر ۱۰ آیت ۴۲)
بے شک نیک کام مٹا دیتے ہیں بُرے کاموں کو۔

جس طرح یہ ممکن ہے کہ علم کی بنا پر عالم سے باز پرس ہو، اسی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ علم اس عالم کے لئے وسیلہ نجات اور کفارہ ذنوب بن جائے۔ جیسا کہ روایات سے ان دونوں باتوں کا ثبوت ملتا ہے۔ کیوں کہ عابد کو یہ بات معلوم نہیں کہ عالم کے ساتھ کیسا سلوک ہو گا؟ باز پرس ہوگی یا نجات ملے گی؟ اس لئے عابد کے لئے جائز نہیں کہ وہ عالم کی تحقیر کرے، بلکہ اس پر عالم کے تین متواضع رہنا واجب ہے، یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس طرح تو اہل علم کو عابدوں پر برتر رہنے اور تکبر کرنے کا موقع دیا جا رہا ہے، کیوں کہ علم عبادت سے افضل ہے جیسا کہ حدیث شریف سے ثابت ہوا ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ اگرچہ حدیث کی رو سے عالم کی فضیلت ثابت ہوئی ہے۔ لیکن اس لحاظ سے کہ خاتمہ مشکوک ہے اور اس کا امکان بھی ہے کہ عالم موت کے وقت ایسا ہو جائے کہ اس کا ایک گناہ فاسق کے تمام فسق و فجور کے مقابلے میں بھاری رہے اور وہ اسے اپنے گمان میں ہلکا سمجھتا ہو، حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک بڑا ہو گیا اس صورت میں بھی عالم کو برتری کا احساس ہونا چاہیئے۔ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ جس طرح عابدوں کو عالموں پر تکبر نہ کرنا چاہیئے۔ اسی طرح عالموں کو بھی تکبر سے بچنا چاہیئے بلکہ دونوں کو اپنے نفس پر خائف رہنا چاہیئے، آدمی کو اپنے نفس کا گمراہ، اور اس کی صحیح تربیت کا مظنن قرار دیا گیا، اس لئے مناسب یہ کہ ہر شخص پر اپنے نفس کا خوف غالب رہے، اور دوسرے کے حق میں رجا غالب رہے، یہ حال عابد کا عالم کے ساتھ رہے۔ عابد غیر عالم پر بھی تکبر کرتا ہے، غیر عالم کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جس کا حال مستور ہو، اور دوسرا وہ جس کا حال منکشف ہو، جن لوگوں کا حال اس پر منکشف نہیں ان پر تکبر کرنا کسی بھی طرح مناسب نہیں ہے، شائد ان کے گناہ اس سے کم ہوں، عبادت میں اس سے زیادہ اور اللہ کی محبت میں اس سے آگے ہوں۔ اسی طرح جن لوگوں کا حال منکشف ہو ان پر بھی تکبر نہ کرنا چاہیئے، نالہ یہ کہ ان تمام زندگی کے گناہ اسکی تمام زندگی کے گناہوں سے زیادہ ہوں، اور جب تک وہ زندہ ہے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کس کے گناہ زیادہ ہوں گے، ہو سکتا ہے عابد کا ایک ہی گناہ اتنا بڑا ہو کہ مکشوف الحال کے تمام گناہوں سے بڑھ جائے۔ اور اگر عابد کہے کہ فلاں شخص کے گناہ بڑے ہیں مثلاً وہ زانی، شرابی، یا قاتل ہے، تب بھی اس پر تکبر نہ کرنا چاہیئے، اسلئے کہ دل کے گناہ بھی کچھ کم نہیں ہوتے، مثلاً ریاء، حسد، قریب، باطل کا اعتقاد، اللہ تعالیٰ کی صفات میں دوسوہ وغیرہ گناہ ہیں جو اللہ کے نزدیک انتہائی سخت ہیں۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی اپنے ظاہری جوارح سے عبادت کرتا ہے لیکن اسکے دل میں کچھ ایسے مخفی گناہ پیدا ہو جاتے ہیں جن کی وجہ سے اللہ کے یہاں مبغوض بن جاتا ہے، اور آدمی بظاہر فسق میں مبتلا رہتا ہے لیکن اس کے دل میں اللہ کی محبت، اخلاص، خوف، اور تعظیم کے چراغ روشن ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ اسکے دل کی حالت کو اسکے گناہوں کا کفارہ بنا دیتا ہے، انجام قیامت کے دن سامنے آئے گا۔ جب بہت سے کھٹے فاسق بہت سے کھٹے عابدوں سے بدرجہا بلند ہوں گے، ایسا ممکن ہے اور ان امور میں امکان بعید بھی امکان قریب ہونا چاہیئے، بشرطیکہ تمہیں اپنے نفس کا خوف ہو، عقلمندی کا تقاضا یہ ہے کہ تم ان باتوں پر غور نہ کرو، جو غیر کے حق میں ممکن ہیں، بلکہ ان امور پر غور کرو جو تمہارے حق میں باعث تشویش ہیں، اسلئے کہ ہر شخص خود اپنے گناہ کی سزا بھگتا ہے نیز ایک کے عذاب سے دوسرے کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوتی۔ اگر تم نے یہ طریقہ اختیار کیا تو یہ یقین ہے کہ تقرب کے قریب بھی نہ پھلو گے، اور اپنے آپ کو کبھی دوسرے سے بڑا تصور نہیں کرو گے۔ حضرت وہب ابن منبہ کہتے ہیں کہ بندے کی عقل اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک اس میں دس خصلتیں نہ ہوں۔ انہوں نے نو خصلتیں شمار کرائیں دسویں خصلت پر پہنچے تو فرمایا دسویں خصلت کیا ہے؟ دسویں خصلت سے بزرگی میں اضافہ ہوتا ہے، اور بول بالا ہوتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ تمام انسانوں کو اپنے سے بہتر سمجھو، آدمی دو طرح کے ہیں، کچھ وہ ہیں جو

تم سے افضل واعلیٰ ہیں اور کچھ وہ ہیں جو تم سے کم تر و ادنیٰ ہیں تمہیں ان دونوں گروہوں کے ساتھ تواضع کرنی چاہیے۔ اگر کوئی شخص تم سے بہتر ہو تو اس سے مل کر خوش ہو اور یہ تمنا کروں کہ اللہ تمہیں بھی ایسا ہی بنادے اور اگر کوئی شخص تم سے بدتر ہو تو یہ سوچو کہ شاید یہ شخص نجات پا جائے اور میں ہلاک ہو جاؤں۔ شاید یہ باطن میں اچھا کام کرتا ہو جو اس کے حق میں خیر ہو یا اس میں کوئی اچھی عادت ہو جس کی وجہ سے اللہ اس پر رحم کرے اسکی توبہ قبول فرمائے اور حسن عمل کے ساتھ اس کا خاتمہ فرمائے۔ میری نیکی ظاہری ہے یہ میرے حق میں اچھی نہیں ہے بلکہ مجھے خطرہ ہے کہ میری اس ظاہری عبادت میں آفات نہ ہوں جن سے اس عبادت کا ثواب ضائع ہو جائے فریقین کے ساتھ اس طرح پیش آنے کے بعد ہی عقل کامل ہوگی اور زمانے کی قیادت کا مستحق ہوگا۔

بہر حال جسے یہ خیال ہو کہ وہ بد بخت ہو سکتا ہے اور کاتبِ تقدیر نے اسکی قسمت میں شکوات لکھ دی ہے اسے ہرگز شکرت نہ کرنا چاہیے بلکہ اگر اس پر خوف غالب ہو تو ہر شخص کو اپنے سے بہتر سمجھنا چاہیے یہی فضیلت ہے۔ چنانچہ کسی عابد کا قصہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ پہاڑ کی سمت محو سفر تھا اسے خواب میں حکم دیا گیا کہ فلاں جنت ساز کے پاس جاؤ اور اس سے اپنے لئے دعا کراؤ۔ عابد اس کے پاس آیا اور اس سے پوچھا کہ تیرا کیا عمل ہے جس کی وجہ سے تجھے مستجاب الدعوات بنایا گیا۔ اس نے کہا کہ میں دن کو روزے رکھتا ہوں اور اسی حالت میں مزدوری کرتا ہوں جو کما تا ہوں انہیں سے کچھ خیرات کرتا ہوں اور کچھ بیوی بچوں کو کھلاتا ہوں عابد پھر آیا اور کہنے لگا کہ یہ عمل تو اچھا ہے لیکن ایسا تو نہیں کہ سوائے عبادتِ الہی کے کچھ نہ کرتے ہو ایسے لوگ بھی ہیں جو صرف اللہ کی عبادت کرتے ہیں اس کے علاوہ ان کا کوئی دوسرا مشغلہ نہیں ہے اس کے بعد پھر خواب میں عابد کو حکم ہوا کہ جنت ساز کے پاس جاؤ اور اس سے پوچھو کہ تمہارا رنگ زرد کیوں ہے؟ اُس نے کہا کہ جو شخص بھی مجھے نظر آتا ہے میں اسے دیکھ کر یہی سمجھتا ہوں کہ اس کی نجات ہو جائے گی اور میں ہلاک ہو جاؤں گا عابد نے دل میں سوچا یہ شخص اسی بنا پر مقبول ہے۔

خوف و خشیت کی فضیلت قرآن کریم میں بھی وارد ہوئی ہے۔ ارشاد فرمایا۔

يُؤْتُونَ مَا اتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ لَّهُمْ اَلَيْسَ رِزْقُهُمْ اِجْعُوْنَ (پ ۱۸ آیت ۶۰)

اور جو لوگ (اللہ کی راہ میں) دیتے ہیں جو کچھ دیتے ہیں (باوجود دینے کے) ان کے دل اس سے خوف زدہ ہوتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے پاس جانے والے ہیں۔

یعنی عبادت تو کرتے ہیں لیکن انہیں یہ ڈر رہتا ہے کہ کہیں بارگاہِ الہی میں یہ عبادتیں قبول نہ ہوں۔ ایک جگہ ارشاد فرمایا۔

اِنَّ الدِّينَ هُمْ مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ (پ ۱۸ آیت ۵۷)

اسمیں کوئی شک نہیں کہ جو لوگ اپنے رب کی ہیبت سے ڈرتے ہیں۔

فرمایا۔

اِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِیْ اٰهْلِ نَا مُشْفِقِیْنَ (پ ۲۷ آیت ۳۶)

ہم تو اس سے اپنے گھر (دنیا میں انجام کار) بہت ڈرا کرتے تھے۔

فرشتے معصوم اور گناہوں سے پاک ہوتے ہیں لیکن انہیں بھی خوف سے متڑ نہیں قرآن کریم نے ان کے بارے میں ارشاد

فرمایا۔

یُسَبِّحُونَ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ لَا یَفْتُرُونَ ۝ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ (پ ۱۷ آیت ۲۸)

شب و روز (اللہ کی) تسبیح کرتے ہیں (کسی وقت) موقوف نہیں کرتے۔ اور وہ سب اللہ تعالیٰ کی ہیبت سے ڈرتے ہیں۔

خوف کا نہ ہونا ہی کبر کا محرک ہے، خاتمے کی وقت تمام بے خوفی و مہری رہ جائے گی، تکبر کرنا بے خوفی کی علامت ہے، بے خوفی اور کبر دونوں ہی ہلاکت کا باعث ہیں۔ اور تواضع خوف کی دلیل ہے جو نجاست کا سبب ہے۔ عابد کو جس قدر نقصان کبر اور لوگوں کی تحقیر و تذلیل سے ہوتا ہے اتنا فائدہ ظاہری اعمال و اطاعت سے نہیں ہوتا۔

یہ ہیں وہ معارف جن سے کبر کا علاج کیا جاسکتا ہے، تاہم بعض انسانی نفوس اس معرفت کے بعد بھی تواضع پوشیدہ رکھتے ہیں، اور کبر سے برأت کا دعویٰ کر بیٹھتے ہیں اگرچہ وہ حقیقت میں جھوٹا دعویٰ کرتے ہیں۔ جب کوئی محرک سامنے آتا ہے تو طبیعت اپنے سابقہ وصف پر آجاتی ہے، اور وعدہ فراموش کر دیتی ہیں، ایسے لوگوں کے لئے محض معرفت کافی نہیں ہے، بلکہ عمل سے اس کی تکمیل بھی ضروری ہے۔ متواضعین کی صحیح آزمائش اس وقت ہوتی ہے جب نفس کے اندر کبر کا بیجان ہو۔ آزمائش کی بات آئی تو ہم عرض کرتے ہیں کہ نفس کا پانچ طریقوں سے امتحان لیا جاتا ہے، اگرچہ امتحانات کے پانچ سے زیادہ طریقے ہیں۔

پہلا طریقہ۔ یہ ہے کہ اسکا مناظرہ کسی موضوع پر اپنے کسی عم عصر سے ہو، اس موقع پر اگر ہم عصر فریق کی زبان پر حق آجائے تو یہ لکھنا چاہیے کہ اسے یہ بات گراں تو نہیں گزری، نیز کیا وہ اس حق کو فرائضی کے ساتھ قبول کرنے پر آمادہ ہے، اور صحیح بات کہنے پر اس کا ممنون ہے؟ اگر جواب نفی میں ہے تو سمجھنا چاہیے اور نفس کے علاج میں مشغول ہونا چاہیے پہلے علمی علاج کرے یعنی اسے اسکی خستت اور کمینگی یاد دلائے، موت کا وقت طوطا رکھے اور یہ سوچے کہ کبر اللہ کے سوا کسی کی شان کے لائق نہیں ہے، عملی علاج اس طرح کرے کہ نفس کو حق قبول کرنے پر زبردستی آمادہ کرے، اور زبان سے، ثقلت اپنے مقابل کی تعریف کرے اور حق بات بتلائے، اس کا شکر گزار ہو، اسے یہ باور کرائے کہ جس بات سے غافل تھا تم نے وہ بات واضح کی ہے، اللہ تعالیٰ تمہیں بہتر اجر عطا فرمائے۔ حکمت مؤمن کا کم شدہ خزانہ ہے، جس شخص کی نشاندہی سے یہ خزانہ بازیافت ہو اس کا شکر گزار ہونا بھی ایمان کا ایک اہم وصف ہے۔ چند مرتبہ اس طرح امور مواظبت کرنے سے پہلے طبیعت قبول حق کی عادی ہو جائے گی، اور ہم عصروں کی تعریف گراں گزرتی ہے تو یہ سمجھنا چاہیے کہ کبر کی خباثت نے اس کا پیچھا نہیں چھوڑا۔ اگر صورت حال یہ ہو کہ مقابل ہم عصر کی تعریف مجمع عام میں گراں گزرتی ہو، تمنا میں گراں نہ گزرتی ہو تو یہ ریا ہے، ایسے شخص کو ریا کا علاج کرنا چاہیے جیسا کہ ہم نے پہلے یہ بات لکھی ہے کہ لوگوں سے طبع منقطع کر دے، اور دل کو یہ بات یاد دلائے کہ اس کا نفع ایسے کمال میں ہے جو اللہ کے یہاں پسندیدہ ہو، مخلوق کے نزدیک کسی وصف کے اچھے یا بُرے ہونے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ریا کے علاج میں ہم نے اسی طرح کی کچھ اور باتیں بھی لکھی ہیں ان پر نظر ڈالے، اور اگر مقابل ہم عصر کی تعریف تمنا میں گراں گزرتی ہو تو ایسے شخص میں کبر اور ریا دونوں پائے جاتے ہیں۔ یہاں صرف ایک مرض کا علاج کافی نہیں ہے، جب تک دونوں سے نجات حاصل نہ ہو کوئی فائدہ نہ ہو گا، اس لئے دونوں مرضوں کا علاج ضروری ہے، کیوں کہ دونوں مرض مُہلک ہیں۔

دوسرا طریقہ۔ یہ ہے کہ اپنے برابر والوں کے ساتھ محفلوں اور مجلسوں میں شریک ہو، انھیں اپنے اوپر ترجیح دے، ان کے پیچھے پیچھے چلے، مسند صدارت پر دوسروں کو بٹھائے، خود ان سے نیچے کی نشست پر بیٹھے، اگر نفس پر یہ اعمال گراں گزرتے ہوں تو یہ تکبر ہے، نفس کو، ثقلت ان اعمال پر آمادہ کرے تاکہ طبیعت انکی عادی ہو جائے، اور کسی قسم کی گرائی باقی نہ رہے، ایسے مواقع پر بھی شیطان اپنے فریب سے باز نہیں آتا مثلاً آدمی محفل میں جا کر جو قوتوں میں یا بالکل پچھلی صف میں بیٹھ جاتا ہے یا برابر کے لوگوں میں کسی ایسے شخص کو صدر نشین بنادیتا ہے جو اُذل ہو، اور یہ سمجھتا ہے کہ میں نے تواضع کی ہے، حالانکہ یہ کبر ہے۔ یہ بات متکبران کے دلوں کے لئے آسان معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ انھوں نے استحقاق کے باوجود اپنی جگہ چھوڑی ہے اور اپنی فضیلت سے دست بردار ہوئے ہیں۔ یہ تکبر ہے، بلکہ تواضع کے ذریعے تکبر کا اظہار ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ آدمی بیٹھے تواضع کرنے پر ہی کے لوگوں میں، مگر اُن سے دبا ہوا بیٹھے، یہ نہیں کہ جو قوتوں میں جا بیٹھے، متواضعانہ نشست بھی دل سے تکبر کا خبث دور کر دیتی ہے۔

تیسرا طریقہ۔ یہ ہے کہ غریب کی دعوت قبول کر لے، رُفقاء اور اقرباء کی ضرورتوں کے لئے بازار جانے میں بھی قباحت محسوس نہ کرے، اگر غریب کی دعوت قبول کرنے میں ٹکدر ہوتا ہو، یا رُفقاء اور اقرباء کی ضرورتوں کے لئے بازار جانا گراں گزرتا ہے تو یہ کبر ہے۔ اسلئے کہ یہ افعال مکارم اخلاق ہیں اور ان کا بڑا ثواب ہے، اگر نفس ان سے کراہت کرتا ہے تو یہ اسکے خبث کی دلیل ہے، اس طرح کے کاموں پر مواخبت کر کے اس خبث کا ازالہ کرنا بے حد ضروری ہے۔

چوتھا طریقہ۔ یہ ہے کہ بازار سے گھروالوں کے لئے، یا رُفقاء کے لئے ضرورت کا سامان اٹھا کر لائے، اگر نفس اس طرح کے کاموں سے نفرت کرتا ہے تو یہ کبر ہے یا ریا ہے۔ اگر راستے کی تنہائی کے باوجود آدمی کا نفس اس کام کا متحمل نہ ہو تو یہ کبر ہے، اور مجمع دیکھ کر گریز کرے تو یہ ریا ہے، اور کبر و ریادوں قلب کے مسلک امراض ہیں، اگر ان کا تدارک نہ کیا جائے، لوگوں نے دلوں کی طب سے غفلت اختیار کر رکھی ہے، اور جسموں کی طب میں ہمہ تن مشغول ہیں، حالانکہ جسموں کے لئے موت اور فنا لکھ دی گئی ہے، اور دل زندہ رہیں گے، ان کے مقدر میں سلامتی ہے بشرطیکہ وہ سعادت مند بھی ہوں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (پ ۱۹، آیت ۸۹)

مگر ہاں (اسکی نجات ہوگی) جو اللہ کے پاس پاک دل لے کر آئیگا۔

حضرت عبداللہ ابن سلامؓ لکڑی کا ایک ٹکڑا سر پر اٹھایا، لوگوں نے عرض کیا ابو یوسف! آپ کے پاس نوکروں اور خادموں کی کیا کمی ہے؟ ان سے کیوں نہ کہا وہ یہ بوجھ اٹھا لیتے، فرمایا خادموں کی واقعی کوئی کمی نہیں، لیکن میں اپنے نفس کی آزمائش کرنا چاہتا ہوں، اور نفس کو آزمائش برا بھی نہیں، کیا تم یہ بات پسند نہیں کرتے غور کیجئے عبداللہ ابن سلام نے اپنے نفس کے عزم پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ امتحان بھی لیا کہ جموٹا ہے یا سچا۔ حدیث میں ہے۔

مَنْ حَمَلَ الْفَاكِهَةَ أَوْ الشَّيْءَ فَقَذَّبَتْهُ مِنَ الْكِبَرِ (بیہقی۔ ابوامامہ)

جو محض میوہ یا کوئی چیز اٹھا کر لے آئے وہ کبر سے بری ہے۔

پانچواں طریقہ۔ یہ ہے کہ گھٹیا کپڑے پہنے، مجمع عام میں نفس کا گھٹیا لباس سے تنفر کرنا ریا ہے اور تنہائی میں نکبر ہے۔ حضرت عمر ابن عبدالعزیز (زمانہ خلافت میں) رات کو ٹاٹ کا لباس پہن لیا کرتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

مَنْ اغْتَنَّقَ الْبَعِيرَ وَلَبَسَ الصُّوفَ فَقَذَّبَتْهُ مِنَ الْكِبَرِ (بیہقی۔ ابو ہریرہ)

جو محض خود اونٹ کو گھونٹے سے باندھ دیتا ہے اور صوف پہنتا ہے وہ کبر سے بری ہے۔

ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا ہے۔

إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكُلُ بِالْأَرْضِ وَالْبُسُ الصُّوفَ وَأَعْقِلُ الْبَعِيرَ وَالْعَقُ أَصَابِعِي وَأَحْيَبُ دَعَا الْمَمْلُوكِ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ شَيْئِي فَلَيْسَ مِنِّي (۱)

میں ایک بندہ ہوں زمین پر بیٹھ کر کھاتا ہوں صوف پہنتا ہوں، اونٹ کو باندھتا ہوں، کھانے کے بعد انگلیاں

چاٹتا ہوں، اور غلام کی دعوت قبول کرتا ہوں پس جس نے میری سنت سے اعراض کیا وہ مجھ سے نہیں ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے کسی نے عرض کیا بعض لوگ جمعہ کی نماز اسلئے نہیں پڑھتے کہ انکے پاس اچھے کپڑے نہیں ہوتے۔ آپ نے صرف عبا پہن کر لوگوں کو نماز پڑھائی۔ یہ وہ مواقع ہیں جن میں کبر اور ریاء دونوں یکجا ہو جاتے ہیں، اگر مجمع میں ہو

تو بڑا ہے، خلوت میں ہو تو کبر ہے۔ یہاں اتنی بات اور سمجھ لینی چاہیے کہ جو شر سے واقف نہیں ہوتا وہ اس سے اجتناب نہیں کر پاتا، اور جو مرض کا اور اک نہیں کر پاتا وہ اس کا علاج نہیں کر سکتا۔

تواضع کے لئے ریاضت کا انتہائی درجہ

جاننا چاہیے کہ خلق تواضع بھی دو سرے تمام اخلاق کی طرح ہے، اسکے بھی تین درجے ہیں، ایک درجہ زیادتی کی طرف مائل ہوتا ہے اسے کبر کہتے ہیں، ایک کی طرف مائل ہوتا ہے اس کا نام محنت ہے، ایک درمیانی درجہ ہے جسے تواضع کہا جاتا ہے، یہی درجہ محمود و پسندیدہ ہے کہ آدمی بغیر ذلت و محنت کے تواضع کرے۔ باقی دونوں درجے مذموم ہیں، اللہ کو امور میں اوساط پسند ہیں۔ جو شخص اپنے برابر کے لوگوں پر مقدم رہنا چاہتا ہے وہ شکستہ ہے اور جو اُن سے پیچھے رہے وہ متواضع ہے، تواضع کے معنی یہ ہیں کہ اس نے اپنی وہ منزلت گھٹا دی ہے جس کا وہ مستحق ہے۔ عالم کے پاس اگر کوئی موچی آئے اور وہ اس کے لئے اپنی جگہ چھوڑ دے اسے اپنی جگہ بٹھائے، پھر آگے بڑھ کر اس کے جوتے سیدھے کرے، مگر کے دروازے تک اسکی مشابعت کرے تو یہ محنت اور ذلت ہے، اور یہ اللہ کو پسند نہیں ہے کہ آدمی تواضع کے نام پر ذلت اختیار کر لے۔ بلکہ پسندیدہ امر اعتدال ہے، اور وہ یہ ہے کہ ہر حقدار کو اسکا حق دے۔ اس طرح کی تواضع اپنے برابر والوں کے لئے اختیار کرنا بہتر ہے۔ یا جو شخص رُتبے میں اسکے قریب ہو اس کے لئے یہ تواضع کرے، عام آدمی کے لئے عالم کو صرف اسی قدر تواضع کرنی چاہیے کہ جب وہ آجائے تو کھڑے ہو کر اس کا استقبال کرے خندہ پیشانی سے گفتگو کرے، سوال کرنے میں نرمی برتے، دعوت قبول کرنے میں ہرمائی کرے اور اسکی ضرورتیں پوری کرنے کی جدوجہد کرے، اپنے آپکو اس سے بہتر نہ سمجھے، بلکہ اس کے مقابلے میں اپنے نفس پر زیادہ خوف کرے، نہ اس کی تحقیر کرے نہ تذلیل کرے، اسلئے کہ اسے اپنے انجام کی خبر نہیں ہے۔ بہر حال وصف تواضع حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اپنے برابر والوں، اور کم رُتبہ لوگوں کے ساتھ تواضع سے پیش آئے تاکہ اچھی تواضع کا عادی بن جائے، اور کبر کا مرض زائل ہو جائے۔ جب تواضع بصیحت پر آسان ہو جائے گی تو خلق تواضع سے متصف قرار پائے گا اور اگر شاق گزرے گی تو متواضع نہیں کہلائے گا بلکہ متکلف کہلائے گا کیوں کہ خلق وہی ہوتا ہے جو بلا تکلف و مائل اور بہ سہولت صادر ہو، اور اگر سہولت اس درجے کو پہنچ جائے کہ اپنا کوئی مرتبہ یا وقار ہی نہ رہے اور نوریت و ذلت و خوشامد تک پہنچ جائے تو یہ بھی حد سے تجاوز کرنا ہے، اپنے نفس کو کچھ نہ کچھ برتری ضرور حاصل ہونی چاہیے، یہاں تک کہ درجہ اعتدال حاصل ہو جائے جسے صراطِ مستقیم کہتے ہیں۔ مؤمن کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے نفس کو ذلیل کرے صراطِ مستقیم اس خلق اور دو سرے تمام اخلاق میں نہایت غامض ہے، اسکا ملنا دشوار ہے۔ البتہ کی طرف یعنی خوشامد کی طرف مائل ہونا بہ نسبت زیادتی کے زیادہ آسان ہے۔ جیسے اسراف کی طرف مائل ہونا بخل کی طرف مائل ہونے کی بہ نسبت لوگوں کے نزدیک اچھا ہے، یوں حد سے زیادہ اسراف اور حد سے زیادہ بخل دونوں مذموم ہیں، اور برائی میں ایک دو سرے سے بڑھ کر ہیں۔ مطلق پسندیدہ چیز عدل اور وسط ہے اور اشیاء کو شریعت و عادت کے حکم کے مطابق انکے واجب مواضع پر رکھنا ہے۔

عجب کی مذمت اور اس کی آفات

عجب کی برائی کتاب اللہ اور حدیث سے ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
 وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرَتْ لَكُمْ فُلُنٌ تَغْنٍ عَنْكُمْ شَيْئًا (پ ۱۰ ر ۱۰ آیت ۲۵)
 اور حنین کے دن بھی (غلبہ دیا) جب کہ تم کو اپنے جمع کی کثرت سے غرور ہو گیا تھا پھر وہ کثرت تمہارے کچھ کار آمد نہ ہوئی۔

یہ بات بطریق انکار فرمائی ہے۔ ارشاد فرمایا۔
وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهُمْ مَا نَعْتَمُهُمْ حُصُوفُهُمْ مِّنَ اللَّيْلِ فَاتَّخَذُواهُمُ اللَّيْلُ مَنَ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا (پ ۲۸ ر ۴ آیت ۲)

اور (خود) انھوں نے یہ گمان کر رکھا تھا کہ ان کے قلعے ان کو اللہ سے بچالیں گے سو ان پر خدا (عذاب) ایسی جگہ پہنچا کہ ان کو خیال نہ تھا۔
اس آیت میں کفار پر اس بات کے لئے نکیر کی گئی ہے کہ وہ اپنے قلعوں اور ظاہری شان و شوکت پر مجب میں مبتلا ہیں۔ ایک جگہ فرمایا۔

وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ بِحَسْنُونٍ صُنْعًا (پ ۲۸ ر ۳ آیت ۱۳)

اور وہ اسی خیال میں ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں۔
اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ انسان اپنے عمل پر مجب کرتا ہے، کبھی ایسے عمل پر جس میں وہ غلطی پر ہوتا ہے، اور کبھی ایسے عمل پر جس میں وہ غلطی پر نہیں ہوتا۔ ایک حدیث شریف میں ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ثَلَاثٌ مَّهْلِكَاتٌ شَخْصٌ مَّطَاعٌ وَهُوَ مُتَّبِعٌ وَإِعْجَابٌ الْمَرْءُ بِنَفْسِهِ (۱)
تین چیزیں ہلاک کرنے والی ہیں، بخل جس کا آدمی مطیع ہو، خواہش نفس جس کا وہ متبع ہو، اور آدمی کا اپنے نفس کو بڑا جانتا۔

اس امت کے آخری حالات کے ضمن میں حضرت ابو علیہ انصاری سے ارشاد فرمایا۔
إِذَا تَأَيَّتْ شَخْصًا مَّطَاعًا وَهُوَ مُتَّبِعًا وَإِعْجَابًا كَلَّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ فَعَلَيْكَ نَفْسُكَ
(ابن داود، ترمذی، ابن ماجہ)

جب تم بخل کی اطاعت، خواہش نفس کی اتباع اور المی رائے کی خود رائی دیکھو تو اپنے آپ کو محفوظ کرلو۔
حضرت عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا۔ ہلاکت دو چیزوں میں ہے، مایوسی اور مجب۔ ان دونوں باتوں میں انھوں نے اس لئے جمع کیا کہ سعادت سعی و طلب اور جدوجہد کے بغیر حاصل نہیں ہوتی، اور مایوس انسان نہ کوشش کرتا ہے اور نہ جدوجہد، اور مجب یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ سعید ہے، اور اپنی مراد حاصل کر چکا ہے، اپنے اس اعتقاد کی وجہ سے وہ کوشش نہیں کرتا۔ نہ موجود سعی طلب کی جاتی ہے، اور نہ محال کی طلب ہوتی ہے، مجب یہ سمجھتا ہے کہ مجھے سعادت حاصل ہے، اور مایوس یہ سمجھتا ہے کہ سعادت حاصل کرنا محال ہے۔ ارشاد فرمائی ہے۔

فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ (پ ۲۷ ر ۱۷ آیت ۳۲)

تو تم اپنے آپ کو مقدس مت سمجھا کر۔

ابن جریج کہتے ہیں کہ اگر تم کوئی عمل کرو تو یہ مت کہو کہ میں نے فلاں عمل کیا ہے۔ زید ابن اسلم فرماتے ہیں کہ اپنے نفس کو نیک مت سمجھو، مجب کے معنی یہی ہیں کہ اپنے آپ کو نیک سمجھا جائے۔ جگہ اُحد کے موقع پر حضرت طلحہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لئے آپ کے اوپر گر پڑے تھے، یہاں تک کہ حضرت طلحہ کی پتیلی زخمی ہو گئی، انکا یہ فعل یقیناً عظیم تھا کہ انھوں نے اپنی جان آپ پر فدا کر دی تھی، اور اپنے آپ کو زخمی کر لیا تھا، حضرت عمرؓ نے اپنی ایمانی فراست سے یہ بات محسوس کی کہ جب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کرتے ہوئے ان کی انگلی زخمی ہوئی ہے وہ کچھ مغرور ہو گئے ہیں، یہ بات ضرور

ہے کہ نہ ان سے تکبر کا اظہار مقول ہے، اور نہ یہ بات کہ انہوں نے کبھی کسی مسلمان کی اہانت کی ہو، شوریٰ کے موقع حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے حضرت طلحہؓ کا ذکر کیا آپ نے فرمایا ان میں کسی قدر نخوت آگئی ہے۔ جب صحابہ جیسے پاکیزہ نفوس مجب سے نہیں بچے تو دین میں ضعیف لوگ کب اس سے نجات پاسکتے ہیں اگر وہ احتیاط نہ کریں۔ مطرف کہتے ہیں کہ اگر میں رات سونے میں گزراؤں، اور ندامت کے ساتھ صبح کھڑے ہوں تو یہ بات میرے نزدیک اس بات سے زیادہ اچھی ہے کہ میں نماز میں رات گزراؤں، اور مجب پر صبح کھڑے ہوں۔ ایک حدیث میں ہے آپ نے فرمایا۔

لَوْ لَمْ تَنْتَبِ الْخَشْيَةُ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ الْكِبَرُ مَنْ ذَاكَ الْعُجْبُ (بزاز، ابن حبان۔ النس)

اگر تم گناہ نہ کرو تو مجھے تم پر اس سے بڑے گناہ کا خوف ہے جسے مجب کہتے ہیں۔

آپ نے مجب کو بڑا گناہ قرار دیا ہے۔ بشرابین منصور اپنی مسلسل عبادتوں کی وجہ سے ایسی شخصیت بن گئے تھے کہ انہیں دیکھ کر اللہ اور یوم آخرت یاد آ جاتا تھا۔ ایک دن انہوں نے طویل نماز پڑھی، ایک شخص پیچھے بیٹھا ہوا انہیں دیکھ رہا تھا۔ آپ نے فرمایا جو کچھ تم نے دیکھا ہے اس سے مجب میں جلا مت ہونا اس لئے کہ ابلیس لعین نے مدتوں فرشتوں کے ساتھ عبادت کی، اس کا انجام تم جانتے ہو کیا ہوا، حضرت عائشہؓ سے کسی نے دریافت کیا کہ آدمی بڑا کب ہوتا ہے انہوں نے جواب دیا جب وہ یہ سمجھے کہ میں اچھا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَا تَبْطُلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى (پ ۴۳ آیت ۲۳۳)

تم احسان جتلا کر یا اپنا بچا کر اپنی خیرات کو برباد مت کرو۔

احسان جتنا صدفے کو بڑا سمجھنے کا نتیجہ ہے، اور کسی عمل کو بڑا جاننا ہی مجب ہے۔

عجب کی آفتیں :- جاننا چاہیے کہ عجب کی آفتیں بے شمار ہیں۔ مجب سے کبر بھی پیدا ہوتا ہے کیوں کہ کبر سے بہت سی آفتیں جنم لیتی ہیں، یہ آفتیں تو بندوں کے ساتھ ہیں، اللہ کے ساتھ عجب کی آفتیں کچھ زیادہ ہی ہیں، مثلاً آدمی میں عجب ہو تو وہ گناہ فراموش کر دیتا ہے، اور ان پر کوئی توجہ نہیں دیتا، بعض گناہوں کو بالکل بھول جاتا ہے، اور بعض یاد بھی آتے ہیں تو ان کے ازالے کی کوشش نہیں کرتا یہ سوچ کر کہ میں نیک اعمال کرتا ہوں۔ میرے گناہ گناہ ہی نہیں ہیں، اگر ہیں تو اتنے معمولی کہ نہ ان کے تذکر کی ضرورت، اور نہ تلافی کی۔ بلکہ یہ سمجھتا ہے کہ میرے تمام چھوٹے بڑے گناہ اللہ کے یہاں معاف ہو چکے ہیں، اپنی عبادتوں کو، اور اپنے اعمال کو وہ بڑا سمجھتا ہے اور ان پر غرور کرنا ہے، بلکہ اللہ پر احسان تصور کرتا ہے، اور یہ بھول جاتا ہے کہ میں اللہ کی عنایت اور اس کی توفیق ہی سے اس قابل ہوا ہوں کہ کوئی نیک عمل کر سکوں۔ پھر آدمی اپنے اعمال پر مجب کرتا ہے تو اس کی آفات سے آنکھیں بند کر لیتا ہے۔ حالانکہ اعمال کی آفتیں نظر انداز کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ اس نے کوشش کی ہے وہ رائیگاں گئی ہے، ظاہری اعمال اگر پاک و صاف اور آمیزش سے خالی نہ ہوں تو ان کا نفع بہت کم ہے، آفات کی جستجو ہی کرتا ہے جس پر خوف غالب ہو، مجب میں جتلا، نفس اپنے نفس پر اور اپنے رب پر مغرور ہوتا ہے، وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں اپنے رب کے عذاب سے مامون و محفوظ ہوں، اللہ کے یہاں میرا ایک مقام ہے، مجھے ایک عظمت حاصل ہے، بلکہ خدا پر میرا احسان اور اس پر میرا حق ہے کہ وہ میرے اعمال کا لحاظ کرے اور مجھے ان کا اجر عطا کرے جو حقیقت میں اللہ کی نعمتیں اور عطایا ہیں۔ مجب آدمی کو اپنی تعریف کرنے، اپنا تزکیہ کرنے پر مجبور کرتا ہے جب کوئی شخص اپنی رائے، عمل اور عقل پر مجب کرتا ہے تو وہ نہ کسی سے استفادہ کرتا ہے، اور نہ کسی سے مشورہ کرتا ہے، بلکہ اپنی رائے پر اصرار کرتا ہے، اپنے سے بڑے صاحب علم سے کچھ پوچھنا اپنی اہانت تصور کرتا ہے۔ بسا اوقات غلط خیالات پر بھی مجب کر کے عقل اسلئے خوش ہوتا ہے کہ یہ خیالات میرے دل میں گزر رہے ہیں کسی دوسرے دل میں پیدا نہیں ہوئے، پھر اپنے غلط یا صحیح خیالات پر اصرار کرتا ہے نہ کسی ناصح کی نصیحت سنتا ہے اور نہ کسی داعی کا وعظ قبول کرتا ہے، بلکہ دوسروں کی طرف ایسے دیکھتا ہے جیسے جاہل ہوں اپنی غلطی پر اصرار کرتا ہے۔ اگر غلط رائے دنیوی امور میں ہوئی ہے تو

مقصد سے محروم رہ جاتا ہے اور اگر دینی امور میں ہوتی ہے خاص طور پر عقائد میں تو پیشہ کے لیے تباہ برباد ہو جاتا ہے۔ اور اگر وہ اپنی رائے پر اکتانہ کرتا، اور نور قرآنی سے روشنی حاصل کرتا، علانیہ دین سے مدد لیتا، علم کے مطالعہ و مذاکرہ پر مواظبت کرتا، اہل بصیرت سے مسائل دریافت کرنے کا عمل جاری رکھتا تو حق تک ضرور پہنچتا۔ عجب کی سب سے بڑی آفت یہ ہے کہ آدمی کامیابی کے گمان میں مبتلا ہو کر سعی و کوشش میں سست پڑ جاتا ہے۔ اور یہ سمجھتا ہے کہ میں ہر عمل سے بے نیاز ہوں، حالانکہ وہ عمل سے بے نیاز نہیں ہے بلکہ صریح ہلاکت اس کی تقدیر ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے اطاعت کی حسن توفیق کے خواہاں ہیں۔

عجب اور ناز کی حقیقت اور تعریف : عجب ایسے وصف میں ہوتا ہے جو یقینی طور پر کمال ہو جو محض علم، عمل یا مال میں اپنے نفس کے لئے کسی کمال کا معترف ہے اس کی تین حالتیں ہیں ایک یہ کہ وہ اس کمال کے زوال سے خائف ہے، اور ڈرتا ہے کہ کہیں میرا کمال نقص نہ بن جائے، یا سلب نہ ہو جائے، ایسا محض عجب نہیں ہے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ وہ اس بات پر خوش ہے کہ اللہ نے اسے کمال کی نعمت سے نوازا ہے، اس لئے خوش نہیں کہ وہ کمال اس کی طرف منسوب ہے، ایسا محض بھی عجب نہیں ہے، تیسری حالت یہ ہے کہ نہ اسے زوال کا خوف ہے، اور نہ اللہ کی نعمت ہونے کی حیثیت اس کمال و سر بلندی پر خوشی، بلکہ وہ سمجھتا ہے کہ یہ کمال میری طرف منسوب ہے، میرا وصف ہے، میں ہی اس کا خالق ہوں، یہ حالت عجب ہے۔ ایسی حالت میں اگر یہ خیال آئے کہ یہ نعمت اللہ کی طرف سے ہے، وہ جب چاہے اسے چھین سکتا ہے تو عجب ختم ہو جائے گا۔

اس تفصیل سے عجب کی یہ تعریف معلوم ہوئی ہے کہ نعمت کو پیدا جانا، اس پر مطمئن ہونا، اور منعم حقیقی کی طرف اس کی نسبت نہ کرنا عجب ہے، اور اگر اس کے ساتھ ساتھ نفس کو یہ گمان ہو کہ اللہ تعالیٰ پر میرا حق ہے، اور اس کے یہاں میرا مرتبہ بلند اور عمل اتنا عمدہ ہے کہ دنیا میں بھی اس کا اجر ضرور ملے گا، اور اللہ سے میرے قریب کا مطلب یہ ہے کہ میں ہر قسم کے خطرات سے محفوظ رہوں گا، اس حالت کا نام اولال بالعل (عمل پر ناز کرنا اور طرانا) ہے۔ گویا عمل خود کرتا ہے، اور اللہ کو اپنا ناز بردار سمجھتا ہے، دنیاوی معاملات میں بھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص کسی کو کوئی چیز دے کر اسے اپنا احسان تصور کرتا ہے، اور اپنی ذرا سی چیز کو بہت سمجھتا ہے، اگر بات بیس تک محدود ہو تو یہ تعجب ہے، اور اگر اس سلوک کے عوض میں وہ اپنی خدمت کا طلب گار ہو یا ناز برداری کا مطالبہ کرے، یا اپنی ضرورتوں میں کام نہ آنے کو برا سمجھے تو اسے ناز کہتے ہیں، قرآن کریم کی آیت:-

وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ : (پ ۲۹، ر ۱۵، آیت ۶)

اور کسی کو اس غرض سے مت دے کہ زیادہ معاوضہ چاہو۔

کی تفسیر میں حضرت قتادہؓ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے عمل پر ناز مت کر۔ حدیث شریف میں ہے:-

إِنَّ الصَّلَاةَ الْمَلِيَّةَ لَا تَرْفَعُ فَوْقَ رَأْسِهِ وَلَئِنْ نَضَحَكَ وَأَنْتَ مُعْتَرِفٌ بِدُنْيِكَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَسْبِكِي وَأَنْتَ مُدْبِلٌ بِعَمَلِكَ (۱)

ناز کرنے والے کی نماز اس کے سر سے اوپر نہیں جاتی، تم اسے گناہ کا اعتراف کر لو یہ اس سے بہتر ہو کہ اپنے عمل پر آنسو بہا کر ناز کرو۔

اولال کا درجہ عجب کے بعد ہے، اولال وہی شخص کرے گا جو عجب کرے گا، بعض عجب (عجب کرنے والے) ناز نہیں کرتے، اس لئے کہ عجب کمال نعمت کو پیدا سمجھنے اور منعم کو بھولنے کا نام ہے، اس میں جزاء کی توقع کی شرط نہیں ہے، اور ناز میں جزاء کی توقع ضروری ہے، چنانچہ اگر کسی شخص نے دعا کی اور قبول نہ ہوئے پر برا مانا اور عجب کیا تو یہ ناز ہے، کیوں کہ فاسق دعا قبول نہ ہونے پر عجب نہیں کرتا، بلکہ قبول ہونے پر تعجب کرتا ہے، اور عابد یہ سمجھتا ہے کہ میرے حسن فعل کا یہ تقاضا ہے کہ میں جو سوال کروں پورا

ہو جو دعائوں قبول ہو۔

عجب کا اجمالی علاج : ہر مرض کا علاج اس کے سبب کی ضد کے مقابل سے کیا جاتا ہے عجب کا سبب جمالت ہے اس لئے اس کا علاج وہ معرفت ہے جو اس جمالت کی ضد ہے۔

عجب کے دو محل : عجب ایسے افعال میں بھی ہوتا ہے جو بندوں کے اختیار میں ہوں جیسے عبادت، صدقہ، جہاد، مخلوق کی سیاست اور اصلاح، اور ایسے افعال میں بھی ہوتا ہے جن میں انھیں اختیار نہ ہو جیسے جمال، قوت اور نسب وغیرہ۔ ان میں بھی غیر اختیاری اعمال کے مقابلے میں اختیاری اعمال میں زیادہ عجب ہوتا ہے، آدمی و سرع، تقویٰ اور اپنی دوسری عبادتوں سے جو عجب کرتا ہے وہ ان دو بنیادوں پر مبنی ہو سکتا ہے، ایک تو یہ کہ عجب (عجب کرنے والا) ان عبادتوں کا محل اور مرکز ہے اور دوسری یہ کہ وہ عبادتیں اس لئے کی ہیں اور اس کے اختیار و قدرت سے وجود میں آئی ہیں اگر عجب کا عجب اس لئے ہے کہ وہ عمل کا مرکز و محل ہے تو یہ محض جمالت ہے، ایسے کہ محل اور مکان کو ایجاد و تحصیل میں کوئی دخل نہیں ہے، وہ ایک مسخر شے ہے اور دوسرے کے اختیار میں ہے، بھلا ایسی چیز پر کیا عجب کیا جاسکتا ہے جو نہ اپنے اختیار میں ہو اور نہ فعل کے ایجاد و حصول میں مؤثر ہو اور اگر اس لئے عجب کرتا ہے کہ وہ اعمال اس سے سرزد ہوئے ہیں اور انکے اختیار و قدرت سے وجود میں آئے ہیں تو اسے یہ سوچنا چاہیے کہ قدرت اختیار، ارادہ، اعطاء اور وہ تمام اسباب جن سے عمل مکمل ہو کہاں سے آئے ہیں، اگر یہ تمام اللہ کی نعمتیں ہیں جو کسی حق کے بغیر اسے ملی ہیں تو عجب اللہ کے جو دو کرم اور عطاء و بخشش پر ہونا چاہئے کہ اس نے بلا استحقاق ان نعمتوں سے نوازا اور دوسروں پر اسے ترجیح دی۔

یہ بات ایک مثال کے ذریعے سمجھنی چاہئے، مثلاً بادشاہ اپنے غلاموں کو دیکھے اور ان میں سے ایک کو خلعت بخش دے، جب کہ نہ اس میں کوئی وصف ہو، نہ کمال ہو، اور نہ جمال ہو، کیا اس غلام کو اپنے نفس پر عجب کرنا چاہئے کہ وہ اس انعام کا مستحق ٹھرایا اس بات پر عجب کرنا چاہئے کہ بادشاہ نے اسے آزار و ہمدردی و بندہ پروری اپنے انعام سے نوازا، جب کہ وہ اپنے ذرائع و وسائل، خدمات اور اوصاف کسی بھی لحاظ سے اس انعام کا مستحق نہیں تھا، اپنے نفس پر عجب کرنا ایک بے معنی سی بات ہے، البتہ غلام اس بات پر عجب کر سکتا ہے کہ بادشاہ بڑا ہمدرد، غریب پرور، نیک خو، اور عادل ہے، ظلم نہیں کرتا، نہ کسی کو بلا وجہ مقدم مؤخر کرتا ہے، اگر اس نے مجھ میں کوئی اچھی صفت نہیں دیکھی تو اس انعام سے کیوں نوازا، ایسے شخص سے کہنا چاہئے کہ الگ سے تم میں کوئی وصف نہیں ہے اگر کوئی وصف ہے تو یہ کہ بادشاہ نے اپنے انعام کا مستحق تمہیں سمجھا، کسی دوسرے کو اس انعام سے نہیں نوازا، اور اگر تم میں الگ سے کوئی وصف ہے تو یہ دیکھنا چاہئے کہ وہ وصف سلطان کا عطا کردہ ہے یا غیر کا۔ اگر وہ وصف سلطان کا عطا کردہ ہے تو اس پر عجب کے کیا معنی ہیں؟

بادشاہ نے پہلے تمہیں گھوڑا دیا تو تم نے عجب نہیں کیا، جب اس نے غلام دیا تو عجب کرنے لگے اور کہنے لگے کہ میرے پاس گھوڑا تھا اس لئے بادشاہ نے مجھے غلام عطا کیا ہے، دوسروں کے پاس گھوڑا نہیں تھا اس لئے وہ غلام سے محروم رہے، ایسے شخص سے کہا جائے گا کہ گھوڑا بھی تو بادشاہ ہی کا دیا ہوا ہے وہ دونوں چیزیں ایک ساتھ بھی دے سکتا تھا، اگر اس نے الگ الگ دیں تو یہ اس کی تدبیر و مصلحت ہے تمہارا کیا کمال ہے، تمہیں اس امر پر کہ تم گھوڑے کے مالک ہو عجب کرنے کے بجائے بادشاہ کے فضل و کرم پر عجب کرنا چاہئے، اور اگر سلطان کے علاوہ کسی دوسرے نے وہ وصف دیا ہے تب عجب کر سکتا ہے کیوں کہ وہ بادشاہ کی عطا نہیں، مگر یہ بات دنیاوی بادشاہوں کے حق میں تو ہو سکتی ہے، جبار الارض و السموات کے حق میں نہیں ہو سکتی جو بادشاہوں کا بادشاہ ہے، تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا ہے، موصوف اور صفت، حال اور محل سب اسی کے ایجاد و تخلیق کا کرشمہ ہیں، مثلاً اگر آدمی اپنی عبادت پر اس لئے عجب کرے کہ اللہ نے مجھے اس عبادت کی توفیق ایسے دی ہے کہ میرے دل میں اس کی محبت ہے تو اس سے پوچھا جائے گا

کہ تمہارے دل میں محبت کس نے پیدا کی ہے؟ اس کا جواب ہو گا اللہ نے ہم کہیں گے کہ محبت اور عبادت دونوں اللہ کی نعمتیں ہیں، تمہیں بلا استحقاق ان نعمتوں سے نوازا، تمہیں ان نعمتوں پر عجب کرنا چاہیے، اس لحاظ سے نہیں کہ ان نعمتوں کا محل تم ہو، بلکہ اس اعتبار سے کہ یہ نعمتیں منعم حقیقی کی دین ہیں، پہلے تمہیں پیدا کیا، پھر تمہارے اندر صفات پیدا کیں، اعمال اور اسباب پیدا کئے، توفیق اور تحریک دی اس سے معلوم ہوا کہ نہ عابد کو اپنی عبادت پر عجب کرنا چاہیے، اور نہ عالم کو اپنے علم پر، نہ مالدار کو اپنے مال پر، اور نہ خوبصورت کو اپنی خوبصورتی پر، کیوں کہ تمام نعمتیں اللہ کی عطا کردہ ہیں، وہ صرف ان نعمتوں کا محل اور مرکز ہے، اور وہ بھی محض اس کے فضل و کرم سے ہے، اپنے کسی وصف کی بنا پر نہیں ہے۔

ایک اعتراض کا جواب : اب اگر کوئی یہ کہے کہ میں اپنے اعمال سے صرف نظر نہیں کر سکتا، کیوں کہ جب میں کوئی عمل کرتا ہوں تو اس پر اجر و جزاء کی توقع رکھتا ہوں، اگر وہ کام میرا نہیں تو ثواب کی توقع کے کیا معنی ہیں اگر وہ عمل ایجاد کے اعتبار سے اللہ کی مخلوق ہے تو مجھے ثواب کیوں ملتا ہے، اور جب اعمال میری قدرت سے ہیں تو میں ان پر عجب کیوں نہ کروں؟ اس کے دو جواب ہیں، ایک تو حق صریح ہے اور دوسرے میں کچھ مسامحت ہے، وہ جواب جس میں صریح حق ہے یہ ہے کہ تمہاری قدرت تمہارا ارادہ، تمہاری حرکت اور تمہارے تمام اعمال اللہ کی مخلوق اور اس کی اختراع ہیں، چنانچہ جب تم کوئی عمل کرتے ہو، نماز پڑھتے ہو یا مٹی بھر خاک پیچھتے ہو تو یہ تم نہیں کرتے ہو بلکہ اللہ کرتا ہے، جیسا کہ ارشاد باری ہے۔
وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ (پ ۹۹ آیت ۱۷)
اور آپ نے (خاک کی مٹی) نہیں پھینکی جس وقت آپ نے پھینکی تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے پھینکی۔

یہی بات حق ہے، ارباب قلوب کو اس کا ایسا مشاہدہ ہوا ہے کہ دیدہ وینا اتنا گہرا مشاہدہ نہیں کر سکتی، اللہ نے پہلے تمہیں پیدا، پھر تمہارے اعضاء بنائے، پھر ان میں قوت، قدرت، حرکت اور محبت پیدا کی، پھر ان کے لئے علم و عقل اور ارادے کی تخلیق کی، اگر تم ان میں سے کوئی چیز اپنے نفس سے جدا کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے، ان اعضاء میں جو حرکات ہیں وہ سب اللہ ہی کی تخلیق ہیں، ان میں انسان کی شرکت نہیں ہے، تاہم اللہ نے تخلیق ترتیب رکھی ہے، چنانچہ جب تک عضو میں قوت اور قلب میں ارادہ پیدا نہیں کیا اس وقت تک حرکت پیدا نہیں کی، پھر مراد کا علم پہلے پیدا کیا، ارادہ بعد میں پیدا فرمایا، اس طرح اس وقت تک علم پیدا نہیں کیا جب قلب کی تخلیق نہیں فرمائی جو علم کا محل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تخلیق کے باب میں ترتیب رکھی ہے اس سے انسان سمجھتا ہے کہ میں اپنے اعمال کا خالق ہوں، حالانکہ یہ اس کی غلط فہمی ہے، رہی یہ بات کہ اللہ کے پیدا کئے ہوئے اعمال پر بندے کو ثواب کیوں ملتا ہے؟ اس کی تشریح ہم نے کتاب الفکر میں کی ہے، وہی مقام اس وضاحت کے لئے زیادہ موزوں بھی ہے۔

ہم دوسرے جواب سے تمہارا اشکال رفع کرنا چاہتے ہیں، اور وہ یہ ہے کہ اگر تم یہ گمان رکھتے ہو کہ عمل تمہاری قدرت سے حاصل ہوا ہے تو یہ سوال پیدا ہو گا کہ تمہارے پاس قدرت کہاں سے آئی، تمہارے عمل کا تصور نہ تمہارے وجود کے بغیر ممکن ہے، نہ تمہارے ارادے اور قدرت کے بغیر، اور نہ ان تمام اسباب کے بغیر، جن پر عمل کے وجود کا وجود دار ہے یہ اور تمام چیزیں۔ تمہارا وجود، قدرت، ارادہ، عمل کے اسباب۔۔۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہیں، انسان کی جانب سے نہیں، اگر عمل قدرت سے وجود میں آیا تو قدرت اس عمل کی کبھی ہوئی، اور یہ کبھی اللہ کے قبضے میں ہے، اگر وہ تمہیں یہ کبھی نہ دے تو تم عمل نہیں کر سکتے۔ معلوم ہوا کہ عبادت وہ خزانہ ہیں جن سے انسان اخروی سعادتوں تک رسائی حاصل کرتا ہے، اور ان خزانوں کی کنجیاں قدرت، ارادہ اور علم ہیں، اور یہ چیزیں بلاشبہ اللہ کے قبضے اور تعارف میں ہیں، اگر تمہاری دنیا کا کوئی خزانہ کسی قلعے میں بند ہو، اور اس کی کنجیاں خازن کے پاس ہوں اور تم یہ خزانہ حاصل کرنا چاہو تو کیا خازن سے کنجیاں لئے بغیر حاصل کر سکتے ہو؟ ہرگز نہیں، خواہ تم ہزار برس تک اس قلعے کے دروازے پر پہرہ دو یا اس کی دیواروں سے سرخاؤ خزانہ حاصل کرنا تو دور کی بات ہے، تم ایک دینار بھی نہیں دیکھ سکتے، اور اگر خازن اس قلعے کی کنجیاں تمہارے حوالے کر دے تو نہ صرف یہ کہ تم دیکھ سکتے ہو بلکہ ہاتھ بڑھا کر لے بھی سکتے ہو، اس مثال کی

روشنی میں بتلاؤ کہ خزانہ تمہارے عمل سے حاصل ہوا ہے یا خازن کے قدرت دینے اور کنجیاں حوالے کرنے کی وجہ سے؟ اس صورت میں کیا تم خازن کے کنجیاں دینے پر مجب کر دے گا؟ اس بات پر کہ تم نے قلعہ کھول کر اس میں سے خزانہ لے لیا ہے؟ ظاہر ہے کہ تم خازن کے احسان مند ہوں گے، قلعہ کھولنا اور خزانہ لے لینا تو کوئی مشکل کام نہ تھا، اصل مشکل تو یہ تھی کہ قلعہ کی کنجی تمہارے پاس نہ تھی اگر خازن تمہیں کنجی نہ دیتا تو تم کبھی یہ دولت حاصل نہ کیا۔ یہی حال عبادات کا ہے، جب تمہیں قدرت دی گئی، ارادہ جازمہ مسلط کیا گیا ہے، دوائی اور بواعث کو حرکت دی گئی، اور موانع دور کئے گئے یہاں تک کہ کوئی مانع ایسا نہ رہا جو دور نہ کیا گیا ہے اور کوئی باعث ایسا نہ رہا جسے حرکت نہ دی گئی ہو تب تم نے عمل کیا۔ بواعث کی تحریک، موانع کا ازالہ، اور اسباب کی فراہمی اللہ کی طرف سے ہوئی، تمہارا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ تعجب کی بات ہے کہ تم اپنے عمل پر مجب کرتے ہو، اور اس ذات کے فضل وجود پر مجب نہیں کرتے جس کے سبب سے یہ سب کچھ ہوا، اور تمہیں عبادت و اطاعت کا موقع دے کر فتناء پر ترجیح دی، ان پر فساد کے دوائی مسلط کئے اور تمہیں ان سے دور رکھا، انکے لئے بڑے مصاحب مہیا کئے اور تمہیں بُری صحبتوں سے بچایا، انہیں شہوات و لذات کے دلدل میں پھنسایا اور تمہیں ان سے دور رکھا، انہیں خیر کے بواعث اور دوائی سے دور رکھا اور تمہیں ان سے قریب کیا تاکہ خیر پر عمل کرنا تمہارے لیے آسان ہو جائے اور شر کے راستے پر چلنا ان کے لئے مشکل نہ رہے۔ اس میں نہ تمہارے کسی سابقہ عمل خیر کو دخل ہے اور نہ فتناء کو کوئی جرم موثر ہے، بلکہ اس نے تمہیں اپنے فضل و کرم سے ترجیح دی، مقدم کیا، اور عمل خیر کے لئے منتخب کیا، اور گناہ گار کو اپنے عدل سے ٹھکرایا اور اسے شقی قرار دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مقدور پر تمہاری قدرت اللہ کی طرف سے ہوئی ہے، جب کسی عمل پر تمہاری قدرت کا تحقق مقصود ہوتا ہے تو تمہارے دل میں ایک ایسا شوق پیدا کر دیا جاتا ہے کہ تم خواہش کے باوجود اس کے خلاف نہیں کر سکتے، اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ تم کسی فعل کے فاعل ہو تو اس سے انکار نہیں کر سکتے کہ یہ فعل تم نے مجبور ہو کر کیا ہے، اس لحاظ سے شکر کے لائق وہ ذات ہے جس نے تمہارے دل میں اس فعل کا شوق پیدا کیا، اور تمہیں اس پر قدرت بخشی۔ کتاب التوحید والتوکل میں ہم بیان کریں گے کہ اسباب اور مسببات ایک دوسرے کے ساتھ کس طرح لازم و ملزوم ہیں، وہاں یہ بات واضح ہوگی کہ فاعل صرف اللہ ہے، وہی خالق ہے، وہی موجد ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ہر فعل عدل ہے۔ بعض بد قسمت لوگ جنہیں اللہ نے علم و عقل کی دولت سے مالا مال کیا مال و زر کی محرومی پر بُرا مناتے ہیں، اور کسی غافل و جاہل کو دولت مند دیکھ کر یہ شکوہ کرتے ہیں کہ ہم علم و دانش رکھتے ہوئے بھی دولت سے محروم ہیں بلکہ ہمیں ایک وقت کی غذا بھی میسر نہیں، اور یہ اپنی غفلت و جہالت کے باوجود دولت مند ہیں، ایسے لوگ گویا یہ سمجھتے ہیں کہ اللہ کی یہ تقسیم منصفانہ نہیں ہے، بلکہ قریب قریب ظلم ہے، حالانکہ اس مغرور کو معلوم نہیں کہ اگر اسے مال اور عقل دونوں دیدئے جاتے ظاہر حال میں یہ بات ظلم سے مشابہ ہوتی، اس لئے کہ اس صورت میں تنگ دست شکوہ کرنا کہ اے اللہ تو نے اسے مال داری اور عقل دونوں سے نوازا ہے، اور مجھے دونوں سے محروم رکھا ہے کیا یہ مناسب نہ تھا کہ ان میں سے ایک چیز مجھے ملتی، اور ایک اسے دی جاتی۔ حضرت علی کریم اللہ وجہ سے کسی نے اس کی وجہ دریافت کی، عظیم گدگدست کیوں ہوتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اس کی عقل بھی رزق میں محسوب ہو جاتی ہے، زیادہ تعجب اس بات پر ہے کہ فقیر عاقل جب کسی جاہل کو اپنے سے بہتر حالت میں دیکھتا ہے تو یہ پسند نہیں کرتا کہ اپنی مجموعی حالت سے اس کی حالت بدل لے، یعنی اپنی مفلسی اور عقلمندی کے عوض اس کی جمالت اور مال داری خرید لے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ پر اس کی نعمت زیادہ ہے، پھر کیوں تعجب کرتا ہے، اسی طرح خوبصورت عورت بد صورت عورت کے جسم پر زیورات دیکھ کر منہ مٹاتی ہے اور کہتی ہے کہ میں اپنے حسن و جمال کے باوجود اس آرائش سے محروم ہوں اور وہ اپنی بد صورتی پر یہ زیور سجائے پھر رہی ہے، کس قدر حیرت کی بات ہے۔ اس احمق عورت کو معلوم نہیں ہے کہ حسن بھی دولت ہے، بلکہ اس سے زیادہ قیمتی ہے، چنانچہ اگر اسے بد صورتی کے ساتھ دولت اور حسن کے ساتھ فقر میں اختیار دیا جائے تو وہ حسن کو ترجیح دے گی معلوم ہوا کہ اللہ کی نعمت بد صورت عورت کے مقابلے میں اس پر زیادہ ہے۔ کسی عاقل و دانائے مطلق کا یہ کہنا

ہے کہ ”اے اللہ تو نے مجھے دنیا سے کیوں محروم رکھا اور جاہل کو دنیا سے نوازا“ ایسا ہی ہے جیسے کوئی بادشاہ سے گھوڑے کا عطیہ پا کر یہ کہے کہ جہاں پناہ آپ نے مجھے غلام کیوں نہیں دیا، گھوڑا میرے پاس موجود ہے۔ ظاہر ہے بادشاہ اس شخص سے یہی کہے گا کہ اگر میں تجھے گھوڑا نہ دیتا تو تو غلام کے ملنے سے تعجب نہ کرتا، میں نے تجھے گھوڑا دیا ہے تو کیا تو اس نعمت کو دوسری نعمت کا وسیلہ سمجھتا ہے یا کوئی ایسی جنت قرار دیتا ہے جس کے ذریعے دوسری نعمت طلب کی جائے، یہ اویہام ہیں ان سب کا خاتمہ جہل ہے۔

یہ وہم کس طرح زائل کیا جائے؟ : اس طرح کے اویہام کے ازالے کا طریقہ یہ ہے کہ دل میں اس بات کا دھیان رکھے کہ بندہ اس کا ہر عمل اور اس کے تمام اوصاف اللہ کی نعمت ہیں اور کسی استحقاق کے بغیر حاصل ہوئے ہیں، اس اعتقاد سے عجب زائل ہو جائے گا اور دل میں شکر و خضوع کے جذبات پیدا ہوں گے اور یہ خوف جاگزیں ہو گا کہ کہیں یہ نعمتیں سلب نہ ہو جائیں جس شخص کے دل میں یہ اعتقاد راسخ ہوتا ہے وہ نہ اپنے علم پر عجب کرتا ہے اور نہ اپنے عمل پر، اس لئے کہ وہ یہ جانتا ہے کہ اس کے علم اور عمل کا سرچشمہ باری تعالیٰ کی ذات ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام کو تنبیہ : ایک دن حضرت داؤد علیہ السلام نے بارگاہِ خداوندی میں عرض کیا کہ یا اللہ کوئی دن ایسا نہیں جاتا کہ آل داؤد میں سے کوئی شخص روزہ دار نہ ہو اور کوئی رات ایسی نہیں جاتی کہ آل داؤد میں سے کوئی شخص شب بیدار نہ ہو، یہ بات انھوں نے بطور فخر کی، وحی آئی کہ اے داؤد یہ عبادتیں ان کی کہاں ہیں، یہ تو میری توفیق اور مدد سے ہیں، اگر میں توفیق نہ دیتا تو نہ تم روزہ رکھنے پر قادر ہوتے اور نہ شب بیداری پر، اور عنقریب تمہیں تمہارے نفس کے پُرد کوں گا۔ حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ جو معاملہ پیش آیا اس کی وجہ یہی تھی کہ انھوں نے آل داؤد کی عبادت کو بطور فخر بیان کیا اور اس پر عجب کیا یہاں تک کہ اللہ نے انھیں ان کے نفس پر چھوڑ دیا اور ان سے ایسا گناہ سرزد ہوا جو حزنِ اندامت کا باعث بنا حضرت داؤد علیہ السلام نے باری تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے اللہ اپنی اسرائیل حضرت ابراہیم واسحاق و یعقوب علیہ السلام کے واسطے سے کیوں دعا مانگتے ہیں؟ ارشاد ہوا کہ میں نے ان کی آزمائش کی تھی وہ ثابت قدم رہے، عرض کیا یا اللہ! میرا امتحان بھی لے لے عین بھی صبر و استقلال کا مظاہرہ کروں گا، اس عرض داشت میں ایک نوع کا اولال اور عجب تھا۔ وحی آئی کہ اے داؤد میں نے جب اپنے ان بندوں کا امتحان لیا تھا تو انھیں یہ نہیں بتلایا تھا کہ میں کس نوع کا امتحان لوں گا، کس معاملے میں لوں گا، کب اور کس مینے میں لوں گا، لیکن تجھے بتلائے دیتا ہوں کہ میں تیرا امتحان اسی سال اسی مینے میں کل ایک عورت کے سسلے میں لوں گا ہو سکے تو اپنے نفس کو بچانے کی کوشش کرنا، پھر جو کچھ ہوا وہ سب کو معلوم ہے۔

اصحاب رسول کا اپنی قوت پر عجب : اسی طرح جب جنگِ حنین میں صحابہ کرامؓ نے اپنی کثرت و قوت پر غور کیا اور خدا کے فضل و کرم کو بھول گئے اور کہنے لگے کہ آج ہم قلت کی وجہ سے مغلوب نہ ہوں گے، فکار کے مقابلے میں ہماری تعداد بھی زیادہ ہے اور قوت بھی تو اللہ نے انھیں ان کے نفسوں کے پُرد کو دیا، اگلے انجام کا ذکر قرآن کریم میں موجود ہے۔

وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْلَجْتُمْ كُفْرَكُمْ فَلَمْ تَعْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّبْرِينَ (۱) (پ ۱۰۲ آیت ۲۵)

: جب کہ تم کو اپنے مجمع کی کثرت سے غرور ہو گیا تھا، پھر وہ کثرت تمہارے لئے کچھ کار آمد نہ ہوئی، اور تم پر زمین اپنی فراخی کے باوجود تنگ ہو گئی، پھر تم پیٹھ موڑ کر ہٹا کر فرار ہو گئے۔

ابن عیینہ روایت ہے کہ حضرت اتوب علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے اللہ! تو نے مجھے اس مصیبت میں مبتلا فرمایا جبکہ

میری ہر خواہش تیری خواہش کی پابند اور میرا ہر عمل تیری رضا کا تابع رہا، اُپر کے اندر سے جس ہزار آوازیں (یعنی ہر طرف سے آواز سنائی دی) آئیں کہ اے الوب! یہ بات تیرے اندر کہل سے پیدا ہوئی، ابن عیینہ کہتے ہیں کہ یہ وحی سن کر حضرت ابوبٹا نے اپنے سر پر خاک ڈالی اور عرض کیا یا اللہ جو کچھ ہے تجھ سے ہے، وہ یہ بات بھول گئے تھے، وحی الہی نے انھیں بیدار کیا اور انھیں یہ بات یاد دلانی کہ بندے کا ہر عمل اللہ کی طرف منسوب ہے۔ ارشاد باری ہے:

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُمْ لَفُتَّ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ بَدَلًا۔ (پ ۱۸، آیت ۲۱)

: اور اگر تم پر اللہ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو تم میں سے کوئی بھی بھی (توبہ کر کے) پاک نہ ہوتا۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے برگزیدہ صفت اصحاب سے ارشاد فرمایا:

مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ قَالُوا أَوْ لَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ۔ (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ)

: تم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جسے اس کا عمل نجات دلائے گا، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! نہ آپ ایسے ہیں، فرمایا نہ میں، اَللّٰہیہ کہ اللہ کی رحمت میرے شامل حال ہو۔

یہ حدیث سننے کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنے تمام تر زہد و تقویٰ کے باوجود یہ تمنا کرتے تھے کہ کاش وہ خاک یا گھاس یا پرندے ہوتے۔ اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ صاحبِ بصیرت کونہ اپنے عمل پر مجب کرنا چاہئے، اور نہ اپنے نفس سے بے خوف ہونا چاہئے۔

قلب سے عجب کا ازالہ کرنے کا یہ حیرت منگ علاج ہے، جب دل میں یہ اعتقاد راسخ ہو جاتا ہے کہ جو نعمت ہے اللہ کی عطا و بخشش ہے تو وہ ہر وقت اس خوف میں جھلا رہتا ہے کہ کہیں مجھ سے یہ نعمت سلب نہ ہو جائے، بلکہ جب وہ کافروں اور فاسقوں کو دیکھتا ہے کہ بلا کسی سابقہ جرم کے ان سے ایمان و اطاعت کی نعمتیں چھین لی گئیں تو وہ یہ سوچتا ہے کہ جس ذات کو یہ پروا نہیں کہ کسی گناہ کے بغیر محروم کر دے اور کسی وسیلے کے بغیر بخش دے اسے اس کی پروا کب ہو سکتی ہے کہ کوئی نعمت دے کر واپس لے لے، بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ مومن مرتد ہو کر مرتا ہے، اور کافر مؤمن ہو کر یا فاسق مطیع ہو کر۔ اس طرح کے خیالات دل میں عجب کی آمد کی راہ مسدود کر دیں گے۔

عجب کے اسباب اور ان کا علاج

: جاننا چاہئے کہ جن اسباب سے تکبر ہوتا ہے انہی سے عجب بھی ہوتا ہے، تکبر کے اسباب ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، کبھی عجب ان اسباب سے بھی ہوتا ہے جن سے تکبر نہیں ہوتا، جیسے اپنی ناقص رائے پر عجب کرنا، جو اسے اپنی جہالت کی بنا پر اچھی نظر آتی ہے۔ عجب کے آٹھ اسباب ہیں۔

پہلا سبب : یہ ہے کہ بدن کی خوبصورتی، صحت، قوت، متناسب اعضاء، حسن صورت، خوش آوازی وغیرہ جسمانی صفات و خصوصیات پر عجب کرے، اور یہ بھول جائے کہ بدن کی خوبصورتی اللہ کی نوال پذیر نعمت ہے۔ اس کا علاج وہی ہے جو ہم نے تکبر کے باب میں لکھا ہے کہ جو شخص اپنے جمال پر تکبر کرتا ہو اسے اپنی ابتدا اور انتہا کی غلط فہمیاں اور نجاستوں کا تصور کرنا چاہئے، اور یہ سوچنا چاہئے کہ کتنے مہوش اور خوبصورت زمین میں سو گئے ہیں، اور قبروں میں ان کے پھول جیسے چہرے غلط فہمیاں کا ڈھیر بن گئے ہیں۔

دوسرا سبب : یہ ہے کہ اپنی طاقت و قوت پر عجب کرے، جیسا کہ قوم عاد نے یہ کہا تھا: مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً (کون ہے طاقت میں ہم

سے زیادہ) یا جس طرح عوج ابن عنق نے چاہا تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لشکر پر پہاڑ اٹھا کر رکھ دے، اور انھیں اپنی قوت کے مظاہرے سے ہلاک کر دے، لیکن چند ضعیف و ناتواں بہکدوں نے جن کی چونچ نرم ہوتی ہے اس پہاڑ میں اتنا بڑا سوراخ کیا کہ وہ پہاڑ خود اسی کے گلے کا طوق بن گیا، بعض اوقات مؤمن بھی اپنی قوت پر تکیہ کرتا ہے، جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ارشاد فرمایا تھا کہ میں ایک رات میں سو عورتوں کے پاس جاؤں گا، انھوں نے انشاء اللہ نہیں کہا تھا، اس کی سزا انھیں یہ ملی کی نرینہ اولاد سے محروم رہے، جب کہ انھیں نرینہ اولاد کی تمنا تھی۔ یہی حال حضرت داؤد کا تھا کہ انھوں نے آزمائش میں ثابت قدم رہنے کا دعویٰ کیا، کیونکہ انھیں اپنی قوت پر بھروسہ تھا، لیکن جب ایک عورت کے باپ میں جھگڑنے لگے تو ثابت قدم نہ رہ سکے، قوت پر مجب سے جنگوں میں حملہ کرنے، شمس کو ہلاکت میں ڈالنے، اور دشمن کو مارنے یا ہلاک کرنے میں سبقت کرنے کی خواہش بھی پیدا ہوتی ہے۔ اس کا علاج بھی ہم ذکر کر چکے ہیں کہ اسے یہ خیال کر لینا چاہئے کہ ایک دن کا بخار اس کا تمام دم خُم نکال دے گا اور وہ تمام قوت زائل کر دے گا جس پر اترانا پھرتا ہے، اگر اس نے اپنی طاقت پر مجب کیا تو یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی ادنیٰ آفت مسلط کر کے یہ قوت سلب کر لے۔

تیسرا سبب : یہ ہے کہ اپنی عقل و دانائی اور فہم و فراست پر مجب کرے، اور یہ سمجھے کہ میں دین و دنیا کی دقیق معلومات سے واقف ہوں، ایسا شخص خود رائے ہوتا ہے، وہ کسی سے مشورہ بھی نہیں لیتا، بلکہ ان تمام لوگوں کو جاہل محض سمجھتا ہے جو اس کی رائے سے اختلاف رکھتے ہیں، ایسا شخص اہل علم و دانش سے بھی برائے نام ربط رکھتا ہے، بلکہ ان کی کوئی بات توجہ سے سنتا ہی نہیں تاکہ یہ ثابت کر سکے کہ میں اپنی رائے اور عقل میں مکمل ہوں، مجھے کسی کی رہنمائی کی ضرورت نہیں بلکہ دوسرے تمام اہل علم مجھ سے کم تر اور میرے مقابلے میں انتہائی حقیر و ذلیل ہیں اس کا علاج یہ ہے کہ اس بات پر اللہ عزوجل کا شکر ادا کرے کہ اس نے عقل و فہم سے نوازا، یہ بھی سوچے کہ اگر اسے کوئی دماغی مرض لاحق ہو جائے تو کیا وہ اسی طرح اپنے عاقل اور فہم ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے؟ ہو سکتا ہے کہ کوئی مرض ایسا پیدا ہو جائے جو اسے دُخ سے بیگانہ کر دے اور میں اس حال میں سڑکوں کا گشت لگاؤں کہ نادان بچے میری حماقتوں کو اپنے لئے تماشا سمجھ رہے ہوں اور مجھ پر ہنس رہے ہوں، ہو سکتا ہے کہ عقل پر مجب کرنے سے، اور اس نعمت پر متعمم کا شکر ادا نہ کرنے سے میری عقل سلب ہو جائے، مؤمن کو چاہئے کہ وہ اپنے علم اور عقل کو کم تصور کرے، خواہ زیادہ ہی ذریعہ اور تعلیم یافتہ ہو، اپنی معلومات کو کچھ سمجھے خواہ اس کا دائرہ معلومات انتہائی وسیع کیوں نہ ہو، اور یہ حقیقت بھی ہے کہ آدمی کثرتِ علم اور وسعتِ معلومات کے باوجود بہت سی باتوں سے جاہل رہتا ہے، اور وہ بہت سی باتیں دوسروں کو معلوم ہوتی ہیں، جب انسانوں کے مقابلے میں اس کے علم کا یہ عالم ہے تو باری تعالیٰ کے مقابلے میں کیا حیثیت ہوگی جس کا علم سمندر کی گہرائی سے وسعت سے بھی کہیں زیادہ وسیع ہے۔ اپنی عقل کو ناقص سمجھنا ہی دانائی ہے، احمقوں کو دیکھئے اپنے سے بڑا عقلمند کسی کو نہیں سمجھتے حالانکہ لوگ ان کی بے وقوفی پر ہنستے ہیں، تم مجب کر کے احمقوں کی فہرست میں اضافے کا باعث نہ بنو، ناقص العقل شخص اپنے عقل کے نقص سے واقف نہیں ہو تا وہ اپنی حماقت سے یہ سمجھتا ہے کہ میں عقلمند ہوں، بہتر یہ ہے کہ اپنی عقل کی کمی بیشی خود پرکھے، کسی کے کہنے کا اعتبار نہ کرے، خاص طور پر دوستوں کا کہ وہ منہ دیکھے کے باتیں کرتے ہیں، اور جمہوری تعریفیں کر کے مزید عجب کا باعث بنتے ہیں۔

چوتھا سبب : یہ ہے کہ اپنے نسب پر مجب کرے، جیسا کہ بعض ہاشمی اپنے نسب کی شرافت پر فخر کرتے ہیں، ان میں سے بہت سے اس خوش خیالی میں مبتلا رہتے ہیں کہ ان کے نسب کی عظمت ان کے لئے نجات کی ضمانت ہے، وہ اپنے آباؤ اجداد کے طفیل بخش دئے جائیں گے، بعض عالی نسب یہ سمجھتے ہیں کہ تمام لوگ ہمارے غلام اور نوکر ہیں، اس کا علاج یہ ہے کہ اس طرح سوچے کہ میں نے اپنے آباؤ اجداد کی مخالفت کی اور نادانی سے یہ سمجھ بیٹھا کہ میں ان کے برابر ہو گیا حالانکہ یہ میری حماقت ہے، میں ان کے

برابر انکی تقلید کر کے ہو سکتا ہوں حالانکہ میں ان کے اتباع نہیں کرتا، زیادہ عجیب کیا کرتے تھے؟ ان میں عجیب کہاں تھا، وہ لوگ تو سرپا، انکسار تھے، خوف انکی زگ دے میں سمایا ہوا تھا، وہ حقیر سے حقیر چیز کو بھی اپنے سے برتر سمجھتے تھے، انکس خود ان کی نظروں میں حقیر و ذلیل تھا، حالانکہ وہ انتہائی بلند تھے، اپنے نسب کی وجہ سے نہیں، بلکہ اپنے علم، اطاعت، اور منکسر الزاجی جیسی عمدہ خصلتوں کی وجہ سے۔ ان جیسا بننے کے لئے ضروری ہے کہ میں ان کی تقلید کروں، ان کی اچھی عادتیں اپنائوں، اگر نسب شرافت یا نجات کا باعث ہو، اگر تا تو وہ لوگ بھی شریف یا نجات یافتہ ہوتے جو ہمارے قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں، لیکن ایمان کی دولت سے محروم رہنے کے باعث وہ لوگ ذلیل ہیں۔ اللہ کے نزدیک وہ نکتے اور سوز سے بھی بڑے ہیں۔ انسانی نسب کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ (پ ۳۶ ر ۳ آیت ۳)

اے لوگوں! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے۔

: یعنی تمہارے نسب میں کوئی فرق نہیں، سب کی اصل ایک ہے، سب مرد و عورت کے اختلاط سے پیدا ہوئے ہیں۔ اس کے بعد نسب کا فائدہ بیان فرمایا۔

وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا (پ ۳۶ ر ۳ آیت ۳)

: اور تم کو مختلف قومیں اور مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کی شناخت کرو۔

اسکے بعد ارشاد فرمایا کہ شرف کا مدار تقویٰ پر ہے، نسب پر نہیں ہے۔

إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ (پ ۳۶ ر ۳ آیت ۳)

: اللہ کے نزدیک تم میں سب سے بڑا شریف وہی ہے جو تم میں سب سے زیادہ پرہیزگار ہے۔

کسی شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے جب یہ دریافت کیا کہ لوگوں میں بزرگ تر اور اعلیٰ کون ہے تو اس کے جواب میں آپ نے یہ ارشاد نہیں فرمایا کہ جو میری نسل سے ہو، بلکہ فرمایا۔

أَكْرَمُهُمْ أَكْثَرُهُمْ لِلْمَوْتِ ذِكْرًا وَأَشَدُّهُمْ لِمَا سَعَدْنَا (ابن ماجہ۔ ابن عمر)

لوگوں میں بزرگ تر وہ ہے جو موت کو زیادہ یاد کرتا ہے اور اسکے لئے زیادہ تیاری کرتا ہے۔

اس حدیث سے پہلے جو آیت مذکور ہوئی وہ فتح مکہ کے دن اس وقت نازل ہوئی جب مسجد حرام میں حضرت بلالؓ نے آذان دی، اور حرث ابن اشام، سہیل ابن عمرو، اور خالد ابن اسید نے کہا کہ کیا یہ سیاہ قام غلام آذان دے گا؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ اللہ کے نزدیک شرف کا مدار تقویٰ پر ہے، کسی شخص کے سفید یا سیاہ ہونے پر نہیں ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عِيبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ أَيَّ كِبَرٍ هَذَا كَلَّكُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ نُرَابٍ

(ابوداؤد، ترمذی، ابو ہریرہ)

اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کا عیب یعنی اس کا کبر و در کروا ہے، تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم مٹی سے پیدا ہوئے تھے۔

ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ لَا يَأْتِي النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْأَعْمَالِ وَنَأْتُونَ بِالنِّسْبِ
تَحْمِلُونَهَا عَلَى رِقَابِكُمْ تَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ! قَالُوا لَهَا كَيْفَا (طبرانی۔ عمران ابن حصین)

اے گروہ قریش! لوگ قیامت کے روز اعمال لے کر نہیں آئیں گے، بلکہ تم اپنی گردنوں پر دنیا و لاوا کر لاؤ گے اور

محمد محمد پاکو کے میں بھی ایسا ہی جواب دوں گا (یعنی تم سے مرغ پھیر لوں گا)۔
گویا آپ نے قریش پر یہ بات واضح کر دی کہ اگر وہ دنیا کی طرف مائل ہوئے تو قریش کا نسب انکے لئے ذرا مفید نہ ہوگا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی۔

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (پ ۱۹ ر ۱۵ آیت ۲۳)

: اور آپ (سب سے پہلے) اپنے نزدیک کے گنہگاروں کو ڈرائیے۔

تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام افراد کو ایک ایک کر کے پکارا، یہاں تک فرمایا: اے محمد کی بیٹی فاطمہ، اے عبدالمطلب کی بیٹی اور محمد کی چھوٹی منیہ تم اپنے لئے عمل کرو، میں تمہیں اللہ کی پکڑ سے نہ بچا سکوں گا (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ) جو شخص ان حقائق سے واقف ہوگا اور یہ بات جانے گا کہ وہ اپنے تقویٰ کے بقدر معزز اور شریف ہے۔ نیز یہ کہ اس کے آباؤ اجداد کی سرشت تو واضح تھی۔ اگر میں نے تقویٰ و تواضع میں ان کی اقتداء کی تو صحیح ورنہ میں خود اپنے عالی نسب کے لئے ایک بد نما داغ اور اپنے آباء کی پیشانی پر کٹک کا نیکہ ہوں اور خود اپنی زبان حال سے اپنے نسب کو بڑا کہہ رہا ہوں، میں اچھے لوگوں کی طرف منسوب ہوں، لیکن تواضع، تقویٰ اور خشیت میں ان جیسا نہیں ہوں۔ اب اگر کوئی شخص یہ کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ اور حضرت منیہ سے یہ بھی فرمایا تھا کہ تم دونوں کی مجھ سے قربت ہے (بخاری و مسلم۔ ابو ہریرہ) اور بنو سلیم کے متعلق فرمایا تھا کہ وہ میری شفاعت کی توقع رکھتے ہیں، کیا عبدالمطلب اس کی توقع نہ کرے (طبرانی اوسط۔ عبد اللہ ابن جعفر) ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قربت و ادب کی خاص طور پر شفاعت فرمائیں گے۔ اس لحاظ سے اگر بنو ہاشم یہ امید رکھیں کہ ان کا نسب انکے لئے وسیلہ نجات بنے گا تو اس میں کیا قباحت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہر مسلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا امیدوار ہے، ہاشمی کو بھی شفاعت کا امیدوار رہنا چاہئے بشرطیکہ وہ خدا کے غضب سے ڈرنے والا ہو، اگر کوئی شخص اللہ کے غضب میں مبتلا ہے تو پھر کسی کو اس کی شفاعت کی اجازت نہیں ہے۔

شفاعت کے لحاظ سے گناہ کی دو قسمیں : شفاعت کے اعتبار سے گناہ کی دو قسمیں ہیں بعض گناہ وہ ہیں جو غضبِ الہی کا باعث ہوتے ہیں، ایسے گناہوں کی شفاعت کی اجازت نہیں ہوگی اور بعض گناہ ایسے ہیں جو شفاعت کی وجہ سے معاف کر دئے جائیں گے جیسے دنیاوی بادشاہوں کا معاملہ ہے بعض خطائیں اور جرم ان کے غیض و غضب کو اس طرح للکارتے ہیں کہ قریب سے قریب تر آدمی بھی ان کی سفارش کرتے ہوئے گھبراتا ہے، اسی طرح بادشاہِ حقیقی کے یہاں بھی بعض گناہ شفاعت سے معاف نہیں کئے جائیں گے اور مجرمین کو سزا بھگتنی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کے ارشادات ہیں۔

وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ (پ ۱۷ ر ۲ آیت ۲۹)

اور مجرمین کے جس کے لئے خدا تعالیٰ کی مرضی ہو اور کسی کی سفارش نہیں کر سکتے۔

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَنَا إِلَّا بِإِذْنِهِ (پ ۲۳ ر ۲ آیت ۲۵۵)

ایسا کون شخص ہے جو اس کے پاس (کسی کی) سفارش کر سکے اس کی اجازت کے بغیر۔

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَنَا إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ (پ ۲۲ ر ۲ آیت ۲۳)

اور خدا کے سامنے (کسی کی) سفارش کسی کے لئے کام نہیں آتی مگر اس کے لئے جس کی نسبت وہ اجازت

دے۔

معلوم ہوا کہ بعض گناہ ناقابلِ شفاعت بھی ہیں۔ اسلئے انجام کا خوف ضروری ہے، اگر ہر گناہ میں شفاعت قابلِ قبول ہوتی تو آپ قریش کو اطاعت کا حکم نہ دیتے، اور نہ آپ حضرت فاطمہ کو معصیت سے منع فرماتے، بلکہ انہیں اجازت دیتے کہ وہ اپنی دنیاوی لذتوں کی تکمیل کے لئے شہوات کی اتباع کر سکتی ہیں، میں آخرت میں سفارش کر کے بچالوں گا اور وہاں کی لذات بھی مکمل

ہو جائیں گی، خیر سے بچنا اور شفاعت کی امید پر معصیت کے سمندر میں فرق رہنا ایسا ہی ہے جیسے کوئی مریض نہ پرہیز کرے اور نہ دوا کھائے، بلکہ اپنے طبیب پر بھروسہ رکھے کہ وہ بڑا نامی گرامی طبیب ہے، مجھ پر نہایت شفیق اور مہربان ہے، میرا انتہائی خیال رکھتا ہے۔ اس لئے ترک علاج یا بد پرہیزی سے مجھے کچھ نقصان نہ ہوگا، بلکہ میرا طبیب مجھے بچالے گا، یہ سراسر جہالت ہے، طبیب کی تمام تر جدوجہد مریض کے رویے پر موقوف ہے، وہ تھا تمہارا ایک ظاہری مرض بھی دور نہیں کر سکتا، چہ جائیکہ وہ تمہارے مخفی امراض کا علاج کر سکے، یہی حال آقارب و آجانب کے لئے انبیاء اور صلحاء کی سفارش کا ہے، اگر وہ خود اپنے لئے کچھ نہیں کرتے و انبیاء کی سفارش ان کے لئے بیکار ہے۔

پھر سفارش کی توقع پر آخرت کے خوف سے بے نیاز ہو جانا بھی مؤمن کو زنب نہیں دیتا، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اپنے تغویٰ و تقویٰ اور تعویذِ الہی کے باوجود ہر وقت خوف سے لرزتے رہتے اور آخرت کے احتساب سے بچنے کے لئے یہ تمنا کرتے کہ کاش وہ بہائم ہوتے، پرندے ہوتے، مٹی اور پتھر ہوتے۔ جبکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور پر ان کے لئے جنت کا اور تمام مسلمانوں کے لئے عموماً شفاعت کا وعدہ فرمایا تھا، لیکن انہوں نے اس پر ٹکیہ نہیں کیا، بلکہ زندگی کے آخری سانس تک اللہ کے خوف سے لرزہ برآمد رہے۔ جب صحابہ کرام کا عالم یہ ہے تو وہ لوگ کس طرح شفاعت پر ٹکیہ کرتے ہیں، اور اعجابِ نفس میں مبتلا ہیں جنہیں نہ محبتِ رسول میسر ہے اور نہ شفاعتِ رسول کا استحقاق ہے۔

پانچواں سبب : یہ ہے کہ ظالم بادشاہوں اور ان کے انصار و اعداؤں کی طرف اپنی نسبت پر مجب کرے۔ اہل دین اور اصحابِ علم کی طرف اپنی نسبت کو اہمیت نہ دے یہ بھی انتہائی جہالت ہے۔ اس کا علاج یہ ہے کہ آدمی ان ظالم بادشاہوں اور ان کے معاونین کی رسوا کن حرکات پر نظر ڈالے اور یہ دیکھے کہ وہ اللہ کے بعدوں پر کس طرح ظلم ڈھاتے ہیں، اور کتنے شرمناک طریقے سے دین میں فساد بپا کرتے ہیں، یہ لوگ اللہ کے نزدیک مغضوب ہیں، اگر دو رخ میں ان کے چہروں کا مشاہدہ ہو جائے جن پر غلا خلیں تھری ہوئی ہیں اور جن سے لظن کے بھیکے اٹھ رہے ہیں تو ان سے اتنی نفرت اور کراہیت پیدا ہو کہ بھول کر بھی ان کا نام نہ لے، بلکہ ان کی طرف اپنی نسبت سے براءت کر لے، اور اس شخص پر کبیر کرے جو اسے ان کی طرف منسوب کرے اور اگر اس پر یہ منکشف ہو جائے کہ وہ ظالم لوگ قیامت میں کس قدر ذلت اٹھارے ہیں، ان کے مخالفین دست و گریباں ہیں، ملائکہ ان کے بال کھینچ کر منہ کے بل جہنم کی طرف لے جا رہے ہیں تو کتنے اور خیر کی طرف اپنی نسبت کرنا پسند کرے گا مگر یہ نہ چاہے گا کہ کوئی شخص اسے بد باطن اور غیبت انسانوں سے متعلق قرار دے۔ ظالموں کی اولاد کا حق یہ ہے کہ اگر اللہ انہیں ظلم سے محفوظ رکھے تو وہ اپنی دین کی سلامتی کے لئے اللہ کا شکر ادا کریں، اور اپنے آباؤ اجداد کے لئے۔ بشرطیکہ مسلمان ہوں۔ دعائے مغفرت کریں۔

چھٹا سبب : یہ ہے کہ اولاد خدام تو کر چاکر، اعزہ و اقرباء اور انصار و اعداؤں کی کثرت پر مجب کرے جیسا کہ کفار کہہ کر رہے تھے۔

نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا (پ ۲۲، آیت ۳۵)

ہم مال اور اولاد میں تم سے زیادہ ہیں۔

یا جیسے مسلمانوں نے غزوہ خنین کے موقع پر یہ دعویٰ کیا تھا کہ آج ہم قلیل تعداد کی بنا پر مغلوب نہیں ہوں گے، اس کا علاج وہی ہے جو کبیر کے باب میں مذکور ہوا کہ اپنے اور ان لوگوں کے جن کی کثرت پر نازاں ہے ضعف کا خیال کرے، اور یہ سوچے کہ ہر شخص ایک عاجز اور حقیر انسان ہے نہ وہ اپنے نفع کا مالک ہے اور نہ نقصان کا۔ دوسری طرف اللہ تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے نہ

كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ (پ ۲۲، آیت ۲۳۵)

کثرت سے بہت سی معمولی معمولی جماعتیں بڑی بڑی جماعتوں پر خدا کے حکم سے غالب آتی ہیں۔

علاوہ ازیں ان لوگوں کے عجب کرنے سے کیا فائدہ یہ سب لوگ موت کے ساتھ ہی جدا ہو جانے والے ہیں ہر شخص اپنی قبر میں تنہا جائے گا نہ کوئی رفیق و غم گسار ہوگا نہ ہمدرد آشنا نہ باپ نہ بیٹا اپنے لوگ خود اپنے ہاتھوں سے اسے قبر میں لٹا کر کیڑوں مکوڑوں اور سانپ بچھوؤں کے حوالے کریں گے۔ اس وقت اسے ان سب کی سخت ضرورت ہوگی لیکن وہ کام نہ آسکیں گے اسی طرح قیامت کے دن بھی نگاہیں پھیر لیں گے بلکہ دور بھاگ جائیں گے اس دن کی مہرکشی خود قرآن کریم نے اس طرح کی ہے۔

يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُخْتِهِ وَسَوْجَدَتِهِ يُرِيدُ الْيَمِينَ

(جس روز آدمی اپنے بھائی سے اور اپنی ماں سے اور اپنے باپ سے اور اپنی بیوی اور اپنی اولاد سے بھاگے گا۔)

ایسے لوگوں پر فکر کرنے یا ان کی موجودگی پر اتارنے سے کیا فائدہ کہ جب ان کی سخت ضرورت پڑے گی تو وہ کام نہ آئیں گے اور کئی کتر جائیں گے۔ قبر میں قیامت کے دن مور پل صراط پر انسان کو صرف اس کے اعمال سے اور فضل خداوندی سے نفع پہنچے گا جو نہ اپنے نفع و ضرر پر قادر ہوں اور نہ موت و حیات پر اختیار رکھتے ہوں وہ کسی دوسرے کو کیا نفع پہنچا سکتے ہیں۔

ساتواں سبب : یہ ہے کہ مال پر عجب کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دو باغ والوں کا قول نقل کیا ہے۔

أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (پ ۱۵ ار ۱۷ آیت ۳۳)

میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور قوم بھی زبردست ہے۔

ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مالدار کو دیکھا کہ جب اس کے قریب ایک مفلس شخص آکر بیٹھا تو اس نے اپنے کپڑے سمیٹ لئے آپ نے اس سے ارشاد فرمایا۔

أَحْسِنْتَ أَنْ يُعَذِّبَ إِلَيْكَ فَقَرُّهُ (صحیحی کتاب الزہد)

کیا تو اس بات سے خوف زدہ ہے کہ کہیں اس کا افلاس تجھے نہ لگ جائے۔

مال پر عجب کا علاج یہ ہے کہ مال کی آفات اس کے حقوق کی کثرت پر نظر ڈالے اور غریبوں کے فضائل اور جنت میں ان کے داخلے کی اولیت ذہن میں رکھے اور یہ دیکھے کہ مال آنے کا جیواری چیز ہے اسے ہا نہیں ہے پھر مال کوئی ایسی خصوصیت بھی نہیں جو مؤمن کا ملکہ امتیاز ہو بہت سے یہودی مسلمانوں سے زیادہ دولت رکھتے ہیں۔ دولت کے بہاریوں کے متعلق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّشَرُ فِي حُلَّةٍ قَدْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ إِذَا مَرَّ اللَّهُ الْأَرْضَ فَأَخَذَتْهُ فَهُوَ

يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (بخاری و مسلم ابو ہریرہ)

جب آدمی لباس پہن کر آگڑا ہے اور دل میں خوش ہوتا ہے تو یکایک زمین کو اللہ کا حکم ہوتا ہے وہ اس کو نگل جاتی ہے اور وہ قیامت تک اس میں دھنستا چلا جاتا ہے۔

حضرت ابو ذرؓ روایت کرتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں مسجد میں داخل ہوا آپ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: اے ابو ذر اپنا سر اٹھاؤ میں نے سر اٹھا کر دیکھا تو ایک خوش پوشاک شخص پر نظر پڑی جو بڑی دیر بعد آپ نے پھر سر اٹھا کر دیکھا تو ایسے شخص پر نظر پڑا جس کے جسم پر پرائے کپڑے تھے آپ نے فرمایا۔

هَذَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ قُرْبِ آبِ الْأَرْضِ (ابن حبان فی صحیح)

یہ شخص اللہ کے نزدیک تمام زمین سے بہتر ہے۔

یہ اور اس طرح کی وہ تمام روایات جو ہم نے کتاب الہدایہ و کتاب دہم المال میں بیان کی ہیں مالداروں کی حقارت اور فقراء کے شرف کی واضح دلیل ہیں ان روایات کے پیش نظر کسی مسلمان سے یہ تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنی مالداری پر عجب کرے گا بلکہ اگر مؤمن کے پاس دولت ہو تو اسے یہ خوف رہنا چاہئے کہ میں مال کے حقوق و واجبات صحیح طور پر ادا

بھی کر سکوں گا یا نہیں؟ جو شخص مجب کرتا ہے اس کا مال اس کے لیے مجب اور ذلت کے سوا کچھ نہیں ہے۔

آٹھواں سبب : یہ ہے کہ اپنی غلط رائے پر مجب کرے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا (پ ۲۲ ر ۳ آیت ۸)

تو کیا ایسا شخص جس کو اس کا عمل بد اچھا کر کے دکھایا گیا پھر وہ اس کو اچھا سمجھنے لگا۔

ایک جگہ ارشاد ہے:-

يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ بِحَسَنَاتِهِمْ صُنْعًا (پ ۲۹ ر ۳ آیت ۳۳)

وہ لوگ اسی خیال میں ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجب بالرائی کے متعلق ارشاد فرمایا کہ اس اُمت کے آخری دور میں رائے پر مجب کرنے کا رجحان غالب ہو جائے گا اسی رجحان کی بدولت پچھلی قومیں ہلاک ہوئی ہیں کہ گروہ بندی میں مبتلا ہو گئیں، ہر اُمت کئی فرقوں میں تقسیم ہو گئی، ہر فرقہ یہ سمجھتا تھا کہ اس کے معتقدات صحیح ہیں۔ (۱) تمام اہل بدعت و ضلالت اپنی بدعت اور ضلالت پر اس لئے مصر ہیں کہ وہ اپنی رائے پر مجب کرتے ہیں، بدعت پر مجب کرنے کے معنی یہ ہیں کہ آدمی اس عمل کو بہتر سمجھے جسے اس کی خواہش نے جنم دیا ہو، اور اپنے خیال میں اسی کو حق تصور کرے، اس طرح کے مجب کا علاج انتہائی دشوار ہے، اس لئے کہ غلط رائے رکھنے والا شخص اپنی رائے کی غلطی سے واقف نہیں ہے، اور اس مرض کا علاج نہیں کیا جاسکتا جس سے واقفیت نہ ہو، جمالت ایک ایسی ہی بیماری ہے جس کی معرفت نہیں ہوئی، البتہ عارف جاہل کو اس کی غلطی پر مطلع کر سکتا ہے اور اس طرح اس کا مرض دور کرنے کا باعث بن سکتا ہے، لیکن اگر جاہل اپنی جمالت پر بھی نازاں ہو تو عارف بچارہ کیا کرے گا، وہ عارف کی طرف متوجہ ہی نہیں ہوتا کہ اس کی بات سکر اپنے مرض کا زوالہ کر سکے، بلکہ الٹا اسے منہم کرتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس پر ایک مصیبت مسلط کر دی ہے جو اسے ہلاک کرنے والی ہے، اور وہ اسے نعمت سمجھ کر خوش ہوتا ہے، ظاہر ہے ایسے مرض کا علاج کس طرح ممکن ہے، جس چیز کو وہ اپنے لئے باعث سعادت سمجھتا ہے اس سے وہ نفرت کس طرح کر سکے گا؟ اس کا مجمل علاج یہ کہ اپنی رائے کو ہمیشہ منہم سمجھے، یعنی یہ سمجھے کہ میری رائے غلط بھی ہو سکتی ہے، اپنی رائے کی صحت پر بھروسہ نہ کرے، لہذا یہ قرآن و سنت سے کوئی قطعی دلیل اس کی صحت پر شاہد ہو، یا کوئی ایسی دلیل ہو جو صحت کی تمام شرائط کو جامع ہو، پھر یہ بات بھی اپنی جگہ ہے کہ شریعت و عقل کے دلائل، اور شرائط، اور ان میں غلطی کے پوشیدہ امکانات سے واقفیت کے لئے کمال عقل، رُسخِ علم، تحقیق و جستجو، قرآن و حدیث کے مسلسل مطالعے، اور مذاکرے، اور اہل علم کی مستقل محبت، درس و تدریس کے دائمی مشغلے کی ضرورت ہے، اگر کوئی شخص ان تمام شرائط کا جامع بھی ہو تو تب بھی یہ امکان موجود ہے کہ وہ بعض امور میں غلطی نہ کر جائے۔

جو شخص علم کی تعلیم و تعلم کے لئے اپنی زندگی کا لمحہ لمحہ وقف نہ کر سکے اسے مذہبی مسائل میں الجھنے کی ضرورت نہیں ہے، وہ تو صرف یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ ایک ہے، نہ اس کا کوئی شریک ہے، نہ کوئی اس جیسا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سچے رسول ہیں، جو کچھ وہ لے کر آئے ہیں وہ حق ہے۔ نیز سلف کے طریقے پر عمل کرے، قرآن و سنت کے احکام بلا بحث و تکرار، اور بغیر سوال و جواب کے قبول کرے، تقویٰ اختیار کرے، معاصی سے پرہیز کرے، اعمال خیر میں مشغول ہو، اگر وہ اپنی کم علمی کے باوجود مذہبی بحثوں میں پڑا، اور عقائد کی مصیبت اور بدعت و ضلالت کی آلودگی سے اپنے دامن کو نہ بچایا تو غیر محسوس طریقے پر ہلاک

(۱) یہ اشارہ ہے ابو داؤد و ترمذی کی اس روایت کا جو حضرت ابو عبد نے روایت کی ہے ارشاد فرمایا "فأذا رأيت شيحا مطاعا وهوى متبعا و

اعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك۔

ہو جائے گا۔ صرف علم کے لیے وقف ہو کر رہ جائے والے لوگوں کی ذمہ داری بھی کچھ کم نہیں ہے، اولاً تو انہیں دلائل اور شرائط سے واقفیت حاصل کرنی چاہیے، واقفیت کا یہ مرحلہ اتنا تفصیل طلب ہے کہ بسا اوقات حق کی معرفت حاصل کرنا دشوار ہو جاتا ہے اس وسیع سمندر کے ساحل تک صرف وہ لوگ پہنچ پاتے ہیں جو علم میں راسخ ہوں اور جن کو علم کے نور الہی کی روشنی میسر ہو۔ ایسے لوگ بہت کم ہوتے ہیں، زیادہ تر وہ لوگ ہیں جنہوں نے علماء کی وضع اختیار کر لی ہے، لیکن ان کا باطن جمالت کی آماجگاہ ہے۔

غرور و غفلت کی مذمت کا بیان

ہو شیار اور چوگتا رہنا انسان کے لئے باعث سعادت ہے، اور غرور غفلت میں مبتلا رہنا باعث فقاوت ہے۔ بندے کیلئے ایمان و معرفت سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں ہے، اور اس نعمت کے حصول کا ذریعہ شرح صدر ہے، اس کے برعکس کفر و مصیبت سے بڑھ کر کوئی بُری چیز نہیں ہے، اور یہ برائی صرف ان لوگوں کا مقتدر بنتی ہے جو جمالت کے اندھیرے، اور قلب کی تاریکی میں گرفتار ہیں، اور اہل بصیرت اور ارباب دانش کے دلوں کی مثال ایسی ہے۔

کَمْ مَشْكُورَةٍ فِيهَا الْمَصْبَاحُ الْمَصْبُوحُ فِيهَا نَجْمُ الزَّجَاحِ كَأَنَّهَُا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونُهَا لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيئُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ (پ ۱۸ آیت ۳۵)

جیسے ایک طاق ہے اور اس میں ایک چراغ ہے وہ چراغ ایک قدیل میں ہے، وہ قدیل ایسا ہے جیسے ایک چمکدار ستارہ ہو (اور) وہ چراغ ایک نہایت مفید درخت کے تن سے روشن کیا جاتا ہے کہ وہ زیتون کا درخت ہے جو نہ پورب رخ ہے اور نہ بچم رخ ہے، اس کا تن (اس قدر صاف اور ٹھیکے والا ہے) اگر اس کو آگ بھی چھوئے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اٹھے گا (اور اگر آگ بھی لگ گئی تب تو نور علی نور ہے۔

اور اصحاب غفلت کے دلوں کی کیفیت اس آیت کریمہ سے واضح ہوتی ہے۔

لَوْ كُظِّلِمَاتٌ فِي بَحْرِ لَحْمٍ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِمْ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِمْ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْتَلِبْ أَهْأَوْ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ (پ ۱۸ آیت ۳۰)

یا وہ ایسے ہیں جیسے بڑے گہرے سمندر میں اندرونی اندھیرے کہ اس کو ایک بڑی لہر نے ڈھانپ لیا ہو (اس لہر کے اوپر دوسری لہر اس کے اوپر ہا بل (بے غرض) اوپر تلے بہت سے اندھیرے (ہی اندھیرے) ہیں کہ اگر (کوئی ایسی حالت میں) اپنا ہاتھ نکالے تو دیکھنے کا احتمال بھی نہیں اور جسکو اللہ ہی نور (ہدایت) نہ دے اس کو کہیں سے بھی نور میسر نہیں ہو سکتا۔

اہل بصیرت وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ ہدایت سے نوازتا ہے، اور اسلام کے لئے ان کے دل کے دروازے کھول دیتا ہے، اور اہل غفلت وہ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ گمراہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے، اور ان کے دل رشد و ہدایت کے لئے تنگ بنا دیتا ہے، یہ وہ بد قسمت لوگ ہیں جن کے لئے در بصیرت و انہیں ہوتا، بلکہ وہ نفسانی خواہشات اور شیطانی افکار و خیالات کو اپنا قائد و رہبر سمجھتے ہیں قرآن کریم میں ارشاد فرمایا۔

وَمَنْ كَانَ فِي هَذَا عَمًى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ عَمًى وَأَضَلُّ سَبِيلًا (پ ۱۸ آیت ۷۲)

اور جو شخص دنیا میں (راہ نجات دیکھنے سے) اندھا رہے گا سورہ آخرت میں بھی اندھا رہے گا اور زیادہ گمراہ راہ ہوگا۔

غُور و غفلت کی مذمت کیوں ضروری ہے؟ : کیوں کہ غُور و غفلت تمام شکاوتوں کی اصل، اور تمام ہلاکتوں کا سرچشمہ ہے، اس لئے ان راہوں کا بیان کرنا جن سے غُور کو داخل ہونے کا موقع ملتا ہے اور ان تمام حالات کی تفصیل کرنا جن میں کثرت سے غُور ہوتا ہے ضروری ہے تاکہ سالک وہ راہیں دریافت کر لیں اور وہ نفس کو ان پر چلنے سے باز رکھ سکیں۔ اس باب میں ہم غُور و غفلت کی قسمیں بھی بیان کریں گے اور ان لوگوں کی اصناف بھی جو غُور و غفلت میں مبتلا ہو جاتے ہیں، جیسے قاضی، علماء اور صلحاء۔ یہ وہ لوگ ہیں جو ظاہر اعمال کو اچھا سمجھتے ہیں اور باطن پر توجہ نہیں کرتے۔ گفتگو کے دوران ہم ہر صنف کی غفلت کے اسباب پر بھی روشنی ڈالیں گے۔ اگرچہ یہ اقسام زیادہ ہیں لیکن ہم انھیں بطور مثال ذکر کریں گے تاکہ ان سے اس طرح کی دوسری قسموں پر تنبیہ ہو سکے۔

مغترین کی قسمیں : غُور و غفلت میں مبتلا ہونے والوں کے بہت سے فرقے ہیں، تاہم چار فرقے ان تمام کو جامع ہیں۔ ایک فرقہ علماء، دوسرا فرقہ زوہدین، تیسرا فرقہ صوفیاء، چوتھا فرقہ رؤساء۔ باقی تمام فرقے ان ہی چار فرقوں سے بنتے ہیں، پھر ان فرقوں کے غُور و غفلت کے اسباب بھی مختلف ہیں، مثال کے طور پر بعض لوگ منکرات کو معروفات سمجھتے ہیں جیسے مسجدوں کا سجانا جھکانا وغیرہ، بعض لوگ اپنے اعمال میں یہ تمیز نہیں کر پاتے کہ ان کا کونسا عمل خود ان کے نفس کے لئے ہے اور کونسا خاص اللہ کے لئے ہے، جیسے واعظین کے دل میں قبول و جاہ کی خواہش ہوتی ہے اور زبان پر یہ دعویٰ کہ ہم صرف اللہ کی خوشنودی کے لئے یہ کار خیر انجام دے رہے ہیں، بعض لوگ اہم کو چھوڑ کر غیر اہم میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ جیسے فرض چھوڑ کر نفل پڑھنا یا نماز میں مخارج حروف پر دھیان دینا اور ارکان نماز سے غفلت برتنا، اس طرح کے بے شمار اسباب ہیں، یہ تمام اسباب پوری وضاحت کے ساتھ اسی وقت سامنے آئیں گے جب ہم ہر فرقے کا الگ الگ جائزہ لیں گے لیکن اس سے پہلے ہم غُور و غفلت کی مذمت پر روشنی ڈالتے ہیں، اس کے بعد غُور و غفلت کی تعریف کریں گے اور مثالوں کے ذریعے اس کی حقیقت ظاہر کریں گے۔

غُور کی مذمت اور اس کی حقیقت مثالوں کی روشنی میں : قرآن کریم کی یہ آیتیں غُور کی مذمت کے لئے کافی ہیں۔

فَلَا تَغُرُّكُمْ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرُّكُمْ بِاللّٰهِ الْغُرُورُ (پ ۲۱، آیت ۳۳)

سو تم کو دنیوی زندگی دھوکے میں نہ ڈالے اور نہ وہ دھوکے باز اللہ سے دھوکے میں ڈالے۔

وَلِكَيْتُمْ فَتَنًا اَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْنُمْ وَاَرَبْتُمْ عَنْكُمْ الْاَمَانِي حَتّٰى جَاءَ اَمْرُ اللّٰهِ وَعَنْكُمْ بِاللّٰهِ الْغُرُورُ (۱۸، ۲۷ آیت ۱۲)

لیکن تم نے اپنے آپ کو گمراہی میں پھنسا رکھا تھا اور تم ٹھہر رہا کرتے تھے اور شک رکھتے تھے اور تم کو تمہاری بے ہودہ تمناؤں نے دھوکے میں ڈال رکھا تھا یہاں تک کہ تم پر خدا کا حکم آپہنچا اور تم کو دھوکہ دینے والے نے اللہ کے ساتھ دھوکے میں ڈال رکھا تھا۔

حدیث شریف میں ارباب بعیرت اور اہل غفلت کا موازنہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

حَبْنًا نَّوْمٌ الْاَكْبَاسِ وَ فَطَرُ هُمْ كَيْفَ يَغْبُتُونَ سَهْرَ الْحُمَقَى وَاجْتَنِبَهَا هُمْ وَ لِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنْ صَاحِبِ تَقْوٰی وَ يَقِيْنٍ اَفْضَلُ مِنْ مَلَا الْاَرْضِ مِنَ الْمُعْتَرِيْنَ (ابن ابی الدنیا۔ ابولدر داؤد)

کتنی اچھی ہے عقلندوں کی نیند اور ان کا اظہار، کیسے ناقص کرتے ہیں بے وقوفوں کی بیداری اور کوشش کو، صاحب تقویٰ و یقین کا ذرہ برابر مغترین کے زمین بھر عمل سے بہتر ہے۔

: ایک حدیث میں ہے۔

اَلْكَتِيْسُ مَنْ كَانَ نَفْسُهُ وَعَمَلٌ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحْمَقُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا
وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ (ترمذی ابن ماجہ۔ شداد ابن اوس)

معتقد وہ ہے جو اپنے نفس کو ذلیل رکھے اور موت کے بعد کی زندگی کے لئے عمل کرے اور احمق وہ ہے جو
نفس کو خواہشات کا پیو کار بنائے اور اللہ سے مغفرت کا حقیقی رہے۔

: علم کی فعالیت اور جہل کی مذمت میں جو کچھ آیات اور روایات وارد ہیں وہ سب غرور و غفلت کی مذمت پر بھی دلیل ہیں کیوں
کہ غرور جہالت ہی کی ایک قسم ہے، جہالت کے معنی یہ ہیں کہ آدمی کسی چیز کو اس کی حقیقت کے برخلاف جانے۔ اگرچہ غرور
جہالت ہے، مگر ہر جہالت غرور نہیں ہے، بلکہ غرور کے لئے مغرور اور مغرور فیہ اور مغرور بہ کا ہونا بھی ضروری ہے۔ چنانچہ اگر کسی
مغض کے معتقدات اس کی نفسانی خواہشات کے مطابق ہوں، اور وہ ان کی صحت کے لئے مشتبہ دلائل اور فاسد خیالات کا سہارا لے
رہا ہو، جب کہ وہ دلائل حقیقت میں دلائل نہ ہو تو ان خیالی دلائل کے ذریعے جو جہل حاصل ہوتا ہے اسے غرور کہا جائے گا۔ اس کا
مطلب یہ ہے غرور اس خیال کو کہتے ہیں جو شیطان کے شیعہ یا فریب کے باعث دل میں رائج ہو جائے اور وہ خواہش نفس کے مطابق
ہو۔ اس طرح ہر وہ مغض مغرور کہلائے گا جو کسی فاسد شیعہ کی بنا پر یہ خیال کرتا ہے کہ میں اب خیر کے راستے پر ہوں یا مستقبل میں
خیر کی راہوں پر چلوں گا۔ اکثر لوگوں کا یہی حال ہے کہ وہ اپنے آپ کو خیر پر سمجھتے ہیں حالانکہ وہ فطری پر ہوتے ہیں۔ اس طرح اکثر
لوگ مغرور ہیں، اگرچہ ان کی امانت اور غرور کے اسباب مختلف ہیں۔ بعض کا غرور بہت زیادہ واضح اور نمایاں ہوتا ہے، جیسے کفار اور
فساق و فجار کا غرور۔ ان دونوں کا غرور سخت تر ہے، ان دونوں کے غرور کی شدت اور فرق ذیل کی مثالوں سے واضح ہو گا۔

پہلی مثال : اس کا تعلق کفار کے غرور سے ہے۔ ان میں سے بعض وہ ہیں جنہیں دنیا کی زندگی نے مغرور بنا رکھا ہے اور بعض وہ
ہیں جنہیں شیطان نے مغرور بنایا ہے۔ وہ لوگ جنہیں دنیوی زندگی نے مغرور بنایا ہے یہ کہتے ہیں نقد ادھار سے بہتر ہے۔ دنیا نقد ہے
اور آخرت ادھار۔ اس لئے دنیا ہی اختیار کرنی چاہئے، پھر دنیا جتنی ہے، اور آخرت مہووم ہے، اور یقین شک سے بہتر ہوتا ہے،
مہووم پر یقین کو ترجیح حاصل ہے ہم شک کی خاطر یقین ترک نہیں کر سکتے۔ یہ تمام دلائل شیطانی دوسوسوں کے مشابہ ہیں۔ شیطان
نے بھی اسی طرح کے خیالات کی بنیاد پر یہ دعویٰ کیا تھا۔

أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (پ ۲۳ ر ۱۳ آیت ۷۶)
میں آدم سے بہتر ہوں آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے اور اس کو خاک سے پیدا کیا ہے۔

آخرت پر دنیا کو ترجیح دینے والوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
لَوْلَيْكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يُنْصَرُونَ (پ ۱۰ آیت ۸۶)

یہ وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے دنیوی زندگی کو لے لیا ہے آخرت کے عوض میں، سو نہ تو ان کو سزا میں تخفیف
کی جائے گی اور نہ کوئی ان کی طرفداری کرنے پائے گا۔

اس طرح کے غرور کا علاج یا تو ایمان کی صداقت سے ہونا ہے یا دلیل و حجت سے، تصدیق ایمان سے علاج کی یہ صورت ہے کہ
اللہ تعالیٰ کے ان ارشادات کی تصدیق کرے۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ (۱) (پ ۳ ر ۱۸ آیت ۹۶)
اور جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ ختم ہو جائے گا اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ دعا کی رہے گا۔

وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ (پ ۲۰ ر ۹ آیت ۲۰)

اور جو کچھ اللہ کے یہاں ہے وہ بدرجہا اس سے بہتر ہے اور ہمیشہ باقی رہنے والا ہے۔
وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى (پ ۳۰ ر ۳ آیت ۱۷)

حالانکہ آخرت بدرجہا بہتر اور پائیدار ہے۔
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ (پ ۴ ر ۱۰ آیت ۱۸۵)

اور دنیوی زندگی تو کچھ بھی نہیں صرف دھوکے کا سودا ہے۔

فَلَا تَغُرُّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا (پ ۳ ر ۳ آیت ۳۳)

سو تم کو دنیوی زندگی دھوکے میں نہ ڈالے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے بہت سے گروہوں کو اس زندگی کی ناپائیداری اور آخرت کی زندگی کی بقا و دوام کی خبر دی تو انہوں نے اپنی تقلید کی، آپ کے لائے ہوئے پیغام کی تصدیق کی، آپ پر ایمان لائے، اور آپ سے کسی دلیل یا برہان کا مطالبہ نہیں کیا۔

بعض لوگ ایسے بھی تھے جو یہ کہا کرتے تھے کہ ہم آپ سے اللہ کی قسم دے کر پوچھتے ہیں کیا آپ اللہ کے رسول ہیں، آپ فرماتے وہاں اس پر وہ لوگ آپ کی تصدیق کرتے اور ایمان لاتے (بخاری و مسلم۔ النبی) عام آدمیوں کا ایمان ایسا ہی ہوتا چاہیے اس سے آدمی غرور سے نکل جاتا ہے، عوام الناس کی تصدیق ایسی ہے جیسے لڑکا اپنے باپ کے اس قول کی تصدیق کرے کہ بدر سے جانا کھینٹے سے بہتر ہے، اگرچہ وہ یہ جانتا ہے کہ اس کی وجہ کیا ہے، لیکن وہ اپنے باپ کے اس قول کو سچا سمجھتا ہے۔

یہ تو تصدیق ایمان کے ذریعے علاج کی تفصیل تھی، دلیل و برہان کے ذریعے علاج کا حاصل یہ ہے کہ اس قیاس کے فساد کی وجہ معلوم کرے جو شیطان نے اس کے دل میں جمادیا ہے کیوں کہ ہر مغرور بخور کا ایک سبب ہوتا ہے، اور وہی سبب اس غرور کی دلیل ہوتا ہے، اور ہر دلیل ایک نوع کا قیاس ہے جو دل میں پیدا ہوتا ہے اور اس کے سکون کا باعث ہوتا ہے، اگرچہ اسے اس کا احساس نہ ہو کہ اس کے دل میں کسی طرح کا کوئی قیاس موجود ہے اور نہ وہ اس قیاس کو پڑھ سکے، لکھے لوگوں کی طرح الفاظ کے پیرائے میں بیان کرنے پر قادر ہو۔

زیر بحث قیاس کی دو اصلیں : اس قیاس کی جو بکفار کے دل میں پیدا ہوتا ہے دو اصلیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ دنیا نقد ہے اور آخرت ادھار۔ اور دوسری اصل یہ ہے کہ نقد ادھار سے بہ نسبت بہتر ہے۔ جہاں تک پہلی اصل کا تعلق ہے وہ درست ہے، لیکن دوسری اصل صحیح نہیں ہے، اس میں دھوکا ہے، یہ اصل اس وقت صحیح تسلیم کی جاسکتی ہے جب نقد اور ادھار دونوں مقدار اور مقصود میں برابر ہوں۔ اور اگر نقد مقدار اور مقصود میں کم ہو تو ادھار بہتر ہے، یہ فریب خوردہ کافر تجارت میں ایک رویہ اس خیال سے لگاتا ہے کہ اس سے دس کمانے کا بجایہ دس روپے ادھار نہیں ہیں؟ اس وقت یہ کیوں نہیں کہتا کہ نقد ادھار سے بہتر ہے۔ اسی طرح جب ڈاکٹر سے مرض کی زیادتی کا حوالہ دیکر بہت سے خوش ذائقہ کھانوں اور مرغوب پھلوں سے روک دیتا ہے تو وہ مستقبل میں حاصل ہونے والی صحت کے لئے اس کے حکم سے سرتابی نہیں کرتا، حالانکہ اس موقع پر بھی نقد ادھار سے بہتر ہے کہ اصول پر عمل کرنا چاہیے، حالانکہ یہاں اس نے نقد (کھانا) چھوڑ کر ادھار (صحت) کو ترجیح دی، اسی طرح تجارت پیشہ لوگ سمندروں کے سینے پر سفر کرتے ہیں، اور راستے کی مشقت اٹھا کر دور دراز کے علاقوں میں پہنچتے ہیں، ان کی یہ مشقت نقد ہے، جب کہ اس کے نتیجے میں حاصل ہونے والی راحت اور منفعت ادھار ہے، یہی حال دنیوی اور اخروی زندگی کا ہے تجارت میں ایک کے بدلے دس ملتے ہیں اور آدمی یہ دس ہنسی خوشی قبول کر لیتا ہے، اس ایک پر قناعت نہیں کرتا، دنیاوی زندگی کی مدت کا موازنہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ دنیا کی مدت انتہائی مختصر ہے۔ اس لئے کہ انسان کی زیادہ سے زیادہ عمر سو برس ہے، اور یہ سو برس آخرت کی زندگی کا

کروڑوں حصہ بھی نہیں ہیں اب اگر کوئی دنیا کی ایک چیز چھوڑتا ہے تو گویا اس کے عوض کروڑوں چیزیں حاصل کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ یہ تو مقدار کی بات ہے۔ اگر دونوں کی کیفیت کا موازنہ کیا جائے تو بھی بہت زیادہ فرق ہے دنیا کی لذت کدورت رنج اور مصیبت سے خالی نہیں ہے جب کہ آخرت کی تمام نعمتیں اور لذتیں پاک و صاف ہیں نہ ان میں کدورت ہے اور نہ رنج و مصیبت اس سے معلوم ہوا کہ نقد اوحار سے بہتر والی بات کسی طرح بھی صحیح نہیں ہو سکتی یہ ایک مغالطہ ہے جو ایک عام محاورے کے نتیجے میں پیدا ہوا اور اسے خاص طور پر محمول کیا جانے لگا جیسا لوگوں سے سنا یقین کر لیا یہ نہیں سوچا کہ ہر نقد اوحار سے بہتر نہیں

ہوتا بلکہ اگر نقد اور اوحار دونوں مقصود میں برابر ہوں تب نقد اوحار سے بہتر ہوتا ہے۔ دو سراشیطانی قیاس : شیطان ایک اور قیاس پیدا کرتا ہے اور وہ یہ کہ یقین شک سے بہتر ہے اور آفت مشکوک ہے یہ قیاس پہلے قیاس سے بھی زیادہ مفیدانہ ہے اس لئے کہ یہاں دونوں اصل ہا مل ہیں پہلے قیاس کی ایک اصل تو صحیح تھی اس قیاس کی ایک اصل یہ ہے کہ یقین شک سے بہتر ہے حالانکہ یہ اصل قطعاً غلط ہے ہم دیکھتے ہیں کہ ایک تاجر تجارت میں پیسہ لگاتا ہے اور مشقت اٹھاتا ہے اس کی مشقت یقینی ہے لیکن نفع مشکوک ہے فقیر علم کے حصول میں جدوجہد کرتا ہے اس کا یہ عمل یقینی ہے لیکن علم کے اعلیٰ مرتبے پر پہنچنا مشکوک ہے اسی طرح شکاری شکار کی تلاش میں تک و دو کرتا ہے اس کا تک و دو کرنا یقینی ہے لیکن اسکے نتیجے میں شکار پر قابو پانا مشکوک ہے۔ غرضیکہ اس طرح کے جتنے امور ہیں عقلمندوں کے یہاں ان کا یہی طریقہ ہے۔ لیکن کوئی بھی مشکوک کیلئے یقین ترک نہیں کرتا تاجر یہ کہتا ہے کہ اگر میں تجارت کے لئے جدوجہد نہ کروں تو بھوکا رہوں اگر میں تجارت کروں گا تو کم محنت میں زیادہ نفع اٹھاؤں گا اگرچہ یہ بھی ممکن ہے کہ مجھے نفع کے بجائے نقصان اٹھانا پڑے۔ مریض ڈاکٹر کے کہنے سے کبھی کڑوی بد ذائقہ دوائیں پی لیتا ہے اگرچہ اسے شفاء پر یقین نہیں ہوتا جب کہ دوا کی کڑواہٹ پر پورا یقین ہوتا ہے لیکن وہ یہ کہتا ہے کہ کڑوی دوا کا ضرر مرض اور موت کے خطرے سے کہیں کم ہے اسی طرح آخرت میں شک کرنے والوں کو بھی سوچنا چاہیے کہ دنیا کی زندگی اگرچہ یقینی ہے لیکن اس کی مدت بہت کم ہے مجھے اس تھوڑی سی مدت کے لئے صبر کرنا چاہیے جیسا کہ لوگ کہتے ہیں آخرت کی زندگی طویل ہوگی احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ میں اس طویل زندگی کی خاطر اس مختصر زندگی کیلئے صبر کر لوں۔ اگر آخرت کے بارے میں لوگوں کا خیال غلط ہوا بھی تو مجھے صرف اتنا نقصان ہو گا کہ میں دنیوی زندگی کے چند روز اپنی خواہش کے مطابق نہیں گزاروں گا لیکن اگر انکا کسناچ نکلا تو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں رہنا پڑے گا۔ اسی لئے حضرت علیؑ نے ایک منکر آخرت سے فرمایا تھا کہ اگر تو چاہے تو اس میں نہ تیرا نقصان ہے اور نہ ہمارا۔ اور اگر ہم سچ کہتے ہیں تو تو ہلاک ہو گا اور ہم نجات پائیں گے۔ آپ نے یہ بات اس لئے نہیں فرمائی تھی کہ خدا نخواستہ آپ کو آخرت میں شک تھا بلکہ آپ نے طمہ کے ہم کے مطابق اسے سمجھانے کی کوشش کی اور اسے یہ بتا دیا کہ اگر تجھے آخرت کا یقین نہیں تو تو فریب میں مبتلا ہے۔

دوسرے قیاس کی دوسری اصل یہ ہے کہ آخرت مشکوک ہے یہ اصل بھی غلط ہے اس لئے کہ اہل ایمان آخرت کے وجود پر یقین رکھتے ہیں۔ اس یقین کی بنیاد ان دوجیزوں پر ہے ایک ایمان اور انبیاء و رسول کی تصدیق اور علماء کی تقلید۔ عوام اور اکثر خواص کے یقین کی وجہ یہی ہے ان کی مثال اس مریض کی سی ہے جو اپنے مرض کی دوا سے واقف نہ ہو اور ماہرین فن اطباء اسے یہ بتلائیں کہ اس مرض کا علاج فلاں بوٹی سے ہو گا مریض یہ سن کر یقین کر لیتا ہے وہ یہ نہیں پوچھتا کہ یہ بوٹی اس مرض میں کیوں مفید ہے؟ وہ ان سے طبی دلائل نہیں مانگتا بلکہ جو کچھ وہ تجویز کرتے ہیں اسے پلاچون و چرا کے تسلیم کر لیتا ہے اور اس پر عمل کرتا ہے اگر کوئی کم عقل یا دیوانہ اطباء کی تجویز پر نگہ مینی بھی کرتا ہے تو یہ مریض اسے تسلیم نہیں کرتا کیوں کہ وہ یہ بات جانتا ہے کہ اطباء تعداد میں اس دیوانے سے زیادہ ہیں وہ علم و فضل میں بھی اس سے فائق ہیں اور انھیں طبی تجربات بھی حاصل ہیں جب کہ یہ نگہ چین علم طب کا انجھ سے بھی واقف نہیں ہے اس صورت میں ماہر اطباء کی تجویز کسی کم عقل یا پاگل کے کہنے سے کسی طرح مسترد کی جاسکتی ہے۔ اگر کسی مریض نے ماہرین طب کی رائے پر عمل کرنے کے بجائے دیوانے کی رائے کو ترجیح دی تو یہ بھی اسی شار

میں ہوگا جس شمار میں وہ دیوانہ ہے، یہی حال اس شخص کا ہے جس کا سابقہ ان لوگوں سے ہے جو آخرت کے معترف ہیں اور اس کے وقوع کی خبر دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ آخرت کی سعادوں کے حصول کا ذریعہ تقویٰ ہے وہ یہ جانتا ہے کہ جن لوگوں نے مجھے آخرت کی خبر دی ہے وہ بصیرت، معرفت اور عقل میں اعلیٰ مرتبہ رکھتے ہیں، یعنی انبیاء، اولیاء، صلحاء اور علماء۔ ان امور میں لوگ ان ہی کی پیروی کرتے ہیں، البتہ جن کے دلوں پر شہوات غالب ہیں وہ ان کی اتباع نہیں کرتے، نہ وہ شہوات چھوڑنا پسند کرتے ہیں، اور نہ دوزخی کھانا چاہتے ہیں۔ اس لئے آخرت کا انکار اور انبیاء کی تکذیب ہی میں عالیت سمجھتے ہیں۔ جس طرح عقل مند مریض کسی دیوانے کی نقطہ چینی سے متاثر ہو کر ہر اطباء کی تکذیب نہیں کرتا اسی طرح صاحب عقل مؤمن کسی بے وقوف انسان کے کہنے پر انبیاء کے بتلائے ہوئے راستے سے انحراف نہیں کرتا۔ عام لوگوں کے لئے اسی قدر ایمان کافی ہے، اس سے غرور بھی ختم ہوتا ہے، اور وہ یقین بھی حاصل ہوتا ہے جو عمل کے لئے محرک ہو۔

یقین کی دوسری بنیاد کا تعلق انبیاء اور اولیاء سے ہے۔ آخرت کے یقینی ہونے کی وجہ انبیاء کے لئے وحی ہے اور اولیاء کے لئے الہام ہے۔

انبیاء کا یقین تقلیدی نہیں ہے : یہ خیال صحیح نہیں ہے کہ انبیاء کرام کو آخرت کی معرفت اور امور دین کا علم حضرت جبریلؑ کے ذریعے ہوا ہے اور ہمیں انبیاء کے ذریعے اس طرح ہمارا اور انبیاء کا یقین یا معرفت برابر ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ خیال اس لئے صحیح نہیں ہے کہ تقلید اور معرفت دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ ہمارے یقین کی بنیاد تقلید پر ہے اور انبیاء کرام کے یقین کی بنیاد معرفت پر ہے، انبیاء عارف کھلاتے ہیں، معرفت کے معنی یہ ہیں کہ انبیاء کے سامنے ہر شے کی حقیقت اسی طرح واضح دیکھتے ہیں جس طرح واضح کردی جاتی ہے جیسی وہ ہوتی ہے۔ وہ اس حقیقت کو نور بصیرت سے اس طرح دیکھتے ہیں جس طرح ہم چشم سے محسوسات کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ انبیاء نے جو کچھ ہمیں بتلایا ہے وہ کسی سے سن کر نہیں بتلایا، بلکہ اپنے مشاہدات اور محسوسات کی حکایت کی ہے۔

روح کی حقیقت : چنانچہ انبیاء پر روح پرورد کی حقیقت منکشف ہے کہ یہ امر ہے۔ اس سے مراد وہ امر نہیں ہے جو نبی کے مقابلے میں آتا ہے، کیوں کہ وہ کلام ہے اور روح کلام نہیں ہے، اور نہ اس سے مراد شان ہے کیوں کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ روح اللہ کی مخلوق ہے، حالانکہ یہ بات تو تمام مخلوقات پر صادق آتی ہے، ان سب پر امر کا اطلاق ہونا چاہئے پھر آخر روح ہی کو امر کیوں کہا گیا ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ عالم کی دو قسمیں ہیں ایک عالم امر اور دوسرا عالم خلق۔ یہ دونوں اللہ ہی کے ہیں، تاہم جو چیزیں اجسام ہیں یعنی مقدار اور کیت ہیں وہ خلق ہیں۔ کیوں کہ خلق کے لغوی معنی ہیں اندازہ کرنا۔ عالم امر میں وہ چیزیں داخل ہیں جو کیت اور مقدار سے پاک ہیں۔ علماء اسے برزخ (روح کے راز) سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس کے ذکر کی اجازت نہیں کیوں کہ اس سے عام لوگوں کو نقصان ہوتا ہے جس طرح لیلۃ القدر کا راز ظاہر نہیں کیا گیا اسی طرح روح کا راز بھی افشاء نہیں کیا گیا۔ جو شخص روح کی معرفت حاصل کر لیتا ہے اور نفس کو پہچان لیتا ہے وہ اپنے رب کی معرفت حاصل کر لیتا ہے اور جب آدمی کو نفس اور رب دونوں کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے تو یہ جان لیتا ہے کہ روح اپنی طبع اور مشرت کے لحاظ سے ایک امر ربانی ہے۔ عالم جسمانی میں اس کا وجود ایک امر عجیب ہے۔ یہ عمل اس کی طبیعت کا تقاضا نہیں ہے بلکہ ایک عارضی امر ہے جیسا کہ یہ عارضی امر حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا، اور مصیبت کھلایا اور جس کی بنا پر انھیں جنت سے نکال کر زمین پر بھیجا گیا، حالانکہ جنت ان کی ذات کے متعلق کے مطابق ان ہی کے شایان شان تھی، کیوں کہ جنت قرب الہی کا مظہر ہے اور آدم علیہ السلام روح کے اعتبار سے ایک امر ربانی تھے، اس لئے امر ربانی کا میلان قرب الہی کے مظہر کی طرف فطری ہے، لہذا یہ کہ کوئی عارضی امر اس کا مٹخ پھیر دے، جب اس عالم خلق کا کوئی امر عارضی اس کو مقتضائے طبع سے منحرف کر دیتا ہے تو آدمی کو نہ اپنے نفس کی پہچان رہتی ہے

اور نہ اپنے رب کی ایسے لوگوں سے کہا جاتا ہے۔
وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (پ ۲۸ ر ۶ آیت ۹)

اور تم لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ سے بے پروائی کی سو اللہ نے خود ان کی جان سے ان کو بے پروا بنا دیا یہی لوگ نافرمان ہیں۔

رفیق کے معنی : فاسقین سے مراد یہاں وہ لوگ ہیں جو اپنی طہارت کے تقاضوں سے دور ہو گئے کیوں کہ لغت میں رفیق کے معنی ہیں کسی چیز کا اپنی حد طبعی سے تجاوز کرنا اہل عرب کہتے ہیں نَسَتْ الرَّكْبَةُ عَنْ كُنَّارِهَا یعنی کھجور اپنے فطری معدن سے نکل گئی۔ یہ ان راز ہائے سربستہ کی طرف معمولی اشارے ہیں ان پھولوں کی خوشبو سے صرف عارفین میں لطف اندوز ہوتے ہیں کم ہمت لوگ ان سے محروم رہتے ہیں بلکہ اس طرح کی لطیف باتیں سن کر انھیں بخار آتا ہے اور ان شاداب پھولوں سے اس طرح دور بھاگتے ہیں جس طرح گوہر کا کیرا گلاب کی خوشبو سے دور بھاگتا ہے ان کی کمزور نگاہیں ان اسرار کے نور کی محفل نہیں ہیں جس طرح سورج کی کرنیں چمکا دڑوں کو برداشت نہیں ہوتیں۔ قلب پر عالم ملکوت کے انکشاف کو معرفت کہتے ہیں اور معرفت و ولایت ہم معنی ہیں جس پر عالم ملکوت کے دروازے وا ہو جاتے ہیں وہ عارف اور ولی کہلاتا ہے معرفت انبیاء کے مقامات کا نقطہ آغاز ہے اولیاء اس نقطے پر اپنے درجات کی انتہا کرتے ہیں۔

مقصد کی طرف واپسی : اس ضمنی بحث کے بعد ہم پھر اصل بحث کی طرف رجوع کرتے ہیں مہنگو کا موضوع یہ تھا کہ شیطان کا یہ فریب کہ آخرت منکوک ہے یا تو یقین تھلیدی سے دور کرنا چاہئے یا بصیرت اور مشاہدہ باطن ہے۔

آج کے مسلمانوں کی حالت : اس دور کے اہل ایمان کے یقین تھلیدی کا تعلق دلوں کے بجائے زبانوں سے ہے وہ بظاہر مؤمن ہیں حقیقت میں وہ اللہ تعالیٰ کے اوامر کی پابندی سے منحرف ہیں اعمال صالحہ ترک کر بیٹھے ہیں اور شہوات و محاسن میں مشغول ہیں۔ اس لحاظ سے یہ ظاہری مؤمن بھی اس مغالطے میں گرفتار کے شریک ہیں آخرت کی زندگی پر دنیا کی زندگی کو ترجیح دینے میں وہ ان سے کسی طرح کم نہیں ہیں تاہم ان کا معاملہ اس لئے زیادہ شدید نہیں کہ وہ اصل ایمان کی دولت سے مالا مال ہیں اور یہ دولت انھیں دائمی حقوت سے محفوظ رکھے گی وہ دوزخ میں جائیں گے لیکن اپنے گناہوں کی سزا بھگت کر باہر آجائیں گے اگرچہ وہ آخرت کے معترف ہیں اور زبان سے اخروی زندگی کو دنیا پر ترجیح دیتے ہیں لیکن عملی طور پر دنیا کی طرف مائل ہیں اور اسے ترجیح دیتے ہیں کامیابی کیلئے محض ایمان کافی نہیں ہے جب تک اس کے ساتھ اعمال صالحہ نہ ہوں۔ ایمان کے ساتھ عمل ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَإِنِّي لَعَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ (پ ۲۱ ر ۱۳ آیت ۸۴)
اور میں ایسے لوگوں کے لئے بڑا بخشنے والا بھی ہوں جو توبہ کر لیں اور ایمان لے آئیں اور نیک عمل کریں پھر راہ پر قائم رہیں۔

إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ (پ ۲۸ ر ۱۳ آیت ۵۶)

بے شک اللہ کی رحمت نزدیک ہے نیک کام کرنے والوں سے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے احسان کی وضاحت ان الفاظ میں فرمائی۔
أَلَا حُسْنُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ (بخاری و مسلم۔ ابن عمر)
احسان یہ ہے کہ تم اللہ کی اس طرح عبادت کرو گویا تم اسے دیکھ رہے ہو۔

قرآن کریم میں ارشاد فرمایا۔

وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (پ ۲۸ ر ۳۰ آیت ۱ تا ۳)

قسم ہے زمانہ کی کہ انسان بڑے خسارہ میں ہے مگر جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے اچھے کام کئے اور ایک دوسرے کو اعتقاد حق کی تمناؤں کرتے رہے اور ایک دوسرے کو پابندی کی تمناؤں کرتے رہے۔

قرآن کریم میں جہاں بھی مغفرت کا وعدہ کیا گیا ہے وہ ایمان اور عمل صالح کی شرط کے ساتھ مشروط ہے، صرف ایمان کے ساتھ مشروط نہیں ہے۔ آج کے مسلمانوں کے اعمال پر نظر ڈالئے کیا وہ اس معنی میں کفار کے ہم مشرب نہیں ہیں کہ جس طرح وہ دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں، اسی طرح یہ بھی دیتے ہیں۔ یہ لوگ دنیا پر خوش ہوتے ہیں، اس کی لذات میں غرق ہیں، موت کو پسند نہیں کرتے، اس لئے نہیں کہ اللہ کے احتساب کا خوف ہے بلکہ اس لئے کہ موت سے دنیا کی لذت چھوٹ جائے گی، اس سے معلوم ہوا کہ اس مغالطے میں کافر اور مؤمن سب شریک ہیں۔

اللہ کی نسبت کافروں کے دو مغالطے : کافروں اور گناہگاروں کو اللہ کی نسبت سے سخت مغالطہ ہے۔ کافروں کا مغالطہ یہ ہے کہ ان میں سے بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر قیامت برپا ہوئی تو ہم دو سروں کی بہ نسبت اجر و ثواب کے زیادہ مستحق ہوں گے، آخرت کی نعمتوں میں ہمارا حصہ زیادہ ہوگا اور ہم وہاں زیادہ بہتر حالت میں ہوں گے، ان کے اس مغالطے کی حکایت قرآن کریم کی ان آیات میں کی گئی ہے جن میں دو آدمیوں کا مکالمہ مذکور ہے۔ ایک نے ان میں سے کہا تھا۔

وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُئِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا (پ ۱۵ ر ۱۶ آیت ۳۶)

اور میں نہیں گمان کرتا کہ قیامت ہوگی اور اگر میں اپنے رب کی طرف واپس لے جایا گیا تو ضرور اس باغ سے بہت زیادہ اچھی جگہ مجھے ملے گی۔

اس آیت کی تفسیر میں منقول ہے کہ ان میں سے ایک کافر نے ایک ہزار دینار میں ایک محل تعمیر کیا تھا، ایک ہزار دینار میں ایک باغ خرید لیا تھا، ایک ہزار دینار میں نوکر چاکر اور غلام باندی خریدے تھے اور ایک ہزار دینار شادی میں خرچ کئے تھے، اس سلسلے میں ایک مسلمان نے اسے یہ نصیحت کہ تو نے یہ محل لیا ہے جو بہت جلد زمین بوس ہو جائے گا، کیا تو اس ایک ہزار دینار کے عوض جنت میں محل نہیں خرید سکتا تھا جو کبھی ختم ہونے والا نہیں ہے، تو نے باغ خرید لیا ہے حالانکہ یہ بہت جلد ویرانے میں تبدیل ہو جائے گا۔ ایک ہزار دینار میں تو اس سے زیادہ خوبصورت اور ہمیشہ سرسبز و شاداب رہنے والا باغ خرید سکتا تھا۔ اسی طرح تو ایک ہزار دینار میں ایسے غلام باندی خرید سکتا تھا جو کبھی موت سے ہم کنار نہ ہوں گے، جنت کی حوروں کو اپنی بیوی بنا سکتا تھا۔ یہ حوریں دنیا کی عورتوں کی طرح فنا ہونے والی نہیں ہیں۔ مؤمن کی ہر بات کے جواب میں وہ غصے سے کہتا رہے، میاں وہاں کچھ نہیں ہے، یہ سب کہنے کی باتیں ہیں، اور اگر میں تمہاری یہ بات مان بھی لوں کہ مرنے کے بعد جس دنیا میں رہتا ہوگا وہاں عالی شان محل ہوں گے، سرسبز و شاداب باغیں ہوں گے، خوبصورت حوریں اور کنیریں ہوں گی تو میرے خیال میں مجھے وہاں یہاں سے کچھ زیادہ ہی ملے گا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عاص ابن وائل کا یہ قول بھی نقل فرمایا ہے، وہ کہا کرتا تھا۔

لَا تَكُنَّ مَالًا وَوَلَدًا (پ ۸ ر ۸ آیت ۷۷)

مجھ کو مال اور اولاد ملیں گے۔

اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

أَطْلِعِ الْغَيْبَ أَمْ تَتَّخِذُ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا كَلًّا (پ ۸ ر ۸ آیت ۷۸-۷۹)

کیا یہ شخص غیب پر مطلع ہو گیا ہے یا اس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی عہد لے لیا ہے۔

جناب بنی اللات کہتے ہیں کہ عام ابن وائل میرا مقروض تھا میں اپنے قرض کا قضا کرنے کے لئے اس کے پاس گیا، اس نے میرا قرض ادا نہیں کیا، میں نے اس سے کہا کہ اگر تو نے میرا قرض ادا نہ کیا تو میں آخرت میں وصول کر لوں گا وہ کہنے لگا آخرت میں جب بھی میرے پاس مال ہوگا، میں وہاں جا کر تیرا قرض ادا کر دوں گا۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (بخاری و مسلم) بھلا آپ نے اس شخص کو بھی دیکھا جو ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھ کو مال اور اولاد ملیں گے۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا:-

وَلَكِنْ أَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسْنَاهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِيْ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَرَأْنَهُمْ وَلَكِنْ رَّجَعْتُ إِلَى رَبِّيْ إِنَّ لِيْ عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى (پ ۲۵ را آیت ۴۹)

اور اگر ہم اس کو کسی تکلیف کے بعد جو اس پر واقع ہوئی تھی اپنی مروانی کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو کہتا ہے یہ تو میرے لئے ہونا ہی چاہئے تھا اور میں قیامت کو آنے والا خیال نہیں کرتا اور اگر میں اپنے رب کے پاس پہنچایا بھی گیا تو میرے لئے اس کے پاس بھی بہتری ہے۔

اس مغالطے کی وجہ : کفار کو اللہ کے سلسلے میں جو دھوکا ہے یہ اس کا ایک ہلکا سا نمونہ ہے۔ اس دھوکے کے پس منظر میں بھی شیطانی قیاس کار فرما ہے، اور وہ قیاس یہ ہے کہ کفار جب دیکھتے ہیں کہ ہمیں دنیا میں بے شمار نعمتیں میسر ہیں تو وہ ان نعمتوں پر آخری نعمتوں کو قیاس کر بیٹھتے ہیں۔ اسی طرح جب یہ دیکھتے ہیں کہ انھیں دنیا میں عذاب سے محفوظ رکھا گیا تو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم آخرت کے عذاب سے بھی محفوظ رہیں گے، اللہ تعالیٰ نے ان کے اسی قیاس کی ترجمانی ان الفاظ میں فرمائی ہے:-

وَيَقُولُونَ فِيْ أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ (پ ۲۸ را آیت ۸)

اور اپنے دل میں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم کو ہمارے اس کہنے پر (فوراً) سزا کیوں نہیں دیتا۔

اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:-

حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ (پ ۲۸ را آیت ۸)

ان کے لئے جہنم کافی ہے اس میں یہ لوگ داخل ہوں گے سو وہ برا الجھکا نہ ہے۔

اسی طرح جب وہ غریب اور تنگ دست مسلمانوں کو دیکھتے ہیں تو اہانت آمیز انداز میں کہتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو مؤمن ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں، ان کی حالت سے اندازہ ہوتا ہے کہ ایمان اچھی چیز نہیں ہے، اگر ایمان کوئی اچھی چیز ہوتی تو ان حقیر اور ذلیل لوگوں سے پہلے ہمیں ملتی ان کے اس قیاس کی ترتیب کچھ اس طرح ہے کہ وہ اپنے دل میں کہتے ہیں کہ اللہ نے ہمیں دنیا کی نعمتوں سے نوازا ہے، اور ہم پر احسان فرمایا ہے، جو شخص محسن ہوتا ہے اسے محبت ہوتی ہے، اور جسے محبت ہوتی ہے وہ اپنے احسان کا سلسلہ منقطع نہیں کرتا، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے احسانات مستقبل میں بھی جاری رہیں گے۔ بقول شاعر

لَقَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ فِيمَا مَضَى كَذَلِكَ يَحْسِنُ فِيمَا بَقِيَ

(اللہ نے ماضی میں احسان فرمایا ہے اسی طرح وہ مستقبل میں بھی احسان کرے گا)

مستقبل کو ماضی پر قیاس کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ اللہ کے فضل و احسان کو اپنی بزرگی اور عظمت کا پر تو سمجھتا ہے، یعنی وہ یہ کہتا ہے کہ اگر میں بزرگ، عظیم اور اللہ کے نزدیک محبوب نہ ہوتا تو مجھ پر یہ احسانات نہ کئے جاتے۔ یہاں یہ مغالطہ اس جملے میں نہیں کہ وہ محسن کو محبت سمجھتا ہے بلکہ اس جملے میں ہے کہ اللہ کا انعام دینا احسان ہے، اللہ نے اسے نعمتیں کیا دیں وہ دھوکے میں پڑ گیا اور یہ سمجھنے لگا کہ میں اس کے نزدیک بزرگ ہوں اور بزرگی کے لئے وہ دلیل اختیار کی جو بزرگی کے بجائے ذلت پر دلالت کرتی ہے۔ کافر پر احسان اور مؤمن کی محرومی کی مثال : اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص کے پاس دو کم بن غلام ہیں، وہ ایک سے

محبت کرتا ہے اور دوسرے سے نفرت کرتا ہے جس سے محبت کرتا ہے اسے کھیل کود سے روکتا ہے اور مکتب میں جانے کا پابند بناتا ہے بلکہ اسے وہاں محبوس رکھتا ہے تاکہ ادب حاصل کر لے اسے مرقع کھانوں اور میوؤں سے روکتا ہے تاکہ وہ اس کے لئے باعث نقصان نہ ہوں اسے کڑوی کستیلی دوائیں پینے پر مجبور کرتا ہے تاکہ امراض سے شفا پائے اور تندرست رہے۔ جس غلام سے اسے محبت نہیں ہوتی اس پر کوئی توجہ نہیں دیتا بلکہ اسے اپنی مرضی کے مطابق زندگی گزارنے کے لئے آزاد چھوڑ دیتا نہ اسے مکتب میں داخل کرتا ہے نہ کھیلنے سے روکتا ہے نہ عمدہ اور لذیذ خزانیں کھانے سے منع کرتا ہے یہ غلام اپنی نادانی سے یہ سمجھنے لگتا ہے کہ آقا کو اس سے محبت ہے کیوں کہ اس نے مجھے خورد و نوش، کھیل کود اور سیر پانے کی اجازت دے رکھی ہے بلکہ وہ میری تمام فاسد اغراض کی تکمیل میں مدد کرتا ہے حالانکہ یہ اس نادان غلام کی خوش قسمی ہے آقا کو اس سے ذرا محبت نہیں ہے محبت اس غلام سے جس کی وہ خود تربیت کر رہا ہے اور جو اس کی سخت گیری کا شاک ہے۔ دنیا کی نعمتوں اور لذتوں کا بھی یہی حال ہے یہ تمام چیزیں ہلاک کرنے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں کو ان مہلکات سے محفوظ رکھتا ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَخْمِنُ عَبْدَهُ مِنَ النَّبَا وَهُوَ يُجِبُّهُ كَمَا يَخْمِنِي أَحَدُكُمْ مَرِيضَةً مِنَ الطَّعَامِ
الشَّرِيبِ وَهُوَ يُجِبُّهُ (ترمذی، حاکم، تذاویہ ابن السخاوی)

: اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندے کو دنیا سے بچاتا ہے۔ جس طرح تم اپنے محبوب مریض کو کھانے سے بچاتے

ہو۔

دنیا کے سلسلے میں اہل بصیرت کا موقف : اہل بصیرت کا عالم یہ تھا کہ جب دنیا ان کے دروازے پر دستک دیتی تو وہ غمگین ہو جاتے اور یہ کہتے کہ یہ ہمارے گناہ کی فوری سزا ہے دنیا کی آمد کو وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور لاپرواہی کی علامت قرار دیتے ہیں اور جب تنگدستی کا دور دورہ ہوتا تو خوشی سے پھولے نہ ساتے اور اسے صالحین کا شعار سمجھ کر گلے لگاتے مغرور کا حال اس کے برعکس ہے وہ دنیا پا کر خوش ہوتا ہے اور اسے اپنی بڑائی تصور کرتا ہے اور جب دنیا اس سے منہ پھیرتی ہے تو اسے اپنی اہانت قرار دیتا ہے۔ ان لوگوں کی صحیح تصویر ان آیات میں ہے۔

فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِنْ آمَا ابْتِلَاءَ رَبِّهِ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِي وَأَمَّا إِنْ آمَا ابْتِلَاءَهُ
فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رُزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ كَلَّا (پ ۳۰، ۳۱ آیت ۱۵-۱۷)

: سو آدمی کو جب اس کا پروردگار آزماتا ہے یعنی اس کو (ظاہراً) اکرام و انعام دیتا ہے تو وہ (بطور غر) کہتا ہے کہ میرے رب نے میری قدر بڑھا دیا اور جب اسکو (دوسری طرح) آزماتا ہے یعنی اسکی روزی اس پر تنگ کر دیتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ میرے رب نے میری قدر گھٹا دی۔

اس آیت سے اللہ تعالیٰ نے یہ بات واضح فرمادی کہ یہ ان کا غرور ہے حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے لفظ کَلَّا سے ان دونوں کی تکذیب کی ہے کہ نہ یہ میرا اکرام ہے اور نہ یہ میری اہانت ہے بلکہ کہہ رہے ہیں جسے میں اپنی اطاعت کے شرف سے نوازاؤں خواہ غنی ہو یا فقیر اور ذلیل وہ ہے جس کی میں اپنی معصیت سی اہانت کروں خواہ وہ مالدار ہو یا تنگدست۔

اس غرور کا علاج : اس غرور کا علاج یہ ہے کہ عزت اور ذلت کی دلائل کا علم حاصل کرے خواہ اپنی بصیرت سے یا کسی کی تقلید سے۔ بصیرت سے ان دلائل کا علم اس طرح حاصل کیا جاسکتا ہے کہ اس پہلو کو اپنے غرور و فکر کا موضوع بنائے کہ دنیا کی شہوتوں سے دور ہو کر آدمی اللہ کا قرب کس طرح حاصل کرتا ہے اور ان شہوتوں میں بڑا کر اللہ سے کیوں دور ہو جاتا ہے۔ لیکن یہ بات الہام سے سمجھ میں آتی ہے جو اولیاء اللہ اور عارفین باللہ کا طرہ امتیاز ہے اس کا تعلق علوم

مکاشفہ سے ہے، علوم معاملہ میں اس سے زیادہ وضاحت مناسب نہیں ہے۔ تقلید کا طریقہ وہی ہے جو پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے کہ اللہ پر ایمان لائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرے۔ اور اس کے ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ اللہ نے فرمایا اور اپنے رسول مقبول کے ذریعے نازل کیا وہ حق ہے۔ ان مغرورین کے متعلق اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ نَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ (پ ۱۸ ر ۴ آیت ۵۵-۵۶)

: کیا یہ لوگ گمان کر رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دیتے چلے جاتے ہیں تو ہم ان کو جلدی جلدی فائدے پہنچا رہے ہیں بلکہ یہ لوگ نہیں جانتے۔

ایک جگہ ارشاد فرمایا ہے۔

سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (پ ۹ ر ۳ آیت ۱۷۲)

: ہم ان کو بتدریج لئے جا رہے ہیں اس طور پر کہ ان کو خبر بھی نہیں۔

علماء نے اس کی تفسیر کی ہے کہ جس قدر وہ گناہ کرتے ہیں اسی قدر ہم انہیں نعمتوں سے نوازتے ہیں تاکہ ان کا غرور بڑھتا رہے۔ اس سلسلے کی کچھ آیات یہ ہیں۔

فَتَحْنَاهُمْ عَلَىٰ أَبْوَابٍ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرَغُوا مِنَّا وَأَوْتُواخِذْنَا هُمْ بَغْتَةً فَرَأَوْنَاهُمْ مُّجِبِّسُونَ (پ ۷ ر ۱۱ آیت ۴۳)

: ہم نے ان پر ہر چیز کے دروازے وا کر دیے یہاں تک کہ جب ان چیزوں پر جو کہ ان کو ملی تھیں وہ خوب اتر آ گئے ہم نے ان کو دفعتاً پکڑ لیا پھر تو وہ بالکل حیرت زدہ رہ گئے۔

أَنَّمَا نُمِلُّ لَهُمْ لِيَزَكِّيَّاوَالْأَنَّمَا (پ ۸ ر ۳ آیت ۱۷۸)

: ہم ان کو صرف ان کو اس لئے مہلت دے رہے ہیں کہ ان کو جرم میں ان کو اور ترقی ہو۔
وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ (پ ۱۳ ر ۱۹ آیت ۴۲)

: اور جو کچھ یہ ظالم لوگ کر رہے ہیں۔ اس سے خدا تعالیٰ کو بے خبر مت سمجھ، ان کو صرف اس روز تک مہلت دے رکھی ہے جس میں ان لوگوں کی نگاہیں پگھلی رہ جائیں گی۔

: ان کے علاوہ بھی بے شمار آیات ہیں جو شخص ان پر ایمان لائے گا وہ اس غرور سے نجات پائے گا اس لئے کہ یہ غرور اللہ کی ذات و صفات سے جا مل رہنے کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے۔ جو شخص اللہ کو پہچان لیتا ہے وہ اس کے عذاب سے بے خوف نہیں ہوتا اور نہ اس طرح کے فاسد خیالات سے دھوکا کھاتا ہے بلکہ اس کی نظر فرعون، ہامان اور قارون اور دوسرے نامور بادشاہوں اور حکمرانوں کے انجام پر رہتی ہے، ابتدا میں انہیں عروج حاصل تھا، پھر وہ سب تباہ و برباد ہو گئے جو لوگ اللہ کے خوف سے مومن رہتے ہیں ان کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (پ ۲ ر ۹ آیت ۹۹)

سو خدا کی پکڑ سے بچان کے جن کی شامت آہی گئی ہو اور کوئی بے فکر نہیں ہوتا۔

وَمَكْرُومٌ مَّكْرُومٌ مَّا مَكْرُومٌ أَوْ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (پ ۱۹ ر ۱۹ آیت ۵۰)

: اور انہوں نے ایک خفیہ تدبیر کی، اور ایک خفیہ تدبیر ہم نے کی اور ان کو خبر بھی نہیں ہوئی۔

وَمَكْرُومٌ مَّا مَكْرُومٌ لِّلَّهِ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ (پ ۳ ر ۳ آیت ۵۳)

: اور ان لوگوں نے خبیہ تدبیر کی اور اللہ تعالیٰ نے خبیہ تدبیر کی اور اللہ تعالیٰ سب تدبیر کرتا والوں سے

اجھے ہیں۔
 اِنَّهُمْ يَكِيدُوْنَ كَيْدًا وَّاَكِيدُ كَيْدًا فَمَهْلِكُ الْكَافِرِيْنَ اَمْهَلُهُمْ رُوْدًا (پ ۳۰ ر ۱۵ آیت ۱۸)

یا لوگ طرح طرح کی تدبیریں کر رہے ہیں اور میں بھی طرح طرح کی تدبیریں کر رہا ہوں تو آپ کافروں کو رہنے دیجئے اور کچھ دن ڈھیل دیجئے۔

جس طرح اس فلام کے لئے جسے اس کے آقا نے نظر انداز کر رکھا ہو اور تمام نعمتوں سے لطف اندوز ہونے کی آزاں بخش رکھی ہو آقا کے رویتے سے یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ وہ آقا کا منظور نظر اور محبوب ہے اسی طرح ہندے کو باری تعالیٰ کے انعامات سے خوش فنی کا شکار نہ ہونا چاہئے جس طرح یہ ممکن ہے کہ آقا نے بطور سزا یہ موقف اختیار کیا ہو اسی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ نے بھی تعذیب و تحزیب کے لئے اسے نعمتوں سے مالا مال کیا ہو آقا نے تو اپنے فلام کو یہ بتلایا بھی نہیں کہ یہ سزا ہے محبت نہیں اللہ نے تو اپنے فلام میں جگہ جگہ یہ بات واضح کر دی ہے کہ ہم نے جو ڈھیل دے رکھی ہے وہ ان کے حق میں اچھی نہیں ہے۔ ان تصریحات کے باوجود اگر کوئی تا عاقبت اندیش غلط فہمی کا شکار ہو جائے اور اس ڈھیل کو اپنے لئے رحمت تصور کرے تو یہ غرور کے علاوہ کیا ہو سکتا ہے۔

اللہ کی نسبت گنہگاروں کا مغالطہ : مؤمن گناہ گار بھی اللہ کی نسبت ایک زبردست مغالطے میں مبتلا ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ کریم ہے ہم اس کے کرم کے امیدوار ہیں چنانچہ یہ لوگ اللہ کے غفور کرم پر بھروسہ کر لیتے ہیں اور اعمال سے غفلت برتنے لگتے ہیں اپنی اس جموئی امید اور مغالطے کو ”امید کرم“ کا خوبصورت نام دیتے ہیں ان لوگوں کی خوش گمانی کا یہ عالم ہے کہ وہ رجاء کو دین کا ایک عمدہ مقام دیتے ہیں اور کچھ اس طرح کی تقریر کرتے ہیں کہ اللہ کی نعمت وسیع اس کی رحمت عام اور کرم تمام مخلوق کو محیط ہے اس کی رحمت کے وسیع سمندر میں ہمارے گناہ چند قطرے سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتے ہم موقدہ ہیں مؤمن ہیں ایمان کے دھیلے سے بخشش کے طلبگار ہیں بعض اوقات ان کی امید کا دار و مدار اپنے آباؤ اجداد کی عظمت اور بزرگی پر ہوتا ہے یعنی وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے آباؤ اجداد نیک و بزرگ تھے اس لئے ہماری درخواست بارگاہ ایزدی سے رد نہیں ہوگی یہ ایسا ہی ہے جیسے سید اپنے نسب پر نازاں ہوں اور خوف و خشیت اور وسع تقویٰ میں اپنے آباء و اجداد کی سیرت کے خلاف ہوں اور یہ سمجھتے ہوں کہ وہ اللہ کے نزدیک اپنے بیٹوں سے زیادہ بزرگ ہیں حالانکہ انکے آباء و اجداد اپنے انتہائی وسع و تقویٰ کے باوجود خائف رہا کرتے تھے اور یہ فسق و فجور کی انتہائی حدود سے تجاوز کرنے کے بعد بے حد مطمئن ہیں۔ یہ ایک انتہائی سخت مغالطہ ہے۔

عالیٰ نسب کے مغالطے کی بنیاد : جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم عالی نسب ہونہ کی بنا پر بخشے جائیں گے وہ اس قیاس سے استدلال کرتے ہیں کہ جس کو ایک آدمی سے محبت ہوتی ہے اسے اس کی اولاد سے بھی تعلق ہوتا ہے کیوں کہ اللہ عزوجل کو ہمارے آباء و اجداد سے محبت ہے اس لئے وہ ہم سے بھی محبت کرتا ہے اور اس محبت کی وجہ سے ہم بخشش کے لئے اطاعت کے محتاج نہیں ہیں۔ ان فریب خوردہ لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ جب حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو کشتی میں لے کر جانے کا ارادہ کیا تو باری تعالیٰ نے اس کی اجازت نہیں دی قرآن کریم میں ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے عرض کیا۔

رَبِّ اِنِّیْ اَبْنٰی مِنْ اَهْلِیْ فَقَالَ یٰ نُوْحُ اِنَّهٗ لَیْسَ مِنْ اَهْلِکَ اِنَّهٗ عَمَلٌ غَیْرُ صَالِحٍ (پ ۳ ر ۴ آیت ۴۵-۴۶)

اے میرے رب! یہ بیٹا میرے گھر والوں میں سے ہے اللہ نے ارشاد فرمایا اے نوح! یہ شخص تمہارے گھر

والوں میں نہیں، یہ جاہ کار ناشائستہ ہے۔

اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد کے لئے مغفرت کی دعا کی تھی، لیکن ان کی دعا قبول نہیں ہوئی، ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ السلام نے اپنی والدہ محترمہ کی قبر کی زیارت اور انکے لئے دعائے مغفرت کی اجازت چاہی تو صرف زیارت کی اجازت دی گئی، دعائے مغفرت کرنے سے روک دیا گیا، آپ نے قبر کی زیارت فرمائی، اور وہاں بیٹھ کر قربت و تعلق کی وجہ دیر تک روئے، آپ پر اس قدر گریہ طاری ہوا کہ جو لوگ اس وقت وہاں موجود تھے وہ بھی رونے لگے (مسلم۔ ابو ہریرہ)۔

اس بنیاد کے باطل ہونے کی وجہ ظاہر ہے، اللہ تعالیٰ مطیع سے محبت کرتا ہے، اور گناہ گار سے نفرت کرتا ہے جس طرح وہ مطیع باپ سے نفرت نہیں کرتا اسی طرح اس کے گناہ گار بیٹے سے محبت نہیں کرتا، اور جس طرح گناہ گار بیٹے سے نفرت کرتا ہے اسی طرح اسکے نیک باپ سے نفرت کرتا، کیوں کہ اگر محبت باپ سے بیٹی کی طرف سرايت کر سکتی ہے تو یہ بھی ممکن ہے کہ نفرت بیٹے سے باپ کی طرف سرايت کرے۔ حق بات یہ ہے۔

وَلَا تَنْزُرُوا لِآٰلِهٖٖٓ وَآٰلِهٖٓ وَآٰلِهٖٓ وَآٰلِهٖٓ وَآٰلِهٖٓ (پ ۸ ر ۷ آیت ۱۷۳)

اور کوئی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ میں اپنے باپ کی نیکی کی وجہ سے بخش دیا جائے گا، اسے یہ بھی گمان کرنا چاہئے کہ اگر میرا باپ کھانا کھالے تو میں شکم سیر ہو جاؤں گا، پانی پی لے تو سیراب ہو جاؤں گا، تعلیم حاصل کر لے تو عالم بن جاؤں گا، کعبہ کی زیارت کیلئے چلا جائے تو حاجی کہلاؤں گا، ظاہر ہے کوئی کسی کے کھانے پینے سے شکم سیر نہیں ہوتا، کسی کے پڑھنے سے عالم نہیں بنتا، کسی کی عبادت سے عابد نہیں کہلاتا، پھر کیا کسی کی نیکی سے بخشش کا مستحق ہو سکتا ہے تقویٰ ایک فرض عین ہے، اس میں بیٹا باپ کے لئے، اور باپ بیٹے کے لئے کافی نہ ہوگا، اللہ کے یہاں ثواب تقویٰ ہی پر ملے گا، اس روز جب کہ نامہ اعمال ہاتھوں میں ہوں گے کوئی کسی کے کام نہیں آئے گا، آدمی اپنے والدین اور بھائی بہن سے بچنے کی کوشش کرے گا، البتہ وہ لوگ سفارش کے مستحق ہوں گے جن پر غضب الہی زیادہ نہ ہوگا، اس وقت سفارش تو کام آسکتی ہے، کسی کی نیکی کام نہیں آسکتی۔

رجاء کی شرط : یہاں ایک سوال یہ کیا جاسکتا ہے کہ گناہ گاروں کا یہ کہنا کیوں صحیح نہیں کہ اللہ تعالیٰ کریم اور ہم اس کی رحمت کے طلب گار ہیں؟ یہ دونوں باتیں اپنی جگہ صحیح ہیں، ایک مومن کو اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہی عقیدہ رکھنا چاہئے ایک حدیث قدسی میں ہے۔

أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي فَلْيُظَنَّ بِسِي خَيْرًا

میں اپنے بندے کے گمان کے قریب ہوں، مجھ سے خیر کا گمان رکھنا چاہئے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ شیطان انسان کو اسی طرح کے بظاہر خوبصورت اور بہا طمن شرانگیز کلام سے برگشتہ کرتا ہے اس طرح کی باتوں کی طرف طبائع کے میلان کی وجہ بھی یہی ہے، اگر ان کا ظاہر خوبصورت نہ ہوتا تو یہ باتیں ہرگز دل کو نہ بھاتیں، یہ جمہولی امیدیں ہیں، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان جمہولی امیدوں کو حماقت قرار دیا۔ فرمایا۔

الْكُنْيسُ مَنْ كَانَ نَفْسُهُ وَعَمَلٌ لِّمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ (۱)

: عقل مند وہ ہے جو اپنے نفس کو مطیع رکھے، موت کے بعد کی زندگی کے لئے عمل کرے، اور احمق وہ ہے جو اپنے نفس کو اس کی خواہشات کے تابع بنادے اور اللہ تعالیٰ سے امیدیں رکھیں۔

اصل میں یہ تمتی علی اللہ ہے شیطان نے اس کا نام بدل کر رجاہ رکھ دیا ہے، جاہل اس نام سے دھوکا کھا جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے رجاہ کی تشریح ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

رَاتِ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَوَجَّاهُ نَوَافِي سَبِيلِ اللَّهِ تُولِكُ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ
(پ ۲ آیت ۲۱۸)

: حقیقتاً جو لوگ ایمان لائے، اور جن لوگوں نے راجہ میں ترک وطن کیا ہو اور رجاہ کیا ہو ایسے لوگ تو رحمت خداوندی کے امیدوار ہوا کرتے ہیں۔

یعنی یہ لوگ اس لائق ہیں کہ اللہ سے رحمت کی امید رکھیں، آخرت کا ثواب اعمال کی جزاء ہے، جو لوگ نیک عمل کرتے ہیں انھیں اس خوف کے ساتھ اللہ کی رحمت کا امیدوار رہنا چاہئے کہ کہیں ہمارے اعمال اللہ کی بارگاہ میں مقبول نہ ہوں۔ بے عمل لوگ کس منہ سے رحمت کی آرزو کر سکتے ہیں۔ ارشاد ربانی ہے۔

جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (پ ۲ آیت ۱۷۵)

: یہ ان کو ان اعمال کا صلہ ملا ہے۔

وَأَن تَأْتُوا قَوْمَ الْأُجُورِ كَمَا تَأْتُوا الْقِيَامَةَ (پ ۲ آیت ۱۸۵)

: اور تم کو تمہارے اجر پورے پورے قیامت کے روز ہی ملیں گے۔

اب ہم ان معترضین سے ایک سوال کرتے ہیں، ایک شخص نے جو کرم بھی ہے، وعدہ کا پکا بھی ہے، اور مقررہ اجرت سے زیادہ دینے والا بھی۔ ایک شخص کو برتن دھونے پر ملازم رکھا، اور اس سے ایک متعین کام کی اجرت ملے کر لی، اب اگر وہ شخص کام کرنے کے بجائے برتن توڑنا شروع کر دے، اور پھر اس بات کی توقع کرے کہ مجھے پوری اجرت ملے گی کیوں کہ اجرت دینے والا کرم ہے، اور اپنے وعدے کا پابند ہے۔ کیا اس شخص کی یہ توقع حق بجانب ہے؟ ہمارے خیال میں کوئی کم محفل شخص بھی اس کا جواب اثبات میں نہیں دے سکتا۔ اس مغالطے کی وجہ یہ ہے کہ جاہل آدمی توقع اور غور کے معنی میں فرق نہیں کہاتے، حضرت حسن بصریؒ سے کسی نے عرض کیا کہ لوگ یہ کہا کرتے ہیں کہ ہم اللہ سے توقع رکھتے ہیں، اور عمل نہیں کرتے، آپ نے فرمایا: یہ توقع نہیں بلکہ ان کی تمنائے کاذب ہے ورنہ جس شخص کو توقع ہوتی ہے وہ اس کی جستجو بھی کرتا ہے، اور جسے خوف ہوتا ہے وہ دور بھی بھاگتا ہے۔ مسلم ابن یسارؒ نے فرمایا کہ میں نے رات اتنی زور سے سجدہ کیا کہ میرے آگے کے دونوں دانت ٹوٹ گئے، لوگوں نے کہا ہم تو اللہ سے رجاہ رکھتے ہیں اسلئے عمل کی مشقت نہیں اٹھاتے۔ مسلم نے فرمایا: واہ! یہ بھی کوئی رجاہ ہے۔ آدمی کو جس چیز کی توقع ہوتی ہے اس کی جستجو بھی ہوتی ہے، اگر تم مغفرت کی آرزو کرتے ہو تو اسے پانے کی کوشش بھی کرو۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اولاد کی توقع رکھے اور شادی نہ کرے یا شادی کرے اور جماعت نہ کرے یا جماعت کرے لیکن انزال سے گریز کرے، جس طرح یہ شخص بے وقوف کھلانے کا مستحق ہے اسی طرح وہ شخص بھی دیوانہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت کا امیدوار ہے اور اس کا حال یہ ہے کہ ابھی ایمان کی ایک کرن بھی اس تک نہیں پہنچی یا ایمان کی دولت تو موجود ہے لیکن اعمالِ صالحہ سے محروم ہے یا اچھے عمل بھی کرتا ہو لیکن بُرے اعمال سے بھی دامن نہیں بچا پاتا۔ لیکن مؤمن کو تو اعمالِ صالحہ کے بعد بھی خوف اور رجاہ دونوں رکھنے چاہئیں، جس طرح نکاح اور صحبت کے بعد آدمی اولاد کی امید بھی کرتا ہے، اور محرومی سے خوف زدہ بھی رہتا ہے اسی طرح مؤمن کو اچھے عمل کرنے چاہئیں، بُرے عمل سے پرہیز کرنا چاہئے اس کے بعد مغفرت کی امید کرنا چاہئے، ساتھ ہی یہ خوف بھی رہنا چاہئے کہ مغفرت کی درخواست رد بھی ہو سکتی ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زندگی بھر اچھے عمل کرتا رہے اور انجامِ برا ہو، اللہ تعالیٰ سے یہ امید کرنی چاہئے کہ وہ اپنے راستے پر ثابت قدم رکھے، سکرانہ موت کی لغزشوں سے بچائے، توحید پر خاتمہ ہو، زندگی میں کبھی قلبِ شہوات کی طرف مائل نہ ہو۔ جو شخص اس طرح کی رجاہ رکھتا ہے وہ محفل مند کھلانے کا مستحق ہے اس سے تجاوز کرنے والا مغفورین میں

شامل ہے۔ یہ لوگ بہت جلد جان لیں گے کہ گمراہ کون تھا اس وقت انکی زبان پر یہ الفاظ ہوں گے۔
 رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحَاتِنَا آمِنًا مَّقْنُونًا (پ ۲۱ آیت ۴)
 اے ہمارے پروردگار بس ہماری آنکھیں اور کان کھل گئے، سو ہم کو پھر بھیج دیجئے ہم نیک کام کیا کریں
 گے ہم کو پورا یقین آگیا۔

یعنی ہمیں معلوم ہو گیا کہ جس طرح بچہ بغیر نکاح اور صحت کے نہیں ہوتا، یا جس طرح کھیتی بغیر دانہ ڈالے نہیں ہوتی، اسی طرح
 آخرت کا اجر و ثواب بھی عمل صالح کے بغیر حاصل نہیں ہوتا، اب ہمیں حیرے قول کی صداقت کا یقین ہو گیا، ہمیں دوبارہ اسی دنیا کی
 طرف واپس بھیج دے تاکہ اچھے عمل کریں، اور تیرے دربار میں اعمال صالحہ کے ساتھ واپس آئیں۔ ارشاد ربانی ہے۔
 وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا الْمَسْغِيُّ وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَىٰ (پ ۲۷ آیت ۳۹-۴۰)
 : اور یہ کہ انسان کو صرف اپنی ہی کمائی ملے گی اور یہ کہ انسان کی سعی بہت جلد دیکھی جائے گی۔

اس مضمون کی بے شمار آیات ہیں۔ ایک جگہ ارشاد فرمایا۔
 كَلَّمَا الْقَوٰی فِیْہَا فَوْجٌ سَأَلُہُمْ خَزَنَتُہَا اَلَمْ یَاْتَكُمُ نَذِیْرٌ (پ ۲۹ آیت ۸)
 جب اس میں کوئی گروہ ڈالا جائے گا تو اس کے محافظ ان لوگوں سے پوچھیں گے کہ کیا تمہارے پاس کوئی
 ڈرانے والا نہیں آیا تھا۔

یعنی اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ کیا ہم نے تمہارے پاس پیغمبر نہیں بھیجے تھے، اور کیا تمہیں سیدھا راستہ نہیں دکھایا تھا، اللہ کی سنت
 جاریہ یہی ہے کہ ہر شخص کو وہ ملتا ہے جو وہ کماتا ہے، اور ہر شخص اپنے عمل کے مطابق اجر پائے گا، پھر کیا وجہ ہوئی کہ تم دھوکا کھا
 گئے، حالانکہ تم نے ہماری بات بھی سنی تھی اس وقت وہ جواب میں کہیں گے۔
 لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِیْ أَصْحَابِ السَّعِیْرِ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ
 فَسَحَقْنَا أَصْحَابَ السَّعِیْرِ (پ ۲۹ آیت ۹-۱۰)
 کہیں گے کہ اگر ہم سنتے یا سمجھتے تو اہل دوزخ میں (شامل) نہ ہوتے غرض اپنے جرم کا اقرار کریں گے سوالی
 دوزخ پر لعنت ہے۔

رجاء کہاں بہتر ہے : بعض مواقع پر رجاء بہتر بھی ہے۔ ایک تو اس وقت جب آدمی اپنے معاصی پر نادم ہو، اور توبہ کر کے اللہ
 کا نیک بندہ بننا چاہے توبہ پر آمادہ گنہ گار مؤمن کو بھلا شیطان کے لئے ضروری ہے وہ اسے توبہ سے باز رکھنے میں پوری قوت
 صرف کر دیتا ہے اور اس سے کہتا ہے کہ بھلا تجھ جیسے گنہ گار کی توبہ کیسے قبول ہوگی، بعض لوگ شیطان کے بھگانے میں اگر اللہ کی
 رحمت سے مایوس بھی ہو جاتے ہیں اس موقع پر رجاء سے مایوسی دور کرے اور یہ بات ذہن میں حاضر کر لے کہ اللہ تعالیٰ تمام
 گناہوں کو معاف کرنے والا ہے، اور یہ کہ وہ کریم ہے، یہاں ہے، اس کی رحمت لامحدود ہے، وہ اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے۔
 یہ بات بھی یاد رکھے کہ توبہ ایک عبادت ہے جو گناہوں کا نگارہ بن جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

قُلْ يَا عِبَادِیَ الذِّیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ یَغْفِرُ
 الذَّنُوْبَ جَمِیْعًا اِنَّہٗوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ وَ اٰیِسُوْا اِلٰی رَبِّکُمْ (پ ۲۳ آیت ۵۳-۵۴)

آپ کہہ دیجئے کہ اے میرے بندوں جنہوں نے اپنے اوپر زیادتیوں کی ہیں تم خدا تعالیٰ کی رحمت سے ناامید
 مت ہو، یقیناً اللہ تعالیٰ تمام گناہوں کو معاف فرمادے گا، واقعی وہ بخشنے والا بخشنے والا ہے۔

اس آیت میں اللہ کی طرف اپنا توبہ اور رجوع کا حکم ہوا۔ ایک جگہ ارشاد فرمایا۔
 وَ اِنِّیْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَ اٰمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اٰهْتَدٰی (پ ۲۱ آیت ۸۲)

اور میں ایسے لوگوں کے لئے پو آجئے والا بھی ہوں جو توبہ کریں اور ایمان لے آئیں اور نیک عمل کریں پھر راہ پر قائم رہیں۔

توبہ کے ساتھ مغفرت کی توقع رکھنے والا راہی ہے اور گناہوں پر اصرار کے ساتھ بخشش کی امید رکھنے والا قریب خورہ ہے، مثلاً ایک شخص بازار میں مصروف کار ہے، اسی اثناء میں جمعہ کا وقت ٹھک ہو گیا، اب وہ جمعہ کے لئے سبقت کرنا چاہتا ہے، لیکن شیطان اس کے دل میں دوسوہ ڈالتا ہے کہ بلاوجہ بھاگنے سے کیا فائدہ، وقت کافی گزر چکا ہے، جمعہ ملنے والا نہیں ہے، لیکن وہ شیطان کے دوسوہ پر کان نہیں دھرتا بلکہ جمعہ کی نماز میں شامل ہونے کے لئے پوری جدوجہد کرتا ہے۔ اب اگر یہ شخص یہ امید کرے کہ جمعہ ملے گا اسے راہی کہیں گے لیکن اگر وہ شخص جمعہ کا وقت ٹھک ہونے کے احساس کے باوجود اپنے کاروبار میں مصروف رہا اور یہ تمنا کرتا رہا کہ امام صاحب میرے لئے توقف کریں گے اور جمعہ کی نماز میں تاخیر فرمائیں گے یا کسی اور وجہ سے نماز میں دیر ہوگی تو ایسے شخص کو مغفور کہا جائے گا۔

دوسرا موقع رجاہ کا وہ ہے جب آدمی کافس فرائض کے علاوہ نوافل اور فضائل سے قاصر ہو اور وہ یہ امید رکھے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان نعمتوں سے نوازے گا جن کا اس نے اپنے نیک بندوں سے وعدہ کیا ہے، یہاں تک کہ اس رجاہ سے جسم میں عبادت کے لئے نشاط پیدا ہو اور نفس فضائل اعمال کی طرف راغب ہو اور یہ قول یاد کرے۔

قُلْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ إِلَىٰ آخِرِهِمْ (پ ۱۸ را آیت ۲)

بالتحقیق ان مسلمانوں نے فلاح اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں۔ آخر کو تک۔

پہلی رجاہ سے مایوسی ختم ہوتی ہے اور دوسری رجاہ سے جسم میں عبادت کے لئے نشاط پیدا ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس امید سے توبہ یا عبادت کی تحریک ہو وہ رجاہ ہے اور جس سے عبادت میں سستی اور عمل میں کوتاہی پیدا ہو وہ غرور ہے، مثلاً ایک شخص کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اسے گناہ ترک کر دینے چاہئیں اور اعمالِ صالحہ میں مشغول ہو جانا چاہئے، شیطان فتنہ قواس نے فوراً کہا جسم کو مشقت میں ڈالنے سے کیا فائدہ، اللہ کریم ہے، مغفرت اور رحم کرنے والا ہے۔ یہ سنتے ہی وہ شخص توبہ کا خیال چھوڑ دیتا ہے اور عملِ غفلت سے جاری رکھتا ہے، یہ فریب ہے اس موقع پر بندے کے لئے ضروری ہے کہ وہ خوف استعمال کرے، اپنے نفس کو اللہ کے غضب شدید اور اس کے عذابِ اہم سے ڈرائے اور اسے تلائے کہ وہ اگرچہ گناہ معاف کرنے والا اور توبہ قبول کرنے والا ہے لیکن شدید العقاب بھی ہے، وہ کریم ہونے کے ساتھ ساتھ کفار کو ہمیشہ کے لئے جہنم میں قید کرنے والا بھی ہے، حالانکہ اسے ان کے کفر سے کوئی نقصان نہیں ہوتا بلکہ اس نے اپنے بے شمار بندوں کو عذابِ رنج و مصیبت، آعراض، فقر و فاقہ اور بھوک و فیرو میں مبتلا کر رکھا ہے حالانکہ وہ ان کے ازالے پر قادر ہے۔ بندوں کے معاملے میں اس کا یہی دستور ہے۔ اس نے مجھے اپنے عذاب سے ڈرایا ہے پھر میں کیوں نہ ڈروں اور کیوں مخالفت میں رہوں۔

خوف اور رجاہ غرور اور رجاہ دونوں سے آدمی کو عمل پر تحریک ملتی ہے، جس خیال سے عمل کو تحریک نہ ہو وہ تمنائے کاذب اور غرور ہے۔ اکثر لوگ اسی غرور کے باعث اعمال سے سستی کرتے ہیں، دنیا میں مشغول رہتے ہیں، اللہ سے اعراض کرتے ہیں اور آخرت سے غفلت برتتے ہیں۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آج سے بہت پہلے اس کی خبر دی تھی کہ اس اُمت کے آخری دور میں دلوں پر غرور غالب آجائے گا۔ (۱) ایسا ہی ہوا جیسا آپ نے فرمایا تھا۔ پچھلے زمانے میں لوگ عبادت پر مواظبت کرتے اور عمل کرتے لیکن دل میں یہ خوف رہتا کہ ہمیں اللہ کی طرف جانا ہے، کہیں یہ عمل واپس نہ کر دیا جائے، وہ اپنے نفوس سے ڈرتے رہتے، رات دن اللہ کی اطاعت میں گزارتے، شبہات اور شہوات سے بچنے میں مبالغہ کرتے، تنہائیوں میں اپنی حالت پر

آنسو بہاتے اور آج یہ عالم ہے کہ لوگ مطمئن ہیں خوش ہیں، انہیں کسی بات کا خوف نہیں، حالانکہ آذر سرتا قدم گناہوں میں غرق ہیں، دنیا میں منہمک ہیں، اللہ سے دور ہیں، اس کے فضل و کرم اور غنود مغفرت پر ٹکیے کئے ہوئے ہیں۔

گویا یہ لوگ اللہ کے اس فضل و کرم سے واقف ہیں جو نہ انبیاء کو معلوم تھا نہ صحابہؓ اور نہ سلف صالحین کو۔ اگر اس کے فضل و کرم کا حصول اتنا آسان تھا تو وہ لوگ کس بات پر رویا کرتے تھے، کس بات سے ڈرا کرتے تھے، انہیں کس چیز کا غم تھا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی پر فتن دور کی مٹھ رکھی کی ہے۔ فرمایا:

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ تَخْلُقُ فِيهِ الْقُرْآنُ فِي قُلُوبِ الرِّجَالِ كَمَا تَخْلُقُ الشَّيَاطِ عَلَى الْإِنْسَانِ أَمْرُهُمْ كُلُّهُ يَكُونُ طَمَعًا لَا خَوْفَ مَعَهُ إِنَّ أَحْسَنَ أَحْلَمَهُمْ قَالَ يَتَقَبَّلُ مِنْنِي وَلَنْ أَسَاءَ قَالَ يُعْفِرُ لِي (مسند الفردوس - ابن عباس)

لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ ان لوگوں کے سینے میں قرآن اس طرح پڑانا ہو جائے گا جس طرح جسموں پر کپڑے پڑاے ہو جاتے ہیں وہ جو کام بھی کریں گے لالچ اور طمع سے کریں گے اس میں خوف شامل نہیں ہوگا، اگر کوئی اچھا عمل کرے گا تو یہ کہے گا کہ میرا عمل قبول ہوگا اور گناہ کرے گا تو کہے گا کہ اللہ اسے معاف کر دے گا۔

اس حدیث میں بتلایا گیا ہے کہ وہ لوگ خوف کی جگہ طمع کریں گے، یہی وہ قرآنی تحذیفات سے جا ملے ہوں گے۔ قرآن کریم میں نصاریٰ کی یہی حالت بیان کی گئی ہے۔

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا (پ ۹، ر ۱۱، آیت ۱۲۹)

پھر ان کے بعد ایسے لوگ ان کے جانشین ہوئے کہ کتاب کو ان سے حاصل کیا اس دنیائے دنی کا مال و متاع لے لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہماری ضرور مغفرت ہو جائے گی۔

اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ یہ علماء نصاریٰ و ارثین کتاب ہو کر بھی اس دنیاوی مال و دولت پر گرے پڑے ہیں۔ حرام و حلال سے بے نیاز ہو کر دنیا کمانے میں مصروف ہیں۔ قرآن کریم میں جگہ جگہ خوف و خشیت پر زور دیا گیا ہے۔

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ (پ ۷، ر ۱۳، آیت ۴۶)

اور جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے ڈرتا رہتا ہے اس کے لئے (جنت میں) دو باغ ہوں گے۔

ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ (پ ۱۳، ر ۱۵، آیت ۱۳)

یہ ہر اس شخص کے لئے ہے جو میرے ڈر سے ڈرے اور میری وعید سے ڈرے۔

جو شخص قرآن کریم کی ان آیات کو اپنے غور و فکر کا موضوع بناتا ہے وہ خوف اور رب کا پیکر بن جاتا ہے، بشرطیکہ وہ قرآن کی صداقت پر یقین بھی رکھتا ہو، لیکن لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ قرآن پر عمل کرنے کے بجائے اسے کھلونہ بنائے ہوئے ہیں، اس کے حروف و الفاظ خارج سے ادا کرتے ہیں، غنص، رنص اور نصب جیسے مباحث پر متاع کو کرتے ہیں اور اسی طرح تلاوت کرتے ہیں جیسے عربی اشعار پڑھ رہے ہوں، نہ ان کی نظر معانی پر رہتی ہے اور نہ وہ اس پر عمل کی طرف دھیان دیتے ہیں، کیا دنیا میں اس سے بڑھ کر بھی کوئی مغالطہ ہو سکتا ہے۔ یہ ان جملوں کی تفصیل تھی جو اللہ کی نسبت مغالطے کے لئے لوگ کہتے ہیں۔ اس ضمن میں رجاء اور غرور کا فرق بھی واضح کیا گیا ہے۔

مطیع عاصی کا غرور اسی کے قریب قریب ان لوگوں کا غرور ہے جو اطاعت بھی کرتے ہیں اور معصیت کے مرتکب بھی ہوتے ہیں، تاہم ان کی اطاعات کم اور معاصی زیادہ ہوتے ہیں، لیکن وہ مغفرت کی توقع رکھتے ہیں، اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہماری نیکیوں کا پلڑا ہماری رہے گا، خواہ گناہ کتنے ہی کیوں نہ ہوں۔ یہ بھی انتہائی جہالت ہے۔ ایک شخص حلال اور حرام آمدنی میں سے دس درہم خیرات کرتا ہے اور اس کا حال یہ ہے کہ اس نے مسلمانوں کے ہزاروں درہم ناجائز ذرائع سے اپنے قبضے میں کر رکھے ہیں، یہ خیرات بھی اسی دولت کا حصہ ہو لیکن وہ اس خیرات پر بھروسہ کرتا ہے، اور یہ سمجھتا ہے کہ اگر میں نے ہزار درہم ناجائز طریقے سے کمائے اور دس درہم خیرات کر دیئے تو یہ دونوں عمل برابر ہو جائیں گے، کس قدر جاہلانہ تصور ہے۔ اگر ایک پلڑے میں دس درہم رکھ دیئے جائیں اور دوسرے پلڑے میں ہزار تو یہ دونوں پلڑے برابر کیسے ہو سکتے ہیں؟ بعض لوگ اس خوش فہمی میں رہتے ہیں کہ ہماری حسنات سیئات سے زیادہ ہیں، اس کی وجہ یہ کہ وہ لوگ نیکیاں یاد رکھتے ہیں اور گناہ کر کے بھول جاتے ہیں، ایک شخص دن میں سو مرتبہ تسبیح پڑھتا ہے، سو بار استغفار کرتا ہے، پھر دن بھر مسلمانوں کی غیبت کرتا ہے، ان کی عزت پر حملہ کرتا ہے اور لاتعداد مرتبہ ایسے الفاظ زبان سے نکالتا ہے جو اللہ کو پسند نہیں ہوتے، لیکن اس کی نظر اپنی تسبیح پر رہتی ہے اور وہ بھول جاتا ہے جو وہ دن بھر کرتا رہا۔ اگر وہ یاد رکھتا تو یہ ممکن تھا کہ اس کی یاد کوئی کا عدد اس کی تسبیح کے عدد کے برابر ہو جاتا یا اس سے تجاوز کر جاتا۔ وہ یاد رکھے یا نہ یاد رکھے لیکن کرانا کا تمہین نے وہ تمام باتیں لکھ لی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ہر غلط بات پر عذاب کی وعید فرمائی ہے۔ فرمایا۔

مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (پ ۲۱، آیت ۱۸)

وہ کوئی لفظ منہ سے نہیں نکالتے پتا مگر اس کے پاس ہی ایک ناک لگانے والا تیار ہے۔

یہ شخص صرف ان فضائل کا دھیان رکھتا ہے جو تسبیح و تہلیل کے سلسلے میں وارد ہیں، قرآن و حدیث میں غیبت کرنے والوں، چغل خوروں اور منافقوں وغیرہ کے عذاب کے سلسلے میں جو کچھ آیا ہے اس سے صرف نظر کر لیتا ہے۔ میں یہ کہہ کر کہتا ہوں کہ اگر کرانا کا تمہین تسبیح و تہلیل کے علاوہ ہر اچھی بری بات لکھنے کا معاوضہ مانگا کرتے تو کوئی شخص بھی زبان سے غلط لفظ نہ نکالتا بلکہ ضروری بات کرنے میں بھی احتیاط سے کام لیتا۔ اس خیال سے کہ کہیں اُجرت نہ دینی پڑ جائے، کس قدر عجیب بات ہے کہ چند پیسوں کے خوف سے احتیاط کرے اور جنت جیسی گراں قیمت چیز سے محرومی کے خوف سے کوئی احتیاط نہ کرے۔ اگر دیکھا جائے تو یہ صورت حال ایک مصیبت عظمیٰ سے کم نہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں ناشکری اور کفرانِ نعمت سے بچائے۔ پاک ہے وہ ذات جس نے ہمیں تنبیہ کی، یقین کا راستہ دکھلایا لیکن ہم قرآنی آیات سے عبرت نہیں پکڑتے بلکہ شیطانی وسوسوں پر تکیہ کئے رہتے ہیں۔

مغترین کی چار اصناف

پہلی صنف علماء : علماء کے بھی کئی گروہ ہیں۔ ایک گروہ ان علماء کا ہے جنہیں شرعی اور عقلی علوم میں رُسخ اور وسعت حاصل ہے، یہ لوگ رات دن انہی علوم میں مشغول رہتے ہیں، اعضاء کے وظیفے پر دھیان نہیں دیتے، نہ انہیں معاصی سے بچاتے ہیں، نہ طاعات کا پابند بناتے ہیں بلکہ انہیں اپنے علم سے مغالطہ ہے۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہمیں اللہ کے یہاں ایک بڑا مقام حاصل ہے اور یہ کہ وہ علم کے اس انتہائی درجے پر پہنچ گئے ہیں جہاں کسی عالم کو عذاب نہیں دیا جاتا، بلکہ مخلوق کے سلسلے میں ان کی سفارشات قبول کی جاتی ہیں۔ اللہ کے نزدیک ان کا ایک بلند مرتبہ ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے گناہوں اور خطاؤں میں مأخوذ نہیں ہوں گے۔

یہ لوگ کھلے قریب میں ہیں اگر چشم بصیرت سے دیکھیں تو معلوم ہو گا کہ علم کی دو قسمیں ہیں۔ علم معاملہ اور علم مکاشفہ۔ اس دوسرے علم کو علم معرفت بھی کہتے ہیں، اس کے ذریعے اللہ کی ذات و صفات کی معرفت حاصل کی جاتی ہے اور علم معاملہ سے مراد وہ علم ہے جس میں حلال و حرام سے بحث کی جائے، نفس کے مذموم اور محمود اخلاق کی معرفت اور ان کے علاج کا علم حاصل کیا

جائے۔ یہ وہ علوم ہیں جو صرف عمل کے لئے وجود میں آئے، اگر عمل نہ ہوتا تو ان علوم کی بھی ضرورت نہ ہوتی، اسکی مثال ایسی ہے جیسے ایک مریض کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جس کی دوا ایک عجوبہ مرکب ہے اور حاذق اطباء کے علاوہ کوئی اس مرکب کے اجزاء سے واقف نہیں ہے، یہ مریض طبیب کی تلاش میں نکلا، وطن کو خیرباد کہا، راستے کی مشقت برداشت کرتا ہوا ایک حاذق طبیب کے گھر پہنچ گیا، طبیب نے اسے عجوبہ کا نام بتلادیا، اس کے اجزاء مفصل بیان کر دیئے، مقدار پیدا ہونے کی جگہ کو نئے چھاننے اور بنانے کا طریقہ بتلادیا۔ اس شخص نے طبیب کی بتلائی ہوئی تمام باتیں خوشخط لکھ لیں اور وہ نسخہ اپنے ساتھ لے آیا، اب اس کا معمول یہ ہو گیا کہ وہ شبہ دور اس نسخے کا مطالعہ کرتا، اسے بحث کا موضوع بناتا، اس سے متعلق مزید تحقیقات کرتا، دوسرے مریضوں کو بھی بتلاتا لیکن خود کبھی دوا نہ کھاتا، کیا اس صورت میں وہ مریض کوئی فائدہ حاصل کر سکتا ہے، بلکہ اگر اس کی ایک ہزار نقلیں خوشخط تیار کر لے، یا ہر رات ایک ہزار بار اس کا تکرار کر لے، یا ایک ہزار مریضوں کو بتلائے اور وہ سب اس کی بتلائی ہوئی دوا کے استعمال سے تندرست بھی ہو جائیں تب بھی اس کے مرض پر کچھ اثر نہ پڑے گا۔ اس کا مرض تو اسی طرح دور ہو سکتا ہے کہ کچھ روپے خرچ کر کے دوا خریدے اور اسی طرح بنائے اور استعمال کرے جس طرح طبیب نے بتلایا ہے، اس کی تلخی پر مبر کرے، وقت پر دوا کھائے، پرہیز بھی کرے اور وہ تمام شرائط بھی ادا کرے جو طبیب نے عائد کی ہیں پھر اتنا کچھ کرنے کے بعد بھی شفا یقینی نہیں ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے شفا ہو جائے اور یہ بھی ممکن ہے مرض اسی طرح باقی رہے بلکہ کچھ اور سنگین ہو جائے، یہ غیر یقینی حالت تو دوا استعمال کرنے کے بعد ہے، جو شخص دوا چکھتا بھی نہیں وہ کیسے یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ محض نسخے پر عبور حاصل کر لینے سے اس کا مرض دور ہو گیا ہے، اسی طرح وہ فقیہ جس نے علم عبادات میں رُسوخ حاصل کیا لیکن عمل نہیں کیا، علم معامی میں گمرانی حاصل کی لیکن ان سے بچا نہیں، مذموم اخلاق کے علم میں کمال پایا لیکن نفس کا ان سے تزکیہ نہیں کیا، محمود اخلاق کے علم میں وسعت پائی لیکن اپنے نفس کو ان سے متصف نہیں کیا وہ مغرور ہیں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَّاهَا (پ ۳۰، ر ۲۱، آیت ۹)

وہ شخص کامیاب ہوا جس نے اپنے نفس کو پاک کیا۔

اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ جس شخص نے تزکیہ نفس کا علم حاصل کیا یا اس علم کو تحریری شکل دی یا دوسروں تک پہنچایا وہ کامیاب ہے۔ اس موقع پر شیطان اسے یہ باور کراتا ہے کہ تمہیں اس مثال سے دھوکے میں نہ آنا چاہئے، یہ بات صحیح ہے کہ دوا کے علم سے مرض دور نہیں ہوتا لیکن تمہارا مقصد مرض دور کرنا نہیں ہے بلکہ اللہ کی قربت اور ثواب حاصل کرنا ہے، علم سے ثواب ہوتا ہے، اور اللہ کی قربت ملتی ہے، جیسا کہ اس پر وہ تمام آیات و روایات دلالت کرتی ہیں جو علم کی فضیلت میں وارد ہیں۔

شیطان کے فریب کا جواب : اب اگر کوئی شخص عقل و خود سے بیگانہ ہوا تو وہ فوراً اس دھوکے میں آجائے گا کیوں کہ شیطان نے جو کچھ اس سے کہا ہے وہ اس کی خواہش نفسانی کے مطابق ہے اس لئے وہ مطمئن ہو جائے گا اعمال سے غفلت جاری رکھے گا اور اگر عقلمند ہوا تو شیطان سے کہے گا کہ تو مجھے علم کے فضائل تو یاد دلاتا ہے لیکن وہ آیات و روایات یاد نہیں دلاتا جو بے عمل عالم کی مذمت میں وارد ہیں، شفاء یہ آیت :

مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَاتُ أَنَّهُمْ كَمِثْلِهِمْ يَحْمِلُونَ الْحِمَارَ يَحْمِلُ أَثْقَارًا (پ ۲۸، آیت ۵)

جن لوگوں کو ثورات پر عمل کرنا حکم دیا گیا پھر انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا ان کی حالت اس گدھے کی سی ہے جو بہت سی کتابیں لادے ہوئے ہے۔

نئے اور خنزیری کی تمثیل سے بڑھ کر بھی کوئی ذلت ہو سکتی ہے۔ حدیث شریف میں ہے :-

مَنْ أَزَادَ عِلْمًا وَلَمْ يَزِدْكُمْ هَدًى لَمْ يَزِدْكُمْ إِلَّا بُعْدًا يُلْقَى الْعَالَمُ فِي النَّارِ

فَتَنَلِّقُ أَقْتَابَهُ فَيَكُونُ بِهَا فِي النَّارِ كَمَا يَنْوَرُ الْحِمَارُ فِي الرَّحَى - شَرُّ النَّاسِ
الْعُلَمَاءُ السُّوءَاتُ

جو شخص علم میں فائق ہو اور ہدایت میں آگے نہ ہو وہ اللہ سے دور ہی ہوتا جاتا ہے۔ (بے عمل) عالم جنم میں
ڈالا جائے گا، اس کی آنتیں نکل پڑیں گی اور وہ انھیں لے کر اس طرح آگ میں گھوٹے گا جس طرح گدھا
چٹکی کے گرد گھومتا ہے۔ بدترین لوگ ملائے سوء ہیں۔

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جاہل کے لئے ایک خرابی ہے کہ اس نے نہیں پڑھا، اگر خدا کی مرضی ہوتی تو
پڑھ لیتا، لیکن عالم کے لئے سات بار خرابی ہے، یعنی علم اس پر حجت ہے، اس سے پوچھا جائے گا کہ تو نے اپنے علم سے کیا عمل کیا،
اور علم کا حکم کس طرح ادا کیا۔ ایک حدیث میں ہے نہ

أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعَهُ الْعِلْمُ عِلْمًا (۱)

لوگوں میں سخت ترین عذاب اس عالم کو ہو گا جس کے علم سے اللہ تعالیٰ نفع نہ پہنچائے۔

اس طرح کی آیات و روایات جو ہم نے کتاب العلم کے باب علماء الآخرة میں ذکر کی ہیں دشمنان ہیں۔ لیکن کیوں کہ اس طرح کی
روایات بدکار عالم کی خواہشات کا ساتھ نہیں دیتیں اس لئے وہ انھیں نظر انداز کرتا ہے اور وہ روایات خوب بیان کرتا ہے جو علم
کی فضیلت میں وارد ہیں اور اس کے مطلب کی ہیں، شیطان اس کے دل کو اپنی خواہش کی طرف مائل کر دیتا ہے، یہی اصل غرور
ہے۔ اگر چشم بصیرت سے دیکھا جائے تو یہ روایات کافی ہیں جو ہم نے اس سلسلے میں ذکر کی ہیں اور ایمان کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ہم
ان روایات کو اسی طرح تسلیم کریں جس طرح علم کے فضائل پر مشتمل روایات تسلیم کرتے ہیں، کیوں کہ دونوں طرح کی روایتوں کا
منبع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے، ان لوگوں کی حالت تو جاہلوں سے بھی بدتر ہے۔ ایک طرف تو اس کا خیال ہے
کہ سب سے زیادہ باز پرس مجھ سے ہوگی دوسری طرف یہ سمجھتا ہے کہ میں خیر پر ہوں، یہ زبردست مغالطہ ہے کتنی عجیب بات ہے کہ
یہ شخص علوم مکاشفہ میں مہارت کا مدعی ہے جسے اللہ تعالیٰ کی ذات اسماء اور صفات کا علم کما جاتا ہے، اور اس دعویٰ کے بعد عمل کا
تاویک ہے اور اللہ کے اوامر و حدود پامال کرتا ہے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص نے بادشاہ کی خدمت کا ارادہ کیا اور بادشاہ
کی عادات، اخلاق، اطوار، رنگ، شکل و صورت اور قد و قامت کا علم حاصل کر لیا لیکن یہ نہ جانا بادشاہ کو کیا چیز پسند ہے اور کیا ناپسند
ہے وہ کس بات سے خوش ہوتا ہے اور کس بات سے ناراض ہوتا ہے یا ان باتوں کا علم بھی حاصل کر لیا لیکن حرکتیں ساری ایسی
کیں جن سے بادشاہ ناراض ہوتا ہے، لباس سے، ہیئت سے، گفتگو سے ہر طرح اسے تکلیف پہنچاتی۔ اب وہ بادشاہ کے دربار میں
اس امید کے ساتھ پہنچتا ہے کہ اسے قربت حاصل ہوگی اور اس کے ساتھ نشست و برخاست اور داد و دہش میں مخصوص معاملہ کیا
جائے گا اور ویلے میں اپنی معلومات کا ذخیرہ لے کر آیا ہے جو اس نے بادشاہ کے رنگ، شکل و صورت، قد و قامت، ہیئت و گفتگو اور
نوکروں، خادموں کے ساتھ اس کے رویے، ملکی انتظام میں اس کے رویے، ملکی انتظام میں اس کی سیاست اور رعایا کے مصالح پر
اسکی نظر کے سلسلے میں جمع کی ہیں، حالانکہ اگر وہ یہ تمام معلومات جمع نہ کرتا بلکہ صرف یہ بات جان لیتا کہ بادشاہ کو کیا چیز پسند ہے اور
پھر اس کی پسند اور ناپسند کے مطابق عمل بھی کرتا تو یہ اس کے حق میں بہتر ہوتا۔ اسے دربار شاهی میں مخصوص مقام بھی مل سکتا تھا
اور بادشاہ کی نظر عنایت کا مستحق بھی ہو سکتا تھا۔ یہی حال عالم کا ہے، اگرچہ وہ علم مکاشفہ میں مہارت کا مدعی ہے، لیکن اس کے طرز
عمل سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اللہ کے صرف اسماء سے واقف ہے، ان کے معانی سے واقف نہیں ہے۔ اس لئے کہ اگر اسے اللہ کی
حقیقی معرفت حاصل ہوتی تو اس کا خوف بھی دل میں ہوتا۔ یہ ممکن نہیں کہ کوئی عقل مند شیر سے واقف ہو اور اس سے ڈرتا نہ ہو،

اللہ نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کہ مجھ سے ایسے ڈر جیسے تو خوفناک درندے سے ڈرتا ہے، البتہ وہ شخص یقیناً شیر سے نہیں ڈرے گا جو اس کے صرف نام، رنگ اور شکل سے واقف ہو لیکن اس کے بارے میں یہی کہا جائے گا کہ وہ شیر سے واقف نہیں ہے۔ اللہ کی حقیقی معرفت کے معنی یہ ہیں کہ بندہ اس کی صفات کا علم بھی رکھتا ہو اور اس کی صفات میں یہ بھی ہے کہ وہ تمام جہانوں کو کسی کی پروا کئے بغیر ہلاک کر سکتا ہے، تمام انسان اس کے قبضہ قدرت میں ہیں، اگر وہ انھیں اور ان جیسے ہزاروں لاکھوں کو تباہ کر دے یا ہمیشہ ہی لے لئے عذاب میں ڈال دے تو اس پر نہ کوئی اثر ہوگا نہ اسے رحم آئے گا، اور نہ السوس ہوگا۔ علماء کا دصف تو یہ ہونا چاہئے۔

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ (پ ۲۲ آیت ۲۸)

خدا سے اس کے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی عظمت کا) علم رکھتے ہیں۔

آسمانی کتاب زبور کی ابتدا ان الفاظ سے ہوئی ہے کہ اللہ کا خوف تمام حکمتوں کی اصل ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود فرماتے ہیں علم کے لئے خشیت کافی ہے، اور اللہ کی نسبت مغالطے کے لئے جہالت کافی ہے۔ حضرت حسن سے کسی نے کوئی مسئلہ دریافت کیا، آپ نے بتلادیا، مستفتی نے کہا ہمارے فقہاء کی رائے دوسری ہے، فرمایا کیا تو نے قیہہ کو دیکھا بھی ہے، قیہہ اس کا نام ہے جو رات کو جاگے اور دن کو روزہ رکھے، تار کو دنیا ہو، ایک مرتبہ آپ نے فرمایا قیہہ وہ ہے جو نہ کسی کی رعایت کرے اور نہ کسی سے خصوصیت برتے، اللہ کی حکمت عام کرنے میں لگا رہے، ہر حال میں اللہ کا شکر ادا کرے خواہ وہ حکمت کسی نے قبول کی ہو یا رد کر دی ہو، قیہہ وہی ہے جو اللہ کے اوامر و نواہی کا علم حاصل کرے اور یہ جانے کہ اسے کیا پسند ہے اور کیا ناپسند ہے، اسی کو عالم بھی کہتے ہیں، حدیث شریف میں ہے کہ اللہ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے اسے دین میں بصیرت عطا کرتا ہے، جو عالم ان صفات کا حامل نہ ہو وہ عالم نہیں ہے، بلکہ مغرور ہے۔

دوسرا اگر وہ ان علماء کا ہے جن کا علم بھی پختہ ہے اور عمل بھی اچھا ہے، وہ ظاہری طاعات کی پابندی کرتے ہیں اور گناہوں سے اجتناب کرتے ہیں، لیکن وہ اپنے دلوں کو نہیں دیکھتے، اور وہ برے اوصاف دور نہیں کرتے جو اللہ کو ناپسند ہیں جیسے کبر، حسد، ریا، حُبِ جاہ، ہم عمروں کو ایذا پہنچانے کا ارادہ، ملکوں ملکوں شہرت پانے کی ہوس۔ بعض ایسے بھی ہیں جو ان اوصاف کی بُرائی کے احساس سے عاری ہو کر ان میں منہمک رہتے ہیں، اور نیچے کی کوشش نہیں کرتے۔ حالانکہ شریعت نے ان اوصاف کی کھلے الفاظ میں مذمت کی ہے۔ ارشاد نبوی ہے۔

أَذْنَى الرَّيَاءِ شِرْكٌ (۱) ترجمہ ... معمولی ریا بھی شرک ہے۔

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْكِبْرِ (۲)

وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر بھی کبر ہے۔

الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ (۳)

حسد نیکیوں کو اس طرح کھا لیتا ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھاتی ہے۔

حُبُّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ يَنْبِتَانِ الزُّفَاقَ كَمَا يَنْبِتُ الْمَاءُ الْبَقْلَ (۴)

جاہ و مال کی محبت اس طرح زُفَاق پیدا کرتی ہے جس طرح پانی گھاس اگا تا ہے۔

ان کے علاوہ بھی بے شمار روایات ہیں جو مملکت کے ابواب میں قفل کی گئی ہیں۔ اس گروں سے تعلق رکھنے والے علماء وہ ہیں جن کے ظاہر آراستہ اور باطن گندے ہیں۔ حالانکہ حدیث شریف میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ (۵)

(۱ تا ۵) یہ روایات متعلقہ ابواب میں گزر چکی ہیں۔

اللہ تعالیٰ تمہاری صورتیں نہیں دیکھتا اور نہ تمہارے مال دیکھتا ہے بلکہ وہ تمہارے دل اور اعمال دیکھتا ہے۔
ان علماء نے اعمال کی نگرانی کی ہے، قلوب کی نگرانی نہیں کی، حالانکہ قلب اصل ہے۔ آدمی کی نجات قلب کی سلامتی پر
موقوف ہے۔ ارشادِ ربّانی ہے :-

اَلَا مَن اَتٰنِیَ اللّٰہَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ (پ ۹، ر ۹، آیت ۸۹)
مگر ہاں (اسکی نجات ہوگی) جو اللہ کے پاس کفر و شرک سے پاک دل لے کر آئے گا۔

ان کی مثال ایسی ہے جیسے کھجوروں کے جھنڈ میں بنا ہوا کنواں کہ اوپر سے پختہ بنا ہوا ہے، اور اندر سے بدلو ہے، یا جیسے قبر میں کہ
اوپر سے بھی ہوئی ہیں اور اندر مڑے مڑے ہیں، یا وہ تاریک گھر جس کی چھت پر چراغ روشن ہو کہ صرف اوپر کا حصہ منور ہے اور
اندر اتنی تاریکی ہے کہ ہاتھ کو ہاتھ بھائی نہیں دیتا، یا جیسے کوئی شخص بادشاہ کی دعوت کرے اور اس کے اعزاز میں گھر کے دروازے
پر قلعی کرائے لیکن اندرونی حصوں میں صفائی نہ کرے جہاں بادشاہ کو قیام کرنا ہے اور کھانا کھانا ہے۔ ان مثالوں سے بھی زیادہ قریب
تر مثال یہ ہے کہ کوئی شخص کھیت میں دانہ ڈالے اور غلے کے ساتھ ساتھ گھاس بھی اُگ آئے جس سے کھیت کو نقصان پہنچتا ہے،
اس سے کہا گیا کہ کھیت کی آبیاری کر، زائد گھاس کاٹ ڈال، تاکہ تیری کھیتی سرسبز و شاداب ہو اور زیادہ سے زیادہ غلہ دے، اس
نے ایک نہ سنی، بلکہ اوپر سے پتیاں نوچ نوچ کر پھینک دیں، نیچے سے جڑیں مضبوط ہوتی گئیں نتیجہ یہ نکلا کہ جب کھیتی کٹنے کا وقت
آیا تو کھیت میں سوائے گھاس پھوس کے کچھ بھی نہ تھا۔

اخلاق ذہیمہ گناہوں کی جڑ ہیں : اخلاق ذہیمہ گناہوں کی جڑیں ہیں جو دل میں پیدا ہو جاتی ہیں اور اگر دل کو ان سے
صاف نہ کیا جائے تو ظاہری عبادات بھی متاثر ہوتی ہیں، اخلاق ذہیمہ کے ساتھ ظاہری عبادات میں مشغول رہنے والا ایسا ہے جیسے
کسی آدمی کے جسم میں خارش ہو جائے، تو ڈاکٹر اسے دوا کھانے کے لئے اور روغن ظاہری جلد پر ملنے کے لئے دے لیکن وہ صرف
روغن پر قناعت کرے، دوا نہ کھائے، اور وہ غذا نہیں بھی استعمال کرتا رہے جن سے خارش کے مادے میں اضافہ ہوتا ہے، روغن
کٹنے سے پرانے دانے ختم ہوتے رہیں گے اور جسم میں باقی رہ جانے والے مادے کی وجہ سے نئے دانے طلوع ہوتے رہیں گے۔
تیسرا گروہ ان لوگوں کا ہے جو یہ جانتے ہیں کہ یہ باطنی اخلاق (عجب ریاء وغیرہ) شرعاً مذموم ہیں لیکن وہ اپنے عجب کی بنا پر یہ
بھگتے ہیں کہ ان میں اس طرح کا کوئی عیب نہیں ہے جو شریعت کی نظر میں مذموم ہو بلکہ وہ اس طرح کے باطنی امراض میں مبتلا
ہونے سے بہت بلند ہیں، یہ امراض عوام میں ہوتے ہیں، علماء میں نہیں پائے جاتے۔ پھر اگر ان سے کوئی ایسا فاضل سرزد ہو جاتا ہے
جسے کبر کہا جاسکے، یا جس میں جاہ پسندی کی جھلک ہو تو وہ اسے کبر یا جاہ پسندی نہیں کہتے بلکہ اسے دین اور علوم کے لئے سرپسندی،
عزت، عظمت اور وقار کی طلب، اللہ کے دین کی نصرت اور دشمنانِ خدا کو ہزیمت دینے کی کوشش سے تعبیر کرتے ہیں۔

جاہ پسندی کے جواز کی دلیل : یہ جاہ پسند اور حکیم علماء اپنی غیر شرعی حرکات کے جواز میں عجیب وریل پیش کرتے ہیں، ان کا کہنا
یہ ہے کہ اگر ہم معمولی لباس پہنیں گے، یا مجلس میں نیچے بیٹھیں گے تو دین کے دشمن ہم پر نہیں گے اور ہماری تواضع کو ذلت سمجھ
کر خوش ہوں گے ہم اس لئے عزت کے طالب ہیں کہ ہماری عزت دین کی عزت ہے اور ہماری ذلت دین کی ذلت ہے۔ ان فریب
خوردہ علماء کو یہ بات رہ گئی کہ ہماری تواضع سے دشمن نہیں گے لیکن ان کے اس عمل سے دین کا سب سے بڑا دشمن خوش ہو گا یہ
بات وہ بھول گئے ہیں، جب یہ لوگ اپنی جاہ پسندی کا عملی مظاہرہ کرتے ہیں تو شیطان ہنستا ہے خوش ہوتا ہے اور اپنی کامیابی پر بظلیں
بجاتا ہے، ان علماء کو یہ بات بھی یاد نہیں رہی کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کو کس طرح شکست دی اور دین کی کیسے
نصرت فرمائی، وہ یہ بھی بھول گئے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کتنے تواضع، سادہ مزاج، قناعت پسند اور فقر و مسکنت کے
پیکر تھے، حتیٰ کہ جب حضرت عمر شام میں فاتح کی حیثیت سے داخل ہوئے تو لوگوں نے ان کے گھٹیا لباس پر ہنستہ چینی کی، آپ نے

جواب میں فرمایا تھا ہمیں اللہ نے اسلام کے ذریعے عزت بخشی ہے، ہم کسی اور چیز سے عزت کیوں حاصل کریں۔ یہ فریب خود لوگ ریشم و دیباچ کے حرام لباس اور گھوٹوں اور اونٹوں میں دین کی عزت ڈھونڈتے پھرتے ہیں اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اس طرح ہم دین کی سربلندی کے لئے جہاد کر رہے ہیں۔

حسد بھی دین کی نصرت کے لئے : نہ صرف جاہ پندی بلکہ حسد بھی دین کی نصرت کا وسیلہ بن گیا ہے۔ جیسے یہ لوگ اپنے کسی ہم عصر سے حسد کرتے ہیں اور زبان سے اپنے حسد کا اظہار بھی کر دیتے ہیں تو یہ نہیں کہتے کہ ہم حاسد ہیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارا غصہ حق کی تائید اور باطل قوتوں کے ظلم و زیادتی کے رد کا اظہار ہے۔ کوئی ان سے یہ پوچھے کہ تم اپنے معاملات ہی میں غم و غصے کا میکہ بنتے ہو یا اس وقت بھی تمہاری ناراضگی کا یہی عالم ہوتا ہے جب کوئی شخص تمہارے علاوہ کسی دوسرے عالم کی شان میں مستغنی کا مرتکب ہوتا ہے یا حصول اقتدار میں ان کے ساتھ مزاحمت کرتا ہے؟ ظاہر ہے ایسا نہیں ہوتا، اپنے معاملات میں تمہاری زبان شمشیر برہنہ بن جاتی ہے اور دوسرے ہم رتبہ علماء کے معاملات میں تمہاری زبان مفلوج ہو جاتی ہے، کیا اللہ کے لئے غضب کرنے والے کا حال یہی ہوتا ہے؟ عام طور پر یہ دیکھا جاتا ہے کہ جب دشمن تمہارے علاوہ کسی عالم پر تنقید کرتا ہے تو تم اس کی مدافعت نہیں کرتے، بلکہ خوش ہوتے ہو۔

ریا بھی جائز ہے؟ : یہ علماء اپنی علمی قابلیت اور عملی برتری کا اظہار بھی کرتے پھرتے ہیں اور اگر بھولے سے کبھی یہ خیال آجاتا ہے کہ وہ ریا کے مرتکب ہو رہے ہیں تو فوراً ہی یہ خیال بھی آجاتا ہے کہ ہم ریا کار نہیں ہیں ہم اپنے علم و عمل کا اظہار اس لئے کرتے ہیں کہ لوگ ہماری اتباع کریں اور ہدایات پائیں، ہمیں ثواب ملے ہم اس لئے خوش نہیں ہوتے کہ ہمارے دل و دماغ میں علوم کے خزانے ہیں اور ہمارے اعمال ناموں میں حسنات کا بیڑا ذخیرہ ہے بلکہ ہم اس لئے خوش ہوتے ہیں کہ ہمارے اظہار سے بے چارے مسلمانوں کو حق کی روشنی مل گئی اور ہمیں کچھ اور ثواب حاصل ہو گیا۔ ہمیں اصل خوشی اس اجر و ثواب سے ہوتی ہے جو بھٹکے ہوؤں کو سیدھے راستے پر چلانے اور عذاب الہی سے بچانے سے ہوا کرتا ہے۔ کیا یہ مغرور لوگ اس بات سے انکار کر سکتے ہیں کہ انھیں صرف اپنی اقتداء سے خوشی ہوتی ہے، اگر اللہ کے سادہ لوح بندے دوسرے علماء کی اقتداء کریں اور سیدھے راستے پر چلنا چاہیں تو انھیں ہرگز خوشی نہیں ہوتی، حالانکہ اگر ان کا مقصد مخلوق کی ہدایت ہو تو وہ دوسروں کی اقتداء سے بھی خوش ہوتے جیسے کسی کے بہت سے غلام بیمار ہوں اور علاج سے اچھے ہو جائیں تو وہ ان کی شفایابی سے خوش ہوتا ہے یہ فرق نہیں کرنا کہ انھیں اس کے علاج سے صحت ملی ہے یا کسی دوسرے طبیب کے علاج سے قائم ہوا ہے۔ یہاں بھی شیطان اپنی کوششیں آخر وقت تک ترک نہیں کرتا اور انھیں ایک اور دلیل بھادیتا ہے اور یہ کہ ہم اپنی اقتداء سے خوش نہیں ہوتے بلکہ اس لئے خوش ہوتے ہیں کہ ان کی اقتداء سے ہمیں ثواب ملا۔ گویا ہم اجر و ثواب سے خوش ہوتے ہیں۔ یہ تو زبانی جمع خرچ ہے، دلوں کی کیفیت سے اللہ واقف ہے، اگر ان کے پاس کوئی پیغمبر اللہ کی وحی لے کر آئے کہ ثواب اظہار سے زیادہ خلوت اور گوشہ گمانی میں بیٹھ کر عبادت کرنے میں ہے۔ اس کے ساتھ ہی انھیں پابند سلاسل کر کے داخل زندان کر دیا جائے، یقیناً وہ بہانے تراشیں گے اور کسی بھی طرح وہ پاؤں کی زنجیریں توڑ کر اور قید خانے کی دیواریں پھلانگ کر وعظ و تدریس کی اسی مسند پر جلوہ افروز ہونے کی کوشش کریں گے جہاں ان کے اقتدار کا سورج جگمگاتا ہے۔

ظالم سلاطین سے متواضعانہ سلوک : اسی طرح بعض علماء سلاطین کے درباروں میں جاتے ان سے تواضع کے ساتھ پیش آتے ہیں، تشریفیں کرتے ہیں اور جب انھیں خیال آتا ہے کہ ظالم بادشاہوں کے لئے تواضع ظاہر کرنا حرام ہے تو وہ فوراً یہ شیطانی دلیل پیش کرتے ہیں کہ ہمارا مقصد بادشاہوں کی تعظیم یا توقیر نہیں ہے بلکہ ہم تو غریب مسلمانوں کی مدد اور دشمنوں کو شکست دینے کے لئے بادشاہوں کے یہاں آمدورفت رکھنا چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں کا حال خوب جانتا ہے۔ ان کا یہ مقصد ہرگز نہیں

ہوتا جو یہ لوگ ظاہر کرتے ہیں اور اس کا اندازہ اس وقت ہو جاتا ہے جب بادشاہ کے دربار میں ان ہی جیسا کوئی عالم مقرب بن جائے اور وہ تمام مسلمانوں کے لئے سفارش کرے اور اس کی سفارش قبول بھی ہو تو یہ بات ان پر گراں گزرتی ہے بلکہ اگر انھیں موقع ملتا ہے تو وہ اس مقرب عالم کے خلاف بادشاہ کے کان بھرنے سے نہیں چوکتے۔

شیطان کی تین تلبیسات : بعض علماء ان ظالم بادشاہوں کے عطیات بھی قبول کر لیتے ہیں اور جب دل میں ان کی حرمت کا خیال آتا ہے تو شیطان جوازی دلیل فراہم کر دیتا ہے وہ کہتا ہے کہ یہ مال ایسا ہے جس کا کوئی مالک نہیں، اسے مسلمانوں کے مفادات میں خرچ ہونا ہے اور تم مسلمانوں کے امام، ان کے عالم اور قائد ہو، دین کی بنیاد تم پر ہے، کیا تمہارے لئے اس مال میں سے ضرورت کے بقدر لینا جائز نہیں ہے۔ یہاں شیطان تین امور میں تلبیس کرنا ہے۔

ایک تو یہ کہ بادشاہ کا دیا ہوا مال کسی کی ملکیت نہیں ہے۔ حالانکہ لینے والے جانتے ہیں کہ بادشاہ نے بطور خراج مسلمانوں سے اور دوسری رعایا سے مال لیا ہے اور جن سے لیا ہے وہ یا تو خود موجود یا ان کے ورثاء موجود ہیں۔ شق دس افراد سے سو دنار لئے اور خلط طوط ہو گئے، ان کی حرمت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے، انھیں لاوارث مال قرار دینا کسی بھی طرح درست نہیں ہے۔ بلکہ بادشاہ پر واجب ہے وہ ان دس افراد کا مال واپس کرے اور ان میں دس دس دنار برابر تقسیم کر دے۔

دوسری تلبیس یہ ہے کہ ان کے ذاتی مصارف کو دینی مفادات کا عنوان دیا اور انھیں اس غلط فہمی میں مبتلا کیا کہ ان پر دین کی بنیاد قائم ہے۔ حالانکہ وہ دین میں فساد برپا کرنے والے ہیں۔ بادشاہوں کے عطیات جائز سمجھ کر وصول کرتے ہیں، دنیا کی طرف راغب ہیں اور اقتدار کی ہوس رکھتے ہیں۔ ایسے لوگوں کی تعداد ان دیداروں کی بہ نسبت بہت زیادہ ہے جو دنیا میں ڈھرا اختیار کئے ہوئے ہیں اور اللہ کی طرف متوجہ ہیں۔ یہ جاہ طلب علماء دین کے مصلح بلکہ دین کے دجال ہیں، یہ شیطان کے نمائندے مسلمانوں کے امام بننے کی اہلیت نہیں رکھتے، اس لئے کہ امام وہ ہے جس کی دنیا سے اعراض اور اللہ کی طرف التفات میں تقلید کی جائے۔ جیسے انبیاء علیہم السلام، صحابہ کرام اور علماء سلف۔ اور دجال وہ ہے جس کی اقتدار اللہ سے اعراض اور دنیا کی طرف رغبت میں کی جاتی ہے۔ مسلمانوں کو ایسے علماء کی زندگی سے کم موت سے زیادہ نفع ہو گا۔ یہ لوگ خود کو دین کا ستون کہتے ہیں، ان کی مثال ایسی ہے جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے عالم سوء کے متعلق ارشاد فرمایا تھا کہ وہ ایک پتھر کی ریل کی طرح ہے جو بہتے ہوئے پانی کے منہ پر آگری ہو کہ نہ خود پانی جذب کر سکے اور نہ آگے بڑھنے دے کہ کھیتوں کو نفع ہو۔

چوتھا گروہ ان اہل علم کا ہے جو اپنے اعضاء کو پاک و صاف رکھتے ہیں اور انھیں عبادات سے آراستہ کرتے ہیں، ظاہری گناہوں سے بھی بچتے ہیں اور اخلاقی نفس اور صفات قلب کا جائزہ بھی لیتے رہتے ہیں، اگر ان میں ریا، حسد، حقہ، بکبر، طلب جاہ وغیرہ صفات ہوتی ہیں تو ان کے ازالے کی تدبیر کرتے ہیں۔ اس کے باوجود وہ مغرور ہیں، کیوں کہ ان کے قلوب کے مخفی گوشوں میں شیطان کے مکر اور نفس کی خواہشیں پوشیدہ رہ جاتی ہیں اور وہ اتنی مخفی اور غامض ہوتی ہیں کہ مشکل ہی سے ان کا ادارک ہو پاتا ہے، اس لئے اچھے اچھے لوگ انھیں نظر انداز کر دیتے ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص کھیت کی صفائی کا ارادہ کرے اور وہ تمام زائد گھاس کاٹ ڈالے جو پودوں کے ارد گرد آگ آئی ہے اور جس سے انھیں نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے لیکن خود وہ گھاس کے جو پودے زیر زمین دفن ہیں اور جو عنقریب ابھرنے والے ہیں ان پر کوئی توجہ نہ دے، ظاہری صفائی کر کے یہ سمجھ لے کہ کھیت صاف ہو گیا ہے اور اب کوئی پودا ایسا پیدا نہ ہو گا جو کھیتی کے لئے نقصان دہ ہو۔ اس غفلت اور احتمال کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ کھیت میں خود وہ پودے نکل آتے ہیں، ان کی جڑیں مضبوط اور شاخیں وسیع ہو جاتی ہیں اور کھیت کو ناقابل طمانی نقصان پہنچاتی ہیں، اسی طرح بعض اوقات عالم بھی اپنی دانست میں قلب کا اچھی طرح تزکیہ کر لیتا ہے لیکن مخفی گوشوں پر پورا دھیان نہیں دے پاتا۔ تم اسے رات دن علم کی جمع و ترتیب اور نشرو اشاعت میں مشغول دیکھتے ہو، کبھی وعظ کی مجلسوں میں ہے، کبھی تدریس کی مسند پر ہے، کبھی مصنیفی کاموں میں لگا ہوا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ میری تمام خدمات کا ایک مخفی باعث بھی ہو اور وہ یہ کہ اطراف میں میرا نام مشہور ہو گا، لوگ دور

دراز حلقوں سے میرے پاس آئیں گے، ہر زبان میری تعریف میں رطبُ اللسان ہوگی، ہر طرف میرے زہد و ورع و تقویٰ اور علم کا چرچا ہوگا، لوگ اپنے اہم معاملات میں مجھ سے مشورہ لیں گے، میں ہر جگہ مقدم رکھا جاؤں گا، میرے ارد گرد مستفیدین کا ہجوم ہوگا، اسے بڑی لذت حاصل ہوتی ہے جب لوگ اس کے خوبصورت الفاظ کان لگا کر سنتے ہیں اور بار بار سمجھنے کے انداز میں سر کو حرکت دیتے ہیں، رقت انگیز باتوں پر روتے ہیں اور اس کی خطیبانہ مہارت پر تعجب کرتے ہیں۔ وہ خوشی سے پھولا نہیں سکتا، جب یہ دیکھتا ہے کہ اس کے پاس رفقاء، تلامذہ، مریدین اور مستفیدین کا ایک بڑا حلقہ ہے۔ سینکڑوں ہم عصروں اور ہم مرتبہ عالموں میں یہ خصوصیت صرف اسے حاصل ہے کہ وہ علم، عمل اور وعظ و تقویٰ کو جامع ہے خصوصیت کا یہ احساس دو سروں کے بارے میں زبان طعن دراز کرنے سے محفوظ نہیں رکھتا، خاص طور پر انھیں بہت زیادہ ہدف تنقید بناتا ہے جو دنیا میں مشغول نظر آتے ہیں، اس لئے نہیں کہ ان کی مشغولیت کو کوئی دینی اکیہ تصور کرتا ہے بلکہ محض اپنی شخصیت کو نمایاں کرنے کے لئے ایسا کرتا ہے۔ حالانکہ اس بے چارے کو یہ بات معلوم نہیں کہ تو اپنی باطن میں جس ظاہری زندگی پر نازاں ہے وہ ان ہی لوگوں کی مرہون متعجب جنس دنیا کا کتا کہہ کر پکارتا ہے۔ اگر ان کے دل تیری طرف سے پھر جائیں تو اس کا امکان قوی ہے کہ حیرا قلب تشویش کا شکار ہو جائے اور تجھ سے ایک معمولی وظیفہ بھی ادا نہ ہو اور مختلف جیلوں بہانوں سے اپنے نفس کا عیب چھپاتا پھرے۔

مریدین کے ساتھ ترجیحی سلوک : بعض اوقات یہ نام نہاد علماء اپنے ان مریدین کے ساتھ اکرام اور رعایت کا معاملہ کرتے ہیں جو ان کے زہد و ورع کے کچھ زیادہ ہی معتقد ہیں اور جو لوگ ان کے حقیقی زہد و ورع کا اعتراف کرتے ہیں اور عقیدت میں مبالغے سے کام نہیں لیتے، ان سے نفرت کرتے ہیں، اپنے بعض مریدین کو بعض پر فوقیت دیتے ہیں اور ان کی فوقیت کے لئے یہ جواز پیش کرتے ہیں کہ یہ اللہ سے زیادہ ڈرنے والے اور زیادہ عابد و زاہد ہیں۔ حالانکہ حقیقت اس کے خلاف ہوتی ہے انھیں اس لئے فوقیت دی جاتی ہے کہ یہ ان کی زیادہ اتباع کرتے ہیں اور زیادہ تعریف کرتے ہیں، اس کی باتوں کو زیادہ غور سے سنتے ہیں، اور دوسروں کے مقابلے میں زیادہ خدمت کرتے ہیں۔

یعنی سادہ لوح مسلمان ان کی اتباع کرتے ہیں، اور علوم میں ان سے استفادہ کرتے ہیں تو انھیں یہ غلط فہمی ہو جاتی ہے کہ ان کی اتباع اور استفادہ ہمارے اخلاص اور صدق کی وجہ سے ہے۔ چنانچہ وہ اس بات کے لئے اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے انھیں علم کا حق ادا کرنے کی توفیق دی اور اس کی زبان سے وہ کلمے جاری کئے جن سے مخلوق خدا کو فائدہ پہنچا، انھیں یہ یقین بھی ہوتا ہے کہ ہمارا یہ عمل گناہوں کا کفارہ بن جائے گا لیکن وہ اپنے نفس کا جائزہ نہیں لیتے کہ حقیقت میں اس کی نیت کیا ہے، آیا مخلوق کی ہدایت کے پیش نظر شہرت کی خواہش پوشیدہ ہے۔ اگر ان علماء سے یہ کہا جائے کہ جس قدر اجر و ثواب تبلیغ دین، اور اشاعت علم میں ہے اس سے کہیں زیادہ ثواب گوشہ تہائی میں بیٹھ کر اللہ کی عبادت کرنے میں ہے تو وہ گوشہ تہائی اختیار نہیں کرتا، بلکہ اپنی انہی سرگرمیوں کو جاری رکھنا پسند کرتا ہے جن سے شہرت ملتی ہے اور بزرگم خود اجر و ثواب کا مستحق بھی ٹھہرتا ہے۔ غالباً شیطان کے اس قول سے یہی لوگ مراد ہیں کہ بنی آدم میں سے جو شخص دعویٰ کرتا ہے کہ میں اپنے علم کی وجہ سے شیطان سے محفوظ ہو گیا، اس کا دعویٰ غلط ہے، وہ اپنے جہل کے باعث میرے جال میں پھنس گیا۔

مصنفین کا فریب : بعض اوقات اہل علم کسی کتاب کی تصنیف و تالیف میں انتہائی حق ریزی سے کام لیتے ہیں اگرچہ وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم علم کی جمع و تدوین میں اس لئے مصروف ہیں تاکہ مخلوق خدا نفع حاصل کرے، حالانکہ ان کے تحت الشعور میں کہیں یہ خواہش پوشیدہ ہوتی ہے کہ اس حسن تالیف کی وجہ سے ہمیں شہرت ملے گی اور مطالعہ کرنے والے داد سے نوازیں گے اور اس کی خواہش کے وجود یا عدم کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ اگر کتاب کی لوح سے اس کا نام مصنف کی حیثیت سے حذف کر دیا جائے اور کسی دوسرے صاحبِ قلم کا نام لکھ دیا جائے تو بڑی ناگواری ہوتی ہے حالانکہ اسے یہ بات اچھی طرح معلوم ہے کہ اگرچہ لوح

کتاب پر میرا نام نہیں ہے لیکن اس کا ثواب مجھے ہی ملے گا اور اللہ کے نزدیک بھی معصفت میں ہی۔ وہ وہ شخص نہیں ہے جس کا نام لکھا گیا ہے۔

کبھی معصفت اپنی کتاب میں خود اپنی تعریف میں رطب اللسان نظر آتا ہے، کبھی بڑے واضح انداز میں اور کبھی رمز کے ساتھ۔ بعض اوقات دوسروں کو بھی ہدف تنقید بنانے سے نہیں چوکتا تاکہ پڑھنے والے یہ سمجھیں کہ صاحب کتاب ان لوگوں سے افضل ہے جن پر وہ تنقید کر رہا ہے حالانکہ اس کی تنقید بلا ضرورت ہے۔ کبھی اپنی کتاب میں کسی دوسرے معصفت کی ایسی عبارتیں کتاب کے حوالے اور صاحب کتاب کے نام کی وضاحت کے ساتھ نقل کرتا ہے جن میں کوئی عیب ہو اور ایسی عبارتیں نظر انداز کر دیتا ہے یا بلا حوالہ نقل کرتا ہے جو عمدہ ہوں تاکہ لوگ ان عبارتوں کو اسی کے زور قلم کا نتیجہ سمجھیں۔ ایسے لوگ چوروں کی طرح ہیں، بعض معصفت دوسروں کی عبارتوں میں معمولی تغیر کر لیتے ہیں، ایسے لوگ چوروں کی طرح ہیں جو کسی کی فیض چوری کر لے اور اس میں تبدیلی کر کے قباہ بنالے تاکہ چوری شدہ فیض کی پہچان باقی نہ رہے۔ کبھی معصفت اپنی عبادت کو سجا سناواتا ہے، مستحق اور مقفی جملے لکھتا ہے تاکہ لوگ اسے راکت الفاظ کا طعنہ نہ دیں۔ دعویٰ یہ کرتا ہے کہ حسین عبارت کے لئے میری کوشش کا مقصد حکمت کی ترویج و اشاعت ہے، اور لوگوں کو جلد نفع پہنچانا ہے۔ حالانکہ اسے یہ معلوم نہیں کہ کسی حکیم نے تین سو ساٹھ کتابیں حکمت کے موضوع پر تصنیف کی تھیں۔ اس دور کے پیغمبر روحی نازل ہوئی کہ تو نے اس فضول کلام سے زمین بھردی، میں اس میں سے کچھ قبول نہیں کرتا۔

یہ علماء جب ایک دوسرے سے ملتے ہیں تو اپنے نفسانی عیوب پر نقد کرتے ہیں اور ہر شخص یہ خیال کرتا ہے کہ میرا نفس زیادہ بُرا ہے لیکن جب الگ ہوتے ہیں اور ہر شخص اپنے سین کے ساتھ جاملتا ہے تو ایک دوسرے سے موازنہ کیا جاتا ہے کہ کس کے ساتھ زیادہ افراد ہیں اور کون زیادہ مقبول ہے، پھر جب یہ دیکھتا ہے کہ زیادہ افراد اس کے پاس ہیں تو بہت خوش ہوتا ہے اگرچہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ کثرتِ جماعت کا زیادہ مستحق دوسرا ہے۔ پھر غیرت اور حسد کا دور دورہ شروع ہوتا ہے، ایک دوسرے کو ایذا پہنچانے کے درپے ہوتے ہیں۔ اگر ان کا کوئی شاگرد ان سے تعلق منقطع کر کے دوسرے کے پاس آنے جانے لگتا ہے تو اسے برا جانتے ہیں پھر اس معذور شاگرد سے نفرت کرنے لگتے ہیں اسے کبھی مدد نہیں لگاتے، نہ اس کا اکرام کرتے ہیں نہ اس کی کوئی ضرورت پوری کرتے ہیں جبکہ پہلے معاملہ اس کے برعکس تھا، حالانکہ انھیں یہ بات معلوم ہے کہ دوسرے علماء کے پاس بھی لوگ استفادے ہی کی غرض سے جاتے ہیں۔ اگر ان کا کوئی شاگرد اس سے اپنا رشتہ منقطع کر کے کسی دوسرے عالم کی مجلس میں چلا گیا ہے تو اس میں فکر مند یا ناراض ہونے کی کیا بات ہے، ہو سکتا ہے اسے دوسرے عالم سے زیادہ نفع کی توقع ہو یا وہ کسی آفت میں مبتلا ہونے کے خوف سے دوسرے عالم کے پاس چلا گیا ہو۔

پھر جب حسد کا سلسلہ شرع ہوتا ہے تو کھلے الفاظ میں اپنے حسد کا اظہار نہیں کرتے بلکہ مخالف کے دین میں طعن کرتے ہیں یا اس کی دین پر تنقید کرتے ہیں تاکہ غصہ آئے، اور یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے دین کے لئے غصہ کر رہے ہیں، اپنے نفس کے لئے نہیں۔ اگر ان کے سامنے کسی عالم کی تعریف کر دی جائے تو تکلیف محسوس کرتے ہیں، اور مذمت کر دی جائے تو خوش ہوتے ہیں، اگرچہ پیشانی پر چمکن ڈال لیتے ہیں تاکہ یہ ظاہر کیا جاسکے کہ ہمیں مسلمانوں کی غیبت پسند ہے۔

مغنی عیوب کا ادارک : یہ اور طرح کے دوسرے امور قلب کے غلی عیوب ہیں، صرف ذہن اور عقائد لوگ ہی ان عیوب کا صحیح ادارک کر پاتے ہیں اور صرف اہل قوت ہی ان سے بچ سکتے ہیں، ہم جیسے کمزور لوگوں کے لئے ان عیوب سے محفوظ رہنا انتہائی دشوار ہے۔ تاہم معمولی درجہ یہ ہے کہ آدمی اپنے نفس کے عیوب پہچانے، انھیں برا سمجھے، اور ان کی اصلاح کے لئے تدبیر کرے، جب اللہ کسی بندے کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے تو اسے اس کے عیوب سے مطلع کر دیتا ہے جسے نیکی سے خوشی ہو اور برائی سے تکلیف ہو اس کی نجات متوقع ہے، اور اس کی اصلاح بہت جلد ہو سکتی ہے، اس معذور کی بہ نسبت جو اپنے نفس کو پاک سمجھے اپنے

علم و عمل سے اللہ پر احسان جمائے اور یہ گمان رکھے کہ میں اللہ کی بہترین مخلوق میں شامل ہوں۔ ہم غفلت اور غرور سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں اور عیوب کی ایسی معرفت سے بھی پناہ مانگتے ہیں۔ جن کی اصلاح نہ کی جائے۔

غیر اہم علوم میں مشغول لوگوں کا مغالطہ : اب تک ان لوگوں کا ذکر تھا جنہوں نے اہم علوم حاصل کئے لیکن وہ حاصل شدہ علم پر عمل کرنے سے قاصر رہے اب ہم ان لوگوں کا ذکر کرتے ہیں جو غیر اہم علوم حاصل کر کے قانع بن گئے اور اہم علوم سے غافل ہو گئے یہ لوگ بھی فریب خوردہ ہیں یا تو اس لئے کہ وہ اس علم کی اصل سے مستغنی ہو گئے یا اس لئے کہ انہوں نے غیر اہم علوم پر انحصار کیا۔

ان میں ایک گروہ ان عالموں کا ہے جنہوں نے مخلوق کے دنیوی معاملات اور خصوصیات میں فتویٰ نویسی کو علم کی اصل جانا اور اسی کے سیکھنے سکھانے پر انحصار کیا اور اس فتویٰ نویسی کو فقہ کا مخصوص نام دیا اور خود فقہ اور صاحب مذہب کہلانے لگے پھر اس قدر مشغولیت برپا کی کہ ظاہری اور باطنی اعمال کی طرف بھی توجہ نہیں رہی نہ زبان کو غیبت سے بچاتے ہیں نہ پیٹ کو حرام کھانے سے محفوظ رکھتے ہیں نہ پاؤں کو سلاطین کے درباروں میں آنے جانے سے روکتے ہیں یہی حال دوسرے اعضاء کا بھی ہوا قلب سے بھی غافل ہو گئے کبر، ریاء، حسد اور دوسرے ملکات سے اس کی حفاظت نہیں کی۔ یہ لوگ عمل کرنے کے اعتبار سے بھی مغرور ہیں اور علم کے اعتبار سے بھی۔

عمل کی وجہ سے غرور : عمل کے اعتبار سے ان کے غرور کا حال ہم لکھ چکے ہیں اس موقع پر ہم نے یہ مثال بھی دی تھی کہ ان کا حال اس مریض کا سا ہے جو کسی ماہر طبیب سے دوا کا نسخہ لکھوائے اور اس کی تعلیم و تکرار میں لگا رہے یہاں اس مثال میں تھوڑی سی ترمیم یہ کیجئے کہ ان کی مثال اس مریض کی سی ہے جسے بوا سیریا جنون کی بیماری ہوں اور وہ حیض و نفاس کی بیماری کا نسخہ لکھوا کر بیٹھ جائے اور اسے نوک زبان کر لے حالانکہ وہ یہ بات جانتا ہے کہ نہ اسے حیض کی شکایت ہے اور نہ استحاضہ کی لیکن وہ یہ دلیل دیتا ہے کہ ہو سکتا ہے کوئی عورت ان بیماریوں میں مبتلا ہو اور مجھ سے یہ نسخہ دریافت کرنے لگے۔ یہ انتہائی مغالطہ ہے اس پھارے قبیحہ (بلکہ متفقہ) کا بھی یہی حال ہے اس پر دنیا کی محبت، شہوات کی اتباع، کبر، ریاء اور دوسری تمام باطنی ملکات مسلط ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ توبہ کئے بغیر مرجائے اور اللہ کا مغضوب بندہ بن کر اس سے ملاقات کرے اس نے ان ملکات پر توجہ دینے کے بجائے سکم، اجارہ، ظہار، لعان، جراحات، دیات، دعاوی، بیعتات اور حیض وغیرہ کے مسائل میں سرکھپانا شروع کر دیا حالانکہ زندگی بھر اسے ان مسائل سے سابقہ نہ پڑے گا اور اگر کسی دوسرے کو ضرورت پیش آئی بھی تو مفتی بے شمار ہیں۔ وہ ان مسائل میں مشغول ہے کیوں کہ ان مسائل میں مہارت سے جاہ، اقتدار اور مال ملتا ہے یہ شیطانی فریب ہے مغرور اپنے دل میں یہ سوچ کر خوش ہے کہ میں دینی فرائض میں مشغول ہوں لیکن وہ یہ نہیں جانتا کہ فرض عین سے فارغ ہوئے بغیر فرض کفایہ میں مشغول ہونا گناہ ہے یہ اس وقت ہے جب کہ فقہی احکام میں مشغولت صحیح نیت کے ساتھ ہو اور اللہ کی رضا مقصود ہو۔

علم کی بنیاد پر غرور : یہ عمل کی وجہ سے غرور کی تفصیل تھی علم کی وجہ سے غرور یہ ہے کہ وہ فتاویٰ کے علم پر اکتفا کرتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ فتاویٰ کا علم ہی دین کا علم ہے حالانکہ اصل علم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا علم ہے جسے وہ ترک کئے ہوئے ہے بعض اوقات وہ محدثین پر طعن سے بھی گریز نہیں کرتا انہیں روایات کا ناقل اور اسفار کا حامل قرار دیتا ہے جو صرف روایت صحیح سے سن کر شاکر و کونسا دیتے ہیں اس کا مفہوم نہیں سمجھتے۔ یہ قبیحہ نہ صرف یہ کہ اصل دین کا تارک ہے بلکہ علم تہذیب اخلاق سے بھی محروم ہے اسے اللہ تعالیٰ کی جلالت اور عظمت کا علم بھی نہیں حالانکہ اس علم سے دل میں خوف، ہیبت اور خشیت پیدا ہوتی ہے اور تقویٰ پر نفس آمادہ ہوتا ہے تم دیکھتے ہو کہ قبیحہ اللہ کے خوف سے مامون اپنے آپ پر مغرور اور اپنی اس خوش خیالی پر قانع ہے کہ اللہ اس پر ضرور رحم کرے گا کیوں کہ میں دین کا ستون ہوں اگر میں فتاویٰ میں مشغول نہ ہوتا تو حلال اور حرام کے احکام بیکار

ہو جاتے۔

فقہ میں اشتغال کی دلیل یہ دی جاتی ہے کہ شریعت میں فقہ کے بے شمار فضائل وارد ہیں، انھیں لفظ فقہ سے دعو کا ہوا ہے، فقہ علم کا نام ہے جس سے اللہ کی ذات اور صفات کی معرفت حاصل ہو اور اس معرفت سے دل پر خوف تقویٰ غالب ہو۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے -

فَلَوْ لَا نَفَرَمِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلَيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (پ ۱۱ ر ۴ آیت ۲۲)

سو ایسا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت جایا کرے تاکہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ لوگ اپنی قوم کو جب کہ وہ ان کے پاس آئیں ڈرائیں تاکہ وہ احتیاط رکھیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ فقہ سے مراد وہ علم ہے جس سے خوف پیدا ہو، یہ مغرور جس علم کو فقہ کہتا ہے وہ فقہ نہیں ہے، بلکہ فتاویٰ کا علم ہے، اس کا مقصد اموال کی حفاظت، معاملات کی شرائط کی پابندی، اموال کے ذریعے بدلوں کا تحفظ، قتل و ضرب کی روک تھام۔ جبکہ مال اللہ کی راہ میں صرف ایک وسیلہ ہے اور بدن محض سواری ہے، اصل نفس ہے، فقیہ حقیقی کا موضوع یہی نفس ہے، اس علم میں یہ بچت کی جاتی ہے کہ نفس کس طرح سلوک کا راستہ طے کرے، اور اس کی ان گناہیوں کو عبور کرے جو صفات مذمومہ کہلاتی ہیں۔ یہ صفات بندے اور خالق کے درمیان رکاوٹ ہیں، اگر کوئی شخص ان صفات کے ساتھ مر گیا تو اللہ سے محبوب رہے گا۔

فقہ پر اکتفا کرنے والے کی مثال : ایسی ہے جیسے کوئی حج کا راستہ طے کرنے کے بجائے موزے اور شکیزے تیار کرنے پر اکتفا کرے، یہ مانا کہ اگر موزے اور شکیزے نہ ہوں گے توج کا سفر دشوار ہو جائے گا لیکن صرف یہی دو چیزیں توج نہیں ہیں، انھیں متیا کرنے سے نہ کوئی شخص حاجی کہلا سکتا ہے اور نہ حج کا مسافر۔ ان علماء میں بعض ایسے بھی ہیں جو صرف اختلافی مسائل اور فریق مخالف کو لا جواب کر دینے والے دلائل دیکھتے ہیں، ان کا مطمح نظر صرف یہ ہوتا ہے کہ اختلافی مسائل پر مجادلات ہوں، دشمن کو دندان شکن جواب دیا جائے، خواہ غلبہ پانے کے لئے حق کو رد کیوں نہ کرنا پڑے، یہ لوگ رات دن ارباب مذاہب کے مختلف اقوال، اور اپنے ہم عصروں کے عیوب کی تحقیق و جستجو میں مصروف رہتے ہیں، طرح طرح کی گالیاں تراشتے ہیں، تکلیف دہ جملے گھڑتے ہیں، یہ انسانوں کی نسل میں درندے ہیں۔ ان کا مقصد حماقت ہے، وہ علم محض اس لئے حاصل کرتے ہیں کہ اپنے ہم عصروں پر فخر کر سکیں اور ان علوم کی طرف ذرا التفات نہیں کرتے جن سے راہ خدا پر چلنے میں مدد ملتی ہے، قلب سے مذموم صفات زائل کر کے اسے اچھی صفات سے آراستہ کرنے کا ہنر آتا ہے۔ ان علوم کو وہ حقیر جانتے ہیں اور انھیں فرسودہ باتیں یا واعظوں کے قصے قرار دیتے ہیں۔ تحقیقی علم ان کے نزدیک وہی ہے جس سے دو بحث کرنے والوں میں سے ایک کی برتری معلوم ہو، یہ لوگ تو ان مقبول سے بھی دو چار ہاتھ آگے ہیں جن کا ذکر پہلے آچکا ہے اس لئے کہ وہ فرض کفایہ پر تو عمل جیڑتے یہ لوگ جس علم میں مشغول ہیں وہ تو فرض کفایہ بھی نہیں بلکہ بدعت و معصیت ہے۔ یہ علم نہ کتاب و سنت سے ثابت ہے نہ اکابرین سلف سے منقول ہے۔ احکام کے دلائل اللہ کی کتاب اور رسول اللہ کی سنت میں موجود ہیں۔ مناظرے اور بحثیں، نقلی موشگافیاں اور نکتہ آفرینیاں سب بدعت ہیں، محض دشمن پر غلبہ پانے اور مخالف کو ساکت کرنے کے لئے یہ بدعتیں ایجاد کی گئی ہیں۔ ان کا غرور ان قیہوں کے غرور سے کہیں زیادہ سنگین اور افسوسناک ہے جن کا ابھی ذکر ہوا ہے۔

مناظرین و متکلمین کا مغالطہ : ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو علم کلام اور علم مناظرہ اس لئے سیکھتے ہیں کہ اہل بدعت سے مجادلہ کر سکیں اور مخالفین کو جواب دے سکیں۔ یہ لوگ ہمہ تن ان علوم میں مشغول رہتے ہیں، کبھی اختلافی موضوعات زیر بحث

لائے جارہے ہیں، کبھی متضاد اقوال یاد کئے جارہے ہیں، کبھی دلائل کی جستجو ہو رہی ہے۔ پھر اس گروہ میں مختلف فرقے ہیں ان سب کا اعتقاد یہ ہے کہ بندے کا کوئی عمل ایمان کے بغیر قبول نہیں ہوتا اور ایمان اس وقت تک صحیح نہیں ہوتا جب تک کہ وہ ان کے مجادلے کا طریقہ اور دلائل نہ سیکھ لے۔ یہ لوگ اس خوش قسمی کا بھی شکار ہیں کہ اللہ کی ذات و صفات کی معرفت ان سے زیادہ کسی کو نہیں ہے اور یہ کہ جو شخص ہمارے مذہب کا معتقد نہیں وہ ایمان سے محروم ہے، ہر فرقہ اپنے ایمان کا مدعی ہے، پھر ان میں دو فرقے ہیں، ایک گمراہ، دوسرا برحق۔ گمراہ فرقہ وہ جو غیر سنت کی طرف داعی ہے اور برحق فرقہ وہ ہے جو سنت کی دعوت دیتا ہے۔ لیکن غرور دونوں ہی کو ہے۔

گمراہ فرقہ اس لئے مغرور ہے کہ اسے اپنی ضلالت کا علم نہیں، وہ اپنے دل میں یہ سمجھے ہوئے ہے میں ناجی ہوں، گمراہ فرقے بے شمار ہیں، ایک دوسرے کو کافر کہتے ہیں، ان کی گمراہی کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے اپنی رائے کو منہم نہیں سمجھا اور اپنی رائے کی صحت پر اصرار کیا اور اس کے لئے غلط دلائل مہیا کئے، پہلے انھیں دلائل کی شرائط اور استدلال کا طریقہ معلوم کرنا چاہئے تھا۔ انھوں نے دگیل کو شبہ قرار دیا اور شبہ کو دلیل سمجھ بیٹھے۔

جو گروہ حق پر ہے اس کے غرور کی وجہ یہ ہے کہ اس نے مجادلے کو قرب الہی کا اہم ترین وسیلہ سمجھا اور یہ گمان کیا کہ کسی شخص کا دین اس وقت تک مکمل نہیں ہوتا جب تک وہ بحث و مباحثہ نہ کرے، جس شخص نے اللہ اور اس کے رسول کی تصدیق بلا بحث و دلیل کی ہے وہ یا تو سرے سے مؤمن ہی نہیں ہے یا مؤمن تو ہے لیکن اس کا ایمان مکمل نہیں ہے۔ ایسا شخص اللہ کا مقرب بندہ نہیں ہو سکتا۔ یہ ہے وہ گمان فاسد جس میں جھٹلا ہو کر اس گروہ کے افراد نے مجادلے کا علم سیکھنے، مبتدعین کی بکواس یاد کرنے اور ان کے دلائل کا رد معلوم کرنے میں عمریں ضائع کر دیں اور دلوں سے غافل ہو گئے، یہاں تک کہ گناہ ان کی نگاہوں سے اوجھل ہو گئے، مخفی اور ظاہر تمام گناہوں کا احساس جاتا رہا۔ یہ لوگ اس خام خیالی میں مبتلا رہے کہ ہم مجادلات کے ذریعے اللہ کا تقرب حاصل کر رہے ہیں، حالانکہ مخالف پر غلبہ پانے اور اسے ساکت کرنے میں اقتدار میں اور اللہ کے دین کا محافظہ کمانے میں جو لذت ہے، وہ بصیرت اور بصارت دونوں پر پردہ ڈال دیتی ہیں۔ انھوں نے قرین اول کے لوگوں کے حالات پر نظر نہیں ڈالی، جن کے بارے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ وہ لوگ مخلوق میں سب سے بہترین (بخاری و مسلم ابن مسعود) مبتدعین اس زمانے میں بھی تھے، دین میں کچھ بجٹی کرنے والوں کی اس زمانے میں کمی نہ تھی، لیکن ان لوگوں نے کبھی انکی طرف التفات نہیں کیا، نہ ان کے اقوال سنے نہ ان کا رد کیا، نہ مناظروں کی مجلسیں منعقد کیں، قلوب اور اعضاء کے احوال کی نگرانی نے انھیں اس طرح کے مشاغل کی فرصت ہی نہیں دی۔ البتہ وہ جہاں موقع دیکھتے یا مخاطب میں قبول حق کی صلاحیت پاتے بقدر ضرورت کچھ کہہ دیتے تاکہ گمراہ اپنی ضلالت سے واقف ہو جائے۔ البتہ اگر اسے گمراہی پر معرکہ دیکھتے تو منہ نہ لگاتے، اس سے اللہ کے لئے بغض رکھتے، یہ نہیں کہ اس کی گمراہی کو اپنی انا مسئلہ بنا لیتے، اکابرین سلف سے منقول ہے حق کی دعوت دینا مسنون، اور یہ بھی مسنون ہے کہ اس سلسلے میں جدال نہ کیا جائے۔ حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :-

مَا ضَلَّ قَوْمٌ مِّنْهُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا كَانُوا الْجَنْدَلُ (۱)

کوئی قوم ہدایت کے بعد اس وقت تک گمراہ نہیں ہوتی جب تک کہ اس میں جدال پیدا نہ ہو۔

ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے پاس تشریف لائے، وہ لوگ کسی موضوع پر مجادلہ کر رہے تھے اور ایک دوسرے سے جھگڑ رہے تھے، یہ منکر دیکھ کر آپ کو اس قدر غصہ آیا کہ چہو مبارک سرخ ہو گیا، گویا رخساروں میں انار

کے دالے نچوڑ دیئے گئے ہوں۔ اس حالت میں آپ نے ارشاد فرمایا :-
 اَلِهٰذَا بُعِثْتُمْ اِلٰهٰذَا اَمْرٌ تُمْ اَنْ تَصْرَبُوْا اِكْتَابَ اللّٰهِ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ اَنْظُرُوْا اِلٰی مَا اَمْرٌ تُمْ
 بِمِثْلِهِ عَمَلُوا وَمَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَاَنْتَهُوْا (۱)
 کیا تم اس لئے بھیجے گئے ہو کیا تمہیں اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ کتاب اللہ کے ایک حصے کو دوسرے سے
 ٹکراؤ، تم یہ دیکھو کہ تمہیں کس بات کا حکم دیا جا رہا ہے اس پر عمل کرو، اور جس چیز سے منع کیا جا رہا ہے اس
 سے باز رہو۔

آپ نے صحابہ کرام کو چدرال سے منع فرمایا، حالانکہ وہ جنت اور چدرال میں کامل تھے، پھر انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
 وسلم کو دیکھا کہ آپ تمام نلتوں کی طرف مبعوث ہوئے۔ لیکن کبھی کسی ملت کے افراد کی مجلس میں جا کر مجادلے کی نیت سے نہیں
 بیٹھے، نہ کسی کو لڑائی جواب دیا، نہ ساکت کیا، نہ کسی بات کی تحقیق کی اور جنت کی، نہ اعتراض وارد کیا، نہ اس کا جواب دیا۔ اگر
 مجادلہ کیا بھی تو صرف اس قدر جو قرآن پاک پر نازل ہوا، زیادہ بحث نہیں کی، کیوں کہ زیادہ بحث کرنے سے مخالفین کے ذہن منتشر
 ہوئے ہیں اور ان کے دلوں میں طرح طرح کے شکوک، خیالات اور اعتراضات پیدا ہوتے ہیں۔ آپ نے مناظرے اس لئے نہیں
 کئے کہ آپ فن مناظرہ سے واقف نہیں تھے یا اپنے اصحاب کو اس فن کی تعلیم دینے پر قادر نہیں تھے، ایسا نہیں تھا بلکہ آپ ان تمام
 امور پر کمال قدرت رکھتے تھے، اصل یہ ہے کہ ذی شعور لوگ اس طرح کے فنون سے دل جسی نہیں رکھتے، یہ حقیقت بھی ہے، اگر
 تمام انسان نجات پائیں اور ہماری قسمت میں ہلاکت لکھی جائے تو ہمیں کیا فائدہ ہوگا، اسی طرح اگر روئے زمین کے تمام افراد
 ہلاک ہو جائیں اور ہمارے حصے میں نجات آئے تو ہمیں نقصان ہوگا۔ مجادلے کے باب میں ہم پر اتنا ہی واجب ہے جتنا یہود و نصاریٰ
 کے ساتھ صحابہ پر واجب تھا، انہوں نے مجادلات کی تحریر، ترتیب اور تدوین میں اپنی عمریں ضائع نہیں کیں، ہمیں بھی اپنی عمریں
 ضائع نہیں کرنی چاہئیں بلکہ انہیں ایسے کاموں میں صرف کرنا چاہیئے جو قیامت کے دن نفع دیں گے۔ وہ دن انتہائی اللاس اور
 احتیاج کا دن ہوگا، ہمیں ایسے مشاغل سے اجتناب کرنا چاہیئے جن میں خطرے اور ہلاکتیں ہیں۔

پھر ہم یہ بھی دیکھتے ہیں تمہاری بحث سے متاثر ہو کر بدعتی اپنی بدعت نہیں چھوڑتا بلکہ اس کا تعصب اور پڑھ جاتا ہے اور
 خصوصیت کے باعث اس کے مبتدعانہ اعمال میں تشدد پیدا ہو جاتا ہے، اس صورت میں مخالفین کے ساتھ بحث کرنے سے بہتر یہ ہے
 کہ اپنے نفس سے عصمت کی جائے تاکہ وہ آخرت کے لئے دنیا چھوڑ سکے یہ اس حال میں ہے جبکہ مجادلت اور عصمت کی اجازت
 فرض کی جائے اور اللہ صوبت میں جبکہ ممانعت وارد ہے کسی کو مجادلے کے ذریعے سنت کی طرف بلانا ایک سنت ترک کر کے دوسری
 سنت کا طالب ہونا ہے۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ تم اپنے نفس پر نظر رکھو اور اس کی ان صفات کو موضوع بحث بناؤ جو اللہ کو ناپسند یا
 پسند ہیں تاکہ اچھی صفات نفس میں راسخ ہو سکیں اور بری صفات زائل ہو سکیں۔

واعظین کا مغالطہ : ایک فرقہ ان علماء کا ہے جو وعظ اور تذکیر میں مشغول ہیں، ان میں بھی وہ لوگ اعلیٰ مرتبے پر فائز ہیں جو نفس
 کے اخلاق اور قلب کی صفات مثلاً "خوف، امید، مہر، شکر، توکل، زہد، یقین، اخلاص، صدق وغیرہ پر کلام کرتے ہیں، یہ لوگ بھی
 مغرور اور فریب خوردہ ہیں، ان کا خیال یہ ہے کہ جب وہ ان صفات پر گفتگو کرتے ہیں اور مخلوق کو ان کی طرف بلاتے ہیں تو ان کے
 ساتھ متعصب بھی ہیں، حالانکہ اللہ کے نزدیک ان میں ایک بھی صفت نہیں ہوتی اور اگر کوئی صفت تھوڑی بہت ہوتی بھی ہے تو یہ
 عام آدمی میں بھی پائی جاتی ہے، اس میں ان کی کیا خصوصیت ہے؟ ان کا غرور بڑا شدید ہے، کیوں کہ یہ اپنے نفس پر بہت زیادہ مجب
 کرتے ہیں، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر ہم نے علم محبت میں تبحر اور کمال پیدا کیا ہے تو ہم اللہ سے محبت کرنے والے بھی ہیں اگر

ہم اخلاص کی باریکیوں سے واقف ہیں تو ہم غلط بھی ہیں، اگر ہمیں نفس کے غلط محب کی اطلاع ہے تو ہم ان محب سے دور بھی ہیں، اگر ہم اللہ کے مقرب بندے نہ ہوتے تو ہمیں قرب اور بعد کے معنی کیسے معلوم ہوتے، سلوک کی وادی طے کرنے اور اس وادی کی رکاوٹوں کو عبور کرنے کا طریقہ کیسے آتا؟ اس طرح کی خوش خیالیوں میں جتنا یہ غلط اپنے آپ کو خائنین کے ذمہ میں شمار کرتا ہے حالانکہ مخلوق خدا میں جس قدر مطمئن وہ ہے اس قدر مطمئن کوئی دوسرا نظر نہیں آتا وہ اپنے آپ کو رابی سمجھتا ہے حالانکہ وہ مغرور ہے۔ وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر پر راضی ہوں، مگر حقیقت میں وہ اس کے فیصلوں سے ناراض ہے، وہ متوکل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے لیکن اسے اللہ سے زیادہ عزت، جاہ، مال اور دوسرے اسباب دنیا پر اعتماد ہے، وہ اخلاص کا مدعی ہے جبکہ اخلاص اسے چھو کر بھی نہیں گزرا بلکہ جب وہ اخلاص کے موضوع پر کلام کرتا ہے تب بھی دل میں غلط نہیں ہوتا، اسی طرح جب وہ ریا کا ذکر کرتا ہے تو اس میں بھی ریا کاری کرتا ہے تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ اگر واعظ صاحب غلط نہ ہوتے تو انھیں ریا کے دقائق کا علم کیسے ہوتا، وہ دل میں دنیا کی رغبت رکھتا ہے اور لوگوں کو ترک دنیا کی ترغیب دیتا ہے، وہ لوگوں کو اللہ کی طرف بلاتا ہے اور خود اس سے دور بھاگتا ہے، وہ دوسروں کو اللہ سے ڈراتا ہے اور خود اس سے بے خوف ہے، پھر اللہ کا ذکر کرتا ہے حالانکہ اسے بھولے ہوئے ہے، اوروں کو اللہ سے قریب کرتا ہے اور خود دور ہے۔ دوسروں کو اخلاص پر ابھارتا ہے اور خود غیر غلط ہے، برے اوصاف کی مذمت کرتا ہے اور خود متصف ہے۔ معتقدین کو لوگوں کے ساتھ اختلاط سے روکتا ہے اور خود ان کی طرف مائل رہتا ہے۔ اگر کوئی اسے مجلس وعظ میں بیٹھنے سے روک دے تو یہ زمین اپنی وسعت کے باوجود اس پر ٹپک ہو جائے، وہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ میرا مقصد مخلوق کی اصلاح ہے حالانکہ اگر اس کا کوئی ہم عصر مرجع خلافت بن جائے اور لوگ اس کے دست حق پر بیعت ہو کر اصلاح پانے لگیں تو مارے حسد اور غم کے مرجائے اور اگر اس کے پاس آمد و رفت رکھنے والوں میں سے کوئی شخص اس کے کسی معاصر کی ذرا تعریف کر دے تو وہ اس کی نظر میں بدترین آدمی قرار پائے۔

واعظین کے فریب کا علاج : ان کے غور کی کوئی امتحان نہیں، اسی لئے انکی اصلاح اور حق کی طرف ان کی واپسی کا مرحلہ بھی بے حد دشوار ہے، اچھے اخلاق کی ترغیب اور برے اخلاق سے نفرت کے لئے ضروری ہے کہ انسان ان اخلاق کے منافع اور مضار سے واقف ہو، یہ لوگ اچھے اخلاق کی منفعت سے بھی واقف ہیں اور برے اخلاق کی معرفت سے بھی۔ انھیں یہ بھی علم ہے کہ اچھے اخلاق کس طرح حاصل ہوتے ہیں اور برے اخلاق کس طرح زائل ہوتے ہیں، پھر آخر انھیں کس چیز سے ڈرایا جائے، مخلوق خدا کو راہ راست پر لانے کا انھیں اس قدر شوق ہے کہ خود راہ راست سے منحرف ہو گئے، آخر انھیں کس طرح راہ راست پر واپس لایا جائے۔ وہ لوگوں کو روزِ حشر سے ڈراتے ہیں، عذاب سے خوف زدہ کرتے ہیں، لیکن خود نہیں ڈرتے۔ البتہ ان کے علاج کا ایک طریقہ ہو سکتا ہے اور وہ یہ کہ انکے سامنے ایک کسوٹی رکھی جائے، کہیں کہ وہ خود کو اچھے اخلاق سے متصف قرار دیتے ہیں، اس لئے ان سے کہا جائے کہ وہ اپنے نفوس کا امتحان لیں، مثلاً انھیں محبت الہی کا دعویٰ ہے، وہ یہ سوچیں کہ ہم نے اللہ کی محبت میں دنیا کی کون سی چیز چھوڑی ہے، وہ خوفِ الہی کے مدعی ہیں، انھیں دیکھنا چاہیے کہ وہ اللہ کے خوف سے کیا چیز ترک کئے ہوئے ہیں، وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم زاہد فی الدنیا ہیں، وہ یہ دیکھیں گے کہ دنیا کی کسی چیز پر قدرت پانے کے باوجود وہ اس کے تارک ہیں یا نہیں؟ وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمیں اللہ تعالیٰ سے انس ہے، کیا انھیں کبھی غلوٹ میں بھی لطف آتا ہے اور جلوت سے نفرت ہوتی ہے۔ ہرگز نہیں، حال تو یہ ہے کہ مریدین کے حلقے میں انھیں جو لذت ملتی ہے وہ نہ نماز کی حالت میں ملتی ہے اور نہ تلاوت کے وقت میسر آتی ہے، تنہائی سے انھیں وحشت ہے، کیا محبت کرنے والے یہ نہیں چاہتے کہ انھیں تنہائی ملے اور وہ اپنے محبوب کے ساتھ راز و نیاز کے چند لمحے گزار سکیں کیا کوئی عاشق محبوب کے علاوہ بھی کسی دوسرے سے اُلیست رکھتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ عقلمند لوگ ان صفات کو معیار بنا کر اپنے نفس کو جانچتے اور پرکھتے ہیں اور حقیقی اوصاف کے طالب ہوتے ہیں، وہ صرف ظاہر کی بناوٹ پر قانع نہیں ہوتے، بلکہ اللہ سے محکم مدد کرتے ہیں اور مغالے میں مبتلا ہونے والے اپنے بارے میں

اچھا گمان کرتے ہیں، جب آخرت میں ان کا حال کھلے گا تب وہ رسوا ہوں گے، رسوا کیا ہوں گے، دونوں کا اجد من نہادیے جائیں گے، تکلیف کی شدت سے آنتیں باہر آجائیں گی اور وہ انھیں لے کر آگ میں اس طرح چکر لگائیں گے، جس طرح گدھا بچل کے گرد چکر لگاتا ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ اور یہ سزا انھیں اس لئے دی جائے گی کہ وہ دوسروں کو اچھے کاموں کا حکم دیتے ہیں لیکن خود اچھے کام نہیں کرتے، دوسروں کو شر سے منع کرتے ہیں اور خود شر میں مبتلا ہیں۔

ان لوگوں کے مغالطے کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ محبت، خوفِ الہی اور رضا، تعفنا کے کچھ اثرات اپنے دلوں میں رکھتے ہیں اور ان معانی میں اعلیٰ درجات کے بیان پر قادر ہیں اس لئے یہ گمان کرتے ہیں کہ ان معانی کی وضاحت اور تشریح پر ہم اس لئے قادر ہیں اور لوگوں کو ہم سے نفع اسی لئے ہوتا ہے کہ خود ان معانی سے متصف ہیں، حالانکہ پہلے انھیں یہ بات سوچنی چاہیئے تھی کہ لوگ ہمارا کلام قبول کرتے ہیں اور کلام معرفت اور زبان پر جاری ہونے کی وجہ سے وجود میں آتا ہے اور معرفت سیکھنے سے حاصل ہوتی ہے۔ ان تمام باتوں سے یہ کیسے ثابت ہوتا ہے کہ ہم اس صفت سے متصف بھی ہیں جس کا ہم نے علم حاصل کیا، پھر وہ ہماری زبان پر جاری ہوئی اور لوگوں نے قبول کی۔ عام مسلمان اور اس عالم میں فرق ہی کیا ہے، جس طرح وہ بے خوف ہے اسی طرح اسے بھی کوئی خوف نہیں، جس طرح وہ محبتِ الہی سے محروم ہے اسی طرح یہ بھی اللہ تعالیٰ کی محبت سے خالی ہے، اگر فرق ہے تو صرف یہ کہ عام مسلمان بیان کی قدرت نہیں رکھتا، یہ رکھتا ہے، لیکن قدرت بیان سے کام نہیں چلتا بلکہ اس صورت میں تو یہ امکان ہے کہ اسکی بے خوفی بڑھ جائے، مخلوق کی طرف میلان میں اضافہ ہو جائے اور دل میں روشن محبتِ الہی کی شمع ماند پڑ جائے، اس عالم کی مثال ایسے مریض کی سی ہے جو اپنا مرض بھی اچھی طرح بیان کر سکتا ہے، اور دوا، صحت اور شفاء جیسے موضوعات پر بھی نہایت فصیح و بلیغ گفتگو کر سکتا ہے، دوسرے مریض نہ شفا و صحت پر کلام کر سکتے ہیں، نہ مرض کے اسباب، درجات اور امصاف پر روشنی ڈال سکتے ہیں، یہ مریض مرض کے وصف میں دوسرے مریضوں کے برابر ہے، اگر اس میں اور دوسرے مریضوں میں فرق ہے تو صرف یہ کہ وہ طبی معلومات رکھتا ہے، لیکن صحت کی حقیقت سے واقف ہونے کا یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ وہ صحت مند ہے، اگر کوئی مریض ایسا سمجھتا ہے تو یہ انتہائی جہالت ہے۔ یہی فرق خوف، محبت، توکل، زہد اور دوسری صفات کے علم رکھنے والوں اور ان سے متصف ہونے والوں میں ہے۔ صفات کا علم رکھنا ایک چیز ہے اور ان سے متصف ہونا دوسری چیز ہے، جو شخص ان دونوں کو ایک سمجھتا ہے اس کی حماقت میں کوئی شبہ نہیں۔ یہ ان واعظین کا حال ہے جو بے عیب اور بے داغ کلام کرتے ہیں اور ان کے خطاب کا طرز وہی ہے جو قرآن و حدیث کا ہے، یا حضرت حسن بصریؒ وغیرہ بزرگوں کا ہے۔

واعظین کی دوسری صنف واعظین کا ایک گروہ ایسا ہے۔ جنہوں نے وعظ و تذکیر کے طریق واجب سے عدول کیا ہے، ہمارے زمانے کے بیشتر واعظین ایسے ہی ہیں، سوائے ان لوگوں کے جنہیں اللہ نے محفوظ رکھا، مگر ایسے لوگ بہت کم ہیں، بلکہ اگر ان کا وجود نادر کہا جائے تو صحیح ہے، ہو سکتا ہے ملک کے اطراف میں کہیں ایسے واعظ مل جاتے ہوں، لیکن ہم ان سے واقف نہیں ہیں۔ ان واعظوں کا طریقہ یہ ہے کہ وہ لوگوں کو نئی نئی باتیں سنانے کے لئے جھوٹے قصے گھڑتے ہیں اور ایسے ایسے کلمات زبان سے نکالتے ہیں جو نہ شرعاً صحیح ہوتے ہیں اور نہ از روئے عقل درست ہوتے ہیں۔ بعض لوگ متقی اور مستحکم الفاظ اور جملے استعمال کرتے ہیں اور دلیل میں وصال و فرق کے غلیظ اشعار کا گرا کر پڑھتے ہیں اور مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ ان کا وعظ سن کر لوگ بے حال ہو جائیں، دوسریں اور چھین چلائیں، یہ لوگ انسانوں کے شیطان ہیں۔ خود بھی راہِ ہدایت سے ہٹکے ہوئے ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں، اس سے پہلے گروہ کے واعظ اگرچہ خود ہدایت پر نہیں تھے، لیکن دوسروں کی اصلاح کر دیتے تھے، ان کے واعظ صحیح ہوتے تھے، اور یہ لوگ خود بھی راہِ حق سے انحراف کرتے ہیں اور مخلوق کو بھی لفظِ رجاء کے من گھڑت معانی بیان کر کے غرورِ باللہ میں مبتلا کرتے ہیں، ان کے کلام سے سننے والوں کو معاصی پر جرات ہوتی ہے اور ان کے دلوں میں دنیا کی رغبت بڑھتی ہے، خاص طور پر اس وقت جب کہ وعظ کو بہترین پوشاک پہن کر اور عمدہ سواری پر سوار ہو کر مجلس وعظ میں پہنچتا ہو اس لئے کہ اس کی

ہیئت اور آرزو تپا وجود دنیا میں اس کی شدت حرص پر دلالت کرتا ہے، اس مغرور کے کلام سے اس قدر فائدہ نہیں ہوتا جتنا اس کی ہیئت کے مشاہدے سے نقصان ہوتا ہے، بلکہ فائدہ ہوتا ہی نہیں ہے، سننے والوں کی ایک بڑی تعداد اپنی جمالت اور نادانی کی وجہ سے گمراہ ہو جاتی ہے۔

واعظین کا ایک اور گروہ ان میں ایک گروہ وہ ہے جو دنیا کی مذمت کے سلسلے میں وارو بزرگوں کے اقوال یاد کر لیتے ہیں، وہ صرف اقوال کے الفاظ یاد کرتے ہیں، ان کے معانی کا احاطہ نہیں کرتے، پھر بعض وعظ گو منبروں پر، بعض محرابوں اور بعض بازاروں کے اندر اپنے ہم نشینوں کے حلقوں میں ان کلمات کا اعادہ کر کے یہ سمجھتے ہیں کہ ہم اپنی اس خصوصیت کی وجہ سے کہ ہمیں بزرگوں کے اقوال یاد ہیں، بازاری لوگوں، لشکریوں اور عوام کے دوسرے طبقوں سے ممتاز ہیں، ہم اپنے مقصد میں کامیاب ہیں، مغفرت خداوندی ہمارے شامل حال رہے گی ہم اللہ کے عذاب سے محفوظ رہیں گے خواہ اپنی ظاہر و باطن کو گناہوں سے نہ بچائیں، خلاصہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک صرف نیک لوگوں کے اقوال یاد کر لینا ہی مغفرت کے لئے کافی ہے۔ سابقہ گروہ کی طرح اس گروہ کا غرور بھی واضح ہے۔

حدیث کی تحصیل میں مشغول علماء اس فرقے کے لوگ اپنے اوقات علم حدیث میں صرف کرتے ہیں، یعنی روایات سننے میں زیادہ سے زیادہ احادیث جمع کرتے ہیں، عالی اور غریب اسناد تلاش کرتے ہیں، ان میں بعض ایسے بھی باہت ہیں جو ملکوں ملکوں گھومتے ہیں اور شیوخ حدیث کی تلاش میں در در کی خاک چھانٹتے ہیں اور ان سے احادیث سننے میں تاکہ یہ کہہ سکیں ہم نے فلاں شیخ سے روایت کی ہے، ہم نے فلاں شیخ کو دیکھا ہے اور ہمارے پاس ایسی اونچی اونچی سندیں ہیں جو دوسرے علماء کے پاس نہیں ہیں ان کے غرور کی کئی صورتیں ہیں۔

ایک صورت یہ ہے کہ ان کی مثال ان لوگوں کی سی ہے جو اپنی پشت پر کتابیں ملا لیں، وہ صرف کتابوں کی ورق گردانی کرتے ہیں یعنی سننے اور نقل کر دیتے ہیں، حدیث کے معانی سمجھنے پر توجہ نہیں دیتے، ان کے پاس صرف نقل الفاظ کی صلاحیت ہے، حالانکہ وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ ہماری بخشش کے لئے محض نقل کر دینا ہی کافی ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جب وہ حدیث کے معنی نہیں سمجھتے تو اس پر عمل کیا کریں گے، بعض معنی بھی سمجھتے ہیں اس کے باوجود عمل نہیں کرتے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ وہ فرض عین علم کے تارک ہیں، اور فرض عین علم یہ ہے کہ قلب کی بیماریوں کا طریقہ علاج سیکھا جائے، اس کے بجائے وہ روایات کی تکثیر اور عالی اسناد جمع کرنے میں منہمک ہیں، حالانکہ اسے ان میں سے کسی چیز کی ضرورت نہیں ہے۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ حدیث سننے میں، لیکن سماع کی جو شرائط ہیں ان پر عمل نہیں کرتے۔ محض سماع سے اگرچہ کوئی فائدہ نہیں لیکن حدیث کے اثبات تک پہنچنے میں سماع کی بڑی اہمیت ہے۔ اس لئے کہ جب حدیث کی صحت ثابت ہو جاتی ہے تب اسے سمجھا جاتا ہے اور سمجھنے کے بعد عمل کیا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ پہلے سماع ہے، پھر تفہیم ہے، پھر حفظ ہے، پھر عمل ہے، پھر اس کی اشاعت ہے۔ انھوں نے صرف سماع پر اکتفا کیا، اور سماع بھی ایسا جسے حقیقی نہ کہا جاسکے۔ یہ ایسا ہے جیسے ایک بچہ کسی شیخ کی مجلس میں حاضر ہو اور حدیث پڑھے، شیخ صاحب سونے میں مشغول ہوں اور بچہ کھیلنے میں لگا ہو، پھر بچے کا نام سامعین کی فہرست میں لکھ لیا جائے، جب وہ بچہ بڑا ہو تو شاہکی جگہ سنبھالے اور یہ دعویٰ کرے کہ مجھ سے حدیث سنی جائے، بعض بالغ حاضرین بھی غفلت اور بے توجہی میں بچے سے کم نہیں ہوتے، نہ صحیح طور پر سنتے ہیں، نہ توجہ دیتے ہیں، نہ ضبط و تحریر میں اہتمام کرتے ہیں، بلکہ کبھی باتوں میں اور کبھی لکھنے میں مشغول رہتے ہیں۔ اگر صحابہ الفاظ میں تقریر یا تصویف کر دیں تو انھیں معلوم بھی نہ ہو، یہ تمام باتیں غرور اور جاہلیت کی ہیں، حدیث کے باب میں اصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے اور اسی طرح یاد کرے جس طرح نے پھر اسی طرح روایت کرے جس طرح حفظ کرے، اس سے معلوم ہوا کہ روایت کی بنیاد حفظ پر ہے اور حفظ کی بنیاد سماعت پر ہے، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سے نہ سن سکے تو ان صحابہ سے سنے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو یا ان تابعین سے سنے جنہوں نے صحابہ کرام سے سنی ہیں۔ راوی سے کسی حدیث کا سننا ایسا ہی ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنتا اس لئے دھیان سے سنتا اور سن کر حفظ کرنا اور حفظ کے مطابق اسی طرح روایت کرنا ضروری ہے کہ اس میں ایک حرف کی بھی کمی بیشی نہ ہو اور اگر کوئی شخص اس میں کچھ تبدیلی کر دے یا بیان کرنے میں کوئی غلطی کرے تو حفظ کرنے والا اس سے آگاہ ہو جائے۔

حفظ حدیث کے دو طریقے ہیں : ایک طریقہ تو یہ ہے کہ تم دل سے یاد کرو اور ذکر و تکرار پر مداومت رکھو جیسے اپنے روز مرہ کے حالات میں کان پڑی باتیں یاد کر لی جاتی ہیں اور انہیں دل میں تازہ رکھا جاتا ہے دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جس طرح سنو اسی طرح لکھ لو، لکھنے میں صحت کا اہتمام رکھو اور اس مجموعہ روایات کی حفاظت کرو کسی ایسے شخص کے ہاتھ نہ لگنے دو جو اس میں تغیر کر سکے، حفاظت کے لئے کوئی بھی طریقہ اختیار کرو خواہ وہ مجموعی سفر و حضر میں اپنے ساتھ رکھو یا محفوظ جگہ رکھ دو، حفاظت اس لئے ضروری ہے کہ اگر تمہارے علاوہ کسی کا ہاتھ اس مجموعے تک پہنچ گیا تو وہ اس میں تحریف کر سکتا ہے اور کیوں کہ خود حفاظت کا اہتمام نہیں کیا تھا اس لئے تمہیں یہ معلوم نہیں ہو سکے گا کہ روایات میں کیا تحریف ہوئی ہے۔ بہر حال حفظ حدیث کے یہی دو طریقے ہیں یا تو حدیث تمہارے دل میں محفوظ ہو یا تمہاری کتاب میں۔ جو کچھ تم نے استاد سے سنا ہے کتاب تمہیں اس کی یاد دہانی کرائی رہے گی اور تم تغیر و تحریف کے خوف سے مامون ہو جاؤ گے اب اگر تم نے نہ حدیث یاد کی اور نہ لکھی صرف ایک مبہم آواز بن کر مجلس سے اٹھ گئے پھر تم نے اس سچائی کی روایت کردہ احادیث کا کوئی مجموعہ دیکھا اس میں وہ روایت بھی نظر پڑی جو تم نے سنا ہے سنی تھی لیکن کیوں کہ تم نے یہ روایت نہیں لکھی تھی اور نہ یاد کی تھی اس لئے تم پورے یقین کے ساتھ یہ نہیں کہہ سکتے کہ میں نے یہ روایت ان ہی الفاظ میں سنا ہے اور نہ سنی ہے اس لئے کہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس روایت میں کوئی تحریف ہو گئی ہو کوئی لفظ زیادہ یا کوئی لفظ کم ہو گیا ہو ہو سکتا ہے اختلاف ایک دو کلموں میں ہو لیکن تمہارے پاس کوئی قطعی دلیل ایسی نہیں ہے جس سے تم اس اختلاف کو پہچان سکو یا یہ دعویٰ کر سکو کہ تم نے سنا ہے یہی روایت ان ہی الفاظ کے ساتھ سنی ہے جو اس میں لکھے ہوئے ہیں نہ تمہیں یہ روایت یاد ہے اور نہ تم نے اپنے استاد سے روایت لکھی ہے پھر کیسے کہہ سکتے ہو کہ میں نے یہ روایت سنی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (پ ۱۵ ر ۴ آیت ۳۶)

اور جس بات کی تجھ کو تحقیق نہ ہو اس پر عمل مت کر۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر اس زمانے کے شیوخ حدیث یہ دعویٰ کریں کہ ہم فلاں مجموعہ روایات کی فلاں فلاں حدیثیں فلاں فلاں سنا ہے سنی ہیں اور سماعت کی مذکورہ بالا دو شرطیں نہ پائی جائیں تو ان کا دعویٰ باطل ہے سننے کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ تمام کتاب کی سماعت کے وقت کان پوری طرح متوجہ رہیں اور جو کچھ سننے یاد بھی ہوتا جائے اس لئے کہ اگر بالفرض اس میں کوئی تبدیلی ہو تو فوراً سامنے آجائے۔

اگر سماع کی یہ صورت جائز ہو کہ خواہ بچہ سنے یا غافل یا سویا ہوا انسان یا کسی دوسرے کام میں مشغول شخص سب سننے اور پڑھنے والے سمجھے جائیں گے تو اس شیر خوار بچے اور مجنوں کو بھی حدیث کا سامع قرار دینا چاہیے جو مجلس علم میں موجود ہو اور بالغ ہونے کے بعد بچے سے اور ہوش میں آجانے کے بعد مجنوں سے لوگ روایت بھی کریں حالانکہ اس صورت کو کوئی بھی جائز نہیں کہتا۔ اب اگر کوئی شخص اسکے جواب میں یہ کہے کہ شیر خوار بچے کا سننا اس لئے معتبر نہیں کہ نہ وہ سمجھتا ہے اور نہ یاد کرتا ہے ہم اس سے کہیں گے وہ غافل آدمی جو لکھنے میں مشغول ہے کب سمجھتا ہے اور یاد کرتا ہے۔ اور اگر کوئی شخص جرأت سے کام لے کر یہ کہے کہ شیر خوار بچے کا سننا بھی جائز ہے تو ہم اس سے یہ کہیں گے کہ پھر پیٹ کے بچے کا سننا اور سمجھنا بھی معتبر ہونا چاہیے اور اگر کوئی شیر خوار بچے اور پیٹ کے بچے میں یہ فرق کرے کہ پیٹ کا بچہ آواز نہیں سنتا اور شیر خوار بچہ سنتا ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ فرق بھی

صحیح نہیں ہے، مقصد حدیث بیان کرنا ہے، نہ کہ آواز سننا، اگر آواز سننا اہم ہے تو اس بچے کو شیخ بننے کے بعد صرف یہ کہنا چاہیے کہ میں نے بلوغ کے بعد یہ سنا ہے کہ میں بچپن میں کسی مجلس حدیث میں شریک تھا اور شیخ کی آواز میری کانوں تک پہنچتی تھی، لیکن میں یہ نہیں جانتا کہ وہ کیا کہا کرتے تھے، اگر وہ اس طرح روایت کرے گا تو اس میں کوئی شک نہیں کہ تمام علماء اسے صحیح کہیں گے، لیکن اس سے زیادہ روایت کرنا صحیح نہ ہوگا، اگر کسی ترکی شخص کا جو عربی زبان سے ناواقف ہو عربی حدیث سکر روایت کرنا مستحبر ہوتا تو شیر خوار بچے کا سن کر بلوغ کے بعد روایت کرنا بھی صحیح ہوتا، اس لئے کہ ہم آواز دونوں تک پہنچتی ہے۔ بہر حال اس طرح کا سماع انتہائی جہل ہے۔

سماع کی تعریف : سماع کے باب میں اصل اصول یہ روایت ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-
نَقَضَ اللَّهُ لِي مَقَالَتِي فَوَعَاَهَا فَأَوَّاكَهَا كَمَا سَمِعَهَا (ترمذی، ابن ماجہ - ابن مسعود)

اللہ تعالیٰ اس شخص کو سرخ رو کرے جس نے میرا قول سنا اسے سنایا اسے یاد کیا اور جس طرح سنا اسی طرح نقل کیا۔

اگر کسی شخص نے سنا ہی نہ ہو تو وہ اس طرح کیسے ادا کر سکے گا جس طرح سنا ہو یہ فرور کی بدترین قسم ہے اور اس میں موجود زمانے کے لوگ کثرت سے جلتا ہیں اگر لوگ احتیاط کریں اور تلاش و تحقیق سے کام لیں تو انہیں زیادہ تر شیوخ حدیث ایسے ہی لوگ ملیں گے جنہوں نے بچپن میں غفلت کے ساتھ احادیث سنی ہوں۔ مگر کیوں کہ محدثین کو جاہ و منصب اور مقبولیت حاصل ہے اس لئے وہ بچپن سے ڈرتے ہیں کہ کہیں اس طرح کی سخت شرائط عائد کرنے سے ان کے حلقہ درس میں شرکت کرنے والوں کی تعداد کم نہ ہو جائے اور انکی جاہ پر ڈونڈ پڑے اور وہ احادیث بھی کم نہ رہ جائیں جو اس شرط کے ساتھ سنی گئی ہیں، بلکہ کیا عجیب ہے کہ اس طرح کی ایک حدیث بھی نہ نکلے تو رسوا ہونا پڑے گا۔ یہی وجہ کہ سہل انگار اور جاہ پرند محدثین نے قبول روایت کے لئے صرف یہ شرط لگائی ہے کہ آواز سننے، خواہ یہ نہ سمجھتا ہو کہ سنانے والے نے کیا کہا ہے، اگرچہ وہ اس طرح کی شرائط لگاتے ہیں لیکن اس سلسلے میں ان کی رائے مستحبر نہیں ہے، کیوں کہ سماع کی صحیح تعریف انہیں معلوم نہیں، اصطلاح سازی کا کام ان کے دائرہ اختیار ہی میں نہیں آتا، بلکہ یہ علماء اصول فقہ کی ذمہ داری ہے۔ اور ہم نے جو شرائط تحریر کی ہیں وہ اصول فقہ کے ماہرین کی بیان کردہ ہیں۔ فرض کیجئے یہ لوگ مذکورہ بالا شرائط کے ساتھ احادیث کا علم حاصل کریں پھر بھی مغفورین کے دُعرے میں شامل ہوں گے، اس لئے کہ وہ صرف نقل روایت پر اکتفا کریں گے، روایات اور ان کی اسناد کا ذخیرہ کرنے میں عمریں ضائع کریں گے ضروریات دین اور معانی کی قسم سے غافل رہیں گے۔ ان علماء کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی، علم حدیث سے بھی راوا آخرت پر صحیح طریقے سے چلنا مقصود ہے، کیا عجیب ہے کہ ایک حدیث عمر بھر کے لئے کافی ہو جائے، چنانچہ روایت ہے کہ ایک بزرگ کسی محدث کی مجلس میں حاضر ہوئے اور سب سے پہلے یہ حدیث سنی :-

مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْوَةِ كَعَمَلِ الْيَعْنِبِيِّ (ترمذی - ابن ماجہ - ابو ہریرہ)

آدمی کے اسلام کی خوبی یہ کہ وہ یاعنبی چنیں ترک کر دے۔

وہ بزرگ یہ حدیث سن کر اٹھ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے کہ میرے لئے یہ حدیث بہت کافی ہے، پہلے میں اس پر عمل کروں گا، پھر دوسری سنوں گا۔

نحوی، مشاعر اور لغوی : ایک فرقہ ان علماء کا ہے جو نحو، شاعری اور لغت میں مشغول ہر کر مغالطے کا شکار ہیں اور خود کو نامی سمجھتے ہیں، وہ اپنی نجات کے لئے یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ دین کا دار کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ پر ہے اور ان دونوں کا مدار علم

لغت اور علم نحو پر ہے، اسی لئے ہم اپنی عمریں نحو اور لغت کی باریکیوں اور شعرو شاعری کی دقیقہ بینیوں میں صرف کرتے ہیں۔ ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی تمام عمر حروف کی جمع و تحسین، اطاء کی درنگی اور لفظ کی خوبصورتی میں صرف کر دے، اور یہ گمان کرے کہ علوم لکھ کر یاد کئے جاتے ہیں، اس لئے پہلے لکھنے کا فن حاصل کرنا چاہیے۔ اگر اسے محفل ہوئی تو وہ صرف اتنا لکھتا سیکھتا جس سے لکھی ہوئی عبارت پڑھ سکے، اس سے زیادہ سیکھتا مقدار کفایت سے زیادہ ہے۔ اسی طرح اگر ادیب کے پاس محفل نام کی کوئی چیز ہو تو وہ یہ سوچے کہ عربی زبان ایسی ہی ہے جیسے ترکی اور ہندی زبان۔ عربی زبان کی تحصیل میں وقت ضائع کرنے والا ایسا جیسے کوئی شخص ترکی اور ہندی زبان سیکھنے میں وقت ضائع کرے، اگر ان دونوں میں کوئی فرق ہے تو وہ یہ کہ عربی زبان میں شریعت وارد ہوئی ہے اس لیے اگر کوئی شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے عربی سیکھتا چاہے تو اسے صرف ان کلمات غریبہ کا علم حاصل کرنا چاہیئے جو قرآن و حدیث میں وارد ہوئے ہیں اور اس قدر غوی قواعد سیکھے جن کا تعلق کتاب و سنت سے ہے۔ لامتناہی درجات تک سیکھنا اور فنون میں گہرائی حاصل کرنا بیکار ہے۔ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ پھر اگر کوئی شخص صرف ان فنون کی تحصیل پر اکتفا کرے اور معانی شریعت کے علم اور ان پر عمل سے اعراض کرے تو یہ مغرور ہے، بلکہ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص اپنی تمام عمر حروف قرآن کے خارج کی جمع میں لگا دے اس لئے کہ حروف سے مقصود معانی ہیں، حروف برتن اور آلات کی طرح ہیں، اگر کوئی شخص صفراء کے ازالے کے لئے سبجینہ پینے کا ارادہ کرے اور وہ برتن صاف کرنے بیٹھ جائے جس میں سبجینہ پینی ہے اور اسی کی صفائی میں لگا رہے۔ وہ مغرور جاہلوں میں شامل ہے۔ ادب، لغت، نحو اور قرأت اور خارج حروف کی تدقیق و تحقیق میں مشغول ہو کر اپنے علماء کی مثال بھی ایسی ہی ہے کہ وہ حروف و آلات کو چمکانے اور صاف کرنے میں لگے رہتے ہیں اور جو کچھ ان حروف میں ہے یا ان آلات سے حاصل ہو نیوالا ہے ان سے گریزاں ہیں۔ ان لوگوں کو سمجھنا چاہیئے کہ بہترین مغز عمل ہے اور عمل کی معرفت پوست کی طرح ہے، یہ بھی اپنے سے پہلے والے کی بہ نسبت مغز ہے اور اس سے پہلے الفاظ کا سننا اور انھیں یاد کرنا ہے، یہ معرفت عمل کی بہ نسبت چمکانا ہے اور اپنے سے پہلے کی بہ نسبت مغز ہے اور وہ ہے لغت اور نحو صرف کے مسائل کا علم، اور اس سے پہلے بالائی چمکانا ہے یہ ہے حروف کے خارج کا علم۔

ان درجات میں سے کسی ایک درجہ کو آخری درجہ سمجھنے والا فریب خوردہ ہے، لہذا یہ کہ وہ ان درجات کو اوپر پہنچنے کی بیڑھیاں تصور کرے اور ان پر اسی قدر چڑھے جس قدر ضرورت ہو، ان پر چڑھتا رہے اور آگے بڑھتا رہے یہاں تک کہ عمل کے مغز تک پہنچ جائے۔ یہ شخص اپنے قلب اور اعضاء سے حقیقت عمل کا طالب ہے، نفس سے بھی یہی کام لیتا ہے اور اعمال کی اصلاح اور انھیں آفات سے بچانے میں زندگی گزارتا ہے۔

تمام شرعی علوم سے عمل مقصود ہے، باقی تمام علوم اس کے خدام ہیں اور بمنزلہ وسائل ہیں، محض چمکنے ہیں، بالائی سطح پر پہنچنے کے لئے زینے ہیں۔ جو شخص اس مقصد تک نہ پہنچ سکے وہ ناکام ہے خواہ وہ مقصد سے قریب منزل تک جا پہنچا ہو، یا بعید ترین منزل میں ہو۔

کیوں کہ یہ علوم شریعت سے متعلق ہیں اس لئے ان علوم کی تحصیل میں مصروف لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم شرعی علوم حاصل کر رہے ہیں اور یہ ہماری مغفرت کے لئے کافی ہیں۔ جن علوم کا تعلق شریعت سے نہیں ہوتا جیسے طب، حساب و فیہ، ان کے بارے میں یہ اعتقاد نہیں ہوتا کہ ان سے ہماری مغفرت ہوگی، اسی لئے ایسے علوم سے شرعی علوم کی بہ نسبت غرور بھی کم ہوتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ تمام علوم شرعی محمود ہیں، لیکن بعض اس لئے محمود ہیں کہ وہ مغز کا بالائی چمکانا ہیں اور بعض اس لئے محمود ہیں کہ وہ مغز تک پہنچنے کا وسیلہ ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ پوست کو مقصد سمجھنے والا مغرور ہے۔

فقہاء کا غرور : فن فقہ کے ماہرین کا غرور دوسرے اہل علم کے غرور سے بہت زیادہ ہے۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ بندگان خدا سے متعلق جو فیصلے ہم کر دیتے ہیں وہی اللہ تعالیٰ کے یہاں ہوتے ہیں، اس غلط فہمی میں مبتلا ہو کر وہ لوگوں کے حقوق پامال کرتے ہیں اور

طرح طرح کے حیلے بمانے تراشتے ہیں، ہمہ الفاظ کی صحیح غلط تاویلیں کرتے ہیں، خواہرے دھوکہ کھاتے ہیں اور فیصلہ کرنے میں غلطی کرتے ہیں اس طرح کی غلطیاں خطائے الفتویٰ کے قبیل سے ہیں اور اکثر واقع ہوتی ہیں، مگر یہ خود ساختہ فقیہ جان بوجھ کر غلط فیصلہ کرتے ہیں اور پھر یہ سمجھتے ہیں کہ جو کچھ فیصلہ ہم نے کیا ہے وہی فیصلہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہوا ہے۔ ان کے توفہات کی کچھ مثالیں یہ ہیں۔

مثلاً انکا فتویٰ یہ کہ اگر عورت اپنا مہر معاف کر دے تو اس کا شوہر اللہ کے یہاں بری ہے، حالانکہ یہ خیال غلط ہے، بسا اوقات شوہر اپنی بیوی کے ساتھ غلط سلوک کرتا ہے، اپنی بد اخلاقی سے اس پر قبائے حیات تنگ کر دیتا ہے اس لئے وہ اس سے نجات پانے کے لئے مہر معاف کر دیتی ہے، اگرچہ اس نے مہر معاف کیا ہے لیکن خوشی کے ساتھ نہیں کیا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نہ

فَإِنْ طَبُنْ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُنَّ نَفْسًا فَكُلُوْهُنَّ حَتَّىٰ مَرِيئًا (پ ۴ ر ۲ آیت ۴)

ہاں اگر وہ بی بیاں خوشدلی سے چھوڑ دیں تم کو اس مہر میں کا کوئی جزو تو تم اس کو کھاؤ مزہ دار خوشگوار سمجھ

کر۔

اس سے معلوم ہوا کہ مہر معاف کرنے میں نفس کی رضامندی شرط ہے، پھر یہ ضروری نہیں کہ جو کام دل سے کیا جائے اس میں نفس کی رضامندی بھی ہو، مثلاً وہ دل سے سمجھنے لگوانا چاہتا ہے، لیکن نفس میں ناپسند کرتا ہے، نفس کی رضامندی یہ ہے کہ عورت اس طرح معاف کرتی کہ کوئی دوسری ضرورت اس کے مقابلے نہ ہوتی۔ یہاں اسے دو باتوں میں تردد ہوا کہ مہر معاف کر کے طلاق لے لے یا مہر باقی رکھ کر پریشان رہے، اس نے آسان صورت اختیار کر لی، یہ تاوان ہے، عورت نے اپنے نفس پر جبر کیا ہے، تاہم یہ بات صحیح ہے کہ دنیا کے قاضی دلوں کا حال نہیں جانتے، اسلئے وہ صرف عورت کے ظاہری عمل کو دیکھتے ہیں اور اسی پر فتویٰ صادر کرتے ہیں، کیوں کہ وہ عورت کراہت ظاہر نہیں کرتی، باطن میں رکھتی ہے جس پر مخلوق کو اطلاع نہیں ہوتی، لیکن جب قاضی التفقہاء قیامت کے میدان میں فیصلہ کرے گا اس وقت یہ بات فائدہ نہ دے گی کہ عورت کے ظاہر میں کراہت نہیں تھی وہاں دلوں کی حالت پر فیصلہ ہوگا۔

اسی طرح کسی شخص کا مال اس کے نفس کی رضامندی کے بغیر لینا جائز نہیں، مثلاً کسی شخص سے مجمع عام میں مال مانگا جائے میں اور مذمت کے خوف اور لوگوں کی شرم سے دیدے لیکن دل میں یہ خیال ہو کہ اگر مجھ سے تنہائی میں مال مانگا جاتا تو ہرگز نہ دیتا، ساتھ میں وہ یہ مال جانے کی وجہ سے آزرہ بھی ہے تو اس میں اور تاوان میں کیا فرق ہے، یہاں بھی مال زبردستی لیا گیا ہے، اور تاوان میں بھی زبردستی لیا جاتا ہے، فرق یہ ہے کہ تاوان دینے سے انکار کرنے والے کو جسمانی انتہت دی جاتی ہے اور یہاں روحانی تکلیف پہنچائی گئی ہے، اللہ کے نزدیک ظاہری انتہت اور باطنی تکلیف میں کوئی فرق نہیں ہے، اللہ کے یہاں باطن بھی ظاہر ہے، دنیا کے حکام ظاہر پر یہ فیصلہ کرتے ہیں، انھوں نے تو دینے والے کا عمل دیکھا، یا اس کا یہ قول سنا، میں نے تجھے مال دیا اور فیصلہ کر دیا کہ یہ بہہ صحیح ہے انھیں دل کی حالت کیا معلوم؟ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کو اس لئے مال دیدے کہ اس کی زبان کے شر یا چٹل خوری سے محفوظ رہے گا تو یہ مال اس کے لئے حرام ہے، معلوم ہوا کہ نفس کی رضامندی کے بغیر فیروا جب مال وصول کرنا جائز نہیں ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کا قصہ آپ نے پڑھا ہے، اللہ تعالیٰ نے انکا قصور معاف کر دیا تھا لیکن فریق ثانی سے انکا جو معاملہ تھا وہ باقی رکھا، حضرت داؤد علیہ السلام نے عرض کیا کہ فریق ثانی سے میرا معاملہ کس طرح نئے گا، حکم ہوا کہ اس سے اپنا قصور معاف کر لو، وہ شخص مرد کا تھا حکم ہوا اسے بیت المقدس کے چٹوں میں آواز دو، آپ نے اسے پکارا، اس نے کہا میں حاضر ہوں، اے اللہ کے نبی آپ نے مجھے جنت سے بلایا ہے، فرمائیے کیا حکم ہے، آپ نے فرمایا کہ میں نے تیرے ساتھ جو برا معاملہ کیا تھا وہ معاف کر دے، اس نے معاف کر دیا، آپ واپس چلے آئے، حضرت جبریل نے ان سے پوچھا کہ کیا آپ نے اپنا قصور کا حوالہ بھی دیا تھا، انھوں جواب دیا نہیں، فرمایا اب پھر واپس جائے قصور کا تفصیل سے ذکر کیجئے، آپ پھر گئے، اسے آواز دی اور قصور معاف کرنے کے لئے

کہا، اس نے عرض کیا کہ میں نے معاف تو کر دیا تھا، فرمایا مگر تو نے یہ نہیں پوچھا تھا کہ وہ کیا قصور ہے، اس نے عرض کیا آپ بتلائیں؟ آپ نے اس عورت کا قصہ سنایا، اس پر وہ شخص خاموش رہا، آپ نے فرمایا اب جواب کیوں نہیں دیتا اس نے کہا اے اللہ کے نبی! انبیاء ایسی حرکتیں نہیں کرتے، میرا اور آپ کا معاملہ اللہ کے سامنے آئے گا، وہیں ہو گا جو کچھ ہو گا۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے بے حد گریہ و زاری کی، یہاں تک کہ اللہ نے ان سے وعدہ کیا کہ میں قیامت کے دن اس سے معاف کر ادوں گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ طیب نفس کے بغیر اگر کوئی شخص ہمیں کچھ بہہ کر دے تو اس سے ہمیں کوئی فائدہ نہیں ہو گا اور طیب نفس کی معرفت بتلانے سے ہوتی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ معاف کرنے اور بہہ کرنے میں طیب نفس اسی وقت مستحب ہو گی جب انسان اپنے اختیار کے ساتھ تنہا چھوڑ دیا جائے اور خود اس کے اندر سے بہہ کرنے اور معاف کرنے کے باعث پیدا ہوں، اضطراب کی حالت میں یا کسی حیلے یا الزام سے متاثر ہو کر معاف کرنا یا دینا مستحب نہیں ہے۔

اسی طرح فقہی جملوں میں سے ایک یہ ہے کہ جب مال پر ایک سال پورا ہونے کو ہوتا ہے تو شوہر اپنا مال بیوی کو بہہ کر دیتا ہے تاکہ زکوٰۃ نہ دینی پڑے، فقہ ایسے شخص کے بارے میں یہ فتویٰ صادر کرتا ہے کہ اس کے ذمے زکوٰۃ واجب نہیں رہی، کیوں کہ مال اس کی ملکیت سے نکل چکا ہے۔ لیکن ہم اس فقہ سے یہ سوال کرتے ہیں کہ اگر تیرا مقصد یہ ہے کہ سلطان یا محصل زکوٰۃ کا مطالبہ اس کے ذمے سے ساقط ہو گیا تب تو یہ بات صحیح ہے، اس لئے کہ ان کا مطاع نظر ظاہری ملکیت ہے اور ظاہری ملکیت بیوی کو بہہ کر دینے سے زائل ہو گئی ہے، لیکن اگر تو یہ سمجھتا ہے کہ یہ شخص قیامت میں محفوظ و مامون رہے گا اور ایسا ہو گا جیسے کبھی مالدار ہوا ہی نہ تھا، یا اس کی یہ حرکت ایسی ہے جیسے اس نے خرید و فروخت کا معاملہ کیا ہو تو یہ تیری کم فہمی ہے، فقہ دینی اور سر زکوٰۃ سے کمال درجے کا ناواقفیت ہے۔ زکوٰۃ اس لئے فرض کی گئی ہے کہ آدمی کے دل سے نکل جاتا رہے، اس لئے کہ نکل ایک مسلک بیماری ہے، چنانچہ حدیث شریف میں تین ملکات ہیں نکل مطاع (وہ جذبہ نکل جس کی اتباع کی جائے) کو شمار کیا گیا ہے۔ (۱) مفروضہ صورت میں شوہر کا فعل نکل کی اطاعت ہی کا نمونہ ہے، جس چیز کو وہ اپنے لئے باعث نجات تصور کرتا ہے وہی اسکے لئے ہلاکت کا سبب ہے، وہ یہ سمجھتا تھا کہ اس حیلے سے میں زکوٰۃ سے بچ جاؤں گا، وہ دنیا میں زکوٰۃ سے بچ گیا، لیکن آخرت کی بربادی سے محفوظ نہ رہ سکا، اللہ تعالیٰ اس کے دل کے حال سے واقف ہے، وہ مال سے اس کی محبت اور حرص پر مطلع ہے، اس کی حرص کا عالم یہ ہے کہ اس نے زکوٰۃ دینے کے حیلے ڈھونڈ لئے، حالانکہ ان جملوں سے نکل سے نجات کی راہ مسدود ہو گئی اور ایسا اس کی جہالت اور غرور کی وجہ سے ہوا۔

فقہاء کے جملوں کی ایک مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قیہوں اور دوسرے خاندان دین کی مصالح کے لئے بقدر حاجت مال مباح کیا ہے، لیکن یہ لوگ خواہشات اور حاجات میں فرق نہیں کرتے، بلکہ جس چیز کو اپنی شخصیت کی تکمیل کا ذریعہ سمجھتے ہیں اسے اپنی ضرورت قرار دیتے ہیں اور یہ شخص غرور ہے، دنیا اس لئے پیدا کی گئی ہے تاکہ لوگ اپنی عبادت اور سلوک راہ آخرت میں اس سے مدد لے سکیں، چنانچہ دین اور عبادت پر بندہ جس چیز سے استعانت لے وہ اس کی حاجت ہے اور اس سے زائد فضول اور شہوت ہے۔

یہ فقہاء کے غرور کی چند مثالیں ہیں، اگر ہم اس طرح کی دوسری مثالیں لکھنے بیٹھ جائیں تو ضخیم کتابیں، بھی ناکافی ہوں، یہاں یہ دو چار مثالیں بطور نمونہ ذکر کی گئی ہیں، تاکہ اسی طرح کو دوسری مثالوں پر روشنی ڈال سکیں، استیعاب مقصود نہیں ہے کیوں کہ اس میں طوالت ہے۔

مغرورین کی دوسری قسم آرباب عبادات : عبادت گزار اور نیک اعمال کرنے والے بھی غرور سے محفوظ نہیں رہتے،

ان میں بھی بے شمار فرقے ہیں، بعض وہ ہیں جو نماز میں غور کرتے ہیں، بعض قرآن پاک کی تلاوت میں بعض جگہ میں، بعض غزوات اور جہاد میں اور بعض دنیا سے زہد میں۔ جو شخص بھی عمل کے طریقوں میں سے کسی طریقے پر گامزن ہے وہ غور سے خالی نہیں ہے، سوائے عقلمندوں کے اور ان کی تعداد نہ ہونے کے برابر ہے۔

فرائض سے غافل، فضائل میں مشغول : ان میں ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو فرائض سے غفلت برتتے ہیں اور فضائل و نوافل میں مشغول ہوتے ہیں، بعض اوقات یہ فضائل اعمال میں حدود سے تجاوز کر جاتے ہیں، مثال کے طور پر وہ شخص جس پر وضو میں دوسوہ غالب ہو، حد سے تجاوز کرتا ہے، یہاں تک کہ وہ اس پانی سے بھی وضو کرتے ہوئے ہچکچاتا ہے جو شریعت کی رو سے پاک اور ظاہر ہوتا ہے، بلکہ بعید ترین احتمالات نکال کر اسے نجاست سے قریب تصور کرتا ہے، لیکن اس کا یہ دوسوہ صرف اسی طرح کے امور میں ہوتا ہے، اگر اکل حلال کا معاملہ ہو تو وہ حرمت کے قریبی احتمالات کو بھی بعید سمجھتا ہے، بلکہ بعض اوقات حرام محض کھانے سے بھی نہیں چوکتا، حالانکہ اگر وہ پانی کے بجائے کھانے میں زیادہ احتیاط کرے تو صحابہ کرام کی سیرت کے مشابہ ہو جائے۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ آپ نے ایک نصرانی عورت کے گھر سے پانی لے کر وضو کر لیا تھا، جب کہ اس پانی میں نجاست کا احتمال تھا، لیکن کھانے میں اس قدر احتیاط تھی کہ بہت سی حلال غذاؤں میں بھی حرام میں جھلا ہونے کے خوف سے چھوڑ دیتے تھے۔ بعض لوگ اعضاء پر پانی ڈالنے میں حد سے زیادہ مبالغہ کرتے ہیں، حالانکہ اس سے منع نہیں کیا گیا ہے۔ (۱) بعض اوقات اتنی دیر تک وضو کرتے رہتے ہیں کہ جماعت فوت ہو جاتی ہے، یا نماز کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اگرچہ نماز کا وقت بھی باقی رہے تب بھی وضو میں شرعی حدود سے تجاوز کرنے والا مغرور ہے، کیوں کہ وہ نماز یا جماعت، یا اول وقت کی فضیلت سے محروم رہا ہے اور اگر وقت کی فضیلت بھی میسر آجائے تب بھی مغرور ہے کیوں کہ اس نے پانی بہانے میں اسراف کیا ہے اور اگر اسراف نہیں کیا تب بھی مغرور ہے کہ اپنی عمر کے قیمتی لمحات ایک ایسی چیز کی تحصیل میں ضائع کر رہا ہے جو اس کے لئے ضروری نہیں ہے اور جس میں بڑی گنجائش ہے، لیکن شیطان اسے عبادت سے باز رکھنے کا اچھا طریقہ استعمال کرتا ہے، کیوں کہ وہ کسی شخص کو اس وقت تک عبادت سے نہیں روک سکتا جب تک غیر عبادت کو عبادت قرار دے کر اسکے ذہن میں راجح نہ کر دے۔ پہلے اس نے وضو کو عبادت قرار دیا، پھر نماز یا جماعت یا اول وقت کی نماز سے غافل کر دیا، یہ شیطان کی چالیں ہیں جن سے وہ اللہ کے بند کو گمراہ کرتا ہے اور غور میں جھلا کرتا ہے۔

نیت میں وساوس کا شکار : ان میں ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو نماز کی نیت میں دوسووں کا شکار ہو جاتے ہیں، شیطان انہیں اس وقت تک نہیں چھوڑتا جب تک وہ صحیح نیت نہ کر لیں، بلکہ اس وقت تک پریشان کرتا ہے جب تک جماعت فوت نہ ہو جائے اور نماز کا وقت ختم نہ ہو جائے، حتیٰ کہ تکبیر کے بعد بھی دل میں یہ تردد پیدا کرتا رہتا ہے کہ آیا ہماری نیت صحیح ہوئی ہے یا نہیں بعض اوقات تکبیر میں دوسوہ ڈال رہتا ہے اور وہ شدت احتیاط کی بناء پر تکبیر کا سینہ تک بدلنے پر مجبور ہو جاتے ہیں، یہ عمل نماز کی ابتدا میں ہوتا ہے لیکن غفلت پوری نماز پر محیط رہتی ہے۔ نماز میں دل حاضر نہیں رہتا لیکن احتیاط سے فریب کھا جاتے ہیں اور یہ گمان کرتے ہیں کہ انہوں نے نماز کی ابتدا میں نیت کی صحیح کے لئے جو جدوجہد کی ہے اس کا اجر ضرور ملے گا، اور اپنی اس جدوجہد کی بناء پر اور اس احتیاط کی وجہ سے عام لوگوں سے ممتاز ہیں، اس لئے اللہ کے نزدیک بھی ان سے بہتر ہیں۔

خارج حروف میں دوسوہ : ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو سورۃ فاتحہ اور دوسرے اذکار کے حروف کے خارج سے ادا کرنے میں دوسوہ کا شکار رہتے ہیں۔ وہ تمام نماز میں مَعْدُ الْفَاطِ "ضاد اور ظاء کے فرق اور حروف کو ان کے خارج سے ادا کرنے میں"

اس قدر احتیاط کرتے ہیں کہ نماز کے دوسرے وظائف کی پڑا نہیں رہتی، وہ بیان صرف ادائیگی پر رہتا ہے، کسی اہمیت کے معنی کیا ہیں، اس سے کیا نصیحت اور موعظت حاصل کرنی چاہئے، اس میں علوم و معارف کے کس قدر خزانے دفن ہیں یہ تمام پہلو ان کے ذہن سے اوجھل ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی غرور کی بدترین قسم ہے۔ اس لئے کہ تلاوت قرآن میں مخلوق کو خارج سے حروف کی ادائیگی کے سلسلے میں اسی قدر احتیاط کا حکم دیا گیا ہے جس کے وہ اپنی روز متوی گفتگو میں عادی ہیں۔ خارج حروف پر اپنی توجہ مرکوز رکھنے والوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص سے کہا جائے کہ وہ میرا پیغام بادشاہ سلامت کی خدمت میں انہی الفاظ کے ساتھ پہنچا دے، جب وہ بادشاہ کے دربار میں پہنچا تو اس نے پیغام کے الفاظ خارج کی رعایت سے ادا کئے، بہت سے جملوں کو بار بار دہرایا، بہت سے کلمے کھینچے بہت سے مختصر کئے، اس کا خیال نہ رکھا کہ پیغام کا مضمون کیا تھا اور بادشاہوں کے آداب کی کس طرح رعایت ہوتی ہے، ایسا شخص سوائے تادیب اور سرزنش کے اور کس بات کا مستحق ہو سکتا ہے۔

قرآن قرآن میں غفلت کرنے والے، ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو قرآن کی تلاوت میں غفلت کرتے ہیں، اس قدر تیز پڑھتے ہیں کہ سننے والا ایک لفظ بھی نہیں سمجھ پاتا، گھاس سی کانتے چلے جاتے ہیں، بعض لوگ دن اور رات میں پورا قرآن ختم کر لیتے ہیں، بعض لوگوں کی زبان پر قرآن کی آیات جاری ہوتی ہیں اور دل مختلف خواہشات اور خیالات کا مرکز بنا رہتا ہے، یہ لوگ معانی قرآن میں غور نہیں کرتے کہ کچھ دل میں زجرو تو بیخ اور وحظ و نصیحت کا اثر ہو، اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی سے واقف ہوں اور ان خیالات سے بچنا، وہ پائیں جو ان کے نفوس کی باگ معاصی کی طرف موڑ دیتے ہیں اور ہجرت انگیز آیات سے عبرت پکڑیں اور وہ مقاصد حاصل کریں جو ہم نے تلاوت قرآن کے باب میں بیان کئے ہیں۔ یہ لوگ اسی غلط فہمی کی وجہ سے مغرور ہیں کہ قرآن کریم اس لئے نازل ہوا ہے کہ زبانیں اس کا ورد کرتی رہیں خواہ معنی سمجھ میں آئیں یا نہ آئیں۔ ان کی مثال اس غلام کی سی ہے جسے اس کے آقا نے خط لکھا ہو اور اس میں کچھ باتوں کا حکم دیا ہو اور کچھ باتوں سے منع کیا ہو۔ وہ غلام خط پر غور کرتے اور اس کے مضمون پر عمل کرنے کی بجائے اس کی عبارت یاد کر لے اور اس کا اعادہ و تکرار کرتا رہے، ظاہر ہے یہ غلام اپنے آقا کا فرمان کملائے گا اور سزا کا مستحق ٹھہرے گا، اگر کوئی شخص یہ سمجھتا ہے کہ قرآن کریم محض تلاوت اور نغمہ سرائی کے لئے نازل ہوا ہے تو یہ اس کی بھول ہے۔ قرآن کریم کی تلاوت اس لئے کی جاتی ہے کہ یاد رہے، حفظ سے مقصد معنی پر غور کرنا ہے اور معنی سے مراد یہ ہے کہ اس پر عمل کیا جائے اور اس سے فائدہ اٹھایا جائے۔

بعض اوقات قاری خوش آواز ہوتا ہے اور حروف کی ادائیگی صحیح کرتا ہے تو سننے والا تلاوت میں لذت پاتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ یہ مناجات الہی کی لذت ہے، یا اس کے کلام کی تلاوت ہے، حالانکہ یہ صرف خوش آوازی کی لذت ہے، اگر کوئی شخص اسی آواز میں کوئی شعر پڑھے گا یا کوئی دوسرا کلام پڑھے گا تب بھی یہی لذت محسوس ہوگی۔ اس کے مغالے کی وجہ یہ ہے کہ اس نے دل میں ناقل کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی کہ میں جو لذت پارہا ہوں وہ قرآن کریم کی الفاظ و معانی کی لذت ہے یا آوازی۔ اگر وہ یہ بات سمجھ لیتا تو اس فریب کا شکار نہ ہوتا۔

فریب خوردہ روزہ دار : یہ لوگ اپنے روزوں کی بنا پر مغالے میں مبتلا ہو جاتے ہیں ان میں سے بعض صائم الذہن بن جاتے ہیں اور بعض سال کے اہم ترین دنوں میں روزہ رکھنے کا معمول بنا لیتے ہیں، لیکن وہ روزے کی حالت میں اپنی زبانوں کو فہیت سے اپنے دلوں کو دیا سے اور اپنے دھمکوں کو حرام کھانے پینے سے محفوظ نہیں رکھ پاتے رات دن لغو اور فضول گفتگو کرنے کے باوجود وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم خیر ہیں، حالانکہ وہ فرائض و ترک فہیت و ترک ریاء اور ترک حرام سے غافل ہیں اور نوافل میں مشغول ہیں، ایسی صورت میں نوافل کی قبولیت کی کیا توقع رکھتے ہیں۔

محتاج کرام کا مغالطہ : ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو حج کر کے غرور میں پڑ جاتے ہیں، حالانکہ جب وہ حج کے لئے رخصت سفر

باندھتے ہیں تو نہ لوگوں کے حقوق ادا کرتے ہیں نہ ان کے قرض چکاتے ہیں نہ ماں باپ سے اجازت لیتے ہیں اور نہ حلال زادہ لے کر چلتے ہیں اور کبھی حج ادا کرنے کے بعد یہ صورت اختیار کرتے ہیں 'پھر سفر کے دوران نماز اور فرائض ضائع کرتے ہیں 'کپڑوں اور جسموں کی طہارت کا خیال نہیں رکھتے' مصارف و سفر کے لئے دوسروں کے دست مگر رہتے ہیں اور ان سے بطور ٹیکس مدد یہ وصول کرتے ہیں 'راستے میں خشن حرکات اور لڑائی جھگڑے سے بھی اجتناب نہیں کرتے' بعض لوگ حرام مدد یہ لے کر چلتے ہیں اور راہ میں رہتائے سفر کو دیتے رہتے ہیں 'مقصد نام و نمود اور شہرت ہوتی ہے' ایسے لوگوں پر دو گناہ ہیں ایک حرام مال جمع کرنے کا اور دوسرا ریاء کا 'پہلے تو انہوں نے غلط ذرائع سے مال پیدا کیا' پھر حرام مواقع میں خرچ کیا۔ جب یہ لوگ اپنے سفر حج سے واپس آتے ہیں تو ان کے قلوب نورانی سے منور ہونے کے بجائے اخلاقی ذمہ سے لوث ہوتے ہیں۔ حج جیسی اہم ترین عبادت کے ذریعے وہ اپنے دل سے ان مذموم اوصاف کا ازالہ نہیں کپاتے اور اس خوش قسمی کا شکار رہتے ہیں کہ ہم پاکیزہ اور روشن دل لے کر واپس آئے ہیں۔ یہ صریح مغالطہ نہیں تو اور کیا ہے؟

مبلغین کا فریب : ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو احتساب کی ذمہ داری قبول کرتے ہیں 'بلکہ اس منصب کو آذخود اختیار کر لیتے ہیں 'لوگوں کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے ہیں 'مگر اپنے نفس سے غفلت برتتے ہیں 'جب کسی کو نیک کام کی ہدایت کرتے ہیں تو اپنا رویہ سخت اور لہجہ درشت رکھتے ہیں اور مقصد اپنی بالاتری کا اظہار ہوتا ہے اور جب خود کسی برائی کا ارتکاب کرتے ہیں اور کوئی شخص اعتراض کر بیٹھتا ہے تو فحش سے کہتے ہیں ہم مختص ہیں تجھے ہم پر اعتراض کرنے کی جرأت کیسے ہوئی لوگوں کو مسجدوں میں جمع کرتے ہیں اور اگر کوئی شخص کسی وجہ سے دیر میں پہنچتا ہے تو اس پر شدید نکتہ چینی کرتے ہیں اور اسے ہدف طاعت بناتے ہیں مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ انکے سامنے اپنی ریاست کا مظاہرہ کر سکیں۔ بعض لوگ مسجد کی خدمت اپنے ذمے لے لیتے ہیں اور پھر کسی کو اس کا حق نہیں دیتے کہ وہ مسجد کا کوئی کام کر سکے 'یہاں تک کہ ثواب سمجھ کر اذان دیتے ہیں اور اگر کوئی شخص انکی عدم موجودگی میں اذان دے دے تو اس پر برستے ہیں اور یہ پوچھتے ہیں کہ اسنے ہمارا حق کیوں لیا اور ہمارے کام میں مداخلت کیوں کی' کبھی امام بن جاتے ہیں 'مقصد یہ نہیں ہوتا کہ لوگوں کو نماز پڑھا کر ثواب حاصل کریں بلکہ اپنے آپ کو امام صاحب کلمانا چاہتے ہیں۔ اسی لئے اگر کوئی اور شخص آگے بڑھ جائے تو انھیں ناگوار گزرتا ہے خواہ وہ علم اور تقویٰ میں ان سے فائق ہی کیوں نہ ہو۔

مکہ اور مدینے کے مجاور : مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے باشندے خاص طور پر بیت اللہ اور مسجد نبوی کے پڑوسی الگ مغالطے میں ہیں 'یہ لوگ نہ اپنے دلوں کی نگرانی کرتے ہیں نہ اپنے ظاہر و باطن کی تطہیر کرتے ہیں 'بلکہ ان کے کان لوگوں کی ان سرگوشیوں پر لگے رہتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں مقدس مقام کا مجاور ہے 'ان میں سے بعض کلمے الفاظ میں اپنی مجاورت کا اعلان کرتے ہیں کہ میں نے مکہ مکرمہ میں اتنے برس گزارے ہیں یا میں مدینہ منورہ میں اتنے سال رہا ہوں۔ اگر وہ یہ سمجھتا ہے کہ مجاورت کا اعلان کرنا مناسب نہیں تو دل میں یہ چاہتا ہے کہ لوگ اس کی اس خصوصیت سے واقف ہو جائیں۔ بعض لوگ بیت اللہ اور مسجد نبوی کے مجاور بن کر بھی حرم و طبع سے باز نہیں آتے ان کی نگاہیں لوگوں کی نجاستوں (اموال) پر مرکوز رہتی ہیں اور اگر یہ نجاستیں سمیٹنے میں کامیاب ہو جاتے ہیں تو بخل کرتے ہیں اور ایک حجتہ بھی خرچ کرنا پسند نہیں کرتے 'ان کا نفس انھیں اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ کسی فقیر کو ایک لقمہ صدقہ کھویں 'یا کسی دوست کو یا کسی مسافر کو ثواب کی نیت سے دسترخوان پر بلا لیں اور کبھی صدقہ یا ہدیہ کرتے بھی تو ریا کے جذبے سے۔ گویا ان مجاورین مکہ و مدینہ میں ریا 'بخل اور حرص جیسی ملامت پائی جاتی ہیں اور یہ شخص اس لئے کہ وہ ان مقدس مقامات کی مجاورت اختیار کئے ہوئے ہیں 'اس سے بہتر تو یہ ہے کہ ان مقامات سے دور رہیں 'لیکن تعریف کی خواہش اور مجاور کلمانے کا شوق انھیں مجاورت برقرار رکھنے پر مجبور کرتا ہے خواہ عاقبت تباہی کیوں نہ ہو جائے یہ مجاورین بھی مغرور ہیں۔ اندازہ یہ ہوا کہ کوئی عبادت اور کوئی عمل آفات سے خالی نہیں ہے 'جو شخص آفتوں کے مداخل سے واقف نہیں ہوتا

اور ان پر مجبور کرتا ہے، وہ مغرور ہے، مد اعلیٰ آفات پر احیاء العلوم کے مختلف ابواب میں کافی تفصیلی روشنی ڈالی جا چکی ہے، نماز کی آفات نماز کے باب میں، روزے کی آفات روزے کے باب میں، حج کی آفات حج کے باب میں اور تلاوت قرآن کی آفات تلاوت قرآن کے باب میں مذکور ہیں، یہاں تفصیل مقصود نہیں ہے، جو کچھ گزشتہ صفحات میں لکھا گیا ہے ان کی طرف اشارہ مقصود ہے۔

زاہد بن دنیا ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو مال میں زاہد، اور لباس، غذا اور مسکن میں ادنیٰ درجات پر قانع ہیں، بلکہ بعض ”زہاد“ مساجد کو اپنا ٹھکانہ بنائے ہوئے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اس عمل سے ہمیں زہد کا اعلیٰ مرتبہ مل گیا ہے، اگرچہ وہ اپنے ظاہری اعمال سے زاہد نظر آتے ہیں، لیکن ان کے دل ریاست اور جاہ کی طرف مائل رہتے ہیں۔ جاہ جس طرح علم سے حاصل ہوتی ہے، وعظ سے ملتی ہے اسی طرح زہد سے بھی ملتی ہے۔ انھوں نے مال چھوڑ کر زہد اختیار کیا ہے جو مال سے زیادہ مشکل ہے۔ اگر یہ جاہ حاصل نہ کرتا مال لے لیتا تو یہ اس کی سلامتی کے لئے زیادہ بہتر ہوتا۔ یہ لوگ اس لئے مغرور ہیں کہ وہ اپنے آپ کو زاہد بنی الدنیا سمجھتے ہیں، حالانکہ انھیں دنیا کا مضموم معلوم نہیں اور نہ یہ جانتے ہیں کہ لذات کی انتہا جاہ و ریاست پر ہوتی ہے اور اس میں رغبت رکھنے والے کے لئے منافق، حاسد، متکبر، ریاکار اور تمام اخلاقی خبیثہ سے متصف ہونا ضروری ہے۔ بعض اوقات ریاست ترک کر دیتے ہیں، اور گوشہ نشینی اور خلوت اختیار کر لیتے ہیں، اس کے باوجود فریب میں مبتلا رہتے ہیں کیوں کہ اس صورت میں وہ مال و اموال پر زبان طعن دراز کرتے ہیں اور ان کے ساتھ گفتگو وغیرہ میں سختی برتتے ہیں، انھیں حقیر سمجھتے ہیں اور اپنے متعلق اچھے خیالات رکھتے ہیں، اپنے اعمال پر تعجب کرتے ہیں، حالانکہ کوئی غبیث وصف ایسا نہیں ہوتا جس سے ان کا دل خالی ہو اگرچہ انھیں اس کا علم نہیں ہوتا۔ اگر کوئی شخص انھیں مال ہدیہ کرتا ہے تو اس خوف سے نہیں لیتے کہ کسی ان کے زہد کا بھرم نہ کھل جائے اور اگر دینے والا یہ کہے کہ یہ مال حلال ہے، میری ہمت افزائی کے لئے ظاہر میں لے لیجئے، تمہاری میں واپس کر دیتا تو اس پر آمادہ نہیں ہوتے، کیوں کہ انھیں لوگوں کی مذمت کا خوف رہتا ہے، یہ لوگ لوگوں کی تعریف کے خواہشمند ہیں، تعریف دنیا کی لذیذ ترین شے ہے، زہد اور ترک دنیا اختیار کرنے کے باوجود بہت سے لوگ مالداروں کی تعظیم کرتے ہیں اور انھیں فقیروں پر مقدم رکھتے ہیں اپنے مریدین اور تعریف کرنے والوں سے محبت کرتے ہیں اور ان لوگوں سے نفرت کرتے ہیں جو ان کے سامنے کسی دوسرے زاہد کی تعریف کرے۔ یہ تمام باتیں غرور ہیں، شیطانی دھوکا ہیں، ہم اس سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔

بعض ”اعضاء کے اعمال میں انتہائی تشدد برتتے ہیں، یہاں تک کہ دن و رات میں مثلاً ایک ہزار رکعت پڑھ لیتے ہیں، لیکن اس پوری مدت میں ان کے دل میں خیال نہیں آتا کہ قلب کی عمرانی کریں، اسے ریا کبر، محب اور دوسری ملکات سے بچائیں، وہ ان امراض کو مسلک نہیں سمجھتے اور اگر مسلک سمجھتے بھی ہیں تو اپنے نفس کو ان سے خالی تصور کرتے ہیں اور اگر کبھی یہ گمان ہوتا ہے کہ ان کے دل میں یہ مسلک بیماریاں موجود ہیں تو ساتھ یہ وہم بھی رہتا ہے کہ ہم اپنے ظاہری اعمال کی وجہ سے بخش دیئے جائیں گے، قلب کے احوال پر ہمارا مواخذہ نہیں ہوگا۔ اور اگر کبھی مواخذہ کا خیال آتا بھی ہے تو یہ سوچ کر مطمئن ہو جاتے ہیں کہ ہمارے ظاہری اعمال نیکیوں کا پلڑا بھاری کر دیں گے، یہ سب فریب خوردہ ذہنوں کے توہمات ہیں، حقیقت یہ ہے کہ قلعی کا ڈرہ بھر تقویٰ اور ہوشیاری لمحہ بھر کی ہوشیاری ان جیسے لوگوں کے پہاڑ جیسے ظاہری اعمال سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ جب ان مغرورین سے یہ کہا جاتا ہے کہ آپ اللہ کے دوست، اس کے محبوب بندے اور اوتاد ہیں تو خوشی سے پھولے نہیں سماتے، ان کی معمولی تعریف کوچ سمجھتے ہیں، بلکہ اس سے ان کا غرور اور بڑھ جاتا ہے اور یہ خیال کرتے ہیں کہ لوگوں کی حمد و ثنا اس امر کی دلیل ہے کہ ہم اللہ کے نزدیک بھی مقرب اور محبوب ہیں، یہ نہیں جانتے کہ اس طرح کے خیالات ان کی جمالت کا آئینہ دار ہیں اور انکی باطنی خباثت کا عکس۔

نوافل کے حریص : ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو نوافل پر حریص ہوتے ہیں اور فرائض کو زیادہ اہمیت نہیں دیتے

چاشت، شراق اور تہجد کی نمازوں سے انھیں جس قدر خوشی اور لذت حاصل ہوتی ہے فرض نمازوں سے نہیں ملتی۔ یہی وجہ ہے کہ وہ بادل ناخواستہ فرائض ادا کرتے ہیں اور اول وقت ادا کرنے کی طرف سبقت نہیں کرتے اور سرکارِ دو عالم صلی علیہ وسلم کی یہ حدیث قدسی فراموش کر دیتے ہیں :-

مَا تَقَرَّبَ الْمُتَقَرِّبُونَ إِلَيَّ بِمِثْلِ أَكْدَاءِ مَا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِمْ (بخاری۔ ابو ہریرہؓ)

میری قربت بندوں کو جس قدر آدائے فرض سے ملتی ہے اتنی کسی اور چیز سے نہیں ملتی۔

یہ لوگ اس امر سے واقف نہیں ہوتے کہ خیر کے کاموں میں ترتیب ترک کرنا بھی مذموم ہے مثال کے طور پر بعض مرتبہ ایک شخص پر دو فرض معین ہوتے ہیں، ایک جاتا رہتا ہے دو سرانہیں جاتا یا دو نفلیں ہوتی ہیں کہ ایک ایک وقت تک ہو جاتا ہے اور ایک کے وقت میں گنجائش رہتی ہے۔ اب اگر وہ ان دو فرضوں یا دو نفلوں میں ترتیب کی رعایت نہ کرے تو مخالفے میں پڑے گا، اس کی بے شمار غلطائیں، کیوں کہ معصیت بھی ظاہر ہے اور طاعت بھی ظاہر ہے، بہم اگر ہے تو یہ امر کہ کن طاعات کو کن طاعات پر فوقیت دی جائے جیسے فرائض کو نوافل پر فوقیت دینا، فروض عین کو فروض کفایہ پر ترجیح دینا اور ان فروض کفایہ کو جن کی ادائیگی صرف اس کے ذمے ہو ان فروض کفایہ پر مقدم کرنا جیسے دوسرے ادا کر سکتے ہیں، فروض عین میں بھی جو اہم تر ہے اسے ترجیح دے پھر وہ فرض ادا کرے جو اس کی بہ نسبت کم ہے، تقاضا ہونے والے عمل کو اس عمل سے پہلے ادا کرے جس کی قضاء نہ ہو۔ مثلاً ماں کا حق باپ کے حق سے پہلے ادا کرے، کیوں کہ حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میں کس سے سلوک و احسان کا معاملہ کروں، آپ نے فرمایا اپنی ماں سے، اس نے عرض کیا پھر کس سے؟ آپ نے فرمایا اپنی ماں سے، اس نے عرض کیا پھر کس سے؟ آپ نے فرمایا اپنے باپ سے، اس نے عرض کیا پھر کس سے؟ آپ نے فرمایا ادناۃ فادناۃ جو سب سے قریب ہو، اس کے بعد وہ جو د سروں سے قریب ہو (ترمذی، حاکم، بنز ابن حکیم، ابن ماجہ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صلہ رحمی کا آغاز اس سے ہو گا جو قریب تر ہو، اگر دو قریب ایک جگہ ہو تو اس شخص کو ترجیح ہوگی جو زیادہ ضرورت مند ہو اور اگر ضرورت میں دونوں برابر ہوں تو زیادہ مشغول کو مقدم کیا جائے گا۔ جو شخص اپنا مال والدین کے نفقے میں خرچ نہیں کرتا اور حج کرتا ہے تو یہ مغرور ہے اسے والدین کے حق کو حج کی ادائیگی پر مقدم کرنا چاہیے، اسی طرح اگر ایک شخص نے کسی سے کوئی وعدہ کر رکھا ہے اور ایٹھائے وعدہ کے وقت جمعہ کا وقت کا قریب آگیا تو جمعہ کو ترجیح دیکھائے گی کیوں کہ جمعہ فوت ہو سکتا ہے، ایسے وقت میں ایٹھائے وعدہ میں مشغول ہونا معصیت ہے، اگرچہ وہ فی نفسہ طاعت ہے۔ اسی طرح اگر کسی کے کہڑے پر نجاست لگ جائے اور وہ اس نجاست کی بنیاد پر اپنے گھر والوں کو برا کہنے لگے تو یہ غلط ہے، کیوں کہ گھر والوں کو ایذا پہنچانا بھی برا ہے اور کہڑوں پر نجاست لگنا بھی برا ہے، مگر ایذا کی برائی سے بچنا نجاست کی برائی سے بچنے کی بہ نسبت زیادہ ضروری ہے اس طرح کی بے شمار مثالیں ہیں جن میں ایک معصیت اور ایک طاعت کا تقابل ہو، یا ایک طاعت دوسری طاعت کے مزاحم ہو، لیکن ان میں ترتیب کی رعایت نہ کرنا مغالطہ ہے اور یہ مغالطہ حد درجہ دقیق ہے، کیوں کہ آدمی یہ سمجھتا ہے کہ میں طاعت کر رہا ہوں یہ نہیں سمجھتا کہ فلاں طاعت پر ترجیح دینے کی وجہ سے یہ طاعت معصیت بن گئی۔

جس شخص کے ذمے ظاہری اور باطنی طاعات کی ادائیگی اور محاسبی سے اجتناب کا کام باقی ہے اس کے لئے فقہ کے اختلافی مذاہب میں مشغول نہ ہونا، اسی قاعدے کی رو سے ضروری ہے، کیوں کہ فقہ سے ان مسائل کا علم مقصود ہے جن سے دوسروں کا کام نکلے، اس لئے مسائل کا پہلے جاننا ضروری ہے جو اس کے دل کے لئے مفید ہیں۔ بات یہ ہے کہ جب جاہِ لذت اقدار اور ہم عصروں پر تفوق کا نشہ انسان کو اندھا کر دیتا ہے، اسی لئے وہ مخالفے میں پڑ جاتا ہے، عمل کرتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ میں ایک نہایت اہم دینی فریضے میں مشغول ہوں، حالانکہ وہ اپنے اعمالِ ناسیہ سے سیاہ کرنے میں لگا ہوا ہے۔

مغرورین کی تیسری قسم متصوفین : صوفیوں پر مغالے اور فریب زیادہ غالب رہتے ہیں، ان میں بھی بہت سے گروہ اور فرقے ہیں۔ ایک گروہ وہ ہمارے زمانے کے صوفیاء کا ہے، یہ لوگ لباس، ہیئت، الفاظ، آداب، مراسم اور اصطلاحات میں سچے صوفیوں کا اسوہ اختیار کر لیتے ہیں اور ظاہری احوال میں بھی ان کی تقلید کرتے ہیں مثلاً سماع سنتے ہیں، رقص اور وجد کرتے ہیں، ان ہی کی طرح وضوئیں کرتے ہیں اور نمازیں ادا کرتے ہیں، جائے نمازوں پر دیر تک سر جھکائے بیٹھے رہتے ہیں، ٹھنڈی سائیں بھرتے ہیں، مدھم آواز میں گفتگو کرتے ہیں، غرضیکہ صوفیائے صادقین کے تمام طور طریقے اپنالیتے ہیں اور پھر یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ ہم بھی صوفی بن گئے، حالانکہ نہ صوفیوں کی سی مشقت کرتے ہیں، نہ مراقبہ کرتے ہیں، نہ اپنے نفسوں پر مجاہدہ اور ریاضت کرتے ہیں، نہ دلوں کی نگرانی کرتے ہیں، نہ ظاہر و باطن کو خفی و جلی گناہوں سے بچاتے ہیں، حالانکہ یہ تمام باتیں تصوف کی اولین منازل ہیں، اگر وہ ان تمام منازل سے محسن و خوبی فارغ بھی ہو جائیں تب بھی ان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے آپ کو صوفی سمجھیں انھیں خود کو صوفی کہلانے کا حق بھی کیا ہے، جب کہ نہ انھوں نے صوفیوں کے دلوں کی خاک چھانی ہے اور نہ ان کی تلاش میں مشقت اٹھائی ہے۔ ساری عمر حرام مال پر گرتے رہے ہیں، بادشاہوں کے مشتبہ اموال پر ان کی نظر رہی ہے، پیسے پیسے کے لئے جان دیتے نظر آئے ہیں اور معمولی باتوں پر حسد کرنا ان کا مزاج رہا ہے، اپنی مخالفت برداشت نہیں کرتے، دوسروں کی آبدوزی میں مضائقہ نہیں سمجھتے، کیا ایسے لوگوں کو صوفی کہلانے کا حق ہے۔

ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی بڑھیا یہ سنے کہ جاں بازوں اور دلیروں کے نام کتبوں پر کندہ ہوتے ہیں اور بادشاہ انھیں جاگیریں عطا کرتے ہیں، یہ سن کر اسے بھی جاگیر پانے کی خواہش ہو اور اپنی خواہش کی تکمیل کے لئے زہ پینے، سر پر خود رکھے، اور وہ اشعار یاد کر لے جو میدان کارزار میں دشمنوں کے ساتھ معرکہ آراء ہونے کے وقت بہادریوں کی زبان پر ہوتے ہیں، اسی طرح اکثر کرچلنا سیکھ لے جس طرح بہادر جوان دشمنوں کو مرعوب کرنے کے لئے چلتے ہیں، غرضیکہ لباس، ہیئت، بھول چال، حرکات، سکنتات ہر چیز میں وہ بہادر جوانوں کی تقلید کرے اور ان میں شامل ہو کر میدان جنگ میں جا پیچھے۔ وہاں اسرائیلی حکم دے کہ ان سب جوانوں کی زہر ہیں اور خود اتار کر دیکھے جائیں اور ایک دوسرے سے کشتی کرا کے ان کی طاقت و قوت آزمائی جائے، اس بڑھیا کی زہر اتاری مٹی تو معلوم ہوا کہ ایک کمزور جسم لوح کی بھاری بھر کم زہ پینے یہاں موجود ہے وہ دشمنوں سے کیا لڑ سکتی ہے جب کہ زہ اور خود کا سنبھالنا بھی اس کے لئے دشوار ہو رہا ہے۔ اس بڑھیا سے کہا جائے گا کہ کیا تو بادشاہ سے مذاق کرنے کے لئے یہاں آئی تھی یا بہادریوں کی فہمی اڑانا چاہتی تھی۔ غور کیجئے اس بڑھیا کی کس قدر سکی ہوگی اور اسے اس جرم کی کتنی بڑی سزا ملے گی، حکم ہو گا کہ اسے ہاتھیوں کے نیچے ڈال دیا جائے تاکہ وہ اسے اپنے پاؤں سے روند ڈالیں۔ مدعیین تصوف کا بھی قیامت کے روز کچھ ایسا ہی انجام ہو گا جب ان کے چہرے سے نقاب اٹھے گا اور وہ قاضی القضا کے حضور حاضر ہوں گی جو نہ لباس دیکھتا ہے اور نہ ہیئت، وہ صرف تمہارے دلوں کے احوال اور کیفیات پر نظر رکھتا ہے۔

خوش مذاق صوفی : ایک گروہ ان صوفیوں کا ہے جو غرور میں ان سے بھی بدتر ہیں۔ وہ صوفی تو کہلاتا چاہتے ہیں لیکن ان کا کوئی طریقہ اپنانا بھی نہیں چاہتے، کیوں کہ صوفی سادہ لباس پہنتے ہیں اس لئے وہ بادل ناخواستہ ریشم و حریر کے لباس تو چھوڑ بیٹھے لیکن ایسے لباس پہنتے لگے جن پر رنگین نقش و نگار ہوں، یہ کپڑے ریشمی نہیں ہوتے لیکن اپنی وضع کے اعتبار سے ریشمی کپڑوں سے زیادہ قیمتی ہوتے ہیں، بعض لوگ اپنے کپڑے رنگ لیتے تاکہ میل کی وجہ سے انھیں بار بار دھونا پڑے، اگرچہ کپڑوں پر پوند لگاتے ہیں، لیکن ان کے پوند لگانے کا طریقہ بھی عجیب ہے، اس قدر بیش قیمت کپڑے کا پوند اتنے سلیقے سے لگاتے ہیں نیا کپڑا بھی ان کی نفاست، خوبصورتی اور قیمت کا مقابلہ نہیں کھاتا۔ ان کے غرور کی کوئی انتہا نہیں ہے یہ لوگ عمدہ کپڑے پہنتے ہیں، لذت کھانے کھاتے ہیں، عیش کی زندگی گزارتے ہیں، ظالم حاکموں اور بادشاہوں کے عطایا قبول کرتے ہیں، باطنی معاصی تو کیا ظاہری گناہوں

سے بھی نہیں بچتے اور پھر بھی صوفی کہلاتے ہیں اور اپنے متعلق اچھا گمان رکھتے ہیں۔ ان لوگوں کا شرفِ خدا ہی تک محدود رہتا، بلکہ مخلوق میں بھی متغذی ہوتا ہے، جو ان کی اقتداء کرتا ہے وہ ہلاک ہوتا ہے جو اقتداء نہیں کرتا صوفیوں پر سے اسکا اعتقاد ختم ہو جاتا ہے اور یہ سمجھتا کہ تمام صوفی ایسے ہی ہوتے ہیں، وہ نادانسنسنگی میں بچے صوفیوں کو بھی ہدفِ تنقید بنا دیتا ہے، یہ سب کچھ ان بدباطن لوگوں کی نخوت اور شر ہے جنہوں نے صادقین سے تشبہ اختیار کیا۔

معرفت اور مشاہدہ حق کے مدعی : ایک گروہ ان صوفیوں کا ہے جو علم معرفت اور مشاہدہ حق کے مدعی ہیں، اور یہ کہتے ہیں ہم نے معرفت کے تمام احوال اور مقامات طے کر لئے ہیں، ہم ہر وقت حالتِ شہو میں رہتے ہیں، اور ہم اللہ تک پہنچ چکے ہیں، وہ لوگ صرف الفاظ سے واقف ہیں، معنی نہیں جانتے، اہل معرفت سے سن کر کچھ کلمات انہوں نے سیکھ لئے ہیں جنہیں بار بار دہراتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ پچھلوں کا علم حاصل ہے، بلکہ جو کچھ ہمیں معلوم ہے وہ پہلے لوگوں کے علم سے بھی اعلیٰ ہے، اسی لئے ان کی نگاہ میں نہ فقہاء کی کوئی حیثیت ہے، نہ مفسرین اور محدثین کی، اور نہ عابدین کی، عوام کی تو حقیقت ہی کیا ہے، ایک کاشکار کھیتی باڑی چھوڑ کر، ایک جولاہا پارچہ بانی چھوڑ کر ان خود ساختہ صوفیوں کی محبت اختیار کر لیتا ہے اور ان سے اسی طرح کے کچھ الفاظ سیکھ لیتا ہے پھر انہیں گاتا پھرتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ گویا اسکی زبان کا رشتہ وحی الہی سے جڑا ہوا ہے اور وہ سراسر (رازیوں کے راز) کی خبر دیتا ہے۔ وہ اپنی اس خود ساختہ خصوصیت کی وجہ سے تمام عابدوں اور عالموں کی تحقیر کرتا ہے، عابدوں کی شان میں کہتا ہے کہ یہ کرائے کے ٹٹو ہیں جن کا کام ہی ٹھکانا ہے، عالموں کے بارے میں کہتا ہے کہ ان کا علم اللہ سے بات کرنے کی راہ میں رکاوٹ ہے، اپنے آپ کو مقرب، اور خدا رسیدہ کہتا ہے، حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک عاجز اور منافق ہے، اور اربابِ قلوب کے نزدیک احمق اور جاہل ہے، جسے نہ علم آیا ہے، نہ اس کے اخلاق منہذب ہیں، نہ وہ اعمال مرتب رکھتا ہے، نہ اپنے قلب کا گراں ہے، بس خواہشات نفس کا مجمع، اور بیہودہ باتیں بنانے والا ہے۔

اباحت پسند صوفی : ایک گروہ وہ ان صوفیوں کا ہے جو ہر عمل جائز سمجھتے ہیں، انہوں نے بساطِ شریعت پلیٹ کر رکھ دی ہے، احکام بالائے طاق رکھ دئے ہیں، حرام اور حلال کا فرق مٹا دیا ہے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اللہ ہمارے اعمال سے بے نیاز ہے، اس لئے ہم عمل کر کے اپنے نفسوں کو تھکانا نہیں چاہتے، بعض یہ کہتے ہیں کہ لوگوں کو اس امر کا مکتف قرار دیا گیا ہے کہ شہوات اور دنیا کی محبت سے اپنا دل پاک کر لیں اور یہ حال ہے، انہیں غیر ممکن کا مکتف قرار دیا گیا ہے، دھوکہ تو وہ کھائے جسے تجربہ نہ ہو، ہم نے تجربہ کر لیا ہے اور ہم اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ قلب کا تزکیہ محال ہے۔ ان احمقوں کو معلوم نہیں کہ لوگوں کو اس امر کا مکتف نہیں کیا گیا کہ وہ شہوت اور غضب جیسی قوتوں کو ان کی اصل سے اکھاڑ پھینکیں بلکہ ان کا مادہ ختم کرینا مکتف کیا گیا ہے تاکہ ان میں سے ہر ایک عقل اور شرع کا قبیح ہو جائے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اعضاء کے عمل کی کیا اہمیت ہے، دلوں پر نظر رکھنی چاہئے اور ہمارے دل اللہ کی محبت سے لبریز اور اس کی معرفت سے متور ہیں، ہم اگر دنیا کے کسی کام میں مشغول ہیں تو صرف جسموں کی ساختھ۔ ہمارے دل بارگاہِ خداوندی میں معکیت ہیں، ہماری شہوات کا تعلق ہمارے ظاہری اعضاء سے ہے، دلوں سے نہیں ہے، وہ اس غلط فہمی میں بھی مبتلا ہیں کہ ہم عوام کے درجے سے ترقی کر چکے ہیں، اور اب ہمیں جسمانی اعمال کے ذریعے تہذیب نفس کی ضرورت نہیں رہی، شہوات راہِ خدا میں ان کے لئے رکاوٹ نہیں بنیں، کیوں کہ ہمیں شہوات پر قابو پانے کی قوت ہے، ہم اس معنی میں انبیاء سے بھی اونچا درجہ رکھتے ہیں، یہ حضرت ذرا ذرا سی لغزشوں پر برس برس دوتے رہتے تھے، ہمارے سامنے گناہوں کی کوئی اہمیت ہی نہیں ہے صوفیوں سے مشابہت اختیار کرنے والے اباحت پسند صوفیوں کے مقالے بے شمار ہیں، اور ان سب کی بنیاد شیطانی خیالات پر ہے، شیطان کو ان پر قابو پانے میں اس لئے سہولت رہتی ہے کہ یہ لوگ علم سے پہلے مجاہدے میں مشغول ہو جاتے ہیں، اور کسی ایسے شخص کی اقتداء نہیں کرتے جو علم و عمل میں پختہ ہو، اور مقتدی بننے کی صلاحیت رکھتا ہو۔

اہل تصوف کے کچھ اور گروہ : ایک گروہ ان لوگوں کا جو پچھلے تمام گروہوں سے آگے پیچھے گئے ہیں، یہ لوگ اچھے عمل کرتے ہیں، حلال رزق کے لئے جدوجہد کرتے ہیں، اور دل کی مگرانی دیکھتے ہیں، ان میں سے بعض 'بد' توکل، رضا اور محبت کے مقامات کا دعویٰ کر بیٹھتے ہیں، مگر نہ ان مقامات کی حقیقت سے واقف ہوتے ہیں اور نہ شرائط، علامات اور آفات کا علم رکھتے ہیں، بعض لوگ خود کو اللہ کا عاشق اور والد و شیدا سمجھتے ہیں، اور باری تعالیٰ کے سلسلے میں ایسے خیالات رکھتے ہیں جنکا بدعت یا کفر ہونا حیرت انگیز نہیں ہے، معرفت سے پہلے محبت کے مذہبی ہیں، اور ایسے کام کرتے ہیں جو اللہ کو پسند نہیں ہوتے، مثلاً اللہ کے کام پر اپنے نفس کی خواہش کو ترجیح دیتے ہیں، بہت سے عمل مخلوق کی شرم سے نہیں کرتے حالانکہ اگر تمنا ہوتے تو اللہ کی شرم سے ہرگز نہ چھوڑتے۔ یہ نہیں جانتے کہ محبت میں کوئی کام محبوب کی مرضی کے خلاف نہیں ہونا چاہئے۔ بعض لوگ قناعت اور توکل کی طرف مائل ہوتے ہیں، اور بغیر زادِ راہ کے جنگلوں کی خاک چھانتے ہیں تاکہ توکل کا دعویٰ صحیح ہو جائے، یہ نہیں سمجھتے کہ اس طرح کا توکل بدعت ہے، سلف صالحین اور صحابہ کرام سے اس نوع کا توکل مقول نہیں ہے حالانکہ وہ لوگ توکل کے معنی سے زیادہ واقف تھے، انکے نزدیک جان کی بازی لگانا، اور زادِ راہ کے بغیر سفر کرنا توکل نہیں تھا، وہ اللہ پر متوکل تھے، لیکن زادِ راہ لے کر چلتے تھے۔ اور یہ لوگ اگر توکل کرتے ہیں تو زادِ راہ پر زادِ راہ نہ ہو تو اسباب پر۔ بہر حال منجیات کے جس قدر مقامات ہیں، ان سب میں مغالطے اور فریب ہیں، آفات ہیں، جلد چارم میں ہم نے ان آفات کے مداخل پر گفتگو کی ہے۔ یہاں اسے دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو اپنے نفسوں کو صرف رزق کے معاملے میں تنگ کرتے ہیں، خالص حلال غذا کی جستجو میں اس قدر مشغول ہوتے ہیں کہ قلب اور اعضاء کے اعمال کا دھیان ہی نہیں رہتا، بعض ایسے بھی ہیں جو صرف کھانے پینے اور رہنے کے معاملات میں حلال کے پہلو پر نظر رکھتے ہیں، اور باقی معاملات میں آزاد رہتے ہیں۔ ان بے چاروں کو معلوم نہیں کہ اللہ اپنے بندے سے صرف حلال کا طالب نہیں ہے، اور نہ وہ یہ چاہتا ہے کہ تم حرام میں مبتلا رہو، اور اعمال خیر کرتے رہو، وہ اگر راضی ہوتا ہے تو صرف اس بات پر کہ تم تمام اوصاف پر عمل کرو، اور تمام نواہی سے رکو۔ جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ بعض امور نجات کی لئے کافی ہیں وہ مغرور ہے۔

ایک اور گروہ ہے، جو خوش اخلاقی، تواضع اور عالی ظرفی کا مدعی ہے، اور صوفیائے کرام کی خدمت پر کمر بستہ نظر آتا ہے، اس گروہ کے افراد اپنے ساتھ کچھ اور لوگوں کو بلا کر خانقاہوں میں جا پڑتے ہیں اور صوفیوں کی خدمت شروع کر دیتے ہیں، لیکن دل سے خدمت نہیں کرتے بلکہ بتکلف کرتے ہیں، مقصد مال اور جاہ کے علاوہ کچھ نہیں ہوتا۔ بظاہر خادم ہیں، لیکن دل میں مخدم بننے کی آرزو ہے، دیکھنے میں غریب صوفیوں کو قلع پہنچاتے ہیں، اور حقیقت میں اپنی ذات کو فائدہ پہنچاتے ہیں۔ پھر ان صوفیوں کی خدمت کے لئے جو مال جمع کرتے ہیں ان میں حلال و حرام کی کوئی تمیز نہیں کرتے، مشتبہ اور حرام مال بھی بلا تردد قبول کر لیتے ہیں، مقصد یہ ہوتا ہے کہ زیادہ سے زیادہ مال جمع کیا جائے، اور خدمت کے نام پر کمایا جائے، مشیقین کی تعداد زیادہ ہو، بعض لوگ بادشاہوں کا دیا ہوا مال صوفیوں کو کھلا دیتے ہیں، یا حج کے راستے میں ان پر خرچ کر دیتے ہیں، کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے لئے خدمت کر رہے ہیں حالانکہ اس تمام جدوجہد کا باعث ریا اور شہرت ہے، یہی وجہ ہے کہ وہ اس خدمت کے علاوہ کوئی دوسرا اچھا عمل نہیں کرتے، نہ ظاہر سے نہ باطن سے۔ حرام مال راہِ خدا میں خرچ کرنے والا ایسا ہے جیسے کوئی شخص مسجد بنوائے اور اس پر باخانہ لپ دے اور یہ دعویٰ کرے کہ میرا مقصد حسن تعمیر ہے۔

ان میں ایک گروہ وہ ہے جو بظاہر مجاہدے، تہذیب اخلاق، تزکیہ نفس میں مشغول ہے، اور نفس کے عیوب کا مگرانی کے ساتھ جائزہ لیتا ہے، لیکن وہ ان عیوب کا اعمال سے ازالہ نہیں کرتا بلکہ ان کی تعداد دیکھتا ہے، ان عیوب کی آفات تلاش کرتا ہے، اور ان سے بچنے کے طریقے ڈھونڈتا ہے۔ مثلاً کہتا ہے نفس میں فلاں عیب ہے، اس عیب سے غافل ہونا بھی عیب ہے، اور اس عیب کی

طرف ملتفت ہونا بھی عجیب ہے، اس طرح کی مسلسل اور منطقی تقریروں میں وہ اپنے قیمتی اوقات ضائع کرتا ہے۔ جو شخص زندگی بھر عیوب کی تلاش میں سرگرداں رہے اور ان کے علاج کے طریقے تلاش کرتا رہے وہ ایسا ہے جیسے عمر بھر حج کے مسائل پر بحث کرتا رہے اور حج کے لئے عملی قدم نہ اٹھائے۔ ظاہر ہے ایسا شخص کبھی حج نہ کر سکے گا، البتہ حج کے مسائل سے ضرور واقف ہو جائے گا۔

ایک اور فرقہ ہے جو ان تمام فرقوں سے سبقت لے گیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے راہِ سلوک پر قدم رکھا، آگے بڑھے، اللہ نے ان کے مجاہدات قبول کئے اور ان پر معرفت کے دروازے کھول دیئے، جب انہوں نے مبادیات معرفت کی خوشبو سونگھی تو خوشی سے بدست ہو گئے، انکو یہ حیرت انگیز خوشبو اس قدر اچھی لگی کہ سب کچھ چھوڑ کر اسی کے ہو کر رہ گئے، ہر وقت اسی کا خیال ذہن میں رہنے لگا۔ یہی موضوع بحث بن گیا، غور و فکر کی تمام قوت اسی کے لئے وقف ہو کر رہ گئی کہ یہ کہاں سے آئی ہے، کس طرح آئی ہے، اس خوشبو سے کون لطف اندوز ہوتے ہیں اور وہ کون محروم رہتے ہیں؟ اس خوشبو سے بدست ہو جانا اور اسی کو سب کچھ سمجھ لیتا غور ہے، راہِ خدا کی عجیب کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ اگر ہر جوہر پر سالک طریقت اسی طرح رکنے لگے تو منزل تک کس طرح پہنچے گا۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص بادشاہ سے ملنے کے لئے چلے، اور قعرِ شاہی کے بیرونی میدان میں واقع خوبصورت باغیچے اور ان باغیچوں کے دل آویز مناظر میں اتنا محو ہو کہ بادشاہ سے ملنے کا وقت ہی ختم ہو جائے۔

ایک گروہ اور ہے، اس کے افراد ناقابل کے تمام گروہوں سے آگے بڑھ گئے ہیں، یہ لوگ راہِ سلوک میں دور تک قدم بڑھاتے ہیں، راستے میں ان پر انوار کا نزول ہوتا ہے، انہیں عجیب نظر آتے ہیں، اور بیش قیمت عطایا ملنے ہیں لیکن وہ ان کی طرف ذرا التفات نہیں کرتے، نہ ان سے خوش ہوتے ہیں، نہ توقف کرتے ہیں، بلکہ آگے بڑھتے رہتے ہیں یہاں تک کہ منزل مقصود کے قریب پہنچ جاتے ہیں، اور قُربِ الہی کی حدود چھو لیتے ہیں کہ یکایک انہیں یہ خیال آتا ہے کہ ہم منزل مقصود تک پہنچ چکے ہیں، اس لئے آگے بڑھنا ترک کر دیتے ہیں، اور غلط فہمی میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ نور الہی کے شہرِ ہدے ہیں، جب سالک ان پردوں میں سے کسی ایک پردے تک پہنچتا ہے تو اسی کو آخری پردہ سمجھتا ہے اور اپنے آپکو خدا رسیدہ سمجھ لیتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس قول میں جس کی حکایت قرآن کریم میں کی گئی ہے۔ اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا أَقَالَ هَٰذَا رَبِّي (پ ۷ ر ۱۵ آیت ۷۶)

پھر جب رات کی تاریکی ان پر چھا گئی تو انہوں نے ایک ستارہ دیکھا آپ نے فرمایا یہ میرا رب ہے۔

اس آیت میں کوکب سے مراد یہ روشن اجسام (ستارے) نہیں ہیں۔ اس لئے کہ ستارے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام بچپن میں بھی دیکھا کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہ معبود نہیں ہیں، یہ تو بہت سے ہیں ایک ہوتا تب بھی یہ غلط فہمی ہو سکتی تھی، جاہل کنوار بھی یہ بات جانتے ہیں کہ کوکب معبود نہیں ہیں، پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام جیسے شخص ستاروں سے کیسے دھوکا کھاتے ہیں۔ اس کوکب سے مراد بے شمار انوار الہی میں سے ایک نور ہے، جنہیں سالکین طریقت کے لئے حُجُب (پردے) کہا جاتا ہے ان حُجُب کو عبور کئے بغیر اللہ تعالیٰ تک پہنچنا ممکن نہیں ہے، یہ نور کے پردے ہیں، بعض بڑے اور بعض چھوٹے۔ کیوں کہ آجرامِ فلکیہ میں سب سے چھوٹا جرم ستارہ ہوتا ہے اس لئے چھوٹے پردے کے لیے کوکب سے استعارہ کر لیا پھر آجرامِ نورانیہ میں سب سے بڑا سورج اور متوسط چاند ہے، آپ نے یہ تمام آجرام دیکھے، پہلا چھوٹا، پھر درمیانی، پھر بڑا۔ اور ان کے الہ ہونے کی تردید کرتے رہے۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (پ ۷ ر ۱۵ آیت ۷۵)

اور ہم نے ایسے ہی طور پر ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کی مخلوقات دکھلائیں۔

جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے آسمانی ملکوت کا مشاہدہ شروع کیا تو ان کے سامنے کچے بعد دیگرے مختلف نور آتے رہے، جس

نور پر پہنچنے سے ہی منزل سمجھ لیتے، پھر تحقیق کرتے تو معلوم ہوتا کہ اس کے بعد بھی ایک نور ہے، آگے بڑھتے یہاں تک کہ اس قریب ترین جاب تک پہنچ گئے جس سے آگے بڑھنے کے معنی یہ تھے کہ منزل پر پہنچ چکے ہیں، لیکن جب اس کے حقیقت منکشف ہوئی تو معلوم ہوا کہ بڑا نور بھی اپنی عظمت کے باوجود آخری نور نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا:

لَا حَبَّ الْأَفْلَسِينَ ○ اِنِّي وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا
وَمَا تَأْمِنُ الْمَشْرِكَ كَيْنَ (پ ۷ ر ۱۵ آیت ۷۶ و ۷۷)

میں غروب ہو جانے والوں سے محبت نہیں رکھتا، میں اپنا رخ اس کی طرف کرتا ہوں جس نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا، اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔

اسی طرح راہِ طریقت کے سالک کو بھی مغالطہ ہوتا ہے، وہ ان محالوں پر ٹھہرتا چلتا ہے، بلکہ بعض اوقات پہلے ہی جاب ٹھہرتا ہے اور اسے ہی منزل سمجھ لیتا ہے۔ اللہ اور بندے کے درمیان جو جاب ہیں ان میں سب سے پہلا جاب خود نفس ہے اسلئے کہ نفس بھی ایک امرِ ربانی ہے اور انوارِ الہی سے ایک نور ہے جسے سرِ قلب کہتے ہیں اور جس میں حق کی حقیقت کاملہ ظاہر ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ تمام عالم کے لئے وسیع ہو جاتا ہے اور سب کا احاطہ کر لیتا ہے اور کل کی سورج اس میں جلوہ افروز ہو جاتی ہے اس وقت وہ انتہائی روشن اور منور ہو جاتا ہے کیوں کہ تمام وجود اس میں دیے ہی واقع ہوتے ہوتے ہیں اور جس میں حق کی حقیقت کاملہ ظاہر ہوتی ہے، یہاں تک کہ وہ جیسے وہ ظاہر میں ہیں، شعور میں سرِ قلب کی یہ کیفیت ہوتی ہے جیسے بدِ طاق میں روشن شمع، جب اس پر اللہ کے نور حق کی بجلی ہوتی ہے تو وہ چمک پڑتا ہے، دل کا جمال واضح ہو جاتا ہے۔ اس حالت میں اگر وہ شخص جس پر یہ حال گزر رہا ہو اپنے قلب کی طرف التفات کرتے تو اس میں ایسی چمک دکھ پائے جس سے نگاہیں خیرہ ہو جائیں اور محل حیران رہ جائے، اسی حیرانی کی وجہ سے بعض مرتبہ زبان اس طرح کے کلمات کی طرف سبقت کر جاتی ہے۔ انا الحق (میں ہی خدا ہوں)۔

اور جب تک اس پر انکار از منکشف نہیں ہوتا اسی مغالطہ پر قائم رہتا ہے، اور ہلاک ہو جاتا ہے۔ حالانکہ اسے یہ مغالطہ ایک معمولی ستارے کی چمک دکھ سے ہو گیا، ابھی چاند تک بھی نہیں پہنچا تھا، سورج کا تو ذکر کیا ہے۔ حقیقت میں یہ التباس اور مغالطے کا موقع بھی ہے، اس لئے کہ تجلی کے عمل سے تجلی (جو شے تجلی کرے) اور متجلی (جس میں تجلی ہو) دونوں ایک صورت کی ہو جاتی مثلاً آئینے میں اگر کسی رنگین شے کا عکس پڑے تو آئینہ بھی رنگین دکھائی دیتا ہے، یا جیسے شیشے کے برتن میں کوئی رنگین چیز بھر دو تو برتن بھی اسی رنگ کا نظر آتا ہے۔

رَقَّ الزَّخَاةُ وَرَقَّتِ الْخَمْرُ فَتَشَابَهَا فَتَشَاكَلَ الْأَمْرُ
فَكَانَ زَخَاةٌ وَلَا قَدْحٌ وَكَانَ خَمْرٌ وَلَا خَمْرٌ

(شیشہ سبک اور مئے رنگین سیال ہے، یہ دونوں اتنے مشابہ ہیں کہ پہچان ہی مشکل ہوتی ہے، ایسا لگتا ہے جام ہے شراب نہیں، یا شراب ہے جام نہیں)۔

اسی لئے جب نصاریٰ نے یہ دیکھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں جلوہ حق کی چمک کچھ زیادہ ہے تو مغالطے میں پڑ گئے اور انھیں خدا کہنے لگے، جیسے کوئی شخص پانی میں ستارے کا عکس دیکھ کر یہ خیال کرے کہ یہ ستارہ اسی پانی کے اندر ہے اور اسے چھونے کے لئے ہاتھ بڑھائے۔

راہِ معرفت طے کرنے میں بے شمار مغالطے اور رکاوٹیں پیش آتی ہیں اگر ان سب مغالطوں اور رکاوٹوں کا جائزہ لینے لگیں تو ایک ضخیم دفتر بھی ناکافی رہے، اور اس وقت تک یہ موضوع بحث نہ رہے جب تک تمام علوم مکاشفہ کی تحصیل نہ ہو جائے۔ لیکن علوم مکاشفہ کے بیان کی اجازت نہیں ہے جو کچھ ہم نے لکھا ہے غالباً یہ بھی نامناسب ہے۔ اس لئے کہ جو اس راہ کا سالک ہے اسے کسی دوسرے سے سننے کی ضرورت نہیں ہے، اور جو سالک نہیں ہے اسے سننے کی ضرورت نہیں ہے، اور جو سالک نہیں ہے اس سے

سے کوئی فائدہ نہ ہوگا، بلکہ نقصان پہنچے گا اندیشہ ہے، اس لئے کہ یہ باتیں سن کر اسے حیرت ہوگی، کیوں کہ یہ باتیں اس کے فہم سے بالا تر ہوں گی، البتہ ایک فائدہ یہ ہو سکتا ہے کہ اسے غور سے نجات مل جائے جس میں وہ جلتا ہے اور اس حقیقت پر ایمان لے آئے کہ معاملہ میرے گمان سے کہیں بڑا ہے، اور ان مکاشفات کی بھی تصدیق کرے جو اولیاء اللہ سے منقول ہیں۔ البتہ جس کا مغالطہ قوی ہوتا ہے وہ ہر حال میں یکساں رہتا ہے، جس طرح نے بغیر مغرور تھا اسی طرح سکر بھی مغرور رہے گا۔

مغرورین کی چوتھی قسم ارباب دولت : ان میں بھی بے شمار فرقے اور گروہ ہیں، ایک گروہ ان لوگوں کا ہے جو مسجدوں، مدرسوں، مسافر خانوں، اور پلوں کی تعمیر میں بہت زیادہ دل چسپی لیتے ہیں، بظاہر یہ رفائی کام ہے، ان عمارتوں سے خلق کو فائدہ ہوتا ہے، لیکن یہ صرف ایسے کام کرنا پسند کرتے ہیں، جنہیں لوگ دیکھیں، پھر ان پر اپنا نام کندہ کر دیتے ہیں، تاکہ یہ عمارتیں ان کی یادگار کے طور پر قائم ہیں اور مرنے کے بعد لوگ ان عمارتوں کے حوالے سے انہیں یاد رکھیں۔ یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ ہم نے خلق خدا کے فائدے کے لئے مسجدیں تعمیر کرا دیں، مسافر خانے اور مدرسے بنوادئے، سڑکیں بنوا دیں اسلئے ہم مغفرت کے حقدار ہو گئے، حالانکہ تین وجہوں سے یہ لوگ مغالطے میں ہیں ایک وجہ یہ کہ انہوں نے مذکورہ عمارتوں پر ظلم، غضب اور رشوت وغیرہ ممنوع ذرائع سے حاصل ہونے والا مال خرچ کیا ہے، ظاہر ہے لوگ حرام مال جمع کرنے کی بنا پر خدا کے غضب کے مستحق ہیں، دوسری وجہ یہ کہ ان عمارتوں کی تعمیر سے ان کا مقصد رفاہ عام نہیں بلکہ دنیا اور شہرت ہے، اول تو انہیں مال ہی نہ کمانا چاہئے تھا، اور جب کمایا اور گنگنا ٹھہرے تو یہ ضروری تھا کہ خدا کی بارگاہ میں توبہ کریں، اور مال کے مالکوں کے حوالے کریں خواہ اصل مال دین، یا اصل مال نہ ہو تو اس کا بدل دیں، مالک نہ ملے تو ان کے ورثاء کو دیں، ورثاء نہ ہوں تو مسلمانوں کے اہم ترین مفاد میں خرچ کریں، اور غالباً مسلمانوں کا اہم ترین مفاد یہ ہے کہ مساکین پر تقسیم کر دیں، لیکن ایسا اس لئے نہیں کرتے کہ لوگوں کو ان کے خرچ کرنے کا علم نہیں ہوتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ عمارتیں لوگوں کو نفع پہنچانے کے لئے نہیں بنواتے، بلکہ شہرت اور نام و نمود کیلئے بناتے ہیں، ورنہ ان پر تعمیر کرانے والوں کے کتبے لگوانے کی کیا ضرورت ہے؟ تیسری وجہ یہ کہ وہ اپنے دل میں یہ سمجھتے ہیں کہ ہم اس عمل میں غفلت ہیں، اور ہماری نیت خیر ہے، لیکن اگر ان سے کہا جائے کہ فلاں کام میں ایک دینار خرچ کر دیں، اور یہ ظاہر کر دیا جائے کہ جس جگہ وہ یہ دینار خرچ کر رہے ہیں وہاں ان کا نام نہیں لکھا جائے گا تو انہیں جب سے ایک دینار لگانا بھی بے حد گراں گزرے گا، اور نفس کو اس خرچ پر کسی بھی طرح آمادہ نہ کر سکیں گے حالانکہ وہ یہ بات اچھی طرح جانتے ہیں کہ اللہ کے علم میں ہر عمل ہے، خواہ نام لکھا جائے یا نہ لکھا جائے نام لکھنے کی خواہش تو اسی لئے ہے کہ مقصد رضائے خدا نہیں خلق کی خوشنودی ہے۔

مال حلال سے تعمیر مساجد : ان میں وہ لوگ بھی ہیں جو حلال ذرائع آمدنی رکھتے ہیں، اور جائز طریقے سے کمایا ہوا مال مساجد وغیرہ کی تعمیر پر خرچ کرنے کے باوجود مغرور ہیں، ان کے غور کی دودھ جیسے ہیں۔ ایک وجہ تو ریا، اور تعریف کی خواہش ہے۔ بسا اوقات ان لوگوں کے پڑوس میں یا ان کے شہر میں تنگ دستوں اور ناداروں کی کمی نہیں ہوتی، مساجد کی تعمیر و تزئین میں پیسہ خرچ کرنے سے بہتر یہ ہے کہ ان فقراء کی مدد کی جائے، لیکن یہ لوگ جس خوشدلی کے ساتھ مسجدوں کی تعمیر میں خرچ کرتے ہیں غریبوں پر خرچ نہیں کرتے کیوں کہ اس سے لوگوں میں شہرت نہیں ہوتی، دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ مسجدوں کی تزئین اور دیواروں پر نقش و نگار بنانے میں پیسہ لگاتے ہیں جب کہ یہ ممنوع ہے (بخاری بن قول لکھنوی) کہ اس سے نماز پڑھنے کے دل مشغول ہوتے ہیں، اور دھیان بٹتا ہے، جب کہ نماز سے خشوع اور حضور قلب مقصود ہے، اور مساجد کی تزئین سے قلب حاضر نہیں رہتا، اور ان کا اجر و ثواب ضائع جاتا ہے، اور اس کا وہاں تزئین کرانے والوں پر ہے، اس کے باوجود وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم نے نیک عمل کیا ہے، اور یہ ہماری مغفرت کا باعث ہوگا، وہ خدا کی ناراضگی کے مستحق ہیں ٹھہرے اور خوش فہمی یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے مطیع اور فرمانبردار بندے ہیں، اور اس کے احکام کی تعمیل کرنے والے ہیں، مساجد کے نقش و نگار سے نہ صرف نماز کے دوران لوگوں کے دل نماز سے

غافل ہوتے ہیں بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ مسجدوں کی نسب و زینت دیکھ کر اپنے گھروں کو بھی اسی طرح سہائیں، اگر وہ ایسا کریں گے تو اس کا وبال بھی ان ہی پر ہوگا جنہوں نے مسجدیں عزت کی ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ مسجدیں تواضع اور حضور قلب کے لئے بنائی جاتی ہیں، حضرت مالک ابن دینار فرماتے ہیں کہ دو آدمی مسجد میں آئے ان میں سے ایک دروازے پر رُک گیا، اور کہنے لگا کہ مجھ جیسے گنہگار آدمی کو اللہ کے گھر میں داخل نہ ہونا چاہیے، اللہ کے مقرر کردہ فرشتوں نے اسے صدیق لکھا اس نے مسجد کی تعظیم اتنی کی کہ اپنے جانے کو ایسا سمجھا گویا وہ مسجد کو نجاست سے آلودہ کر رہا ہے۔ مساجد کی اسی قدر تعظیم ہونی چاہیئے اور یہی تعظیم مساجد کا مہموم ہے، مسجد کی تعظیم یہ نہیں کہ اسے مال حرام سے سجاوے یا دنیا کی آرائشی چیزوں سے بھر دے، اور یہ سمجھ کر میں نے اللہ تعالیٰ پر احسان کیا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریین نے ایک مسجد کی تعریف کی، آپ نے فرمایا کہ اے میری امت کے لوگو! میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس مسجد کی اینٹ پر اینٹ نہ چھوڑے گا، اسے مسجد والوں کے گناہوں کی وجہ سے تباہ کر دے گا، اللہ کو سونے اور چاندی کی پودا نہیں ہوتی، اور نہ اس پتھری پودا ہوتی ہے جس پر تم جان دیتے ہو، اللہ کے یہاں سب سے زیادہ محبوب چیز نیک دل ہے، نیک دلوں کے وجود سے اللہ کی زمین آباد ہوتی ہے، اور ان کے فائدہ ان سے بہاد ہوتی ہے۔ حضرت ابو الدرداءؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

إِذَا زَخَرْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ وَخَلَّيْتُمْ قَالِدِعَارَكُمْ عَلَيْكُمْ (ابن المبارک فی کتاب الزہد)

جب تم مساجد کو سجاؤ گے اور قرائوں کو سونا پھتاؤ گے تو تم پر تباہی نازل ہوگی۔

حضرت حسن بصریؒ روایت کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں مسجد نبوی تعمیر کرنے کا ارادہ فرمایا تو حضرت جبرئیل علیہ السلام آپ کے پاس تشریف لائے، اور فرمایا کہ آپ یہ مسجد سات گز اونچی بنائیں، مگر اس پر طمع نہ کریں اور نقش و نگار نہ بنائیں۔ (۱) بہر حال اس کردہ کا مغالطہ یہ ہے کہ اس نے بُرے فعل کو اچھا سمجھا، اور اس پر بھروسہ کیا۔

صدقہ و خیرات کرنے والے : ایک کردہ ان لوگوں کا ہے جو مال خیرات کرتے ہیں، اور فقیروں مسکینوں کو دیتے ہیں، لیکن اس داؤد دہاش کے لئے ایسے مواقع تلاش کرتے ہیں جہاں لوگوں کا اجتماع ہو، اور فقیروں مسکینوں میں بھی ایسے افراد کو ترجیح دیتے ہیں جو شکر گزار، اور نام مشہور کرنے والے ہوں، یہ لوگ پتھپ کر صدقہ دینے کو برا سمجھتے ہیں، اگر کوئی فقیر اُن سے کچھ لے کر چھپالے تو اسے مکار اور ناشکرا قرار دیتے ہیں۔ بہت سے ایسے بھی ہیں جو حج پر ج کرتے ہیں، لیکن ان کے پڑوسی بھوک سے ہلپلاتے ہیں۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرمایا کرتے تھے کہ آخر زمانے میں ایسے لوگ بھی ہوں گے جو بلا سبب حج کیا کریں گے، دولت مند ہونے کی وجہ سے انکے لئے سفر آسان ہوگا، لیکن وہ اس سفر سے محروم، ناکام اور نامراد واپس ہوں گے، خود تو اونٹوں پر سوار جنگلوں اور ریگستانوں میں پھریں گے اور ان کے پڑوسی محتاج ہوں گے جن کی وہ مدد نہ کریں گے۔ ابو لہر قتار کہتے ہیں کہ ایک شخص بشار ابن حارث کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میں حج کے لئے پیابہ رکاب ہوں آپ مجھے کوئی نصیحت فرمادیں، آپ نے اس سے پوچھا کہ تم نے مصارف سفر کے لئے کتنے درہم لے جانے کا ارادہ کیا ہے، اس نے کہا دو ہزار۔ آپ نے سوال کیا کہ تم حج سے کیا مقصد رکھتے ہو، سیر و سیاحت، یا خانہ خدا کی زیارت کا شوق، یا اللہ کی خوشنودی۔ اس نے جواب دیا کہ میں اللہ کی رضا کیلئے حج کرنا چاہتا ہوں۔ آپ نے کہا کہ اگر تمہیں یہ دو ہزار درہم خرچ کر کے گھر بیٹھے اللہ کی رضا حاصل ہو جائے تو تم حج کا ارادہ ترک کر سکتے ہو؟ اُس نے کہا یقیناً، آئے فرمایا: جاؤ، اور یہ دو ہزار درہم ایسے افراد کو دیدو جو قرضدار ہوں تاکہ قرض ادا کر سکیں، یا محتاج ہوں تاکہ اپنی ضرورتیں پوری کر سکیں، یا عیالدار ہوں جو اپنے بچوں کی پرورش کر سکیں، یا یتیموں کی پرورش کرنے والے ہوں تاکہ انہیں خوش کر سکیں، اگر تم کسی ایک افراد کو دینا چاہو تب بھی کوئی مضائقہ نہیں، یہ مشورہ میں اسلئے دے رہا ہوں کہ فرض حج ادا کرنے کے بعد کسی مسلمان

کو خوش کرنا، کسی مظلوم کی دادرسی کرنا، کسی کو نقصان سے بچانا، کسی کمزور کی مدد کرنا سوجھوں سے افضل ہے، جاؤ اور یہ مال اسی طرح تقسیم کرو جس طرح میں نے کہا ہے، اور اگر تم میرا مشورہ قبول نہیں کرنا چاہتے تو ابھی بتلاؤ، اس نے کہا میں توجہ ہی کرنا چاہتا ہوں، یہ سن کر آپ مسکرائے اور کہنے لگے کہ جب مال تجارت سے اور مشقہ ذرائع سے جمع ہو جاتا ہے تو بلا اسے خرچ کرنا چاہتا ہے، خرچ کرتا ہے اپنی مرضی کے مطابق لیکن اعمال صالح کو آڑ بنا لیتا ہے، پھر اللہ نے قسم کھائی ہے کہ وہ متیقن کے سوا کسی کے اعمال قبول نہیں کرے گا۔

بخیل دولت مند : ایک فرقہ ان دولت مندوں پر مشتمل ہے جو رکھنے کے لئے دولت سمیٹتے ہیں، اور ایسی عبادتیں کرتے ہیں جن میں خرچ کرنا نہیں پڑتا جیسے دن میں روزہ رکھنا، رات کو نماز پڑھنا، یا قرآن کریم کی تلاوت کرنا وغیرہ۔ یہ لوگ بھی مغرور ہیں کیوں کہ بخل جیسی مسلک بیماری ان کے دلوں پر حاوی ہو چکی ہے، یہ بیماری اسی طرح دور ہو سکتی ہے کہ مال خرچ کیا جائے، جن فضائل اعمال میں وہ مشغول ہیں ان کے ذریعے وہ اس بیماری کا قلع قمع نہیں کر سکتے۔ ان لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص کے کپڑوں میں سانپ گھس جائے، اور اسے احساس ہو کہ میں ہلاکت کے قریب پہنچ چکا ہوں، لیکن وہ صفراء کے علاج کے لئے سکنجبین تیار کرنے میں مشغول ہو، اگر سانپ نے اسے ڈس لیا تو کیا یہ سکنجبین مفید ہوگی؟ حضرت بشر سے کسی نے کہا کہ فلاں مالدار بڑا نمازی ہے، اور بہت زیادہ روزے رکھتا ہے، آپ نے فرمایا وہ بیچارہ ایسے کاموں میں مصروف ہے جو اس کی حالت کے مناسب نہیں، اور ایسے کاموں سے دور ہے جو اس کی حالت کے مناسب ہیں۔ اس کے شایان شان کام یہ تھا کہ وہ بھوکوں کو کھانا کھلاتا اور ناداروں، محتاجوں اور مسکینوں پر خرچ کرتا۔ اس کا یہ عمل خود کو بھوکا رکھنے، اور (ظلی) نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔ ان بخیلوں میں بعض ایسے بھی ہیں جن پر بخل پوری طرح غالب آچکا ہے، وہ صرف زکوٰۃ دے پاتے ہیں، اور اس میں بھی یہ کوشش کرتے ہیں کہ خراب مال دیدیں، اور زکوٰۃ کے لئے فقراء اسے ڈھونڈتے ہیں جو ان کی خدمت کر سکیں، اور موقع بہ موقع آتے جاتے رہیں، اور کسی ضرورت میں کام آسکیں، یا ایسے تنگ دستوں کی مدد کرتے ہیں، جن سے مستقبل میں نفع پہنچنے کی امید ہو، یا ایسے لوگوں کو دیتے ہیں جو کسی بڑے شخص کی سفارش لے کر آئیں، انھیں اس لئے دیتے ہیں تاکہ سفارش کرنے والا مرہون منت ہو جائے، اور کسی بھی وقت اسکی جاودہ قسم سے فائدہ اٹھایا جاسکے۔ یہ تمام باتیں فسادیت کا مظہر ہیں، ان سے ثواب ضائع ہو جاتا ہے، یہ لوگ مغرور ہیں، اگرچہ وہ خود کو اللہ کا مطیع تصور کرتے ہیں، لیکن حقیقت میں نافرمان ہیں اسلئے کہ انھوں نے اللہ کی عبادت کا عوض غیر اللہ سے چاہا ہے، یہ اور اس طرح کی بہت سی مثالیں مالداروں کے غرور پر دلالت کرتی ہیں، ہم نے یہاں چند مثالیں ذکر کی ہیں تاکہ مخالفین کی قسموں پر تنبیہ ہو سکے۔

مجالس ذکر کے حاضرین : ان میں نہ عوام کی تخصیص ہے، نہ دولت مندوں کی اور نہ غریبوں کی۔ اس غرور میں سب لوگ جلتا ہیں۔ یہ لوگ مجالس ذکر میں حاضری ہی کو اپنی نجات کے لئے کافی تصور کرتے ہیں، اس طرح کی مجلسوں میں شرکت کرنا ایک عادت یا رسم سی بن گئی ہے اور یہ گمان کیا جانے لگا ہے کہ محض وعظ سنتا بھی خالی آجا کر نہیں ہوگا اس پر عمل نہ ہو، یا نصیحت حاصل نہ کی جائے۔ یہ ان کا مخالفہ ہے۔ بلاشبہ ذکر کی مجلسوں کے شمار فضائل میں، لیکن ان تمام فضائل کی بنیاد اس حقیقت پر ہے کہ اس طرح کی مجالس سے اعمال خیر پر رغبت ہوتی ہے، اگر مجلس کا یہ فائدہ نہ ہو تو وہ ہر طرح کی خیر و برکت سے خالی ہے، پھر محض رغبت بھی کافی نہیں، جب تک وہ عمل پر نہ اُبھارے اسے محمود نہیں کہا جاسکتا، اگر کوئی رغبت اتنی ضعیف ہے کہ اس سے عمل پر تحریک نہیں ہوتی تو اس میں کوئی خیر نہیں ہے۔ کیوں کہ جو چیز خیر کے لئے مقصود ہو، اور وہ دوسری چیز اس سے نہ ملے تو اس پہلی چیز کا کوئی فائدہ نہیں۔ حاضرین مجالس ذکر کے فضائل سن کر فریب کا شکار ہو جاتے ہیں، کبھی وعظ کے دوران ان پر عورتوں کی طرح رقت طاری ہو جاتی ہے، اور دھاڑیں مار مار کر روتے ہیں، لیکن اس وقت بھی وعظ کے مضامین پر عمل کرنے کا عزم و ارادہ نہیں

ہوتا، کبھی ڈرانے والے مضامین سن کر ہاتھ پر ہاتھ بارہ لیتے ہیں، اور صرف اتنا کہتے ہیں اللہ تو ہی حفاظت فرما۔ یا معاذ اللہ، اور سبحان اللہ کلمے کہنے پر اکتفا کرتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں ہم جو کچھ کر رہے اچھا کر رہے ہیں، حالانکہ یہ صریح مخالف ہے ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کسی حکیم کے مطب میں جائے امراض و معالجات پر جو کھنگو وہاں ہوا سے غور سے سنے، یا کوئی بھوکا کسی ایسے شخص کے پاس جائے جو لذیذ کھانوں کا ذکر کر رہا ہو، ظاہر ہے نہ مطب کی کھنگو سننے سے مرض میں افتادہ ہو گا اور نہ لذیذ کھانوں کا تذکرہ سننے سے بھوک مٹے گی اسی طرح اطاعت کا ذکر کرنے اور عمل نہ کرنے سے بھی کوئی فائدہ نہیں ہو گا، بلکہ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اگر وعظ سننے سے آدمی میں عمل کیلئے تحریک نہ ہو، اور اس میں قدر تفریق نہ ہو کہ اللہ کی طرف قوی یا ضعیف توجہ ہو جائے اور دنیا سے منحرف ہو جائے تو اس کا زہر پس زیادہ ہوگی، اگر وہ مجلس ذکر میں بیٹھ کر آدھ بکا کرنے کو سب کچھ سمجھتا ہے تو یہ اس کی غلط فہمی ہے۔

مغاللوں سے بچنا ممکن ہے : بعض لوگ یہ اعتراض کر سکتے ہیں کہ مغاللوں کی جو وجوہات تم نے لکھی ہیں ان سے شاید ہی کوئی آدمی خالی ہو، اور ان سے بچنا ممکن بھی نہیں ہے۔ جو کچھ تم نے لکھا ہے اس سے سوائے مایوسی کے اور کچھ ہاتھ نہیں آتا، شاید ہی کسی شخص کے اندر اتنی قوت ہو کہ وہ ان عقلی آفات سے خود کو محفوظ رکھ سکے، ظاہر ہے ناامید ہو جائے گا، اور کوئی عمل نہ کر سکے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ کم بہت انسان ہی اس طرح کی باتوں کو ناقابل عمل تصور کرتا ہے، اور یاس کا شکار ہو جاتا ہے۔ لیکن باہت لوگ راستے کی ہر مشکل انگیز کرتے ہیں، اور اگر نیت صحیح ہو تو راستے کی عقلی آفات کا پتا چلا لیتے ہیں اور ان پر قابو پانے کی تدابیر ڈھونڈ لیتے ہیں، انسان اگر چاہے تو آسانی فضاؤں میں اڑتے ہوئے پرندے کو گرا سکتا ہے حالانکہ اس کے اور پرندے کے درمیان مایوں کا فاصلہ ہے، اسی طرح اگر سمندر کی تہ سے مچھلی نکالنا چاہے تو نکال سکتا ہے، پہاڑ کھود کر سونا، چاندی اور دوسری قیمتی دھاتیں نکال سکتا ہے، جنگل کے وحشیوں کو پابہ زنجیر کر سکتا ہے، شیروں، ہاتھیوں اور دوسرے خونخوار درندوں پر قابو پا سکتا ہے، سانپ اور آٹوہا کو قابو میں کر سکتا ہے، اور ان کے منہ سے زہر ہونے کا سبب ہے، قوت کے پتوں سے ریشم بنا سکتا ہے، ستاروں کی تعداد اور طول و عرض معلوم کرنا چاہے تو علوم ہندسہ کے ذریعے زمین پر کھڑے کھڑے دریافت کر سکتا ہے، آدمی تدابیر کا معدن ہے، کوئی مشکل ایسی نہیں جس کے حل کی تدبیر نہ کر سکتا ہو، اور دنیا کی کوئی مخلوق ایسی نہیں جسے اپنی تدبیر سے مضطر نہ کر سکتا ہو، اور اپنے اغراض میں استعمال نہ کر سکتا ہو، گھوڑے کو سواری کے لئے گتے کو شکار کے لئے، باز کو پرندوں کے شکار کے لئے اپنے قابو میں کرتا ہے، مچھلی کے شکار کے لئے جال بناتا ہے، اس طرح کی بے شمار تدبیریں ہیں جن کا یہاں دنیا میں ہر لمحہ ہر آن مظاہرہ ہوتا ہے۔ اور یہ تمام تدبیریں اس لئے کیجاتی ہیں کہ اغراض کی تکمیل کی جاسکے۔ جب دنیاوی اغراض کے لئے انسان طرح طرح کے حیلے اور تدبیریں اختیار کرتا ہے تو کیا وہ دل کی اصلاح کے لئے ایسا نہیں کر سکتا۔ حالانکہ یہ اس کا وہم ہے، کوئی کام محال اور ناممکن نہیں ہوتا، بس بہت شرط ہے۔ بے شمار لوگ ایسے گزرے ہیں جنہوں نے طریقت کی خاردار راہ گزر میں قدم رکھے، اور پیچھے نہ ہٹے، انہوں نے قلب کی اصلاح کو ناممکن اور محال تصور نہیں کیا، اور نہ اس سے عاجز ہوئے، یہی لوگ سلف صالحین کہلائے، پھر انکے متبعین اور مریدین میں سے جنہوں نے سچے دل سے ان کا اتباع کیا وہ بھی کامیاب رہے، اب بھی جو لوگ معصوم عزم، پختہ ارادے، اور مکمل حوصلے کے ساتھ یہ وادی پر خار طے کریں گے عاجز نہ ہوں گے، انہوں تو یہ کہ لوگ اپنے دنیوی کاموں میں جس قدر تدابیر اختیار کرتے ہیں اور جس عزم و حوصلے سے کام لیتے ہیں ان کا دوسواں حصہ بھی آخرت کے کاموں میں استعمال نہیں کرتے۔

مغاللے سے بچنے کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں : آدمی کو اگر مغاللوں سے بچنا ہے تو اس کے پاس یہ تین چیزیں ضرور ہونی چاہئیں۔ عقل، علم اور معرفت۔ عقل سے مراد اصل نور، اور عزیزی فطرت ہے جس سے انسان خالق اشیاء کا اور اک کرتا ہے، ذہانت اور عقلندی کا تعلق بھی فطرت سے ہے، اور حماقت اور غمراہی بھی اصل فطرت سے متعلق ہیں۔ غبی شخص مغاللوں سے محفوظ نہیں رہ سکتا اس لئے فطرت سے آدمی کا ذہین اور ہوشیار ہونا ضروری ہے، اگر کوئی شخص ذہانت کی فطرت پر نہیں ہے تو

اس کا اکتساب ناممکن ہے، الا یہ کہ اصل عقل موجود ہو، اس صورت میں تجربے سے عقل کو بوجایا اور حیز کیا جاسکتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ تمام سعادتوں کی بنیاد عقل اور ذہانت پر ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

بَارِكْ اللَّهُ الَّذِي قَسَمَ الْعَقْلَ بَيْنَ عِبَادِهِ أَشْنَانًا لِّنَّ الرَّجُلَيْنِ يَسْتَوِي عَمَلُهُمَا وَبَرَئُهُمَا وَصَوْمُهُمَا وَصَلَاتُهُمَا وَلَكِنَّهُمَا يَتَفَاوَنَانِ فِي الْعَقْلِ كَالذُّرِّ فِي جَنْبِ أَحَدٍ وَمَا قَسَمَ اللَّهُ لِيَخْلُقَهُ حَظَّاهُ وَأَفْضَلُ مِنَ الْعَقْلِ وَالْيَقِينِ (۱)

بابرکت ہے وہ ذات جس نے اپنے بندوں کو مختلف طور پر عقلیں تقسیم فرمائیں، دو آدمی کے اعمال یکساں ہیں، ان کی نیکی بھی، روزے اور نماز سب برابر ہیں، لیکن وہ عقل میں اتنے مختلف ہیں جیسے اُحد کے پہلو میں ذرہ۔ اللہ نے عقل اور یقین سے بڑھ کر اپنی مخلوق کے لئے کوئی نعمت پیدا نہیں فرمائی۔

حضرت ابو الدرداء روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ ایک شخص دن میں روزہ رکھتا ہے، رات میں نوافل پڑھتا ہے، حج اور عمرہ کرتا ہے صدقہ دیتا ہے، اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے، مریض کی عیادت کرتا ہے، جنازے کی مشاہدت کرتا ہے، اور کمزور کی مدد کرتا ہے، لیکن اسے یہ معلوم نہیں کہ قیامت کے دن اسے اللہ کے یہاں کیا مرتبہ ملے گا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

يُجْزَى عَلَيَّ قَدْرُ عَقْلِهِ (۲)

اسے اس کی عقل کے مطابق اجر دیا جائے گا۔

حضرت انس روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں ایک شخص کی تعریف کی گئی، آپ نے تعریف کرنے والوں سے دریافت کیا کہ اس کی عقل کیسی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم اس کی عبادت اور اخلاق کا ذکر کر رہے ہیں، آپ نے فرمایا تم یہ بتلاؤ کہ اس کی عقل کیسی ہے؟ اس لئے کہ بے وقوف اپنی حماقت کے باعث نیکی کو بھی مصیبت بنا لیتا ہے، قیامت کے دن لوگوں کو عقل کے بقدر قوت حاصل ہوگی۔ (۳) حضرت ابو الدرداء روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب کسی شخص کی شدتِ عبادت کا حال بیان کیا جاتا تو آپ اس کی عقل کا حال دریافت فرماتے، اگر لوگ اس کی عقل کو اچھا بتلاتے تو آپ فرماتے اسکے بارے میں اچھی امید ہے۔ اور اگر لوگ کہتے کہ وہ بے وقوف ہے تو آپ فرماتے خدا رسیدہ نہ ہوگا (حکیم ترمذی، نوادر، ابن عدی، بیہقی) ایک مرتبہ آپ کے سامنے کسی شخص کی عبادت کا حال بیان کیا گیا، آپ نے دریافت فرمایا کیا وہ عقلمند بھی ہے، لوگوں نے جواب دیا عقلمند نہیں ہے۔ فرمایا پھر جس درجے پر تم اسے تصور کرتے ہو وہ اس پر نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ذہانت، فہم اور فطری عقل بھی اللہ تعالیٰ کی ایک بڑی نعمت ہے، اگر یہ نعمت نہ ملے، اور اس کی بجائے اصل فطرت میں بے وقوفی اور حماقت رکھ دی جائے تو پھر اس کا تدارک نہیں ہو سکتا۔

مغالطے سے بچنے کے لئے دو سری چیز معرفت ہے، معرفت سے مراد چار چیزیں کا جانا ہے، اپنے نفس کا، اللہ تعالیٰ کا، دنیا کا اور آخرت کا، نفس کی معرفت کے معنی یہ ہیں کہ اپنی عہدیت اور ذلت کا اعتراف کرے اور یہ جانے کہ میں اس دنیا میں مسافر ہوں، اور ان شہوات کا میری بیعت کے ساتھ کوئی جوڑ نہیں ہے، میری بیعت کے موافق، صرف اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کا دیدار ہے، اس حقیقت کا علم اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک بندے کو اپنے نفس اور اپنے رب کی معرفت نہ ہو، یہ معرفت کیسے حاصل ہوگی؟ اس سلسلے میں ہمیں ان مضامین کی طرف رجوع کرنا چاہئے جو ہم نے کتاب شرح عجائب القلب، کتاب التکفیر اور کتاب

(۱) نوادر الاصول میں حکیم ترمذی کی مرسل روایت ملاؤں راوی ہیں۔ (۲) یہ روایت مجھے ابو الدرداء سے نہیں لی البتہ ابن عمر کی ایک ضعیف

روایت خلیفہ نے تاریخ میں نقل کی ہے۔ (۳) یہ روایت کتاب العلم میں گزری ہے۔

الفکر میں بیان کئے ہیں، ان ابواب میں ہم نے نفس اور خالق نفس کے اوصاف کی طرف اشارے کئے ہیں، ان اشاروں سے فی الجملہ تنبیہ ہو جاتی ہے۔ کمالی معرفت کا مرحلہ بعد کا ہے، اس کا تعلق علم مکاشفہ سے ہے، اور علم مکاشفہ ہماری کتاب کا موضوع نہیں ہو سکتا۔

دنیا اور آخرت کی معرفت کے لئے کتاب ذم الدنیا اور کتاب ذکر الموات کے مضامین سے مدد لے تاکہ یہ معلوم ہو کہ دنیا کی آخرت سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے، جب ان چاروں امور کی معرفت حاصل ہو جائے گی مغالطے سے بچنے کے امکانات ہو جائیں گے، اللہ تعالیٰ کی معرفت کے باعث دل میں محبت الہی کو تحریک ہوگی، آخرت کی معرفت سے اس کی طرف رغبت ہوگی، اور دنیا کی معرفت اس سے متنفر کرے گی، اور وہ سب سے بڑا کام اس عمل کو سمجھے گا جو اسے اللہ تک پہنچا دے، اور آخرت میں نفع دے، اور جب دل میں یہ ارادہ غالب ہو گا تو تمام امور میں نیت درست ہوگی، کھانا کھانے میں، حوائج ضروریہ سے فارغ ہونے میں، اور لباس وغیرہ پہننے میں یہی نیت ہوگی کہ ان سے سلوک راہ آخرت پر مدد ملے۔ نیت کی صحت سے تمام مغالطے دور ہو جائیں گے۔ کیوں کہ مغالطے اسی لئے پیدا ہوتے ہیں کہ آدمی اپنی اغراض میں کشش پاتا ہے، مال و دولت، اور جاہ و عزت کی طرف میلان رکھتا ہے۔ ان چیزوں سے نیت میں فساد پیدا ہوتا ہے، جب تک وہ آخرت پر دنیا کو ترجیح دے گا، اور اپنی خواہش کو رضائے خداوندی پر مقدم سمجھے گا اسی مغالطے کا شکار رہے گا۔

راہ سلوک کس طرح طے کی جائے : آدمی اپنی عقل سے نفس اور خالق نفس کی معرفت حاصل کرتا ہے، اور اس معرفت سے دل پر اللہ کی محبت غالب آتی ہے تو ایک تیسری چیز کی ضرورت پڑتی ہے، اور وہ تیسری چیز ہے اس بات کا جاننا کہ راہ سلوک کس طرح طے کی جائے، وہ کون سے اعمال ہیں جو آدمی کو اللہ سے قریب یا اس سے دور کرتے ہیں۔ نیز راہ آخرت میں کون سی رکاوٹیں ہیں، کتنے دشوار گزار مراحل ہیں، اور ان رکاوٹوں کے ازالے کا طریقہ کیا ہے، نیز یہ دشوار گزار مراحل کس طرح عبور کئے جائیں گے۔ ان تمام سوالوں کے جواب ہم نے احیاء علوم الدین میں دئے ہیں، عبادات کے ابواب میں ان کی شرائط دیکھے اور انہیں ادا کرے، آفات کا مطالعہ کرے اور ان سے اجتناب کرے، معاملات کے ابواب میں معاش کے مسائل دیکھے، جو چیزیں ضروری ہیں انہیں شرعی احکام کی روشنی میں حاصل کرے اور جو غیر ضروری ہیں ان سے شریعت کے بتائے ہوئے طریقے کے مطابق اعراض کرے۔ مملکت کے ابواب میں ان تمام رکاوٹوں کا علم حاصل کرے جو اللہ کے راستے پر چلنے سے روک دیتی ہیں۔ اور وصول الی اللہ کے لئے مانع مذموم اخلاقی صفات ہیں، اس لئے ان مذموم اخلاق کو پھانے اور ان کا علاج معلوم کرے، پھر منہیات کے ابواب سے صفات محمودہ کا علم سکھے، اس لئے کہ جب کوئی مذموم صفت دل سے مٹائی جائے تو اس کی جگہ محمود صفت لانا ضروری ہے۔ جب یہ تمام باتیں جان لے گا تو یہ امید ہے کہ مغالطے کی جو اقسام ہم نے لکھی ہیں ان سے محفوظ رہ سکے گا۔ یہاں اصل یہی ہے کہ سالک کے دل پر اللہ کی محبت غالب ہو، اور دنیا کی ذرا رغبت نہ ہو، ارادے میں استحکام اور نیت میں صحت ہو، اور یہ صورت اسی وقت ہو سکتی ہے جب آدمی وہ باتیں جانے جو ہم نے لکھی ہیں۔

شیطان کا ایک اور فریب : معرفت و سلوک کے ان تمام مراحل کے بعد بھی ایک خوفناک مرحلہ موجود ہے۔ جب ہم سکھ لیتے ہو تو شیطان ہمیں یہ فریب دیتا ہے کہ جو علم تم نے حاصل کیا ہے اس کی اشاعت کرنا، اور جو اخلاق تم نے پائے ہیں انکی تلقین کرنا اور جو بات خدا نے ہمیں بتلائی ہے وہ سب تک اسے پہنچانا بھی ضروری ہے، شیطان جب کسی شخص کو دین میں غفلت سمجھتا ہے، اور یہ دیکھتا ہے کہ وہ اپنے نفس کی تہذیب، اور اخلاق کے تزکیہ سے فارغ ہو چکا ہے، اس نے قلب کی اس قدر کڑی نگرانی کی ہے کہ اب وہ تمام کدورتیں اور آلائشوں سے پاک ہو چکا ہے، اب وہ مراحل مستقیم پر گامزن ہے، دنیا اس کی نظموں میں حقیر ہے اس نے مخلوق سے اپنا رشتہ منقطع کر لیا ہے، اب وہ ان کی طرف ملتفت نہیں ہوتا، اور اب اسے صرف ایک کام رہ گیا ہے اور وہ یہ کہ

اللہ کے ذکر اور اس کی مناجات سے لذت حاصل کرے، اور دیدارِ خداوندی کے لئے اپنی آتش شوق بھڑکاتا رہے، جب شیطان کسی مخلص انسان کا یہ دعوہ دیکھتا ہے تو وہ اسے دنیا کی راہ سے گمراہ نہیں کرتا، مجبوراً دین کی راہ اختیار کرتا ہے، اور اسے مخلوقِ خدا پر رحم کرنے، انکی دین پر نظر رکھنے، انھیں نصیحت کرنے، اور انھیں اللہ کی طرف دعوت دینے کی تلقین کرتا ہے، اس وقت یہ بندہ مخلص اللہ کے بندوں کا حقیقت پسندانہ جائزہ لیتا ہے، وہ یہ دیکھتا کہ لوگ اپنے کاموں میں مصروف ہیں، دنیا کے پیچھے پریشان پھرتے ہیں، دین سے بے بہو ہیں، دنیا کے امراض ان پر غالب ہیں، لیکن انھیں احساس نہیں ہے کوئی طیب ایسا نظر نہیں آتا جو ان کا علاج کر سکے اور ان کے لئے نسخہ شفاء تجویز کر سکے، تمام لوگ ہلاکت کے قریب ہیں، اپنے بھائیوں کی حالت دیکھ کر وہ آڑو ہو جاتا ہے، اس کے پاس دوائے معرفت ہے جس سے وہ انکے امراض کا علاج کر سکتا ہے، اس کے پاس نسخہ شفاء ہے جس سے وہ انھیں تندرست کر سکتا ہے، وہ انھیں بتا سکتا ہے کہ راہِ ہدایت کدھر ہے، وہ انھیں گمراہی کی تاریکیوں سے نکال کر سعادت کے اُجالوں تک پہنچا سکتا ہے، نہ اس میں کوئی محنت ہے اور نہ مشقت، نہ اپنی جیب سے کچھ خرچ کرنا پڑتا ہے، گویا اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کسی سنگین مرض میں مبتلا تھا وہ مرض اتنا شدید تھا کہ نہ دن کو سکون تھا، اور نہ رات کو چین نہ کھاتا تھا، نہ پیتا تھا اور نہ ہاتھ پاؤں ہلا سکتا تھا، درود کی شدت سے پلپلایا کرتا تھا، اچانک اسے اس مرض کی دوا مل گئی نہ دینے والے نے اس کی قیمت لی، اور نہ لینے والے کو مشقت اٹھانی پڑی۔ پھر وہ دوا تلخ بھی نہیں تھی کہ کھانے میں دشواری ہوتی، یہ ایک لذیذ دوا تھی، اس کے استعمال سے وہ چند ہی روز میں صحت یاب ہو گیا، دن کا سکون بھی واپس مل گیا اور رات کا چین بھی، ایک طویل عرصہ اضطراب کے عالم میں گزارنے کے بعد زندگی خوشگوار ہو گئی، جیسے خزاں کے بعد درختوں پر برگ وبار آجائے، اور پھول کھلنے لگتے ہیں، پھر اس نے گرد و پیش پر نظر ڈالی، بے شمار مسلمان اسی مرض میں مبتلا نظر آئے، انکی تکلیف کا بھی وہی عالم تھا، راتوں کو جاگتے تھے، دن بھر بے چین رہتے تھے، اور تکلیف کی شدت سے استقدر چلانے کہ آسمان سر پر اٹھالیتے تھے اس نے سوچا کہ جو دوا میں نے استعمال کی ہے وہی دوا ان کے مرض میں مفید ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نہایت آسانی کے ساتھ اور بڑی جلدی اس مرض سے نجات دلا سکتا ہوں اسے ان پریشان حال اور مجبور و بیکس مسلمانوں پر رحم آگیا اور وہ انکے علاج میں مشغول ہو گیا۔ یہ بندہ مخلص بھی اسی مریض کی طرح ہے۔ جب اس نے راہِ ہدایت پر چل کر اپنے قلبی امراض سے شفا پائی تو اس نے مخلوق پر نظر ڈالی، اور دیکھا کہ انکے دل بھی بیمار ہیں، اور مرض کی شدت نے انھیں ہلاکت سے قریب تر کر دیا ہے، اچانک اسے ان کی رہنمائی کا خیال آیا، اور اس نے انھیں نصیحت شروع کر دی، پورے عزم اور کھل حوصلے کے ساتھ وہ ان کے علاج پر کمر بستہ ہو گیا، اور شیطان نے بھی اس امید پر پوری دل چسپی لی کہ شاید قند انگیزی کا کوئی موقع ہاتھ آجائے، چنانچہ جب وہ مخلص طیب اپنے مریضوں کو دوا کھلانے میں مصروف ہوا تو اسنے کان میں سرگوشی کی، اور اسے اتنے غیر محسوس طریقے پر اقتدار پر اُتسایا جیسے چہرٹی چل رہی ہو، مرید کو بھی یہ پتا نہ چل سکا کہ اس کا مرشد اقتدار کے لئے اس کی ملائمتی کر رہا ہے۔ دل کی سُلج پر چوٹی کے رینگنے کا عمل جاری رہا۔ دو سرا قدم شیطان نے یہ اٹھایا کہ اسے الفاظ کی حسین، اسلوب کی خوبصورتی، حرکات، عادات، لباس اور حیثیت کے ذریعے مخلوق کیساتھ تکلف اور قصص سے پیش آنے کی دعوت دی، چنانچہ لوگوں نے اس کے ساتھ اعرار و اکرام کا وہ معاملہ کیا جو بادشاہوں کے ساتھ بھی دوا نہیں رکھا جاتا، کیوں کہ انھوں نے دیکھا کہ اس نے انھیں محض شفقت اور محبت کی بنیاد پر سنگین امراض سے نجات دلائی ہے، اسے ہم سے لالچ نہیں تھا، کوئی طمع نہیں تھی۔ وہ ان کے نزدیک ماں، باپ، اور عزیز و قریب سے بھی زیادہ محبوب ہو گیا، اس کے ایک اشارے پر جان قربان کر دیتا ان کے لئے ایک کھیل بن گیا، مال کی تو حقیقت ہی کیا ہے؟ وہ اسکے مریض کیا بنے، زرِ غریہ غلام بن گئے، زرِ غریہ غلام بھی اپنے آقا کی اس قدر خدمت نہیں کرتے جتنی وہ اپنے شیخ کی کرتے ہیں، اسے مظلوموں میں آگے بڑھاتے ہیں، اسکے احکام کو شاہی احکام پر ترجیح دیتے ہیں، جب اس نے فدائیت اور جاں نثاری کے یہ متاع دیکھے تو دل بے حد مسرور ہوا، اس دن اسے ایک ایسی لذت ملی جس کا بدل نہیں، دنیا کی تمام لذتیں اس کے سامنے بچ ہیں، اس نے دنیا ترک کی تھی اسے کیا معلوم کہ میرے تمام مجاہدے

ضائع جائیں گے، اور میں دنیا کی سب سے بڑی شہوت میں جلا ہوا ہوں گا۔

شیطان کا فریب مسلسل : شیطان اسی پر قناعت نہیں کرتا، بلکہ مسلسل پیچھے لگا رہتا ہے، اور جب بھی موقع ملتا ہے اسے گمراہ کرتا ہے، کو خوش کرتا ہے کہ اسکے لئے اس ناقابل بیان لذت کے مواقع فراہم کرتا رہے شیطان کی طرف نفس کے میلان کی علامت یہ ہے کہ جب شیخ سے کوئی غلطی سرزد ہو جاتی ہے، اور کوئی مرید اس پر اعتراض کر دیتا ہے تو وہ اپنی خفگی کا اظہار کرتا ہے، لیکن دل میں یہ سوچتا ہے کہ بلاوجہ مرید پر خفا ہوا، غلطی میری ہی تھی، اچانک شیطان آتا ہے، اور اس کے دل میں یہ بات ڈالتا ہے کی حیرت نارانگی حق بجانب تھی، اگر تو ناراض نہ ہوتا تو یہ مرید تجھ پر جبری ہو جاتے، تیرا اعتقاد نہ رکھتے، اور راہِ ہدایت سے ہٹک جاتے، یہ سوچ کر وہ مطمئن ہو جاتا ہے، اگر کبھی ایسا ہو تو یقین کر لو کہ شیطان تمہارے پہلو میں موجود ہے اور تمہیں فریب دے رہا ہے، بعض اوقات وہ تمہیں تمہارے کدوے پر مطمئن ہی نہیں کرتا بلکہ غیبت پر بھی مجبور کر دیتا ہے اور تم معترض پر اس کی عدم موجودگی میں نکتہ چینی کرنے لگتے ہو، کبر میں جلا ہو جاتے ہو، یعنی امرِ حق سے اعراض کرنے لگتے ہو، حالانکہ پہلے خطرات سے بھی بچا کرتے تھے۔

اسی طرح اگر شیخ کبھی ہنس پڑتا ہے، یا کسی معمولی کی ادائیگی میں تساہل کرتا ہے تو یہ سوچ کر بے چین ہو جاتا، یکے کہیں مریدین میری ہنسی، یا غفلت سے واقف نہ ہو جائیں، اور میری تعظیم میں کمی کر دیں، یہ خیال آتے ہی توبہ و استغفار کرتا ہے، مریدین کو دکھلانے کے لئے ٹھنڈی آہیں بھرتا ہے، کبھی اعمال و وظائف میں اضافہ کر دیتا ہے، اس موقع پر شیطان یہ سبق سکھاتا ہے کہ تو نے یہ حرکتیں اس لئے کی ہیں تاکہ حیرے مریدین اللہ کے راستے پر اسی طرح ثابت قدم رہیں، حیرتِ ذرا سی لغزش انھیں راہِ حق سے منحرف کر دے گی۔ حالانکہ یہ ایک فریب ہے، دھوکہ ہے، اس نے مریدین کی استقامت کے لئے نہیں بلکہ اپنے اقتدار کے دوام کی خاطر ایسا کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر اس کے ہم مرتبہ کسی شخص کی لغزش یا قصور پر اس کے مریدین مطلع ہو جائیں تو اسے کوئی تکلیف نہیں ہوتی، بلکہ اسے اچھا سمجھتا ہے، اور خوش ہوتا ہے، اس کے برعکس اگر کسی دوسرے شیخ کی طرف لوگوں کا رجحان زیادہ ہو، اور وہ اسکے کلام سے زیادہ متاثر ہوتے ہوں تو یہ بات اس کے لئے شدید اذیت کا باعث ہوتی ہے، اس کی مثال ایسی ہے جیسے اس کے چند دوست کسی کنوئیں میں قید ہوں، اور اس کے منہ پر ایک بھاری سیل رکھی ہوئی ہو، یہ شخص وہاں پہنچتا ہے، اور انھیں آزاد کرانا چاہتا ہے، لیکن اتنی طاقت نہیں رکھتا کہ تمام یہ بار گراں ہٹا سکے، اس لئے میں ایک دوسرا شخص آتا ہے اور وہ اس کے ساتھ لگ کر، یا تنہا یہ بھاری سیل ہٹا دیتا ہے، ظاہر ہے اسے اپنے دوستوں کی رہائی سے خوش ہونا چاہئے اور اس کا شکر گزار ہونا چاہئے جس نے ہٹا دیا، اس کے برعکس وہ سخت اذیت محسوس کرتا ہے، اس شیخ کا مقصد بھی یہی ہے کہ مسلمان دوزخ کے عذاب سے بچیں، کیوں کہ وہ انھیں دوزخ سے نجات دلانے میں ناکام ہے، اس لئے اگر کوئی اور شخص اگر اس مقصد میں اس کی اعانت کر دے، تو اسے خوش ہونا کہ دونوں کا مقصد ایک ہے، پھر اس کی اعانت بڑا کیوں مٹاتا ہے، بالفرض اگر وہ لوگ آؤ خدایت پر آجاتے تب کیا برائی تھی، اب وہ دوسرے کی اعانت سے سُدمرے ہیں تو اس میں کیا قناعت ہے؟

اس کے بعد شیطان اپنے ترکش سے نئے نئے حیر نکالتا ہے، اسے بڑے بڑے گناہوں کی طرف بلاتا ہے، اور ظاہری اعضاء سے بھی نفسِ فطریاں کرا کے اسے ہلاک کرتا ہے، اللہ محفوظ رکھے، سب سے بڑی معیبت یہ ہے کہ آدمی راہ پر آکر گمراہ ہو جائے، ہم اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔

رہنمائی کی شرائط : یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آدمی دوسروں کی رہنمائی کب کر سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ صرف لوگوں کی ہدایت چاہتا ہو اس کے علاوہ کوئی اور مقصد نہ ہو، ظاہر ہے اس صورت میں وہ یہ بھی چاہے گا کہ کوئی دوسرا یہ ذمہ داری قبول کر لے، اور میں اپنے قلب کی نگرانی میں مشغول رہوں، یا کوئی دوسرا میرا معین و مددگار ہو جائے، تاکہ میری ذمہ

داری آسان ہو جائے، یا لوگ خود بخود ہدایت پر آجائیں تاکہ میں اس درود سری سے بچ جاؤں۔ ایک شرط یہ ہے کہ رہنمائی کی پوری مدت میں لوگوں کی تعریف سے بے نیاز رہے، بلکہ ان کی مدح و ذم کو یکساں تصور کرے، اور یہ عقیدہ رکھے کہ کوئی شخص اللہ کے نزدیک اچھا ہے تو مخلوق کی مدت سے اس کا کچھ نہ بگڑے گا، اور اللہ کے نزدیک برا ہے تو مخلوق کی تعریف سے اس کے درجات بلند ہوں گے، تمام لوگوں کیساتھ متواضعانہ رویہ رکھے، کسی پر تکبر نہ کرے، اور سب کو خود سے افضل و اعلیٰ سمجھے، اسلئے کہ فائقے حال کوئی نہیں جانتا، اور اہتمام فائقے کا ہی ہے۔ لوگوں کو یا تو اس طرح دیکھے جس طرح سادات کو دیکھتے ہیں، یا انہیں بہائم تصور کرے، بہائم کی طرح دیکھنے سے مراد یہ نہیں کہ انہیں حقیر جانے، بلکہ جس طرح جانوروں سے یہ خواہش نہیں ہوتی کہ ان کے دل میں ہماری جگہ ہو، یا وہ ہمیں دیکھیں، اسی طرح لوگوں کے دل میں بھی جگہ بنانے کی خواہش نہ ہونی چاہیے، نیز جس طرح جانوروں کے سامنے زیب و زینب کی ضرورت نہیں ہوتی اسی طرح انسانوں کے سامنے بھی تکلف اور قصع کی ضرورت نہ ہونی چاہیے۔ چرواہا چوپائے چراتا ہے، لیکن وہ ان کی چرواہوں اور درندوں سے حفاظت کرتا ہے، ان سے یہ مطالبہ نہیں کرتا کہ وہ اسے دیکھیں اور اس کے ساتھ اعزاز و اکرام کا معاملہ کریں۔ جب تک شیخ طریقت لوگوں کو بہائم تصور نہیں کرے گا اس وقت تک مکمل بے نیازی اور استغناء کے ساتھ ان کی اصلاح کے عمل میں مشغول نہ ہو سکے گا، بلکہ یہ ہو سکتا ہے کہ لوگوں کی اصلاح ہو جائے اور خود گمراہ ہو جائے جیسے شیخ دوسروں کو روشنی دیتی ہے اور خود جلتی ہے کھلتی ہے۔

بعض لوگ یہ اعتراض کر سکتے ہیں کہ اگر وعظ و نصیحت کی شرائط اس قدر سخت کردی جائیں تو دنیا میں کوئی وعظ کرنے والا اور نصیحت کرنے والا نہ رہے۔ ہم جواب دیں گے کہ اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ (یعنی۔ حسن مرسل)

دنیا کی محبت ہر برائی کی جڑ ہے۔

اگر لوگ دنیا کے محبت نہ کریں تو عالم تباہ ہو جائے، نظام زندگی متاثر ہو، دل اور جسم سب ہلاک ہو جائے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس حقیقت سے واقف تھے کہ دنیا کی محبت مسلک ہے، اگر اس کی ہلاکت خیریاں بیان بھی کردی جائیں تب بھی بہت سے لوگ جو اس کے عشق میں گرفتار ہیں اپنی حرکتوں سے باز نہ آئیں گے، لیکن چند لوگ اس سے اپنا تعلق منقطع کر لیں گے، اور ان چند لوگوں سے دنیا تباہ و برباد نہیں ہوگی، اس لئے آپ نے خیر خواہی کا حق آدا فرمایا، دنیا کے خطرات سے آگاہی بخشی، اور ساتھ ہی یہ بھی بیان فرمادیا کہ بے شمار لوگ ان خطرات کا شکار ہوا، گئے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ یہ قول بہر حال سچ ہو گا۔

وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

(پ ۲۱ ر ۱۵ آیت ۱۳)

اور لیکن میری یہ بات محقق ہو چکی ہے کہ میں جہنم کو جنات اور انسان دونوں سے ضرور بھر دوں گا۔

جب یہ صورت ہے تو واعظوں کی زبانیں حبِ جاہ اور خواہشِ اقتدار کے باعث کبھی بند نہ ہوں گی، اگر کوئی ان سے کہے گا کہ جاہ و مال کے لئے وعظ کرنا یا نصیحت کرنا حرام ہے تو وہ اس کے گننے پر وعظ و نصیحت ترک نہیں کریں گے، یہ ایسا ہی ہے جیسے لوگ شراب خوری، زنا، چوری، ریاء، ظلم اور دوسرے گناہوں سے باز نہیں آتے، حالانکہ اللہ اور اس کے رسول نے انہیں حرام کہا ہے۔ آدمی کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنے نفس کا خیال کرے، اور لوگوں کی باتوں پر دھیان نہ دے، نظام قدرت عجیب ہے۔ وہ ایک شخص ہے۔ وہ ایک شخص کو بگاڑ کر بہت سوں کو سدھارتا ہے، اور بہت سوں کو بگاڑ کر ایک کی اصلاح کرتا ہے۔ ارشادِ باری ہے۔

وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بَعْضًا لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ (پ ۱۷ ر ۱۳ آیت ۴۰)

اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ بعض آدمیوں کو بعضوں کے ذریعے سے دین کرتے رہے تو زمین فساد سے پُر ہو جاتی۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دین کو ایسے لوگوں سے نصرت دے گا جنہیں دین ذرا بھی تعلق نہ ہوگا۔ ہمیں اگر خوف ہے تو اس بات کا کہ وعظ و نصیحت سننے اور قبول کرنے والے نہیں رہیں گے اس کا خوف نہیں کہ وعظ و نصیحت کا سلسلہ بند ہو جائے گا۔

اگر کوئی سالک شیطان کے فریب سے آگاہ ہو جائے اور وعظ و ارشاد سے کنارہ کش ہو کر دل کی اصلاح میں لگ جائے یا وعظ کئے لیکن صدق و اخلاص سمیت تمام شرائط کا لحاظ رکھے تب بھی اسے کسی قسم کا خطرہ درپیش ہے؟ کیا اب بھی وہ شیطان کے کسی فریب کا شکار ہو سکتا ہے؟ جاننا چاہیے کہ شیطان آخر دم تک پیچھا نہیں چھوڑتا جب وہ یہ دیکھتا ہے کہ میرے ترکش کا ہر تیریکار ہو گیا ہے تب وہ اسے گمراہ کرنے کی ایک اور تدبیر کرتا ہے اس سے کہتا ہے کہ میں نے بڑے بڑے بزرگوں اور نامور عالموں کو گمراہ کیا ہے لیکن تو نے مجھے عاجز کر دیا تو ذہین اور عقلمند ہے ہر خطرے کا اور اک وقت سے پہلے کر لیتا ہے سب سے بڑی بات یہ ہے کہ تو انتہائی صابر بھی ہے کسی مصیبت پر پریشان نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ کے یہاں تو کس قدر عظیم المرتبت ہے اور تیرا مقام کتنا بلند ہے کہ اس نے تجھے مجھ پر قابو پانے کی قوت بخشی اور اتنا زبردست فہم عطا کیا جس سے تو میرے فریب اور مغالے کا اور اک کر سکے۔ یہ بیچارہ صوفی بڑی توجہ اور شوق سے شیطان کی یہ گفتگو سنتا ہے اور خوش ہوتا ہے بلکہ شیطان کے فریب سے محفوظ رہنے پر استعداد اتراتا ہے کہ اس سے بڑے فریب میں مبتلا ہو جاتا ہے جو انتہائی مسلک اور تباہ کن ہے۔ اس لئے کہ عجب ہر گناہ سے بدتر گناہ ہے شیطان اسی لئے کہا کرتا ہے کہ اے ابن آدم! اگر تو یہ سمجھتا ہے کہ اپنے علم کے باعث مجھ سے نجات پائیگا تو یہ تیری خام خیالی ہے تو اپنے جہل کے باعث میرے دامن فریب میں پھنس جائیگا۔

اب اگر کوئی شخص عجب بھی نہ کرے اور شیطان کے اس فریب سے بھی خود کو محفوظ رکھنے میں کامیاب ہو جائے تب بھی ایک خطرہ اس کا منتظر ہے وہ اپنی کامیابی پر مغرور ہو سکتا ہے کیوں کہ اس نے شیطان جیسے دشمن کا مقابلہ کیا اور ایک ایسے حریف کو شکست دی جو جلدی شکست نہیں کھاتا اور جس سے اچھے اچھے طاقت ور ہزیمت اٹھاتے ہیں ظاہر ہے اسے یہ کامیابی تھا اس کے عمل سے نہیں ملی اللہ کی خاص توفیق اور مدد اس کے شامل حال تھی ہو سکتا ہے وہ اپنی اس کامیابی پر نازاں ہو اور اس توفیق پر بڑی برکتیہ کر بیٹھے جس کی بدولت اس نے خود کو شیطان کے فریب سے محفوظ رکھا ہے اس کے عذاب سے بے خوف نہ ہو جائے اور یہ غمان نہ کرنے لگے میں مستقبل میں بھی ایسا ہی رہوں گا جیسا اب ہوں صرف اللہ کے فضل پر بھروسہ کرے اس میں خوف عذاب شامل نہ کرے۔ حالانکہ جو شخص اللہ کے عذاب سے بے خوف رہتا ہے وہ نقصان اٹھاتا ہے۔ سالک کو چاہیے کہ وہ ان تمام کامیابیوں کو اللہ کا فضل و کرم تصور کرے اور اپنے نفس پر مسلسل نظر رکھے اور اس بات سے ڈرتا رہے کہ کہیں حُب دنیا ریا اور بد خلقی جیسی کوئی مذموم صفت دل میں باقی نہ رہ گئی ہو اور میں اس سے غافل ہوں نیز اس بات سے بھی ڈرتا رہے کہ کہیں یہ حال جو اب میسر ہے سلب نہ ہو جائے خدا کے عذاب اور خاتمے کے اندیشے سے کسی وقت بھی غافل نہ رہے۔ اس اندیشے سے اس وقت تک نجات نہیں ملتی جب تک آدمی پل صراط عبور نہ کر لے۔ روایت ہے کہ شیطان نزع کے وقت ایک بزرگ کے پاس پہنچا اور کہنے لگا کہ تم مجھ سے بچ کر نکل گئے ہو انھوں نے کہا ابھی تک تو نہیں نکلا یعنی خاتمہ بخیر ہو جائے تب یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ میں تجھ سے محفوظ رہ گیا ہوں۔ کسی بزرگ کا مقولہ ہے کہ سب لوگ تباہ ہونے والے ہیں سوائے عالم کے اور عالم بھی ہلاکت کے قریب ہیں سوائے عالم کے عالم بھی برباد ہونے والے ہیں سوائے قلعے کے اور قلعے بھی خطرات میں گھرے ہوئے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مغرور تو تباہ ہیں ہی قلعے بھی تباہی کے خوف سے بچے ہوئے نہیں ہیں اسی لئے اولیاء اللہ کے خوف اور احتیاط کا دامن کبھی نہیں چھوڑتے اعتبار خاتمے کا ہے ہم اللہ سے حسن کی دعا مانگتے ہیں۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ
يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

نسخہ شفاء

حضرت امام جتہ الاسلام محمد بن الغزالی قدس سرہ العزیز کے ایک شاگرد برہموں آپ کی خدمت میں رہ کر فارغ التحصیل ہو چکے تو ان کو ایک دن یہ فکر پیدا ہوئی کہ میں نے ایک عمر تحصیل علم میں صرف کڑی لیکن میں نے یہ جانا کہ کونسا علم نافع ہے جو قبر اور میدان حشر میں میرے لئے مفید اور دیکھیر ہو سکتا ہے اور کونسا علم غیر مفید ہے جس سے مجھ کو احتراز کرنا چاہیئے کیوں کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔

نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ
ہم خدا تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں علم غیر نافع سے

ایک مدت تک وہ اسی غمان میں رہے۔ بالآخر انھوں نے اپنے استاد حضرت امام ممدوح سے اس کے متعلق استفسار کیا اور چند مسائل اور بھی پوچھے اور یہ بھی لکھا کہ اگرچہ آپ کی تصنیفات محل احیاء العلوم و کیمیائے سعادت و جواہر القرآن و معیار و میزان العلل و قسائس التسمیہ و معارج القدس و منهاج العابدین وغیرہ سے میرے سوال کا جواب مل سکتا ہے لیکن میں خاص طور سے ایک مختصر سا جواب چاہتا ہوں جس کو پیش نظر رکھ کر عمل کرتا رہوں۔

امام صاحب نے ان کے جواب میں لکھا کہ بیٹا خدا تعالیٰ تمہاری عمر روز کرے اور تم کو اپنے احباب کے راستہ پر چلنے کی توفیق دے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اولین و آخرین کے لئے نصیحتوں کا ایک دفتر موجود ہے جو آپ نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا ہے۔ اگر تم کو اس میں سے کچھ نفع پہنچا ہے تو میری نصیحت کی حمیس کیا ضرورت ہے اور اگر تمہیں پہنچا تو بتلاؤ کہ تم اتنی طویل مدت میں کیا حاصل کیا۔ بیٹا ان تمام نصائح میں سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام عالم کو فرمائی ہیں صرف یہ فرما دینا کہ۔

عَلَامَةٌ اعْرِضِ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنِ الْعَبْدِ اسْتَغْلَاهُ بِمَا لَا يُعْنِيهِ وَاِنْ اَمَرُوْهُ فَهَبَتْ سَاعَةً
مِنْ عُمْرِهِ فِیْ غَيْرِ مَا خَلَقَ لَهُ الْخَيْرُ اِنْ يَطْوُلْ عَلَيْهِ حَسْرَةٌ وَمَنْ جَاوَزَ الْاَرْضَ يَحْيٰی
وَلَمْ يَغْلِبْ خَيْرُهُ شَرُّهُ فَلْيَبْتَخِرْ اِلٰی النَّارِ

بندہ کا غیر مفید کاموں میں مشغول ہونا خاص علامت ہے اس کی کہ خدا تعالیٰ نے اس کی طرف سے اپنی نظر عنایت پھیر لی ہے۔ اور جس کام کے لئے انسان کو پیدا کیا گیا ہے اگر اس کے سوا کسی اور کام میں اس کی ایک گھڑی بھی صرف ہو گئی تو بڑے حسرت کا مقام ہے اور جس شخص کا حال چالیس برس کی عمر کے بعد بھی یہ رہا کہ اس کی برائیوں پر بھلائیوں غالب نہ ہوئیں تو اس کو وہ نفع میں جانے کے لئے تیار رہنا چاہیئے۔

نہ صرف تمہارے لئے بلکہ تمام عالم کے لئے نہایت کافی و شافی نصیحت ہے۔

سنو بیٹا! نصیحت کرنا آسان ہے مگر قبول کر کے اس پر عمل کرنا دشوار ہے۔ جب ہو او ہوس غالب ہوتی ہے تو نصیحت نہایت تلخ معلوم ہوا کرتی ہے خاص کر ان کو جو دنیاوی علوم و فنون حاصل کرنے میں مشغول رہتے ہیں وہ یہ سمجھتے ہیں کہ فقط علم حاصل کر لینا ہی نجات کے لئے کافی ہے، عمل کی کچھ ضرورت نہیں حالانکہ یہ بہت برا اعتقاد اور فلاسفہ کا مذہب ہے سبحان اللہ اتنا تو تم جانتے ہو کہ جو شخص علم حاصل کر کے اس پر عمل نہ کرے اس پر خدا تعالیٰ کی جنت قائم ہو جاتی ہے تو کیا یہ نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

اِنْ اَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَفْعَلْ الْمَعْلُوْمَ

قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب اس عالم کو ہو گا جس کو اس کی علم سے کچھ نفع نہ پہنچا ہو گا۔ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ کے انتقال کے بعد کسی نے ان سے خواب میں پوچھا کہ آپ کا کیا حال ہے فرمایا۔

طَاحَتِ الْعِبَارَاتِ وَفَنِيَتْ الْأَشَارَاتُ وَمَانَفَعْنَا إِلَّا رَكِيعَاتِ رَكْعَتَا هَافِي
جَوْفِ اللَّيْلِ

عبارات و اشارات سب بیکار ہو گئے صرف ان چند رکعتوں نے البتہ فائدہ دیا جو تہجد کے وقت پڑھ لیا کرتا تھا۔

تو بیٹا! اعمال صالحہ اور احوال فاضلہ سے تہی دست نہ رہنا چاہیے اور غیب یقین کر لینا چاہیے کہ فقط علم بدوں عمل کے ہرگز دیکھیری نہیں کر سکتا۔ دیکھو کسی مسلح جنگ آزمودہ سپاہی کے سامنے میدان میں اگر شیر آجائے تو بدوں ہتھیار سے کام لئے وہ شیر سے بچ سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ یا کوئی شخص صغریٰ بخار میں مبتلا ہے اور جانتا ہے کہ کنبجین اور آتش جو اس کو مفید ہو گا تو کیا یہ ہو سکتا ہے کہ بدوں استعمال کے اس کو قطع ہو جائے گا؟ ہرگز نہیں۔ اسی طرح علم کتابی وسیع و کثیر ہو جب تک تم اس پر عمل نہ کرو گے مفید نہیں ہو سکتا۔

کرے دو ہزار رطل ازبکائی
نامے غوری ہا شدت شیدائی

بہت سا پڑھ لینا اور بڑی بڑی کتابوں کا جمع کر لینا اور اس پر عمل نہ کرنا فائدہ نہیں دے سکتا، جب تک کہ تم اپنے آپ کو اعمال صالحہ سے رحمت خداوندی کا مستحق نہ بنا لو گے وہ تمہاری طرف متوجہ نہ ہوگی۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى
انسان کو بدوں سعی کے کچھ نہیں مل سکتا۔

دوسری جگہ فرماتا ہے۔

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا. حَزَاءُ لِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. إِنَّ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا خَالِدِينَ فِيهَا
جس کو خدا تعالیٰ سے ملنے کی امید ہے اس کو چاہیے کہ عمل صالحہ کرے۔ یہ اس کا بدلہ ہے جو تم کرتے ہو۔ جو لوگ ایمان لائے اور اعمال صالحہ کئے ان کے لئے جنات الفردوس ہیں ہمیشہ ان میں رہیں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسَةِ شَهَادَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِقَامُ
الصَّلَاةِ وَآتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ مِصْنَ وَحَجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِمْ سَبِيلًا
اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے، اول اس بات کی گواہی دینا کہ سوائے خدا تعالیٰ کے کوئی معبود برحق نہیں اور محمد اس کے بندہ اور رسول ہیں، دوسرے نماز پڑھنا تیسرے زکوٰۃ دینا، چوتھے رمضان کے روزے رکھنا، پانچویں بشرط استطاعت حج کرنا۔

دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

الْإِيمَانُ أَقْرَارٌ بِاللِّسَانِ وَتَصْدِيقٌ بِالْجَنَانِ وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ
ایمان زبان سے اقرار کرنا اور دل سے تصدیق کرنا اور اعضاء سے عمل کرنا ہے۔

بالجملہ اعمال کی ضرورت بے شمار دلائل سے ثابت ہے۔ تم میری اس تقریر سے یہ نہ سمجھ لینا کہ نجات صرف عمل پر ہی منحصر ہے، خدا تعالیٰ کے فضل و رحمت کی کچھ حاجت نہیں، البتہ اللہ۔ میری غرض یہ ہے کہ بے شک بندہ خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہی نجات پاتا ہے، مگر وہ جب تک اپنے آپ کو مستحق نہیں بنالیتا رحمت الہی اسکی طرف متوجہ نہیں ہوتی، اور یہ بات میں اپنی طرف

نہیں کہتا بلکہ خدا تعالیٰ خود فرماتا ہے۔

إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ

بے شک اللہ تعالیٰ کی رحمت نیکو کاروں سے قریب ہے۔

اور جب رحمت الہی بندہ تک نہ پہنچی تو بہشت میں اس کا داخل ہونا ممکن۔

کوئی کہتا ہے کہ مجھ کو ایمان بہشت میں داخل ہونے کے لئے کافی ہے۔ میں بھی کہتا ہوں کہ بے شک کافی ہے، لیکن اس کو بہشت میں پہنچنے سے پہلے ہزاروں دشوار گزار گھاٹیوں کو طے کرنا پڑے گا اور جب وہ بہشت میں پہنچے گا تو مفلس ہوگا۔

تم یقین جان لو کہ جب تک کام نہ کرو گے، مزدوری نہیں مل سکتی مگر اسرائیل میں ایک شخص بہت بڑا عابد و عقیق تھا حق تعالیٰ نے اس کے اخلاص کو فرشتوں پر ظاہر فرماتا چاہا تو ایک فرشتہ کو اس کے پاس بھیج کر یہ کہلا دیا کہ میاں تم فضول محنت و زحمت اٹھاتے ہو، تمہارے لئے تو دوزخ مقرر ہو چکی ہے، عابد نے یہ سن کر جواب دیا کہ میں تو فرض بندگی ادا کرتا ہوں اور کئے جاؤں گا اب وہ جانیں اور ان کی آقا کی اور خداوندی۔ فرشتہ نے درگاہ رب العزت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ جو جواب اس نے دیا ہے اس سے خضوع خود آگاہ ہیں۔ ارشاد ہوا کہ وہ کم حوصلہ ہو کر بھی ہم سے نہیں پھرتا تو ہم کہہ ہم کو اس سے کیسے پھر سکتے ہیں۔ تم گواہ رہو کہ میں نے اس کو بخش دیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

حَاسِبُوا قَبْلَ أَنْ تَحَاسِبُوا وَزِنُوا قَبْلَ أَنْ تَوَزِنُوا

تم محاسبہ قیامت سے پہلے دنیا ہی میں اپنا محاسبہ کر لو، اور وزن اعمال سے پہلے ہی اپنے اعمال جانچ لو۔

امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں۔

مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَكُونُ الْجَاهِدُ يَصِلُ إِلَى الْجَنَّةِ فَهُوَ مُتَمَنٍَّّ وَمَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَبْذُلُ الْجُهْدَ يَصِلُ فَهُوَ مُتَعَنٍَّّ

جس نے یہ گمان کیا کہ وہ بدوں کو شمش کے جنت میں پہنچ جائے گا وہ ہوس کار ہے اور جس نے یہ گمان کیا ہے کہ وہ محض سعی و کوشش ہی سے جنت میں پہنچ جائے گا وہ مشقت و تعصب میں پڑا ہوا ہے۔

حضرت حسن بصری قدس سرہ فرماتے ہیں۔

طَلَبُ الْجَنَّةِ بِلاَعْمَلٍ ذَنْبٌ مِنَ الذُّنُوبِ

بلا عمل جنت کی آرزو کرنا ایک طرح کا گناہ ہے۔

ایک بزرگ نے کیا اچھا فرمایا ہے۔

الْحَقِيقَةُ تَرْكَ مَعْلَا حَظِّ الْعَمَلِ لَا تَرْكَ الْعَمَلِ

علم حقیقت یہ ہے کہ عمل کرے مگر اس پر فریفتہ نہ ہو یہ نہیں کہ سرے سے عمل ہی چھوڑ بیٹھے۔

ان سب سے اچھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

الْكَيْسُ مَنْ كَانَ نَفْسُهُ وَعَمَلُهُ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحْمَقُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ

بڑا سمجھ دار وہ ہے جس نے اپنے نفس کو مطیع و متقرب بنالیا اور سخت احتیاط رہے جو خود اپنے نفس و خواہش

کا مطیع و متقرب بن گیا اور پھر خدا تعالیٰ سے بڑے بڑے العام کی تئنا رکھے لگا۔

اگر تم نے تحصیل علم میں اس لئے محنت و مشاقت اٹھائی تھی کہ دنیاوی عزت و دولت حاصل ہو جائے تو تم پر اللہ اور پھر اللہ

اور اگر تہذیبِ اخلاق اور احیائے شریعت محمدی کے لئے برادشت کی قحی قحی تہذیب اور ہزار آفر ۱۰۔ کسی نے کیا اچھا کیا ہے :-

سَهْرًا الْعُيُونُ لِغَيْرِ وَجْهِكَ ضَائِعٌ وَيُكَاءُ هُنَّ بِغَيْرِ فَقْدِكَ بَاطِلٌ
آپ کا چہرہ مبارک چھوڑ کر دوسروں کے نظارہ کے لئے جاننا فضول ہے اور آپ کے سوا دوسروں کے فراق میں رونا رانیگاں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-
عِشْنِ مَا شِئْتَ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ وَاحْبِبْ مَا شِئْتَ فَإِنَّكَ مُفَارِقُهُ وَأَعْمَلْ مَا شِئْتَ فَإِنَّكَ تَجْزِي بِهِ

جب تک جی چاہے دنیا میں رہ لے آخر ایک دن تجھے مرنا ضروری ہے اور جس سے چاہے محبت کر لے آخر اس سے جدائی لازمی ہے، اور جو جی چاہے عمل کر لے بدلہ اس کا ضرور مل کر دے گا۔
تم کو علمِ کلام مناظرہ، دو اہلین، اشعار، نجوم، نحو، صرف وغیرہ وغیرہ کی تحصیل سے بجز تفضیلیہ علم کے کیا فائدہ؟ بخدا میں نے انجیل میں پڑھا ہے کہ مردہ کو جنازہ پر رکھنے سے تاب کور لے جانے تک حق تعالیٰ آپ ہی آپ اس سے چالیس سوال کرتا ہے جن میں پہلا سوال یہ ہے :-

عَبْدِي قَدْ طَهَرْتَ مَنْظَرَ الْخَلْقِ مِنْ بَيْنِي فَهَلْ طَهَرْتَ مَنْظَرَ سَاعَةِ
تو لوگوں کے دکھانے کو برسوں نہایت صاف ستھرا بنا رہا، ابھی میرے لئے بھی صاف ستھرا بنا تھا۔

اور وہ ہر روز تمہارے دل میں یہ کہتا ہے۔

مَا تَصْنَعُ بِغَيْرِي وَأَنْتَ بِخَيْرِي

تجھے غیر سے کیا واسطہ یہ کہ تو سر تاپا میرے احسانوں میں ڈوبا ہوا ہے۔

لیکن تم بھرے ہو اس لئے اس آواز کو نہیں سنتے۔ سنو بیٹا! علم بے عمل دیوانگی ہے اور عمل بے علم بے گانگی ہے، جو علم آج تم کو گناہوں سے نہیں روکتا اور عبادت کی طرف متوجہ نہیں کرتا یا دیکھو کہ وہ کل قیامت کے دن آتش و دوزخ سے بھی تم کو نہیں بچا سکتا اگر تم آج عمل کر کے عمر گزشتہ کی غلطی نہ کرو گے تو کل قیامت کے دن چلاؤ گے اور کوہ گے۔

فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا

آپ ہم کو پھر دنیا میں لوٹا دیجئے تاکہ عمل صالح کریں۔

جواب ملے گا احمق تو تو وہیں سے آ رہا ہے، اب تک کیا کیا تھا جو آئندہ کرے گا، دیکھو ایک دن مرنا اور قبرستان میں جانا ضروری

ہے۔ موتے تمہارے ہر لنگہ خنجر ہیں، خبردار خالی ہاتھ نہ جانا۔ حضرت مدنی اکبر فرماتے ہیں :-

هَذَا مَالُ الْجَسَادِ قَفْصُ الطَّيْرِ أَوْ أَصْطَبِلُ التَّوَابِ

یہ بدن یا تو ہلکے پھلکے پرندوں کے خنجرے ہیں یا چارپایوں کے اصطلیل۔

تو غور کرو کہ تم کن میں ہو اگر تم مرغِ آشیائیں ہو تو ارجمندی کی آواز سنتے ہی اڑ کر بلند مقام پر بیٹھ جاؤ گے۔

إِهْتَرِ عَرْشَ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ

سعد بن معاذ کی موت سے عرشِ خداوندی جھونکنے لگا۔

اور اگر تم چارپایوں میں ہو وہ العیاذ باللہ تو یقین کر لو کہ تمہارا ٹھکانہ دوزخ ہے۔

أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّ هُمُ أَصْلُ

وہ چار پائے ہیں مگر ان سے بھی زیادہ گرام۔

منقول ہے کہ ایک دفعہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو سرد پانی دیا گیا یا لہ ہاتھ میں لیتے ہی آہ منہ سے نکل اور بے ہوش ہو گئے جب افاقہ ہوا تو لوگوں نے پوچھا حضرت آپ کا کیا حال ہو گیا۔ فرماتے گئے

كَثُرَتْ أَمْنِيَةُ أَهْلِ النَّارِ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ لَنْ يَنْصُؤَ عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ

مجھے دو زنجیوں کی آرزو یاد آگئی جب کہ وہ بہشتیوں سے کہیں گے ہمیں ذرا سا پانی پلاؤ۔

بیٹا! اگر تم کو فقط علم کافی ہو تا اور عمل کی حاجت نہ ہوتی تو خدا تعالیٰ کا ہر شب پچھلے پہر نکارنا بیکار ہو جاتا۔

هَلْ مِنْ مَسَائِلٍ هَلْ مِنْ نَائِبٍ هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ

کوئی ہے مانگنے والا کوئی ہے توبہ کرنے والا کوئی ہے معافی چاہنے والا۔

ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک میں حضرت عبداللہ بن عمر کا ذکر فرمایا تو آپ نے فرمایا :-

نِعْمَ الرَّجُلُ هُوَ لَوْ يُصَلِّي فِي اللَّيْلِ

وہ بہت اچھا آدمی ہے کاش وہ شہد کی نماز پڑھتا۔

حضور والا نے ایک صحابی سے فرمایا :-

لَا تُكْثِرُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَإِنَّ كَثْرَةَ النَّوْمِ بِاللَّيْلِ تَذْغُ صَاحِبَهُ فَقِيعَرٍ أَيُّومَ الْقِيَامَةِ

رات کو زیادہ سو سوا کرنا کیوں کہ رات کے وقت زیادہ سونے والا قیامت کے دن خمی دست ہوگا۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ يَهْ أَمْرٌ بِهِ الْأَسْحَارُ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ يہ فکر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-

ثَلَاثَةُ أَصْوَابٍ يُجِبُّهَا اللَّهُ تَعَالَى - صَوْتُ الدِّيْنِ وَصَوْتُ الذِّي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَصَوْتُ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ

خدا تعالیٰ کو تین آوازیں پسند ہیں ایک مرغِ محرمی، دوسری قرآن پڑھنے والے کی تیسری پچھلے پہر معافی مانگنے والے کی۔

حضرت سفیان ثوری قدس سرہ فرماتے ہیں :-

إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى رِيحًا تَهْبُتُ وَقْتُ الْأَسْحَارِ تَحْمِلُ الْأَذْكَارَ وَالْأَسْتَغْفَارَ إِلَى الْمَلِكِ الْجَبَّارِ خُدا تعالیٰ کی طرف سے ایک ہوا اس کام پر مامور ہے کہ وہ پچھلے پہر ذکر و استغفار کی آواز خدا تعالیٰ تک پہنچاتی ہے۔

وہ یہ بھی فرماتے ہیں :-

إِذَا كَانَ أَوَّلُ اللَّيْلِ نَادَى مُنَادٍ تَحْتَ الْعَرْشِ الْأَكْبَقِ الْعَابِدُونَ فَيَقُومُونَ وَيُصَلُّونَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَنَادِي مُنَادٍ فِي شَطْرِ اللَّيْلِ الْأَكْبَقِ الْعَابِدُونَ فَيَقُومُونَ وَيُصَلُّونَ إِلَى السَّحَرِ فَإِنَّا كَانَ السَّحَرُ يُنَادِي مُنَادٍ الْأَكْبَقِ الْمُسْتَغْفِرُونَ فَيَقُومُونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ وَحَهُ فَإِنَّا طَلَعَ الْفَجْرُ نَادَى مُنَادٍ الْأَكْبَقِ الْعَافِلُونَ فَيَقُومُونَ مِنْ مَفَرِّ شَهْمٍ كَالْمَوْنِ نَشْرُوهم قَبُولِهِمْ۔

شروع شب میں ایک منادی عرش کے نیچے سے نکلتا ہے کہ عبادت کرنے والوں کو اٹھ جانا چاہیے تو وہ اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور جب تک خدا تعالیٰ چاہتا ہے نماز پڑھتے رہتے ہیں پھر نصف شب میں ایک منادی نکلتا

ہے کہ باادب فرماں برداروں کو اٹھ جانا چاہیے تو وہ اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور آخر شب ایک منادی پکارتا ہے کہ معافی مانگنے والوں کو اٹھ جانا چاہیے تو وہ اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور معافی مانگتے رہتے ہیں جب صبح صادق ہو جاتی ہے تو ایک منادی پکارتا ہے کہ غافلوں کو اٹھ جانا چاہیے تو وہ بستروں سے اس طرح اٹھتے ہیں جیسے مرنے والے ہوں۔

حضرت لقمان اپنے بیٹے کو یوں نصیحت فرماتے ہیں :-

يَا بُنَيَّ لَا تَكُونَنَّ الذِّكَاكَ كَيْسَ مِنْكَ يَتَادَى بِالْأَسْحَارِ وَأَنْتَ نَائِمٌ

دیکھو بیٹا! مرغ ہوشیاری میں تم سے بڑھنے نہ پائے کہ وہ تو آخر شب میں خدا کو یاد کرے اور تم سوتے رہو۔

کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

لَقَدْ هَتَفْتُ فِي جَنَحِ لَيْلِ حَمَامَةٍ
كَذَبْتُ وَبَيَّتَ اللَّهُ لَوْ كُنْتُ عَاشِقًا
وَأَزْعَمُ أَتَى هَائِمٌ فَوْضَبَابَةً

عَلَى فَنَنْ وَهْنَاوَاتِنِ لَنَائِمٍ
لَمَّا سَبَقْنِي بِالْبُكَاءِ الْحَمَائِمِ
لَوْبِي وَلَا أَبْكِي وَتَبْكِي الْبَهَائِمِ

رات کو فاختہ تو شاخ پر بیٹھی پکار رہی ہے اور میں پڑا سو رہا ہوں برب کعبہ میں جموٹا مدی ہوں اگر میں سچا عاشق ہوتا تو فاختہ رونے میں مجھ سے سبقت نہ لے جاتی۔ الفوس میں تو محبت الہی کا مدی ہو کر آنکھ بھی تر نہ

کروں اور بہائم پڑے روتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ تم کو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ طاعت و عبادت کیا چیز ہے۔ سونو جناب شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فرماں برداری کا نام عبادت ہے تو قولاً و عملاً، اوامر میں بھی تنوای میں بھی۔ اگر تم کوئی کام بدوں حکم شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کرو اگرچہ وہ بھلے عبادت ہی ہو تو وہ عبادت نہیں بلکہ گناہ ہے۔ دیکھو نماز کیسی اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے مگر اوقات مکروہہ میں یا زمین غصب میں اس کا پڑھنا گناہ ہے اسی طرح روزہ فی نفسہ عمدہ عبادت ہے مگر ایام عید و تشریق میں رکھنا گناہ ہے یہ صرف اس لئے کہ حکم شارع علیہ السلام کے خلاف ہے۔ لہو و لعب کچھ اچھی چیزیں نہیں مگر اپنی بی بی کے ساتھ کرنا باعث اجر ہے کیوں کہ بحکم شارع علیہ السلام ہے تو معلوم ہو گیا کہ عبادت کی حقیقت فرمانبرداری ہے، محض نماز روزہ کیوں کہ نماز روزہ بھی اسی وقت عبادت میں شمار ہوتا ہے جب کہ وہ بحکم شارع علیہ السلام ہو۔ تو بیٹا تمہارے احوال و اقوال کو شریعت کا تابع ہونا چاہیے اس لئے کہ کوئی علم و عمل بدوں اجازت شارع علیہ السلام کے سراسر گمراہی اور خدا تعالیٰ کا سب ہے لہذا تم کو چاہیے کہ بلا اجازت شارع علیہ السلام کے بات بھی نہ کرو اور یقین کر لو کہ خدا تعالیٰ کا راستہ ان علوم دنیاوی سے جو تم نے حاصل کئے ہیں اور صوفیان زمانہ کے خوش نما دعویٰ اور متبع کاریوں سے ملے نہیں ہو سکتا بلکہ تنہا مجاہدہ سے ہوا و ہوس اور نفسانی خواہشوں کو قطع کر دینے سے ہو سکتا ہے۔

خدا تعالیٰ کو لمبی چوڑی باتیں اور نکات باریک اور اوقات عمر تیرہ و تاریک ہرگز پسند نہیں زبان رواں اور شستہ اور دل غفلت و خواہش سے وابستہ بد نصیبی کی علامت ہے، جب تک نفس و خواہش مجاہداتِ قویہ سے مقبور و تابع شریعت نہ ہو جائیں گے دل انوار معرفت سے زندہ نہیں ہو سکتا۔

تم نے چند مسئلے پوچھے ہیں ان میں سے بعض تو ایسے ہیں جن کا جواب تحریر و تقریر میں نہیں آسکتا جب اس مقام تک تم کو رسائی ہو جائے گی تو خود سمجھ لو گے ورنہ ان کا جاننا محالات سے ہے اس لئے کہ ان کو ذوق و جدان سے تعلق ہے اور ایسی باتیں قید تحریر و تقریر کی متحمل نہیں ہو سکتیں۔

شیرینی و لکھی ولذت جماع کی کیفیت اگر کوئی کسی کو سمجھانا چاہے تو بجز اس کے کچھ نہیں کہہ سکتا کہ چکھ کر دیکھو۔ بایں ہمہ جس قدر ان مسائل کے جواب میں کہا جاسکتا ہے وہ ہماری تصانیف میں موجود ہیں۔ یہاں بھی کچھ اشارہ ہم بیان کرتے ہیں۔

تم نے پوچھا ہے کہ سالکان راو خدا تعالیٰ پر کیا واجب ہے تو سنو!

اول اعتقاد پاک جس میں شائبہ بھی بدعت کا نہ ہو دوسرے جی توبہ کہ پھر گناہ کے پاس بھی نہ بھٹکے تیسرے تمام مخلوق سے خواہ وہ دوست ہو یا دشمن ایسا معاملہ کرے کہ کسی کا حق اس پر نہ رہ جائے چوتھے علم شریعت سے اتنا حاصل کر لے جس سے جائز و ناجائز کا علم اس کو ہو جائے اور باقی علوم سے اتنا جس کو اسکی نجات و خلاص میں دخل ہو شیخی رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے چار سو استادوں کی خدمت میں رہ کر ہزار حدیثیں پڑھی ہیں ان میں سے صرف ایک حدیث کو عمل کے واسطے منتخب کر لیا ہے کیونکہ وہ ایک حدیث میری نجات و خلاص کیلئے کافی ہے اور اولین و آخرین کے علوم اس میں مندرج ہیں۔ وہ حدیث یہ ہے۔

اعْمَلْ لِلنَّبَاكَ بِقَدْرِ مَقَامِكَ فِيهَا وَاعْمَلْ لِأَخِيرَتِكَ بِقَدْرِ بِقَائِكَ فِيهَا وَاعْمَلْ
لِلْمَقْدَرِ حَاجَتَكَ الْيَوْمَ وَاعْمَلْ لِلنَّارِ بِقَدْرِ صَبْرِكَ عَلَيْهَا

دنیا کے لئے اتنا کام کر جتنا تو اس میں رہے گا اور آخرت کے لئے اتنا کام کر جتنا کہ تیرا رنادر ہاں مقدر ہے اور اللہ کے واسطے اتنا کام کر جتنا کہ تو اس کا محتاج ہے اور دوزخ کے لئے اتنا کام کر جتنا کہ تو اس کی تکلیف پر مبر کر سکتا ہے۔

تم کو اس حدیث سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ تم کو بہت بڑا عالم متبحر بننے کی ضرورت نہیں ہے کیوں کہ یہ فرض کفایہ ہے فرض عین نہیں۔ اس حکایت کو غور سے سنو تاکہ تمہیں میرے کہنے کا یقین ہو جائے۔

حضرت شفیقؒ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دن اپنے شاگرد و مرید حاتم اصم رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا تم کتنی مدت سے میرے پاس رہتے ہو عرض کیا کہ تینتیس برس سے پوچھا کہ تم نے اس مدت میں کتنے علوم اور کیا کیا فائدے حاصل کئے جواب دیا کہ صرف آٹھ فائدے۔ اور یہی علم حاصل کرنے کا نتیجہ ہے فرمایا اللہ وانا الیہ راجعون میں نے تو تمہاری تعلیم میں ایک عمر صرف کر دی اور تم نے صرف اتنا ہی حاصل کیا حاتم نے عرض کیا حضرت اگر آپ سچ پوچھتے ہیں تو میری تحصیل صرف اسی قدر ہے جو عرض کی اور اس سے زیادہ حاصل کرنے کی مجھے خواہش بھی نہیں کیوں کہ مجھے یقین ہے کہ اسی قدر میری نجات کے لئے کافی ہے اور اس سے زیادہ فضول۔ حضرت شفیق رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا بیان تو کرو وہ آٹھ فائدے کیا کیا ہیں۔ کہا اول یہ کہ میں نے دیکھا دنیا میں ہر شخص کو کوئی چیز محبوب و مرغوب ہوتی ہے ان میں سے کوئی تو مرض الموت تک اس کا ساتھ دیتی ہے اور کوئی قبر تک۔ میں نے سوچ سمجھ کر ایسا محبوب پسند کیا جو مرنے کے بعد قبر میں بھی مونس غم گسار رہے تو وہ عمل صالح ہے۔ حضرت شفیق نے فرمایا احسنت۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ میں نے دنیا میں سب کو نفس و خواہش کا تابع دیکھا جب یہ آیت شریفہ میری نظر سے گزری۔

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَلَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ

جو شخص اپنے پروردگار کے حضور میں کھڑے ہونے سے ڈرے اور نفس کو اس کی خواہش سے روکا تو پھر جنت

ہی اس کا ٹھکانا ہے۔

تو مجھے یقین ہو گیا کہ قرآن مجید سراسر حق ہے۔ پس میں نے نفس کو مجاہد کے قبضے میں ایسا کھینچا کہ اس کے سارے بل نکل گئے یہاں تک کہ وہ بے چون و چرا طاعت حق میں مطمئن ہو گیا۔ حضرت شفیق نے فرمایا: بارک اللہ علیک۔ تیسرا فائدہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا دنیا کے لوگ بڑی بڑی تکلیفیں اور مشقتیں اٹھا کر سامان دنیا میں سے کچھ حاصل کر لیتے ہیں اور اپنے دل میں بڑے خوش ہوتے ہیں کہ گویا کوئی نفیس و عجیب چیز حاصل کر لی مجھے جو یہ آیت نظر پڑی۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَلُو مَا عِنْدَ اللَّيْلِ بِمَا

جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ ختم ہو جائے والا ہے اور جو اللہ کے پاس ہے وہ سدا رہنے والا ہے (کبھی نا

ہونے والا نہیں ہے۔)

تو میں نے اپنا برہمنوں کا اندوختہ خدا تعالیٰ کی راہ میں فہراء کو دے کر خدا کے ہاں لمانت رکھ دیا اس امید پر کہ وہاں باقی رہے گا اور آخرت کے راستہ میں میرا رہنما ہوگا۔ حضرت شعیب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تم نے خوب کیا۔ چوتھا فائدہ یہ ہے کہ دنیا میں کوئی اس پر فخر کرتا ہے کہ میرے اقارب کنبہ خدم حکم بہت ہیں۔ کوئی اس پر ناز کرتا ہے کہ میرے پاس مال و اولاد بہت ہیں کوئی اس پر اتراتا ہے کہ میں بڑا شہور و مقام اور خورجی ہوں وغیرہ وغیرہ۔ ہر کس بخیال خویش غلطے وارد۔ میں نے جو اس آیت کو پڑھا۔

إِنَّا كَرَّمَكُم مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّفَاكُم

یقیناً خدا تعالیٰ کے نزدیک بڑا معزز وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے۔

تو یقین کر لیا کہ خدا تعالیٰ کا فرمانا سچ ہے اور دنیا و دلوں کے خیالات سراسر خطا ہیں۔ بس میں نے تقویٰ اختیار کیا تاکہ مجھے حق تعالیٰ کی درگاہ میں عزت حاصل ہو۔ حضرت شعیب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا احسنت۔ پانچواں فائدہ یہ ہے کہ میں نے بہت سے لوگوں کو ازراہ حسد ایک دوسرے کو برائی کرتے دیکھا، کسی کو کسی کے جاہ و مرتبہ پر حسد ہے کسی کو کسی کے علم و فضل پر، میں نے جب یہ آیت پڑھی۔

فَنَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

ہم نے ہی سامانِ معیشہ و زندگی کو انھیں تقسیم کیا ہے۔

تو میں سمجھ گیا کہ ہر ایک کا مقدر و مقوم روزِ ازل سے ہی الگ الگ ہے کسی کو اس میں اختیار نہیں۔ اور قسمت خداوندی پر راضی ہو گیا پھر مجھے کسی پر حسد نہ ہوا بلکہ میری پورے جہاں سے صلح ہو گئی حضرت شعیب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تم نے بڑا اچھا کام کیا۔ چھٹا فائدہ یہ کہ دنیا میں کسی سبب یا غرض سے اکثر لوگ ایک دوسرے کے دشمن ہو جاتے ہیں میں نے یہ دیکھ کر۔

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا

بے شک شیطان تمہارا دشمن ہے تو تم اس کو دشمن سمجھو۔

یقین کر لیا کہ قرآن مجید سچ فرماتا ہے کہ سوائے شیطان اور اتباعِ شیطان کے کسی کو دشمن نہ ماننا چاہیے تو میں نے اس کو دشمن سمجھ کر ہر بات میں اس کی نافرمانی کی اور خدا تعالیٰ کی اطاعت و فرمانبرداری میں مشغول ہو گیا اور سمجھ گیا کہ سیدھا راستہ یہی ہے چنانچہ وہ فرماتا ہے۔

أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ وَإِنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ

اے بنی آدم کیا میں نے تم کو پہلے سے نہیں کہہ دیا تھا کہ تم شیطان کا کُناست ماننا وہ بے شک تمہارا کھلم کھلا دشمن ہے اور میری ہی فرمانبرداری کرنا یہی سیدھا راستہ ہے۔

حضرت شعیب نے فرمایا کہ تم نے خوب کہا۔ ساتواں فائدہ یہ ہے کہ میں نے لوگوں کو روزی اور سامانِ زندگی بہم پہنچانے میں کوشش کرتے اور حرام و شبہات میں پڑ کر اپنے آپ کو ذلیل و خوار کرتے دیکھا تو میری نظر اس آیت پر پڑی۔

وَمَا مِنْ ذَا بَعْدُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا

زمین پر جو چیز متحرک ہے اس کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے۔

میں سمجھ گیا کہ میں بھی انہیں چیزوں میں داخل ہوں جن کے رزق کا کفیل حق تعالیٰ ہے۔ بس میں بے فکر ہو کر خدا تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہو گیا۔ حضرت شعیب نے فرمایا تم نے خوب کیا۔ آٹھواں فائدہ یہ کہ میں نے کسی نہ کسی چیز پر لوگوں کو مجبور کرتے دیکھا کوئی مال و دولت پر مجبور سا رہتا ہے کوئی حرفت و صنعت پر، کوئی اپنی جیسی مخلوق پر۔ میں نے اس آیت میں غور کیا۔

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

جس نے خدا تعالیٰ پر بھروسہ کیا تو وہ اس کے لیے کافی ہے۔

تو میں نے سب کو چھوڑ کر خدا تعالیٰ ہی پر بھروسہ کر لیا اور وہی میرے لیے کافی اور اچھا کار ساز ہے۔ حضرت شعیبؑ نے فرمایا حاتم تم کو خدا تعالیٰ قنیت دے تم نے بت اچھا کیا۔ میں نے تورات و انجیل و زبور و فرقان کو دیکھا تو ان کی چند نصائح کا بھی انہیں آٹھ فائدوں پر مدار ہے جس نے ان پر عمل کر لیا گویا ان چاروں کتابوں پر عمل کر لیا۔ اس قصہ سے بھی تم کو معلوم ہو گا کہ تم کو بت سے علم کی حاجت نہیں۔

چار باتیں تو ہم بیان کر چکے جو سالک پر واجب ہیں۔ پانچویں یہ ہے کہ سالک کو ایک مرتبی و مرشد کی ضرورت ہے جو اس کی بری عادتیں چھڑانے اور ان کی جگہ اچھے اخلاق پیدا کرنے کی کوشش کرے، مرشد کی مثال کسان کی سی ہے جو کھیت کو ٹولا تا ہے۔ معر چیزوں سے صاف کر کے پانی دیتا ہے تاکہ کھیتی خوب بیڑے پھولے اور پھلے۔ سالک کو بھی ایسے ہی پیر و مرشد کی ضرورت ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے تمام پیغمبرانِ عظیم السلام کو اور آخر میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخلوق کی رہنمائی اور اصلاح معاش و معاد کے لیے بھیجا تھا۔ چنانچہ انہوں نے اپنی زندگی میں جیسی کوششیں کی ہیں ان کا ظاہر ہے کہ بیڑے کافر، مشرک، بد معاش، بد چلن، سفاک، ناپسندیدہ آپ کے فیض تربیت سے کیا سے کیا ہو گئے۔ جب آپ نے رحلت فرمائی تو وہی کام آپ کے خلفاء اور تابعین نے کیا اور یہی سلسلہ قیامت تک چلا جائے گا۔ ہر حال سالک کو ایسے ہی پیر کی حاجت ہے جو پیغمبروں کی خلافت و نیابت کے فرائض ادا کرتا رہے۔ پیر و مرشد کے لیے عالم ہونا تو ضروری ہے ہی لیکن ہر عالم ہر بننے کی قابلیت نہیں رکھتا بلکہ اس کام کے قابل ہونے کی چند علامتیں ہیں جن کو ہم مجملہ بیان کرتے ہیں تاکہ ہر لو الہوس پیر و مرشد ہونے کا دعویٰ نہ کرنے لگے۔ اس کے دل میں جاہ و مال کی محبت نہ ہو۔ ایسے صاحب بصیرت کا قبیح ہو۔ جس کی متابعت کا طریقہ و رابطہ ادب و بصیرت کے ذریعے سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک مسلسل پہنچتا ہو۔ ہر طرح کی ریاضتیں کی ہوں جیسے کم کھانا، کم سونا، کم بولنا، نماز میں بہت پردھنا۔ صدقہ کثرت سے دینا، روزے بہت رکھنا، اخلاق حمیدہ اور ملکات فاضلہ اس میں رائج ہو گئی ہوں۔ جیسے صبر و شکر، توکل، یقین، علمائیت، سخاوت، قناعت، امانت، بذل مال، حلم، تواضع، دانائی، صدق، وقار، حیا، سکون وغیرہ وغیرہ۔ کسی علم کا بجز علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے محتاج نہ ہو۔ قولاً و عملاً شریعت کا پابند ہو۔ بدعات سے نفرت اور سنت سے رغبت رکھتا ہو۔ یہ چند علامتیں پیر طریقت کی جو ہم نے بیان کی ہیں، اگر کسی میں پائی جاتی ہیں تو اس کی اقتدا کرنا چاہیے اور اس کی محبت کو منجملہ معتمدات و انعامات خداوندی سمجھنا چاہیے، مگر ایسا پیر کم دستیاب ہوتا ہے کیوں کہ اس زمانہ میں مدعیان بے معنی پیدا ہو گئے ہیں جو لغو اور فضول مشاغل میں مریدوں کو مبتلا کرنا چاہتے ہیں اور بعض بے دین بے باک قید شریعت سے آزاد پیر بن کر خلق اللہ کو گمراہ کرتے پھرتے ہیں۔ اور جو واقعی سچے مرشد ہیں وہ گوشہ نشین اور لگاؤ خلق سے مستور ہیں جس شخص کو ایسا سچا مرشد جس کی کچھ علامتیں ہم نے اوپر بیان کی ہیں خوش قسمتی سے مل جائے اسی کو اپنا پیر بنائے اور ظاہر و باطن سے اس کا اکرام و احترام کرے۔ احترام ظاہری یہ کہ اس سے کسی بات میں حجت اور جھگڑا نہ کرے، اور اگر کبھی کسی مسئلہ میں اس سے خطا سرزد ہوئی دیکھے تو اس پر انکار نہ کرے کیوں کہ خطا و لسان سے کوئی بشر پاک نہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کے پاس اس کی تاویل ہو یا وہ کوئی ٹکڑ تو ہی رکھتا ہے جس سے یہ ناواقف ہے، اپنے پیر کے سامنے عبادت کیلئے اپنا مسئلہ نہ بچائے، ہاں اگر مرید کو امانت کا اتفاق ہوا ہے تو نماز سے فارغ ہو کر فوراً اپنی جائز بیچھے ہٹائے، پیر کے سامنے بہت تواضع نہ پڑھے، حتی الامکان اسکے احکام کی تعمیل کرے، اس کو کبھی سجدہ نہ کرے کیوں کہ یہ کفر ہے اور خلافت شریعت کوئی کام نہ کرے کہ یہ الحاد ہے، اور جو پیر خلافت شریعت کام کرتا ہے یا اس کا زودار ہوتا ہے وہ زندیق ہے، احترام باطنی یہ ہے کہ دل سے بھی اس کی کسی بات کا منکر نہ ہو ورنہ شراب و خالی پیدا ہو جائیگی۔ اور اگر مرید سے یہ نہیں ہو سکتا تو چندے پیر کی خدمت میں رہنا چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کے دل سے شائبہ انکار مٹ جائے۔

چھٹی بات سالک کے لئے یہ ضروری ہے کہ اپنے نفس کی داد نہ لے کر اس وقت بیتر ہو تا ہے جب کہ وہ ہم نشین

بدی محبت سے بالکلہ احتراز کرے تاکہ شیاطین جن و انس کا اس پر کچھ پس نہ پڑے اور اس کے نفس کی شیطنیت فرو ہو جائے۔ ساتواں یہ کہ ہر حال میں تو نگری پر روشنی کو ترجیح دے کر اختیار کرے کیوں کہ اس راستہ میں دل کو محبت دنیا سے دنیا سے خالی رکھنا اصل اصول ہے اور دنیاوی ساند سامان کے ہوتے ہوئے محبت دنیا سے رہائی شائد نادر ہی کسی کو حاصل ہوتی ہے اس کا علاج بجز اسکے کچھ نہیں کہ سرے سے اسباب دنیوی کی خرید و فروخت نہ کرے تاکہ دل محبت دنیا سے بالکل فارغ ہو جائے یہ سات چیزیں اس پر واجب ہیں جو راقی کا سالک و طالب ہے۔

تم نے پوچھا ہے کہ تصوف کیا چیز ہے؟ تو سنو! تصوف دہ چیزوں کا نام ہے ایک خدا تعالیٰ سے سچا معاملہ رکھنا دوسرے مخلوق کے ساتھ نیکو کاری اور بروداری کرنا۔ جس میں یہ دونوں باتیں ہیں وہ سچا صوفی ہے۔

خدا تعالیٰ کے ساتھ سچا معاملہ رکھنے کے یہ معنی ہیں کہ اپنی ہر قسم کی خواہش اور لذتوں کو اسکے حکم پر قربان کر دے اور مخلوق سے نیکی کر کے یہ معنی ہیں کہ کسی کو اپنے حسب خواہ نہانے کی کوشش نہ کرے بلکہ خود ان سب کے حسب خواہ بنارہے جب تک کہ انکی خواہش غلات شریعت نہ ہو کیوں کہ جو شخص خلاف شریعت کرتا ہے یا شریعت سے راضی ہوتا ہے وہ ہرگز صوفی نہیں۔ اور اگر بدی تصوف ہے تو جھوٹا ہے۔

تم نے پوچھا ہے کہ بندگی کسے کہتے ہیں؟ تو سنو! بندگی تین چیزوں کا نام ہے۔ اول احکام شریعت کا لحاظ رکھنا تا امکان بندہ کی کوئی حرکت و سکون خلاف شرع نہ ہونے پائے۔ دوسرے قضا و قدر قسمت خداوندی پر راضی ہونا کہ ہرچہ ساقی ماریخت میں الطاف است۔ تیسرے اپنے اختیار و خواہش کو چھوڑ کر خدا تعالیٰ کے اختیار و خواہش پر رضامند ہونا۔

تم نے پوچھا ہے کہ توکل کیا چیز ہے؟ تو سمجھو توکل اسے کہتے ہیں کہ بندے کو خدا تعالیٰ کے وعدوں پر وثوق کامل اور یقین کمال پیدا ہو جائے یعنی تم میں اس امر کا اعتقاد راسخ ہو جائے کہ جو چیز تمہاری قسمت میں ہے وہ ضرور تم کو ملے گی اگرچہ سارا جہاں اس کے خلاف ہو جائے اور جو چیز تمہارے مقصود میں نہیں ہو کر کبھی تم کو نہیں مل سکتی اگرچہ سارا جہاں تمہارے ساتھ مل کر کوشش کرے۔

اس سے کوئی یہ نہ سمجھ جائے کہ اسباب ظاہری محض بیکار ہیں۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا لَكُمْ تِلْكَ خَلْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا
ہم نے آسمانوں اور زمینوں کو اور ان دونوں کی درمیان کی چیزوں کو عبث اور بیکار نہیں پیدا کیا یہ ان لوگوں کا گمان ہے جو حکمت خداوندی کے منکر ہیں۔

بلکہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مدعا ہے کہ انسان دنیوی اور دینی امور میں اسباب ظاہری پر کار بند تو رہے مگر ان کو کسی درجہ میں بھی مستقل مؤثر نہ سمجھے مثلاً خدا تعالیٰ کا وعدہ۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا

بے شک جو لوگ ایمان لائے اور اعمال صالحہ کئے ان کے لئے قیامت کے دن جنات فردوس ہیں۔

تو بندہ کو اس وعدہ خداوندی پر پورا پورا اعتماد و وثوق کر کے ایمان کو کامل اور اعمال کو صالح بنانے کی کوشش کرنی چاہیے یا ملاحق تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے :

وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا

جن لوگوں نے ہماری راہ میں کوشش کی ہے ہم ضرور ان کو ہدایت دیں گے۔

تو بندہ کو اس وعدہ پر کامل یقین کر کے مجاہدہ اور سعی کرنی چاہیے۔ یہ نہیں چاہیے کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جائے اور جنت و ہدایت کی طمع خام دل میں پکاتا ہے۔ اسی طرح دنیوی امور میں شریعت کا پابند ہو کر سعی و کوشش کرنی چاہیے اور خدا تعالیٰ کے اس

وعدہ پر کہ وہ کسی کی سعی کو رائیگاں نہیں فرماتا کامل یقین و وثوق رکھنا چاہیے۔ اسی مضمون کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے یوں ادا کیا ہے۔ بر توکل زانو اشتربند۔ چنانچہ صفحات گزشتہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول مرقوم ہو چکا ہے۔ ترجمہ

تم نے پوچھا ہے کہ اخلاص کس کو کہتے ہیں۔ تو سنو! اخلاص یہ ہے کہ تمہارے سب کام خاص خدا تعالیٰ کے واسطے ہوں جو کام بھی تم کرو اس میں تمہارا دل مخلوق کی مدح و ثناء کی طرف ذرا بھی مائل نہ ہو اور ان کی ناپسندیدگی سے تمہارے دل میں کچھ پشیمانی پیدا نہ ہو، سنو! مخلوق کو پیدا اور موثر سمجھنے سے پیدا ہوا کرتی ہے اس کا علاج یہ ہے کہ تم تمام عالم کو خدا تعالیٰ کے ہاتھ مضبوط مجبور مثل جمادات کے سمجھو جس طرح اینٹ پتھر تم کو اپنے ارادہ و اختیار سے کوئی آرام نہیں پہنچا سکتے اسی طرح کوئی مخلوق اپنے ارادہ اختیار سے تم کو کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی۔ جب تک تم مخلوق کو قادر و مرید سمجھتے رہو گے مرض ریا سے کبھی نجات نہیں پاسکتے۔

تمہارے باقی سولات میں بعض تو ایسے ہیں جن کا جواب تم کو ہماری تصانیف سے بخوبی مل جائے گا۔ اور بعض ایسے ہیں جن کا جواب لکھ دینا ناجائز ہے جس قدر تم کو معلوم ہو چکا ہے اس پر عمل کئے جاؤ۔ انشاء اللہ تعالیٰ وہ بھی تم کو کشف ہو جائے گا جو تم اس وقت نہیں جانتے۔ اس کے بعد اگر تمہیں کوئی مشکل پیش آئے تو سوائے زبان دل کے مجھ سے نہ پوچھنا۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ
اور اگر وہ تمہارے باہر آئے تک صبر کرتے ہیں تو ان کے حق میں بہتر ہوتا۔

حضرت خضر علیہ السلام کی نصیحت قبول کرو۔

فَلَا تَسْأَلْنِ عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا

تم مجھ سے کوئی بات مت پوچھنا یہاں تک کہ میں ہی تم سے اس کا ذکر شروع کروں۔

جلدی مت کرو جب وقت آئے گا خود تم سے کہہ دیں گے بلکہ دکھادیں گے۔

سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ

ہم قریب تر تم کو اپنی نشانیاں دکھائیں گے تو تم ہم سے جلدی کی خواہش مت کرو۔

قبل از وقت مت پوچھنا جب واصل ہو جاؤ گے خود دیکھ لو گے لیکن اس کا یقین کر لو کہ بدون راہ پیمائی کے وصول اور مشاہدہ ناممکن ہے۔

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا

کیا وہ زمین میں نہیں چلے پھرے تاکہ وہ دیکھ لیتے۔

بیٹا! خدا کی قسم اگر راہروی کرو گے تو عجائبات دیکھو گے۔ ہر منزل میں جان توڑ کوشش کرو کیونکہ بدوں ایسی کوشش کے کامیاب نہیں ہو سکتے۔ حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ایک شاگرد سے کیا اچھا فرمایا ہے۔

إِنْ قَدَرْتَ عَلَى بَذْلِ الرُّوحِ فَتَعَالَ وَإِلَّا فَلَا تَسْتَغْلِبْ بَشَرَهَا تِ الصُّوفِيَّةَ وَالْعَالِ

اگر تم اس راستہ میں جان تک قربان کر دینے پر قدرت ہو تو آؤ ورنہ صوفیوں کی دلخوش باتوں میں مصروف نہ ہو۔ قصہ مختصر تم کو آٹھ باتوں کی نصیحت کرتا ہوں چار ان میں سے کرنے کی ہیں اور چار نہ کرنے کی۔ تاکہ تمہارا علم قیامت کے روز تمہارے مقابلہ میں مدد بن کر نہ کھڑا ہو جائے جو باتیں کرنے کے قابل ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ ناممکن کسی سے مناظرہ و مباحثہ مت کرنا کیونکہ اسکی منفعت سے اسکی معزرتیں اور گناہ زیادہ ہیں یاد رکھو کہ مناظرہ تمام اخلاق ذمہ کا جیسے ریا کینہ حسد تکبر عداوت اور تفاخر وغیرہ کا منبع ہے البتہ اگر بھی نیت سے اظہار حق کے لئے کسی سے منسلک میں گفتگو کرو تو اس میں کچھ حرج نہیں مگر بھی نیت کی دو علامتیں ہیں۔ ایک یہ کہ تم ہر حال میں حق کے طالب رہو۔ چاہے تمہاری زبان سے ظاہر ہو یا تمہارے مقابل کی زبان سے۔

دوسری علامت یہ کہ تنہائی میں مناظر پسند کرو، اگر اس امر کا یقین ہو جائے کہ تم جو کچھ کہہ رہے ہو حق ہے اور تمہارا مقابل کٹ جاتی کرتا ہے تو خبردار فوراً گفتگو ترک کر دو اور مناظر کو کے پاس نہ جاؤ ورنہ اس کا انجام یہ ہو گا کہ تم دونوں میں منافرت پیدا ہو جائے گی اور فائدہ بالکل مفقود، یہاں ہم تمہیں ایک اور مفید بات بتلاتے ہیں دیکھو مشکل باتوں کا علماء سے پوچھنا ایسا ہی ہے جیسے مریض کا طبیب سے دوا پوچھنا اور ان باتوں کا جواب دینا ایسا ہی ہے جیسے طبیب کا علاج کرنا، تو جتنے بے علم ہیں سب کے سب بیمار ہیں علماء طبیب ہیں مگر عالم ناقص طبیب نہیں ہو سکتا۔

طبیب کامل اسی بیمار پر ہاتھ ڈالتا ہے جس کے بچنے کی امید ہوتی ہے اور جہاں کہیں وہ طبیعت کو مغلوب اور مرض کو غالب پاتا ہے اس کے علاج میں اپنا وقت ضائع نہیں کرتا۔ اسی طرح مرض جہل کی چار قسمیں ہیں جن میں سے تین علاج پذیر نہیں۔ اور ایک علاج پذیر ہے۔ اول جو شخص ازلا و حسد تم سے سوال و اعتراض کرتا ہے اور حسد کو تم جانتے ہو کیسلا علاج مرض ہے تو تم اس کو جس قدر عمدہ اور واضح جواب دو گے اسی قدر اسی کا غصہ اور کینہ بڑھتا جائے گا۔ کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

كُلُّ الْعَدَاوَةِ قَدْ تَرَجَّحِي إِزَالَتَهَا
إِلَّا عَدَاوَةً مِّنْ عَائِكَ مِنْ حَسَدٍ

ہر قسم کی دشمنی کا ازالہ ہو سکتا ہے مگر جو عداوت ازرا و حسد در شک ہوتی ہے اس کے ازالہ کے امید نہیں۔ ایسے شخص کا علاج یہ ہے کہ تم اس کو اس کے حال پر چھوڑ دو اس کے علاج کی طرف ہرگز توجہ نہ کرو۔

فَاعْرِضْ عَنْ نَّوْثِي عَنْ ذِكْرِ نَاوَلَمْ يَرِ إِلَّا الْحَيَاةَ النَّبِيَا

جس نے ہماری یاد سے منہ پھیر لیا اور اس کی مراد مجھ کو نبی زندگی کے کچھ نہیں تو تم بھی اس سے منہ پھیر لو۔ حاسد کا ہر قول و فعل جو ازرا و حسد ہوتا ہے خود اس کے لئے برق خرمین ہے حدیث میں ہے :-

الْحَسَدُ تَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَلُ

حسد یعنی رشک بھلائیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جیسے آگ سوکھی لکڑی کو۔

دوسرا وہ جاہل جس کا جہل بوجہ حماقت کے ہوتا ہے جو دو چار کتابیں پڑھ کر چھوٹے دیکرے نیت کا دم بھرنے لگتا ہے اور بڑے بڑے علماء پر جن کی تمام علمی مشاغل میں گزر گئی اعتراض کرتا ہے اور وہ اتنا بھی نہیں سمجھتا کہ میری کیا حقیقت ہے اور جن علماء پر اعتراض کرتا ہوں وہ کیسے بلند پایہ ہیں تو تم ایسے احمق کا بھی جواب مست و بلکہ ارباب سے منہ پھیر لو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ میں نے مرہ کو تو زندہ کر دیا مگر احمق کی اصلاح نہ کر سکا۔ تیسرا وہ طالب حق ہے جو بغیر استفادہ بزرگان دین کے اقوال کے معنی پوچھتا ہے اور باوجود اسکے کہ وہ بلید اور فہم حقائق سے اس کا ذہن قاصر ہے، اپنے قصور ہم سے بھی لاعلم ہے۔ ایسے کے سمجھانے کی طرف متوجہ نہ ہونا چاہیے کیوں کہ جناب رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :-

نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَمِيرٌ نَأْنُ نَنْتَكَلِمُ النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ

ہم گردہ انبیاء کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں کی عقل کا اندازہ کر کے ان سے بات کیا کریں۔

یہ مریض بھی لا علاج ہے۔ چوتھا وہ طالب حق جو نہایت ذکی ذہین اور سچے دل سے صراط مستقیم کا طالب ہے، شہوت، حسد، خُتب مال و جاہ سے اس کا دل پاک ہے تم سے کوئی سوال کرے تو اس کا جواب دینا اور پوری طرح سمجھانا مناسب بلکہ ضروری ہے اور یہی ایک مرض جہل ہے جو علاج پذیر ہے۔

دوسری بات جو کرنے کے قابل ہے کہ تم وعظ گوئی سے بچنا مگر اس وقت جب کہ تم خود پورے عامل بن جاؤ۔ اس خطاب سے ڈرتے رہو خدا تعالیٰ کی طرف سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ہوا تھا۔

يَا بَنُ مَرْيَمَ عِظْ نَفْسَكَ فَإِنَّ اتَّعَظْتَ فَعِظَ النَّاسَ وَإِلَّا فَاسْتَعْجِلِي مَنِيَّ

اے ابن مریم تم اپنے نفس کو نصیحت کرو جب وہ نصیحت پذیر ہو جائے تو لوگوں کو نصیحت ورنہ مجھ سے شرم کرو۔

اور اگر ایسا اتفاق پڑ جائے کہ ہمیں وعظ کتنا ہی پڑے تو وہ باتوں سے ضرور بچنا۔ ایک بٹلک متقی و مستحق عبارات بولنے اور خوشنما اشارات، دل خوش کن اشعار و بیانات پڑھنے سے۔ کیوں کہ خدا تعالیٰ تکلف کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جب رفتہ رفتہ تکلف حد سے بڑھ جاتا ہے تو یہ علامت ہوتی ہے خرابی باطن اور غفلت دل کی۔ وعظ اس کو کہتے ہیں کہ آخرت کے مصائب کو اور اس تفسیر کو جو خدا تعالیٰ کی طاعت و خدمت میں لوگوں سے واقع ہوتی ہے یاد دلاؤ، عمر گزشتہ کی خرابی، راہ آخرت کی دشوار گزاری سے ڈراؤ تاکہ ایمان محفوظ رہے ملک الموت کے قبضہ روح سے منکر و گھبر کے سوال قیامت اور اس کے ہولناک واقعات سے محاسبہ و وزن اعمال سے پہلے صراط پر گزرنے و نذر اس کی مصائب و تکالیف سے ڈراؤ اور سامعین کے محبوب سے ان کو مطلع کرو تاکہ متاثر ہوں اور برباد شدہ عمر پر حسرت کر کے طمانی ماقات کریں۔ یہ ہے اصلی وعظ۔ دیکھو اگر کسی کے گھر کی طرف سیلاب آ رہا ہے اور وہ یقین کرتا ہے کہ کوئی دم میں زن و فرزند مال و اسباب کا سب اس میں بہہ جائے گا تو کیا وہ ایسے وقت میں سوچ سوچ کر خفی مستحق عبارت بولے گا یا بے تکلف جس طرح ممکن ہو گا چلائے گا پکار کر کہے کہ گھر والو بھاگو بھاگو سیلاب آ گیا۔ بس وعظ اسی طرح بے تکلف خود ڈر کر اور دوسروں کو ڈرانے کی غرض سے کہنا چاہیے۔ دوسری بات قابل احتراز یہ ہے کہ وعظ کتنے وقت اس کا خیال نہ رکھنا کہ تمہاری مجلس میں کتنے چیتے چلاتے ہیں، کتنے دوتے اور ہائے داؤد چلاتے ہیں کتنے بے خود ہو کر کپڑے پھاڑتے ہیں تاکہ لوگ تمہاری تعریفیں کریں کہ فلاں مولوی صاحب نہایت دل گداز وعظ کتے ہیں۔ یہ خوشامد غفلت سے پیدا ہوتی ہے اور غفلت ہی وہ چیز ہے جو بندہ کو خدا تعالیٰ سے دور پھینک دیتی ہے بلکہ تم کو وعظ کے وقت یہ خیال رکھنا چاہیے کہ لوگوں کو دنیا سے آخرت کی طرف معصیت سے طاعت کی طرف غفلت سے بیداری کی طرف غور سے تقویٰ کی طرف بلاؤں وہ باتیں کہ جس سے سننے والوں کو تقویٰ اور عبادت کی طرف رغبت پیدا ہو۔ اس کو خوب غور سے دیکھو کہ حاضرین و سامعین میں کون کون سی باتیں شریعت اور رضائے حق تعالیٰ کے خلاف ہیں اور کیا کیا اعمال و اخلاق بد ہیں جو ان میں کثیر الوجود ہیں۔ ان باتوں کو خوب سمجھ کر ان کی اصلاح کرو اور ان سے نفرت دلاؤ جن پر خوف غالب ہے ان کو سنت کی طرف بلاؤ جن کے معاملات از قسم بیع و شراء وغیرہ خراب ہیں ان کو صحیح طریقے بتاؤ۔ جو مذہب سے آزاد رہنا پسند کرتے ہیں ان کو پابندی مذہب کی رغبت دلاؤ۔ اس طرح کہ سامعین تمہاری مجلس وعظ سے صفات حمیدہ کے معتقد و گرویدہ ہو کر اور اوصاف ذمیدہ سے ظاہر و باطناً متنفر و پاک ہو کر، عبادت طاعت میں راغب ہو کر معصیت و نافرمانی سے ہر اسماں انھیں اور جو وعظ ایسا نہیں وہ کہنے والے پر بھی وبال ہے اور سننے والے پر بھی۔ بلکہ ایسا واعظ جو امور مذکورہ بالا کا لحاظ نہیں رکھتا وہ ایک شیطان ہے جو لوگوں کو گمراہ کرتا ہے اور ان کا خون ناحق اپنی گردن پر لے کر ان کو ہمیشہ کے لئے مردہ بناتا ہے بلکہ اس کا فساد شیطان کے فساد سے بھی زیادہ ہے۔ مخلوق پر واجب ہے کہ ایسے واعظ سے کوسوں دور بھاگیں اور جس کو خدا تعالیٰ قدرت و توفیق دے اس پر واجب ہے کہ ایسے واعظ کو ممبر سے اتار دے اس لئے کہ یہ بھی امر بالمعروف اور نہی المنکر ہے جو ہر مسلمان پر بقدر استطاعت واجب ہے۔ تیسری بات جس سے احتراز ضروری ہے یہ ہے کہ امراء اور بادشاہوں سے جو نشہ دنیا میں غمور اور دین نفور ہیں۔ میل جول نہ رکھنا بلکہ ان کو دیکھنا بھی نہیں کیوں کہ اس میں بڑی بڑی آفتیں ہیں اور اگر کسی ضرورت سے مجبور ہو کر تم کو ان سے ملنا ہی پڑے یا وہ خود تم سے ملیں تو خیروار ان کی مداحی و ثنا گسری سے اپنے آپ کو دور رکھنا کیوں کہ جب فاسق و ظالم کی مدح کی جاتی ہے تو خدا تعالیٰ کا غضب نازل ہوتا ہے اور جس شخص نے ظالم کے لئے طول عمر کی دعا کی اس نے اس بات کو پسند کیا کہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی مدتوں تک ہوتی رہے۔ چوتھے یہ کہ ان کا کوئی ہدیہ اور تحفہ قبول نہ کرنا اگرچہ تم جانتے ہو کہ انھوں نے حلال کمائی سے تم کو دیا ہے اس لئے کہ ان کے مال کی طمع رکھنا فساد دین کا سبب ہے اس سے مذمت اور ان کے ساتھ مراعات و محبت اور ان کے ظلم و فساد کے ساتھ مواظبت تمہارے دل میں پیدا ہو جائے گی اور یہ سب باتیں دین کو برباد کر دینے والی ہیں۔ کم سے کم تم اس معصرت سے توجہ ہی نہیں سکتے کہ ان کے ساتھ میل جول رکھنے سے تمہارے

دل میں ان کی محبت ہو جائے گی اور محبت کا تقاضا یہ ہو گا کہ تم ان کی عمرو ازی کی گنتا کرو گے اور ایسی قتنا در حقیقت فسق و فجور کے زیادہ اور عالم کے برباد ہونے کی قتنا ہے جس سے بدتر کوئی قتنا اور خواہش نہیں ہو سکتی۔ دیکھو خبردار تم شیطان کے اس دعوے میں نہ آجانا کہ میاں امراء سے روپیے لے کر فقراء اور محتاجوں کو دیداد اور ان کو راحت پہچاؤ وہ اس روپیہ کو اگر خرچ کرتے تو فسق و فجور میں کرتے تم تو معصوم خیر میں رہتے ہو۔ یہ شیطان کا بڑا بھاری فریب ہے جس سے وہ تم کو اپنے جال میں پھنسانا چاہتا ہے اس طریق سے اس نے بہت لوگوں کو چاہ و گمراہ کیا ہے۔ اس میں جتنی آئیں ہیں وہ مفسداتِ احیاء العلوم میں لکھ دی گئی ہیں اس میں دیکھ لو۔ یہ چار چیزیں ہیں جن سے تم کو احتراز کرنا ضروری ہے۔ اب ہم وہ چار باتیں بیان کرتے ہیں جو کرنے کے قابل ہیں۔ پہلی بات یہ کہ تم خدا تعالیٰ کے ساتھ ایسا معاملہ کرو جیسا کہ تم اپنے غلام سے اپنے ساتھ کرانا چاہتے ہو یعنی جس قسم کی باتیں تم اپنے غلام سے پسند کرتے ہو اور اس پر خوش ہوتے ہو ویسے ہی خدا تعالیٰ کے ساتھ کرو اور جس قسم کے الحال و اعمال تم اپنی غلام سے پسند نہیں کرتے وہ خدا تعالیٰ کے حضور میں بھی مست کرو حالانکہ یہ کھلی بات ہے کہ غلام در حقیقت تمہارا بندہ نہیں بلکہ تمہارا زر خرید ہے اور تم واقعی خدا تعالیٰ کے بندہ ہو کیوں کہ وہ تمہارا خالق ہے اور تم اس کی مخلوق ہو۔ تو خدا تعالیٰ کے حقوق سے اور تمہارے فرائض غلام کے فرائض سے لاکھوں کروڑوں گنا زیادہ ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ تم مخلوق کے ساتھ وہی معاملہ کرو جو ان سے اپنے حق میں پسند کرتے ہو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آدمی اس وقت کامل الایمان ہوتا ہے جب کہ وہ تمام مخلوق کے لیے وہی پسند کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔ تیسری بات یہ کہ علم کا مطالعہ کیا کرو کہ کون سے علم کا۔ اس کا انتخاب اس طرح ہو سکتا ہے کہ مثلاً اگر تم کو یہ بتا دیا جائے کہ تمہاری زندگی میں صرف ایک ہفتہ باقی ہے تو ایسے وقت میں تم کون سے علم کا مطالعہ کرو گے ظاہر ہے کہ تم وہ علم منتخب کرو گے جو مرتے وقت اور مرنے کے بعد تمہاری فریاد رسی کر سکے تو ایسا علم نہ صرف دُعو ہے نہ طب و ریاضی وغیرہ بلکہ وہ علم اپنے دل کے حالات کا جاننا اور اپنی صفات کا پہچاننا ہے۔ اور اس کو علاقہ دینی اور اخلاقی ذمہ سے پاک کرنے اور خدا تعالیٰ کی محبت اور اپنے اندر اخلاقی حسن پیدا کرنے اور عبادت میں مشغول ہونے کا علم ہے۔ سنو تو سہی اگر بادشاہ وقت تم کو اطلاع دے کہ ہم ایک ہفتہ تمہارے مکان پر تم سے ملنے آئیں گے تو یقیناً اس ہفتہ میں تم کو ہر گھڑی یہی دُھن رہے گی کہ مکان نہایت آراستہ و صاف رہے کوئی چیز بے قرینہ نہ رکھی رہے کپڑے عمدہ اور ستھرے ہوں الغرض نہایت نگہ رسی سے تم اس بات کا اہتمام کرو گے کہ کوئی امر خلاف مزاج سلطانی نہ ہونے پائے جو اس کی ناخوشی کا سبب ہو تو اسی طرح تم کو اپنی بیخ روہ زندگی بھی اسی دُھن میں بسر کرنی چاہیے کہ مرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے حضور میں کسی وجہ سے تم کو شرمندہ ہونا نہ پڑے۔

اب تم خود سوچ سمجھ لو کہ میں نے تم سے شروع سے آخر تک کیا کہا۔ ماشاء اللہ سمجھ دار اور عاقل ہو اور عاقل کے لئے ایک اشارہ کافی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنْظُرُ اِلٰی صُورِكُمْ وَلَا اِلٰی اَعْمَالِكُمْ وَلٰكِنْ يَنْظُرُ اِلٰی قُلُوْبِكُمْ وَنِيَّاتِكُمْ

حق تعالیٰ اعمال کو بدوں اخلاص نیت کے اور صورتوں کو بدوں درستی کے منظور نہیں فرماتا۔

اگر تم احوالِ قلب جاننا چاہتے ہو تو ہماری کتاب احیاء العلوم کو پڑھو۔ یہ علم سب مسلمانوں پر فرض عین ہے اور باقی علوم فرض کفایہ۔ مگر ان باقی میں بھی اتنا علم فرض عین ہے جس کے جاننے سے احکام خداوندی کی صحیح قبیل ہو سکے۔

چوتھی بات کرنے کی یہ ہے کہ اپنے عیال کے لئے ایک سال کا سامان کرو جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اندواجِ مطہرات کے لئے کیا کرتے تھے۔ ان میں بھی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو چوتھ تہین کامل حاصل تھی اس لئے ان کے لئے نہ ایک دن کا سامان مہیا فرماتے نہ ایک سال کا۔

یہاں تک کہ ہم تمہاری حسبِ خواہش لکھ چکے۔ چاہیے کہ تم اس پر عمل کرو اور مجھے بھی دعا میں یاد رکھو۔

تم نے مجھ سے بھی یہ درخواست کی ہے کہ کوئی دعاء کو تلاؤں۔ تو بیٹا احادیث صحیحہ میں ہر قسم کی دعائیں کثرت سے موجود ہیں اور اہل بیت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے طریق میں بھی بہت سی دعائیں ہیں وہ تمہارے لئے بلکہ ہر مسلمان کے لئے کافی پریشانی ہیں ایک دعائیں بھی تلا تارہوں اس کو خاص کر نماز کے بعد پڑھ لیا کرو۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ النِّعْمَةِ تَمَامَهَا وَمِنَ الْعِصْمَةِ دَوَامَهَا وَمِنَ الرَّحْمَةِ شُمُولَهَا وَمِنَ الْعَافِيَةِ حُصُولَهَا وَمِنَ الْغَيْثِ لَزْعَةً وَمِنَ الْعُمْرِ أَسْعَدَهُ وَمِنَ الْإِحْسَانِ أَثَمَهُ وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَعْمَهُ وَمِنَ الْفَضْلِ أَغْلَبَهُ وَمِنَ اللَّطْفِ أَقْرَبَهُ وَمِنَ الْعَمَلِ أَصْلَحَهُ وَمِنَ الْعِلْمِ أَتَمَّهُ وَمِنَ الرِّزْقِ أَوْسَعَهُ اللَّهُمَّ كُنْ لَنَا وَلَا تُكُنْ عَلَيْنَا اللَّهُمَّ اخْتِمْ بِالسَّعَادَةِ أَحَالَئَنَا وَحَقِّقْ بِالزِّيَادَةِ أَعْمَالَنَا وَاقْرِنْ بِالْعَافِيَةِ غُلُوبَنَا وَاصْلَحْ أَصْلَانَا وَاجْعَلْ إِلَيَّ رَحْمَتَكَ مَصِيرَنَا وَمَالَنَا وَاصْبِبْ سَبَابَ عَفْوِكَ عَلَيَّ ذُنُوبَنَا وَمِنْ عَلَيْنَا بِاصْلَاحِ عُيُوبِنَا وَاجْعَلِ التَّقْوَى زَادَنَا وَفِي دِينِكَ اجْتِهَادَنَا وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَاعْتِمَادُنَا اللَّهُمَّ إِنَّا نَتَيْنُّ عَلَى نَهْجِ الْإِسْتِقَامَةِ وَاعْتِمَادُنَا مِنْ مَوْجِبَاتِ النَّدَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَخَفِيفِ عَنَائِقِلِ الْأَوْزَارِ وَلَوْزَقْنَا عَيْشَةً لَا يَزِلُّ وَأَكْفَيْنَا وَاضْرِبْ عَنَّا شَرَّ الْأَشْرَارِ وَاغْنِنِ رِقَابَنَا وَرِقَابَ آبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا مِنَ النَّارِ وَالذِّينِ وَالْمُظَالِمِ بِاعْزِزْ نَزْرًا غَفَارًا يَا كَرِيمُ يَا سَتَّارُ يَا حَلِيمُ يَا جَبَّارُ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

اے اللہ میں آپ سے نعمت کاملہ مانگتا ہوں اور دائمی پاک دامنی اور رحمت شاملہ اور حصول عافیت اور خوش دلی کی زندگی اور خوش صیسی کی عمر اور احسان تام اور انعام عام اور نہایت شیریں فضل اور بہت قریب مہربانی اور نعل بہت اچھا اور علم نہایت نافع اور رزق بہت وسیع۔ اے اللہ آپ ہمارے موافق رہیے اور مخالف نہ رہیے۔ اے اللہ! ہماری زندگیوں کو نیک بختی کے ساتھ ختم کیجئے اور ہمارے اعمال کی شومیک فرمادیجئے اور ہماری رنج و شام کو عافیت سے معنوں کر دیجئے اور ہمارا مرجع و مال اپنی رحمت کی طرف کر دیجئے اور ہمارے گناہوں پر عفو کا پانی بہا دیجئے اور اصلاح میوب کر کے ہم کو ممنون فرمادیجئے اور پرہیزگاری کو ہمارا زاہد راہ بنا دیجئے اور ہماری کوششوں کو اپنے دین ہی میں مصروف رکھیے اور ہمارا توکل و اعتماد قائم رکھیے۔ اے ہمارے معبود! آپ ہم کو استقامت کے طریقہ پر ثابت قدم رکھیے اور قیامت کے دن موحیات و پندامت سے ہم کو پناہ دیجئے اور ہمارے گناہوں کا بوجھ ہلکا کر دیجئے اور ہم کو نیکو کاموں کی سی زندگی نصیب کیجئے اور آپ ہمارے لئے کافی ہو جائیے اور بد کاموں کی ہدی ہم سے پھیر لیے اور ہماری گردنوں کو اور ہماری ماں باپ کی گردنوں کو آگ سے اور قرض سے اور مظالم سے بری کر دیجئے۔ اے بڑی عزت والے! اے بڑے بخشنے والے! اے عظمت والے! اے بڑے پردہ پوش! اے بڑے ہمدار! اے شکستہ دلوں کو درست کرنے والے اپنی رحمت سے! اے بڑے رحم کرنے والے اور خدا تعالیٰ کی رحمت نازل ہو اس کے برگزیدہ ترین خلق محمدؐ پر اور ان کی اولاد و اصحاب پر سب پر اور سب تعریفیں خدا تعالیٰ ہی کے لئے ہیں جو تمام عالم کا پالنے والا ہے۔

ختم شد